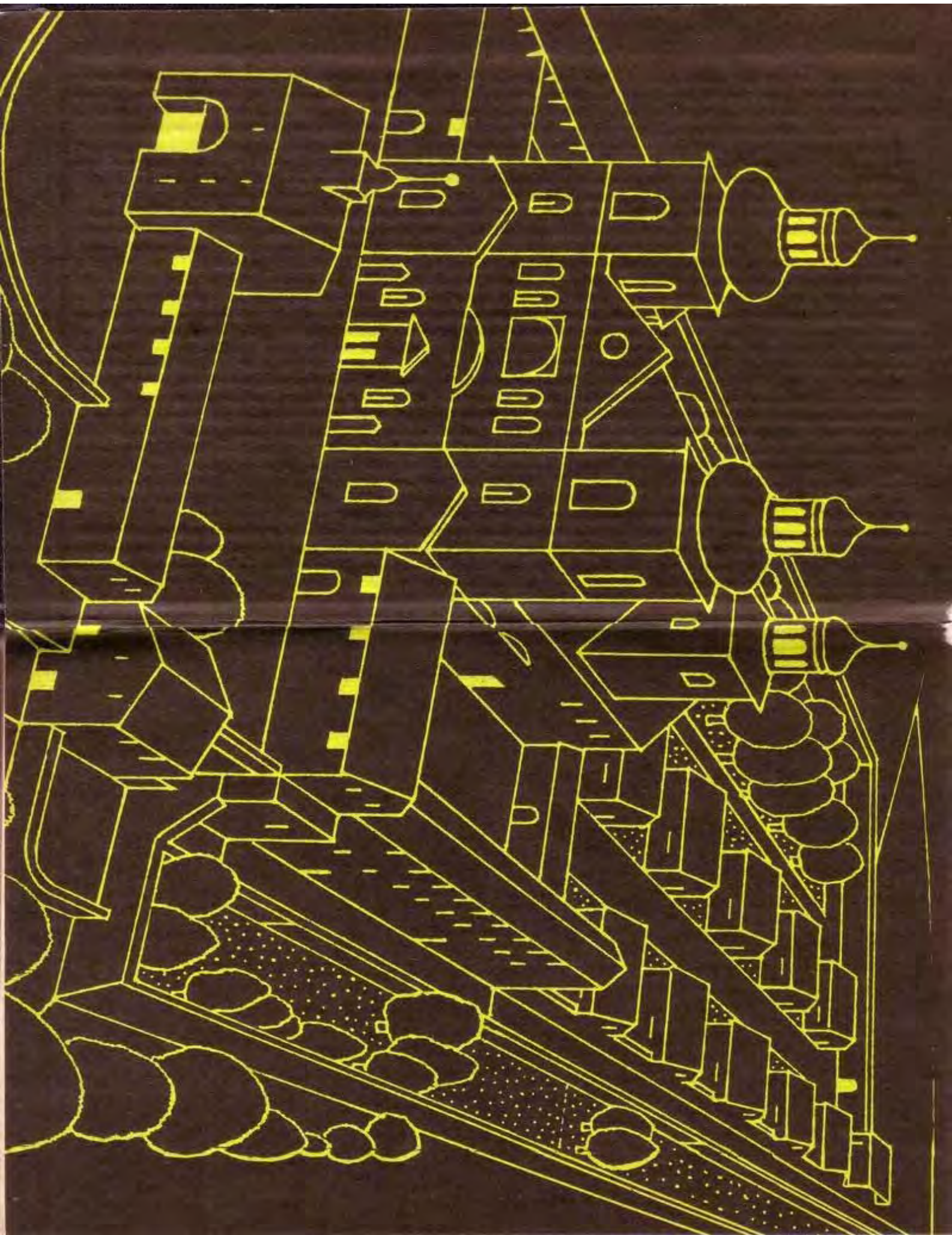


ХРИСТИАНСТВО

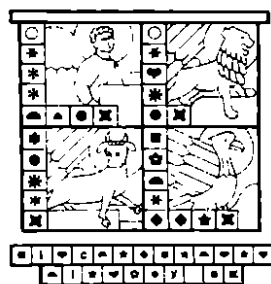


Словарь





ХРИСТИАНСТВО



Словарь

Москва
Издательство "Республика"
1994

ОТ РЕДАКЦИИ

Настоящее издание объединяет понятия, термины, персоналии, относящиеся к самой распространенной и влиятельной из религий мира — христианству. История христианства насчитывает два тысячелетия, за этот огромный период времени в нем происходили сложнейшие процессы как конструктивного, так и деструктивного порядка, являвшиеся следствием изменений внутри самой церкви и за ее пределами, в окружающей ее действительности. В ходе своего развития христианство распалось на три основные ветви — православие, католицизм и протестантизм. В свою очередь, в каждой из них выделились и продолжают появляться различные течения, направления, группы, секты со своими организационными, вероисповедными и культовыми особенностями.

В предлагаемом словаре читатель найдет информацию разного характера о большинстве ныне существующих разновидностей христианства: об их истории, вероучении, культе, организационных структурах, выдающихся деятелях.

Учитывая, что словарь выходит в стране, где наиболее распространенным является православие, этой ветви христианства уделено доминирующее внимание, в частности и особенно Русской православной церкви.

Авторами словаря выступают известные отечественные философы, историки, религиоведы, этнографы и искусствоведы, которые старались в лаконичной форме словарных статей показать широкий спектр проблем, связанных с христианством как в прошлом, так и в наши дни. При этом и редакция, и авторский коллектив отдают себе отчет в неисчерпаемости данной тематики и не претендуют на то, чтобы "объять необъятное".

Редакция нашла наиболее целесообразным расположить все входящие в словарь статьи в алфавитном порядке, не группируя их по направлениям христианства, что неизбежно привело бы к многочисленным повторам и намного усложнило бы отсылочный аппарат.

Мы будем благодарны читателям за замечания и предложения по совершенствованию нашего издания.



ААРОНОВЦЫ — сторонники Андрея (Аарона) Жукова, ярослав. мещанина, основателя одного из беспоповских *согласий в старообрядчестве*. Во 2-м пол. 18 в. А. отделились от *поморского толка*. Социальн. состав А. — патриарх. настроенные крестьяне Арханг. и Вологод. губ., к-рые выступали против "раскольников" списков, учрежденных Петром I, и не признавали паспортов. В отличие от филипповцев (см. *Филипповский толк*), допускали вступление в брак.

АББА́Т (лат. *abbas* от греч. *abbá* — отец) — с 5—6 вв. — титул настоятелей бенедиктинских, а позднее и нек-рых др. катол. монастырей. Аббаты первонач. выбирались монахами и утверждались епископами. В церк. иерархии они занимали место непосредственно после епископа. Мн. аббаты, добиваясь у римских пап различных привилегий, освобождались от власти епископа и подчинялись непосредств. папе. В 8 и 9 вв. титул аббата часто стали давать по приказу светских государей мирянам за их заслуги. До 10 в. во главе крупнейших катол. монастырей стояли светские аббаты. Во Франции аббатами назывались первонач. лишь настоятели монастырей. С 16 в., когда франц. короли получили право назначать аббатов, они отдавали эту доходную должность, как правило, младшим отпрыскам аристократич. семей. С этого времени все молодые люди духовного звания,

в т. ч. и те, кто не имел еще священнического сана, стали называться аббатами. В конце 18 в., после Великой франц. революции, аббаты исчезли из франц. об-ва. А этот титул стал употребляться французами как форма вежливого обращения в письмах к молодым людям духовного звания. Французскому слову *abbé* соответствует итальянское *abbate*, к-рое употребляется при обращении ко всякому молодому лицу духовного звания, еще не получившему сана.

АББА́ТСТВО — католический монастырь.

АББРЕВИАТУ́РЫ КАТОЛИ́ЧЕСКИЕ — сокращения, с помощью к-рых в церк. практике пишутся: 1. Священные имена. Напр., *IHS*, т. е. *Iesus* (Иисус). Эта монограмма заимствована из греч. рукописей, где она писалась *ΙΗΣ* (*И* — это заглавная греч. буква "эта", к-рая читается как рус. "е", а *С* — это "сигма", к-рая читается как "с"). Средневек. переписчики заменили греч. *С* на лат. *S*. Непонимание первонач. знач. этой аббревиатуры дало расшифровку *Iesus Hominum Salvator* (Иисус — спаситель людей). В 16 в. среди *иезуитов* распространилось понимание А. к. *IHS* как *Iesus Habemus Socium* (Мы имеем Иисуса своим сотоварищем). К этой группе А. к. относятся также: *DS* — *Deus* (Бог); *SPS* — *Spiritus* (Дух); *SCS* — *Sanctus* (святой); *DNS* — *Dominus* (Гос-

подь) и т. д. Сюда же следует отнести т. н. надпись на кресте (Ин. 19:19): INRI — Iesus Nasareus Rex Iudaeorum (Иисус Назорей Царь Иудеев). 2. Папские титулы. Напр., PP — папа (папа); P. M. — Pontifex Maximus (первосвященник); S. S. D. — Servus Servorum Dei (Раб рабов божьих); а также S. S. — Sancta Sedes (Св. престол). 3. Названия монаш. орденов. Напр., O. S. A. — Ordo Sancti Augustini (Орден св. Августина, т. е. *августинцы*); O. S. B. — Ordo Sancti Benedicti (Орден св. Бенедикта, т. е. *бенедиктинцы*); O. F. M. — Ordo Fratrum Minorum (Орден меньших братьев, т. е. *францисканцы*); O. P. — Ordo Praedicatorum (Орден проповедников, т. е. *доминиканцы*); S. J. — Societas Jesu (Общество Иисуса, т. е. *иезуиты*).

АБЕЛЯР Пьер (Abélard, Abailard) (1079—1142) — франц. философ-схоласт, теолог и поэт. Род. в Пале, близ г. Нанта. Учился у Росцелина и Гильома из Шампо. В 1113 открыл собств. школу и имел множество учеников. Трагич. перипетии судьбы А., описанные им в соч. "История моих бедствий" (1132—1136), привели его в монастырь, где он провел последние 20 лет жизни. Для воззрений А. характерен рационализм — предварительным условием веры у него выступает разум ("понимаю, чтобы верить"). Вера, не выдержавшая проверки разумом, недостойна свободного человека. По А., церк. предание и догматы также должны быть удостоверены разумом, лишь Священное писание и церк. *тайнства* не нуждаются в этом. Тяга А. к формально-логич. стороне процесса познания особенно ярко проявилась в его соч. "Да и нет" (1121—1122). Сопоставляя цитаты из произведений *отцов церкви*, А. показывал их противоречивость и даже противоположность друг другу. Эти противоречия устранялись им с помощью чисто логических операций, в результате

к-рых абсолютная противоположность превращалась в относительную. Применяя этот схоластич. метод при рассмотрении церк. догматов, А. утверждал тем самым право человека на свободную мысль, подчеркивал преимущества разума перед слепой верой. Критерием нравственности А. считал согласие человеческих поступков с совестью, к-рая сама есть нравственный закон; постичь его может каждый. Знание нравственного закона религ. жизни, содержащегося в Евангелии, препятствует совершению дурных поступков; люди же, не знакомые с ним, свободны от вины. Учение А., несмотря на свою религ. форму, встретило яростное неприятие церк. ортодоксов, в особ. *Бернара Клервоского* и папы *Иннокентия III*, и было осуждено на соборах в Суассоне (1121) и в Сансе (1140).

АБРАМИТЫ (аврамиты, абрагамиты), или **чешские дейсты**, — секта в католицизме, возникла в 18 в. в Богемии. Опираясь на учение гуситов, А. объявили себя приверженцами "религии Авраама", т. е. др.-евр. религии до утверждения в ней обряда обрезания. А., как и иудеи, верили в единого Бога, в бессмертие души, почитали суботу, не ели свиного мяса и т. д. Из Ветхого завета А. восприняли лишь 10 заповедей (Декалог), а из Нового завета — молитву "Отче наш". Они отвергали христ. догматы о Троице, боговоплощении (считая Христа лишь особо благочестивым человеком), отрицали христ. таинства и обряды (но по практич. соображениям крестили детей и венчались в костелах). С целью ослабления секты по указу австр. императора Иосифа II (1741—90) были расселены в погранич. районах австрийской империи. Вскоре секта распалась.

АВБА (арамейск. — отец) — молитв. обращение к Богу-Отцу. В вост. церквах А. называют настоятелей *монастырей* и старцев-подвижников.

АВБАКУМ Петрович (1620 или 1621—1682), протопоп, выходец из крест. среды, сын сельского священника, видный идеолог *старообрядчества*, один из руководителей *раскола*. Резко выступил против церк. реформы патриарха *Никона*, за что был сослан в 1653 в Сибирь. После возвращения в Москву в 1663 продолжил борьбу со сторонниками реформы, проповедуя приход "царства антихриста" и близкий "конец света". Церк. собор в 1666 лишил А. сана и предал *анафеме*. В 1667 он был сослан в Пустозерский острог. После многолет. заключения в земляной тюрьме он был сожжен в срубе в 1682 "за великие на царский дом хулы". В своих многочисл. сочинениях, особенно в "*Житии*", А. обличал пороки офиц. церкви и "неправды" царского правительства, в религ. форме выражал чаяния крепост. крестьянства.

АВГУСТИН (Augustinus) Аврелий (354—430) — христ. теолог и философ, признанный в католицизме святым. Род. в Тагасте (Сев. Африка, Нумидия). Ведя в молодости вполне "языческий" образ жизни, А. затем примкнул к секте манихеев, в к-рой провел ок. 10 лет. Сильное влияние на А. оказал также *неоплатонизм*. После знакомства с *Амвросием Медиоланским* обратился к христ-ву и в 387 принял крещение. С 391 пресвитер, а с 395 — епископ Гиппона (Сев. Африка). Автор мн. богосл. сочинений — диалогов, проповедей, посланий, А. сыграл огромную роль в разработке катол. догматики. А. принадлежит онтологическое доказательство бытия Бога, вытекающее из идеи о существовании всесовершенного существа не только в чело-веч. сознании, но и в действительности. Бог, создавший этот мир и его атрибуты — время, пространство, растительный и животный мир, чело-веч. тело и душу, — творит его непрерывно. В автобиографичной "Исповеди" (ок. 400) А. прослежи-

вает процесс становления личности во всей ее противоречивости. Рассматривая "темные" стороны чело-веч. души, он приходит к выводу о необходимости божеств. *благодати* (к-рая одна может спасти человека от греховной земной жизни) и загробного воздаяния. Блаженство дает обладание истиной, к-рая достигается путем самопознания человека, его неустанной духовной работой. Эта истина, заключенная в чело-веч. душе, и приводит к Богу. В трактате "*О граде Божием*" (413—426), написанном под впечатлением от захвата вестготами Рима, А. "граду земному" — грешному, языческому миру, воплощением к-рого является Римск. империя, противопоставляет "град Божий" — общину избранных, объединенных любовью к Богу и христ. добродетелями, т. е. церковь. Ход чело-веческой истории, по А., предопределен божеств. провидением. В своем трактате А. рассматривает исторический процесс как борьбу темных и светлых сил, язычества и христ-ва. Осуждая насилие, присущее гос. власти, А. вместе с тем признает ее необходимость. А. яростно боролся с *ересями* своего времени — донатизмом, *пелагианством*, а также с манихеями, к к-рым некогда принадлежал сам. Для ср.-век. богословия А. являлся непререкаемым авторитетом в вопросах религии и философии, одним из *отцов церкви*. К его наследию обращаются представители разл. филос. направлений — от неосхоластиков, пытающихся реставрировать построения ср.-век. богословия, до экзистенциалистов, к-рые видят в А. одного из своих предшественников.

АВГУСТИНЦЫ — монахи, следующие приписываемому *Августину* уставу, к-рый был составлен в сер. 5 в. и требовал от клириков монашеского общежития и полного отказа от собственности. Здесь истоки практики всех *нищенствующих орденов*. Из А. на-

и более известны уставные (или черные — по цвету одеяния) август. каноники (с сер. 11 в.), белые каноники, или премонстранты (осн. св. Норбертом в 1120), и орден отшельников св. Августина (утв. в 1256 как объединение монаш. конгрегаций): его реформированные ветви — ордена босоногих братьев-отшельников (утв. ок. 1620) и братьев-созерцателей, т. н. реколлектов (с 1912). Существуют и разл. муж. и жен. конгрегации А.: уставных Латеранских каноников (с 11 в.), Вознесения (с 1845) и др. Всего сейчас ок. 10 тыс. А.

"АВЕ МАРИЯ" (Ave Maria) — первые слова лат. катол. молитвы: "Радуйся, Мария благодатная! Господь с тобою, благословенна ты между женами и благословен плод чрева твоего Иисус". Далее: "Святая Мария, Мать Божья, молись за нас грешных ныне и в час нашей смерти. Аминь". Первая часть этой молитвы, также именуемая "Ангельское приветствие", основана на словах архангела Гавриила и св. Елизаветы (Лк. 1:28, 42), появилась в конце 11 в. и стала общепринятой в 12 в. Полный текст относится к 16 в., утвержден Римским *бrevиарием* при *Пие V* в 1568.

АВЕРРОЙЗМ — одно из направлений ср.-век. аристотелизма, основано на учении *Аверроэса*. В 13 в. центром А. был Парижский ун-т (Сигер Брабантский и Бозций Дакийский), в 14—16 вв. — ун-ты Падуи и Болоньи (Пьетро д'Абано, *Марсилиус Падуанский*, Паоло Венето и др.). А., отводя Богу роль перводвигателя, утверждал единство всех явлений и пришел к космическому детерминизму, связывая смену государств и религий с влиянием светил. Свободу философии от теологии А. обосновал принципом двойственной истины, согл. к-рой ложное с т. зр. богословия может быть истинным в философии. А. отрицал бессмертие души и разработал учение о "единстве интеллекта": разуме,

едином для всех, но индивидуальном в своих проявлениях и представляющем в своей основе единую нематериальную субстанцию. А. запрещался церковью, а его последователи преследовались *инквизицией*.

АВЕРРОЭС (Averroës — латинизир. форма имени Ибн Рушд) (1126—1198) — арабск. философ из Кордовы, толкователь Аристотеля (за что был прозван Комментатор). По А., материя вечна, а Бог только способствует актуализации в мире предвечных форм. Религия стоит ниже философии и должна приспособливаться к ней свое учение. Индивид. душа смертна, но бессмертен мировой ум — бесконечная субстанция, воздействующая извне на отд. души и общая для всех. Преследовался как еретик.

АВИНЬОНСКОЕ ПЛЕНЕНИЕ — период вынужденного пребывания пап в Авиньоне (Юж. Франция) с 1309 по 1377, начало которому положил *Климент V*, подчинившийся диктату франц. короля Филиппа IV в ходе спора о прерогативах духовных и светских властей. В период А. п., явившегося наглядным свидетельством кризиса церкви в условиях роста нац. монархий, пороки клира достигли небывалых размеров. Наиболее одиозными фигурами были Иоанн XXII и *Климент VI*, двор к-рого Петрарка метафорически назвал "Вавилоном", а А. п. — "вавилонским". Опасаясь потерять власть в Папской обл. и пользуясь ослаблением Франции, *Григорий XI* последовал призыву *Екатерины Сиенской* и вернулся в Рим. Следствием этого стала "*Великая схизма*".

АВТОКЕФАЛИЯ (от греч. autos — сам, kephalē — голова) — самоуправление, административная независимость правосл. церквей. Первые автокеф. церкви возникли в процессе обособления *патриархий* и митрополий провинций Ви-

зантии (Александрии, Антиохии, Палестины), вызванного стремлением стать независимыми от император. и церк. власти, сосредоточенной в руках Константинопольского патриарха. После обособления ряда правосл. церквей за Константиноп. патриархами осталось согласно традиции лишь "первое место по чести" в ряду др. глав правосл. церквей. В 1448 собор рус. епископов поставил *митрополитом* Моск. и всея Руси *Иону*, положив этим начало А. рус. правосл. церкви; в 1589 в России было учреждено *патриаршество*, что означало независимость церкви от Константиноп. патриарха. По мере распространения православия, образования в 19—20 вв. самостоятельных гос-в, стремления правосл. общин к самоуправлению появились новые автокеф. церкви. В наст. вр. их — 15. В соответствии с церк. традицией, учитывающей время получения А., офиц. перечень автокеф. церквей предстает в след. виде: Константинопольская, Александрийская (охватывает Египет и нек-рые страны Африки), Антиохийская (Сирия, Ливан), Иерусалимская (Палестина), Русская, Грузинская, Сербская, Румынская, Болгарская, Кипрская, Элладская (греческая), Албанская, Чехословацкая, Польская, Американская (см. *Православие, Православие в современном мире*).

АВТОНОМИЯ ЦЕРКОВНАЯ (греч. *autopnomia* — независимость) — в православии независимость церкви в вопросах внутр. управления, предоставляемая той или иной автокеф. церковью, в состав к-рой данная церковь входила ранее на правах *экзархата* или *епархии*. Глава автоном. церкви избирается на помест. соборе с последующим утверждением *патриархом* автокеф. церкви. В наст. вр. имеется 4 автоном. правосл. церкви: Синайская (юрисдикция Иерусалимского патриарха), Финляндская и Критская (юрисдикция Константинопольского патриар-

ха), Японская (с 1970 в юрисдикции патриарха Моск. и всея Руси).

АГÁТА — св. сицилийская мученица (3 в.). Легенда приписывает А. стойкость в приверженности христ-ву и целомудрие, не поколебленные ни домогательствами римск. наместника, ни пытками (ей вырвали груди щипцами). Даты жизни легендарны. Культ сложился в 5—6 вв. Имя А. упоминается в "Каноне римской мессы" (6 в.). А. считают покровительницей Катаньи, Сицилии и защитницей от огня. Атрибуты: свеча, факел, отрезанные груди со щипцами. День памяти — 5 февр.

АГАФÁНГЕЛ (Преображенский Александр Лаврентьевич, 1854—1928) — митрополит Ярославский и Ростовский. Родился в Тульской губ., в семье священника. Первонач. образование получил в Тульской духовной семинарии. В 1881 окончил Московскую духовную академию со степенью кандидата богословия. В течение 7 последующих лет работал в духовных учебных заведениях: учитель и смотритель духовного училища, инспектор Тульской семинарии и ректор Иркутской семинарии. В 1889 рукоположен во епископа Киренского, викария Иркутской епархии. С 1893 по 1913 последоват. управлял Тобольской, Рижской, Литовской, а с дек. 1913 — Ярославской епархией. В 1904 стал архиепископом, в 1917 — митрополитом. В мае 1922 патриарх *Тихон (Белавин)*, будучи привлечен к судебной ответственности и не имея возможности управлять церковью, возложил на митрополита А. как старейшего по *хиротонии* епископа Рос. правосл. церкви обязанность временного управления церковью. Однако тому не удалось выполнить распоряжение патриарха, поскольку и сам А. по обвинению в "контрреволюционной деятельности" был арестован. Лишь в 1926 он возвратился к управле-

нию Ярославской епархией и одновременно заявил о принятии на себя обязанностей патриаршего местоблюстителя, хотя их в это время фактич. исполнял митрополит *Сергий (Страгородский)*, замещавший местоблюстителя патриаршего престола митрополита *Петра (Полянского)*, находившегося в ссылке. Т. обр., митрополит А. и нек-рые другие примкнувшие к нему иерархи встали в оппозицию митрополиту *Сергию*. Но уже в мае — июне 1927 митрополит А. делает шаги к примирению: воссоздает епархиальное управление и ходатайствует о его регистрации на тех основаниях, к-рые "выхлопотал" митрополит *Сергий* в НКВД, ведавшем тогда этими вопросами. Окончат. примирение произошло весной 1928. В этом же году А. скончался в г. Кинешме.

АГИАСМА (греч. — святыня) — вода, освященная накануне праздника *Богоявления*.

АГИОГРАФИЯ (от греч. *hágios* — святой и *grapho* — пишу) — вид церк. лит-ры, жизнеописания (жития) святых.

АГИОЛОГИЯ (от греч. *hágios* — святой и *logos* — слово, учение) — один из разделов богословия, изучающий *жизния святых*.

АГНЁССА — св. римская мученица. Легенда об А. связана с чудесами, последовавшими за ее отказом отречься от христ-ва. В публичном доме, куда А. поместили обнаженной, ее прикрыли выросшие волосы и ангельское покрывало; знатный римлянин, посягнувший на ее честь, ослеп, умер, но был воскрешен А.; огонь костра не тронул тела А., и она погибла от меча. Культ А. установился в Риме с 4 в. Уже в 350 там существует базилика А. Атрибут А. — белый ягненок. День памяти — 21 янв., когда освящают ягнят, шерсть к-рых идет на архиепи-

скопский паллий (см. *Священнические одежды католические*).

АГНЕЦ — ягненок — первенец в стаде, к-рого использовали как жертвенное животное. Употребляемое в христ-ве выражение "агнец божий" означает *Иисуса Христа*, принесшего себя в жертву и тем искупившего грехи людей. В Апокалипсисе, в молитвах и обрядах Иисус представляется непорочным агнцем, а на ранних фресках изображается пастухом с ягненок на плечах (олицетворение доброго пастыря). А. называется также вынутая на *проскомидии* часть *просфоры*.

АГНУС ДЭИ (лат. *Agnus dei* — агнец божий) — 1) начальные слова формулы, произносимой священником во время мессы перед причастием (Ис. 53:7; Ин. 1:29: "Вот Агнец Божий, Который берет на себя грех мира"). Введена эта формула папой *Сергием I* в 7 в.; 2) медальон из воска с оттиском ягненка, благословляемый папой в 1-й и 7-й год понтификата; 3) флажок или знамя с изображением идущего или спящего агнца с нимбом и красным крестом как символом грядущей его победы; 4) один из наиб. распространенных и значит. символов в христ. искусстве и литературе.

АГРАФЫ (от греч. *agrapta* — незаписанные, устные) — слова и изречения, приписываемые Иисусу Христу, но не вошедшие в канонич. евангелия. Иногда в число А. включались и отрывки из апокрифич. евангелий. В науч. литературе такие изречения называются логиями. Нек-рые из А. в той или иной степени совпадают с изречениями новозаветн. евангелий, но есть среди них и такие, к-рые не имеют аналогов в каноне. Известные в наст. вр. А. были записаны на греч., лат., сирийск., коптск., арабск. и славянск. языках и относятся к разному времени. Церковь делит А. на сл. группы: а) содержащ. в книгах Нового завета

(исключая евангелия); б) сохранивш. в неканонич. евангелиях; в) записанные в трудах *отцов церкви* и в древних литургич. памятниках; г) найденные в новооткрытых памятниках христ. лит-ры. Мн. ученые полагают, что именно записи изречений, их сборники были тем исходн. материалом, к-рый лег в основу др. христ. книг, в частн. евангелий, — как канонич., так и апокрифич.

АД — мифологическое пространство, к-рое, согласно христ. традиции, создано после измены Богу Люцифера, ангела света, его низвержения в качестве Сатаны с неба в недра земли с сонмом слуг — падших ангелов. Они — распорядители адских мук душ грешников, подвергаемых вечной смерти. Учение о вечности мук в А. окончательно утвердилось в церкви на соборе 533. В Ветхом завете муки А. отсутствуют; в Новом есть важное предупреждение о Страшном суде и описание стихий А.: огня, тьмы, боли и плача. Детализированную чувственно-наглядную картину А. рисовала литература 4—12 вв.: апокрифич. "Апокалипсис Павла", "Диалоги" Григория Великого, "Житие св. Патрика", "Видение Тунгдала" и др. В "Божественной комедии" Данте 9 кругов А. — в зависимости от тяжести совершенных грехов — составляют своеобразную иерархию осужденных в отличие от симметричной иерархии блаженных в раю. Церковным определениям А. фольклорная традиция противопоставляла временный отдых от мук. Основные противоречия мифа об А. — бестелесная душа и ее физические страдания, посмертные и окончательные наказания грешников. В трактовке А. и Сатаны современными теологами наряду с официальной версией церкви имеются и модернистские.

АДАМАНТОВЫ — одно из радикал. согласий *поморского толка*. Основатель — пастух Василий

Степанов (отсюда др. название А. — пастуховцы). Это согласие получило распространение среди патриарх. крестьян севера России. А. проповедовали наступление "царства антихриста", отвергали деньги, паспорта, избегали общения со "слугами антихриста", были сторонниками брака.

АДАМИТЫ — общее название религ. сект, проповедовавших возвращение к состоянию невинности, в к-ром пребывал Адам в момент сотворения. А. практиковали появление на своих собраниях в голом виде, отрицали семью и брак, утверждали безгрешность естеств. человеч. чувств. Первые А. появились среди сев.-афр. гностиков (2 в.), затем отмечались в кон. 14 в. в Болгарии и особенно в нач. 15 в. в Чехии, где составили левое крыло таборитов. Адамитизм был объявлен ересью и решительно осуждался Лютером и Кальвином. Его отзвуки — в учении и практике совр. нудистов, видящих в культе наготы не разжигание плотских инстинктов, а, наоборот, освобождение от низменной похоти. А. в опред. мере представляли те направления протестантизма, к-рые выступили против церк. орг-ции, частн. собственности, религ. культа и церк. брака.

АДВЕНТ (от лат. *adventus* — приход, пришествие) — так называется в христ. церкви время, предшествующее празднику Рождества Христова. У католиков началом А. считается первое воскресенье после дня св. Андрея — 30 ноября. Продолжается А. ок. 4 недель. Трудно с достоверностью сказать, когда христ. церковь стала торжеств. отмечать А. Первое упоминание об этом относится к 524, когда синод в Лериде запретил свадебн. празднества в период от А. до праздника Богоявления. Церковь считает, что верующие в этот период должны духовно подготовиться к ежегодн. духовному явлению Христа. Соответственно и т. н. *год литургический*

начинается с А., как и история христ-ва начинается с пророчеств пророков и Иоанна Крестителя о пришествии Спасителя. Католическая церковь превратила А. в период покаяния, запретив всякие публичные увеселения, танцы и свадьбы, усилив пост и употребляя при богослужении траурное облачение.

АДВЕНТИСТЫ (от лат. *adventus* — пришествие) — последователи течения в протестантизме, возникшего в 30-х гг. 19 в. в США. Его основатель У. Миллер, исходя из пророческих книг Библии, предсказал, что в 1843—1844 состоится второе пришествие Христа. Несмотря на провал пророчества У. Миллера, учение о близком втором пришествии остается центральным догматом А. Библия — единственный источник верования для А. — рассматривается ими как "слово божье", написанное по вдохновению свыше. Первоначально сторонники У. Миллера — миллериты не имели собственной орг-ции, но в 1845 в г. Олбани (штат Нью-Йорк) они создали Ассоциацию тысячелетнего пришествия. В том же году на съезде в Олбани были выработаны догматы А. Согласно им, мир будет уничтожен огнем, а для верующих будет создана новая земля; скоро (но когда — неизвестно) состоится второе пришествие, к-рое будет сопровождаться воскрешением праведников; после тысячелет. царства Христа воскреснут и неправедные; для того чтобы заслужить это царство, надо вести праведную жизнь в соответствии с нравств. заповедями Библии. От *баптистов* А. сохранили водное крещение взрослых погружением и *омовение ног*. В ходе споров по вопросам догматики А. раскололись на несколько течений. Самое крупное из них — *адвентисты седьмого дня* (АСД). Среди А., признающих субботу, кроме АСД, имеется еще свыше десятка более или менее крупных церквей: *адвентисты-реформисты*, церковь бога (седьмого дня)

и др. Есть также адвент. церкви, признающие воскресенье, напр. адвентистская христианская церковь или адвентистская христианская генеральная конференция Америки. Ортодоксальные последователи учения Миллера практически исчезли в нач. 20 в.

АДВЕНТИСТЫ В США. Адвентизм возник в 30-х гг. 19 в. под влиянием эсхатологич. (см. *Эсхатология*) и миллениаристских (см. *Миллениаризм*) идей второго Великого пробуждения в США (см. *Ривайвелизм*). Теологич. разногласия по вопросам спасения, бессмертия души, посмертн. воздаяния и т. п., а также споры относительно букв. интерпретации нек-рых текстов Свящ. писания довольно быстро привели к возникновению в адвентизме отд. течений, со временем оформившихся в церкви. Среди них наиболее крупной и влият. выступает церковь *адвентистов седьмого дня* (т. е. соблюдающих субботу). Начало ей положила небольшая группа жителей Нью-Гемпшира, объявившая в 1844 о своей приверженности идеям второго пришествия. Большим авторитетом в этой группе пользовалась Э. Уайт, к-рая поныне почитается пророчицей адвентизма. Офиц. признание церковь адвентистов седьмого дня получила в 1860. В наст. вр. в США и Канаде насчитывается св. полумиллиона адвентистов седьмого дня. Адвентисты седьмого дня ведут широкую миссионерскую работу в разных странах мира, используя, помимо традиц., такие средства религ. пропаганды, как радио и телевидение (программы "Пророческий голос" и "Вера для нынешнего дня"). В 1860 в Сейлеме группой адвентистов, отвергнувших учение о бессмертии души, была основана адвентистская христ. церковь. В наши дни она насчитывает св. 31 тыс. приверженцев как в США, так и в Канаде; имеет миссии в Малайзии, Японии, Индии и на Филиппинах. В 1847 основана и в 1888—1889 офиц. при-

знана созданная англ. иммигрантами церковь бога (генеральная конференция). В наст. вр. она имеет ок. 8 тыс. членов, ведет миссионерскую работу в Индии, Мексике, на Филиппинах и в Африке. В результате отхода части верующих от адвентистской христ. церкви возникла т. н. первоизданная адвентистская христианская церковь. Она объединяет всего 10 приходов, расположенных в зап. части штата Вирджиния, по офиц. данным, число ее членов немногим более 500 человек.

АДВЕНТИСТЫ-РЕФОРМИСТЫ

— сторонники т. н. "движения реформы" в адвентизме, возникшего в результате разногласий среди европ. адвентистов в связи с отношением к службе в армии с началом 1-й мировой войны и смертью "духовного вождя" адвентистов *седьмого дня* Э. Уайта. В 1926 на съезде в Готе (Германия) была создана орг-ция А.-р., к-рая к нач. 80-х гг. насчитывала ок. 10 тыс. членов. В СССР группа сторонников "реформац. движения" в адвентизме появилась в сер. 20-х гг. В 1924 на 5-м Всесоюзном съезде адвентистов в СССР произошел раскол. Причина раскола: непризнание частью адвентистов сов. законов, в частн. запрещение верующим служить в армии, брать в руки оружие. В 1929 оформился подпольный центр реформистов, носивший название "Российское поле адвентистов седьмого дня реформационного движения" во главе с Г. А. Оствальдом. Среди этой группы адвентистов распространились слухи о близкой гибели Сов. гос-ва, культивировалось враждебное отношение к мероприятиям Сов. правительства. В нашей стране А.-р. представлены т. н. "Всесоюзной церковью верных и свободных адвентистов седьмого дня", до недавнего времени возглавлявшейся В. Шелковым. В вероучении у реформистов нет принципиального расхождения с адвентистами седьмого дня.

АДВЕНТИСТЫ СЕДЬМОГО ДНЯ (АСД) — одно из наиболее крупных течений в адвентизме (см. *Адвентисты*). Начало его относится к 1844—1845. В 1863 АСД оформились в самостоят. церковь. Большую роль в организац. и догматич. оформлении АСД сыграла "пророчица" Э. Уайт. Вера в близкое пришествие Христа остается гл. догматом АСД. Несостоявшееся пришествие Христа в 1843 они объясняют тем, что в этот год Христос пришел не на землю, а на небо, "очищать небесное чистилище", для "разбора дел", предшествующих Страшному суду. Обязательным для АСД является соблюдение библич. заповедей, особенно четвертой, требующей "соблюдать субботу". Суббота — это "печать", к-рой отмечены "избранные". В субботу нельзя работать и даже готовить пищу. Каждый член АСД должен вносить в пользу церкви десятую часть своих доходов. АСД отрицают бессмертие души, учение об аде и рае. В церковь принимаются те, кто признает Христа как личного спасителя. Над новообращенным производится обряд водного крещения с погружением в воду. У АСД существует ряд пищевых запретов, введенных Э. Уайтом (см. *Санитарная реформа*). АСД культивируют строгую библич. мораль — "аскетизм в миру". Запрещаются всякие развлечения, не одобряется даже чтение художественной лит-ры. Для АСД характерна высокая миссионер. активность, поскольку считается, что второе пришествие Христа зависит от того, как скоро все люди услышат адвентистскую проповедь. В 1988 в мире насчитывалось около 5 млн последователей АСД, св. 22 тыс. церквей в 184 странах мира, ок. 5 тыс. духовных учеб. заведений, 50 издательств, 160 больниц. АСД издают лит-ру на 170 языках. Руководство Всемирного союза АСД находится в Вашингтоне. Впервые в России АСД появились в Крыму в 1886 и затем распространились на всей терри-

тории России. В нач. 80-х гг. 20 в. в бывшем СССР проживало 32 тыс. последователей АСД. Единой орг-ции АСД в СССР не существовало. Адвентисты РФ, СНГ входят в Европейско-Азиатский дивизион Генеральной конференции церкви АСД, до 600 общин.

АДЖОРНАМЕНТО (итал. *aggiornamento* — осовременивание) — термин, обозначающий курс на обновление катол. церкви и ее осовременивание. Лозунг А. выдвинул *Иоанн XXIII*, указывая, в частн., в энциклике "*Матер эт магистра*" (1961), что современная ситуация значит, отличается от условий жизни в прошлом, из чего следует, что церкви нельзя застыть в формах и способах деятельности, сложившихся в течение длинной ее истории. Ссылаясь на своего предшественника, *Павел VI* признал А. целью и задачей своего понтификата. В энциклике "*Экклезиам суам*" он отметил: "Мы ясно указали на это вселенскому собору как на правильную и верную линию поведения; мы хотим ее упрочить в памяти церкви как лозунг, постоянно побуждающий ее к активной готовности, чтобы с присущей ей осмотрительностью она замечала знаки времени и с юношеской живостью везде и всегда испытывала все, и все хорошее сохранила". Начиная процесс А., *Иоанн XXIII* и *Павел VI* натолкнулись на сопротивление церковных консерваторов, к-рые считали, что реформы, направленные на осовременивание и призванные преодолеть кризис церкви, на самом деле способствуют его углублению и приведут к такому взрыву критики в католическом мире, какого еще никогда не было. С др. стороны, дело А. ставилось под сомнение и наиболее последовательными и радикальными церковными реформаторами, считающими, что реформы II Ватиканского собора далеко не достаточны, половинчаты, что собор был слишком компромиссным по отношению к тяго-

теющему над церковью консерватизму. *Иоанн Павел II* относится к идее А. с большой сдержанностью. Несмотря на то что он внес в теорию и практику совр. церкви новые позитивные элементы, он, однако, считает, что радикальное осовременивание церковных институтов не нужно.

АДОПЦИАНСТВО (от лат. *adoptio* — усыновление) — одна из ересей, возникшая в ходе христологич. споров кон. 8 в. в Испании и Франкском королевстве. Виднейшие представители А. — архиепископ Толедо Элипанд, епископы Феликс и Аскаррик — основываясь на решениях Халкидонского собора (451), проповедовали единство богочеловеч. личности Иисуса, не сотворенной из существа Отца, но созданной предвечно. Тем самым обозначался разрыв между божеств. природой Христа как Сына Божьего и человек. его природой — как усыновленной лишь милостью Божьей. Противники А. обвиняли приверженцев этого учения в несторианстве. На Регенсбургском соборе (792) Феликс был вынужден отречься от своих взглядов. Вторично А. подверглось осуждению на Франкфуртском соборе (794), где виднейшие богословы во главе с *Алкуином* по приказу Карла Великого рассмотрели этот вопрос и пришли к выводу о том, что Богом усыновлена не человек. природа, а человек; след., человек. природа Христа никоим образом не может быть отделена от божественной. На Аахенском соборе (800) Феликс отрекся вторично, но, несмотря на это, остаток жизни провел в заточении, в Лионе. Нек-рые положения А. защищали позже видные богословы, в т. ч. *Дунс Скот*.

АДРИАН (в миру Андрей, 1627—1700) — одиннадцатый и последний досинодальный патриарх Московский и всея Руси (1690—1700). Чудовский иеромонах, выдвинутый патриархом *Иоакимом* сначала в архимандриты

Чудова монастыря, затем — на митрополию Казанскую и Свияжскую (1686). Верный союзник Иоакима и Нарышкиных в борьбе за престол для Петра, после свержения Софьи и кончины своего покровителя был возведен в патриархи по воле царицы Наталии Кирилловны Нарышкиной (1690). Обширное литературное наследие А., включающее проповеди, обличения, переписку с выдающимися государствами, церк. и культурными деятелями, в значительной части принадлежит перу его личного секретаря, придворного поэта и просветителя Кариона Истомина, служившего прежде Иоакиму. Вслед за Иоакимом А. поддерживал общерусское летописание, пополнявшееся новыми сводами. При нем были созданы две редакции замечательной Латухинской степенной книги Тихона Макарьевского, составлена "Книга о взятии Азова" Петром I, основанная на официальных сообщениях и переписке А. с царем. Передав светским властям для главоотсечения просветителя Сильвестра Медведева, патриарх поддерживал "мудроборцев", упорно старавшихся изобразить просветителей "латинствующими" еретиками. В борьбе со староверами А. предпочитал репрессивные методы. Однако административное преследование староверов и бродячих попов не могло существовать установлению церк. единообразия и благочиния. Соборы при А. собирались против дьячка Михеева, сомневавшегося в догматах относительно крещения и др. обрядов (1697), и дьякона Петра, утверждавшего, что папа есть истинный пастырь (1698). Подобные заблуждения, некогда существенные, меркли теперь на фоне разномыслия, засилия иноверцев, оскорблявшего веру и церковь буйства царского "всешутейшего и всепьянейшего собора". Увеселения Петра патриарх порицал весьма осторожно; при внимательном чтении можно почувствовать скорбь А. в проповеди, про-

изнесенной во время расправы царя над стрельцами. Наиболее ясно неприятие патриархом петровского отрицания рус. традиций звучит в его послании о брадобритии. Позитивные ценности А. защищает в службах святым: Донату, Ипатию и Даниилу Переяславскому. В то же время грамота, запрещающая устраивать новые монастыри без государева указа (1698), и Записка о святительских судах, поданная в Палату об уложении, явственно свидетельствуют о готовности А. тесно сотрудничать с гос-вом, признавая его компетенцию в церк. делах.

АДРИАН VI (1459—1523) — папа с 1522. В 1507 стал воспитателем будущего императора Карла V. С 1516 епископ Тортосы, с 1517 — кардинал. Став папой, безуспешно боролся с пороками *курии римской*. Пытался положить конец *Реформации* в Германии и склонить европ. монархов к крестовому походу против турок. Его стремление покончить с всеобщим обмирщением папской столицы вызвало протест ее жителей. А. VI — один из двух пап, наряду с Марцеллом II, не поменявший имя после избрания. До 1978 — последний папа неитальянец.

АКАДЕМИИ ПАПСКИЕ — ватиканские учреждения, объединяющие ученых, к-рые занимаются как церк., так и светскими науками. 1. Папская академия наук. Основана в 1603 под названием *Lipseogium academia* (итал. *lipse* — рысь; это животное было эмблемой академии). После многих преобразований получила при *Пие XI* (1936) новый статус и название *Pontificia Academia Scientiarum* (Папская академия наук). Непосредств. подчиняется папе. Состоит из 80 папских академиков, избираемых из наиб. известных катол. ученых в области естественных наук, являясь единственной в своем роде международной академией. *Иоанн XXIII* присвоил папским академикам почетный ти-

тул экчеленция, к-рый носят катол. епископы. 2. Папская Римская академия св. Фомы Аквинского и католической религии. Основана Львом XIII в 1879 для изучения *томизма*. 3. Папская Римская теологическая академия. Утверждена папой Климентом XI в 1718 и открыта *Пием XII* для всех катол. теологов мира. 4. Папская Римская академия археологии. Основана в 1810. Занимается археол. исследованиями, а также изучением античного и ср.-век. искусства, в особенности памятников, находящихся в ведении Святого престола. 5. Папская марианская академия. Основана в 1946. "Папской" провозглашена в 1986. 6. Папская художественная академия.

АКАДЕ́МИЯ ДУХО́ВНАЯ — выс. церк. учеб. заведение, готовящее богословов, преподавателей теол. дисциплин духовных учеб. заведений и специалистов для церк.-практич. деятельности. В наст. вр. Рус. правосл. церковь имеет 3 А. д. с 4-годич. сроком обучения (Московскую в г. Сергиев Посад Моск. обл., Санкт-Петербургскую и Киевскую).

АКА́ФИСТ (от позднеч. *akáthistos*, букв. — несидящий) — особые хвалебные песнопения и молитвы в честь Иисуса Христа, Богородицы и святых, исполняемые стоя. А. состоит из 25 отдельных песнопений — последовательно чередующихся 13 *кондаков* и 12 *икосов*. Каждый кондак (кроме первого) завершается возгласом "Аллилуйя", а все икосы — возгласом "Радуйся". Сборники А. наз. акафистниками.

АКА́ФИСТНИК — см. *Акафист*.

"АКИ́НФЬЕВЦЫ" — см. *Общие*.

АКРЬИ́Я — принцип решения церк. вопросов с позиций строгой определенности, точного смысла. Исходя из принципа А., с т. зр. церкви, должны решаться вопро-

сы догматич. характера. В практич. церк. жизни и пастыр. деятельности допускается руководствоваться принципом *икономии*.

А́КСИОС (греч. — достоин) — слово, произносимое при *рукоположении* диакона, священника и епископа всеми участвующими в совершении данного обряда, начиная с *архиерея*.

АКСЬО́Н ФРАНСЕ́З (фр. *Action française* — Французское действие) — политич. движение катол. ориентации, возникшее в 1898 в связи с делом Дрейфуса и развернувшейся борьбой за демократические, республиканские и светские традиции Франции. Программой движения стала доктрина его лидера Ш. Моррасса: реставрация монархии, при к-рой алтарь поддерживает трон, а отношения труда и капитала регулируются на основе корпоративизма. А. ф. было ярким врагом лаицизма, *модернизма*, христ. демократии, что обеспечило ему успех среди традиционалистских катол. кругов и части церк. иерархии. Осужденное в 1926 *Пием XI*, А. ф. продолжало оказывать существ. влияние на политич. жизнь Франции и было восстановлено в 1939. Во время оккупации при маршале Петене идеи А. ф. пришлись ко двору. Распалось после Освобождения.

"А́КТА АПОСТО́ЛИЦЕ СЕ́ДИС" (лат. *Acta Apostolice Sedis*) — офиц. орган Ватикана, публикующий текущие церк. документы. Основан *Пием X* в 1908, выходит с января 1909. Публикуемые в нем папские документы офиц. датируются по времени их появления в А. А. С. Церк. декреты, различные постановления и уведомления, решения римских конгрегаций, трибуналов и комиссий, текущие события в курии, сообщения о изначениях и почестях подлежат обнародованию в А. А. С.

АЛА́Н ЛИ́ЛЛЬСКИЙ (Alain de Lille, лат. *Alanus de Insulis*) (ок.

1128—1202) — франц. богослов и философ, монах-цистерцианец. Участник III Латеранского собора (1179). А. провозгласил все положения веры рационально доказуемыми, отсюда его тезис: "У авторитета нос из воска", т. е. его можно повернуть в любом смысле, а поэтому следует подкрепить его разумными доводами. Взаимоотношение единого Бога и множественного мира он рассматривал с позиций неоплатонического мистицизма, считая Природу посредницей между Творцом и материей.

АЛБА́НСКАЯ ПРАВОСЛА́ВНАЯ ЦЕРКОВЬ — поместная автокефальная церковь. Первая епископская кафедра была учреждена в Албании в 10 в., хотя самые ранние упоминания о христ-ве в этой стране относятся к 3 в. Позднее образуется митрополия с несколькими епархиями. Пришло же христ-во в Албанию с юга и северо-востока Балкан — Эпира и Македонии. С 9 в. вплоть до 20 в. церковь почти не имела самостоятельности. Прежде всего это было обусловлено отсутствием в Албании на протяжении мн. веков своей государственности. Уже с середины 7 в. церковь перешла под юрисдикцию Константинопольской патриархии, а с кон. 9 в. — *Болгарской правосл. церкви*. Со 2-й пол. 18 в. опять подчинялась Константинопольской патриархии. В 11 в. страну покорили турки, к-рые в течение пяти веков насильственно внедряли ислам. Христ. веру сохраняли чуть более трети албанского народа. После Балканской войны 1912—1914 гг. начало создаваться независимое албанское (национальное) гос-во. Одновременно среди правосл. албанцев зародилось церковно-национальное движение за освобождение от греч. влияния в церк. жизни и образование независимой — автокефальной — православной церкви. Автокефалию А. п. ц. получила в 1937. К 1967 в Албании насчитывалось ок. 272 тыс.

православных (17 проц. всего населения). Церковь административно разделялась на 4 епархии, 400 приходов, к-рые входили в 20 благочиний; имела 20 монастырей. Взаимоотношения церкви и гос-ва регулировались на основе декрета "О религиозных обществах, свободе вероисповедания, правах и обязанностях этих обществ" (от 26.11 1949). Хотя религ. объединениям гарантировались права на функционирование, они находились под чрезвычайно строгим контролем. С объявлением всеобщей атеизации страны в 1967 при режиме Ходжи и эти права были ликвидированы. С нач. 90-х гг. в стране происходит восстановление гражд. прав. Началось открытие церквей и мечетей. В наст. вр. А. п. ц. находится в стадии возрождения. Священный синод Константинопольской церкви назначил экзарха Албании в сане епископа (епископ Андрусский Анастасий (Яннулатос), грека по национальности, т. к. из правосл. епископов Албании никого в живых не осталось. Назначенный экзарх должен восстановить организационную структуру Церкви, наладить приходскую жизнь. По нек-рым оценкам, ныне число правосл. христиан в Албании превышает полмиллиона человек.

АЛЕКСА́НДР III (ум. 1181) — папа с 1159. В миру Роландо Бандинелли. Проф. Болонского ун-та, канонист. С начала понтификата столкнулся с враждебностью императора Фридриха I Барбароссы, поддержавшего трех *антипап*. А. III был вдохновителем создания в 1167 Ломбардской лиги, разгромившей в 1176 при Леньяно армию Барбароссы. В 1177 А. III в Венеции заключил мир с императором. В 1179 созвал III Латеранский собор. Канонизировал *Фому Беккета* (1174) и *Бернара Клервоского* (1175). Его именем назван город Алессандрия в Ломбардии, основанный в 1168.

АЛЕКСАНДР VI (1430—1503) — папа с 1492. В миру — Родриго Борджа. Кардинал с 1456, вице-канцлер папск. двора с 1457. Избран с помощью подкупа *конклава*. Человек развратный и хитрый, он довел *непотизм* и *симонию* до крайних пределов. Политика А. VI была направлена на обогащение семейства Борджа и создание в Центр. Италии для сына Чезаре наследств. владений, что способствовало ослаблению итал. государств и превращению страны в арену противоборства Испании и Франции. В нескольких буллах 1493—1494 А. VI разграничил исп. и португ. владения в Новом Свете. Был организатором преследования и казни Дж. Савонаролы. По мнению современников, был отравлен. Покровительствуя отдельным художникам, А. VI в то же время оказывал поддержку тем богословам, к-рые вели борьбу с культурой Возрождения.

АЛЕКСАНДР VII (1599—1667) — папа с 1655. В миру Фабио Киджи. Был инквизитором на Мальте, в 1639—1651 — папский нунций в Кельне, участвовал в разработке условий Вестфальского мира (1648). С 1652 — кардинал и гос. секретарь. В его правление конфликт с Францией привел к потере Авиньона и Венесены, в 1664 А. VII был вынужден подписать в Пизе мир с Францией. В 1665 осудил *янсенизм*, а в 1665—1666 под давлением движения духовенства осудил 45 положений иезуитской морали. Оказал покровительство бывшей королеве Швеции Христине, перешедшей в 1655 в католицизм.

АЛЕКСАНДР VIII (1610—1691) — папа с 1689. В миру — Пьетро Оттобони. С 1627 находился на юридической службе в курии, с 1652 — кардинал, с 1654 — епископ Брешии. Главное событие его понтификата — осуждение в 1690 Четырех пунктов галликанской декларации 1682, ограни-

чивших власть папы во Франции и провозгласивших первенство Вселенского собора. Людовик XIV признал осуждение в 1693 и еще в 1690 вернул Авиньон и Венесен, утраченные Александром VII.

АЛЕКСАНДРИЙСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ — одна из древнейших помест. автокеф. церквей. Во 2 в. в Египте уже была епископская кафедра, позднее сформировалась самостоят. церковь. Ее патриарху было отведено второе место после Константинопольского. В 5 в. от А. п. ц. откололись монофизиты (копты), представляющие до сих пор отдельное христ. направление. В нач. 16 в., после завоевания Египта турками-османами, А. п. ц. приходит в упадок и попадает в подчинение к Константиноп. патриархату. Ныне церковь самостоятельна. Во главе стоит патриарх, резиденция к-рого находится в г. Александрии. При патриархе действует Св. синод, в к-рый входят все правящие *архиереи*. Юрисдикция А. п. ц. распространяется на всю Африку. Церковь имеет 1 архиепископию и 13 митрополий, более 160 храмов, 3 монастыря. Ин-тут вост. исследований, выпускающий историко-богосл. сб. "Аналекта". Офиц. печат. орган — журнал "Пантенос". В 1956 в Одессе открыто *подворье* А. п. ц. с храмом Троицы.

АЛЕКСАНДРО-НЕВСКАЯ ЛАВРА (Свято-Троицкая А.-Н. л.) — монастырь, основанный указом Петра I в Петербурге в 1710 на месте, где, по преданию, князь Александр Невский одержал победу над шведами. В 1724 в него перенесены из Владимира мощи Александра Невского. С 1742 — резиденция петербург. митрополита, являвшегося его настоятелем. Ранг лавры присвоен в 1797. В 18 — нач. 20 в. А.-Н. л. наряду с синодом — церк.-администр. центр, определявший политику церкви, осуществлявший подго-

Александр-Невская лавра

товку и переподготовку высших церк. кадров. В лавре находились: духовн. училище, семинария, духовн. академия, комитет духовн. цензуры и т. д. Непосредств. управление А.-Н. л. осуществлял Духовн. совет из 7 чел. Закрыта в 1917 "за контрреволюц. деятельность". Из прежних учреждений А.-Н. л. сохранились: Троицкий собор, резиденция митрополита, духовн. академия и семинария. Ансамбль архитект. памятников 18 в. А.-Н. л. состоит под гос. охраной. С 1939 на части ее территории размещается Музей городск. скульптуры. В А.-Н. л. находятся могилы выдающ. рус. полководцев, деятелей науки и культуры.

АЛЕКСЕЙ, Алексей — митрополит рус. правосл. церкви (90-е гг. 13 в. — 1378). Сын черниговского боярина Ф. Бяконта, находившегося с кон. 13 в. на службе у Моск. князя. Будучи почти четверть века (1354—1378) митрополитом Моск. (так назывался в то время глава рус. правосл. церкви, находившейся в церк.-адм. отношении в юрисдикции Константиноп. церкви), а во время княжения Ивана Ивановича Красного и малолетнего князя Дмитрия Ивановича (Донского) являясь фактически главой пр-ва, добивался возвышения Моск. княжества как центра объединения рус. земель; поддерживал Дмитрия в борьбе против тверских и суздальско-нижегородских князей; выступал против притязаний литовских князей, стремившихся создать отд. митрополию в Киеве.

АЛЕКСИЙ I (Симанский Сергей Владимирович, 1877—1970) — *патриарх Московский и всея Руси*. Родился в Москве в старинной дворянской семье. Первонач. образование получил в Лазаревском ин-те вост. языков и в Московском Николаевском лицее. В 1899 окончил юрфак Московского ун-та со степенью кандидата права и на сл. год поступил в Мо-

сковскую духовную академию. По ее окончании в 1904 занимался преподават. деятельностью: был инспектором Московской семинарии, ректором Тульской и Новгородской семинарий. В 1913 рукоположен во епископа Тихвинского, викария Новгородской епархии. В 1921—1922 был викарием и временно управлял Петроградской митрополией. В окт. 1922 по обвинению в "контрреволюционной деятельности", а фактич. за отказ признать "обновлеическое" Высшее церковное управление, подвергся адм. высылке на 3 года в Казахстан. С 1926 управляет Новгородской епархией с титулом архиепископа Тихвинского (позднее — Хутынского), становится одним из ближайших сотрудников митрополита *Сергия (Страгородского)*, участвует в составлении Декларации от 29 июля 1927; подписал ее и вошел в состав *Временного патриаршего священного синода*. В 1932 стал митрополитом с титулом сначала "Старорусский", а чуть позднее — "Новгородский". В период с окт. 1933 по февр. 1945 управлял Ленинградской епархией, пережил вместе со своей паствой блокаду Ленинграда. В сент. 1943 участвовал в работе *Архиерейского собора*, избравшего патриархом Московским и всея Руси митрополита *Сергия (Страгородского)*. С 1943 — постоянный член Святейшего синода. На *Поместном соборе*, состоявшемся в 1945, избран патриархом Московским и всея Руси. Возглавлял Рус. правосл. церковь в течение 25 лет. Скончался в Москве. Погребен в Троице-Сергиевой лавре.

АЛЕКСИЙ II (Ридигер Алексей Михайлович, род. 1929) — *патриарх Московский и всея Руси*. Родился в г. Таллинне. В 1949 окончил Ленинградскую духовную семинарию, а в 1955 — Ленинградскую духовную академию со степенью кандидата богословия. В 1950 был рукоположен в сан священника и вплоть до 1961 служил в Тал-

линнской епархии. В 1961 рукоположен во епископа Таллиннского и Эстонского. С 1964 по 1986 — управляющий делами Московской патриархии. В этот же период в разные годы возглавлял Учебный и Пенсионный комитеты Священного синода. Доктор богословия. Архиепископом стал в 1964, митрополитом — в 1968. С 1964 — постоянный член Священного синода. С 1986 по 1990 управлял Ленинградской и Новгородской епархией и одновременно — Таллиннской. В 1990 на Поместном соборе Рус. правосл. церкви избран Патриархом Московским и всея Руси.

АЛКУЙН (Alcuin) (ок. 735—804) — крупнейший деятель Каролингского Возрождения. С 781 — советник Карла Великого. Основал Дворцовую академию в Аахене. С 796 — аббат монастыря в Туре. Автор известных учебных диалогов. Провел сверку *Вульгаты* и осуществил литургическую реформу, приспособив нормы папских служебников к галликанским традициям. Боролся с адопцианской ересью, к-рая утверждала, что Христос был сыном божьим только по усыновлению (*adoptio*).

АЛЛИЛУ́ЙЯ (др.-евр. — "хвалите Господа") — в христ. богослужении припев церк. песнопения, обращенный ко всем ипостасям божеств. *Троицы*. В православии А. произносится 3 раза с добавлением "Слава тебе, Господи"; у старообрядцев — 2 раза, третье пение заменяется фразой "Слава тебе, Боже".

АЛТА́РНИК — лицо, в обязанность к-рого входит уборка *алтаря*, возжигание светильников, приготовление *кадила* и т. п. Первоначально А. мог быть только мужчина. В наст. вр. к исполнению этих обязанностей могут допускаться монахини (фактич. допускаются и пожилые женщины-мирянки).

АЛТА́РЬ (от лат. *altus* — высокий, *alta ara* — возвышенное место) — вост. часть христ. храма, где духовенство совершает священнодействия. У древних народов Европы и Ближнего Востока до их христианизации это был жертвенник, строившийся в виде очага в "священных местах". В раннем христ-ве так назывался стол, на к-ром готовилось и распределялось причастие. А. возвышается над полом храма на высоту нескольких ступеней, иногда под ним устраивается склеп для гробов мучеников, почитаемых церковью. В правосл. храмах А. отделяется от остального помещения *иконостасом* и преградой в виде невысокой резной решетки или балюстрады, к-рая преграждает вход в А. лицам, не участвующим в богослужении, и имеет обычно 3 двери: две боковые и среднюю. *Мирянам*, кроме царской особы, вход в средние двери ("царские врата") воспрещен.

АЛЬБЕ́РТ ВЕЛІ́КИЙ (Albertus Magnus), Альберт фон Больштедт (1193—1280) — нем. теолог, философ, ученый-естествоиспытатель. Род. в Швабии. Учился в Падуе. Преподавал в Париже, Кельне и др. городах. Имел множество учеников, среди к-рых — *Фома Аквинский*. Получил известность как комментатор Аристотеля, работы к-рого он интерпретировал с позиций катол. богословия. Монах-доминиканец, А. В. стал в 1254 провинциалом этого ордена в Германии, а в 1260 епископом Регенсбурга. Вскоре, однако, А. В. добился от папы сложения с него епископ. сана, решив посвятить себя всецело науке. В соч. "Сумма теологии" и "О причинах и о возникновении всеобщего" А. В. пытался создать единую систему катол. богословия. А. В. неустанно боролся как против прогресс. течений в схоластике (напр., у Сигера Брабантского, Давида Динанского и др.), так и против "еретич." прочтений Аристотеля. А. В. принадлежат мн. труды по логике,

этике, физике, естественнонауч. трактаты (ботаника, химия, механика); его широкие познания в разл. областях науки дали повод нек-рым современникам А. В. заподозрить ученого в колдовстве. За энциклопедичность познаний А. В. получил от катол. церкви титул "doctor universalis". Канонизирован в 1931.

АЛЬБИГОВЦЫ — последователи еретич. движения во Франции, Италии и Германии в 12—13 вв. против катол. церкви. Одним из центров движения был г. Альби (франц. провинция Лангедок). А. отвергали догмат о триединстве бога, церк. таинства, почитание креста, икон, не признавали власть папы, называя катол. церковь "дьявольской силой". Преданные папой *анафеме*, они создали свою церковь, объявив ее независимой от католицизма. Папа *Иннокентий III* в 1209 предпринял против А. крест. поход, к-рый окончился их разгромом. В кон. 13 в. А. были окончат. истреблены.

АЛЬТИЦЕР (Altizer) Томас Джонатан Джексон (род. 1927) — амер. прот. теолог-модернист. В сер. 60-х гг. выступил с наиболее последов. вариантом *теологии "смерти Бога"* — концепцией "христианского атеизма". Отвергая догмат о вознесении Христа, А. трактует воплощение как процесс проникновения Бога в мир, преобразующий как первонач. трансцендентную сущность Бога, так и мирскую сущность творения. "Смерть Бога" наступила, когда история полностью стала "плотью Бога". Дialeктич. характер этого процесса требует принятия христианином секуляр. мира и участия в его преобразовании в соответствии со "Словом", воплощенным "здесь и сейчас". Позиция А. приводит не только к разрыву с историч. христ-вом, но и к разрушению традиц. социокультурных оснований теологии. В 70—80-е гг. А. пытается разра-

ботать собств. основы теологии, исследуя природу языка, сущность истории. Осн. соч.: "Евангелия христианского атеизма" (1966), "Самовоплощение Бога" (1977).

АМАЛЬРИК БЕНСКИЙ (Amalric de Bene), **Амори** (Amaury) (12 в. — 1206) — франц. мыслитель-пантеист. Преподавал теологию и светские науки в Парижском ун-те. Учение А. Б. известно лишь благодаря *Альберту Великому* и *Фоме Аквинскому*, к-рые критиковали его в своих трудах. У А. Б. пантеизм ("все есть Бог", "Бог есть все") соединен с мистич. учением о Христе (согл. А. Б., каждый верующий есть "подлинный член тела Христа"). Каждый христианин должен верить, что он частица тела Иисуса, т. к. эта вера так же необходима для спасения, как и вера в самого Христа. Пребывающим в божеств. любви не вменяется в вину никакой грех. Последователи А. Б., амальриканы, вывели из этого мн. др. заключения, в частн. о трех периодах человеч. истории — Отца, Сына и Св. Духа, прямо перекликающиеся с идеями Иоахима Флорского. Учение А. Б. гуманистично, оно подчеркивало значение каждого человека, усматривая в нем присутствие Бога. Обвиненный в пантеизме, А. Б. был вызван в Рим, где должен был оправдываться перед папой *Иннокентием III*; по возвращении в Париж отрекся от своих взглядов (1204). Уже после смерти А. Б. собор в Париже (1209) осудил его учение, велел вырыть останки философа и выбросить их в поле. Нек-рые последователи А. Б. были сожжены, другие осуждены на пожизненное заключение. Учение А. Б. получило широкое распространение среди парижан и сельского населения ряда провинций. Оно было вторично осуждено на IV Латеранском соборе катол. церкви.

АМВОН (от греч. *амвон* — край горы) — возвышенный, как прави-

ло, полукруглый и выдвинутый внутрь христ. храма выступ в середине *солеи*, напротив "царских врат". В раннем христ. А. называлось особое возвышенное место в храме, предназначавшееся гл. обр. для чтения Свящ. писания и пения псалмов. Впоследствии на А. и с А. стало совершаться таинство евхаристии, произноситься епископами и священниками проповеди, поучения и обращения к пастве, а диаконами — провозглашаться *ектении* и читаться евангелие. На А. разрешается всходить лишь *священнослужителям*. Участвующие в богослужении иподиаконы и *чтецы* становятся на ступени А.

АМВОН АРХИЕРЕЙСКИЙ

— возвышенное место в виде квадратной площадки, устраиваемое в кафедральных соборах постоянно, а в приходских храмах приездах епископа — в центре средней части храма. На нем архиерей облачается в *ризу* и совершает нек-рые службы, напр. молебны, панихиды.

АМВРОСИЙ МЕДИОЛАНСКИЙ (Ambrosius Mediolanensis, ок. 340—397) — представитель лат. *патристики*, один из учителей церкви. Святой. Род. в Трире (Германия). Получил воспитание в Риме; имп. Валентинианом был назначен наместником области Эмилия-Лигурия (Сев. Италия). По преданию, пользовался любовью народа настолько, что в 374, будучи еще некрещеным, был избран епископом Медиолана (ныне Милан). Проводя линию Никейского собора, всячески заботился как об укреплении церковной организации, так и о чистоте догматов, яростно боролся против влиятельных тогда ариан. А. М. прославился и как борец с язычеством: именно он добился (в споре с видным деятелем патрицианской антихрист. оппозиции Симмахом) устранения из здания римского сената языч. жертвенника — Алтаря Победы, находившего-

ся там со времен имп. Августа. Ревностно отстаивал независимость церкви от светской власти; принудил к публичному покаянию имп. Феодосия I после резни в Фессалониках (390). Способствовал принятию христ-ва *Августином* (387). Глав. соч.: "Об обязанностях слуг Божьих" ("De officiis clericorum") — христ. переложение соч. Цицерона "Об обязанностях". Известен также его "Гексамерон" (аллегорич. изложение сотворения мира), пять догматических книг "О вере" ("De fide"), десятки писем и проповедей. А. М. — автор 12 гимнов (хотя знаменитый "Te deum", носящий имя Амвросианского, в действительности принадлежит не ему). Им введен т. н. Амвросианский напев — определенная ритмическая мелодия, включающая элементы как вост. церк. пения, так и др.-греч. речитативной музыки. Канонизирован. Считается покровителем Милана, где его именем названа городская библиотека. День памяти — 7 дек.

АМЕРИКАНИЗМ, "ересь американизма" — движение, возникшее среди амер. католиков, стремившихся согласовать свою веру с новыми ценностями культуры, к-рые утверждались в ходе промышленной и научно-технической революции в кон. 19 в. Необходимость активного утверждения гуманистич. ценностей, находившихся в глубоком кризисе, сталкивалась в их сознании с моральными требованиями христ-ва, в основе к-рых лежат идеи смирения, терпения и покорности. А. проповедовал "активные добродетели", в том числе идеи утверждения демократии. От церкви А. требовал смягчения суровой церк. дисциплины (особенно в монастырских уставах), а также поисков общего среди христиан различных направлений и сведения к минимуму догматич. разногласий. Лев XIII в апостолическом послании "Тестем беневоленции" ("Testem benevolentiae") осудил это движе-

ние, и вскоре оно перестало существовать.

АМЕРИКА́НСКАЯ ПРАВОСЛА́ВНАЯ ЦЕРКОВЬ — помест. автокеф. церковь. Началом ее существования считается учреждение на Аляске в 1793 синодом рус. правосл. церкви Духовной миссии для Америки, а затем Кадьякского викариатства Иркутской епархии, к-рое в 1840 было преобразовано в Камчатскую, Курильскую и Алеутскую епархию во главе с епископом Иннокентием. В 1867 Аляска была продана США, но храмы и земельные участки епархии остались собственностью РПЦ. В 1872 в связи с ростом числа правосл. приходов в зап. штатах кафедра епархии из Ново-архангельска была перенесена в Сан-Франциско, а в 1905 — в Нью-Йорк. После Окт. революции связь рус. правосл. церкви с Сев.-Америк. епархией была прервана и восстановлена только в кон. 60-х гг. В 1970 А. п. ц. была объявлена автокефальной. Ныне ею управляет *митрополит*, резиденция к-рого находится в Нью-Йорке. При нем функционирует св. синод, состоящий из всех правящих *архиереев*, и пост. малый синод со вспомог. органами — отделами, советами и комиссиями. А. п. ц. в пределах США имеет 8 епархий, объединяющих свыше 350 приходов, 5 монастырей, *скит*, 3 семинарии. Офиц. печ. орган — газета "Правосл. церковь". Верующие — представители разл. этнических групп. За пределами США А. п. ц. распространяет свою юрисдикцию на часть правосл. верующих Канады, Мексики, Аргентины, Бразилии, Перу, Венесуэлы и Австралии. Состоит членом Нац. совета церквей Христа в США.

АМИ́ШИ — одно из направлений в меннонитстве (см. *Меннониты*). Название происходит от имени Якоба Аммана, меннон. лидера в Эльзасе, проповедовавшего во 2-й пол. 17 в., ревност. привержен-

ца учения *Менно Симонса*, настаивавшего на букв. соблюдении основополагающих канонов, утвержденных Дортской конференцией 1632. В нач. 18 в. часть А. переселяется в США (штаты Пенсильвания, Огайо, Индиана и др.). Строгое следование меннон. традиционализму привело к расколу А. В 1865 от А. отошли ультраконсерв. единоверцы. Наиболее либер. группы слились в 10—20-е гг. 20 в. с меннон. церковью в США и входят в Центральную конференцию меннонитов, основанную в 1899. А., не соединившиеся с меннонит. церковью, учредили в 1910 консерват. амишскую меннон. конференцию, к-рая была переименована в 1954 в консерват. меннон. церковь. Лидеры А. не являются профес. служителями церкви, избираются по жребию, занимаются культ. деятельностью безвозмездно. А. не имеют молитв. зданий. Богослужения проводятся по очереди в частн. домах единоверцев. Во взаимоотношениях с мирским окружением А. ведут себя замкнуто, однако их бытовая изоляция от об-ва со временем размывается.

АНАБАПТИ́СТЫ (букв. "перекрещенцы", от греч. *anabaptizo* — вновь погружаю, т. е. вновь крещусь) — представители радикальных прот. сект эпохи *Реформации*, критически относившиеся ко многим церк. обычаям и ритуалам, в частн. не признававшие крещения младенцев, т. к., по их мнению, выбор исповедания может быть лишь свободным и осознанным актом. Практика повторного крещения взрослых объясняет происхождение термина "А.", к-рый поначалу относился прежде всего к прот. движениям, связывавшим обновление христ-ва с требованиями правового равенства и социальной справедливости. Совр. смысл термина менее четок и указывает лишь на внешнюю сторону религ. жизни сект, практикующих крещение (или перекрещение) взрослых членов, хотя их

вероучения могут сильно расходиться и существенно отличны от исходного анабаптизма. Движение А. возникло преимущественно среди социальных низов в нач. период Реформации в Швейцарии и быстро распространилось в соседних странах. А. расходились с традиц. христ-вом в трактовке воплощения Христа, не рассматривали Писание как абсолютный авторитет, считая основой религии личную веру, выступали за упразднение феодал. и церк. привилегий и нередко — за уравнилельное или коллективное землевладение. Осуществление этих требований А. считали началом практич. реализации царства божьего на земле. А. составляли гл. силу повстанцев в периоды Крестьянской войны в Германии (1524—1525) и Мюнстерской коммуны (1534—1535). Потерпев поражение и преследуемые светскими властями, катол. и большинством прот. церквей, А. бежали в Голландию, Англию, Чехию, Моравию. Позже многие переселились в Сев. Америку. В их учениях возобладали эскапистские и пацифистские установки, идеи обществ. переустройства сменились эсхатологич. ожиданиями и надеждой на второе пришествие. *Меннониты, гуттерское братство* и др. преемники А. отвергают насилие, ношение и применение оружия, осуждают присягу как идолопоклонство, запрещают своим приверженцам поступать на военную службу и занимать гос. должности. Нек-рые идеи А. были восприняты *баптистами и квакерами*.

АНАВÓЛИЙ (греч.) — белые одежды, надеваемые на новокрещеного.

АНАКЛÉТ — папа (76? — 88?), св. По преданию, преемник Лина; мученик, казнен при Домициане. Иногда именуется Клет или Ананклет. В нек-рых источниках об А. и Клете сообщается как о двух различных папах, но совр. папские списки, опираясь на свидетельство

Ириней, этого различия не признают. Достоверных сведений о нем нет. Традиционно ему приписывают разделение Рима на 25 приходо́в.

АНАЛО́Й, на́лой (греч.) — в правосл. храме стол, на к-рый во время богослужения кладутся евангелие, крест и иконы, выставляемые для поклонения верующих. Вокруг А. священник обводит новобрачных при совершении церк. бракосочетания.

АНАСТАСИ́Й БИБЛИОТЕ́КАРЬ (9 в.) — церк. деятель и писатель. Учился у греч. монахов. В 855 партия императора Людовика II объявила А. папой в противовес Бенедикту III, но через несколько дней, лишившись поддержки, он отрекся. При Николае I он стал аббатом монастыря Санта Мария ин Трастевере, а затем папским библиотекарем (отсюда прозвище). А. отстаивал единство церкви, в 869 он был на последней сессии VIII Вселенского собора. Акты VIII и VII соборов он перевел с греч. в 871 и 873. Перевел также часть Арсенопатического свода (875). Из его оригинальных соч. наиболее важна "Трехчастная хронография". Нек-рые исследователи отрицают идентификацию А. с Анастасием-антипапой.

АНА́ФЕМА (греч. anáthema — проклятие) — в христианстве — церк. проклятие, отлучение от церкви, считающееся высшей карой. Установлена со времени Халкидонского вселенского собора (451). Использовалась как в религ., так и в политич. целях.

АНА́ФОРА (греч. — возношение) — особая молитва (канон), являющаяся осн. частью *литургии* и начинающаяся после пения *символа веры*. Центр. момент А. — возношение (поднятие над *престолом*) приготовленных для причащения *святых даров*. Нередко А. называют также "воздух" — большой плат, к-рым священ-

ник покрывает потир и дискос (см. *Священные сосуды в правосл. церкви*) после перенесения святых даров с *жертвенника* на престол.

А́НГЕЛЫ (греч. — вестник) — по христ. верованиям, бесплотные сверхъестеств. существа, духи, созданные Богом. Нек-рые из этих духов, соблазненные *сатаной*, выступили против Бога и стали А. тьмы — демонами. Оставшиеся верными Богу, А. получили от него небесное блаженство. Через них Бог возвещает людям свою волю. Визант. богослов Дионисий Ареопагит (5—6 вв.) в своем трактате "О небесной иерархии" описывает 3 ангельские иерархии, каждая из к-рых делится на 3 чина. Первая состоит из серафимов, херувимов и престолов; вторая — из господств. сил и властей; третья — из начальств, архангелов и ангелов. Ортодокс. христ. традиция называет по имени 3 архангелов — старших А.: Михаила — небесного архистратига (военачальника), ангела-хранителя всех верующих в Христа; Гавриила — божьего посланника, принесшего "благую весть" Марии (см. *Благовещение*); Рафаила — ангела-целителя. По представлениям верующих, к каждому человеку от рождения для помощи ему в добрых делах Бог представляет особого ангела-хранителя.

А́НГЕЛЬСКИЙ ДО́КТОР (лат. doctor angelicus) — утвердившийся в позднем средневековье почетный титул *Фомы Аквинского*. Наряду с этим существовали определения и др. схоластов: серафический доктор (doctor seraphicus) — *Бонавентура*; доктор непобедимый или единственный (doctor invincibilis; singularis) — *У. Оккам*; доктор удивительный (doctor mirabilis) *Р. Бэкон*; доктор тончайший (doctor subtilis) — *Дунс Скот*; доктор универсальный (doctor universalis) — *Альберт Великий* и *Алан Лилльский*.

"АНГЕ́ЛЮС" (лат. Angelus — ангел Божий) — молитва, трижды повторяемая во время ежедневных богослужений (утром, в полдень и вечером) и состоящая из трехкратного повторения вопросов и ответов в стихах, от начальных слов к-рых получила название. Каждый стих сопровождается трехкратным произнесением "*Аве Мария*", краткой молитвой и звонком колокола. Молитва посвящена прославлению воплощения Иисуса. Обычай восходит к 14 в., однако повсеместно стал практиковаться с 17 в. В Италии вечерний звон во время молитвы "А." называют "*Аве Мария*".

АНГЛИКА́НСТВО — одно из основных направлений в протестантизме, зародившееся в Англии во время *Реформации*, в результате разрыва местной катол. церкви с Римом. Этот акт был осуществлен под давлением короля Генриха VIII, к-рого англ. парламент объявил главой церкви. Такая "реформация сверху", совершенная по полит. соображениям, на первых порах не вызвала к.-л. перемен в принципах церк. орг-ции, доктрине и обрядности, оставшихся целиком и полностью католическими. Как специф. разновидность христ-ва А. сложилось в течение последующего периода в результате серии реформ прот., а также контрреформационного характера. Его окончательный облик как "среднего пути" между рим. католицизмом и континентальным протестантизмом сложился во время царствования королевы Елизаветы I во 2-й пол. 16 в., когда была завершена разработка *Книги общих молитв* и 39 статей — документов, содержащих основы англикан. вероучения. А. сочетает катол. догмат о спасающей силе церкви с прот. учением о спасении личной верой. А. придерживается группа церквей, допускающих взаимное причащение членов и находящихся в слабом организац. единстве с Кентерберийской епархией (Великобритания). В со-

став Англикан. содружества (Anglican Communion) входят 25 автоном. церквей и 6 церк. орг-ций, среди них: Церковь Англии, Церковь в Уэльсе, Епископальная церковь Шотландии, Протестантская епископальная церковь в США, а также ряд церквей в Индии, Пакистане, ЮАР, Канаде, Австралии и в др. странах, входивших в прошлом в состав Британ. империи. Высшие иерархи этих, в сущности, независимых церквей встречаются периодически на *Ламбетских конференциях*. Церковь Англии, от к-рой отпочковались остальные орг-ции Англикан. содружества, является одной из гос. церквей Великобритании (др. является пресвитерианская *Церковь Шотландии*), ее главой выступает монарх, ныне — королева Елизавета II. Архиепископы Кентерберийский и Йоркский, а также епископы назначаются монархом по рекомендации правит. комиссий, часть епископов занимает места в палате лордов парламента страны. Церкви принадлежат крупные землевладения, недвижимое имущество и капитал, к-рым распоряжается соотв. правит. комиссия. Характерной чертой англикан. церкви является ее епископальное устройство — иерархия, напоминающая катол. и претендующая на апостольскую преемственность. В области догматики и обрядности примечательно разделение на два течения — "высокой" (тяготеющей к католицизму) и "низкой" (протестантской), соединяемых компромиссным вариантом — "широкой церковью". Эта особенность дает возможность А. вступать в экуменич. контакты как с римско-катол. церковью, так и с прот. разновидностями христ-ва. Примечательны также давние и тесные экуменич. связи Церкви Англии с православием, и в частн. с Русской правосл. церковью. Число приверженцев А. — ок. 68 млн (1985).

АНГЛОКАТОЛИЦИЗМ — течение в англиканстве, развивающее-

ся в пределах т. н. "высокой церкви". А. возник в 30—40-х гг. 19 в. в результате деятельности англикан. богословов, вошедших в т. н. Оксфордское движение. Публикуемая ими серия популярных богосл. трактатов на злободневные темы способствовала оформлению идейных положений А., именуемого по этой причине также трактарианством. Члены Оксфордского движения Дж. Кэбл, Э. Пьюзи, Дж. Ньюмен, Г. Мэннинг и др. отстаивали идею о тесной историч. связи Церкви Англии с катол. церковью, подчеркивали катол. характер англикан. устройства, догматики и обрядности, даже ратовали за полное слияние с римско-катол. церковью. С этой целью вносились соответствующие изменения в культовую практику, что встречало неодобрение со стороны гос. властей и церк. иерархов. В социальном плане Оксфордское движение было направлено против чартизма. При распаде Оксфордского движения нек-рые его члены, в част. Дж. Ньюмен и Г. Мэннинг, перешли в катол. веру и впоследствии были возведены в *кардиналы*. В результате деятельности Оксфордского движения традиции "высокой" церкви, всегда присутствовавшие в англиканстве, оформились в достаточно четко выраженное течение А. В наст. вр. А. имеет свои печатные органы, созывает съезды, его приверженцы широко представлены в правящих и привилег. группах англ. об-ва, особенно в культуре, образовании, издательском деле и в средствах массовой коммуникации. Представители А. всегда поддерживали контакты с римско-катол. церковью, а начиная с 60-х гг., в условиях развертывающегося экуменич. движения, активно способствуют развитию экуменич. контактов между Церковью Англии и Римом. Число приверженцев А. — ок. 2 млн.

АНДЖЕЛИКО (Angelico) Беато фра (Гвидо ди Пьетро, ок. 1400—1455) — итал. художник.

Анджелико

С 1408 — монах-доминиканец фра (брат) Джованни. Работал во Фьезоле, Кортоне, Флоренции, Орвието и Риме. Был настоятелем монастыря Сан-Марко во Флоренции. За изысканную декоративность стиля, к-рый сравнивают с "живописной молитвой", и безмятежную радость, излучаемую его творениями, получил прозвище Анджелико (ангельский), а за святость жизни и благочестие (по словам Вазари, он "не брался за кисть, не сотворив молитвы") — прозвище Беато (блаженный). Однако церковь причислила его к лику блаженных только в 1982 г. *Иоанн Павел II* провозгласил А. в 1984 святым патроном художников и мира искусства в целом.

АНДРЕЕВО СТОЯНИЕ — богослужение, совершаемое в четверг 5-й седмицы (недели) великого поста: в этот день читается "Великий покаянный канон св. Андрея Критского", проникнутый идеей греховности земного бытия и надеждой на милосердие Бога.

АННАТЫ (позднелат. *annata*, от лат. *annus* — год) — с сер. 13 в. сбор в пользу *курии римск.* с епископов, аббатов и др., получавших вакантный церк. *бенефиций*, равнялся год. доходу с него (отсюда название сбора). В нек-рых странах (напр., в Италии) взыскивается и ныне.

АННО ДОМИНИ (лат. *Anno Domini* — год Господень) — летоисчисление от предполагаемой даты рождения Христа. Введено монахом Дионисием Малым (ум. в Риме ок. 550). Отказавшись от Диоклетиановой эры, или Эры Мучеников, считавшейся от 284 (даты вступления на престол гонителя христиан императора Диоклетиана), он принял 753 год от основания Рима как год земного воплощения Иисуса Христа и начало новой эры. Ныне исследователи Нового завета располагают эту дату между 7 и 4 гг. до н. э., ибо, по Матфею, рождество про-

изошло "во дни царя Ирода" (Мф. 2:1), к-рый ум. в 4 до н. э., а по Луке — во время первой переписи, когда Квириний был правителем Сирии (Лк. 2:2), т. е. ок. 6 до н. э.

АНСЕЛЬМ КЕНТЕРБЕРИЙСКИЙ (*Anselm*) (1033–1109) — ср.-век. богослов-схоласт. Род. в Пьемонте (Италия). С 1060 — монах. С 1093 — архиепископ Кентерберийский. Считается первым схоластом. А. К. рассматривал веру как необходимую предпосылку рационального знания ("верую, дабы уразуметь"). Он разработал онтологич. *доказательство бытия Бога*, в соответствии с к-рым само понятие о Боге как всесовершенной сущности предполагает его (т. е. Бога) бытие. Вера должна предшествовать познанию, она сама по себе исключает всякое сомнение. Тем не менее А. К. требовал, чтобы от веры переходили к познаванию. В соч. "Proslogium" ("Прибавление к рассуждению") и "Monologium" он выводит бытие Бога из случайности конечного, а Троицу — из простых оснований разума. А. К. дал догматические обоснования учениям о предопределении и об искуплении. Будучи архиепископом, А. К. вел борьбу с королями Вильгельмом Рыжим и Генрихом I Английским за *инвеституру*, неизменно отстаивая в этом позицию *Григория VII*. В 1720 Климент XI причислил А. К. к катол. вероучителям.

АНТИДОР (греч. — местодарие) — части *просфоры*, из к-рой был вынут для совершения таинства причастия *агнец*. Эти части раздаются не успевшим причаститься верующим по окончании *литургии* вместо *святых даров*. Практика раздачи А. была введена зап. церковью в 7 в., а вост. — в 9 в. В первые века существования христианства, когда молящихся было сравнительно немного, все присутствовавшие на литургии причащались св. даров (тела и крови Христовой).

АНТИКЛЕРИКАЛИЗМ — движение против гражданских привилегий церкви и клерикального влияния на общественную жизнь. Как историческая задача буржуазии в эпоху бурж.-демократич. революций, А. возникает во Франции, получив мощный импульс в антицерковной политике Великой французской революции, затем распространяется в первой пол. 19 в. в Зап. Европе и Лат. Америке в связи с борьбой за независимость и образованием бурж.-демокр. республик. А. выступает за отделение церкви от гос-ва, светское законодательство в области образования, свободу совести и вероисповедания, ограничение деятельности многочисленных религ. орденов и братств, иногда — за ограничение влияния Ватикана и папских легатов. Оппозиция клерикалов и антиклерикалов определяется тем, что монархисты и консерваторы использовали религию как силу порядка, поэтому А. становится движением бурж.-либер. толка. С завершением эпохи бурж. революций происходит возвращение некогда свободомыслящей буржуазии в лоно церкви, и А. постепенно вырождается в поверхностную критику нравов духовенства и крайностей религ. фанатизма. Совр. А. — это массовое, в целом прогресс., но неоднородное движение. В антиклерик. борьбе принимают участие люди различных филос., политич., религ. убеждений. Мн. верующие-антиклерикалы рассматривают клерикализм всего лишь как результат злоупотребления религией со стороны реакционеров, проводят разграничение между клерикализмом и религией, относя все реакционное на счет воинств. клерикализма. В совр. зап. мире определенную работу по разоблачению клерикализма ведут отд. группы, орг-ции и ассоциации, продолжающие традиции Просвещения, объединения, входящие во Всемирн. союз свободомыслящих и Международ. гуманистич. и этич. союз.

АНТИМИНС (греч. *anti* — вместо и лат. *mensa* — стол., т. е. "вместопрестолье") — обязательная и неотъемлемая часть *престола*, без к-рой нельзя служить литургию. Представляет из себя четырехугольный плат из шелковой или льняной материи с изображением положения во гроб Иисуса Христа, орудий его казни и четырех евангелистов по углам с их символами — тельцом, львом, человеком, орлом и надписью, сообщающей, когда, где, для какой церкви и каким епископом он освящен и дан, и подписью этого епископа. В середину А., ближе к его верхнему краю, помещаются в мешочке залитые воскоматиком мощи. А. помазывается святым миром, разворачивается и раскрывается только в опред. момент богослужения, а по окончании его закрывается и свертывается особым образом. Хранится А. в свернутом состоянии в особом платке также из шелковой или льняной материи, к-рый носит название *илитон* (греч. — обертка, повязка). Письменные свидетельства об употреблении А. относятся к 8 в., но предание относит их появление к первым векам христ-ва, когда во время гонений на христиан появилась необходимость в переносных престолах, куда также полагали мощи св. мучеников. В 8—10 вв. появился обычай поручать священникам совершать освящение отделенных церквей. В этом случае епископ, посылавший священника, освящал матерчатый плат с удостоверительными надписями и полагал в него святые мощи. Такой платок становился и осознавался престолом, и в дальнейшем он приобрел богослуж. значимость, а престол стал освященным постаментом для А. На Руси А. появились, вероятно, с введением христ-ва в кач-ве гос. религии, хотя наиб. ранние из дошедших до нас относятся к 12 в. Первонач. они использовались только на освященных престолах, после же постановления Московского собора 1675 полагались на все престолы

без исключения. В 17 в. началось изготовление единообразных А., в дальнейшем их печатали типографским способом. С 18 в. А. выдавались из Казенного приказа. В наст. вр. их производят в мастерских Московского патриархата.

АНТИОХИЙСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ — одна из старейших помест. автокеф. церквей. С сер. 5 в. возглавляется *патриархом*. В юрисдикции А. п. ц. 6 *епархий* в Сирии и 6 — в Ливане, а также 7 епархий, объединяющих правосл. арабов, проживающих в Турции, Иране, Ираке, странах Персид. залива и Аравий. п-ва, в Сев. и Южн. Америке. Резиденция патриарха в Дамаске. При нем действует Св. синод, в к-рый входят правящие *архиереи*. А. п. ц. имеет 20 монастырей. Кадры священнослужителей и богословов готовятся в Бельмонтской духовной академии (близ Триполи), в семинарии и на богослов. ф-тах ун-тов. Издает 6 журналов и бюллетеней. Офиц. орган — "Ин-Нахра" ("Бюллетень"). В 1948 в Москве открыто *подворье* А. п. ц. с храмами архангела Гавриила и великомученика Федора Стратилата. При патриархе Моск. пребывает представитель патриарха Антиохийского. А. п. ц. является членом *Всемир. совета церквей* (ВСЦ).

АНТИОХИЙСКИЙ РАСПЕВ — см. *Музыка церк. правосл.*

АНТИПАПА (лат. *antipapa*) — глава катол. церкви, избрание к-рого на этот пост объявлялось недействительным. Хотя официально церковь не признает А., она вынуждена считаться с их существованием, и они фигурируют, правда в скобках, в реестре понтификов (списке пап), публикуемом в ежегодном офиц. справочнике "Annuario Pontificio". Согласно реестру, первым А. был св. Ипполит (217—235), а последним — Феликс V (1439—1449).

Нек-рые А. были объявлены соборами церкви незаконно избранными и лишались тиары, др. за откуп сами отказывались от своего звания, третьи создавали свои "дворы" и действовали под покровительством различных королевских домов.

АНТИПАСХА (греч. — вместо Пасхи) — первое воскресенье после *Пасхи*. Общепринятое в православии название — Фомино воскресенье или Фомина неделя. По еванг. легенде, при первом посещении воскресшим Иисусом Христом *апостолов* среди них не было апостола Фомы, к-рый не поверил рассказу своих собратий о *воскресении* Христа, заявив: "Если не увижу на руках Его ран от гвоздей, и не вложу перста моего в раны от гвоздей, и не вложу руки моей в ребра Его, не поверю" (Ин. 20:25). Отсюда общепринятое название этого апостола "Фома неверный". Только проделав все перечисленное выше во время второго, через 8 дней, посещения Христа, Фома признал его Господом и Богом.

АНТИТРИНИТАРИИ, унитарии (греч. *anti* — против и лат. *trinitas* — троица) — сторонники христ. "ереси", отвергающей догмат о божеств. *Троице*, о единственности трех ипостасей Бога. Возникнув во 2—3 вв., ересь А. беспощадно преследовалась и вновь возродилась в эпоху *Реформации*. Из учения А. вытекает отрицание божеств. природы Христа, а признаваемый ими единый Бог часто отождествляется с мировым разумом и природой, что сближает А. с деистами и пантеистами. Прот. А. отвергают также догмат о первородном грехе, утверждают естеств. доброту человека, проповедуют терпимость. За антитринитаризм по приказу *Кальвина* был сожжен на костре М. Сервет (1553). В Англии закон о *веротерпимости 1689* на А. не распространялся, а закон о смертной казни А. отменен лишь в 1813. За ту же

ересь подвергся преследованиям Дж. Пристли, к-рый был вынужден уехать в 1791 в США, там он основал школу А.-деистов (У. Чаннинг, Т. Паркер, Р. Эмерсон). Из учения А. непосредственно проистекают либерализм и модернизм в прот. богословии 19 в. В наст. вр. ок. 100 тыс. А. насчитывается в США и 25 тыс. в Великобритании.

АНТИФОНΙΑ (от греч. антифон — звучащий в ответ) — церк. пение, построенное на принципе попеременного звучания двух хоров. Мн. псалмы свидетельствуют о том, что А. существовала уже у иудеев, но ее введение в греч. церкви относится к 11 в. и связывается с именем епископа Игнатия Богоносца. На Западе А. была введена *Амвросием Медиоланским* и усовершенствована при папе Целестине I. Как правило, текст антифонов состоит из законченных духовных песен или стихов, взятых из Библии.

АНТИХРИСТ (греч.) — по христ. представлениям — противник Христа, к-рый, согласно Апокалипсису, или *Откровению святого Иоанна Богослова*, должен появиться на земле незадолго до второго пришествия Христа для борьбы с христ. церковью, но в конце концов будет побежден. В Апокалипсисе он символически изображается в образе семиглавого и десятирогого зверя, названного 666. Как доказано исследованиями, под этим числом зашифровано имя императора Нерона, известного своими гонениями на христиан. Представление об А. было использовано идеологами *Реформации* для борьбы против катол. церкви и папы. Катол. церковь для реформаторов — это "синагога сатаны", а ее глава — папа А. *Адвентисты седьмого дня* расшифровывают один из титулов римских пап *Vicarius Dei Filii* как апокалипсич. число А. — 666 и рассматривают празднование воскресения как "печать са-

таны". Большую роль представление об А. играет в теологии *свидетелей Иеговы*: А. — Сатана, несмотря на первое пришествие Христа, господствует на земле, опираясь на религ., финансовые и политич. силы; катол. церковь — орудие Сатаны.

АНТОНИЙ (Вадковский Александр Васильевич, 1846—1912) — митрополит Санкт-Петербургский и Ладожский. Родился в с. Ширингуши Тамбовской губ., в семье священника. Первонач. образование получил в Тамбове в духовном училище и семинарии. В 1870 окончил Казанскую духовную академию и был оставлен в ней доцентом. Редактировал академ. журнал "Православный собеседник". Затем последоват. был инспектором Казанской, Московской и Санкт-Петербургской духовных академий. С 1887 — ректор Санкт-Петербургской духовной академии. В 1887 был рукоположен во епископа Выборгского, викария Санкт-Петербургской епархии, управлял в сане архиепископа Финляндской епархией. В 1898 возведен в митрополиты и назначен митрополитом Санкт-Петербургским и Ладожским, избран постоянным членом *Святейшего синода*, а с 1906 — его первенствующим членом. Член Государственного совета. Доктор церковной истории. Скончался в Санкт-Петербурге и погребен в *Александро-Невской лавре*.

АНТОНИЙ (Храповицкий Алексей Павлович, 1863—1936) — митрополит Киевский и Галицкий. Родился в Новгород. губ., в семье помещика-дворянина. Первонач. образование получил в гимназии, к-рую окончил с золотой медалью. Затем учился в Санкт-Петербургской духовной академии, по окончании к-рой в 1885 был оставлен в академии в кач-ве профессорского стипендиата и исполнял одновременно обязанности помощника инспектора академии. В послед. годы преподавал

в Холмской семинарии, был доцентом Санкт-Петербургской академии и ректором Санкт-Петербургской семинарии, Московской и Казанской академий. Доктор богословия. В 1895 был рукоположен во епископа Чебоксарского, викария Казанской епархии. Впоследствии управлял Уфимской, Волынской, Харьковской епархиями. В 1906 возведен в сан архиепископа, а в 1918 — митрополита. С 1912 — член *Святейшего синода*. Активнейший член Поместного собора 1917—1918. Один из трех названных Собором кандидатов для избрания на патриарший престол. Летом 1918 на Украинском церковном соборе избран митрополитом Киевским и Галицким. В 1920 эмигрировал из Советской России в Сербию. Возглавил Высшее церк. управление за границей, а после его запрещения патриархом *Тихоном (Белавиным)* — Архиерейский синод Рус. правосл. церкви за границей (т. н. "Карловацкий раскол"). Был запрещен в священнослужении патриархом Тихоном. В 1927 после опубликования Декларации митрополита *Сергия (Стригородского)* окончат. порвал отношения с Рус. правосл. церковью. Скончался и погребен в Белграде.

АНТОНІЙ ВЕЛІКИЙ, Антоний Аббат (251(?) — 356) — святой. Отшельник, один из основателей монашества. Род. в Верхнем Египте. Ок. 270 роздал имущество и ушел в пустыню, где предался аскезе. Там он, по преданию, боролся с демонами, искушавшими его в образе диких животных. Из своих учеников А. создал первое сообщество анахоретов — ермиторий. А. поддерживал епископа Александрии Афанасия в борьбе с арианами (см. *Арианство*). День памяти — 17 янв. Атрибуты: свинья и колокол. А. считается покровителем домашних животных и целителем от гангрены.

АНТОНІЙ ПАДУАНСКИЙ или **ЛИССАБОНСКИЙ** (1195—1231) — катол. святой. Род. в Лиссабо-

не, в 1210 вступил в августинский орден (см. *Августинцы*), но в 1221 в Каимбре перешел к *францисканцам*. Был недолго миссионером в Марокко. Славу снискал проповеднич. деятельностью, к-рую с успехом вел среди еретиков Южн. Франции и Сев. Италии. С одобрения *Франциска Ассизского* А. П. стал первым в ордене преподавателем теологии. В 1222—1230 преподавал в Болонье, Монпелье, Тулузе. Ум. в Падуе. Папа *Григорий IX* канонизировал А. П. в 1232. А. П. считается покровителем Португалии. В 1946 папа *Пий XII* провозгласил его доктором церкви. День памяти — 13 апр. В катол. иконографии А. П. изображается с младенцем Христом на руках.

АНТОНІЙ ПЕЧЕРСКИЙ (в миру — Антон, 983—1073) — основатель *Киево-Печерской лавры*, один из родоначальников рус. монашества. Родился и жил в г. Любече, близ Чернигова, монашество принял на *Афоне*, откуда прибыл в Киев, где и учредил монастырь по афонскому образцу. Причислен РПЦ к лику святых.

АНТОНІН (Грановский Александр Андреевич, 1865—1927) — епископ Владикавказский. Родился в Полтав. губ. Высшее образование получил в Киевской духовной академии. С 1891 работал в духовных учебных заведениях: помощник инспектора Киевской духовной академии, смотритель Московского Донского и Киево-Подольского духовных училищ, инспектор Тульской семинарии, преподаватель Холмской и ректор Благовещенской семинарий. С 1899 служил в Санкт-Петербургском духовном цензурном комитете. Магистр богословия. В 1903 был рукоположен во епископа Нарвского, викария Санкт-Петербургской епархии. С 1908 по 1913 находился "на покое" по болезни. В 1913 назначен епископом Владикавказским. После Поместного собора 1917—1918 назначений на епархии

не получал и жил в Москве, в Заиконоспасском монастыре. В 1922 одним из первых *архиереев* прикнул к обновленческому движению в Рус. правосл. церкви, возведен обновленцами в сан митрополита и назначен управляющим Московской епархией. Скончался и погребен в Москве.

АПОКАЛИПСИС — см. *Откровение святого Иоанна Богослова*.

АПОКРИФЫ (греч. — тайный, секретный) — произведения религ. содержания, но не признанные церковью священными. Существуют ветхозаветные А. (иудайцы называют их "посторонними книгами") и новозаветные. Большинство в.-з. А. до нас не дошло; нек-рые сохранились в переводах гл. обр. на греч., а также на др.-арам. и старослав. языки. К в.-з. А. относятся книги Маккавеев, Иудифь. Премудрости Иисуса, сына Сирахова (Бен-Сира), Премудрости Соломона, Товит, Варух, отд. части книг Ездры, Даниила и Есфири, заветы 12 патриархов и др. Среди кумранских рукописей обнаружены фрагменты неизвестных ранее А. книги Бытия и книги Второзакония. К н.-з. А. относятся различные евангелия, деяния отд. апостолов, послания, апокалипсисы (откровения), созданные до канонизации текста *Нового завета* в 4—нач. 5 в., к-рые церковь не включила в *канон*. Слово "апокриф" первоначально относилось к произведениям одной из групп христиан — гностиков, стремившихся сохранить свое учение в тайне. Затем так стали называть раннехрист. писания, не признанные "боговдохновенными". Н.-з. А. делятся на "отреченные" (т. е. запрещенные) и дозволенные для чтения (но не для богослужения). Первый список "отреченных" книг был составлен в Вост. Римск. империи в 5 в. Большинство "отреченных" книг известно только по названиям и по цитатам, приведенным в произведениях христ. писателей 2—4 вв., к-рые

с этими книгами спорят. Фрагменты нек-рых А. найдены на папирусах в Египте (Евангелие и Апокалипсис Петра, отрывки из неизвестных евангелий и др.). В 1946 на юге Египта была обнаружена целая библиотека произведений христиан-гностиков, среди них: Евангелия от Фомы, от Филиппа, Истины, апокриф Иоанна и др. Созданные в средние века А., повествующие о детстве Иисуса и о жизни Марии, церковь разрешает читать, поскольку они не расходятся с догмой.

АПОЛОГЕТИКА (греч. *apologeomai* — защищаю) — отрасль христ. богословия (др. название — осн. богословие, фундаментальная теология), занимающаяся защитой и оправданием своего вероучения с помощью доводов, обращенных к разуму. А. включает изложение сущности данной религии, разбор возражений, направляемых против нее, обоснование преимуществ данной конфессии по сравнению с др., *доказательства бытия Бога* и т. д. Поскольку, однако, в религ. мышлении разум всегда подчинен вере, то все апологетич. аргументы, по признанию богословов, логически противоречивы и неубедительны для всякого, кто уже заранее не верует. Гл. догматы вероучения поняты разумом, но доказаны быть не могут и принимаются только на веру. Наибольшее развитие христ. А. получила в *католицизме* и *православии*. В офиц. доктринальном *протестантизме* А. как отд. отрасль теологии обычно отрицается, заменяясь "учением о принципах", т. к. считается, что основанная на вере и чувстве религия не нуждается в оправдании с помощью рациональных средств. Уже *Лютер*, выступив против катол. *схоластики*, утверждал веру как непосредств. дар божий, категорически возражая против использования разума для ее обоснования. Попытки нек-рых богословов 18 в. (*И. Землер*, *В. Теллер*) ввести рационалистич.

методы для очищения вероучения от наиболее грубых суеверий вызвали решительное противодействие прот. мистиков (см. *Пиетизм*) и догматиков (ортодоксов) и в конце концов привели к окончат. отказу осн. направлений протестантизма от рационалистич. обоснования религии. Через С. *Кьеркегора*, Э. *Трёльча* и неоортодоксию (К. *Барт*, Р. *Бультман*) совр. прот. теология, несмотря на отд. отступления (П. *Тиллих*), все больше проникается мистицизмом и иррационализмом, что равносильно отказу от А. и базированию теологич. аргументации на вере, чувстве, интуиции, озарении, т. е. на внелогич., иррациональных средствах убеждения.

АПОЛОГЕТЫ — раннехрист. богословы и философы, пропагандировавшие преимущество новой религии по сравнению с политеистич. верованиями Римск. империи и обосновывающие ее высокие нравств. принципы и полезность для об-ва. В соч. А. доказывалось, что христ-во не противоречит античной философии и науке, что оно во многом сходно с господств. офиц. воззрениями. Наиболее известными А. были *Юстин* (ум. ок. 165) — автор таких соч., как "Апология", "Беседы с Трифоном-иудеем" и др., *Татиан*, *Афинагор* (ум. ок. 177). Др. течение в раннехрист. апологетике, возглавляемое *Тертуллианом*, утверждало принцип несовместимости веры и языч. мудрости, призывало к решит. борьбе церкви с античной наукой и культурой, пропагандировало последоват. аскетизм, отриц. отношение к искусству, к гедонизму и эпикуреизму. Идеи раннехрист. А. высоко оцениваются совр. богословами.

"АПОЛОГИЯ АУГСБУРГСКОГО ИСПОВЕДАНИЯ" — вероучительный документ *лютеранства*, составленный в 1531 *Меланхтоном* в ответ на катол. "Опровержение" появившегося годом раньше *Аугсбургского исповедания*.

Вместе с последним "Апология" образует единое целое.

"АПОСТОЛ" — древн. богослужеб. книга, включающая в свой состав почти весь *Новый завет*, за исключением *евангелий*. Разделен на главы, к-рые читаются в храме во время *литургии*. "А." был первой книгой, напечатанной в России в 1564 в типографии Ивана Федорова.

АПОСТОЛІЧЕСКИЙ ДЕЛЕГАТ — духовное лицо, назначаемое папой для информирования Ватикана о церк. делах на определенной территории (в епархии, стране, регионе). А. д. не обладает дипломатич. статусом.

АПОСТОЛЫ (греч. — посол, посланник) — в первых христ. общинах так называли странствующих проповедников. Наряду с устными проповедями они обращались к христианам с посланиями по вероучит. вопросам. В *Новом завете* апостолами называются двенадцать ближайших учеников Иисуса: Симон (Петр), Андрей, Варфоломей, Иоанн, Матфей, Симон Зилот (по другой версии — Симон Кананит), Фаддей (или Иуда, сын Иакова), Филипп, Фома, Иаков — сын Алфея, Иаков — сын Зеведея и брат Иоанна, Иуда Искариот, предавший Иисуса. Согласно Деяниям святых апостолов, после смерти Иисуса его ученики, чтобы сохранить число двенадцать, считавшееся у иудеев священным, вместо Иуды Искариота избрали Матфия. Апостолом называл себя Павел, хотя он не был учеником Иисуса. Деятельности двенадцати А. и Павла христ. предание приписывало основание первых христ. общин. Наиболее исторически реальная фигура из А. — Павел. Об остальных известно очень мало, гл. обр. из апокрифических деяний отдельных апостолов, созданных не ранее конца 2 в. и полных фантастических вымыслов.

АПСТОЛЬСКАЯ СТОЛИЦА

так называют папский престол в Риме, поскольку, согласно церковной традиции, в Риме пребывали два апостола — *Петр* (в 42) и *Павел* (между 59 и 61).

АПОФАТИЧЕСКОЕ БОГОСЛОВИЕ — см. Богословие.

АРИАНСТВО — христ. ересь, возникшая в нач. 4 в. и названная по имени основателя — александрийского пресвитера Ария (256—336). По учению Ария, заострившего древнюю христ. традицию субординационизма, второе лицо Троицы, Христос-Логос, хотя и совершеннейшее творение божие, но все-таки тварь, и, как таковой, он "ни в чем не подобен Отцу", он — Сын божий "не по существу, а по благодати". Это подрывало авторитет церкви как хранительницы Откровения, абсолютность которого покоилась на вере в божественность Иисуса Христа. Арий был осужден I Вселенским собором в Никее (325) и умер в изгнании. Однако А., распавшееся на ряд направлений, продолжало на Востоке в 4 в. активно бороться с никейской ортодоксией, пользуясь покровительством ряда императоров. Благодаря усилиям Афанасия Александрийского и религ. политике императора Феодосия I, А. было окончательно осуждено на II Вселенском соборе в Константинополе (381). Арианские споры мало затронули в 4 в. зап. церковь, хотя жесткая позиция ее представителей в этот период по отношению к А. способствовала его осуждению. Проблема А. стала более актуальной для Запада позже, в связи с борьбой за идейную гегемонию церкви среди варварских народов (готов, вандалов, лангобардов), у к-рых А. до 6—7 вв. пользовалось большим влиянием.

АРМАГЕДДОН (Armagedōn — греч. эквивалент др.-евр. *har megiddō* — "горная местность Мегиддо" — топонима района вбли-

зи Хайфы, где происходили военные столкновения) — согласно Библии, место сбора сил Сатаны для решающего сражения с Богом (Откр. 16:16), в более широком теол. смысле — символ последней битвы добра и зла. Идея такого события встречается в *Ветхом завете*, но термин "А." и конкретизированный сюжет принадлежат *Откровению Иоанна Богослова*. Согласно ему, зверь Апокалипсиса, олицетворяющий Рим и зло вообще, будет побежден посланником Бога — мессией и брошен в преисподнюю. После этого начнется тысячелетнее царство воскресших святых и мучеников. По истечении этого срока произойдет последняя схватка неба с силами зла, т. е. А. Она завершится окончат. победой Христа и *Страшным судом*, на к-ром определится посмертная судьба всех воскресших людей: непрощенные грешники отправятся в ад, в то время как спасенные будут жить в "небесном Иерусалиме". В протестантизме смысл А. определяется в контексте доктрин *предопределения* и *эсхатологии*. В эпоху *Реформации* и ранних бурж. революций А. часто отождествлялся со свящ. войной с земным злом, кладущей начало эпохе добра и справедливости. В амер. протестантизме он становится символом-указателем координат божьего царства: в нач. 18 в. бостонский пуританин С. Сьюолл доказывал, что решающая битва с *Антихристом* произойдет не в Старом Свете, а в Америке, самым providением предназначенной быть Новым Иерусалимом и лидером всех народов. В более позднем протестантизме изначальный смысл А. сохраняется преимущественно в сектантстве. Так, вера в близкое второе пришествие Христа и А. присуща *адвентистам*, к-рые несколько раз определяли и вынужденно переносили срок наступления "конца света". Сходная точка зрения у *свидетелей Иеговы*, рассматривающих историю человечества как арену постоянного противобо-

рства Сатаны и Бога, к-рое завершится А. В результате все грешное человечество — за исключением иеговистов — погибнет. Теологи-иеговисты считают, что эпоха А. уже началась: ее ранним этапом была первая мировая война, наст. вр. — "переходный период", а кульминацией будет грядущая ядерная война. Понимание А. как неизбежной мировой войны присуще и *новым религиозным течениям*. Однако такая политич. линия вызывает глубокую тревогу за судьбы человечества и сильное противодействие со стороны разл. обществ. сил., в т. ч. религиозных.

АРМИНИЙ (Arminius — латинизир. от Harmensen или Hermansz) Якоб (1560—1609) — гол. теолог, основатель арминианства. Учился в Германии, Швейцарии и Италии. С 1588 — пастор реформатской церкви в Амстердаме, с 1603 — профессор Лейденского ун-та. В условиях войны Нидерландов за независимость в прот. лагере обострилась борьба по вопросам предопределения, свободы воли, благодати, обретшим идейно-политич. смысл. А. выступил против ортодоксального *кальвинизма*, отрицая тезис о предопределении еще до сотворения мира избранных к спасению как не совместимый с идеей божеств. любви и справедливости. Согласно А., человек обладает свободой воли, позволяющей преодолеть последствия первород. греха, что ставит спасение человека в зависимость от его поведения. Одновременно А. подверг критике кальвинистское понимание церкви как ин-та надзора и наказания. Гл. оппонентом А. был ярый кальвинист Ф. Гомарий (Gomar, 1563—1641). Обществ. значение их дискуссий было столь велико, что они дважды проводились в Ген. штатах Голландии. В последние годы жизни А. подвергался гонениям.

АРМИЯ СПАСЕНИЯ (англ. Salvation Army) — междунар. религ.-филантроп. орг-ция, сочета-

ющая в своей деятельности проповедь евангелия и практич. социальную службу, направленную на облегчение положения нуждающихся в материальной помощи. Основана англ. методистским проповедником У. Бутсом, к-рый в 1878 преобразовал ее из Христ. миссии, действовавшей с 1865 в беднейших кварталах Лондона. А.с. построена по воен. образцу, ее руководитель носит звание генерала, в орг-ции соблюдается строгая субординация и дисциплина. В А.с. существуют офицерские звания: комиссар, полковник, майор, капитан, лейтенант. Если речь идет о женатых людях и один из них хочет быть офицером А.с., то и второй супруг по обоюдному согласию должен стать офицером А.с. Им присваиваются одинаковые звания, и они совместно выполняют задания А.с. в разл. регионах мира. Для подготовки офицеров существуют спец. школы, в к-рых изучается Библия, преподаются музыка, психология, финансовые и др. дисциплины. Солдаты А.с. приносят клятву на верность Богу, служение людям и Богу, отказ от алкоголя, курения, наркотиков. В работе А.с. принимают участие волонтеры (сочувствующие) и рекруты, желающие вступить в состав А.с. Религ. доктрина А.с. исходит из евангелич. веры, хотя отвергаются все таинства и акцент ставится на моральном учении христ-ва. В культе осн. внимание уделяется религ. "обращениям" и считающимся необходимым публичным покаяниям. Важный элемент ритуала — многолюдные собрания и шествия в сопровождении духового оркестра. Социальная деятельность А.с. включает работу по орг-ции обществ. столовых, ночлежных домов, больниц и школ для людей неимущих и опустившихся на дно жизни. А.с., штаб-квартира к-рой находится в Лондоне, ведет работу в 96 странах, используя 127 языков. В ней насчитывается свыше 14 000 корпусов (приходов), а также боль-

шое кол-во социальных, медицинских, образовательных и др. обществ. служб. В 1992 учреждено Московское отделение А.с. В нояб. 1992 оно насчитывало 12 офицеров (граждан США, Великобритании, Голландии и др.), а также 350 солдат А.с. (граждан России). Отделение оказывает гуманитарную помощь больницам, детским домам, интернатам для престарелых, многодет. семьям и др. нуждающимся. Большая помощь оказывается беженцам, жертвам межнац. конфликтов. В ближайшее время планируется создание Российского отделения А.с. и сети ее соц. служб (детский дом, дом престарелых, приют для бездомных и др.).

АРМЯНО-КАТОЛИЧЕСКАЯ ОБЩИНА — действующая в Армении (Артикский р-н, с. Паник) армянская униатская община. Такие общины есть во мн. странах Сев. и Южн. Америки, Зап. Европы, Ближн. Востока. Все они находятся в юрисдикции Киликийского армянского патриархата римско-католической церкви. Резиденция патриарха — в Бейруте (Ливан). Общины униатов в Армении существовали и в прошлом. Воссозданию настоящей общины благоприятствовали налаживаемые связи с католическим миром, отчасти и миссия сестер Ордена милосердия матери Терезы Калькуттской.

АРНОЛЬД БРЕШИАНСКИЙ (Arnoldus de Brixia, ок. 1100—1155) — ср.-век. итал. политич. деятель, представитель бюргерской среды. Ученик Абеляра. Известен с 30-х гг. 12 в., когда он возглавил в г. Брешиа движение городского населения за полное освобождение от власти местного епископа. Был осужден и выслан из Италии (1139). Прибыв во Францию, А. Б. поддержал Абеляра в его борьбе с Бернаром Клервоским, за что вместе со своим учителем был осужден на Санском соборе 1140. Возвратился в Италию в 1143 и возглавил восстание народ. масс

против папы; боролся за сохранение созданной в результате восстания Римской республики. В 1155 был схвачен рыцарями герм. императора Фридриха I Барбароссы, занявшими Рим, и казнен. А. Б. требовал лишить духовенство собственности, ликвидировать институт епископов, обличал праздную жизнь священнослужителей, призывал папу и римскую курию вернуться к простоте апостольских времен, отказавшись от светской власти и богатства. А. Б. расходился с католической церковью также в понимании таинств причащения и крещения, хотя и признавал осн. церк. догматы и сам институт *папства*. Учение А. Б. выражало стремление бюргерства к независимости от светской власти духовных феодалов и созданию дешевой церкви.

АРСЕНИЙ (Стадницкий Авксентий Георгиевич, 1862—1936) — митрополит Ташкентский. Родился в семье священника Кишиневской епархии. В 1880 окончил Кишиневскую духовную семинарию, а в 1885 — Московскую духовную академию со степенью кандидата богословия. Затем был преподавателем Кишиневской семинарии, инспектором и ректором Новгородской семинарии, инспектором и ректором Московской академии. Доктор церк. истории. В 1899 был рукоположен во епископа Волоколамского, викария Московской епархии. После чего управлял Псковской и Новгородской епархиями. Член и председатель Учебного комитета при *Святейшем синоде*. Участвовал в работе *Предсоборного присутствия* (1906). Избирался в Государств. совет от монашеского духовенства. В 1907 стал архиепископом. Активный участник Поместного собора 1917—1918. Один из трех названных собором кандидатов для избрания в патриархи. В нояб. 1917 возведен в сан митрополита. В 1922—1923 находился в заключении по обвинению в "контрре-

волюционной деятельности", выразившейся в "сопротивлении" изъятию церк. ценностей. С 1927 член Временного патриаршего Священного синода, возглавляемого митрополитом *Сергием (Страгородским)*. В 1933 назначен на Ташкентскую кафедру. Скончался и погребен в Ташкенте.

АРТОС (греч.) — квасной хлеб, освящаемый на *Пасху* особой молитвой; др. название — просфора всецелая. Его сохраняют всю пасхальную неделю, а в субботу раздробляют и раздают верующим.

АРУППЕ (Agruppe) Педро (род. 1907) — 28-й генерал ордена *иезуитов* (1965—1983). Баск по национальности; по специальности — врач. Вступил в орден в 1927. С 1938 был в течение 27 лет провинциалом ордена в Японии. Пережил атомную бомбардировку Хиросимы. Воспринял обновленч. тенденции *II Ватик. собора* и поддерживал его реформы. На IV сессии собора выдвинул свою программу борьбы с атеизмом. С обновленч. позиций пытался перестроить деятельность ордена иезуитов. Уделял большое внимание социальным вопросам. Вопреки традиционной ориентации ордена на правящие классы рекомендовал членам ордена заниматься бедными, поработавшими и отчаявшимися, вступать в непосредственный контакт с трудящимися. В соответствии с *энцикликой* папы *Иоанна XXIII "Пацем ин террис"* выступал в защиту мира, против гонки вооружений. Позитивное отношение А. к *теологии освобождения* и признание им необходимости диалога с марксистами и движениями левой ориентации вызвали глубокое недовольство традиционалистски настроенных кругов в ордене и Ватикане. В 1980 А. вынужден был (впервые в истории ордена иезуитов) подать в отставку. В 1983 генералом ордена вместо А. был избран голл. иезуит Колвенбах.

АРХАНГЕЛЫ — см. *Ангелы*.

Артос

АРХЕОЛОГИЯ ЦЕРКОВНАЯ — богослов. дисциплина, занимающаяся поисками, изучением и описанием веществ, памятников, связанных с разл. этапами истории христ. церкви. Преподается в духовных академиях *Моск. патриархии* под названием "Церковная археология в связи с историей христианского искусства".

АРХИДИАКОН (греч. archi — главный, старший и diakonos — слуга; буквально — "глава диаконов") — главный (старший) диакон в епархии, обыкновенно состоящий при кафедральном соборе правящего епископа. Зарождение этой должности относится к кон. 1 — нач. 2 в., когда из числа окружавших епископа диаконов выделялся старший как ближайший помощник и исполнитель епископской воли. Считалось, что А. был по своему положению даже выше пресвитеров: он заботился о подготовке низших клириков, надзирал за остальными диаконами, заведовал благотворительными делами епархии. Система архидиакона была развита в средние века и на православном Востоке (напр., в Константинопольской церкви), и в Западной Европе (Германия, Франция, Англия). Имея широкие полномочия, А. пытались оспаривать и права епископов. Лишь на Тридентском соборе (1545—1563) власть А. была резко ограничена в пользу епископов. В дальнейшем постепенно эта должность теряла свое значение. В России архидиакона не получил широкого распространения, сохранялся в осн. в больших монастырях и нек-рых соборах (напр., в Успенском соборе Московского Кремля). После восстановления на Поместном соборе 1917—1918 *патриаршества* архидиакона стал рассматриваться в кач-ве почетного титула, к-рый присваивался протодиакону патриаршего кафедрального собора, диаконам в *лаврах* и в нек-рых крупных монастырях.

АРХИЕПІСКОП (греч. archi — старший, главный и episkopos — надзиратель) — священнослужитель высшей (третьей) степени христ. церк. иерархии. В первые века христ.-ва (2—3 вв.) из *епископов*, равных по своей власти, выделяется гл. епископ (архиепископ), к-рому предоставлялось право церк. надзора над другими. В Апостольских правилах (общехрист. кодекс, создававшийся в течение 1—3 вв. и регулировавший религиозно-церк. поведение мирян и духовенства) говорилось: "Епископам всякого города подобает знать первого из них, и признавать его как главу, и ничего превышающего их власть не творить без его рассуждения". Первому титул А. был присвоен епископу Александрийскому. С учреждением патриархатов (4 в.) титул А. стал присваиваться исключит. *патриархам* и тем из *митрополитов*, кто возглавлял поместные церкви (напр., А. Кипра). В России титул А. первым получил епископ Новгородский в 1165. В последующем это звание как почетный титул присваивалось епископам в качестве награды. Такое положение в рус. православии сохраняется и поныне. У протестантов титул А. носят главы церквей отд. стран (напр., *А. Кентерберийский* — примас англик. церкви Великобритании).

АРХИЕПІСКОП КЕНТЕРБЕРІЙСКИЙ — высший сановник Кентерберийской епархии Церкви Англии (см. *Англиканство*), власть к-рого распространяется также и на др. подразделения, входящие в Кентерберийский епархиальный округ, расположенный в южн. части Англии. Сев. часть страны составляет епархиальный округ Йорка, подчиняющийся др. архиепископу Церкви Англии — Йоркскому. Согласно сложившейся традиции, А. К. является "примасом всей Англии", т. е. высшим иерархом Церкви Англии, включая Йоркский епархиальный округ. В качестве председателя *Ламбетских конференций* он вы-

ступает как "первый среди равных" по отношению к др. независимым церквам Англикан. содружества. Преемственность церк. сана А. К. отсчитывается с 597, когда св. Августином Кентерберийским по поручению папы *Григория I (Великого)* была начата христианизация Англии и основана епархия в Кентерберии (близ Лондона). Гл. резиденция А. К. — Ламбетский дворец — находится в Лондоне.

АРХИЕРЕЙ (греч. archiereus — старший священник) — общее название для священнослужителей высшей (третьей) степени христ. церк. иерархии: *епископов, архиепископов, митрополитов, экзархов, патриархов*. Употребляется наряду с "иерарх", "архипастырь".

АРХИЕРЕЙСКИЙ СОБОР — собрание (совещание) *архиереев* поместной правосл. церкви, созываемое для решения наиб. важных вопросов канонич., богослуж., церковно-адм. и иного характера, а в отдельных случаях — для избрания главы церкви. В Рус. правосл. церкви А. с. один из высших органов (наряду с *Поместным собором, Священным синодом* во главе с *патриархом*) церк. власти и управления. Состоит из всех епархиальных, а также возглавляющих синодалные учреждения и духовные школы архиереев. А. с. обладает всей полнотой церк. власти в период между Поместными соборами. Созывается патриархом (*местоблюстителем*) и Священным синодом по мере надобности, но не реже одного раза в два года. Обсуждает и принимает решения по принципиальным вопросам, касающимся как внутр., так и внеш. деятельности церкви. Подотчетен Поместному собору, к-рый утверждает его решения. В преддверии Поместного собора вносит предложения по повестке дня, программе и регламенту заседаний, а также по процедуре избрания патриарха. После восстановления на Поместном со-

боре 1917—1918 патриаршества в Рус. правосл. церкви А. с. созывались в 1925, 1943, 1944, 1961, 1971, 1988, 1990, 1992.

АРХИЕРЕЙСКИЙ СОБОР 1943

— собрание высшего духовенства Рус. правосл. церкви, проходившее 8 сент. в Москве. Собор избрал митрополита *Сергия (Страгородского)* патриархом Моск. и всея Руси и образовал при патриархе синод. Новоизбр. патриарх обратился к христианам всего мира с призывом объединиться для окончат. победы над общим врагом — фашизмом.

АРХИМАНДРИТ (греч. *archi* — главный, старший и *mandra* — хлев для скота, овчарня; в переносном смысле: духовная овчарня, монастырь) — священнослужитель средней (второй) степени христ. церк. иерархии; начальник монастыря; высший монаш. чин в правосл. и нек-рых других христ. церквях; почетный титул настоятелей крупных мужских монастырей. Первонач. это наименование священнослужителей появилось в Константинопольской церкви в 5 в. и относилось к чиновникам из игуменов (настоятелей) правосл. монастырей, к-рым епископ поручал надзор за монастырями своей епархии. Позже титул А. стал почетным и давался игуменам важнейших монастырей в епархии. На Руси чин А. присваивался лишь одному из игуменов в епархии. В первый раз это наименование встречается в летописи под 1174 как титул игумена Киево-Печерского монастыря Поликарпа. В дальнейшем в Рус. правосл. церкви (19—20 вв.) чин А. уже дается не только настоятелям монастырей, но и др. монашествующим лицам, занимающим в церкви высокие адм. должности (ректор учебного заведения, глава духовной миссии и т. д.), или присваивается как высшая награда священнослужителям из черного духовенства. Возведение в чин А. совершается епископом

за литургией по особому правилу. А. даны и нек-рые знаки архиерейск. достоинства: скрижали на мантии, палица, посох и т. н. архимандричий наперсный крест. В белом духовенстве чину А. соответствует чин *протоиерея* и *протопресвитера*.

АРХИПАСТЫРЬ — общее название для священнослужителей высшей (третьей) степени христ. церкв. иерархии: *епископов, архиепископов, митрополитов, экзархов, патриархов*. Употребляется наравне с наименованиями "*архиерей*", "*иерарх*".

АРХИСТРАТИГ — см. *Ангелы*.

АСКЕТИЗМ (от греч. *askesis* — упражнение, подвиг) — принцип поведения, при к-ром человек подавляет в себе естеств. желания и побуждения, отказывается от жизненных благ и удовольствий ради определенных целей. Проповедь А. характерна для мн. филос. и религ. систем. В христ-ве 3—4 вв. А. призван был формировать нравственный идеал, пропагандируя небрежение к грешному телу, подвиги умерщвления плоти в монашестве, *целибат*, соблюдение постов и т. п. Образцом христ. аскетизма церковь объявила земную жизнь Иисуса Христа. Появление с 13 в. *нищенствующих* монашеских *орденов*, братств самобичевателей (*флагеллантов*), стремление в страданиях подражать Христу (особенно с 15 в.) указывают на преобладание в ср.-век. умонастроении переживания греховности плоти, к-рое обострялось в периоды социальных кризисов. В эпоху Возрождения гуманисты противопоставили христианскому А. идеал земного благополучия человека. Реформация выдвинула идеал мирского А., регламентировавшего удовольствия не ради спасения души, а ради психологич. мобилизации человека к интенсивной деловой активности. В идеологии антифеод. движений 16—17 вв. А. низов был

выражением протеста против роскоши и праздности высших сословий, в т. ч. и духовенства, что отразилось в вероучении ряда сект. В совр. катол. теологии наблюдается отход от постулирования А.

АСКЕТИЗМ **МИРСКОЙ** — нравств. идеал, специфичный для протестантизма и вытекающий из учения о мирском призвании верующего. Аскетич. идеал ср.-век. католицизма прославлял как высшие добродетели уход от мира в монастырь, истязание плоти и т. д. Напротив, согласно учению М. Лютера, Ж. Кальвина и др. реформаторов, для того чтобы спастись, нужно жить в мире, доказывая практич. деятельностью свое избрание, и одновременно чувствовать себя внутренне отчужденным от мира. Главное в А. м. — это перенос центра тяжести с соблюдения внешнего благочестия на внутреннюю религиозность человека. Много внимания исследованию А. м. уделил М. Вебер в кн. "Протестантская этика".

АССАМБЛЕИ БОГА — одна из крупнейших амер. пятидесят. церквей (см. *Пятидесятники*), штаб-квартира находится в г. Спрингфилде, штат Миссури. В наст. вр. насчитывает св. 2 млн. последователей. Основана в 1914 на всеамер. конференции в Хот-Спрингсе (Арканзас). В символ веры, наряду с учением о Троице, *рождении свыше* и *крещением Духом Святым* с глоссолалией, включает пункты об *исцелении верой*, втором пришествии Христа и двойном воскрешении мертвых, его тысячелетнем царстве и о крещении взрослых верующих погружением в воду. Во главе А. б. стоит собирающийся раз в два года Ген. совет, работающий под руководством ген. суперинтенданта. У А. б. 16 периодич. изданий (в т. ч. журналы для детей и женщин), а также несколько колледжей и "библейских школ". А. б. ведет миссион. де-

ятельность в 71 стране, общины существуют в 98 странах. Для работы в России и Вост. Европе в 20-х гг. в Чикаго была создана Рус. и Вост.-Европ. миссия. Руководители А. б. разл. путями довольно регулярно поддерживают контакты с пятидесятниками в нашей стране — *христианами евангельской веры* и *христианами веры евангельской*, как вошедшими в Союз евангельских христиан-баптистов, так и существующими самостоятельно.

АССИЗИ (Assisi) — город в Италии, административный и духовный центр францисканского ордена. Место рождения и деятельности св. *Франциска Ассизского* и св. *Клары*. Центральные храмы: базилика Сан Франческо (1228—1253) с гробницей святого и росписями Чимабуз, Джотто и Симоне Мартини, собор Сан Дамиано (11 в.) и церковь Санта Кьяра (13 в.). В базилике Санта Мария дельи Анджели (16—20 вв.) сохраняется капелла Порциункула, в к-рой Франциск начал свою проповедь. С 1986 А. — центр катол. миротворческой деятельности.

АУГСБУРГСКИЙ РЕЛИГИОЗНЫЙ МИР — заключенное 25 сент. 1555 на Аугсбургском рейхстаге соглашение между прот. князьями и императором Карлом V, положившее конец войнам между нем. католиками и протестантами. А. р. м. закрепил ряд важных завоеваний Реформации, имеющих серьезное социально-политич. значение для Германии и Европы. Он установил полную автономию князей в вопросах вероисповедания и их право определять религию подданных исходя из принципа "чья страна, того и вера" (при этом предусматривалось право *нонконформистов* на переселение). *Лютеранство* в форме, соответствующей принципам *Аугсбургского исповедания*, получило офиц. признание и обрело право быть гос. религией (это право не

распространялось на *кальвинизм*, *цвинглианство* и др. виды протестантизма). А. р. м. укрепил светскую власть и в катол. нем. гос-вах, ибо санкционировал осуществленную в них частичную секуляризацию церк. имущества.

АУГСБУРГСКОЕ ИСПОВЕДАНИЕ (лат. *Confessio Augustana*, нем. *Augsburgische Konfession*) — исторически первый документ *лютеранства*, официально формулирующий его основоположения. Составлен Ф. Меланхтоном при непосредственном участии М. Лютера и в 1530 представлен семью князьями и двумя вольными городами Аугсбургскому рейхстагу. Под давлением сил контрреформации, разработавших свое "Опровержение", император Карл V отклонил А. и. В ответ Меланхтон написал "Апологию", ставшую официальным комментарием А. и. Конфликт вокруг А. и. положил начало длительной идейно-политич. и вооруженной борьбе между протестантами и католиками, к-рая завершилась в 1555 *Аугсбургским религиозным миром*, признавшим А. и. канонич. документом нем. протестантизма. Это решение было облечено тем, что, опасаясь новой активизации народной реформации, Меланхтон внес в А. и. компромиссные формулировки. Документ составлен на латыни и нем. языке, причем при последующем редактировании в основу был положен лат. текст — исходный вариант, опубликованный в 1531 (*Invariata*), и вторая редакция 1540 (*Variata*). А. и. состоит из двух частей. Первая — "Вера и доктрина" — содержит 21 статью, в к-рых излагаются осн. положения вероучения (Бог, Троица, Богочеловек и др.), причем в трактовке ряда вопросов (таинства, добрые дела, свобода воли) несомненны уступки католицизму. Вторая часть — "Злоупотребления" — состоит из 7 статей и посвящена критике рим. католицизма по вопросам церк. орг-ции и практики, *целибата*, платы за отпущение грехов

и изложению их лютеранской трактовки. Принятие А. и. обеспечило легальную защиту нем. лютеран, что притупило критику со стороны многих общин сделанных в *Variata* уступок и способствовало консолидации лютеранских церквей. А. и. пользуется большим авторитетом, однако абстрактный характер его формулировок в последующем вызвал к жизни ряд разъяснительных документов.

АУТОДАФЁ (исп. и португ. *auto da fe* — акт веры) — церемония приведения в исполнение приговора *инквизиции*. А. включало: торжеств. процессию, в к-рой принимали участие духовенство, члены инквизиц. трибунала, их помощники, монахи, религ. братства, осужденные, одетые в позорящие их одежды (*санбенито*); торжеств. молебен; оглашение приговора в присутствии королевского двора или местных властей; исполнение приговора — наказание плетью или сожжение на костре осужденных, что осуществлялось светской властью. Последнее А. было совершено в Валенсии в 1826.

АФИНАГОР (ум. ок. 177) — один из апологетов. О жизни А. сведений почти не сохранилось. Из его соч. можно узнать, что он родом из Афин, где получил классич. филос. образование, однако впоследствии обратился к христ-ву. Автор послания к имп. Марку Аврелию, в к-ром защищает христиан от обвинений в безбожии, а также опровергает ходячие представления той эпохи, рисовавшие приверженцев этого учения как кровосмесителей, детоубийц и проч. Ему также принадлежит выдержанное в духе традиционного античного философствования рассуждение "О воскрешении мертвых".

АФОН — гора на с.-в. Греции, на п-ове Айон-Орос. В церк. лит-ре называется "Святой горой" или "Иноческой страной" и считается центром правосл. монашества.

Первые христ. монахи поселились на А. в 6 в. При императоре Константине Погонате (вт. пол. 7 в.) весь А. был передан инокам. В кон. 12 в. на А. уже было большое кол-во монастырей. К наст. вр. их осталось 20, из них 17 греч. и 3 славян. Во главе А. стоит Свящ. кинот, состоящий из представителей всех монастырей. Исполнит. орган — Свящ. епископия. Во внутр. жизни монастыри самостоятельны. Рус. правосл. церковь имеет на А. Пантелеймоновский монастырь. В с. Лукино (Моск. обл.) в 1975 открыто его *подворье*.

АФОНСКИЙ ПАНТЕЛЕЙМОНОВСКИЙ МОНАСТЫРЬ — основан в 1080 на *Афоне* монахами, выходцами из Руси. На протяже-

нии всей своей истории поддерживал тесные контакты с Рус. правосл. церковью. В годы расцвета А. П. м. — это комплекс из 25 церквей и 70 скитов, построек разного назначения, лесных и земельных угодий. В его ризнице хранились редкие произведения иконописи и церк. утвари; библиотека насчитывала более 25 тыс. томов, среди к-рых — собрание уникальных славян. рукописей 13—16 вв. Численность монахов достигала порой 2 тыс. чел. В наст. вр. многие памятники культ. зодчества разрушаются, ухудшается состояние библи. фонда и ценностей, собранных в ризнице. Кол-во монахов значительно сократилось. А. П. м. находится в юрисдикции Константиноп. патриарха.



БАБУШКИНО СОГЛАСИЕ
— см. *Спасовский толк.*

БАЗЕЛЬСКИЙ СОБОР (1431—1449). Созван в силу половинчатости *Констанцского*, не принявшего решений о реформе церкви, и успехов *гуситов*. Б. с. санкционировал *Мартин V*, первоначально его поддержал и *Евгений IV*, но уже в дек. 1431 вступил с ним в конфликт. В ответ на это Б. с. подтвердил верховенство собора над папой, лишил его доходов, ограничил вмешательство в выборы епископов и наметил ряд реформ. В 1433 Б. с. пошел на уступки чашникам (см. *Утраквисты*), признав причащение под обоими видами, т. е. хлебом и вином, проповедь на нац. языке, секуляризацию церк. имуществ, что привело к расколу гуситов и поражению *таборитов*. В 1439, в ответ на созыв *Флорентийского собора*, Б. с. провозгласил папой Феликса V. Раскол подорвал доверие к Б. с. В 1449 *Николаю V* удалось склонить Феликса V к отречению. В официальный перечень Б. с. не включен.

БАЗИЛИАНЕ — катол. монахи, следующие общежительному уставу, приписываемому Василию Великому и служащему основой правосл. монашеству. Практика объединения его с катол. церк. установлениями, сложившаяся в Испании к сер. 16 в., узаконена в 1561 Пием IV. На основе греч. монастырей Центр. и Юж. Ита-

лии *Григорий XIII* основал в 1579 орден итальянских Б., с центром в монастыре Гроттаферрата в Риме. В 1617 деятельность Б. распространилась на Украину, Белоруссию и Литву (в 18 в. было 3 провинции и ок. 150 монастырей). Под давлением правосл. церкви Б. в 19 в. теряют значение. После ликвидации *Брестской унии* в 1946 деятельность Б. в СССР носила нелегальный характер. Сейчас насчитывается ок. 1 тыс. Б., гл. обр. в Италии и Ливане.

БАЗИЛИКА (от греч. basilikē — царский дом) — один из гл. типов христ. храма. Строилась по образцу древнеримск. судебных и торговых зданий. В плане Б. представляет собой прямоугольник; внутр. пространство разделяется рядами колонн или столбов на продольные части — нефы; средний неф более высокий, освещается через окна, расположенные над крышами боковых нефов. Раннехрист. Б. разделялась внутри двумя рядами колонн на три нефа, из к-рых гл. неф включал в себя апсиду (греч. — свод) — полукруглую нишу, увенчанную куполом, где размещается алтарь. Существовали различные формы Б. Одной из них была крестообр. Б., образованная добавлением поперечного нефа той же ширины и высоты, что и другие.

БАЛЛИ (Baillie) Джон (1886—1960) — шотл. теолог и ученый, видный представитель

междунар. экуменич. движения. С 1950 ректор Нового колледжа Эдинбургского ун-та. Избирался президентом *Всемирного совета церквей*, организатор Амстердамской (1948) и Эванстонской (1954) ассамблей ВСЦ. В 1957 выдвинул проект объединения национальных церквей Англии и Шотландии.

„БАПТИСТ“ — журнал *Союза русских баптистов*. В 1907—1909 издавался в Ростове-на-Дону под ред. Д. И. *Мазаева*. В 1910—1911 журнал выходит в Одессе под ред. В. Г. *Павлова*. „Б.“ становится выразителем взглядов либер.-бурж. крыла в баптизме. В 1912—1914 „Б.“ вновь перешел к Д. И. *Мазеву*. Издание журнала возобновлено в 1925—1929 как органа Всерос. союза баптистов. Редакторами его стали быв. лидеры либер. направления Н. В. *Одинцов* и М. Д. *Тимошенко*.

БАПТИСТЕРИЙ (от греч. baptizo — погружаю в воду) — здание, строившееся в древности исключ. для совершения *таинства крещения*. В нем находился крещальный бассейн. Появились Б. не ранее 4 в. и первонач. были довольно больших размеров. Часто они служили для наставления готовившихся принять крещение, а иногда и для собрания общины. После 9 в. Б. уже не строились. Роль крещального бассейна стала выполнять купель, находящаяся в особом притворе храма.

БАПТИСТЫ (от греч. baptizo — погружать, крестить в воде) — последователи прот. направления, возникшего в ходе развития *пуританизма* в Англии. В нач. 17 в. независимо друг от друга появляются две разновидности Б.: 1. Т. н. *общие (генеральные) баптисты*, разделяющие взгляды арминянцев (см. *Арминий*): смерть Христа искупила грехи всех людей, а не только предопределенных к спасению, и их судьба зависит от свободной воли. Первая община общих Б. была создана

в 1609 англ. *индепендентами*, переселившимися в Амстердам (в 1611 они вернулись в Англию). 2. *Частные (партикулярные) баптисты*, разделяющие кальвинистскую (см. *Кальвинизм*) доктрину *предопределения* (спасение обретут лишь люди, к нему предопределенные). Они предъявляют более жесткие требования к взглядам и поведению своих последователей, а также к приему в церковь. Первая община частных Б. возникла в Англии в 1638. В последующие века именно частные Б. получили доминирующее развитие, а общие Б. ныне насчитывают лишь несколько сот тысяч человек. От других пуританских групп Б. отличались наибольшей последовательностью в проведении прот. принципов. Членами церкви считаются лишь „заново рожденные“ взрослые, сознательно принявшие водное крещение; церковь — это самоуправляющаяся община „видимых святых“, к-рая независима как от светской власти, так и от к.-л. вышестоящих бапт. орг-ций; распространение христ-ва (*евангелизация*) — непременная обязанность каждого верующего. Вплоть до *закона о веротерпимости 1689 г.* оппозиц. религ. группы подвергались постоян. преследованиям, что вынуждало многих эмигрировать в Новый Свет. Среди них был и индепендент Роджер Уильямс, к-рый в 1639 основал первую общину амер. Б. в Провиденсе (Новая Англия). В историю США он вошел как один из наиболее решит. защитников принципа веротерпимости и свободы совести против местной религ. олигархии. Постепенно центр бапт. движения перемещается на юг. В 1684 первая община частных Б. возникла в Пенсильвании, а в 1707 пять общин образовали Филадельфийскую баптистскую ассоциацию, развернувшую активную миссион. деятельность в местном, а впоследствии и междунар. масштабе. Ряд специфич. черт Б. (демократич. орг-ции, внутр. сплоченность, требование

"сознательного крещения", этика пуританизма, лозунг евангелизации и т. п.) обеспечил быстрый рост их численности, особенно среди негров. Именно за счет распространения баптизма в осн. совершалось "великое пробуждение" (см. *Ривайвелизм*) в 18 в., в ходе к-рого возникали новые бапт. орг-ции (баптистская церковь Христа — 1709, *баптисты седьмого дня* — 1740, баптисты свободной воли — 1780 и т. п.). Общая численность Б. быстро увеличивалась: 1784 — 35 тыс., 1889 — ок. 3 млн, 1910 — 5 млн, 1966 — 24 млн. В 1976 20% американцев считали себя Б., среди негров их было около 70%. Амер. баптизм стал играть ведущую роль во *Всемирном союзе баптистов*, объединившем св. 7 млн человек. К кон. 80-х гг. 20 в. в мире насчитывалось ок. 35 млн Б., представляющих крупнейшую прот. орг-цию, владеющую огромным капиталом и имеющую свои ун-ты, журналы, газеты, изд-ва, миссион. об-ва и т. п. Ныне Б. — существенный компонент американизма. Б. выдвинули многих теологов и социальных мыслителей, существенно повлиявших на облик совр. амер. протестантизма и культуры в целом. Среди них известнейший проповедник Ч. *Сперджен*, основатель и теолог "социального евангелизма" У. *Раушенбуш*, фундаменталист Д. *Муди*, неортодоксальный теолог и социальный мыслитель Р. *Нибур*, глава евангелич. ассоциации У. *Грэм*, борец против расизма Мартин Л. *Кинг*, наконец, радиопроповедник Дж. *Фолуэлл*, ставший символом религиозных правых, непосредственно смыкающихся с крайне консервативными, милитаристскими силами. Это говорит о крайней политич. амбивалентности бапт. орг-ций, среди к-рых наряду с традиц. либеральными кругами (в частн., активно выступающими против сегрегации и угрозы войны) имеются крайне консервативные и в последние десятилетия растущие группы, вхо-

дящие в т. н. евангелич. христ-во. Баптизм, первоначально распространившийся в англо-саксонском мире в 18 в., благодаря усилиям миссионеров Филадельфийской баптистской ассоциации (И. *Онгена*, Ю. Кебнера, Г. Лемана) проникает на Европ. континент: в 1834 возникают первые бапт. общины в Германии, в 1839 — в Дании, в 1847 — в Швеции, в 1857 — в Норвегии, в 1858 — в Польше, в 1873 — в Венгрии и т. д. На территории России первые Б. появляются в Финляндии (1855), в Латвии (1860). В 60—70-е гг. 19 в. баптизм распространяется среди рус. и укр. населения на Украине, в Поволжье и на Кавказе. В 1884 создается *Союз русских баптистов*. По официальным данным, к 1912 в стране насчитывалось около 115 тыс. частных Б. Наряду с ними в 1884 благодаря усилиям англ. лорда *Редстока* среди петербургской знати начинают распространяться идеи *евангельских христиан*, вероучение к-рых близко к вероучению общих Б., а в 1876 организуется "Общество поощрения духовно-нравственного чтения", к-рое развило бурную миссион. деятельность. К 1912 в стране насчитывалось ок. 31 тыс. евангельских христиан. Правосл. церковь всеми средствами боролась против баптизма, опираясь на помощь гос. органов. Провозглашенная Манифестом 17 октября 1905 веротерпимость в значит. мере оказалась формальной и мало что изменила в положении Б. Окт. революцию бапт. руководители встретили враждебно: они противопоставляли ей "революцию духа" и выступали, в частн., против службы Б. в Красной Армии. Отделение церкви от гос-ва, уравнившее правовое положение всех религий, определенная демократизация общественной жизни в годы нэпа, активная проповедь привели к быстрому росту численности бапт. общин. В 1927 Федеративный совет баптистов объявил, что они насчитывают 500 тыс. членов. В го-

ды культа личности Сталина Б. стали подвергаться все большим преследованиям, а в 30-е гг. Союз баптистов был распущен. В 1944 в результате объединения Б. и еванг. христиан был образован Союз евангельских христиан-баптистов. В 1945 к нему примкнула часть христиан веры евангельской (пятидесятники), а в 1963 — братские меннониты. Была создана единая орг-ция во главе с *Всесоюзным советом евангельских христиан-баптистов* (ВСЕХБ), институт старших пресвитеров и пресвитеров. Стал издаваться журнал *"Братский вестник"*. В 1961 от ВСЕХБ откололась группа Б. ("Инициативники"), не принявших политику руководства ВСЕХБ, в к-ром доминировали еванг. христиане. Группа эта, по составу преимущ. молодежная, допускала нарушения сов. законодательства. Ликвидация последствий культа личности и процесс перестройки привели ко все большей нормализации отношений между гос-вом и Б. Единства, источником вероучения Б. считают Библию (прежде всего Новый завет), однако специфически теологич. проблемы отходят в бапт. проповеди на второй план по сравнению с морал.-назидат. темами. Б. не признают святых, монашество, сосредоточивая внимание на Иисусе Христе как единств. посреднике между Богом и людьми, к-рый своей жертвой спас грешников. Главный принцип: "Жить в мире, но быть не от мира сего", т. е. подчиняться земным законам, но сердце целиком отдавать "небесному жениху" — Христу, обеспечившему верующим спасение и очищение от греха. Проповедь неизбежной "греховности мира", лежащего за границами общины, строгое соблюдение простейших нравств. норм (отказ от употребления алкоголя, сквернословия, взаимная поддержка и помощь) оказываются весьма привлекательными для людей, ощутивших несправедливость и черствость окружающих. Популяр-

ность баптизма во многом объясняется его специфич. орг-цией. Центр его активности составляет община, включающая лишь верующих, сознательно и публично принявших крещение. Вступление в бапт. церковь, т. обр., при всей урезанности социальных контактов и интересов, означает приобщение к сплоченному коллективу, проявляющему заботу и оказывающему помощь своим членам. Особое значение Б. придают проповеди своей веры, вести к-рую обязан каждый (принцип всеобщего священства), особенно среди детей и молодежи. Б. отказались от ряда церк. обрядов: от поклонения кресту и иконам, крестного знамения, крещения новорожденных, священнич. облачений и т. п. Два-три раза в неделю Б. собираются на молитв. собрания. Они отмечают крупные, т. н. двенадцатые праздники, хотя и не сопровождают их особым ритуалом. У них имеются и свои праздники — *Праздник жатвы* и День единства. Оsn. обряды: водное крещение, к к-рому допускаются лица, выдержавшие особый испытат. срок ("приближенные"), *хлебопреломление*, как напоминание о "тайной вечере", имеется также особый ритуал погребения и бракосочетания. Оsn. решения принимаются на основе демократич. процедуры, во главе общины стоит совет, к-рый в случае необходимости производит отлучение людей, замеченных в нарушении своих обязанностей. В целом бапт. церковь представляет собой дисциплинир. и хорошо налаженную орг-цию, хотя в ней существуют и порой проявляются очевидные разногласия и споры. За последние десятилетия численность Б. в нашей стране в целом медленно, но постоянно увеличивается.

БАПТИСТЫ СЕДЬМОГО ДНЯ — направление в баптизме, последователи к-рого считают, что днем, посвященным Богу, должна быть суббота, а не воскресенье. Появились в нач. 17 в. В 1664 бы-

ли основаны первые общины Б. с. д. в Сев. Америке, к-рые существуют в ряде штатов до сих пор. Кроме празднования субботы, эти баптисты ни в чем существенном не расходятся с остальными баптистами. Совокупность конгрегаций Б. с. д. образуют Ген. конференцию.

БАРКЛИ (Barkly) Уильям (ум. 1978) — шотл. пресвитерианский проповедник, теолог, преподаватель кафедры по изучению *Нового завета* ун-та в Глазго. Б. — автор более 60 книг, многочисл. статей в периодич. изданиях, постоянно выступал по радио и телевидению. Самый значит. его труд — "Повседневное изучение Библии" — представляет собой 17 книг, содержащих толкование Нового завета, изданных в 1952—1958 миллионными тиражами на мн. языках мира, в т. ч. испанском, японском, хинди, польском. В 1986 сочинение Б. опубликовано на рус. языке *Всемирным союзом баптистов* при участии Меннонитского центрального комитета и *Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов*.

БАРОНИЙ (Baronius) Цезарь (1538—1607) — церк. историк. Воспитанник Ф. Нери. С 1593 руководил Конгрегацией Оратории; с 1596 — кардинал, с 1597 — библиотекарь Ватикана. Главный труд Б. "Церковные анналы" (12 т., 1588—1607) — апологетич. свод документов по истории катол. церкви, доведенный до 1198, в к-ром каждая глава соответствует году, являлся ответом на сходное лютеранское изд. "Магдебургские Центурии" (13 т., 1559—1574). Отбор документов у Б. весьма тенденциозен, а уровень источниковедения уступает высшим образцам исторической критики 16 в.

БАРТ (Barth) Карл (1886—1968) — крупнейший представитель прот. мысли 20 в., основополож-

ник *диалектической теологии*. Будучи уроженцем и гражданином Швейцарии, Б. учился и длит. время преподавал в нем. ун-тах. Проявлял интерес к христ. социализму, но в конечном счете твердо встал на позиции бурж. либерализма. Резко осудил нацистский режим, в связи с чем в 1935 был выслан из Германии. После Мюнхенского сговора и начала 2-й мировой войны квалифицировал вооруженный отпор фашизму как свящ. войну. В послевоенный период выступал против усилившегося духовного влияния США в Европе, осуждал "холодную войну", гонку вооружений, участие ФРГ в НАТО. Публично отказался участвовать в антикоммунистической пропагандистской кампании. На начальном этапе творческого развития Б. испытал влияние *либеральной теологии*, но вскоре пришел к выводу о ее полной непригодности для объяснения переживаемого человечеством историч. периода. Б. одним из первых оценил значение религ.-филос. идей *Кьеркегора* (прежде всего об иррациональности социального бытия и отчуждении человека от Бога) для анализа ситуации кризиса традиц. культурных ценностей и религии и попытался соединить их с ортодоксальными прот. доктринами неискоренимой греховности человека, непостижимости Бога разумом, спасения через благодать. Работа Б. "Послание к римлянам" (1919, 2-е изд., 1922) ознаменовала появление прот. *неоортодоксии*. Теоретич. деятельность Б. в значит. мере связана с систематической разработкой лютеранского вероучения, что выразилось в создании капитальной "Церковной догматики" (т. 1—13, 1932—1965). Много внимания Б. уделял также религ. антропологии и социально-этич. проблемам. Субъективно его установки в этих вопросах гуманистичны, однако его филантропизм подрывается отказом признавать человека субъектом социального творчества, отрицанием историч. про-

гресса и возможности рационального постижения мира. Вместе с тем у Б. обнаруживается тенденция к смягчению резкого противопоставления человека и Бога и допущению того, что бесконечная милость Бога может быть обращена на всех людей, а не только на избранных. В 1971 в ФРГ было создано "Общество Карла Барта", цель к-рого — популяризация его работ и идей. Аналогичное об-во возникло в 1972 в США.

БАУР (Baur) Фердинанд Кристиан (1792—1860) — нем. теолог и историк христ-ва, основатель и глава *Тюбингенской школы* теологии, внесшей заметный вклад в библеистику и христологию. В работе "Противоположность католицизма и протестантизма" (1834) обосновывал достоинства и разумность протестантизма, интерпретируемого в духе либеральной теологии *Шлейермахера*. Разработанная Б. под влиянием гегелевской философии истории концепция развития христ-ва, несмотря на ее спекулятивный характер, вносила в религиоведение принцип историзма. На основе текстол. анализа Нового завета Б. пришел к двум важным теоретич. выводам: 1) первонач. христ-во характеризовалось противоборством петринистов, опиравшихся на иудеохрист-во ап. Петра, и сторонников учения ап. Павла, причем поздние послания Павла принадлежат паулинистам 2 в., пытавшимся сгладить следы имевшего место конфликта; 2) тексты канонич. евангелий не аутентичны: в описании жизни и учения Христа они опираются на более раннее, не сохранившееся "первоначальное евангелие", поэтому их сопоставление позволяет установить сравнительную историч. удаленность от оригинала, что облегчает их датировку. Б. также автор 5-томной "Церковной истории" (1853—1863).

БАУЭР (Bauer) Бруно (1809—1882) — нем. философ-иде-

алист и религиовед. видный представитель бурж. свободомыслия. Эволюционировал от ортодоксального к левому гегельянству. Внес вклад в библеистику. В работах "Критика Евангелия от Иоанна" (1840) и "Критика синоптических евангелий" (т. 1—3, 1841—1842) подчеркнул значение социальных факторов возникновения и интернационализации христ-ва. Отрицая историч. достоверность евангельских историй, рассматривал их как версии одного "первоначального евангелия", сюжеты к-рого были соединены с позднеантичной идеей абсолюта и в.-з. мессианизмом. В работах, посвященных еврейскому вопросу, сделал вывод, что средством зманисипации человека является преодоление религии. В поздних исследованиях Б. др. разделов Нового завета и истории раннего христ-ва наблюдается нек-рое смягчение этого вывода.

БЕАТИФИКАЦИЯ (лат. beatus — блаженный и facio — делаю) — в катол. церкви — акт причисления того или иного лица к лику блаженных. Б. рассматривается церковью как "низш. ступень", определенный этап в процессе подготовки *канонизации*. С 8 в. право Б. принадлежит исключит. папе римск.

БЕГЛОПОПОВЦЫ — одно из направлений старообрядцев-поповцев, сформировавшееся в кон. 17 в. Свою церк. иерархию пополняли за счет правосл. духовенства, "перебегавшего" в *старообрядчество*. Отсюда название Б. Сохранив догматику правосл. церкви, Б. разошлись с ней в деталях культа. В силу неоднородности соц. состава Б. распались на ряд *согласий* и *толков*. В нач. 18 в. Т. М. Лысениным было основано дьяконово согласие (по имени его активного деятеля А. Дьякона), состоявшее в основном из представителей зажиточных слоев населения. В результате раскола этого согласия образовался новый толк Б. — пе-

ремазанцы, к-рые совершали над беглыми попами обряд миропомазания. В нач. 19 в. в посаде Лужки у г. Стародуба оформилось лужково согласие, отличающееся от др. толков Б. тем, что в нем отменялась молитва за царя, запрещалось принимать присягу и нести воинск. службу. В 1923 Б. образовали свою церк. иерархию во главе с архиепископом. Духовный центр находился в г. Новозыбкове Брянск. обл. В наст. вр. Б. малочисленны.

БЕГУНСКИЙ ТОЛК — см. *Беспоповщина*.

БЕДА ДОСТОПОЧТЕННЫЙ (Beda Venerabilis, ок. 673—735) — англосаксонский богослов и историк. С 17 лет — бенедиктинский монах аббатства Уирмаут, затем, до конца жизни, — Ярроу. Автор многочисл. комментариев к библ. книгам, а также филолог. и астроном. сочинений. Б. составил пасхальные таблицы до 1064, с помощью к-рых исторические события были привязаны к летосчислению от Рождества Христова. Гл. труд Б. "Церковная история английского народа" (окон. в 731) — уникальный источник по ранней истории Англии. В 1899 Б. канонизирован и причислен к *учителям церкви*. День памяти — 27 мая.

БЕЗРЕЛИГИОЗНОЕ ХРИСТИАНСТВО — теологич. концепция христ-ва, получившая свое развитие гл. обр. в прот. теологии 20 в., особенно в трудах нем. прот. богослова Дитриха *Бонхёффера*, к-рый подверг ревизии традиц. христ. вероучение, исходя из того, что люди в наст. вр. все больше освобождаются от религии и вера в Бога, понимаемого как потустор. высшее существо, становится для них чуждой, излишней и ненужной. По мнению Бонхёффера, нас ожидают времена полного отсутствия религии. "Бог, — заявлял он, — как моральная, политическая, естественнонаучная рабочая гипотеза, преодолен и отбро-

шен; в той же мере и как философская и религиозная рабочая гипотеза (Фейербах). Интеллектуальная честность требует отказаться от этой рабочей гипотезы". Бонхёффер ввел в теологич. лит-ру понятие "совершеннолетний мир", под к-рым он понимает мир, не нуждающийся в идее бога. Атаки христ. апологетики на атеизм Бонхёффер уподобляет попыткам вернуть взрослого человека в младенч. состояние. Т. обр., Бонхёффер очень далеко заходит в критике традиц. христ-ва, ставя под сомнение основу христ. вероучения — идею традиц. Бога. Но он не порывает с христ-вом, а лишь пытается его по-новому интерпретировать. Согласно этой концепции, Б. х. является не учением о потустор., далеком от мира Бога, а учением, способным преобразовать земную жизнь людей, реализующимся в поведении человека, в его отношениях с др. людьми. Поэтому в основе концепции Б. х. лежат вопросы этики. Б. х. порывает с "индивидуалистическим" христ. учением о спасении души. "Быть христианином, — заявляет Бонхёффер, — не означает быть религиозным в определенном смысле... а означает быть человеком". Сущность христ-ва Бонхёффер видит в любви к ближнему, к-рую он понимает как ответственность христ-на за все, что совершается в мире, в об-ве, в гос-ве. Т. обр., христ-во Бонхёффер трактует как социально активное учение, способное преобразовать действительность.

БЕЛЛАРМИНО (Bellarmino) Роберто (1542—1621) — крупнейший катол. апологет эпохи *Контрреформации*. С 1560 — иезуит; преподавал обличительное богословие в Лувене (1570—1576) и Риме (1576—1588). Гл. соч. Б. — "Рассуждение о распрях в христианской вере, против еретиков нашего времени" (окон. в 1593). Кардинал с 1599. Идеолог папства во время конфликта с Венецией в 1606—1607. Руководил следстви-

ем и осуждением Дж. Бруно. Инициатор запрета в 1616 учения Н. Коперника и первого процесса Г. Галилея. Канонизирован в 1930, причислен к учителям церкви в 1931. День памяти — 13 мая.

БЕЛОКРИНИЦКАЯ ИЕРАРХИЯ — крупнейшая старообрядч. церковь поповского направления, появление которой связано со стремлением отд. кругов *старообрядчества* создать свою высш. иерархию, обладающую канонич. правом посвящать в духовный сан, и т. о. покончить с зависимостью от никонианской церкви. Название происходит от с. Белая Криница (Австрийская Галиция), где обосновалась община поповцев, переселившихся из России. Сторонники учреждения иерархии склонили бывшего босносараевского митрополита Амвросия присоединиться к старообрядчеству и в 1846 возглавить старообрядч. иерархию. Б. и. наряду с др. старообрядцами-поповцами была признана рогожской общиной перемазанцев (см. *Беглопоповцы*) в Москве, куда в 1853 был перенесен духовный центр поповцев. В наст. вр. Б. и. именуется ее приверженцами Старообрядч. архиепископией Московской и всей Руси, имеет в своем составе ряд епархий, возглавляемых епископами. Ежегодно издает "Старообрядч. церк. календарь" и др. духовную лит-ру.

БЕЛОРУССКАЯ ГРЕКО-КАТОЛИЧЕСКАЯ ЦЕРКОВЬ — католическая церковь восточного обряда, внедрившаяся на территории Белоруссии в результате заключения в 1596 *Брестской унии* и доминировавшая среди белорус. населения вплоть до ее упразднения во всей Российской империи в 1839. Хотя офиц. греко-католики были "переданы" в ведение Рус. правосл. церкви, мн. из них перешли в *католицизм*. После первой мировой войны Б. г.-к.ц. начала возрождаться в Зап. Белоруссии, вошедшей в состав Польши.

В 1946, после того как Зап. Белоруссия вошла в состав СССР, греко-католичество вновь было упразднено на ее территории. Сохранились лишь несколько белорус. греко-катол. общин за границей. В марте 1990 Беларусь посетил апостольский визитатор белорус. эмиграции монсеньор Александр Надсон. В 1991 Б. г.-к.ц. была воссоздана. Ее деятельность офиц. одобрил папа римский *Иоанн Павел II*. На территории нынешней Беларуси насчитывается ок. 30 униатских суполок (объединений). Богослужения проводятся на белорус. языке.

БЁМЕ (Bohme) Якоб (1575—1624) — нем. философ, представитель пантеизма. Пытался выявить таинств. связь между божеств. сущностью и миром вещей. Пантеистически отождествляя их, рассматривая природу как самораскрытие Бога, создал своеобразную натурфилософию. Стремился вернуть философию к природе и экспериментальн. исследованиям. Б. полагал, что у человека лишь при мистич. понимании окружающего его мира вновь с первобытной силой оживает подавляемое чувство природы. Истолкование библ. текстов позволило Б. внести вклад в развитие антропологии, этики, теории знака и языка. В таких соч., как "Аврора, или Утренняя заря в восхождении", "О рождении и обозначении всех сущностей" и ряде др., Б. оценивает мир как движение и соединение противоречий. В совр. теологич. лит-ре рассматривается как предвестник прот. мысли.

БЕНЕДИКТ XII (ум. 1342) — авиньонский папа с 1334. В миру Жак Фурнье. Кардинал с 1327. Его правление было свободно от nepотизма, ознаменовано реформами духовных орденов и стремлением поднять образованность монахов. Политика Б. XII была зависима от франц. короля Филиппа VI, что препятствовало со-

глашению с императором Людовиком Баварским. Это привело к принятию в 1338 заявления немецких князей в Рензе, согл. к-рому избранный император не нуждался в папском утверждении. При Б. XII построен Старый папский дворец в Авиньоне.

БЕНЕДИКТ XIII (ум. 1423) — *антипапа* с 1394 по 1417, остававшийся в Авиньоне. В миру Педро де Луна. Д-р канонического права, кардинал с 1375. Принимал участие в избрании *Урбана VI*, но затем стал сторонником антипапы Климента VII, после смерти к-рого избран его преемником. Обещания прекратить *схизму* Б. XIII не выполнил, продолжая считать себя папой даже после низложения на Пизанском соборе в 1409 и *Констанцском* в 1417. Лишившись поддержки королей Шотландии, Арагона и Кастилии, удалился в замок Пенискола под Валенсией, где и умер. Имя Б. XIII принял в 1724 П. Орсини.

БЕНЕДИКТ XIV (1675—1758) — папа с 1740. В миру — Просперо Ламбертини. Происходил из старинного дворянского рода. Получил гуманитарное образование, является автором трудов по канонич. праву, в т. ч. "О беатификации и канонизации слуг божьих" (1734). Известен опред. терпимостью к процессам, происходившим в обществ. жизни в эпоху Просвещения. Ш. Монтескье называл его "папой ученых". Находясь в дружеств. общении с просветителями, развивал науки в Риме. Им основаны папские литургическая и археологическая академии, кафедры точных и естеств. наук в ун-те, в т. ч. для профессор-женщин. Он оказывал помощь ряду художников и ученых (напр., А. Муратори). При известной терпимости к проявлениям инакомыслия — *янсенизму*, *протестантизму*, просветительской литературе, его понтификат отмечен и репрессивными мерами: в 1751 опубликована булла анти-

масонского содержания, в 1753 осуждены труды Вольтера. Подписанные Б. XIV конкордаты с рядом европ. гос-в (Испанией, Португалией, Савойей, Неаполем) отразили уменьшение влияния пап на политику национальных церквей.

БЕНЕДИКТ НУРСИЙСКИЙ (480—550) — реформатор западноевропейского монашества, катол. святой. Его биографом был *Григорий I Великий*. В 529 основал монастырь в Монте-Кассино, в 540 написал его устав, опираясь на правила св. Василия и Кассиана (постоянное пребывание в монастыре, повиновение избранному аббату, общность имущества). "Божье дело", молитва, труд — эта иерархия ценностей устава. Б. Н. легла в основу идеологии ср.-век. христ-ва. Благочестивое чтение считалось путем к совершенству, однако чтение и переписка произведений античных авторов никогда не поощрялись церковью и были введены только *Кассиодором* в его Виварии. Четко регламентированный и лишенный аскетич. крайностей устав Б. Н. способствовал широкому распространению бенедиктинских монастырей, к-рые сыграли значит. цивилизаторскую роль в Европе. В 1947 *Пий XII* присвоил Б. Н. титул "Отец Европы". В 1964 *Павел VI* провозгласил его "патроном Европы", а в 1980 *Иоанн Павел II* дал ему сопатронов в лице св. Кирилла и Мефодия.

БЕНЕДИКТІНЦЫ — члены первого в катол. церкви монаш. ордена, основанного в нач. 6 в. *Бенедиктом Нурсийским*. Составленные им для Б. "Правила" требовали постоянного пребывания в монастыре, послушания и воздержания. Труд считался обязательным. Со времени *Кассиодора* Б. обратились и к литерат. трудам. Распространению Б. в Европе в 6—9 вв. способствовали деятельность папы *Григория I*, миссия Августина Кентерберийского

в Британию и поддержка династии Каролингов. В 10—11 вв., борясь с упадком монаш. дисциплины, Б. стали инициаторами *Клунийской реформы*. В 11—13 вв. Б. распространяли христ-во в славянских землях и Прибалтике. Дальнейшая деятельность Б. связана с многочисл. конгрегациями. Крупнейшая из них — конгрегация св. Мавра (основана в 1621) — посвятила себя изучению истории Б. В 1893 папа *Лев XIII* основал конфедерацию Б., насчитывающую ныне 18 конгрегаций и ок. 10 тыс. монахов.

БЕНЕФИЦИЙ (лат. *beneficium* — благодеяние) — в католицизме — вознаграждение духовного лица доходной должностью или землей.

БЕРДЯЕВ Николай Александрович (1874—1948) — рус. религ. философ. В 1922 выслан за границу. Философия Б. характеризуется обычно как разновидность религ. экзистенциализма. По мнению Б., природа и история — формы проявления первореальности, к-рую он называет духовно-иррациональным началом, несотворенной свободой. Эта свобода оказывается источником зла в мире. Гл. мысль *теодицеи* Б.: Бог открывает себя миру, но не управляет им. Человек для своего спасения нуждается в Боге, но и Бог нуждается в человеке, к-рый преодолевает "падшее" бытие и приближает богочеловеч. идеал. Однако последний может быть реализован лишь в плане эсхатологии. Поэтому история обладает смыслом, поскольку она, рождая христ. мессианское сознание, приходит к концу, после чего возникает иной мир (т. е. вечное царство духа, свободы, бессмертия). Осн. соч.: "Смысл творчества" (1916), "Философия свободного духа" (1927), "О назначении человека" (1931), "Опыт эсхатологической метафизики" (1946), "Царство духа и царство кесаря" (1951).

БЕРЕНГАРИЙ ТУРСКИЙ (Berengarius Turonensis, ок. 1000—1088) — франц. философ и богослов. Являлся первым и наиб. ярким представителем рационалистич. направления в ранней схоластике. С 1031 стоял во главе т. н. Турской школы схоластов. В гл. соч. "О святой Троице" выступил против церк. учения о таинстве причащения, утверждая, что *евхаристия* изменяет лишь действие освящаемых хлеба и вина, но не меняет их сущности. Это положение было осуждено как еретическое на церк. соборах в Риме и Верчелли. Б. Т. требовал также, чтобы толкование Священного писания основывалось на рациональном, науч. подходе. Утверждая приоритет разума перед авторитетом церкви, Б. Т. заявлял, что церк. традиция не служит гарантией от заблуждений, ибо истина покоится на выводах разума, присущего природе человека. Полагал, что диалектика как процесс логич. мышления стоит во главе разл. искусств и науч. дисциплин, определяя пути познания. Воззрения Б. Т. вызывали острые нападки со стороны римско-катол. церкви. Хотя Б. Т. был вынужден отречься от своих взглядов, он до самой смерти оставался под надзором церк. властей.

БЕРНАНОС (Bernanos) Жорж (1888—1948) — франц. писатель и публицист, представитель "католического возрождения", определявшего духовный климат Франции его времени. Своими учителями считал Бальзака и Л. Блуа. Будучи христианином и монархистом (как он сам о себе говорил), Б. проделал сложную духовную и политич. эволюцию — от приверженности идеям *Аксон-франсез* и правой идеологии до осуждения фашизма, тоталитаризма и присоединения к Сопротивлению. В романах "Под солнцем Сатаны" (1926) и "Дневник сельского священника" (1936), памфлетах "Большие кладбища под луной", "Мы, французы" и др. стра-

стно обличал бездуховность об-ва, фашизм, лицемерие клерикалов.

БЕРНАР КЛЕРВОСКИЙ (Bernard de Clairvaux), Бернард (1090—1153) — катол. теолог, мистик. Род. в Бургундии, в знатной семье. С 1113 — монах-цистерцианец, с 1115 — настоятель монастыря в Клерво (отсюда прозвище). Б. К. был одним из вдохновителей 2-го крестового похода (1147). Яростный противник *Абеляра*, а также разл. ересей того времени, Б. К. отстаивал неизблемость церк. предания, катол. *догматики* и порицал зарождавшуюся тогда *схоластику* за новшества, особ. за рационалистич. тенденции. Проповедовал смирение, от к-рого через 12 ступеней человек восходит до любви к Богу, открывающей путь к высшему совершенству, достижимому лишь в экстаич. состоянии "слияния души с Богом". Теология Б. К. не допускала к.-л. сомнений в авторитете церк. учения и ориентировала на самоуглубленное, равнодушное к миру мистич. созерцание. Б. К. оказал значит. влияние на мистич. теологию средневековья, в частн. на *Бонавентуру*. Канонизирован в 1174.

БЕРНАРДИНЦЫ — 1) второе название *цистерцианцев*, закрепившееся с 12 в. после реорганизации ордена, проведенной *Бернаром Клервоским*; 2) монахи-францисканцы, строго придерживавшиеся первонач. устава этого нищенствующего ордена, к-рые в 1453 осели в Польше при соборе св. Бернарда в Кракове.

"БЕСЕДА" — журнал *евангельских христиан*, издававшийся с 1890 в России, а в 1894—1896 за рубежом. В редакц. комитете состояли И. С. и А. С. Прохановы, Г. И. Фаст. В издании журнала принимал участие баптист В. В. Иванов и толстовец Д. А. Хилков. Издатели видели задачу журнала в объединении христ. религ. на-

правлений на основе признания авторитета Свящ. писания и веры в искупит. жертву Христа. Идея "единства христиан" получила теологич. оформление на страницах "Б." в статьях И. С. Проханова, считавшего ее осуществление акцией, достойной "просвещенного мира".

БЕСПОПОВЩИНА — одно из гл. направлений, на к-рое разделялось *старообрядчество* в сер. 90-х гг. 17 в. Последователи Б. отрицали необходимость священников для спасения души, поскольку истинное духовенство истреблено "антихристом", а новые попы "не священни суть". По их мнению, "каждый христианин есть священник". Б. сохранила лишь часть церк. обрядов: крещение и исповедь, а нек-рые из течений Б. отказались вообще от к.-л. обрядов. Богослужения у Б. совершали спец. выборные наставники и начетчики. Для ранней Б. было характерно резко отрицат. отношение к миру "антихриста", ненависть к его "слугам" — царским властям, отрицание брака. Нек-рые течения Б. проповедовали крайние формы спасения от антихриста — путем самосожжения. Впоследствии по мере историч. эволюции и социальн. расслоения общин Б. аскетич. тенденции, неприятие властей были значительно ослаблены. Б. с самого начала не представляла собой единого целого и распадалась на множество течений, толков, согласий. Наиболее ранние толки в Б. — поморский, федосеевский, спасовский, возникновение к-рых относится к кон. 17 в. В 18 в. происходило дальнейшее дробление Б. Из поморского толка выделился филипповский толк, известный своим крайним фанатизмом и самосожжениями. Особенно много разногласий возникало вокруг отношения к браку. Одни последователи Б. стали признавать его ("новопоморцы", "новожены" и др.), другие сохранили верность традициям. В кон. 18 в. на фоне протеста крестьянства

против крепостничества в Б. возникает страннический, или бегунский, толк. В свою очередь, указанные толки разделились на множество согласий. В наст. вр. сохранились лишь отд. общины Б. в Прибалтике, в ряде областей и краев РФ, Украины и Белоруссии. В Литве руководство поморцами-брачниками осуществляет Высший старообрядческий совет в г. Вильнюсе.

БЕССМЕРТИЕ — в мифологии и религии — фантастич. качество, к-рым наделяются сверхъестеств. безначальные существа (Бог монотеистич. религий, особенно иудаизма, христианства, ислама), а также фантастич. мифологич. персонажи, возникающие в развитии универсума или сотворенные однажды божеством (духи, боги этнич. религий, ангелы и т. п.). Б. человека в подавляющем большинстве религ. учений предстает как Б. души — продолжение существования особой сверхъестеств., нематериальной сущности человека после смерти тела. Б. души дополняется в ряде религий учением о перевоплощениях душ, а в иудаизме, христианстве и исламе — учением о всеобщем воскресении мертвых, вечном блаженном существовании праведников и вечном мучении грешников. В совр. прот. и катол. теологии происходит переосмысление учения о Б. души, высказывания о Б. и вечной жизни рассматриваются как символы, смысл к-рых состоит в акте веры. В протестантизме известны направления (адвентизм, иеговизм), формально отрицающие Б. души. Однако все эти религ. течения сохраняют учение о сверхъестеств. продолжении существования личности, связанное с идеей загробного воздаяния.

БЕТТУ (Betto) (Карлос Альберто Либанио Кристо, род. 1944) — бразильский доминиканский монах, один из гл. идеологов *теологии освобождения*. Род. в Белу Оризонти (Бразилия). С 1962 по

1964 был руководителем орг-ции катол. студенческой молодежи Бразилии. В 1964 за выступление против военного режима подвергся тюремному заключению. В 1965 вступил в орден *доминиканцев*. Наряду с занятиями теологией и философией работал журналистом и участвовал в сопротивлении бразильскому военному режиму. В 1969 был вновь арестован и приговорен к четырем годам тюремного заключения. С 1974 посвятил себя организации *христ. низовых общин*, к-рые объединяют беднейшие слои верующих. В наст. вр. является советником Рабочей Христианской Паствы в Сан-Бернарду-ду-Кампу — важном промышл. районе Бразилии. Б. — член центра народного образования института "Седес Сапиентие" ("Sedes Sapientiae"). Он опубликовал свыше 15 книг, большая часть к-рых переведена на разные языки.

БИБЛЕЙСКАЯ КОМИССИЯ — была создана решением Св. синода РПЦ в 1915 при Петроград. духовн. академии для подготовки нового издания славян. Библии. В январе 1918 Б. к. перешла в ведение Академии наук, где функционировала при отделении русского языка и словесности. Просуществовала до 1927. Разработала "Руководственные соображения и правила для академического издания славянской Библии". Деятельность Б. к. продолжила образовавшаяся в начале 1970-х библейская группа при Санкт-Петербургской духовн. академии.

БИБЛЕЙСКИЕ ОБЩЕСТВА — объединения христиан, преимущественно прот. направления, создаваемые с целью массового распространения Библии. Первые Б. о. появились в Англии на рубеже 17—18 вв. и получили широкое распространение в 19 в. преимущественно в "протестантских" странах Европы и Америки. Создание Б. о. было непосредственно связано с колониальной экспансией Англии, миссион. активно-

стью прот. церквей, филантропич. деятельностью в рамках евангелического обновления протестантизма. В 1804 было создано "Британское и иностранное Библейское общество", к-рое вскоре начало играть ведущую роль среди Б. о. С целью максимального охвата разл. христ. церквей Б. о. сосредоточили внимание на общеприемлемых канонич. частях Библии. В 19 в. общества издали и распространили более 160 млн экз. Библии. Осн. направлениями деятельности Б. о. являются: библеистика, переводы Библии на разл. языки и диалекты, издание и распространение Библии (в т. ч. бесплатное или по низким ценам). В нашей стране "Российское библейское общество", связанное с "Британским и иностранным библейским обществом", действовало с 1812 по 1926. Им было подготовлено 19 изданий Библии на славянском, русском и языках нек-рых других народов, входивших в состав России. В 1863 было создано "Общество для распространения Священного писания в России". Сегодня более тысячи церк., национальных и международных Б. о. действуют в большинстве стран мира. Российск. Б. о. (воссоздано в 1990) является членом Всемирного Б. о. В Англии издается ежеквартальный бюллетень Б. о. На деятельность Б. о. поступают значит. суммы пожертвований верующих, наибольшие сборы средств — в США, Англии, Шотландии и Нидерландах. Библия или ее части переведены Б. о. более чем на 1250 языков и диалектов практически всех стран мира, регулярно издаются шрифтом Брайля (для слепых). Существует широкая сеть об-в, объединений, орг-ций, ассоциаций, агентств по изучению Библии, ее переводу, изданию, распространению, подготовке радио- и телевизионных передач, изготовлению спец. магнитофонных и видеокассет на библич. сюжеты, выпуску спец. лит-ры, открыток, плакатов и т. д. В 20 в. число

Библий, распространяемых Б. о., постоянно возрастало и за последние годы превысило 8 млн экз. в год, в т. ч. около 1,5 млн экз. бесплатно.

БИБЛИЯ (греч. *Biblia* — книги) — собрание книг, составляющих Свящ. писание христ-ва. Состоит из *Ветхого завета* и *Нового завета*. 77 книг Б. были в свое время отобраны из гораздо большего кол-ва свящ. текстов, не вошедшие же в кодекс Б. книги признаны *апокрифами*. В *протестантизме* с самого начала используются переводы Б. на родной язык верующих: нем. перевод *Лютера* и реформатская "Цюрихская Б." (16 в.), англ. перевод ("Библия короля Якова", 1611) и др. Особое отношение протестантов к Б. вытекает из категорич. отрицания Свящ. предания, как недостоверного, и сосредоточения всего вероучения в Свящ. писании, т. е. Б., единственной в мире святой книге, чудесном своде божеств. истин, содержащей в себе решительно все, что нужно для жизни и спасения. Поэтому протестантизм предписывает верующим ежедневное чтение и изучение Б., в отличие от католицизма и православия, где чтение Б. рядовыми прихожанами ограничено и обставлено рядом условий. Повышенное внимание протестантизма к Б. и необходимость припосабливать ее к повседневности порождают развитую прот. *экзегетику* Б. с ее набором аллегорич., метафорич., аналогич. и прочих толкований, направленных на раскрытие якобы заключенного в Б. божеств. откровения. В совр. прот. библеистике распространен метод т. н. прогрессивного откровения, согласно к-рому в Б. божеств. истины сообщаются постепенно, по мере культурного и морального созревания человечества, в доступной людям форме. Библич. образы, сюжеты, изречения составляют существенную часть и основу культуры и искусства христ., в т. ч. прот., народов. Из библич. экзегетики вырастает т. н. библич. критика, основную и наибо-

лее многочисл. часть представителей к-рой составляют прот. теологи; многие из них далеко отходят от обычного ортодоксально-прот. отношения к Б., а нек-рые покидают лоно богословия.

БИБЛИЯ КОРОЛЯ ЯКОВА (King James Bible). **САНКЦИОНИРОВАННАЯ ВЕРСИЯ** (Authorized Version) — англ. текст Библии, распространенный в англоязыч. протестантизме. Новый перевод, санкционированный королем Яковом I Стюартом и посвященный ему (отсюда название), был вызван неточностями и архаизмом существовавших вариантов, а также тем, что англ. католики-эмигранты перевели с *Вульгаты* и издали в Европе в 1582 свой перевод Ветхого завета (в 1609 — Нового завета), тенденциозная редакция к-рого использовалась для критики протестантизма как отступления от Писания. Спец. комиссия в составе 50 ученых завершила работу в 1611. Перевод осуществлен с Септуагинты. В отличие от катол. варианта неканонические книги Библии составляют особый раздел между Ветхим и Новым заветом, в основном сохраняется структура Вульгаты. Несмотря на отдельные неточности, обусловленные ошибками в использованном для перевода списке Септуагинты (см. *Ветхий завет*), Б. к. Я. считается эталонным англ. текстом. Несколько переводов 19—20 вв., важные с филологич. т. зр. (в т. ч. т. наз. Английская новая версия Ветхого завета 1881, переведенная с др.-евр. языка), не смогли вытеснить Б. к. Я. из церк. практики.

БИЧЕР (Beecher) Генри Уорд (1813—1887) — прот. проповедник, пастор конгрегационалистского храма в Бруклине с 1847 по 1887. Выступал за приведение прот. теологии и Библии в соответствие с данными совр. науч. знания, в частн. с теорией эволюции Дарвина, чтобы не стать "апостолами мертвого прошлого" и не остаться за пределами "ин-

теллигентной части общества". В своей кн. "Эволюция и религия" (1885) Б. назвал себя "чистосердечным христианским эволюционистом". Взгляды Б. оказали немалое влияние на развитие модернизма в прот. теологии в США.

БИЧЕР (Beecher) Лаймэн (1775—1863) — амер. религ. деятель консервативного направления, один из инициаторов Великого пробуждения в США пер. пол. 19 в. (см. *Ривайвализм*). Активно выступал против вотирования закона об отделении церкви от гос-ва в штате Коннектикут. Боролся с влиянием *унитарианства*, представлявшего либеральное течение в протестантизме. В распространении католицизма в США Б. видел гл. угрозу евангелич. протестантизму и поэтому явился одним из идейных вдохновителей антикатол. кампании, развернувшейся в 30—50-х гг. 19 в. в рамках т. н. нейтивистского движения, к-рое было направлено против массовой иммиграции в США. В 1832—1850 был президентом Лейнской духовной семинарии (штат Цинциннати). Последние годы жизни посвятил написанию мемуаров; после его смерти была издана "Автобиография и переписка Лаймэна Бичера" в двух томах.

БЛАГОВЕЩЕНИЕ — один из *дванадцатых праздников* рус. православия. Отмечается 25 марта (7 апр.) в память о сообщении архангелом Гавриилом деве Марии благой вести о грядущем рождении Сына Божьего *Иисуса Христа*. По интерпретации богословов, в этот день было "положено начало таинств. общению Бога с человеками". Отсюда особая значимость праздника для верующих. Б. вошло в христ. календарь лишь в 4 в. Его дату установили, отсчитав от рождества вспять 9 месяцев — обычный срок беременности женщин. На Русь Б. пришло вместе с др. христ. праздниками и обрядами в кон. 10 в.

БЛАГОДАТЬ (греч. *charisma*, лат. *gratia*) — по религ. представлениям — особая божеств. сила, ниспосылаемая человеку свыше с целью преодоления внутренне присущей ему греховности и достижения спасения в загробном мире. В христ-ве западные отцы церкви считали Б. единств. условием спасения, а восточные — допускали наряду с Б. и свободу воли. Первая т. зр. была обоснована в 5 в. Аврелием *Августин*ом. Ей противостояло учение Пелагия (см. *Пелагианство*), допускающее возможность спасения без помощи Б. Христ-во приняло т. зр. Августина, но с признанием определенного участия в процессе спасения и человек. воли. Католики и православные считают носителем и передатчиком Б. духовенство, чем обосновывается решающая роль церк. иерархии в процессе спасения. Протестанты признают возможность непосредств. получения Б. любым верующим. Концепция Б. в протестантизме исходит из осн. идеи Августина о коренной порочности человека, к-рый вследствие грехопадения утратил право на спасение и не в состоянии вернуть его своими силами. Поэтому спасение может быть исключительно милостью Бога, распространяемой лишь на нек-рых людей, к-рые фактически являются предызбранными. В период борьбы за официальное признание лютеранства (см. *Аугсбургское исповедание* и *Аугсбургский мир*) *Лютер* и *Меланхтон* смягчили принцип Б., признав, что право на спасение может быть утеряно и обретоено вновь смирением, покаянием и посредством таинств. Кальвинистско-пуританское понимание Б. исходит из абсолютного предопределения к спасению избранных — решение Бога окончательно и оно принято еще до грехопадения и даже до сотворения мира. Все прот. версии Б. делают упор на неискоренимую греховность человека, его неспособность самостоятельно определить свою судьбу и подчеркивают абсолют-

ную власть над ним Бога. Непостижимость причин божеств. решения объективно выступает формой оправдания господства случайности в об-ве, вследствие чего добродетельное поведение не может быть основанием воздаяния по заслугам. Поэтому протестантизм придает исключит. важное значение симптомам богоизбранности. С одной стороны, это искренность религ. чувства, поскольку благодаря благодати человек спасается верой (см. Еф. 2:8), наличие веры служило свидетельством возможной благосклонности Бога. С другой стороны, это профессиональное мастерство, трудолюбие, бережливость, деловой успех и т. п. Концепция Б., представляя богоугодными труд, предпринимательство и обогащение, была действенным стимулом экономич. развития и привития бурж. ценностей. В последующем под влиянием арминианства, *либеральной теологии*, а также гуманистич. идей происходит ослабление принципа жесткого предопределения судьбы человека, реабилитируется значение индивидуальной свободы и ответственности. Однако глубокие социальные кризисы 20 в. и две мировые войны заметно ослабили на Западе надежды на способность человека успешно разрешить острые социальные проблемы. *Неоортодоксия* во многом оживила традиц. прот. понимание Б. Фундаменталисты 70—80-х гг. вновь связывают безработицу и бедность с неодобрительным отношением Бога к "праздности". Одновременно они расширительно трактуют богоизбранность, отождествляя ее с мессианической ролью отдельных социальных групп и наций и политизируя, таким образом, идею Б. См. также *Харизма*.

БЛАГОСЛОВЕНИЕ — особый знак рукой или возложение рук на голову. Совершается *архиереями* или *священниками* и символизирует передачу ("преподание") благословляемым благодати божьей.

На праздник *Преображения* Господня служители культа проводят Б. плодов — окропление св. водой принесенных в храм созревших к тому времени фруктов (гл. обр. яблок и груш) и овощей. На *всенощной* как напоминание верующим о насыщении *Иисусом Христом* пятью хлебами 5 тыс. человек совершается Б. хлебов, пшеницы, вина и елея.

БЛАГОЧИННИЕ (БЛАГОЧИННИЧЕСКИЙ ОКРУГ) — в Рус. и в нек-рых др. правосл. церквях — часть епархии, объединяющая группу приходов и церквей, находящихся в непосредств. территориальной близости друг от друга. Границы благочиний и их наименование определяются правящим архиереем совместно с епархиальным советом. Возглавляется назначаемым архиереем *благочинным*.

БЛАГОЧИННЫЙ — в Рус. правосл. церкви и в нек-рых других правосл. церквях священник, являющийся помощником правящего епископа в надзоре за приходами и духовенством церквей, входящих в состав возглавляемого им *благочиния*. Появление должности Б. в Рус. правосл. церкви относится к 17 в., когда по решению Московского собора (1667) надзор за церквями и духовенством был поручен "*протопопам*" и "*поповским старостам*". Само же наименование "Б." утвердилось в кон. 17 в. Права и обязанности Б. определялись специальными инструкциями Святейшего синода; одна из первых была издана в 1721. Вплоть до 60-х гг. 19 в. во мн. епархиях Б. выбирались самим духовенством из числа священников епархии. С 80-х гг. 19 в. по указу синода назначение Б. осуществлялось по личному выбору архиереев из наиб. опытных и авторитетных священников. Б. предоставлялось право надзора за всеми сторонами жизни и деятельности приходов и духовенства его округа. В наст. вр. обязанности Б. опреде-

ляются Уставом Рус. правосл. церкви. К числу осн. относятся: забота о церковно-нравств. воспитании верующих и об исполнении постановлений и указаний епархиальной власти; наблюдение за строительством и ремонтом церковных зданий; внесение предложений о награждении клириков и мирян, а также о заполнении вакантных должностей; разбор тех или иных недоразумений и конфликтных ситуаций, возникающих на приходах и т. д. В Рус. правосл. церкви, кроме того, выделяются и Б. монастырей. Должность эта была учреждена Святейшим синодом в 1779. А первая инструкция, определявшая их права и обязанности, издана была в 1828. Б. в монастырях — это лица монашеского сана, уполномоченные епископом надзирать за настоятелями монастырей и монашествующими.

БЛАЖЕННЕЙШИЙ — в христ-ве один из титулов *патриарха* (в нек-рых случаях *митрополита*).

БЛАЖЕНСТВО — высшее с т. зр. православия состояние духовн. удовлетворенности, достигаемое благодаря глуб. вере в Бога, строгому соблюдению "*заповедей Господних*", полн. повиновению церкви и активн. участию в культ. деятельности. По верованию православных, пути к Б. указаны в т. н. заповедях блаженства (см. *Нагорная проповедь*), однако в полной мере оно достижимо лишь за гробом — в раю. В обыд. сознании рядов. приверженцев совр. рус. православия Б. отождествляется с земным счастьем, но последнее понимается в религ.-мистич. духе.

БЛУА (Bloy) Леон (1846—1917) — франц. писатель и публицист, представитель "*католического возрождения*". Под влиянием Б. д'Оревиля и Ж. де Местра из фанатичного социалиста превратился в ревностного католика. Подобно др. писателям этого направле-

ния, отвергшим разум ради Откровения и догмы, трактовал историю как дело провидения и, ставя превыше всего "божественное право", осуждал Ренессанс как ересь, одобрял *Варфоломеевскую ночь* и *инквизицию*, проклинал Франц. революцию как источник всех бед совр. человечества.

БОГ — верховная сущность, наделенная высшим разумом, абсолютным совершенством, всемогуществом, сотворившая мир и управляющая им. Христ-во провозгласило догмат о триединстве Б. (см. *Троица*), т. е. Б., существующем в трех лицах, или ипостасях: Бога-Отца, Бога-Сына и Бога-Духа Святого. Для христиан это главный объект веры и поклонения, это истина, добро и красота. Ссылаясь на отцов церкви (напр., *Василия Великого* и *Григория Паламу*), утверждавших, что "сущность Божья для природы человеческой недомыслима и совершенно неизреченна" и что, следовательно, "человек не может постигнуть сущность Божества", правосл. богословы отстаивают идею принципиальной непознаваемости Б. (см. также *Богопознание*).

БОГЁМСКИЕ БРАТЬЯ — см. *Чешские братья*.

БОГОВОЯЗНЕННОСТЬ, страх божий — переживание человека, связанное с возможным нарушением им религ. предписаний и уверенностью, что за этим последует возмездие сверхъестеств. сил. Один из принципов христ. верования. Страх божий, по мнению *Флоренского П. А.*, составляет сущность религии, окно в потусторон. мир, средство достижения богоподобного совершенства.

БОГОДУХОВЕ́ННОСТЬ — религ. концепция, утверждающая, что "св. книги" даны людям Богом или богами в виде откровения. Христиане считают богодухн. Ветхий и Новый заветы. На-

уч. критика показала, что эти книги являются памятниками культуры, возникшими в определенную историч. эпоху и имеющими земных авторов. В христ. богословии высказывались различные т. зр. на Б. Библии. Часть богословов (*Афинагор*, *Юстин Мученик*, *Тертуллиан*) считали, что в Библии богодухновенно не только содержание, но и каждое слово, каждая буква. Др. богословы (*Ориген*, *Епифаний*, *Иероним*, *Василий Великий*, *Иоанн Златоуст*) аллегорически толковали нек-рые места Библии. Третья т. зр. высказывается богословами-модернистами, стремящимися ограничить Б. библ. книг их общим содержанием.

БОГОМА́ТЕРЬ, БОГОРО́ДИЦА (Мадонна) — Пресвятая Дева Мария, мать Иисуса Христа, Почитание Пресвятой Девы Марии сформировалось уже в 4 в. На Вселенском соборе в Эфесе в 431 она официально была признана Богородицей и Царицей Небесной. В католицизме, где культ Мадонны особенно популярен, провозглашен ряд догматов, к-рых не было в древней церк. традиции. С 12 в. на Западе распространяется легенда о непорочном зачатии Марии ее матерью Анной. В 1854 эта версия официально закрепляется в форме догмата. В 1950 принят догмат о телесном вознесении Богоматери после смерти на небо, а в 1964 папой *Павлом VI* Пресвятая Дева Мария провозглашена "матерью церкви".

БОГОПОДО́БИЕ — религ. идея, согласно к-рой человек сотворен Богом по образу и подобию своему. Грехопадение прародителей разрушило это изначальное Б., и восстановить его возможно только на путях усвоения учения *Иисуса Христа* и подражания его земной жизни, полной страданий, т. е. посредством уподобления Богочеловеку.

БОГОПОЗНА́НИЕ — религ. концепция, определяющая возмож-

ность, границы и способы постижения человеком Бога. Возможность сколько-нибудь полн. и исчерпывающ. познания Бога отрицается православием (см. *Бог*). С многочисл. оговорками признается лишь частичн. постижение Бога либо по плодам его деятельности, каковыми объявляются природа и об-во, либо посредством мистич. "общения с Богом" — путем "непосредств. боговидения". В совр. рус. православии возобладал второй вариант Б., разработанный в ср. века *Григорием Паламой*, а в наше время поддержанный и развитый дальше *Флоренским П. А.*, *Лосским Н. О.*, архиепископом *Григорием (Лебедевым)* и др.

БОГОРОДИЧНЫ — церк. песнопения в честь Богородицы, входят в состав всех ежедневных служб.

БОГОРОДИЧНЫЙ ЦЕНТР — образован в Российской Федерации в 1990. Имеет еще несколько названий: "Церковь Божьей Матери Преображающейся", "Церковь Третьего завета", "Церковь Духа Параклита", "Параклитская церковь", "Святодуховское православие". По свидетельству параклитов (так часто именуют себя приверженцы Б. ц.), в кон. 1984 в Смоленске от иконы "Одигитрии" было дано откровение Божьей Матери отцу Иоанну (ныне — архиепископ). С тех пор, как утверждается, моменты прозрения у о. Иоанна периодич. повторялись, постепенно отливаясь в форму пророческих книг, к-рых насчитывается уже более 20. Большинство этих книг собрано под общим названием "Слова Матери Божией и свидетельства Духа Святого". Параклитами подчеркивается совершенно особый характер этих книг, отличный от др. христ. *откровений*, напр. от книг библейских пророков. По мнению последователей о. Иоанна, книги являются провозвестием приближения "Третьего завета", а с наступлением "церковного залуспе-

ния и всемирных катаклизмов", т. е. конца мира, они призваны стать гл. источником благодати и спасения немногих праведников. На словах члены Б. ц. не отделяют себя ни от *православия*, ни от *католицизма*. Однако фундаментальные положения их учения явно диссонируют с вероучением обеих христ. традиций. Иерархия Б. ц. настаивает на своем происхождении от последователей митрополита *Истинно правосл. церкви* Геннадия (Секача), но в наст. вр. иерархи "секачевской" ветви ИПЦ отлучили руководителей Б. ц. от церкви и лишили их сана как впавших в ересь. Б. ц. объединяет ок. 20 общин, имеет 2 епископов. Руководство центра располагается в Москве, там же находится принадлежащий ему богословский ин-тут и издательство. Периодич. издание — журн. "Рыцарь веры".

БОГОСЛОВИЕ, теология (от греч. *theos* — Бог и *logos* — учение; учение о Боге) — систематическое изложение, обоснование и защита учения о Боге, его свойствах, качествах, признаках; комплекс доказательств "истинности" догматики, религ. нравственности, правил и норм жизни верующих и духовенства. Основы христ. Б. закладывались в первые века христианства в борьбе с многочисл. еретич. учениями. Первонач. Б. было по преимуществу апологетическим. Его задачей являлось доказательство преимуществ новой религии перед др. верованиями. Видными апологетами раннего христ-ва были *Юстин*, *Иринеи*, *Лионский*, *Тертуллиан*, *Климент Александрийский*, *Ориген*. В дальнейшем т. н. "отцы" и "учители" церкви — *Василий Великий*, *Иоанн Златоуст*, *Григорий Нисский*, *Иероним*, *Августин Блаженный* и др. дали систематическое истолкование христ. вероучения. В средние века Б. становится господств. формой идеологии. В христ-ве различают Б. католическое, православное, протестантское. Они содержат такие до-

гматич. представления, к-рые не только не признаются, но и осуждаются др. христ. церквями. В одной могут преобладать рационалистич. приемы и средства обоснования вероучения, в другой — мистические, в одном случае возможно следование ортодоксальной традиции, в другой — либеральное переосмысление устаревших понятий и представлений. Под системой Б. обычно понимается набор различных дисциплин, каждая из к-рых излагает и обосновывает различные стороны вероучения и культа. Сюда входят: основное (апологетическое), догматическое, нравственное Б., *экклесиология, экзегетика, археология церковная* и т. д. Б. тесно смыкается с религ. философией. В наст. вр. появилось огромное кол-во самых противоречивых теологических концепций.

БОГОСЛОВИЕ АКАДЕМИЧЕСКОЕ — см. *Богословие православное*.

БОГОСЛОВИЕ АПОФАТИЧЕСКОЕ, или мистическое, — см. *Богословие православное*.

БОГОСЛОВИЕ "ВЕРТИКАЛЬНОЕ" и "ГОРИЗОНТАЛЬНОЕ" — см. *Богословие православное*.

БОГОСЛОВИЕ ДОГМАТИЧЕСКОЕ — см. *Богословие православное*.

БОГОСЛОВИЕ КАТАФАТИЧЕСКОЕ — см. *Богословие православное*.

БОГОСЛОВИЕ НРАВСТВЕННОЕ, или практическое, — см. *Богословие православное*.

БОГОСЛОВИЕ ОСНОВНОЕ — см. *Апологетика*.

БОГОСЛОВИЕ ПАСТЫРСКОЕ — см. *Богословие православное*.

БОГОСЛОВИЕ (теология) ПРАВОСЛАВНОЕ (греч. theos — Бог

и logos — учение; учение о Боге) — система раскрытия, обоснования и защиты религ. вероучения и обрядности, а также совокупность церк. дисциплин, излагающих разл. компоненты этой системы. Православное Б. опирается на Библию и Св. предание; его основоположниками считаются Иисус Христос и апостолы, а создателями, придавшими ему окончат. вид, — *отцы церкви* (святоотеческое богословие). В рус. правосл. церкви богослов. воззрения стали формироваться и приобретать систематичность с появлением церк. учебных заведений — духовных академий. Ортодоксальное Б. характеризовалось преобладанием в нем традиционализма, верностью не только духу, но и букве святоотеч. воззрений. Попытки модернизации правосл. Б. с учетом опыта католич. и протестант. теологов, предпринятые деятелями либерал.-обновленч. движения и идеологами обновленч. церкви, не получили одобрения офиц. инстанций РПЦ. Однако с усилением в совр. рус. православии модернист. тенденций начался процесс нек-рого обновления богослов. воззрений РПЦ, продолжающийся поныне. Б. как система включает в себя множество компонентов, важнейшими из к-рых являются следующие: **Б. академическое** — общее название результатов богослов. деятельности преподавателей духовных школ РПЦ, отраженных гл. обр. в учебных пособиях по курсам, читавшимся в духовных семинариях и академиях; **Б. апофатическое** (отрицающее) — богослов. система, построенная на признании принципиальной непознаваемости Бога и его важнейших проявлений в реальном мире. Б. апофатич. отвергает рационалистич. обоснование догматики, признавая лишь один способ богопознания — мистич. озарение, почему и называется также мистич. Б. Наиболее видный представи-

тель апофатич. Б. — *Григорий Палама*. Б. апофатич. противостоит **Б. катафатическому** (утверждающему), к-рое представляет собой богослов. систему, допускающую возможность познания Бога по плодам его творения и результатам вмешательства в дела сотворенного им мира. Принципы катафатич. Б. были заложены *Иоанном Дамаскином* и *Григорием Нисским*. Б. "вертикальное" и "горизонтальное" — разл. способы богослов. подхода к решению проблемы связи Бога с миром. Б. "вертикальное" — постоянное подчеркивание решающей роли воздействия Бога на мир с акцентом на проблемы догматич. характера. Б. "горизонтальное" — рассмотрение конкрет. проявлений этого воздействия с концентрацией внимания на обществ.-политич., социальных и нравств. аспектах жизни верующих; **Б. догматическое** — система религ. обоснования богоустановленности и абсолютной истинности христ. догматов в их правосл. интерпретации; **Б. нравственное, или практическое**, — система раскрытия и пропаганды морал. установок христ-ва, обосновывающая необходимость соблюдения их в целях достижения личного спасения; **Б. пастырское** — система раскрытия разл. аспектов практич. деятельности священнослужителей, гл. обр. культовой. К пастыр. Б. примыкают литургика (теория богослужения), гомилетика (раздел Б., рассматривающий вопросы теории и практики проповеднич. деятельности) и ряд др. богослов. дисциплин практич. характера, преподаваемых в семинариях и академиях РПЦ; **Б. социальное** — система богослов. истолкований в духе времени обществ.-политич. и социальных проблем, волнующих совр. приверженцев православия; **Б. сравнительное** — система богослов. доказательств преимущества православия перед остальными модификациями христ-ва.

БОГОСЛОВСКИЕ СОБЕСЕДОВАНИЯ ПРЕДСТАВИТЕЛЕЙ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ С ХРИСТИАНСКИМИ НЕПРАВОСЛАВНЫМИ ЦЕРКВАМИ — двусторонние совещания религ. деятелей, на к-рых рассматриваются, как правило, не только богословские, но и социально-обществ. вопросы, связанные прежде всего с сохранением мира и ролью церквей в этом деле. Традиционными стали встречи деятелей РПЦ с представителями евангелическо-лютеранской церкви ФРГ — "Арнольдсхайн"; евангелическо-лютеранской церкви Финляндии — "Синаппи"; евангелическо-лютеранской церкви ГДР — "Загорск" (названия даны по месту первой встречи). Первая встреча "Арнольдсхайн-I" состоялась в 1959, "Синаппи-I" — в 1970, "Загорск-I" — в 1974. В этих встречах принимали участие руковод. деятели церквей. Поэтому итоги собеседований получали отклик в церк. кругах мн. европейских стран. Двусторонние совещания проводились также с англиканской церковью (1956, 1966), церковью Братъев в США (1963, 1967, 1972), епископальной церковью в США (1977, 1979), римско-католической церковью (1967, 1970, 1973, 1975, 1980). РПЦ совместно с другими церквями участвовала в богословских собеседованиях с Национальным советом церквей в США (1956, 1962, 1963, 1969, 1974, 1975, 1979, 1982, 1984). На этих встречах много внимания уделялось миротворч. деятельности церквей, обсуждались, напр., темы: "Что сделали и что делают церкви для дела мира во всем мире", "Христианство и разоружение" и др. Совместно с другими правосл. церквями проводились также богословские собеседования с древними восточными христ. церквями (армянской, коптской, эфиопской и др.), а также со *старокатоликами* и реформатами.

"БОГОСЛОВСКИЕ ТРУДЫ"

— периодич. ежегод. издание *Рус. правосл. церкви*. Издается с 1960. Содержит статьи историко-церк. и богосл. характера, отчеты о богосл. дискуссиях.

"БОГОСЛОВСКИЙ ВЕСТНИК"

— духовный журнал, издававшийся при Московской духовной академии с 1892 по 1917. Инициатором его издания был ректор академии архимандрит *Антоний (Храповицкий)*. "Б. в." заменил прежде издававшийся академич. журнал "Творения св. отцов в русском переводе".

БОГОСЛОВСКОГО РАЗВИТИЯ ПРИНЦИП

— признание допустимости изменений в формулировках тех или иных положений христ. вероучения при сохранении неизменным их содержания. Противопоставляется католич.-протестант. принципу догматич. развития, предусматривающему возможность дополнения христ. догматики принципиально новыми положениями. В прошлом Б. р. п. отстаивали представители либерально-обновленч. движения в рус. православии и идеологи обновленч. церкви, а сейчас им руководствуются все богословы РПЦ. Совр. понимание Б. р. п. изложено в докладе митрополита *Никодима (Ротова)* "Предание и современность" (ЖМП. 1972. № 12). Модернизируя рус. православие, богословско-церк. круги Моск. патриархии руководствуются именно Б. р. п.

БОГОСЛУЖЕБНЫЕ КНИГИ

— употребляемые в церк. практике книги, в к-рых содержатся правила и описания порядка богослужений, а также тексты для них. Согласно церк. уставу, богослужения разрешено совершать только по соответствующим книгам. В число Б. к. входят *Служебник*, содержащий порядок проведения литургий, *Часослов*, *Минеи*, *Триодь*, *Типикон*, или *Устав*, *Требник*. Во время церк. служб используют

ся и библейск. книги, приспособленные для богослужеб. практики, в част. *Евангелие на престольное* и богослужеб. "*Апостол*". Используется во время церк. служб и *Псалтирь*.

БОГОСЛУЖЕНИЕ — совокупность продиктованных требованиями вероучения культовых обрядов и действий, к-рые воспринимаются верующими как непосредств. общение с Богом и др. силами небесными. Обязат. компонент правосл. и католич. культа, занимающий в нем центр. место и доминирующее положение. Совершается *священнослужителями* при активном участии верующих гл. образом в храме по давно разработанному ритуалу. Православ. Б., состоящее из славословия, благодарения и прошения, включает в себя *молитвы*, поклоны, осеменение *крестным знаменем*, зажигание *лампад* и свечей, прикладывание к *иконам* и *кресту*, песнопения и пр. Б. подразделяется на общественное, гл. компонентом к-рого является *литургия*, и частное: *требы* (за исключ. *евхаристии*, совершаемой только во время литургии), *молебны*, заупокойные службы и т. п. Регламентируется Б. церк. Уставом (Типиконом); внеуставных Б. православие не признает. Совершается правосл. Б. на нац. языках; используются и мертвые языки (в РПЦ — церковнославянский). Хотя правосл. Б. — наследие византийских времен, каждая поместн. правосл. церковь внесла в него свои элементы, к-рые существ. значения не имеют, но придают Б. этнически специфич. окраску.

БОГОСЛУЖЕНИЕ СУТОЧНОЕ

— установленный в православии порядок распределения церк. служб по часам суток. Согласно уставу, церк. сутки начинаются вечером. Суточный круг богослужений, регламентированный *Типикон*ом и *Часослов*ом, включает в себя 9 служб, посвященных тому или иному церк. событию: вечер-

ня, повечерие, полунощница, утренья, 1, 3, 6 и 9-й часы с т. н. междучасьями, *литургия*. Вечерня посвящена воспоминаниям о сотворении мира Богом, грехопадении и раскаянии людей, об их надежде на спасителя и радости от встречи с ним. Повечерие совершается перед отходом ко сну и проникнуто мыслями о смерти. Полунощницу служат в воспоминание о молитве Иисуса Христа в полночь в Гефсиманском саду. Утренья посвящена земной жизни Христа. 1-й час должен напомнить верующим о приведении Христа на суд Пилата, 3-й — о самом суде, 6-й — о распятии Христа, а 9-й — о его страданиях и смерти. Центр. место в этом круге отведено литургии. Уже давно все службы объединены церковью в три богослужения: вечернее (служба 9-го часа, вечерня и повечерие), утреннее (служба полунощницы, утренья и 1-й час) и дневное (служба 3-го и 6-го часа, литургия). В праздничные дни вечернее и утреннее богослужения объединяются в одну службу — всенощное бдение (*всенощную*), включающее вечерню, утренью и 1-й час.

БОГОЧЕЛОВЕК — Бог, воплотившийся в человеке. Согласно христ. догматике, это *Иисус Христос*. Догмат о двуединой природе Бога-Сына утверждался в течение длит. времени в ожесточенной церк. борьбе. В сер. 3 в. было объявлено еретическим учение Оригена о субординационизме, признававшее Бога-Сына ниже Бога-Отца, его созданием. В нач. 4 в. александ. священник Арий был осужден и изгнан за признание Божьего Сына только подобием Бога, от природы не наделенным божеств. свойствами, а получившим их от божества. Сирийск. священник Аполлинарий указывал на логич. невозможность соединения неизменного (божественного) и изменяемого (человеческого). Константиноп. патриарх Несторий отверг представление о возможности рождения Бога-Сына

от женщины. Против догмата о двойственной природе Христа выступили в нач. 5 в. монофизиты, признававшие в нем одну божеств. природу.

БОГОЯВЛЕНИЕ — второе название христ. праздника *Крещение Господне*.

БОЛГА́РСКАЯ ПРАВОСЛА́ВНАЯ ЦЕ́РКОВЬ — помест. автокеф. церковь, образовавшаяся в 9 в. В 10—12, 14—19 вв. находилась в подчинении у Константиноп. патриархов, проводивших антиболг. политику. В 1870 по султанскому фирману был учрежден болг. *экзархат* во главе со старейшим болг. *митрополитом*. Через два года восстановлена *автокефалия*, однако собор Константиноп. церкви ее не признал, а саму Б. п. ц. объявил схизматической. Только в 1945 *схизма* была снята, Б. п. ц. признана автокефальной. В 1953 восстановлено патриаршество. При патриархе действует св. синод. В пределах Болгарии Б. п. ц. имеет 11 епархий, около 3200 храмов и 500 часовен, более 120 монастырей, духовные академию и семинарию. В 1974 образован Церк.-историч. архивный институт, занимающийся исследованием и изданием церк.-историч. материалов. Официальный печатный орган — еженедельник "Церковный вестник". За пределами Болгарии имеются 3 епархии (в США и Канаде, в Южной Америке и в Австралии), 2 прихода в Венгрии, 2 в Румынии и один в Австрии. В Стамбуле размещается болг. церк. наместничество. В Москве с 1948 открыто *подворье* с храмом Успения богоматери. Б. п. ц. — член *Всемирн. совета церквей*, *Христ. мирной конференции* и *Конференции европ. церквей*.

БОЛГА́РСКИЙ РАСПЕ́В — см. *Музыка церк. правосл.*

БОЛЛАНДИ́СТЫ — историки и филологи 17 в., большей частью *иезуиты*, предпринявшие сбор до-

кументов и издание самой представительной коллекции житий святых. Общество болландистов, созданное в Антверпене по проекту Герберта Росвейдена (1569—1629) и Иоганна Болланда (1596—1665), осуществляло сбор и критич. издание материалов житий до 1770, получив высокую оценку в науке 18 в. Во Франции работа Б. в 1794 была продолжена *бенедиктинцами* св. Мавра, в Бельгии издание житийной лит-ры возобновили иезуиты в 1837. Метод Б. — тщательный отбор достоверных житийных материалов, солидный комментарий, привязка сведений о каждом святом ко дню его памяти. Справочный аппарат к изданию, отдельно для латинских, греческих и восточных жизнеописаний святых, издан в 1886—1958. "Деяния святых" ("Acta sanctorum"), изданные Б., — ценнейший историч. источник.

БОНАВЕНТУРА (Bonaventura) (наст. имя Джованни Фиданца) (1221—1274) — ср.-век. теолог и философ. Род. в Тоскане, учился в Парижском ун-те у Александра из Гэльса — известного богослова, создателя схоластич. метода. Монах-*францисканец*, с 1273 — *генерал* ордена. Кардинал. Преследовал сторонников радикального крыла францисканцев — спиритуалов, последователей *Иоахима Флорского*. Оппонент Р. Бэкона. Полное знание, по Б., можно получить лишь через мистич. созерцание, к-рое достигается в экстаич. состоянии. Схоластика Б. была направлена на обоснование существующего порядка и церк. вероучения, а его ортодоксальная мистика, противопоставленная еретич. мистике спиритуалов, служила упрочению идеологии католицизма. Теология у Б. — владычица всех светских наук. Единение с богом, к к-рому человека через 6 ступеней познания ведет любовь, есть величайшее благо. Б. — один из наиб. крупных представителей поздней схоластики — получил титул "серафического

доктора" ("doctor seraphicus"), был канонизирован в 1482 и причислен к пяти величайшим учителям церкви (1587).

БОНИФАЦИЙ (680—754) — апостол Германии. Англ. монах Уинфрид; направлен Григорием II проповедовать христ-во к сев. от Рейна в 722 в сане епископа миссионеров. Тогда же получил имя Б. С 732 — архиепископ и викарий папы, организатор церк. иерархии. В ходе покорения Каролингами фризов и саксов боролся с местными языч. культами, возводил церкви и монастыри, особенно известен учреждением жен. монастырей. Ученик Б. Стурм основал в 744 монастырь Фульда — значит. центр европ. культуры и место погребения убитого фризами Б. (по преданию, заколотого в спину во время молитвы). Деятельность Б. развивалась в период укрепления союза *Святого Престола* с державой Каролингов, им были созваны соборы, признавшие верховенство папы в Англии, Германии, Франции. В 751 Б. от имени папы Захария помазал на правление Пипина Короткого, положившего начало *Папской области*. Б. считается покровителем голл. г. Утрехта и ряда городов Германии, а также апостолом фриз.

БОНИФАЦИЙ VIII (ок. 1234—1303) — папа с 1294. В миру Бенедетто Казтани. С 1276 на юридической службе в курии. Кардинал с 1291. Сторонник теократич. идеи, Б. VIII проводил политику в интересах верховенства власти духовной над светской. В ответ на поборы с церк. имуществ во Франции Б. VIII издал в 1296 буллу, запрещающую духовенству платить налоги государям. Король Филипп IV запретил вывоз денег из Франции. Для улучшения финансового положения Б. VIII объявил 1300 *юбилейным годом*. В 1302 Генеральные штаты признали папскую власть во Франции ограниченной. В ответ Б. VIII

издал буллу "Unam Sanctam" (1303), в к-рой снова провозгласил верховенство папы. Филипп IV послал в Италию своего представителя Г. Ногаре, арестовавшего Б. VIII. Не вынеся оскорблений, он скончался.

БОНХЁФФЕР (Bonhoeffer) Дитрих (1906—1945) — нем. прот. теолог, евангелич. пастор, сторонник *безрелигиозного христианства*. Окончил берлинский ун-т, там же преподавал теологию. Активный участник *экуменического движения*. После прихода к власти Гитлера выступал против подчинения церкви политике нацизма, осуждал насилие. За участие в движении Сопротивления был в 1943 арестован и незадолго до окончания войны казнен. В основе теол. идей Б. лежит утверждение, что Христос присутствует в мире конкретным образом как церк. сообщество. Трансцендентность Бога заключается не в его недоступности познанию, а в противопоставленности как личности др. людям. Отталкиваясь от идей К. Барта, Б. считал религию исторически преходящей формой христ-ва. Мир, по Б., стал "совершеннолетним", люди не нуждаются более ни в Боге как "рабочей гипотезе", ни в религии как способе ухода от действительности. Истинное христ-во не является религией спасения, только через конкретное участие в жизни мира христианин может обрести "заслуженную благодать". Суть христ. жизни состоит в существовании для других, самоотверженном и свободном следовании Христу. Церковь должна сопротивляться социальным порядкам, подавляющим чело-веч. свободу и независимость. Идеи Б. оказали большое влияние на христ. теологию вт. пол. 20 в., особенно на *секулярную теологию*, *теологию "смерти Бога"*, *теологию освобождения*. Осн. соч.: "Общая жизнь" (1938), "Этика" (1949), "Сопротивление и смирение. Письма и записки из тюрьмы" (1951).

БОНЧ-БРУЕВИЧ Владимир Дмитриевич (1873—1955) — крупн. исследователь религ.-обществ. движений в России. Профессиональный революционер, Б.-Б. был активным участником революции 1905, Февр. и Окт. революций 1917. После Октября (до 1920) — управляющий делами Совета Народных Комиссаров, вел разностороннюю науч.-исслед. работу. Основал (1930) и был первым директором Гос. лит. музея, с 1946 — директор Музея истории религии и атеизма АН СССР. Среди многочисл. публикаций Б.-Б. выделяются работы по реформационным религ.-обществ. движениям в России, сектантству. Многообразие и смену сектантских течений понимал как отражение разл. клас. и политич. интересов их последователей. Вместо господствовавшего тогда деления сект на мистич. и рационалистич. Б.-Б. предложил деление на "свободо-мыслящих" (хлысты, духоборы, молокане, малеванцы, иеговисты-ильинцы) и "евангеликов" (баптисты, или старошундисты, пашковцы, редстокисты). Эта классификация предвосхитила принятую ныне в науке классификацию на дореформен. (русское) сектантство, возникшее в результате совершавшихся в стране реформац. процессов, и сектантство пореформенное (западное) — представляющее собой постепенно складывающиеся прот. церкви западно-европейского образца. С 1908 до 1917 Б.-Б. опубликовал 6 томов "Материалов по истории религиозно-общественных движений в России".

БОРДЖА (Borgia) (исп. Borja — Борха) — исп. дворянский род, к к-рому принадлежали папы *Каликст III* и *Александр VI*.

БОРИС и ГЛЕБ — младшие сыновья великого князя киевского *Владимира Святославича*, первыми в рус. правосл. церкви причисленные к лику святых (1071). После смерти Владимира были кова-

рно убиты по приказу их старшего брата Святополка, захватившего великокняж. престол. Гибель братьев использовалась другим сыном Владимира, Ярославом, для оправдания своей борьбы со Святополком. В др.-рус. лит-ре Б. и Г. стали олицетворением верности долгу и рус. земле. Рус. правосл. церковь изображала их как помощников рус. князей в борьбе с междоусобицей и иноплеменной агрессией. Культ Б. и Г. имел ярко выраженный патриотич. характер. Им посвящены значит. лит-ра и множество храмов.

БОРРОМЕО (Borghese) Карло (1538—1584) — один из лидеров *Контрреформации* в Италии. Родовитый дворянин. Получил гуманитарное образование. Был назначен своим дядей, папой Пие IV, архиепископом Милана и кардиналом. Стал волевым реформатором церк. жизни, влиял на политику папства при Пие IV и *Пие V*. На сессии *Тридентского собора* 1560—1563 гг. организовал разработку *катехизиса* (опубликован в 1566). В целях укрепления дисциплины и престижа духовенства учредил семинарии, в т. ч. специальные для католиков Швейцарии, пытаясь т. обр. оказать противодействие протестантской пропаганде. Священников-педагогов объединил в Конгрегацию св. Амвросия, поручив ей контроль за всеми учебными заведениями, в т. ч. иезуитскими. Численность школ в Миланской епархии при Б. К. достигла 740. Во время эпидемий чумы (1569—1570 и 1576) лично посещал больных, организовал мед. помощь и покаянные процессии, возглавляя последние босым с веревкой на шее. Б. К. — автор литературных, теологич. соч., писем; издатель свода церк. постановлений. Канонизирован в 1610 и считается одним из самых популярных святых Контрреформации, целителем от чумы, идеалом администратора — защитника города.

БОССЮЭ (Bossuet) Жак Бенинь (1627—1704) — епископ г. Мо, оратор и писатель, один из гл. идеологов католицизма во Франции. Происходил из чиновной семьи, был каноником г. Меца (1652), придворным проповедником (1659), воспитателем дофина (1670—1681). В период конфликта Франции с папством в 1681—1682 на его произведения опиралось галликанское духовенство. Б. возвеличивал идеал неделимой церкви, христ. ортодоксию ("Изложение католической доктрины", 1671). Он полемизировал с протестантами, противодействовал спорам янсенистов с иезуитами, оспаривал философию *Мальбранша* и библейскую критику Р. Симона. Философско-социологич. идеи Б. оправдывали объединение усилий церкви и гос-ва для сдерживания народа, что в условиях *Контрреформации* вело к апологии абсолютизма ("Политика, основанная на Священном Писании", 1709; русск. пер. Спб., 1802). Как историк, Б. развивал провиденциальную концепцию *Августина* ("Рассуждения о всеобщей истории", 1681). Многообразное наследие Б. просветители, особенно Вольтер, сделали мишенью для своих антиклерикальных выступлений.

БОФФ (Boff) Леонардо (род. 1938) — бразильский священник, *францисканец*, один из гл. теоретиков *теологии освобождения*. Род. в семье итал. эмигранта в г. Санта Катарина. Изучал философию и богословие сначала в Куритибе и Петрополисе (Бразилия), а затем в Мюнхене под руководством известных немецких теологов Г. Кюнга и К. Ранера. Продолжил обучение и стажировался в ун-тах Вюрцбурга (Австрия), Лувена (Бельгия) и Оксфорда (Англия). По окончании учебы работал гл. редактором "Бразильского церковного журнала" и был ответственным за издание в Бразилии международного журнала "Консилиум". Нек-рое время являлся советником бразильской епископской

конференции и Латиноамериканской конференции монашествующих. В наст. вр. — профессор систематич. теологии в Ин-те философии и теологии г. Петрополиса. Специализируется гл. обр. на изучении социальной практики *христ. низовых общин* в Латинской Америке, к-рые он определяет как новую форму церкви, как "народную церковь". Выступает за возврат к раннему христ-ву как религии угнетенных и неправых. Б. — активный сторонник единства действий верующих и неверующих в борьбе за демократию и социальную справедливость, диалога и сотрудничества марксистов и христиан. Среди его книг можно выделить: "Иисус Христос — освободитель" (1972), "Теология неволи и освобождения" (1976), "Иисус Христос и освобождение человека" (1981). За публикацию книги "Церковь: харизма и власть" (1981), в к-рой содержится резкая критика "монархической и пирамидальной" структуры католич. церкви, Б. был подвергнут наказанию со стороны Ватикана. В мае 1985 Конгрегация вероучения осудила книгу, а Б. предписала в течение года не выступать публично. За период вынужденного молчания Б. написал еще три книги: "Троица, общество и освобождение", "Выбор для бедных" (в соавторстве со своим братом Клодовицом), "Церковь становится народом", в к-рых вновь призывает к демократизации церкви и об-ва в Лат. Америке и пропагандирует новую, "народную церковь", рождающуюся, по его словам, из веры народа, из народной религиозности, а не навязываемую сверху. В июне 1988 участвовал в праздновании 1000-летия Крещения Руси. Б. — член Международной экуменической ассоциации теологов "третьего мира".

БОХЕНЬСКИЙ (Bocheński)
Юзеф Мария (род. 1902)
— швейц. философ-неотомист
польск. происхождения, *доминика-*

нец. В 1920—1926 изучал право и экономику в Львовском и Познаньском ун-тах. В 1927 вступил в орден доминиканцев, а через год начал изучать философию в Фрибурге (Швейцария). В 1931 получил степень доктора философии, затем 4 года изучал теологию в папском ун-те "Ангеликум" в Риме. В 1935—1940 был профессором логики в "Ангеликум", а также временно (1938) читал лекции в Ягеллонском ун-те в Кракове. Затем занимал должность профессора в Фрибургском ун-те. В 1950—1952 там же был деканом филос. фак-та, а в 1964—1966 занимал пост ректора. В 1961—1962 был директором Ост-Колледжа в Кёльне (ФРГ). В 1966 ун-т Нотр-дам (Индиана, США) присвоил ему звание доктора гонорис кауза юридических наук. Оsn. соч.: "Europäische Philosophie der Gegenwart", ("Современная европейская философия"), "Formale Logik" ("Формальная логика"), "A History of Formal Logic" ("История формальной логики"), "The Logic of Religion" ("Логика религии"), "Wege zum philosophischen Denken" ("Пути к философскому мышлению"). Б. глубоко верит в силу и возможности человеческого разума, однако считает, что человек. мысль в существеннейших проблемах филос. характера натывается на границы, к-рые не в состоянии преодолеть. Философ, последовательный ученый, не имеет тогда права прибегать к помощи религии, но именно в такой момент она сама навязывается со всё преодолевающей силой. С т. зр. Б., следует различать Бога философов (это — бесконечное, необходимое, все обосновывающее сущее) и Бога религии (это — модель священного, данного в человеческом сознании, в опыте молящегося). Взаимоотношения между ними наиболее адекватно отражены в понятии аналогии бытия.

БОЭЦИЙ (Boethius) Анций Манилий Торкват Северин (ок. 480—525) — римск. философ, те-

олог и поэт. Советник остготского короля Теодориха. Казнен по обвинению в гос. измене. Его переводы и комментарии соч. Аристотеля и Порфирия предвосхитили схоластический метод. Огромное влияние на ср.-век. культуру оказало гл. соч. Б. "Утешение философией", посвященное теме свободы человеческого духа. Принадлежность Б. к христ-ву нашла отражение только в неск. богословских сочинениях, но никак не повлияла на его филос. учение, продолжавшее античную традицию. Католич. церковь канонизировала Б. под именем св. Северина.

БРА́КА ТА́ИНСТВО — одно из семи христ. таинств, признаваемых в православии и католицизме и совершаемое при заключении церк. брака (венчание). Согласно христ. вероучению при совершении Б.т. на супругов изливается благодать Божья, к-рая обеспечивает неразрывный семейный союз, основанный на любви, верности и взаимной помощи до гроба и на общей заботе супругов о воспитании детей в духе христ. религии и высокой нравственности. Первонач. Б.т. совершалось во время литургии и лишь с 13 в. стало самостоятельным. Ритуал его складывался постепенно и имеет свои особенности в православии и католицизме. Современную форму в правосл. церкви Б.т. обрело только к 17 в. Ритуал Б.т. отличается пышностью и торжественностью, окрашен в радостные тона.

БРА́ТСКИЕ МЕННОНИ́ТЫ — направление в меннонитстве, возникшее в 60-х гг. 19 в., в меннон. колониях на юге Украины. Оно явилось результатом борьбы гюпферов (см. *Гюпферство*) против ортодокс. меннонитства и его церк. конвента, образованного в 1851 на съезде духовных старшин. Гл. объектом их критики явилась культовая практика *меннонитов*, в особенности обряд крещения, к-рый совершался над ли-

цами, достигшими 18-летнего возраста, при условии знания ими катехизиса. Гюпферы усмотрели в этом отход от осн. положения *Менно Симонса* о "крещении по вере", требовавшего предварит. "обращения к Богу и примирения с ним". Церк. конвент стал подвергать своих противников штрафам, арестам, лишать колонист. звания, отлучать от общин. Репрессии заставили оппозицию пойти на офиц. разрыв со старыми меннон. общинами. 6 января 1860 в Елизабеттале Таврической губ. наиболее авторитетные гюпферы подписали заявление о своем выходе из церк. общины, адресовав его церк. конвенту и Молочанскому окружн. приказу (администрат. орган меннон. самоуправления), и объединились в особую приход. общину со своим избранным "духовным настоятельством" (церк. руководством). Новая церковь получила название "Соединенная христианская крестьянская по вере меннонитской братская община в России". Позднее последователей этой общины стали называть Б. м. К этому времени сложился в осн. чертах их культ: к *хлебопреломлению* допускались только принявшие крещение по вере. Крестили путем погружения в воду людей, почувствовавших в себе "возрождение" и "обратившихся к Богу". Ритуальн. изменения, к-рыми Б. м. противопоставили себя "старой церкви", коснулись всей культ. практики. Б. м. целиком восприняли социально-политич. доктрину первонач. меннонитства, особенно его отрицат. отношение к присяге, воинской службе, к занятию гос. должностей. Ссылаясь на эти положения, сулившие им немалые социально-экономич. выгоды, Б. м. заявили, что они были и остаются меннонитами. Миссион. деятельность Б. м. обеспечила им рост общин за счет последователей *церковных меннонитов*. Этот процесс наблюдается и в наши дни.

"БРАТСКИЙ ВЕСТНИК" — журнал *Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов*, издаваемый с октября 1944. Периодичность — шесть номеров в год.

БРАТСТВО ПРЕПОДОБНОГО ИОВА ПОЧАЕВСКОГО находится в юрисдикции Синода Русской православной церкви за границей на территории России. Братство занимается созданием приходов РПЦЗ в России (учреждены в Москве, на о. Валаам, в г. Климовске Подольского р-на Московской обл., в Рязани и др.); строительством храмов (под храмы переоборудуются ритуальные залы Митинского и Головинского кладбищ в Москве); издательской деятельностью (выпущен сборник "Почаевская пчела", составленный из соч. преподобного Иова Почаевского).

БРАУН (Browne) Роберт (1553—1633) — англ. священник, представитель одного из радикальных течений в протестантизме — конгрегационализма. Б. полагал, что всякая церковь, контролируемая светской властью, греховна. Единств. почвой для единения, по его мнению, может быть только общность веры; отдельные церкви должны быть независимы и от гос-ва, и друг от друга. Членство в общинах и конгрегациях, по Б., — добровольное, на основе взаимного согласия о вере. Пастор и проповедник, равно как и старейшина и диакон, избираются большинством голосов членов конгрегации. Принадлежность к церкви для человека — ступень к очищению, что придает святость верующим, поэтому последователи Б. называли себя "святыми". Б. был подвергнут тюрем. заключению как "возмутитель церкви". По освобождении он и его сторонники эмигрировали в прот. Голландию. Осн. работы: "Трактат о реформации" и "Книга об образе жизни и поведении всех истинных христиан".

БРЁВЕ (от лат. brevis — краткий) — послание папы римского по вопросам второстепенного значения, отличающееся от *буллы* менее торжеств. формой. Б. скрепляется папской печатью, но подписывается не папой, а кардиналом-секретарем.

БРЕВИАРИЙ (лат. brevium — сборник кратких текстов) — служебник католического духовенства, содержащий короткие отрывки из Библии, соч. отцов церкви, житий святых, псалмы, молитвы, гимны и др. тексты, употребляемые при богослужении. Б. состоит из 4 частей (соответственно временам года), по 4 главы в каждой.

БРЁСТСКАЯ ЦЕРКОВНАЯ УНИЯ (лат. unio — союз) — объединение правосл. церкви на Украине и в Белоруссии с католическим, организационно оформленное в 1596 на соборе в г. Бресте. По условиям Б. ц. у., правосл. церковь подчинилась папе римскому и приняла католическую догматику, сохранив правосл. обрядность. Религ. подоплекой Б.ц.у. было стремление Ватикана расширить свое влияние на правосл. Восток, а соц.-политич. — стремление польск. феодалов закрепить свое господство на Украине и в Белоруссии. Идею единства с Римом поддержала часть высшего правосл. духовенства и местных помещиков, пытавшихся добиться одинакового с польскими магнатами политич. положения. Одновременно в Бресте делегаты правосл. духовенства и мирян провели свой собор, к-рый отлучил униатов от церкви, а акт унии с католицизмом признал недействительным. Его решения поддержало большинство населения Украины и Белоруссии. Несколько веков просуществовала Б.ц.у. в Вост. Галиции, отд. районах Сев. Буковины и Закарпатья. Здесь униатская (греко-католич.) церковь утвердила свое влияние. В марте 1946 созданный по требованию советск. властей собор униат. духо-

венства, собравшийся в г. Львове, принял решение о ликвидации Б.ц.у. и переходе всех бывших униат. приходов в состав Рус. правосл. церкви. Ватикан не признал этого решения. В наст. вр. греко-католич. церковь на территории Зап. Украины и Зап. Белоруссии восстановлена. (См. *Белорусская греко-католическая церковь, Украинская греко-католическая церковь*.)

БРЕТРЭНЫ — см. *Плимутские братья*.

БРИГГИТТА ШВЕДСКАЯ (ок. 1303—1373) — провидица, выразившая с особой художественной силой идею обновления католицизма. Дочь швед. магната, мать 8 детей, во вдовстве цистерцианская монахиня. В 1346 основала орден с культом страстей Христа и Марии, утвержденный в Риме в 1349. Наряду с *Екатериной Сиенской* настаивала на возвращении центра папства из Авиньона в Рим. Канонизирована в 1391 как покровительница Швеции. "Откровения св. Бригитты" были очень популярны в ср.-век. лит-ре (изд. в 1492).

БРИТАНСКИЙ СОВЕТ ЦЕРКВЕЙ (БСЦ) — экуменич. орг-ция церквей Великобритании. Основана в 1942 при активном содействии *Церкви Англии* и др. брит. церквей. В совете представлены почти все церкви Великобритании за исключением рим.-католич., с к-рой ведутся переговоры. БСЦ ставит своей задачей достижение единства христ. церквей в интересах всей нации. Президентом этого органа является *архиепископ Кентерберийский*. БСЦ объединяет более 700 местн. советов церквей, к-рые устанавливают контакты между разл. христ. конфессиями на местн. уровне. БСЦ имеет отделы, ведающие вопросами образования, вероисповедания, социальной ответственности, междунар. и по делам молодежи. Ежегодно с 18 по 25 янв. под эгидой совета про-

водится неделя молитвы за единение всех христиан. БСЦ делал неоднократные представления правительству, в к-рых выражалось его мнение по социальным, морально-этич. проблемам брит. об-ва, а также нек-рым междунар. вопросам. Большое внимание уделяется благотворит. деятельности, а также работе среди молодежи. Проводятся конференции молодых христиан. Между Церковью Англии и каждой из брит. свободных церквей ведутся переговоры о достижении тесного союза.

БРУННЕР (Brunner) Эмиль (1889—1966) — швейц. теолог, один из зачинателей и теоретиков *диалектической теологии*. С 1924 — профессор Цюрихского ун-та, преподавал в религ. учеб. заведениях др. стран. Его поездка в 1928 в США и издание там книги "Теология кризиса" (1929) оказали влияние на формирование амер. *неоортодоксии*. Критикуя *либеральную теологию*, Б. одновременно отвергал и прот. *фундаментализм*, в особенности буквализм в толковании Писания. В отличие от К. Барта считал, что восприятие откровения зависит не только от божьей благодати, но отчасти и от самого человека. Основу религии, по Б., составляет индивидуальная вера, что делает неприемлемым авторитаризм в любом проявлении. Б. осуждал гонку вооружений, высказывал опасения в связи с негативными последствиями для человечества науч.-технич. прогресса. Поддерживал экуменич. движение, принимал участие в деятельности *Всемирного совета церквей*. Гл. богосл. труд — "Догматика" (т. 1—3, 1946—1960).

БРУНО (Bruno, 1030(?) — 1101) — католич. религ. деятель, основатель монаш. ордена картезианцев. Род. в Кёльне, где стал *каноником* церкви св. Кунеберта. Руководил соборной школой в Реймсе. Среди его учеников был Оддон де Лаже-

ри — будущий папа *Урбан II*. В 1075 из-за интриг архиепископа покинул этот пост. В 1080 вернулся в школу, но, движимый аскетизмом, вступил в еремиторий (монастырь) св. Роберта, основавшего позднее цистерцианский орден (см. *Цистерцианцы*). В 1084 Б. основал в Шартрезе, близ Гренобля, картезианский орден, следовавший уставу св. *Бенедикта*, но в более суровой форме. В 1090 Урбан II вызвал Б. в Рим, где он недолго пробыл папским советником. Отказавшись от архиепископства в Реджо, Б. основал в Делла Торре (Калабрия) картезианский монастырь, где и умер. Б. не был форм. канонизирован, но в 1514 папа *Лев X* разрешил его ордену чтить память Б. 6 окт. Папа Григорий XV включил службу в честь Б. в "Римский breviарий".

БУЛГАКОВ Сергей Николаевич (1871—1944) — рус. философ и богослов, экономист. С конца 1922 — в эмиграции. В 1925—44 — проф. догматики и декан рус. Богословского ин-та в Париже. Деятель экуменического движения. Б. — одна из гл. фигур рус. "духовного ренессанса" нач. 20 в., эволюционировал от атеизма и "легального марксизма" к религиозному мирозерцанию. По его мнению, культура, соц. и нац. отношения, создаваемые помимо христ. идеалов, губительны для человечества. Среди множества богословских тем (православная догматика, экклесиология, эсхатология и т. д.) доминирующей для Б. была проблема боговоплощения, т. е. связи, посредствующего звена между Богом и созданным им миром. Он мыслит эту связь (прежде всего под влиянием В. *Соловьева* и П. *Флоренского*) как мировую душу, переходящую в *Софию* — Божественную мудрость, к-рая воплощается и раскрывается в мире и человеке. *Софиология* Б., развитая им в гл. филос. работе "Свет невечерний" (1917) и многих богосл. трудах, вызвала острую полемику среди богословов

и религ. философов (Б. упрекали в пантеизме, в невозможности с т. зр. софиологии объяснить сущность свободы, происхождение зла и др.). Хотя митрополит *Сергий* объявил учение о Софии ересью, Б. выдвинул новые аргументы в его защиту (см. "София, Божественная мудрость", 1935). Соч.: "Купина неопалимая" (1927); "Друг жениха" (1928); "Лествица Иаковля" (1929); "Икона и иконопочитание" (1931); "О Богочеловечестве. Трилогия" ("Агнец Божий", 1933; "Утешитель", 1936; "Невеста Агнца", 1945); "Апокалипсис Иоанна" (1948); "Православие" (1965); "Христианство и еврейский вопрос" (1991).

БУЛЛА (лат. *bulla* — шарик) — наиб. важный папский документ, содержащий обращение, постановление или распоряжение. Пишется на лат. языке. Называется по начальным словам текста. Скрепляется круглой металлической печатью — буллой (отсюда название).

БУЛЛИНГЕР (Bullinger) Генрих (1505—1575) — швейц. реформатор, преемник У. *Цвингли*. Получил теол. образование, занимался проблемами библеистики, рано испытал влияние работ *Лютера* и *Меланхтона*. В 19 лет был назначен преподавателем теологии в Капелле, где установил связи с У. Цвингли и привлек многих учеников к идеям *Реформации*. В 1529 стал евангелич. пресвитером в Цюрихе. После гибели Цвингли наследовал его пост "народного проповедника" (1531). Обнаружил незауряд. организат. и богословские способности и постепенно приобрел непререкаемый авторитет не только в Швейцарии, но и в др. странах. В частн., ряд его учеников из Англии стали ведущими деятелями *пуританизма*, а его труд "Десятилетия" (1548—1551), включавший проповеди, стал почти офиц. пособием для англиканских священников. По соглашению с Кальвином

(1549) добился устранения разногласий между нем. и франц. реформаторами в понимании причащения. Глубоко чтит Лютера, однако осуждал его крайний фанатизм, и в частн. выпады против Цвингли. Опубликовал свыше 150 богословских работ, не считая обширной переписки. Б. — автор "второго Гельветического исповедания", к-рое для реформатской церкви играет ту же роль, что *Аугсбургское исповедание* — для лютеран. Широко известна драма Б. "Лукреция", проникнутая гуманистич. республик. мотивами.

БУЛЬТМАН (Bultmann) Рудольф (1884—1976) — нем. прот. теолог. В 20-е гг. примыкал к течению *неоортодоксии*, возглавлявшемуся К. Бартом, и с ее позиций критиковал *либеральную теологию*, к-рая, по его мнению, толковала не столько о Боге, сколько о человеке. В дальнейшем Б. разошелся с Бартом. Теология Б. испытала влияние философии *экзистенциализма*. Наиболее сильно это отразилось на его концепции *демифологизации*. Б. констатирует, что мифич. картина мира, лежащая в основе традиц. христ. верования и делящая мир на 3 этажа (вверху — мир Бога и ангелов, в середине — мир людей, в подземном царстве — господство дьявола), абсолютно чужда совр. человеку. Отсюда делается вывод о необходимости демифологизации христ-ва, к-рую он понимает не как полное уничтожение христ. мифологии, а как ее иное истолкование. Это истолкование должно стать антропологич., "экзистенциальным". Это значит, что христ. мифы следует рассматривать как особые способы выражения отношения человека к Богу. Бог у Б. — не трансцендентная сущность, а нечто неразрывно связанное с человеком. Б. оказал большое влияние на всю совр. христ. теологию.

БУТС (Booth) Уильям (1829—1912) — основатель религ.-филантропич. орг-ции *Армия*

спасения. Свою деятельность начинал в качестве методистского священника в бедных районах Лондона (в Истэнде), но в 1861 оставил методистскую церковь и в 1865 образовал Христианскую миссию — евангелическую орг-цию, осуществлявшую помощь бедным, бездомным, инвалидам, сиротам, старикам и др. В 1878 Христианская миссия была преобразована в Армию спасения, и Б. стал ее генералом. В последующем Б. занимался устройством миссий Армии спасения в разных странах мира. Он планировал организовать сельскохоз. колонии и дома призрения для людей, не имеющих постоян. работы и жилья, алкоголиков, отбывших срок наказания преступников и т. п. Практич. деятельность Б., направленная на смягчение социальных противоречий, находила поддержку со стороны офиц. властей стран, в к-рых действовали миссии Армии спасения.

БУХМАН (Buchman) Фрэнк (1878—1961) — основатель и лидер крайне правой прот. орг-ции Моральное перевооружение. Служил священником лютеран. церкви в Филадельфии (штат Пенсильвания), затем несколько лет разъезжал по США и др. странам с проповедями о моральном очищении. Особое внимание Б. уделял студенч. молодежи. В 1921 из студентов Оксфордского ун-та образовал Движение оксфордской группы, или Братство первого века. В 1938 эта орг-ция получила статус международной и была переименована в Моральное перевооружение. Религ.-этич. проповедь и призыв следовать "четырем абсолютам" (честность, чистота, самоотречение и любовь) Б. совмещал с проповедью религ. и политич. консерватизма. Его движение широко поддерживалось и поддерживается консервативными прот. деятелями и движениями.

БУЦЕР (Bucer, Butzer) Мартин (наст. фамилия Кугорн; 1491

—1551) — видный деятель *Реформации*, гуманист. Родился в Эльзасе, в 1506 вступил в доминиканский орден. В 1517 учился в Гейдельберге, где познакомился с идеями *Лютера*, под влиянием к-рых в 1521 оставил орден и начал деятельность священника-реформатора, за что в 1523 отлучен от церкви. В 1522 женился на бывшей монахине. В 1523—1549 Б. вместе с Целлем, *Капитоном* и Гедионом возглавил Реформацию в Страсбурге. Был пастором в соборах и президентом церк. совета. Старался примирить северонем. ветвь Реформации (*Лютер*) с южнонем. и швейцарской (*Цвингли*). В основном разногласия между ними касались *евхаристии*, в отношении к-рой Б. придерживался промежуточных между *Лютером* и *Цвингли* взглядов (а именно, что *Христос* присутствует в дарах и наделяет причащающихся благодатью, но происходит это символически, а не субстанциально). В 1530 Б. написал вместе с *Капитоном* "Тетраполитанскую конфессию", играл активную роль в заключении в 1536 Виттенбергского соглашения. Безуспешно пытался прийти к компромиссу с католиками. Выступил против при-

нятия Страсбургом Аугсбургского интерима, вследствие чего был вынужден покинуть Страсбург. С 1549 и до смерти по приглашению архиепископа Кентерберийского работал в Англии, оказав влияние на ход англ. Реформации.

БУШНЕЛЛ (Bushnell) Хорас (1802—1876) — амер. прот. теолог, пастор в конгрегациональной церкви в Хартфорде (штат Коннектикут). На взгляды Б. оказало большое влияние учение *Шлейермахера*. По мнению Б., все вероисповедные декларации, в т. ч. и слова Свящ. писания, просто лингвистические, поэтические, образные попытки выразить невыразимое или сказать о нем. Христ. истина лежит за пределами доктринальных положений. Б. выступал против *ривайвелизма*, хотя и не отвергал его. Считал, что лучший путь к Богу лежит не через конвульсивные обращения к вере на открытых молитвенных собраниях, а в системе христ. воспитания в семье и религ. общине. Взгляды Б. оказали большое влияние на формирование либерального ("нового") богословия в США в 70—80-х гг. 19 в.



ВАЛЛА (Valla) Лоренцо (1407—1457) — итал. гуманист эпохи Возрождения. Род в Риме. Преподавал в ун-те Павии. С 1448 — апостольский секретарь папы *Николая V*, каноник церкви св. Иоанна в Латеране (Рим). В. принадлежит более 30 книг — филос. и историч. трактатов, комментариев к произведениям антич. авторов. Для деятельности В. характерен острый критицизм по отношению ко мн. церк. и светским авторитетам. Отстаивая взгляды Эпикура, осмысленные в духе Ренессанса, отвергал христ. аскетизм и монашеский идеал. Цель человека — наслаждение благами земной жизни, что, по В., не препятствует достижению в дальнейшем небесного блаженства (диалог "О наслаждении как истинном благе", 1431). Оспаривал богодухновенность Библии, истинность церк. догматов, выражал сомнение в бессмертии души, за что был объявлен еретиком и в 1440—1448 подвергался преследованиям. Выступал за свободное развитие человек. разума, не скованного к.-л. догмами и слепым преклоением перед авторитетами. В соч. "Диалектические опровержения" (1439) В., подвергнув критич. разбору логику Аристотеля, констатировал невозможность ограничения человек. мысли рамками силлогизмов. Доказал подложность т. н. "*Константинова дара*", к-рым папство обосновывало свои притязания на светскую власть.

Валла

ВАЛЬДЕНСЫ (позднелат. Valdenses), лионские бедняки — последователи ср.-век. еретического (сектантского) движения, возникшего в 12 в. среди крепостных крестьян и ремесленников Франции и распространившегося позднее в Сев. Италии, Германии, Чехии, Испании. Его основатель — купец Пьер Вальдо — создал в 1176 общину "совершенных". По характеру движение В. — форма социально-политич. протеста крестьян против феодализма и катол. церкви. В. отрицали право катол. церкви иметь собственность, собирать *десятину*; они выступали против претензии папы римского быть наместником ап. *Петра*, отрицали сословие духовенства, катол. *таинства*, поклонение иконам и почитание креста, догмат о *чистилище* и т. д., призывали к восстановлению принципов первонач. христ-ва с его требованием равенства всех членов религ. общин. Многие идеи В. были реализованы в эпоху *Реформации*. Катол. церковь и феодалы жестоко преследовали В. Их учение было осуждено на IV Латеранском вселенском соборе (1215). Папа Сикст IV в 15 в. предпринял против них крестовый поход. В 1545 франц. войска учинили расправу над В. Преследования В. продолжались и в более поздние времена. Несмотря на это, последователи В. сохранились в ряде областей Франции, Швейцарии и Италии и в 20 в.

ВАН БУРЕН (van Buren) Пауль Метьюз (род. 1924) — прот. теолог, представитель радикального направления в совр. прот. теологии США, т. н. теологии "смерти Бога" или "секулярного христианства". В кн. "Секулярный смысл евангелия" В. Б. выдвигает и обосновывает два основополагающих для его концепции секулярного христ-ва тезиса. Суть первого сводится к тому, что понятие "бог" объявляется им либо вообще бессмысленным, либо дезориентирующим, вводящим человека в заблуждение. Суть второго состоит в том, что сущность евангелия может быть выражена безотносительно к этому термину или каким-либо другим заменяющим его эквивалентам, предлагаемым многими современ. прот. модернистами. Свою осн. задачу В. Б. видит не в том, чтобы сохранить идею Бога, реинтерпретировав ее, а в том, чтобы вообще отбросить эту идею и все утверждения о Боге перевести на язык непосредственных суждений о человеке, в том, чтобы создать теологию без Бога, утверждать христ-во без веры в Бога, т. е. как чисто секулярную веру. Он убежден в том, что основой для секулярной интерпретации евангелия должна быть христология, а не теология. С его т. зр., история Иисуса как человека составляет центральное ядро христ-ва и выражает сущность евангелия. Отвергнув всякого рода теологическую (религ. в своей сущности) интерпретацию евангелия, В. Б. становится на путь чисто этической (в полном смысле этого слова секулярной, безрелиг.) его интерпретации. Суть христ. веры, по мнению В. Б., состоит не в каком-то наборе метафизич. утверждений о Боге или природе вещей, а в определенном видении человеком того, каким должен быть он сам и его жизнь, основанном на "заразительности" примера свободной жизни Иисуса. Приобщиться к христ. вере, по В. Б., значит избрать для себя и строго придерживаться такого образа

жизни, при к-ром можно быть открытым, свободным для своего ближнего, можно стать в полном смысле этого слова человеком для других. Человеком "во Христе", как полагает он, является тот, кто проникся свободой Иисуса и вследствие этого обретает свободу жить для других, становится способным посвятить себя своим ближним, активно включиться в жизнь земного мира. Концепция В. Б. наглядно показывает тот логически неизбежный результат, к к-рому ведет последовательное развитие тенденции антропологизации в теологии — к полному сведению религии к этике, а теологии к этическому учению.

ВАРФОЛОМЬЕВСКАЯ НОЧЬ

— массовое избиение франц. протестантов (*гугенотов*) католиками, начавшееся в Париже в ночь на праздник св. Варфоломея 24 августа 1572. Массовые убийства гугенотов произошли затем и в провинции: Лионе, Орлеане, Руане, Труа и др. городах. За несколько дней было убито ок. 30 тыс. человек, в т. ч. видный вождь "протестантской партии" адмирал Г. де Колиньи. В. н. была организована королевой-матерью Екатериной Медичи и ранее приближенными ко двору руководителями "католической партии" Гизами, воспользовавшимися приездом гугенотского провинциального дворянства в столицу на свадьбу одного из лидеров гугенотов — Генриха Бурбона, короля Наваррского (будущего короля Франции Генриха IV), и сестры франц. короля Маргариты Валуа. Кровавыми репрессиями хотели запугать и обескровить гугенотское движение. После В. н. возобновились религ. войны, в результате к-рых города Юга и Юго-Запада Франции, составлявшие базу гугенотского движения, образовали протестантскую, независимую от центральной королевской власти, конфедерацию.

ВАРФОЛОМЕЙ I (Димитриос Архондонис, род. 1940) — Святей-

Варфоломей I

ший архиепископ Константинополя и Вселенский патриарх. Родился на о. Имврос (Турция). Учился в начальной и средней школах в Имвросе и Стамбуле. Затем поступил в Богословскую школу в Халки, к-рую окончил в 1961. В монашестве получил имя апостола Варфоломея. В 1961—1963 служил в турецкой армии в кач-ве офицера резерва. Учился в Риме, затем — в экуменическом ин-те в Боссе (Швейцария), а также в Мюнхенском ун-те, специализируясь в области церковного права. Имеет степень доктора богословских наук Папского Восточного института в Риме (*Папский Григорианский ун-тет*). В 1973 возведен в сан епископа и назначен митрополитом Филадельфийским, а в 1990 — митрополитом Халкидонским. До избрания патриархом В. представлял Вселенский патриархат на различных межправославных и межхристианских ассамблеях и конференциях и был членом различных делегаций на переговорах, в частности с турецким пр-вом, и во время визитов к Русской и Болгарской правосл. церквам, Римско-католической церкви, архиепископу Кентерберийскому и др. Является членом Критской правосл. академии и обладателем почетных степеней ряда высших учебных заведений, в т. ч. Московской духовной академии. Глава Константинопольской церкви считается среди глав православных церквей "первым по чести", "первым среди равных". Резиденция его находится в Стамбуле, в районе Фанара. В июле 1993 в кач-ве патриарха нанес первый официальный визит Рус. правосл. церкви. Посетил Москву, Санкт-Петербург и Троице-Сергиеву Лавру.

ВАСИЛИЙ ВЕЛИКИЙ (ок. 330—379) — один из *отцов церкви*, епископ Кесарии Каппадокийской. Доказывал преимущество мудрости духовной — христ. веры над светской мудростью — античной наукой, предложил метод со-

гласования "натуральной правды" со *Св. писанием*. Автор "Бесед на шестоднев", содержащих основы христ. космологии и получивших широкую известность на Руси, а также пастыр. руководств, наставлений и проповедей. В. В. разработал свой вариант *литургии*, до сих пор принятый в *православии*. Выступал против арианства, поддерживал монашество с его *аскетизмом*.

ВАССИАН (Патрикеев Василий Иванович — ? — до 1545) — писатель, ученик и последователь *Нила Сорского*, один из идеологов *нестяжательства*. В 1499 по приказу Ивана III был вместе со своим отцом пострижен в монахи и сослан в Кирилло-Белозерский монастырь. Вел полемику против *Иосифа Волоцкого*. В 1508 был возвращен из ссылки Василием III. Но после осуждения его единомышленника *Максима Грека* в 1531 он вновь оказался в ссылке в Волоколамском монастыре, где и умер, как полагают, насильственной смертью.

ВАТИКАН (Vaticano) — 1) название одного из 7 холмов, на к-рых расположен Рим; 2) комплекс зданий, включающий храм св. Петра, апостолич. дворец с Сикстинской капеллой, в к-рой с 15 в. избираются папы; 3) офиц. резиденция пап с 1870, когда была ликвидирована светская власть пап и *Пий IX* провозгласил себя "узником" Ватикана; 4) территория гос-ва-города В. размером 44 га, возникшего в 1929 в результате Латеранских договоров, заключенных *Пием XI* с Муссолини. Глава В. — *папа римский*, обладает неогранич. властью монарха. Адм. делами (финансовыми, строительством и пр.) В. управляют кардинальская комиссия и губернатор — как правило, гражд. лицо, назначаемые папой. Церк. и политич. делами — *курия римская* (пр-во). Главой курии (премьер-министром) считается кардинал-статс-секретарь, он же — министр иностр. дел, ру-

ководит деятельностью нац. церквей за пределами Италии. По решению *II Ватик. собора*, при папе действует периодически созываемый с совещательным голосом церк. синод, в состав к-рого входят патриархи и митрополиты вост. католич. церквей, представители нац. епископских конференций, монашеских орденов и лица, персонально назначаемые папой. В. поддерживает дип. отношения с более чем 125 странами, представители к-рых образуют при В. дип. корпус. В. представлен в ООН. В. располагает мощным пропагандистским аппаратом — радиостанцией, вещающей на мн. языках, ежедневной газетой "Оссерваторе Романо", также выходящей на разных языках, типографией, сетью ун-тов, академий, колледжей и семинарий, в к-рых обучаются представители духовенства мн. зарубежных стран. В. имеет свой флаг, гимн, денежные знаки, марки, автопарк, музеи, библиотеки, архив, ж.-д. вокзал, тюрьму, жандармерию (г. н. швейцарскую гвардию), трибуналы. В В. работают ок. 3 тыс. служащих, в основном итал. священники. Число подданных — ок. 1 тыс. чел. Капиталы В. исчисляются миллиардами долларов.

I ВАТИКА́НСКИЙ СОБО́Р (20-й вселенский) (1869—1870) — был открыт папой *Пием IX* 8 дек. 1869 в присутствии 764 иерархов католич. церкви из мн. стран Европы и Америки. Состоялись 4 общих публичных заседания собора; действовали 4 комиссии: по догматике, дисциплине, орденам и восточным церквам. 21 апр. 1870 собор принял "Догматическую конституцию о католич. вере", в к-рой осуждались рационализм, пантеизм, материализм и атеизм как важнейшие виды нового неверия и утверждались каноны веры (в Бога-творца, сотворение мира, священный характер Писания, чудеса и т. д.), "очищенные от вкрапившихся в них заблуждений". При этом утверждение канонов сопровождалось анафемой всякому, кто их отрицает. После бурных дебатов между ультрамонтанским большинством и либеральным меньшинством собора 18 июля была принята "Первая догматическая конституция о церкви Христа" ("Pastor aeternus"), в к-рой определялись принципы главенства папы (якобы завещанного ему Христом через ап. Петра) не только над католич., но и над вселенской церковью, и не только в делах веры и морали, но и в вопросах дисциплины и управления. В качестве добавления к конституции собор принял декрет (догмат) о *непогрешимости папы*. Противники этого догмата во главе с *Деллингером* покинули собор до начала голосования. Позже они образовали Старокатолическую церковь (см. *Старокатолики*). Работа собора не была завершена в связи с ликвидацией в 1870 Папского гос-ва (см. *Папская область*).

II ВАТИКА́НСКИЙ СОБО́Р (21-й вселенский) (1962—1965) — собор католич. церкви, созванный папой *Иоанном XXIII* в целях устранить противоречие между доктриной католицизма, организацией церкви, ее традициями и реальностями современного мира, с тем чтобы "церковь показала себя способной разрешить проблемы нашего времени". В отличие от вселенских соборов прошлых эпох речь шла не об изменении отд. положений доктрины, но о создании новой концепции всей жизни церкви. Иоанн XXIII подготовил собор и провел его первую сессию. Остальные три сессии провел его преемник *Павел VI*. В соборе участвовали 2500 иерархов католич. церкви. На нем присутствовали наблюдатели от 28 деноминаций, католики-миряне и даже женщины — представительницы "Католического действия". В центре внимания соборных отцов оказались вопросы *социального учения римско-католич. церкви* (схема XIII "О церкви в современном мире"), вопросы демократизации

и гуманизации религ. веры и культа и тесно с ними связанное изменение самого образа и понятия Бога. В ходе работы собора сугубо теологич. и доктринальные проблемы были вытеснены пастырскими задачами. Выявились новое понимание роли духовенства и церк. иерархии: их призвание состоит в служении людям, а не является формой власти. Акцент был сделан также на зкуменизме, отношениях с нехристианами и неверующими, на роли мирян в жизни религ. общины, на религиозной свободе. Собору удалось повернуть церковь лицом к совр. миру, начать процесс *аджорнаменто*, обновления всех сторон жизни церкви и стать, т. обр., одним из наиб. важных событий 20 в. Решения собора вылились в 16 важнейших его документах: 4 конституциях ("О св. литургии", "О божественном откровении", "О церкви", "О церкви в современном мире"), 9 декретах ("О средствах социального общения", "Об зкуменизме", "О восточных католических церквях", "О пастырском долге епископов", "О приспособлении и обновлении монашеской жизни", "Об апостолате мирян", "О семинариях", "О миссионерской деятельности церкви", "О служении и жизни священника"), 3 декларациях ("О взаимоотношениях с нехристианскими церквями", "О христианском образовании", "О религиозной свободе").

ВАХАНИЯН (Vahanian) Габриэль (род. 1927) — амер. прот. теолог, умеренный представитель т. н. *секулярной теологии* 60-х гг., развивавшей в то время концепцию "смерти Бога". Суть концепции В. состоит в том, что человечество вступило в "постхристианскую" эру, когда традиц. понятие Бога как потустороннего, высшего существа стало излишним. Следуя за Д. Бонхёффером, В. считает, что гл. задача христ-ва состоит в делании добра др. людям, в практич. реализации заповедей христ. морали. Наиболее известны кн. В.

"Смерть Бога" (1961), "Нет другого Бога" (1966).

ВВЕДЕНИЕ ВО ХРАМ БОГОРОДИЦЫ — один из дванадцатых праздников рус. православия. Отмечается 21 нояб. (4 дек.). В его основе лежит церк. предание о введении трехлетней Марии (будущей матери *Иисуса Христа*) в Иерусалимский храм, куда она была отдана на воспитание родителями. Подчеркивая особую значимость этого события, церковь акцентирует внимание на том примере, к-рый подали родители будущей Богородицы, приобшив свою дочь с самого раннего возраста к религ. вере. Тем самым они указали ей истинный путь в жизни, к-рый привел ее впоследствии к тому, что именно Мария была избрана Богом для осуществления его плана "спасения человечества" в качестве земной матери Христа. Рассматривая их поступок как пример для подражания всеми христианами, церк. проповедники внушают верующим, что они должны точно так же относиться к религ. воспитанию своих детей: приводить их сызмальства в храм на богослужения, знакомить с церк. обрядами, обычаями и тридициями.

ВВЕДЕНСКИЙ Александр Иванович (1888—1946) — один из лидеров *обновленчества*, выдвинувший обширную программу модернизации *православия* в области вероучения, культа, пересмотра церковью прежней обществ.-политич. ориентации. Принимал активное участие в разработке литургич., канонич., приход. реформы церкви. После раскола "Живой церкви" (см. *Обновленчество*) возглавил "Союз общин древлеапостольской церкви".

ВЕБЕР (Weber) Макс (1864—1920) — нем. социолог, разрабатывавший вопросы методологии социального познания, культурологии, экономики. Большое влияние на бурж. обществоведение оказа-

ли его исследования по социологии религии и историч. роли протестантизма. Плодотворное научное исследование об-ва, по В., опирается на т. н. идеальные типы, к-рые не являются обобщением фактов или описанием действительности, а коренятся в господствующих в об-ве ценностях и представляют собой гипотетич. модели, позволяющие упорядочить эмпирич. материал. Напр., "капитализм" — такая характерная модель, смысл к-рой придает понятие духа капитализма, выражающегося в стремлении к экономич. эффективности, прибыли, рациональной орг-ции обществ. жизни. В работах "Протестантская этика и дух капитализма" (1904—1905), "Хозяйственная этика мировых религий" (1916—1919) и др. В. обосновывает мысль, что в практич. утверждении этих черт решающую роль сыграл протестантизм. Его историч. заслугу В. видит в следующем: 1) кальвинистское понимание предопределения к спасению избранных сделало деловой успех симптомом избранности и тем самым — эффективным стимулом к предпринимат. деятельности; 2) протестантизм санкционировал рационализацию производства и бурж. политико-правового порядка; 3) протестантская (или "пуританская трудовая") этика утвердила в обществ. практике такие типично бурж. нормы и ценности, как бережливость, трудолюбие, расчетливость, честность в деловых отношениях, благоговейное отношение к собственности. Из всех мировых религий протестантизм в наибольшей степени соответствовал духу капитализма, с чем В. связывает быстрый культурно-экономич. прогресс Зап. Европы и США. В концепции В. религия обрела характер автономного и решающего фактора историч. развития.

ВЕДОВСКИЕ ПРОЦЕССЫ
— инквизиционные процессы в Зап. Европе 14—17 вв., проводи-

вшиеся по обвинению в преступлениях против веры и христ. сообщества людей, якобы одержимых демонами. Ранее дела по обвинению в ведовской порче рассматривались в частном уголовном порядке. Булла папы *Иннокентия VIII* "Summis Desiderantes" (1484), направленная против колдуний, провозгласила неверие в колдовство величайшей ересью и призвала к искоренению ведовства, а книга нем. теологов-инквизиторов Г. Инститориса и Я. Шпренгера "*Молот ведьм*" (1489) утвердила пытки и казнь на костре нормой в катол. и прот. странах, нагнетание страха перед ведьмами соответствовали социально-психологическому климату религ. нетерпимости и иррационализма эпохи *Контрреформации*. С осуждением В. п. выступили гуманисты 16—17 вв.: П. Помпонация, Агриппа Неттесгеймский, И. Вайер, М. Монтень, Х. Томазуис. Законодательно В. п. запретила Великая франц. революция (декрет от 22 авг. 1791), признав одержимых душевнобольными.

"ВЕЛИКАЯ СХИЗМА", "ВЕЛИКИЙ РАСКОЛ" — под таким названием вошел в историю почти 40-летний (1378—1417) "смутный период" в судьбах папства. Он возник после смерти папы *Григория XI*, на место к-рого в Риме избрали *Урбана VI*. Одновременно под давлением франц. короля Карла V часть кардиналов избрала папой Роберта Женевского (1378—1394), принявшего имя Климент VII. Урбан VI пребывал в Риме, а его соперник — в Авиньоне. Католический мир разделился на 2 враждующих лагеря, в борьбе к-рых активное участие принимали монархи, местные феодалы и городские власти. В "В. с." отразилась борьба за власть различных полит. группировок в Европе того времени. До 1417 папский престол занимали одновременно двое, а порой и трое пап, яростно боровшихся друг с другом. Это

"Великая схизма"

нанесло значит. ущерб авторитету папства и катол. церкви в целом. Высшее духовенство требовало созыва собора, к-рый положил бы конец расколу. Собор открылся в Констанце в 1414. Он низложил двух из правивших тогда трех пап *Иоанна XXIII* и *Бенедикта XIII* (антипап), а *Григорий XII* сам отрекся от престола. 11 ноября 1417 собор избрал нового понтифика — *Мартина V* и тем положил конец "В. с."

ВЕЛИКАЯ ФРАНЦУЗСКАЯ РЕВОЛЮЦИЯ И КАТОЛИЧЕСКАЯ ЦЕРКОВЬ. Бурж.-демократическая революция во Франции 1789—1794 уничтожила феодально-абсолютистский строй и обеспечила условия для развития капиталистич. отношений. В качестве идеологич. узаконения абсолютизма с продажным наследственным бюрократич. аппаратом, непомерными налогами с "третьего сословия" (буржуа, крестьян) и его политич. беспорядком выступал католицизм. Отсюда и "образ врага" в лице привилегированной и сращенной с феод. гос-вом катол. церкви, к-рый создали просветители и с к-рым класс буржуа сражался за власть, добываясь отделения церк. структур от феод.-абсолютистских. Превращение церкви в орган бурж. гос-ва началось с "Декларации прав человека и гражданина" (1789), провозгласившей веротерпимость и лишившей религ. обеты законодат. поддержки. Опираясь на конфискацию церк. имуществ в пользу нации (1789) и упразднение многих монаш. орденов (1790), Учредительное собрание гарантировало материальное обеспечение священников при условии принесения ими присяги республике. Декреты 1790 приняли т. н. "Гражданское устройство" духовенства, введя выборность священников и отменив большую часть церк. титулов. "Неприсяжные" священники, продолжавшие сохранять влияние на значит. массы католиков, стали важной силой

контрреволюции, вдохновляя движения в защиту "истинной веры", гл. обр. крестьянские. Наиболее острый характер приняла контррев. война в провинции Вандея (особ. в 1791—1793). Своеобразным выражением революц. террора в борьбе с "неприсяжным" духовенством стала т. н. дехристианизация (гл. обр. в 1793): закрытие церквей, изъятие из них драгоценностей для нужд обороны, принуждение священников к отречению от сана. Коммуна Парижа, бывшая в августе 1792 — июле 1794 второй властью, вначале поддерживала "дехристианизацию", но затем отказалась от насильственных методов борьбы с катол. церковью. Ж. Эбер и П. Шометт сделали попытку противопоставить католицизму деистический культ Разума и республиканских добродетелей. 5 окт. 1793 Конвент отменил "оскверненное предрассудками и ложью, исходившей от трона и церкви" христ. летосчисление и ввел революц. календарь. Деистические секулярные культы (Мира, Юности, Сыновней любви и др.), гражданские обряды и календарь нек-рое время сосуществовали с католическими, но с 1797 по инициативе Наполеона Бонапарта был взят курс на примирение с папством. После низложения в 1798 вдохновителя контрреволюции папы *Пия VI* по *конкордату* с *Пием VII* (1801) положение катол. церкви во Франции значительно изменилось: духовенство обязывалось приносить присягу гос-ву, была ограничена торговля индульгенциями, церковь лишилась права ведения метрических книг. Реставрация католицизма облегчила реставрацию монархич. порядков, и 2 дек. 1804 в Париже в присутствии *Пия VII* состоялась торжественная коронация Наполеона — "императора французов".

ВЕЛИКИЕ ПРАЗДНИКИ — см. *Православные праздники*.

ВЕНИАМИН (Казанский Василий Павлович, 1874—1922) — ми-

трополит Петроградский и Гдовский. Родился в семье священника Олонецкой епархии. Образование получил в Олонецкой духовной семинарии и Санкт-Петербургской духовной академии, к-рую окончил в 1897 со степенью кандидата богословия. Много лет работал в духовных учебных заведениях: был преподавателем Рижской семинарии, инспектором Холмской и Санкт-Петербургской семинарий, ректором Самарской и Санкт-Петербургской семинарий. В 1910 рукоположен во епископа Гдовского, викария Санкт-Петербургской епархии. В мае 1917 на съезде Петроградской епархии избран митрополитом Петроградским и Гдовским, а в авг. был возведен в сан митрополита. В июне 1922 В. был арестован по делу о сопротивлении изъятию церк. ценностей и по приговору Петроградского ревтрибунала расстрелян. Посмертно реабилитирован в 1991, канонизирован.

ВЕНЧАНИЕ — см. *Брака таинство*.

ВЕРБНОЕ ВОСКРЕСЕНИЕ — см. *Вход Господень в Иерусалим*.

ВЕРИГИ — кандалы, цепи, оковы и др. металлич. предметы, к-рые носили религ. аскеты "для укрощения плоти". Церковь рассматривала ношение В. как религиозное подвижничество.

ВЕРИГИНЦЫ — сторонники П. Веригина (см. *Духоборцы*).

ВЕРОИСПОВЕДАНИЕ — принадлежность к к.-л. религии, церкви, деноминации; религ. объединение, имеющее свое разработанное вероучение, культ и устойчивую орг. структуру.

ВЕРОТЕРПИМОСТЬ — признание со стороны гос-ва за гражданами права на исповедание любой религии (свобода вероисповеда-

ний), уважительное и равное отношение ко всем религиям и церквам, действующим в соответствии с установленным законом порядком; терпимость и взаимоуважительное отношение между религиями и церквами, представителями различных религ. убеждений.

ВЕРОУЧЕНИЕ КАТОЛИЧЕСКОЕ. Основой В. к. признается Свящ. писание, принимаемое в церк. истолковании, и Свящ. предание, включающее и церк. постановления. Следуя Никео-Цареградскому символу веры, В. к. признает все догматич. положения вселенских соборов относительно тринитарного учения и христологии. Основой спасения В. к. считает веру и добрые дела. В отличие от православных в катол. церкви признается добавление к символу веры *филиокве*. В ходе историч. развития катол. церковь создала свое понимание ряда положений общехрист. доктрины, составляющее особенность католицизма. В первую очередь это касается учения о роли церкви в деле спасения и о ее организации. Исходя из догматизированного катол. учения о первородном грехе, согласно к-рому, вследствие вины Адама, люди потеряли изначально данную им сверхприродную способность стремиться к высшей цели и подавлять низменные страсти, В. к. провозглашает церковь важным инструментом спасения, поскольку она может возместить, в известном смысле, эту утрату с помощью т. н. сокровищницы сверхдолжных дел, т. е. сохранившегося излишка добрых дел, к-рые содеяли Христос, *Богоматерь* и святые. Это восполнение возможно потому, что, с одной стороны, сохранивший часть нетронутой грехом природы и обладающий свободой воли человек способен усваивать добро, а с другой — *papa*, как наместник Христа, имеет право распоряжаться сокровищницей сверхдолжных дел, уделяя из нее часть тем, кто в этом нуждается. Отсюда берет

начало практика молитв за умерших, учение об *индугенциях* и право пап сокращать срок пребывания души в *чистище*. Католическое учение о спасении добрыми делами и особенно о сверхдолжных делах является основой почитания святых, *реликвий*, икон и т. д. Необходимость церкви как посредника в деле спасения обосновывает и В. к. о *таинствах*, при совершении которых верующему при посредничестве священника якобы передается *благодать* (харизма). В. к. (как и православное) признает 7 таинств, но в их понимании существуют различия. Так, напр., признавая право причащаться хлебом и вином ("под двумя видами") только для священников, В. к. разработало положение, согласно которому причащение "под одним видом" (т. е. только хлебом), практикуемое для мирян, позволяет им тем не менее принять Христа во всей полноте. II Ватиканский собор разрешил причащать мирян "под двумя видами", но прежняя практика в значительной мере еще сохраняется. Организационно, с т. зр. В. к., церковь является собой строгую иерархию священников и *епископов* с папой во главе. Свое право на власть католическая церковь связывает непосредственно с властью, которую Христос передал апостолам, а универсальные претензии пап обосновываются якобы прямым наследованием ими первенствующего положения св. Петра среди др. апостолов. Т. обр., церк. иерархия основана на божественном авторитете: от Христа берет начало мистическая жизнь и через папу и всю структуру церкви нисходит до рядовых ее членов. Следовательно, подчинение церкви авторитету и признание верховенства папы является обязанностью каждого католика. В. к. до последнего времени рассматривало римско-католическую церковь как мать и наставницу всех церквей, а др. независимые церк. объединения признавало схизматическими. Снятие с них проклятия на II Ватиканском соборе облегчило контакты

между церквами, но католический вариант экуменизма все же основан на признании главенствующего положения римского престола. Важнейшим документом, сформулировавшим положения В. к., являлось "Триденское исповедание веры", составленное Пием IV в 1564. Некоторые его положения были пересмотрены II Ватиканским собором.

ВЕРЫ, НАДЕЖДЫ, ЛЮБВИ И МАТЕРИ ИХ СОФЬИ ДЕНЬ

— праздник, отмечаемый в рус. православии 17 (30) сент. Он установлен в память о жестокой расправе рим. императора Адриана (2 в.) над римлянкой Софьей и ее тремя дочерьми, принявшими христианство и не отказавшимися от этой веры даже под угрозой смерти, за что римляне подвергли их жестоким истязаниям. Жития святых повествуют о том, что Софья похоронила погибших дочерей и сама умерла на их могиле. Четыре христ. мученицы объявлены покровительницами женщин, носящих их имена.

ВЕСТМИНСТЕРСКОЕ ИСПОВЕДАНИЕ

(Westminster Confession) — сжатое изложение осн. вероисповедных принципов (фактически символ веры) англ. пресвитерианцев. Разработано созданной Долгим парламентом Вестминстерской ассамблеей (теологов) и официально принято шотл. (1647) и англ. (1648) парламентами. На его основе составлены и легитимизированы Полный и Краткий Вестминстерские катехизисы. Подготовка этих документов была обусловлена тем, что на начальном этапе англ. бурж. революции после упразднения епископальной церкви (январь 1643) новый режим ощутил потребность в унификации осн. принципов и норм, регламентирующих деятельность англ. протестантов, а пресвитерианцы, доминировавшие в парламенте и в Вестминстерской ассамблее, стремились сделать свою версию христианства гос.

религией (что формально им удалось, правда, на короткий срок). В. и. обновило принципы кальвинизма применительно к новым полит. условиям и было в той или иной форме признано мн. прот. деноминациями и сектами (в частн., оказало влияние на конгрегационалистское Савойское исповедание 1658). В. и. состоит из 33 статей, в них утверждается принцип автономии общин и излагаются гл. темы христ. учения — от сотворения мира до страшного суда, в трактовке к-рых упор делается на неискоренимость греховности человека и доктрину благодати, или предопределения к спасению избранных: "Грехопадение полностью лишило человека способности направлять свою волю на какие-либо духовные блага или что-либо, ведущее к блаженству..." (ст. 9, п. 3). Бог "решением своим и для проявления величия своего одних людей предназначил к вечной жизни, других предопределил к вечной смерти" (ст. 3, п. 5). Однако В. и. допускает ограниченную свободу воли, отходя от ортодоксального кальвинизма. После реставрации Стюартов (1660) В. и. утратило силу в Англии, но сохранило свое значение для англоязыч. протестантизма в др. странах, особенно в Америке. На него опирается целый ряд осн. деклараций конгрегационалистов и *баптистов*. Пресвитериане США в 1903 изменили редакцию доктрины предопределения и дополнили В. и. двумя новыми статьями (о Святом Духе и миссиях). *Церковь Шотландии* (государственная) официально придерживается В. и. и в наст. вр.

ВЕТХИЙ ЗАВЕТ — первая часть Библии, признаваемая как Свящ. писание иудаизмом и христ-вом. В. з. включает 50 книг, написанных на др.-евр. языке в период с 13—12 вв. до н. э. по 2 в. н. э. и условно делимых на Пятикнижие (Тора), пророческие (Набим), исторические (Кетубим) и писания. До нас дошли несколько

вариантов ветхозаветного текста, из к-рых важнейшие: "традиционный" ("масоретский") текст на др.-евр. языке, образующий священное писание иудаизма; Септуагинта — перевод В. з. на греч. язык "семидесяти толковников"; самаритянское Пятикнижие; Таргумы — переводы библейских книг на арамейский язык. Иудейская канонизация В. з. происходила в I в. н. э., создание современного (огласованного) текста относится к середине и вт. пол. I тыс. н. э. Христ-во восприняло Септуагинту, к-рая впоследствии подвергалась, особенно при переводах на лат. и нац. языки, пересмотру с учетом "традиционного" текста, считавшегося наиболее достоверным. Различия между указанными текстами (изводами) — редакционные (разбивка на главы и стихи, расположение глав и книг) и текстовые (отличия текстов внутри одних и тех же отрывков). Кроме того, Септуагинта содержит книги, не вошедшие в иудейский канон. Наиболее древний текст В. з. ("Песнь Деворы") датируется 13 в. до н. э., наиболее поздние (Екклесиаста, Даниила и т. д.) — 3—2 вв. до н. э. В. з. содержит сборники проповедей пророков Исаии, Иеремии, Иезекииля, Амоса, Михея, Осии и др., в к-рых обличается социальное зло; высказывались пророки и по актуальным общественно-политич. вопросам. Причиной социальных бедствий пророки считали отступничество от исконного, по их представлениям, и единственно возможного для Израиля культа Яхве, к-рый за это карает Израиль. Кроме того, в В. з. входит Пятикнижие (Бытие, Исход, Левит, Числа, Второзаконие), составленное под влиянием пророч. проповеди; оно содержит обработанные в соответствии с монотеистич. доктриной древнеизраильские мифы и псевдоисторич. предания, а также сборники узаконений и нравственно-этич. предписаний. Источником Пятикнижия послужили народные предания, сохра-

нившиеся как в устной передаче, так и в записях (не дошедшие до нас Книга войн Яхве, Книга Доблестного, Книга Песен). В ходе проводившейся в Иудее в 621 до н. э. религиозно-политич. реформы (утверждение монотеизма Яхве, ликвидация языческих культов) Пятикнижие было провозглашено законом, регулирующим всю жизнь иудейского об-ва. К Пятикнижию примыкают книги историч. содержания, призванные показать, что фундаментом благоденствия иудейско-израильского об-ва является монотеизм Яхве, тогда как отступления от него ведут к катастрофам и гибели. Третью группу книг В. з. составляют книги назидательно-учительного содержания (Притчи Соломона, в Септуагинте — Премудрости Иисуса, сына Сирахова и др.), псалмы — молитвенные песнопения, поэмы философского содержания: о смысле жизни (Книга Екклесиаста), о том, почему страдает праведник (Книга Иова), новеллы псевдоисторич. содержания (Книга Есфири, Руфи, в Септуагинте — Иудифи и т. д.), поэтич. плач о гибели Иерусалима, составленный пророком Иеремией, сборник свадебных любовных песен (Песнь песней Соломона), книги, в к-рых речь идет о возвращении иудеев из вавилонского плена и о воссоздании Иерусалимского храма Яхве, об организации вокруг храма гражданско-храмовой общины иудеев. В Септуагинту включены также книги Маккавейские, рассказывающие о борьбе народных масс против чужеземного господства. В православ. и католич. Библию входят 11 ветхозавет. книг, не считающихся каноническими (Товита, Иудифи, Премудрости Иисуса, сына Сирахова, Маккавейские и др.). Основанием для отнесения их к неканонич. является то, что они не сохранились в оригинале, т. е. на др.-евр. языке, и приводятся по греч. переводу. В отличие от католицизма, рассматривающего эти книги как канонич. второго порядка, и православия,

не считающего их канонич., но включающего их в свои издания Библии как душеполезные, протестантизм поступает более решительно и полностью отвергает неканонич. книги, приравнивая их к апокрифам. В истории отд. прот. церквей были периоды, когда в.-з. образы, сюжеты и идеи преобладали над н.-з., напр. в *англиканстве* и *пуританизме* 17—18 вв. и развивавшемся под их влиянием искусстве, к-рое предпочитало в напряженных условиях коренных социальных перемен использовать героич., трагич. и драматич. страницы В. з., в то время как в Новом завете энергия человеч. действия уступает место пассивности и смирению. В среде протестантов более распространены в.-з., евр. имена. В прот. теологии значит. развитие и влияние получает в.-з. историч. критика, восходящая к Спинозе и представленная такими именами, как Де Ветте, Ю. Вельхаузен, Г. Граф, Ф. Делич, Э. Рейсс и др., благодаря исследованиям к-рых была установлена относит. и абсолютн. хронология книг В. з. и их отдельных частей. При общем сохранении благочестивого отношения к Библии вообще и В. з. в частности прот. библеистика во многом способствовала переходу к оценке В. з. как выдающегося памятника древней лит-ры, оказавшего сильнейшее влияние на культуру последующих веков.

ВЕЧЁРНЯ — см. *Богослужение* *суточное*.

ВЕЧЁРНЯ ГОСПОДНЯ — молитв. собрание в нек-рых прот. церквях в знак памяти о страданиях и мученической смерти сына божьего, претерпевшего их ради искупления грехов рода человеческого. Наряду с водным крещением считается важнейшим "установлением Христовым", основывается на Евангелии от Иоанна (13:1—16). Проводится один раз в месяц и включает *хлебопреломление*, а в нек-рых церквях и *омо-*

вание ног. Участвовать в В. Г. обычно могут только члены церкви, т. е. верующие, прошедшие водное крещение и "имеющие внутреннее свидетельство о достойном воспоминании страдания Господа Иисуса Христа". В нашей стране данный обряд входит в религ. культ большинства евангельских церквей, правда, в каждой со своими особенностями. Напр., евангельские христиане-баптисты и христиане веры евангельской ограничивают его лишь хлебопреломлением, а христиане евангельской веры включают еще и омовение ног.

ВИДИМАЯ И НЕВИДИМАЯ ЦЕРКОВЬ — принятое в христ. вероучении и богословии деление сообщества верующих на живущих, т. е. пребывающих на земле (видимая церковь), и скончавшихся в истинной вере, т. е. пребывающих на небе (невидимая церковь). К видимой церкви относится также соответствующая религ. орг-ция. Представление о В. и Н. ц., основанное на религ. дуализме и иммортализме, отыскивается в посланиях ап. Павла (напр., Евр. 12:22—25) и отражено в Никео-Цареградском символе веры. Общенье между видимой и невидимой церковью достигается, согласно общехрист. догматике, с помощью молитвы, веры и любви, совместно возносимой живущими на земле и пребывающими на небесах. По учению католицизма и православия, видимой церкви свойственна невидимая благодать божья, что решительно отрицается протестантизмом, утверждающим возможность получения благодати любым верующим, без посредства видимой церкви. По той же причине протестантизм не причисляет к невидимой церкви святых, хотя само деление на В. и Н. ц. сохраняется.

ВИЗАНТОЛОГИЯ — богослов. дисциплина, освещающая историю церкви в Византии в 4—8 вв., а также историю Константино-

польской церкви с 9 по 15 в. на основе анализа с религ. позиций социально-экономич., политич. и культурной жизни Византии. Преподается в духовных академиях Моск. патриархии. Рассматривается как введение к академич. курсам истории древней церкви, *патрологии, литургики, догматического богословия, канонического права, гомилетики* и др. дисциплин.

ВИКАРИАТСТВО — в православной церкви группа приходов в епархии, к-рая правящим архиереем передается в непосредственное управление викария.

ВИКАРИЙ (лат. *vicarius* — наместник, заместитель) — священнослужитель высшей (третьей) степени христ. церк. иерархии, замещающий правящего архиерея, не могущего в силу к.-л. обстоятельств отправлять возложенные на него обязанности по управлению епархией, или помогающий ему в этом на постоянной основе. Возникновение этой должности относится к 4—5 вв., когда за *папой римским* признается наименование "викарий Иисуса Христа" и утверждается практика назначения в отдаленные от Рима области викариев — его наместников. Официально наименование "В." введено было в Рус. церкви в 1708, когда *митрополиту* Новгородскому был назначен помощник с титулом В. Карельского и Ладужского. Штат викарных архиереев учрежден был при императрице Екатерине II (1764), а в 1865 было дано разрешение учреждать викариатство везде, где, по мнению синода, к тому есть необходимость. В. находились в непосредств. подчинении епарх. архиереев, к-рые и определяли круг их обязанностей. В. осуществляют руководство религ. жизнью в приходах, объединенных в викариатство (как правило, группа приходов, расположенных в одном из городов с примыкающими к нему районами),

и в этом случае они подотчетны правящему епископу и совершают рукоположения в сан только с его ведома. В. также представляют Московский патриархат в международных религ. орг-циях, руководят деятельностью духовных учебных заведений, возглавляют подворья Рус. правосл. церкви за рубежом и т. д.

ВІКТОР І — епископ римский (папа) с 189 по 199. В. І заботился о поддержании дисциплины в римской церкви и расширении ее влияния во всех слоях столичного об-ва. Его понтификат ознаменовался спорами вокруг даты празднования Пасхи. В. І считал, что христ. Пасху следует праздновать не 14-го дня весеннего месяца нисана (в соответствии с еврейским календарем), т. е. вместе с евреями, а в первое воскресенье после этого числа. Этому воспротивились христ. общины Малой Азии, представителя к-рых, Поликрата Эфесского, В. І отлучил от церкви на синоде в Риме. Этот инцидент стал важным этапом в борьбе папства за верховенство. Однако под давлением епископата В. І отступил, и Пасха по-прежнему праздновалась в христ. мире в разное время, а на Востоке первым днем христ. Пасхи продолжали считать 14 нисана. При В. І оживилась ересь монархиан, считавших Христа человеком, в к-ром действует божеств. сила. В. І осудил эти взгляды.

ВИНСЕНТ ДЕ СЕН-ПОЛЬ (Vincent de Saint-Paul, 1581—1660) — организатор катол. миссионерства во Франции в эпоху *Контрреформации*. Родом из крестьян. Получил теологич. образование, рукоположен в сан в 1600. Концепция проповеди В. развилась под влиянием *Франциска де Саль*, но его стиль отличался простотой. Прославился заботой о жизни низов, проповедуя среди матросов, крестьян, а также сирот и калек. Организованная им Конгрегация миссий (1625) и Сестер

милосердия (совм. с Луизой де Марильяк) работала в госпитале Сен-Лазар, в приютах для инвалидов, проституток, умалишенных. В период Фронды В. помогал голодавшим. Канонизирован в 1737. В 1881 *Лев XIII* объявил В. покровителем дел милосердия.

ВИТА́ЛИЙ (Устинов Ростислав Петрович, род. 1910) — митрополит Восточно-Американский и Нью-Йоркский, глава Рус. правосл. церкви за границей. Родился в Санкт-Петербурге в семье офицера Черноморского флота. В 1920 во время гражданской войны в России был определен в корпус, основанный в Феодосии генералом Врангелем. При отступлении Белой армии попал в Константинополь, а оттуда в Югославию, где учился в кадетском корпусе в Белой Церкви. В 1923 его мать переехала в Париж и поместила сына во французский колледж им. Св. Людовика в г. Лемань. В 1934 он отбывал воинскую повинность, был зачислен в кирасирский (конный) полк. Дослужился до чина бригадира, однако решил покинуть мир и уйти в монастырь. В 1938 поступил в монастырь преп. Иова Почаевского в Карпатах. В 1939 принял постриг. С 1941 — иеромонах. Служил на приходах в двух селах у самой границы Польши. В Германии вел активную миссионерскую работу в среде русских беженцев и военнопленных. В Гамбурге занимался устройством церк. жизни в лагере Фишбек, собрал монастырскую братию, основал типографию. С 1947 по 1951 архимандрит В. находился на Лондонском приходе. С 1951 — епископ в Бразилии, с 1955 — в Эдмонтоне в Канаде. С 1958 — архиепископ Монреальский и Канадский. Главой церкви избран в 1986. Резиденция в г. Джорданвилль.

ВИ́ТТЕНБЕРГСКОЕ СОГЛАШЕ́НИЕ — заключено в Виттенберге на встрече деятелей *Реформации* в мае 1536. Явилось резуль-

татом долгих (начатых М. Буцером в 1530) переговоров по вопросу о евхаристии. После принятия в 1530 саксонским (лютеранским) крылом Реформации *Аугсбургского исповедания* этот вопрос был осн. причиной неприсоединения к ней части южнонем. крыла Реформации. В. с., формулу к-рого составил *Меланхтон*, явилось уступкой *Лютеру*, т. к. в нем говорилось о "вкушении устами" тела и крови Христа. Впрочем уступкой незначит., потому что вкушают "и недостойные" (а не "и неблагочестивые", как считал Лютер). В. с. урегулировало и др. разногласия и сделало возможным присоединение многих южнонем. городов к Шмалькальденскому союзу. Швейцарские протестанты к В. с. не присоединились. Соглашение включено в "Формулу согласия".

ВЛАДИМИР (Богоявленский Василий Никифорович, 1848—1918) — митрополит Киевский и Галицкий. Родился в Тамбовской губ. в семье священника. Образование получил в Тамбовской духовной семинарии и в Киевской духовной академии, к-рую окончил в 1874 со степенью кандидата богословия. В течение последующих восьми лет преподавал в Тамбовской семинарии. В 1882 принял священнический сан и служил в церквях г. Козлова Тамбовской губ. В 1886 принимает монашество и назначается *настоятелем* Тамбовского Троицкого монастыря, а затем — Новгородского Антониева монастыря. В 1888 рукоположен во епископа Старорусского, викария Новгородской епархии. Архиепископом стал в 1892, митрополитом Московским — в 1898. С 1892 являлся членом Святейшего синода. В 1912 переведен на Киевскую кафедру. Был выдающимся проповедником и церк. публицистом, часто выступал с проповедями, докладами и статьями, откликаясь на животрепещущие темы: религиозные, социальные, государств., семейные, нравственные. Автор "Пастырских бесед с деть-

ми" — увлекательного и глубоко назидательного произведения. Убит при невыясненных обстоятельствах в Киеве, вблизи Киево-Печерской лавры. Канонизирован на Архиерейском соборе Рус. правосл. церкви 1992 как священномученик, претерпевший страдания за Христа.

ВЛАДИМИР СВЯТОСЛАВИЧ (?—1015) — князь новгородский (с 969), великий князь киевский (с 980). Добился объединения вокруг Киева всех восточнослав. племен и тем способствовал укреплению др.-рус. гос-ва. Попытался опереться в своей политич. деятельности на реформир. религ. верования древн. славян (язычество), создав для этой цели пантеон языч. божеств. Однако др.-слав. верования, сложившиеся при родовом строе, неспособствовали формированию новых, феод., соц.-экономич. отношений и укреплению рус. государственности, что и побудило В. С. и его окружение принять новую религию — христ-во в его византийской модификации (см. *Крещение Руси*). Объявлен РПЦ равноапостольным и канонизирован в сер. 13 в. по велению Александра Невского.

ВЛАДЫКО — одна из форм традиционного обращения паствы и клира к иерархам правосл. церкви.

ВНУТРЕННИЙ СВЕТ — часто применяемая в христ. богословии и пропаганде метафора, означающая изначальное предрасположение човеч. души к принятию и исповеданию спасительной веры в Христа. В. с. приравняется к озарению, религ. интуиции, "глазам веры", духовной симпатии к объекту веры и т. п. и противопоставляется "внешнему свету", т. е. опыту, разуму, рефлексии. Протестантизм толкует В. с. как вызванное в человеке непосредственно богом такое состояние, к-рое делает излишними внешние доказательства истинности бо-

Внутренний свет

жеств. откровения, т. е. христ. апологетику. Оперирование понятием В. с. в опред. мере отличает прот. ортодоксию и пиетизм от прот. рационализма, культивирует некритич. отношение к вере и, следовательно, априорное отбрасывание всего, что ей не соответствует.

ВОДООСВЯЩЕНИЕ, ВОДОСВЯТИЕ — обряд освящения воды в христ.-ве путем троекратного погружения в нее священником креста, в результате чего она якобы приобретает сверхъестеств. свойства. Обычно совершается накануне праздника *Крещения Господня* и в сам празд. день.

ВОЕННО-МОНАШЕСКИЕ ОРДЕНЫ — орг-ции монашеского типа, объединявшие европ. рыцарей — участников *крестовых походов* 12—13 вв. Возникли при поддержке папства, к-рое использовало их для пропаганды идеи "борьбы с неверными за освобождение гроба Господня", что стало одним из обетов членов В.-м. о. В задачи В.-м. о. входил также уход за ранеными рыцарями и больными паломниками. На Востоке, а позднее и в Европе В.-м. о. захватили огромные территории, занимались грабежами и эксплуатацией их населения, скопили огромные богатства и превратились в могущественные орг-ции, к-рые обладали большим политич. влиянием. Наиболее известны госпитальеры, *тамплиеры*, *Тевтонский* и *Ливонский* ордены. В исп. завоеваниях в Америке участвовали алькантары, калатравы, орден св. Якова Компостельского. Организац. структура В.-м. о. носила монархич.-иерархич. характер. Во главе каждого ордена стоял избираемый пожизненно "великий магистр" (или, в нем. В.-м. о., "гроссмейстер"), при к-ром состоял совет (генеральный капитул) из др. должностных лиц ордена. Со временем В.-м. о. стали терять свое значение. До наст. вр. сохранились лишь немногие из них,

в частн. Тевтонский орден и мальтийские рыцари.

ВОЗДАЯНИЕ — по религ. представлениям, осуществление высшей божеств. справедливости согласно принципу "мне отмщение, и аз воздам"; награда или кара человеку в зависимости от исполнения или неисполнения им религ. заповедей или установлений. В. тесно связано с этической концепцией добра (праведности) и зла (греховности). В христ.-ве осн. упор делается на загробное В.: праведников ждет царствие небесное (рай) с его вечным блаженством, а грешников — преисподняя (ад) с ее вечными мучениями. Религ. учение о В. на том свете является иллюзорной компенсацией царящей в этом мире несправедливости. Наряду с идеей посмертного В. сохраняется и вера в прижизненное божеств. В., проявляющееся (как, напр., считают кальвинисты) в деловых успехах или, наоборот, в несчастьях, постигающих человека, страну, народ и даже человечество в целом за их вольные или невольные грехи. Протестантизм учит, что В. (*спасение* или *осуждение*) зависит не от человеч. дел, а от божеств. предопределения и степени веры в Христа. С В. связано представление о Боге как верховном небесном судье и законодателе, что в нек-рых *ересях* и прот. сектах приводит к отрицанию земных законов и института суда. Окончательное В. отодвигается до *Страшного суда*.

ВОЗДВИЖЕНИЕ КРЕСТА ГОСПОДНЯ — один из *дванадцатых праздников* рус. православия, отмечаемый 14(27) сент. Он установлен в ознаменование "обретения" в 4 в. креста, на к-ром был распят *Иисус Христос*, матерью рим. императора Константина Еленой, совершившей паломничество в Палестину. По ее указанию, как гласит предание, крест был "воздвигнут" на горе Голгофа неподалеку от Иерусалима, где, согласно

евангелиям, казнили Христа. Это событие и легло в основу праздника. В честь его и был установлен праздник, гл. идеей к-рого стало требование к верующим идти "крестным путем" Христа — единственным, ведущим к спасению. Значение праздника для верующих обусловлено и тем, что крест является символом христ. религии. Верующие, отмечая праздник, тем самым проникаются сознанием, что они чтят этот символ, как бы принимая обет смиренно нести "свой крест", целиком полагаясь на волю божью. Отмечавшийся на Руси довольно широко, этот праздник всегда служил утверждению покорности и терпения. Историч. наука доказала, что церк. рассказ об "обретении" креста — легенда, получившая распространение в кон. 4 — нач. 5 в. До этого христиане ничего не знали о "чудесной" находке.

ВОЗДУХ — покрывало с изображением креста посередине, к-рым накрывают во время литургии свящ. сосуды — дискос и потир. В. делают из парчи, шелка, по краю украшают золотой или серебряной каймой.

ВОЗНЕСЕНИЕ ГОСПОДНЕ — один из *дванадцатых праздников РПЦ*, отмечаемый на 40-й день после *Пасхи*. Его религ. основу составляет еванг. легенда о вознесении *Иисуса Христа* на небо в присутствии его учеников. Зародился праздник В. в 4—5 вв., а совр. вид и богослужеб. ритуал принял лишь в 8—9 вв. Идеологи совр. рус. православия трактуют В. как напоминание о приоритете духовного перед телесным, идеального перед материальным, возвышенного перед низменным.

ВОЗНЕСЕНИЯ БОГОМАТЕРИ ПРАЗДНИК — один из гл. богородичных праздников катол. церкви, отмечаемый 15 авг. Христ. богословы, опираясь на апокрифич. цикл "*Transitus Mariae*", создали сказание о том, что Мария, умер-

шая естеств. смертью и похороненная в Гефсимании, очевидно, вознеслась на небо, ибо когда вскрыли ее могилу, то вместо останков Богоматери там нашли лишь букет свежих роз. Посвященный этому событию праздник Успения Богородицы ввела поначалу только восточная церковь, да и то лишь в 4 в. Римско-катол. церковь решила включить этот праздник в свою литургию в 6 в. 1 ноября 1950 папа *Пий XII* особым декретом провозгласил догмат о телесном вознесении Богоматери, в соответствии с к-рым Пресвятая Богородица Приснодева после окончания ее земного пути была взята на небо "с душой и телом для славы небесной". Обоснование этого догмата было найдено в Откровении Иоанна Богослова, где в нач. 12 главы сказано: "И явилось на небе великое знамение: жена, облеченная в солнце; под ногами ее луна, и на главе ее венец из двенадцати звезд. Она имела во чреве, и кричала от боли и мук рождения".

ВОРОНАЕВ Иван Ефимович (1885—?) — основатель секты христиан евангельской веры. Его наст. имя и фамилия Никита Петрович Черкасов. Родом из оренбургских казаков. Вначале исповедовал православие. Во время прохождения воинской службы в Ташкенте в 1907 принял баптизм и попытался уйти из армии, за что был отдан под суд. Бежал, сменил имя. В. — Черкасов хотел стать бапт. служителем культа, но этому мешало его нелегальное положение. Поэтому в 1912 он эмигрирует в США. Поскольку его многолет. проповеди в бапт. общинах не имели успеха, в 1919 В. переходит к *пятидесятникам*, входящим в *Ассамблеи бога*. В нач. 1920 он создает Рус. отдел этого религ. объединения. Затем переезжает в Болгарию. В авг. 1921 пробирается в Россию, в Одессу, где и создает новую церковь, являющуюся дочерней орг-цией амер. пятидесятнических

Ассамблей бога. Вплоть до ареста в 1930 В. был штатным сотрудником Ген. совета Ассамблей бога.

ВОРОНАЕВЦЫ — см. *Христиане евангельской веры*.

ВОРОНИН Никита Исаевич (1840—1905) — первый рус. баптист, выходец из молокан, торговец чаем в Тбилиси (Тифлисе). 20 июля 1867 был крещен М. К. *Кальвейтом*. Эта дата считается началом баптизма в России. В 1882 В. начал издавать газету "Голос веры". В 1887 вместе с В. Г. *Павловым* был сослан в Оренбург, а затем в Вологодскую губ. В 1905 был делегатом съезда баптистов в Ростове-на-Дону.

ВОСКРЕСЕНИЕ — один из гл. догматов христ-ва; по учению церкви — чудесное возвращение к жизни распятого на кресте, страдавшего и умершего в муках *Иисуса Христа*, явившееся прообразом грядущего всеобщего воскрешения мертвых для последнего *страшного суда* над ними.

"ВОСКРЕСЕНИЕ" — христ.-демократ. партия, созданная в марте 1917 И. С. *Прохановым*, к-рый был избран председателем ее ЦК. Программа партии опубликована в газете Союза евангельских христиан "Утренняя звезда" (1917. № 1). В своей основе она отталкивалась от программы кадетов, но учитывала специфические условия России после Февр. революции. Программа провозглашала прочный междунар. мир, демократизацию политич. строя, всеобщее обучение, равноправие женщин, пенсион, обеспечение и демократизацию церкви. В сфере экономич. — собственность помещиков на землю объявлялась неприкосновенной, крестьян предлагалось обеспечить землей за счет конфискации удельных, монастыр. и майорат. земель; сохранялась частная собственность на орудия и средства производства, выдвигалось требование введения рабо-

чего законодательства, 8-часового рабочего дня, свободы стачек и создания совещат. органов для предупреждения стачек. Партия "В." прекратила свое существование после Окт. революции.

ВОСКРЕСЕНИЕ — еженедельный христ. праздник, заменивший большинству приверженцев данной религии ранее праздновавшуюся субботу — день, в к-рый, согласно *Библии*, Бог "почил от всех дел своих". По еванг. легенде, именно на следующий после субботы день воскрес *Иисус Христос*, что и дало основание христианам называть этот день воскресением и считать его праздником. Сделано это было для того, чтобы размежеваться с иудаизмом, где празд. днем является суббота.

ВОСКРЕСНЫЕ ШКОЛЫ — учебные заведения для обучения детей катехизису и закону божьему, создаваемые христ. духовенством при храмах и в приходах. В ш. распространены гл. обр. в тех странах, где гос. общеобразоват. школа отделена от церкви. Занятия в В. ш. проводятся раз в неделю по воскресеньям. У протестантов обучение детей в В. ш., как правило, предшествует *конфирмации*.

ВОТИВЫ (от лат. votum — обет) — приношение по обету; предмет, посвященный Богу или святому в знак принятого на себя верующим обета и в благодарность за Божью милость. Вера в силу В. восходит к формуле римск. сакрального права — "даю, чтобы ты дал" и основана на магии подобия. В. делаются из воска и металла в виде фигурок людей, животных, частей тела, домов и всего того, что верующий хочет исцелить или оградить от несчастья. В. кладут в церкви на алтарь или подвешивают у изображения соответствующего святого.

ВРЕМЕННОЕ ВЫСШЕЕ ЦЕРКОВНОЕ УПРАВЛЕНИЕ — во

время гражданской войны в России орган управления церк. жизнью в епархиях, располагавшихся на территории Урала и Сибири, к-рая находилась под контролем армии адмирала А. В. Колчака. Создано в нояб. 1918 в Томске на Сибирском церк. совещании. В состав управления вошли 13 *архиереев* и ряд представителей клира и мирян. Возглавил ВВЦУ архиепископ Омский и Павлодарский *Сильвестр (Ольшевский)*. В 1920 после разгрома армии Колчака прекратил свою деятельность.

ВРЕМЕННОЕ ПРАВИТЕЛЬСТВО И ЕГО ВЕРОИСПОВЕДНАЯ ПОЛИТИКА. Уже в первых своих декларациях Временное правительство обещало проведение реформ в вероисповедной политике гос-ва. Связывая с новой властью снятие запретов и ограничений на свою деятельность и установление в России свободы совести, религ. орг-ции, бывшие ранее "терпимыми" и "гонимыми", признали "историческую закономерность" падения самодержавия и объявили о поддержке внутренней и внешней политики Временного правительства. Признала новую политич. реальность и Российская правосл. церковь, приняв к сведению акты об отречении от престола Николая и Михаила Романовых, отменив обязательное приглашение во время богослужений имени императора и постановив возносить моления "о благоверном Временном правительстве", призывая верующих к его поддержке. На первых порах сохранялся прежний порядок "управления" сферой госу-церк. отношений. В правительстве была сохранена должность *обер-прокурора* (В. Н. Львов) со всеми принадлежащими ему правами и обязанностями. В Министерстве внутренних дел был сохранен *департамент духовных дел иностранных исповеданий*. В отношении норм и правил, регулировавших положение и деятельность религ. орг-ций, правительство проводи-

ло линию постепенной отмены в первую очередь наиб. несправедливых из них. В начале марта 1917 была объявлена амнистия по религ. делам, и из тюрем и ссылок были освобождены сотни и тысячи ранее осужденных из числа католиков, униатов, старообрядцев, мусульман. Затем было принято постановление "Об отмене вероисповедных и национальных ограничений", к-рое провозглашало отныне равенство граждан в социально-экономич. и политич. областях независимо от их принадлежности к тому или иному вероисповеданию и отменяло десятки статей из уголовно-адм. законодательства, ограничивавших права граждан по религ. признаку. Тогда же правительство существенно расширило и облегчило условия жизни и деятельности центров, общин и верующих "инославного и иноверного исповеданий" в части строительства и ремонта культовых зданий, организации и проведения богослужений, церемоний и процессий, открытия духовных учебных заведений, учреждения "духовных" изданий, снятия ранее существовавших запретов. В июле 1917 Временное правительство приняло еще один принципиальный акт своей религ. политики — постановление "О свободе совести". В нем гос-во заявляло о том, что каждому российскому гражданину "обеспечивается свобода совести" и все они обладают равными политич. и гражд. правами независимо от вероисповедной принадлежности, определялся порядок перехода граждан из одного исповедания в другое и хотя недостаточно четко и внятно, но признавалось за гражданами право на внеисповедное состояние. И все же летом и особенно осенью 1917, по мере того как в российском об-ве все более отчетливо просматривалось резкое противостояние различных политич. партий и их сторонников, заметным становился и тот факт, что Временное правительство теряет инициативу в разрешении религ. вопроса. Обе-

щанные им религ. свободы остаются нереализованными, а принятые решения пробуксовывают в аппаратных хитросплетениях. Временное правительство недооценивало настроение масс, выступавших за "радикализацию" вероисповедной политики: отделение церкви от государства и школы от церкви, обеспечение на практике равенства религий, национализацию церковно-монастырской собственности, освобождение верующих и приходов от навязчивой опеки "церковного аппарата", введение гражд. метрикации и т. д. И все же нек-рые шаги навстречу демократич. требованиям Временное правительство сделало. Правосл. церкви было разрешено проведение Поместного собора, к-рый должен был восстановить патриаршество; реорганизовывалась система управления церковной сферой и проведения государств. церк. политики. Обер-прокуратура и Департамент духовных дел иностранных исповеданий МВД были объединены в Министерство исповеданий, к-рое возглавил А. В. Карташев (1875—1960); его осн. задачей стал надзор за соблюдением религ. орг-циями существующих вероисповедных законов.

ВРЕМЕННЫЙ ПАТРИАРШИЙ СВЯЩЕННЫЙ СИНОД — образован в мае — июле 1927 при заместителе патриаршего местоблюстителя митрополите *Сергии (Страгородском)* как временный орган высшего церк. управления. В состав синода вошли восемь иерархов. Его деятельность была фактич. прекращена в 1935—1936 органами НКВД под предлогом участия нек-рых иерархов Рус. правосл. церкви в "контрреволюционной и шпионской деятельности". Официально же В. п. с. с. распущен в сент. 1943 в связи с избранием Архиерейским собором митрополита *Сергия (Страгородского)* патриархом Московским и всея Руси и организацией при нем *Священного синода* как постоянн. органа высшего церк. управления.

Врем. патриарший ... синод

ВСЕЛЕНСКИЕ СОБОРЫ — собрания высш. духовенства, на к-рые делегируются представители христ. поместн. церквей в соответствии с установленной процедурой. На В. с. разрабатывалась и утверждалась система вероучения и культа, формировались канонич. нормы и богослуж. правила, оценивались различные богосл. концепции, определялись способы борьбы с ересями. Христ. церкви стали проводить В. с. по инициативе визант. императоров, нередко председательствовавших на них и придававших их решениям статус гос. законов. **I В. с. — Никейский (325)** — принял в первой редакции *символ веры*, осудил арианство как "безбожную ересь", определил время празднования *Пасхи*, выработал 20 *канонов*, в т. ч. о преимуществах *александрийского*, *римского*, *антиохийского* и *иерусалимского* митрополитов. **II В. с. — Константинопольский (381)** — был собран для уточнения Никейского символа веры и борьбы с ересями ариан, *евномиян*, *фотиниан*, *савеллиан*, *маркеллиан* и др. II В. с. выработал формулу троичности бога, канонизировал символ веры, а также утвердил правила, одним из к-рых константинопольскому патриарху вслед за римским предоставлялись преимущества перед всеми др. епископами. Главой константинопольской церкви был утвержден *Григорий Богослов*. **III В. с. — Эфесский (431)** — проходил в обстановке ожесточенной борьбы церквей за первенство. Собор осудил *несторианство* и признал *деву Марию Богородицей*. В 449 был созван в Эфесе новый собор, названный затем "разбойничьим", на к-ром *александрийский* патриарх *Диоскор* принудил церкви признать *монофизитство*. **IV В. с. — Халкидонский (451)** — осудил *монофизитство* *александр. богосл. школы* и *антих. несторианство*; признал *первенств. роль* в христ.-ве константинопольского патриарха. Была утверждена формула об *Иисусе*

Христе как истинном Боге и истинном человеке, единосущном Богу-Отцу и представляющем два естества, но одну *ипостась*. Монофизиты отказались признать эту формулу и выделились в самостоятельную церковь. V в. с. — II Константинопольский (553) — был созван для одобрения эдикта императора Юстиниана I, осудившего "трех глав", т. е. 3 богословов — Феодора Мопсуэстского, Феодорита Киррского и Иву Эдесского, не считавших Христа Богочеловеком, а Марию — Богоматерью, не признававших решений Халкидонского собора и поддерживавших несторианство. Было также осуждено как ересь учение Оригена. VI в. с. — III Константинопольский (680—681) — осудил как ересь монофизитство, восстановил мир с папством, нарушенный в сер. 7 в. арестом и ссылкой папы Мартина по приказу визант. императора. В 692 в Константинополе был созван собор, получивший название Пятошестого, т. к. его решения дополняли решения V и VI в. с. VII в. с. — II Никейский (787) — осудил иконоборчество и утвердил определение о почитании икон и креста. В 869—870 состоялся IV Константинопольский собор, выявивший острые противоречия между зап.-христ. и вост.-христ. церквями. Его решения, направленные против церк. политики константинопольского патриарха Фотия, были отменены V Константинопольским собором 879—880. Православие и католицизм, оформившиеся в 11 в., оценивают IV Константинопольский собор по-разному: католицизм признает его VIII в. с., а православие не признает. После разделения церквей общехрист. соборы не проводились, хотя католич. церковь называет вселенскими созываемые ею соборы.

ВСЕЛЕНСКИЕ СОБОРЫ КАТОЛИЧЕСКОЙ ЦЕРКВИ

— официальные собрания католич. епископов и др. представителей церкви для решения важных церк.

проблем. Начали созываться после разделения христ. церкви на западную и восточную в 1054. В 12 в. состоялись 3 собора (I, II, III Латеранские — 1123, 1139, 1179), занимавшиеся внутрицерк. вопросами, отношениями церкви со светскими властями, борьбой с ересями. В 13 в. было также 3 собора: IV Латеранский — 1215, I Лионский — 1245, II Лионский — 1274. IV Латеранский собор утвердил ок. 70 предложений папы, в т. ч. решение о преследовании ересей — катаров, вальденсов, амальрикан. XV в. с. — Вьеннский (1311—1312) известен суровыми решениями о преследовании вальденсов, спиритуалов, беггардов и др. еретиков. XVI в. с. — Констанцский собор, открывшийся в 1414, — принял декреты о реформе церкви, согласно к-рым в. с. превращались в постоянный институт, контролирующий действия папской власти, были установлены порядок и сроки созыва в. с. Собор известен также расправой над Я. Гусом и Иеронимом Пражским. XVII в. с. действовал, меняя место пребывания, с 1431 по 1449. Его принято называть Базельско-Флорентийским. Собор содействовал окончательному разгрому гуситов в Чехии, тогда же была заключена Флорентийская уния католич. и правосл. церквей, отвергнутая православием. XVIII в. с. — V Латеранский — состоялся в 1512—1517. XIX в. с. — Тридентский (1545—1563) — проходил в обстановке значит. успехов Реформации и был направлен на укрепление позиций католицизма. Собор утвердил догматы о первород. грехе, о *чистилище*, о приоритете папской власти перед авторитетом в. с. В решениях собора были перечислены и преданы анафеме гл. положения протестантизма, составлено т. н. Тридентское исповедание веры — текст церк. присяги. XX в. с. — I Ватиканский (1869—1870) — провозгласил догмат о *непогрешимости папы*. XXI в. с. — II Ватиканский (1962—1965) — принял решение

о реформе литургии, об экуменизме, о миссионерстве, повышении роли епископата, реформе *курии римск.* и о задачах церкви в совр. мире.

ВСЕМИРНАЯ ЛЮТЕРАНСКАЯ ФЕДЕРАЦИЯ (ВЛФ) — международная орг-ция лютеран. церквей, созданная в 1947 в г. Лунде (Швеция). ВЛФ объединяет 59 лютеранских церквей, ок. 50 млн членов. Созданию федерации предшествовали 4 Всемирные лютеранские конвенции (Эйзенах — 1923, Копенгаген — 1929, Париж — 1935, Лунд — 1947). Раз в 6 лет проводятся ген. ассамблеи, исполнит. комитет во главе с ген. секретарем собирается ежегодно, имеются нац. комитеты и комиссии. Штаб-квартира в Женеве. В своей деятельности ВЛФ руководствуется конституцией, ст. 2, к-рой признается Свящ. писание единств. источником и нормой церк. доктрины и практики. В задачи ВЛФ входит сплочение приверженцев лютеран. церкви в мире, пропаганда "истинного" учения Христа, поддержка лютеран. церквей. В рамках ВЛФ проводятся исследования роли лютеранства в совр. мире. Выпускается ежекварт. журнал "Лютеранский мир". Позиция ВЛФ в междунар. вопросах в основном совпадает с позицией *Всемирного совета церквей*.

ВСЕМИРНАЯ ФЕДЕРАЦИЯ СТУДЕНТОВ-ХРИСТИАН (ВФСХ) — пацифистская прот. молодежная орг-ция. Создана в 1895 в Вадстене (Швейцария) для сплочения молодежи в борьбе против влияния катол. церкви; объединяет национальные прот. молодежные орг-ции 90 стран. Высший орган — Ген. конференция (созывается раз в 4 года) избирает исполком. Повседневной работой руководит секретариат, штаб-квартира в Женеве, с 1968 действуют постоянные региональные секретариаты. Офиц. языки — англ., исп., франц. ВФСХ

— член *Всемирного совета церквей*, имеет консулт. статус при Экономич. и социальном совете ООН и ЮНЕСКО, участвует в междунар. акциях. ВФСХ выступает за мирное решение конфликтов, за установление доверия, взаимопонимания и сотрудничества. В задачи ВФСХ входит приобщение молодежи к миссион. деятельности, подготовка служителей церкви, сохранение влияния церкви на образование. Издает "Вестник" (4 раза в год), бюллетень (3 раза в год) и др. издания.

ВСЕМИРНОЕ БРАТСТВО ПРАВОСЛАВНЫХ МОЛОДЕЖНЫХ ОРГАНИЗАЦИЙ ("Синдесмос")

— международное объединение молодежных орг-ций правосл. церквей, созданное в 1953 в целях установления и развития сотрудничества между ними, укрепления единства православия и его позиций в совр. условиях. Членами "Синдесмоса" (греч. — союз, связь, связующее звено) являются молодежные правосл. движения, орг-ции, духовные школы (семинарии, академии). Всего в "Синдесмос" входят 49 членов из 20 стран (данные на кон. 1986), в том числе духовные школы русской и грузинской правосл. церквей. В деятельности "Синдесмоса" преобладают чисто церк. направления (обновление церкви, миссионерство, богословское образование, отношение православия с др. церквами и т. п.).

ВСЕМИРНЫЙ АЛЛЬАНС АССОЦИАЦИЙ МОЛОДЫХ ХРИСТИАН (World Alliance of Young Men Christian Associations — YMCA), ИМКА — прот. междунар. орг-ция, ведущая работу с молодежью. Создана в 1855 в Париже. ИМКА объединяет нац. орг-ции из 87 стран (ок. 8 млн членов). Европ. комитет создан в 1949, постоянн. секретариат и штаб-квартира находятся в Касселе (Германия), имеются отделения в Женеве, а также в Азии (Сянган), Лат. Америке (Монтеви-

део). Офиц. языки — англ., исп., нем., франц. Высший орган — Всемирный совет, состоящий из делегатов нац. ассоциаций. Созывается 1 раз в 4 года. Ежегодно собирается исполнит. комитет и бюро президиума из 16 членов. Ведущую роль играют нац. ассоциации США и Германии. В практической деятельности широко использует такие формы работы, как молодежные лагеря, походы, курсы, благотворит. кампании. ИМКА выступает за мирное решение конфликтов, поддерживает контакты с молодежными орг-циями многих стран, занимается издат. деятельностью, выпуская разл. издания, в т. ч. худож. лит-ру, иллюстрир. журнал.

ВСЕМИРНЫЙ АЛЪЯНС РЕФОРМАТСКИХ ЦЕРКВЕЙ — междунар. конфессиональное объединение реформат. церквей, сформированное на основе созданного в 1875 "Альянса реформатских церквей всего мира, придерживающихся пресвитерианской системы". Объединяет около 40 млн протестантов-реформатов из разл. стран мира, в него входит более 81 тыс. прот. конгрегаций (реформаты, пресвитериане и конгрегационалисты), объединенных по континентальным секциям. Штаб-квартира и исполком В. а. р. ц. находятся в Женеве (Швейцария). В. а. р. ц. выступает за развитие конфессионального сотрудничества между всеми реформат. церквями пресвитерианского и конгрегационалистского направлений, принимает участие в экуменич. движении, но четко ограничивает его рамками экуменического реформат. конфессионализма, объединяющего 183 реформат. деноминации.

ВСЕМИРНЫЙ КОНСУЛЬТАТИВНЫЙ КОМИТЕТ ДРУЗЕЙ (ВККД) — конфессиональная пацифистская орг-ция, созданная в 1937 на Всемирной конференции друзей (квакеров) в г. Свартморе (США). Штаб-квартира в Лондо-

не, офиц. язык — англ. ВККД включает около 160 кол. членов, представителей регион. квакерских орг-ций из 27 стран (200 тыс. членов). Раз в три года проводит конференции, в промежутках между к-рыми деятельностью ВККД руководит комитет из 12 человек. Имеются две секции: Североамер. и Европ.-Африк. Созданы регион. междунар. центры в крупных городах мира. ВККД ведет активную антивоенную деятельность, основываясь на религ. доктрине, осуждающей любые войны, все виды насилия (в т. ч. "холодную войну"). Др. направление — благотворит. и просветит. деятельность, орг-ция демонстраций и маршей протеста. Поддерживает связи с широким кругом неправительств. орг-ций. Издает журнал (2 раза в год), ежегодник и др. издания.

ВСЕМИРНЫЙ МЕТОДИСТСКИЙ СОВЕТ (ВМС) — междунар. орг-ция *методистов*, созданная в 1881 и объединяющая 62 церкви из 90 стран мира (ок. 50 млн верующих). Президент ВМС — Джо Хейль. Собрания совета проходят каждые 5 лет. В них участвуют около 500 представителей методистских церквей, являющихся членами ВМС. Совет имеет постоянные комиссии по евангелизации, по социальным и междунар. делам, по богосл. образованию, по обмену священнослужителями, по проблемам молодежи и др. Участвует в экуменич. деятельности: осуществляет связи с *Всемирным советом церквей*, *Всемирной лютеранской федерацией*, с римско-католич. церковью, делает первые шаги к диалогу с правосл. церквями. Штаб-квартира ВМС в Лэйк-Джуналаска (штат Сев. Каролина, США). Имеет отделение в Женеве, в ведении к-рого — связи с Всемирным советом церквей. Ассоциированными орг-циями, входящими в ВМС, являются Всемирная федерация женщин-методисток и Всемирное методист. историч. об-во.

ВСЕМИРНЫЙ ПРЕСВИТЕРИАНСКИЙ СОЮЗ (ВПС) — старейшее прот. объединение, созданное на базе миссион. орг-ций в 19 в. Идея создания ВПС принадлежит Дж. Мак Кошу из Принстонского ун-та и В. Г. Блейки из Эдинбургского ун-та. Первый Ген. совет ВПС, собравшийся в 1877, утвердил конфедерационную структуру союза. Роль ВПС остается исключительно консультативной. Исполнит. комитет ВПС заседает ежегодно, имеются отд. региональные комитеты. Помимо решения чисто теологич. задач (организация консультаций, издание трудов Кальвина и т. д.) Союз играет заметную роль в становлении и развитии диалога с катол. церковью. ВПС проводит работу по интеграции христ. церквей. С 1963 проводятся ежегодные консультации с представителями лютеранства, на ассамблее *Всемирного совета церквей* в Найроби произошло слияние ВПС с междунар. конгрегационным советом. Существенным шагом в устранении историч. различий между двумя родств. церквами явилось заключение Люнебургского конкордата в сентябре 1971. Периодически издается журнал ВПС "The Reformed World".

ВСЕМИРНЫЙ СОВЕТ ЦЕРКВЕЙ (ВСЦ) — руководящий орган *экуменического движения*. ВСЦ был создан путем слияния трех прот. движений ("Вера и порядок", "Жизнь и деятельность" и "Международный миссионерский совет") на I Ген. ассамблее ВСЦ в Амстердаме в 1948. Организаторы ВСЦ рассчитывали путем сравнит. изучения вероисповедных различий между церквами и кооперирования в области практич. деятельности создать единое христ. объединение. На ассамблее в Упсале (1968) был провозглашен лозунг "обновления" религии. С позиций религии дается оценка таким глобальным проблемам человечества, как мир и разоружение, экология, футуро-

логия, социальный и науч.-технич. прогресс. В посл. годы широко рассматриваются вопросы установления нового междунар. экономич. порядка и нового междунар. информац. порядка, осуществления программы "Справедливость, мир и целостность творения". За время существования ВСЦ его членами стали 300 религ. объединений из 100 стран мира. По данным ВСЦ, он объединяет около 440 млн верующих. В него вошли и прот. *евангелическо-лютеранская церковь Латвии, евангелическо-лютеранская церковь Эстонии, Союз евангельских христиан-баптистов*, а также Русская правосл. церковь, Грузинская правосл. церковь, Армянская апостольская церковь.

ВСЕМИРНЫЙ СОЮЗ БАПТИСТОВ (ВСБ) — междунар. орг-ция баптистов, созданная в Англии в 1905, первоначально с богословскими целями. ВСБ объединяет 33,7 млн человек из 122 бапт. орг-ций в 140 странах. Раз в 5 лет созывается Всемир. конгресс баптистов, на к-ром вырабатывается и утверждается программа деятельности ВСБ, состав его руководства. В промежутках между конгрессами работу ведет исполнит. комитет, в к-ром имеются разл. комиссии: по христ. учению, по религ. свободе, по правам человека и др. ВСБ проводит также Всемир. конференции бапт. молодежи. С 1973 ВСБ получил статус неправительств. орг-ции, право вносить свои предложения в ООН. Деятельность ВСБ переросла богословские рамки: в последние годы ВСБ последовательно выступает за разоружение, помощь странам, пострадавшим от стихийных бедствий, за права человека. ВСБ — активный член *Всемирного совета церквей*, позиции их в междунар. вопросах во многом совпадают.

ВСЕНОЩНАЯ, ВСЕНОЩНОЕ БДЕНИЕ — церк. богослужение в православии, совершаемое после

заката солнца накануне воскресенья и больших религ. праздников. В правосл. лит-ре подчеркивается, что эта традиция уходит корнями в раннее христ-во, когда имели место ночные богослужения вплоть до восхода солнца.

ВСЕПРАВОСЛАВНЫЙ СОБОР

— собрание представителей всех автокеф. правосл. церквей, к-рое подготавливается на протяжении ряда лет. За последнее время было несколько совещаний представителей правосл. церквей, но они не имели, в отличие от соборов, силу высшего церк. законодат. органа. Темы для обсуждения на В. с. разрабатываются на *предсоборных всеправославных совещаниях*.

ВСЕРОССИЙСКИЙ СОЮЗ ДЕМОКРАТИЧЕСКОГО ДУХОВЕНСТВА И МИРЯН

— объединение приверженцев рус. православия, возникшее вскоре после победы Февр. бурж.-демократич. революции. Возглавлял В. с. священник *Введенский А. И.* — будущий идеолог *обновленчества*. Члены В. с. ратовали за более широкое участие приход. духовенства и мирян в деятельности церкви и в церк. управлении. В. с. поддерживал политич. платформу эсеров, трудовиков и ряда др. партий; пользовался поддержкой бурж. Врем. правительства и Св. синода.

ВСЕРОССИЙСКИЙ СОЮЗ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН

— конфессион. объединение, образованное в результате решений трех съездов 1907, 1908 и 1909, из них последний — всероссийский. В основу союза положены начала прот. церковности, но структура и вероучение его более демократичны, чем у *Союза русских баптистов*. Союз утвердил ин-тут пресвитерства, иерархию духовных чинов, председателем союза стал *И. С. Проханов*. Изданное в 1913 "Краткое изложение вероучения евангельских христиан" закрепляло нормы догматики, в основе к-рой лежало положение *общих*

баптистов. На втором Всемирном конгрессе баптистов в Филадельфии в 1911 В. с. е. х. был принят в состав *Всемирного союза баптистов* (ВСБ), а его председатель *И. С. Проханов* заочно избран вице-президентом ВСБ. Между руководством Союза русских баптистов и В. с. е. х. были разногласия по вероучит. вопросам, церк. орг-ции, их разделяли соц.-политич. взгляды, но это были родств. друг другу течения. Еванг. христ-во являлось наиболее демократич. и либеральной разновидностью баптизма. Поэтому уже с нач. 20 в. стали предприниматься попытки к их объединению, создавались "соединительные комитеты", вырабатывались условия. В 1906 было издано "Вероучение евангельских христиан-баптистов", но объединения так и не произошло. Лишь в 1944 эти две конфессии объединились в Союз евангельских христиан-баптистов (см. *Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов*). Издания евангельских христиан: газета "Утешения звезда", журналы "Сеятель" (1908), рассчитанный на массового читателя, и "Христианин".

ВСЕРОССИЙСКИЙ СЪЕЗД ДУХОВЕНСТВА И МИРЯН РОССИЙСКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

— проходил в Москве с 1 по 7 июня 1917 и собрал около 800 делегатов почти ото всех епархий. Осн. вопросами, обсуждавшимися на съезде, были: реформа высшего и епархиального церк. управления, отношение к свершившейся Февральской революции и политике Временного правительства, о церковно-государств. отношениях в новых политич. условиях.

ВСЕСОЮЗНЫЙ СОВЕТ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ (ВСЕХБ)

— духовный и организационный центр церкви евангельских христиан-баптистов. Первые орг-ции в России, объединявшие *баптистов, меннонитов,*

евангельских христиан, появились в кон. 19 в. Начиная с 1920 неоднократно предпринимались попытки создать единый союз. В 20-е гг. неоднократно собирались всероссийские съезды, на к-рых решались насущные для верующих проблемы: в 1921 — вопрос о помощи голодающим, в 1926 был положит. решен вопрос о несении воинской службы. Репрессии кон. 20—30-х гг. не обошли стороной и верующих. Была прекращена деятельность союзов баптистов и евангельских христиан, закрыты журналы, ликвидированы артели и коммуны. Были репрессированы мн. видные религ. деятели и рядовые верующие. Только в 1942 возобновилась организованная деятельность — был создан Временный совет евангельских христиан и баптистов, к-рый подготовил организационное совещание-съезд, состоявшийся в окт. 1944. На этом съезде был создан ВСЕХБ путем слияния евангельских христиан и баптистов. В 1945 к нему присоединились *пятидесятники*, в 1946 — дарбисты (Закарпатье), в 1947 — *евангельские христиане в духе апостольском*, нек-рые др. евангельские деноминации, в 1963 — *братские меннониты*. Т. обр., ВСЕХБ представлял собой союз нескольких прот. деноминаций, различных по своему нац. составу, численности, традициям культовой практики. В 1960 от ВСЕХБ отделилась группа верующих, создавшая т. н. Совет церквей, находящийся в состоянии конфликта с ВСЕХБ. Во ВСЕХБ входило около 2500 религ. объединений, в к-рых, по его данным, насчитывалось около 300 тыс. верующих. ВСЕХБ избирался на съезде ЕХБ, собираемом раз в 5 лет (последний состоялся в 1985). На первом после съезда пленуме (они проводились два раза в год) избирается рабочий орган — президиум ВСЕХБ (в 1989 — 13 членов и 5 кандидатов) и ревизионная комиссия. Президиум ВСЕХБ избирает ген. секретаря, председателя и их заместителей.

Второе пришествие

ВСЕХБ имеет отделы: благовестия и христ. единства, подготовки служителей, издательский. ВСЕХБ руководит старшими пресвитерами и пресвитерскими советами, к-рые избираются верующими в республиках, краях, областях. Для подготовки духовных кадров ВСЕХБ в 1968 открыл заочные библейские курсы. ВСЕХБ осуществляет издательскую деятельность: шесть раз в год выходит журнал *"Братский вестник"*, ежегодно на нескольких языках издается *"Календарь ЕХБ"*, выпускается Библия, симфония, сборники духовных песен и др. религ. лит-ра. Руководство ВСЕХБ и рядовые верующие активно участвуют в деятельности Фонда мира, Детского фонда, Фонда милосердия, в фондах помощи районам и странам, пострадавшим от стихийных бедствий. ВСЕХБ ведет активную междунар. деятельность. Он участвует в деятельности *Всемирного совета церквей*, *Всемирного совета баптистов*, Европейской баптистской федерации и мн. др. междунар. религ. орг-ций. С 1991 называется Евро-Азиатская Федерация Союзов ЕХБ (ЕАФСЕХБ).

ВТОРОЕ ПРИШЕСТВИЕ — сформулированное в христ. *символе веры* представление о будущем пришествии Христа на землю для *страшного суда* над живыми и мертвыми. Оно основывается на еванг. предсказаниях и является одним из гл. элементов христ. вероучения. Однако в евангелиях определенно говорится о том, что В. п. состоится при жизни одного поколения: "...не пройдет род сей, как все сие будет" (Мф. 24:34). Поэтому христ. церковь вынуждена была внести коррективы в определение сроков В. п., отказавшись от букв. толкования еванг. текста и перенеся В. п. в неопределенное будущее. Имевшие же место, напр. в адвентизме, попытки обнаружить в библ. текстах "скрытые" указания о времени В.

п. оканчивались провалом. В наст. вр. в большинстве христ. течений подобные попытки не предпринимаются. Богословы и проповедники предпочитают заявлять, что "о времени и часе" В. п. никто не знает.

ВТОРОЕ РОЖДЕНИЕ — см. *Рождение свыше*.

ВУЛЬГАТА (лат. народная, общедоступная) — перевод Библии на лат. язык, выполненный *Иеронимом* в 384—405, причем Ветхий завет прорабатывался на основе еврейского текста, а Новый завет (гл. обр. евангелия) — по греч. манускриптам. В 8 в. текст В. критич. пересматривался *Алкуином*. В 1546 *Тридентский собор* объявил В. аутентичным текстом Библии. В 1589, при папе *Сиксте V*, а затем в 1592, при папе *Клименте VIII*, был издан окончат. вариант В., принятый католич. церковью в качестве официального текста Библии.

ВХОД ГОСПОДЕНЬ В ИЕРУСАЛИМ — один из двенадцатых праздников в рус. православии. Отмечается в последнес воскресенье перед *Пасхой*. В основе его лежит еванг. сказание о том, как Иисус перед своей мученич. кончиной и воскресением прибыл в Иерусалим, где народ приветствовал его, бросая перед ним на дорогу пальмовые ветви. Это сказание используется для внушения верующим мысли о необходимости "открыть сердца для принятия

Иисуса", так же как некогда это сделали жители Иерусалима. Праздник служит как бы вехой, заставляющей людей ежегодно переосмысливать свои помыслы и поведение. Для церкви же праздник является важным звеном в процессе подготовки верующих к Пасхе. В народе В. Г. в И. называют вербным воскресеньем, т. к. в церк. ритуале, сложившемся в России, роль пальмовых ветвей играла верба. Бытовало поверье, будто она обладает магич. свойствами, способна отпугивать злых духов. Поэтому в жилищах хранили освященные в церкви ветки вербы.

ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕНСТВО — в правосл. церкви форма офиц. обращения к *архиепископам* и *митрополитам*. В первом лице: "Ваше высокопреосвященство...", в третьем — "Его высокопреосвященству..."

ВЮСТИЗМ — движение в *лютеранстве*, получившее название от имени его основателя Эдуарда Вюста, бывш. лютеран. пастора в Вюртемберге. Эмигрировав в 1845 в Россию, он возглавил в колонии Нейгоффунг (Южн. Украина) местн. общину сепаратистов, отколовшихся от лютеранства в Вюртемберге еще до своего переселения (1818—1822) в Россию. В. оказал влияние на возникновение *гюпферства* в менон. колониях Молочанского округа Екатеринославской губ.



ГАЛЛИКАНИЗМ, *галликанство* (от лат. назв. Франции — Галлия) — церк.-политич. движение среди франц. католиков за автономию франц. церкви от *папы римского*, возникшее в 13 в. В 1682 на созванном Людовиком XIV нац. соборе была принята "Декларация галликанского духовенства", ограничивающая власть папы и проводившаяся в жизнь до кон. 18 в. В наст. вр. нден Г. проявляются отдаленно в требованиях франц. епископата о большей самостоятельности в местном церк. управлении.

ГАМИЛЬТОН (Hamilton) Уильям (род. 1924) — амер. прот. теолог. В нач. 60-х гг. перешел от *неоортодоксии* к радикальной теологии, был активным участником движения "смерти Бога" (см.: *Теология "смерти Бога"*). Г. считал, что "смерть Бога" выражает опыт совр. человека, к-рый не ощущает потребности в религии и не видит смысла в теистич. концепциях. Исходя из этого, Г. призывал перейти "от проблем веры к реальности любви": христианин должен активно участвовать в делах мира, следуя заповедям Христа, и тем самым утверждать присутствие самого Христа в мире. В целом позиция Г. в 60-х гг. сильно тяготеет к взглядам нем. теолога Д. *Бонхёффера*. Впоследствии Г. отошел от радикализма, рассматривая сомнение и веру как две стороны религ. жизни. Соч.: "Христианский человек" (1956),

"Новая сущность христианства" (1961), "Об исключении Бога из словаря" (1974).

ГАРМОНИЯ ВЕРЫ И РАЗУМА — основополагающий принцип *томизма*, утверждающий, что религ. вера и знание суть различные пути постижения Бога, к-рый открывается естеств. образом через познаваемый разумом сотворенный мир и сверхъестеств. образом — через откровение, божеств. слово. Этот принцип исходит из возможности рационального обоснования нек-рых истин веры, гармонии сверхразумных, но не противоразумных религ. истин и истин знания. Согласно томизму, вера и знание выступают как отнюдь не равноценные пути постижения божеств. истины, ибо только проистекающая из откровения вера дает абсолютную истину. Принцип Г. в. и р. сохраняет свое значение и в *неотомизме*. Ныне катол. философско-теологич. мысль обновляет традиционную схему соотношения веры и знания за счет избирательного использования теоретич. достижений наук о природе, идеалистич. философии. Осн. элементы этого обновления: обоснование положения о "новом" лице естествознания, признавшего в наст. вр. ограниченность своих методов познания природы, о наличии "пограничных вопросов" между теологией, философией и естествознанием (О. Шпюльбек, Р. Кариш, Д. Бонифаци, Й. Ратцингер); концепция, "за-

конной автономии" науки в рамках законной автономии земных ценностей; трансформация концепции "законной автономии" науки в концепцию "взаимной автономии" науки и религии (*Иоанн Павел II*). Фундаментальным элементом обновления является положение об интегрирующей функции "междисциплинарного диалога" теологии и естествознания, в процессе к-рого происходит конвергенция теологич. и естественнонаучной аргументации в единую "конвергирующую истину" (*К. Ранер, Х. Фриз, Фр. Рау*). Тенденции обновления направлены на обоснование возможности интеграции теоретич. достижений науки в целостное религ. мировоззрение.

ГАРНАК (Harnack) Адольф фон (1851—1930) — нем. прот. теолог и историк, автор фундаментальных трудов по истории раннего христ-ва: "История догм", "История раннехристианской лит-ры до Евсевия", "Сущность христианства", "Введение в Новый завет", "Маркион" и др. Г. — лидер и властитель дум прот. и вообще христ. богословов левого направления. Он отвергал божественность Христа, считая его человеком Иисусом, отрицал все библ. и еванг. чудеса, включая воскресение, ставил под сомнение все сверхъестественное в Свящ. писании. Г. был не согласен с претензией христ-ва на всеобщность охвата религ. и духовной жизни. Тем не менее Г. полагал, что в религии заключено главное, основное содержание культуры, что критикуемому им догматич. христ-ву должно быть противопоставлено еванг. нравственное учение как идеал, к-рый следует положить в основу общечеловеч. морали братства, долга по отношению к ближнему, всех индивид. и обществ. действий и, следовательно, рассматривать воплощение этого идеала как цель историч. процесса. Богатый фактич. материал, содержащийся в трудах Г., его гума-

нистич. концепция и критицизм по отношению к традиц. христ. богословию оказали значит. влияние на совр. ему и последующую зап. религ.-филос. мысль либерального направления.

"ГАУДИУМ ЭТ СПЕС" (лат. "Gaudium et spes" — "Радость и надежда") — конституция церк. (пастырская), принятая II Ватик. собором (1962—1965). Имеет др. название — "О церкви в современном мире". В ней сформулирована позиция катол. церкви в отношении важнейших соц. проблем современности — войны и мира, соц. справедливости, соц.-экономич. развития стран, получивших политич. независимость, положения трудящихся и т. д. В документе содержатся нек-рые новые моменты в соц. доктрине католицизма, говорится о праве трудящихся на объединение, признается законность забастовки как средства защиты прав рабочих, хотя оговаривается, что она должна всегда рассматриваться как крайнее средство. Частная собственность характеризуется как условие свободы человека, но при этом довольно резко критикуются нек-рые "пороки" капитализма. В конституции провозглашается, что церковь не связывает себя с какой-то одной формой человеч. культуры или же политич., экономич. и соц. системой. Конституция призвала к предотвращению войны, осудила гонку вооружений и высказалась за разоружение. В этом отразились чаяния верующих, заинтересованных в упрочении мира и безопасности народов.

ГВАРДИНИ (Guardini) Романо (1885—1968) — нем. катол. философ, близкий к христ. экзистенциализму. Исходя из тезиса о противоречивости жизни, разработал концепцию включенности человека посредством христ. веры в противостоящий ему и сотворенный Богом мир. Пытался интерпретировать христ-во как нечто отличное от религии. Выступал против

нацизма, антисемитизма ("Христианин перед лицом расизма", 1939). Автор работ об *Августине*, Сократе, Данте, Ф. М. Достоевском, И. К. Ф. Гёльдерлине, Р. М. Рильке.

ГВЁЛЬФЫ — политич. "партия" сторонников папства, возникшая в итал. городах в 12 в. в условиях борьбы с императорами из династии Гогенштауфенов. Название получила от соперников Гогенштауфенов герцогов Вельфов. Г. противостояли *гибеллины* — сторонники империи. В дальнейшем лозунги обеих "партий" обрели усл. характер, и сущность борьбы между ними определяли конкретные итал. социально-политич. условия. Часто, напр., враждующие города Италии ставили свою политику в зависимость от ориентации противника. Так, при близости внутренних структур Флоренция была за Г., Сиена — за гибеллинов. Внутри городов борьба "партий" отражала противоречия между торгово-ремесл. кругами и феод. знатью, но никакой устойчивой связи соц. слоя и "партийности" не было. Во Флоренции и Болонье, напр., купцы и ремесленники были за Г., в Риме, Сиене и Пизе — за гибеллинов. Упавшее в 14 в. значение папства и империи окончат. лишает эту борьбу почвы, и в 15 в. она уходит в прошлое.

ГЕЁННА (греч.) — в иудаизме и христ-ве одно из обозначений ада. Г. — новозавет. название "долины Енномовой" (по-евр. — Ге-гинном), простирающейся от горы Сиона до долины Кедронской. По преданию, здесь в древнейшие времена израильтяне приносили детей в жертву Молоху. Царь Иосия с целью искоренить идолопоклонство превратил долину в свалку нечистот. Смрад, шедший из долины, сделал ее впоследствии символом ада.

ГЕНЕРАЛ — глава религ. ордена или конгрегации (у *францисканцев*

и *капуцинов* пастырь-генерал, у *доминиканцев* мастер-генерал, у *иезуитов* и *редемптористов* верховный генерал). Г. избирается на генеральной конгрегации (съезде) ордена сроком на 3 года или 6 лет (у иезуитов пожизненно) и утверждается папой. Резиденция — в Риме. Должность Г. была введена в связи с необходимостью централизации миссионерской и проповеднич. деятельности монаш. орденов.

ГЕНЕРАЛЬНЫЙ СИНÓД ЦЕРКВИ АНГЛИИ — высший орган *Церкви Англии*, созданный парламентским актом 1969. К нему перешли функции, выполнявшиеся до этого Национальной ассамблеей Церкви Англии, а также конвокациями (ассамблеями духовенства) Йоркской и Кентерберийской. Как в прошлом Нац. ассамблея, основанная парламентом в 1919, Г. с. Ц. А. состоит из трех палат: палаты епископов, палаты духовенства и палаты мирян, но в его работу в большей степени вовлечены рядовые священники и миряне. Синод помимо управления делами англикан. церкви играет роль арбитра в вопросах веры и толкования христ. догматов. Г. с. Ц. А. собирается несколько раз в год, но его решения приобретают силу закона только после их утверждения парламентом и одобрения монархом. Для рассмотрения решений синода существует специальная парламентская комиссия, к-рая может не утвердить принятые решения, но не имеет права видоизменять их.

ГЁНРИХ (Henry) VIII (1491—1547) — англ. король с 1509, во время царствования к-рого зародилась Церковь Англии и начало складываться *англиканство* как специф. разновидность христ-ва. Осуществленное им посредством целого ряда гос. законов выведение катол. церкви Англии из-под контроля рим. пап было вызвано в первую очередь

полит. причинами, связанными с необходимостью укрепления мощи Англии перед угрозой таких катол. стран, как Франция и Испания. Запрет выплачивать церк. налоги папам, конфискация монастыр. имущества и др. мероприятия значительно пополнили гос. казну, что дало возможность укрепить военно-морской флот, создать новые епархии. По этой причине реформы Г. VIII, как правило, не встречали сопротивления со стороны местного духовенства. Непосредственным поводом для разрыва с Римом послужил развод Г. VIII и Екатерины Арагонской и женитьба его на Анне Болейн. Папа Климент VII в 1533 отлучил Г. VIII от катол. церкви. В 1534 Г. VIII был провозглашен главой англикан. церкви. Примечательность "дворцовой реформации" Г. VIII в том, что за исключением смены верховной власти над церковью в Англии, катол. характер церк. устройства, догматики и обрядности не претерпел к.-л. существ. изменений. Нек-рые нововведения прот. толка были весьма незначительными.

ГЕОРГИЙ св. — по преданию, римский воин, родом из Лидии, ставший христианином и принявший мученич. смерть в Никомедии (по др. версии — в Каппадокии) во время гонений на христиан при императоре Диоклетиане. С именем Г. связана очень популярная в средние века легенда о спасении дочери восточного царя, отданной на растерзание дракону. Культ Г., впитавший в себя египетские и греч. мифологич. представления, явно восточного происхождения и появляется на Западе в 11—12 вв. Широкое распространение культ св. Г. получает во время *крестовых походов*. Именно тогда св. Г. становится патроном Генуи, а в Германии — тевтонских рыцарей. Наиб. популярен культ Г. в Англии, где на Оксфордском соборе (1222) он был провозглашен национальным святым, а ок. 1347 объявлен ко-

ролем Эдуардом III покровителем ордена Подвязки. Один из *святых-помощников*. День памяти — 24 апр. В 1969 Г. исключен из официального списка катол. святых. Св. Г. — один из самых почитаемых святых в России.

ГЕРМАН АЛЯСКИНСКИЙ (1757—1837) — монах, член правосл. миссии в Русской Америке. Миссия была сформирована и направлена в Новый свет в 1793 для распространения среди местных племен православия. Миссионерские обязанности Г. не осуществлял, ибо не овладел языком коренного населения. После развала миссии навсегда обосновался на маленьком островке Алеутской гряды — Еловый. Там создал женский *скит*, к-рый к концу жизни Г. распался. Науче известны два письма Г. настоятелю Валаамск. монастыря (1795) с любопыт. сведениями о первых рус. поселениях на Аляске. В 1970 канонизирован рус. правосл. церковью.

ГЕРМЕНЕВТИКА (от греч. *hermeneutikos* — разъясняющий, истолковывающий) — учение о способах истолкования текстов, первонач. смысл к-рых неясен в силу их древности или многозначности. Г. возникла в эллинистич. эпоху в связи с исследованием классич. текстов и получила наибольшее развитие как методол. прием в рамках *экзегетики* при толковании текстов Библии. С ее помощью ставилась задача выявления чувственно-буквального, отвлеченно-нравоучительного и идеально-мистического смысла текстов. В протестантизме повышенный интерес к Г. связан с работами Ф. Шлейермахера, к-рый исходил из теории развивающегося опыта как субстанции всего религ. комплекса, считал догматы простыми символами, метафорами религ. чувств. Г., по его мнению, метод реинтерпретации христ. догм; способ описания религ. чувств и переживаний, к-рый

позволяет придать христ. символам новый смысл с помощью концептуального аппарата господствующих в данный момент философских теорий. Идеи Шлейермахера были широко использованы в *секулярной теологии*, к-рая истолковывала кризис веры как кризис языка для выражения божеств. реальности, а преодоление его связывала с созданием нового языка для выражения божеств. реальности, понятного совр. человеку.

ГЕРМОГЕН (Ермоген, в миру Ермолай, ок. 1530—1612) — третий *патриарх Московский и всея Руси* (1606—1612). Выдающийся церковный писатель и проповедник, один из ученейших людей своего времени, образец гражданского мужества. О происхождении Г. историки спорят, был ли он донским казаком (притом весьма лихим) или мелким дворянином, происходил ли из городского духовенства или из знатнейших родов Шуйских или Голицыных. Г. долго служил приходским священником храма святого Николы на Гостином дворе в Казани и лишь в 57 лет постригся в Московском Чудове монастыре. Через год он взял в руки жезл архимандрита Казанского Спасо-Преображенского монастыря, а еще год спустя, 13 мая 1589, возведен в сан епископа и поставлен первым митрополитом Казанским и Астраханским. Г. собрал в Казань и стал лично наставлять новокрещеных, рассыпанных по епархии и не имевших духовной поддержки (1591). Он затребовал и получил царский указ, повелевавший воеводам переписать всех новокрещеных с семьями, поселить их во главе с добрым дворянином в свободном от тягла предместье Казани с храмом, снабдить крестами, иконами и т. п. Казань стала форпостом православия на востоке России. Распространение православия было связано в глазах Г. с освящением новых земель христианским подвигом, чудесами святых заступников, в его епархии

просиявших. Еще священником церкви святого Николы участвовал Г. в обретении одной из величайших русских святынь — иконы Казанской Божией матери (1579). Позже, освящая храм Богородицы нового Казанского девичьего монастыря, митрополит создал пространную редакцию сказания о явлении и чудесах этой иконы (1594). Г. открыты были нетленные мощи первых казанских святителей Гурия и Варсонофия, написаны их и Германа Полева жития. Все трое были причислены к лику российских святых. Тогда же (1596—1597) к числу своих агиографических сочинений прибавил Г. едва ли не лучшую из всех редакцию Повести о Петре и Февронии, муромских чудотворцах. На патриарший престол Г. возведен 6 июля 1606 Василием Шуйским, к-рый, захватив трон с помощью кровавого заговора, нуждался в авторитете неподкупного старца. Защищая престол, Г. разослал по стране членов освященного собора и в ряде мест удержал народ от восстания. Но Иван Болотников, Истома Пашков, Прокофий Ляпунов и другие воеводы "царя Дмитрия" самозванного уже шли на Москву с пестрым ополчением дворян, казаков и простолюдинов. 14 окт. 1606 Г. выступил перед народом и разослал по стране грамоты о прекращении "межусобной брани". В декабре Г. послал похвальную грамоту митрополиту Казанскому и Свияжскому Ефрему, удержавшему паству от восстания, отлучив бунтовщиков от церкви. Однако сам патриарх не применял сию крайнюю меру: ведь многие из восставших никогда не присягали Шуйскому. В февр. 1607 Г. вызвал из ссылки *Иова*, и по просьбе "всенародства" они отпустили грех клятвoprеступления, повелев отныне верно служить царю Василию. И лишь когда Болотников и его союзники, оправившись от поражения под Москвой, вновь перешли в наступление, Г. торжественно проклял предводителей восста-

ния и призвал всех, вплоть до иноков, подняться на врагов веры. Этот призыв возымел действие; сам Шуйский не смог отвертеться от командования армией; ядро восставших было осаждено в Туле и сдалось при условии сохранения всем жизни. Г. был потрясен учиненной Шуйским клятвopеcтупной резней пленных. Патриарх страдал, видя, как оскорбленный злодейством царя народ встает под знамена Лжедмитрия II, сурово укорял Шуйского, поспешившего "в упокоение возвратиться", когда "еще крови не унялось пролитие". Однако Шуйский, нимало не беспокоясь о России, отдал часть страны шведам и расторг перемирие с Польшей, наслаждаясь властью на островке среди бушующего кровавого моря. Патриарх надолго замолчал. В самые тяжелые годы Г. продолжал строить церкви и печатать книги; возвел новое здание типографии и установил в нем печатный станок. Между тем гос-во рушилось. В февр. 1609 против Шуйского восстала часть московских дворян, бояре разбежались. Приведенный на Лобное место патриарх бесстрашно выступил в защиту царя, видя в нем последнюю надежду на спасение гос-ва от гибели. Весной 1610, когда в Москву вступила победоносная армия М. В. Скопина-Шуйского, жертвы Г., защищавшего лукавого царя, казались ненапрасными. Но двор убил молодого полководца, армия его была погублена, поляки, шведы и Лжедмитрий поделили почти всю страну. 17 июля самые верные воины, не первый год защищавшие столицу, восстали на царя Василия, из-за которого "льется кровь христианская". Г. посреди толпы ратовал за царя, когда тот уже был сведен с престола, не признал насильного пострижения его в монахи. Однако дело было сделано, и патриарх согласился, что единственный путь спасения страны — выбор царя "всею землею". На этом условии он поддержал временное боярское

правительство и был обманут. Вместо того чтобы выбором царя объединить силы для изгнания интервентов, правительство, в к-рое Г. не был включен, решило призвать на престол польского королевича Владислава. Все, кто не желал, спасаясь от внутренней смуты, капитулировать перед польским королем, все, недовольные сговором бояр с поляками, вспомнили, что без царя "патриарх у нас человек начальный" и без него бояре ничего решить не могут; многие стали использовать авторитет патриарха для обоснования легитимности собственных позиций. Сам Г. публично требовал только, чтобы королевич принял православие и ратники Речи Посполитой покинули русские пределы — иначе "королевич нам не государь!". Несмотря на то что Г. не посылал никаких грамот, среди восставших против поляков стали распространяться "призывы Г." постоять "за православную крестьянскую веру". Однако изменники-бояре прямо обвинили Г. в рассылке поджигательных грамот. "Я-де к ним не писывал, — ответил патриарх, — а ныне к ним стану писать!" — после чего был посажен под крепкий караул. Вскоре Москва была сожжена, на пепелище шли бои. От Г. вновь стали требовать грамоты, чтобы ополченцы разошлись, опять грозили смертью. "Что-де вы мне угроживаете, — сказал патриарх, — единого Бога я боюсь!" Много позже, когда распалось Первое ополчение и Минин в Нижнем призвал собирать Второе, к тому времени в темнице Г. вновь пришли изменники требовать грамоты. И перед смертью патриарх не признал, будто он возмутил народ, хотя отнюдь не боялся злодеев. Г. был уморен в темнице, явив пример личного мужества, вдохновлявший россиян, но так и не призвав народ к кровопролитию.

ГЕРНГУТЕРЫ — прот. секта лютеран. толка, возникшая в 1772

в местечке Гернгут недалеко от Дрездена, в Саксонии. Первоначально в общину в Гернгуте вошли переселенцы из Чехии — продолжатели традиции *чешских братьев*, поэтому непосредственными идейными предшественниками Г. являются соотв. секты эпохи *Реформации*, действовавшие в Богемии и Моравии (богемские братья, моравские братья), а также катол. ереси позднего средневековья, составившие идейные основы гусит. движения (см. *Гуситы*). Покровитель общины Г. — граф Н. Л. Цинцендорф, развивая активную проповед. деятельность в Голландии, Англии, Сев. Америке и в др. странах, стал основателем нового религ.-обществ. движения. В основу учения Г. положено частичное признание *Аугсбургского исповедания*, однако их отличит. чертой является особый акцент на "религии сердца" — интимно-эмоц. переживании верующим единства с Христом как хранителем, спасителем мира. Отсюда — повышенная эмоциональность и пиетизм Г. У них имеются епископы, пресвитеры и диаконы. В 18—19 вв. учение было распространено в Прибалтике, где, в частн. в Лифляндской губ., возникли крестьянские общины, вставшие в оппозицию к господ. лютеран. церкви. Г. оказали влияние на становление методизма (см. *Методисты*). В совр. мире Г. известны под разл. названиями: моравские братья, богемские братья, объединение братьев, а также (в англоязыч. лит-ре) континентальные пиетисты. Их общины распространены в Европе (Германия, Голландия, Швейцария, Великобритания, Дания), в Сев. и Южн. Америке. Численность — 740 тыс. (1985).

ГИБЕЛЛИНЫ — политич. "партия" сторонников империи, возникла в Италии в 12 в. Название получила, по-видимому, от имени родового замка Гогенштауфенов — Вейблингена. Противостояли *гвельфам*.

Гибеллины

ГИМНЫ КАТОЛИЧЕСКИЕ.

В широком смысле Г. к. называются те церк. песнопения, к-рые исполняются во время богослужений, но не являются *молитвами*. Сюда следует отнести нек-рые псалмы и др. произведения, основанные на библейск. текстах ("*Санктус*", "*Мagneificat*", "*Nunc dimittis*" — "Ныне отпускаешь" и др.). В узком смысле Г. к. называются песнопения, созданные церк. писателями. Латинская гимнография, родоначальником к-рой является *Иларий Пиктавийский*, сложилась в сер. 4 в. Ее формированию способствовало распространение в это время ритмич. рифмованного стихосложения, сменившего классич. размеры. Наиб. известные Г. к. 4 в. принадлежат перу *Амвросия Медиоланского*. Началом 5 в. датируется "*Te деум*". В 6 в. наиб. знаменитым автором гимнов был Венаций Фортунат. Его гимн "*Vexilla regis*" ("Знамена царя") исполняется на страстной неделе. К 9 в. относится "*Ave, maris stella*" ("Здравствуй, звезда морская") — Г. к., посвященный Богоматери. Другой марианский Г. к., "*Salve, regina*" ("Здравствуй, царица"), относится к 11 в. Авторами Г. к. были Петр *Дамиани* (ум. 1072), Адам Сен-Викторский (ум. 1192), *Фома Аквинский* и др. Важную роль в создании Г. к. сыграли поэты-*францисканцы*, перу к-рых принадлежат "*Dies ирэ*" и "*Stabat матер*". Восстановление в эпоху Возрождения классич. метрики и попытки использовать ее в 16—17 вв. для создания Г. к. не только не дали заметных результатов, но привели к упадку гимнографии. Происхождение наиб. известных Г. к. 17—18 вв. — "*Adeste, fideles*" ("Придите, верные") и "*Veni, veni, Emmanuel*" ("Приди, приди, Эммануил") неясно. В 19 в. безрезультатную попытку оживления гимнографии предпринял *Лев XIII*.

"ГЛÓРИЯ" (лат. gloria — слава) — начало двух т. н. славословий

(большого и малого), входящих в *мессу*. Большое славословие, или "Ангельская песнь" ("Слава в небесах Богу, а на земле мир людям доброй воли" и т. д.), является переводом греч. молитвы 4 в. и вошло в богослужение в кон. 8 в. Исполняется в перв. части мессы. Малое славословие ("Слава Отцу и Сыну и Святому Духу" и т. д.) возникло на основе н.-з. текстов и вошло в богослужение с 4 в. Читается после псалмов, но опускается в заупокойной службе.

ГЛОССОЛА́ЛИЯ (от греч. *glōssa* — непонятное слово, *lalein* — говорить) — теологич. термин для обозначения "разговора" верующих с Богом на "незнакомых" ("иных", "ангельских") языках при "излиянии" на них *Духа Святого*. Для того чтобы вступить в общение с третьим членом божеств. троицы, "ревнующие" (просящие) много постятся и молятся, доводя себя до религ. экзальтации и транса. Речь становится автоматической, включает непонятные слова (глоссы), не существующие ни в каком языке, а также изречения, состоящие из слов и выражений родного или известного верующим языка. Эти "иные языки" верующие и священнослужители рассматривают как свидетельство "присутствия" Духа Святого в данном избранном Богом "сосуде". Считается, что сам верующий "иноязыков" не понимает: толковать их могут лишь имеющие "пророческий дар". По представлениям пятидесятников, Г. — кульминац. пункт *крещения Духом Святым*, один из видимых даров Бога (см. *Дары Святого Духа*).

ГЛЭДДЕН (Gladden) Вашингтон (1836—1918) — амер. либеральный теолог, представитель *социального евангелизма*. Помимо пастырской службы в конгрегационалистских церквях, Г. в течение нескольких лет (1871—1875) занимался журналистской деятельностью, выступая в качестве сотруд-

ника нью-йоркского журнала "Индепендент". Автор более чем 30 книг и многих десятков статей, в т. ч. по вопросам экономики, политики, расово-нац. отношений, рабочего движения, к-рые рассматривались им в ракурсе этич. доктрин христ-ва. Осн. задачу церкви Г. видел в пробуждении обществ. сознания и направлении его на реализацию программ построения "царства Божьего на земле".

ГОВЕ́НИЕ — приготовление верующего к таинству *причащения*. Продолжается несколько дней; включает *пост*, посещение всех храмовых богослужений, молитвы дома, а также *исповедь*. Причащаться, а след., говеть православные должны не реже 5 раз в году.

ГОГА́РТЕН (Gogarten) Фридрих (1887—1967) — нем. прот. теолог, один из основоположников *диалектической теологии*. Ближайший сотрудник К. Барта в 20-е гг. Позднее его взгляды далеко не полностью совпадали со взглядами Барта. Интересовался проблемами культуры и ее соотношением с божеств. откровением. Осн. соч.: "Кризис нашей культуры" (1920).

ГОД ЛИТУРГИ́ЧЕСКИЙ — в католицизме церк. год, в к-ром определено место религ. праздников и богослужений. Составляет из 365 дней или 52 недель. Начинается с первого воскресенья *Адвента*, т. е. с первого воскресенья после 30 ноября — дня св. Андрея.

ГОЛЛА́НДСКИЙ КАТЕХИ́ЗИС — так называют "Новый катехизис", написанный епископами Блуиссеном и Эрнстом из Северного Брабанта по поручению катол. епископата Голландии и изданный в 1966 г. Г. к. создавался при широком участии не только теологов, но и мирян. В отличие от обычных катехизисов он предназначен для взрослых и написан не в форме вопросов и ответов.

Проповедуя осн. суть католицизма, Г. к. подверг пересмотру важнейшие положения вероучения, далеко переидагнув границы свободы теол. исследований, определенные II Ватиканским собором. Не давая положительного ответа на вопрос, существуют ли ангелы, он фактически отвергает и существование демонов, дьявола. О чудесном рождении Христа от непорочной девы Г. к. дает объективную формулировку, позволяющую трактовать этот вопрос как поэтическую метафору. Важный для христ-ва догмат о первородном грехе вообще не упоминается: Г. к. трактует только вопрос о грехе и греховности, к каковым относит войны, "высокомерие капитализма", колониализм, классовую и расовую вражду, эгоизм и отсутствие любви. Вопросы о сотворении мира, человека и души Богом Г. к. рассматривает в духе эволюционизма, при этом указывая на неотделимость души от тела, практически ставит под сомнение существование бессмертной души. Учение о загробном воздаянии, таким образом, тоже ставится под вопрос. Представления о *рае*, *аде* и *чистилище* как о реально существующих определенных местах Г. к., не отрицая учения о них, толкует символически. Это же относится и к самой Библии, тексты к-рой не рекомендуются толковать буквально. Библейскую традицию, остающуюся незыблемой, Г. к. пытается перевести на язык нашего времени. Рассказывая о Библии как о "собрании сочинений, над которыми трудились более тысячи лет", авторы подводят к выводу о человек., а не божеств. ее происхождении, не отвергая в сущности действия Святого Духа: "она как целое от человека и от духа божьего"... Что касается церк. установлений и доктрин, то Г. к. занял среднюю линию по вопросу о *целибате*, заявляя, что женатые люди могут быть хорошими священниками, как показывает пример восточной церкви.

Голльвитцер

В вопросе о соотношении веры и знания делаются уступки науке; противоречия между наукой и религией объявляются мнимыми. Призывая католиков "признавать и уважать истинно христианские ценности из общего наследства", Г. к. поддерживает идею экуменизма, осуждая нетерпимость к нехрист. религиям, к-рые могут углубить понимание Евангелия. Гуманизм и марксизм Г. к. считает "двумя величайшими духовными течениями современности". Несмотря на ожесточенную борьбу вокруг Г. к. и решение назначенной Ватиканом теологической комиссии — так отредактировать его, чтобы выхолостить суть, синод голландских епископов в 1969 одобрил его в первонач. форме.

ГОЛЛЬВИТЦЕР (Gollwitzer) Хельмут (род. 1908) — нем. прот. теолог, ученик и ближайший сотрудник К. Барта. Был преемником М. Нимёллера в евангелич. общине Берлин-Далем. Подвергался преследованиям в годы нацизма. С 1950 по 1957 — профессор систематич. теологии в Бонне, в посл. годы — профессор теологии в Свободном ун-те в Зап. Берлине. Осн. работы посвящены проблемам этики и соотношения христ. веры с марксизмом: "Христианская община и политический мир" (1954), "Христиане и атомное оружие" (1957), "Капиталистическая революция" (1974).

ГОЛУБИНСКИЙ Евгений Евстигнеевич (1834—1912) — историк рус. правосл. церкви. Окончил Моск. духовную академию, в к-рой преподавал с 1861. С 1882 — член-кор. Петерб. АН, с 1903 — академик. Осн. труд — "История русской церкви" (т. 1—2, 1901—1917), охватывающая период с 10 в. до сер. 16 в. Рассматривал историч. процесс с точки зрения либерала-западника, автор "Истории канонизаций святых в русской церкви" (1903), "Краткого очерка истории православных церквей Болгарии, Сербии и Румынии" (1871) и др.

ГОМИЛЁТИКА (от греч. *homileō* — общаюсь с людьми) — раздел *богословия*, рассматривающий вопросы теории и практики проповеднич. деятельности. Одно из направлений в Г., т. н. риторическое, осн. моментом, определяющим успех проповеди, т. е. степень ее воздействия на верующих, считает красноречие проповедника, освоение им практич. методов убеждения. Другое направление делает упор на знание проповедником своей паствы, "его пастырскую ревность и благочестивую жизнь".

ГОРНЕЕ МЕСТО — в правосл. храме место за *престолом* в *алтаре*, где на возвышении ставится *кафедра* епископа.

ГОСТИЯ (лат. — "жертва"), **облатка** — маленькая лепешка из пресного пшеничного теста, заменившая в обряде причащения (*евхаристии*) упоминаемый в н.-з. текстах хлеб. Обычай употребления для причащения Г. с изображением на ней распятия или агнца известен на Западе с 12 в. и сохранился в катол. и лютеранской церквях (др. протестантские церкви вернулись к квасному хлебу).

ГОСУДАРСТВЕННАЯ ДУМА И РЕФОРМА ВЕРОИСПОВЕДНЫХ ЗАКОНОВ В РОССИИ. Вопрос о реформе вероисповедной политики активно обсуждался уже с нач. 20 в. В годы первой рус. революции 1905—1907 были сделаны нек-рые практич. шаги, в частн. принят указ "Об укреплении начал веротерпимости". Предполагалось вынести законопроекты, касавшиеся вероисповедной политики, на обсуждение Государственной думы. Накануне созыва Думы со своими предложениями о реформировании вероисповедной политики выступили практич. все действовавшие на тот момент политич. партии. Заседания Гос. думы 1-го созыва открылись 23 апр. 1906, а уже 12 мая фракция кадетской партии внесла на ее рассмотрение законопроект

"О свободе совести". В нем провозглашалось равенство граждан независимо от их вероисповедной принадлежности, а все действовавшие в России вероисповедания уравнивались в правах. Вводился порядок свободного перехода граждан из одного вероисповедания в другое и порядок введения гражданской метрикации. Отменялось государств. принуждение граждан состоять в том или ином вероисповедании и исполнять религ. обряды. Одновременно предлагался порядок, согласно к-рому никто не может отказаться от исполнения своих гражд. обязанностей, ссылаясь на религ. убеждения, за исключ. случаев, предусмотренных законом. В Объяснительной записке к законопроекту лидеры кадетов убедительно доказывали, что в прошлом и в настоящем Россия жила и продолжает жить "под режимом несвободы совести", что попытки в предшествующие несколько лет провести реформу вероисповедных законов и реализовать на практике положения указа от 17 апр. и манифеста от 17 окт. 1905 не принесли положит. результата. Предлагалось принять закон "О свободе совести" как манифест, определяющий принципы государств. церк. политики и свободы совести и вероисповеданий. А затем на его основе принимать законы по конкретным направлениям вероисповедного законодательства. Но ввиду разгона Думы приступить к обсуждению законопроекта не удалось. Гос. дума 2-го созыва (1907) приняла к рассмотрению 7 вероисповедных законопроектов, к-рые внес от имени правительства П. А. Столыпин. Они касались деятельности "инославных" и "иноверных" обществ в части порядка их образования, регистрации и прекращения деятельности, проведения ими религ. обрядов, процессий и церемоний, строительства и ремонта молитвенных зданий, организации монастырей и т. д. Кроме того, в них устанавливались правила перехода гражд.

дан из одного исповедания в другое, регулировались взаимоотношения гос-ва и религ. орг-ций, отменялся ряд ограничений гражд. прав в связи с принадлежностью к "инославным" и "иноверным" исповеданиям. Но и Вторая Дума была досрочно распущена и потому не смогла приступить к рассмотрению вероисповедных законопроектов, хотя нек-рые из них и были предварит. обсуждены в заседаниях думской комиссии по свободе совести. Третья Гос. дума (1907—1912) образовала три специальные комиссии: по делам правосл. церкви, по вероисповедным и старообрядч. вопросам, к-рым и была поручена работа над законопроектами, доставшимися от предшествующей Думы. Но все же и в эти годы большая часть из них так и не была вынесена на пленарные заседания Думы. Те же, что получили одобрение Думы, были либо заблокированы Гос. советом, либо не удостоивались "высочайшего повеления" и потому не приобретали юридич. силы. Четвертая Гос. дума (1912—1917) хотя и намеревалась продолжить работу над вероисповедными законопроектами, но сделать это не смогла, поскольку в янв. 1913 Н. А. Маклаков, незадолго до этого назначенный на пост министра внутренних дел, взял из Думы столыпинские законопроекты. Т. обр., гос-во отказалось от им же предпринятой попытки вероисповедных реформ и, по существу, целиком и полностью возвратилось к традиционному пониманию принципов и содержания госуд.-церк. отношений, характерных для конца 19 в. Российским политич. партиям и общественности, ориентирующимся на демократич. преобразования вероисповедной политики и утверждение в обществ. жизни России принципов свободы совести и вероисповеданий, не удалось реализовать своих целей.

ГОТИКА (итал. *gotico* — готский, варварский) — стиль в западноев-

роп. искусстве 12—16 вв., завершивший его развитие в средневековый период. Сменивший романский стиль готич. искусство, развиваясь в рамках феод.-религ. идеологии, было преимущественно культовым. Оно отличалось высоким художественно-стилевым единством: господство линии, вертикализм композиций, виртуозная детализировка, подчиненная логике целого, неразрывная связь архитектуры и скульптуры. Готич. архитектура, всдушим типом к-рой стал городской собор, привела к развитию сложной каркасной конструкции (стрельчатые арки, опирающиеся на столбы, и др.), что потребовало математич. изощренности работы зодчего и позволило создавать устремленные ввысь соборы с обширными интерьерами, огромными прорезными окнами. В готич. искусстве воплотились эстетические вкусы феод. верхушки об-ва, соприкоснувшейся в эпоху крестовых походов с изощренностью искусства Востока (многоцветный витраж, гобелен, иллюстрации манускриптов). В 14—15 вв. бурное развитие городов способствовало демократизации Г., ее распространению на все элементы общественного и частного интерьера, включая мебель. Существует множество национальных и региональных вариаций Г.

ГРЕХ — по религ. представлениям, нарушение в мыслях или действием воли Бога, воплощенной в нравств. предписаниях, требованиях религ. санкционированных норм поведения и образа жизни. Социально-историч. корни представления о Г., "скверне", "чистом" и "нечистом" уходят в "священные запреты", табу, характерные для первобытнообщинного строя. В иудаизме, исламе и христ-ве возникновение Г. связывается с мифом о первородном грехе, нарушении заповеди Бога первыми людьми Адамом и Евой, к-рый стал передаваться по наследству последующим поколениям.

Догмат о Г., испортившем чelовеч. природу, тесно связанный с учением о спасении, является предметом богосл. споров в христ-ве начиная со времен его возникновения, в т. ч. и в протестантизме. Согласно католицизму, грехопадение лишь привело к утрате сверхъестеств. даров, к-рыми Бог наградил человека во время творения, ослабило чelовеч. природу, но не разрушило ее окончательно. Человек, будучи греховным, остается свободной, социальной и разумной сущностью, состоящей из естеств. и сверхъестеств. начала. Религ. реформаторы отклонили дуализм природы и сверхприроды в человеке. Природа человека как "образа и подобия" Бога совершенно разрушена Г. Человек, по учению Ж. Кальвина, бесконечно греховное и бесконечно падшее существо, не является свободной личностью и утратил способность к добру и богопознанию. Его участь предопределена до сотворения мира. Против крайностей учения Кальвина выступил гол. богослов Я. Арминий, к-рый признал за человеком свободу воли и возложил на человека моральную ответственность за свое спасение. *Анти-тринитарии* отвергли концепцию грехопадения. По мнению одного из идеологов социального евангелизма — Ш. Мэтьюса, "Христос сохраняет полное молчание касательно всеобщей греховности". Г. — это результат невежества и уклонения от социального общения. Другой идеолог социального евангелизма — У. Раушенбуш строит свою социальную теорию в отрыве от доктрины. Что же касается представителей *диалектической теологии* (К. Барт, Р. Нибур и др.), то они в различных вариантах воспроизводят традиционно прот. концепцию Г.

ГРЕХОПАДЕНИЕ, ПЕРВОРОДНЫЙ ГРЕХ — по библ. представлениям — нарушение первыми людьми Адамом и Евой заповеди Бога об абсолют. повиновении,

что повлекло изгнание их из рая, утрату ими и их потомками *богоподобия* и появление в мире зла, противоречащего божеств. сущности. Раннехрист. апологеты *Ориген* и Климент Александрийский предлагали рассматривать Г. как аллегорич. рассказ о душевном состоянии человека. Однако в православии преобладающим и поныне является учение об утере человеком в результате Г. *богоподобия* (бессмертия, абсолютной святости) и сохранении искаженного образа Бога, т. е. разума и свободной воли, употребляемых чаще всего во зло человеку и природе. Гл. целью жизни, по правосл. представлениям, должно стать восстановление в человеке первонач. созданного образа и подобия, к-рые достигаются после смерти, но непременно в процессе христ. жизни. Первым условием прощения грехов объявляется принятие *крещения*, вторым — воскресение из мертвых.

ГРЕЧЕСКИЙ РАСПЕВ — см. *Музыка церк. правосл.*

ГРИГОРИЙ (Яцковский Гавриил, 1866—1932) — архиепископ Екатеринбургский. Родился в Подольской губ. После окончания Подольской духовной семинарии был псаломщиком и учителем церковно-приходских школ. В 1888—1890 — послушник Киево-Печерской лавры. Высшее образование получил в Киевской духовной академии, к-рую окончил в 1894 со степенью кандидата богословия. Затем работал в духовных учебных заведениях: преподаватель и ректор Томской семинарии, инспектор Иркутской семинарии, ректор Рязанской семинарии. В 1908 был рукоположен во епископа Козловского, викария Тамбовской епархии, с 1912 — епископ Бакинский, викарий Грузинской епархии. В 1917 возведен в сан архиепископа и назначен на Екатеринбургскую кафедру. В 1926 отказался признать митрополита *Сергия* (*Страгородско-*

20) в кач-ве заместителя патриаршего местоблюстителя и выступил против него, сам претендуя на руководство Рус. правосл. церковью. К нему примкнула немногочисл. группа иерархов. "Григорианский раскол" не пользовался широкой поддержкой среди епископата и духовенства, знач. часть к-рого в тот момент поддержала митрополита Сергия. Скончался в Свердловске.

ГРИГОРИЙ I ВЕЛИКИЙ (ок. 540—604) — папа с 590. Один из *учителей церкви*. Отпрыск знатного рода; в 573 — префект Рима; с 574 — монах, основал несколько монастырей в Южн. Италии и Риме. В 579—585 — папский посол в Константинополе. Г. I проявил себя выдающимся администратором; организовал оборону Рима и Южн. Италии от лангобардов, с к-рыми в 592—593 заключил мир. Отстаивал тезис о главенстве папы в спорах с визант. властями и Константинопольской церковью. Вдохновитель христианизации Англии. Славу писателя Г. I принесли комментарии на библейские книги, "Пастырское наставление" и "Диалоги о жизни и чудесах итальянских отцов". Литерат. деятельность Г. I знаменует разрыв с античной традицией, связь с к-рой еще сохранялась у представителей лат. *патристики*. Г. I положил начало церк. обоснованию учения о *чистилище*. При Г. I в Риме была создана школа пения. Ему приписывают реформу литургии, положившую начало т. н. григорианскому пению. Католич. традиция считает его святым. День памяти — 12 марта.

ГРИГОРИЙ VII (ок. 1021—1085) — папа с 1073. В миру Гильдебранд из Соаны (Тоскана). Обучался в Риме, с 1047 находился в *Клуньи* (хотя его монашество оспаривается). Со времени *Льва IX* началось возвышение Гильдебранда. В 1059 под его влиянием Латеранский синод утвердил право избрания папы исключительно за

кардиналами. В 1075 Г. VII издал указы, запрещавшие *симонию* и вводившие *целибат*. Теократич. программа Г. VII изложена в соч. "Диктат папы", написанном в его окружении: папа — верховный сеньор всех государей, обладающий правом смещать и судить их; назначение епископов (*инвеститура*) полностью принадлежит папе. Последнее положило начало конфликту с императором Генрихом IV, к-рый продолжал самовольно ставить епископов. В 1076 Г. VII отлучил Генриха IV от церкви. В 1077 император вынужден был примириться с Г. VII в *Каноссе*. Но в 1080 Г. VII вновь отлучил императора. В 1083 Генрих IV занял Рим и противопоставил Г. VII *антипапу* Климента III. Г. VII призвал на помощь герцога Роберта Гюискара, к-рый, освободив Рим, подверг его разграблению. Г. VII был вынужден покинуть город и вскоре умер в Салерно. Канонизирован в 1606. День памяти — 25 мая.

ГРИГОРИЙ IX (ок. 1148—1241) — папа с 1227. В миру — граф Уголино ди Сеньи, дядя *Иннокентия III*. В 1206 стал кардиналом-епископом Остии. С 1220 — протектор *францисканцев*. Правление Г. IX ознаменовано конфликтом с императором Фридрихом II, к-рый не хотел возглавить очередной *крестовый поход*. Г. IX активно боролся с еретиками; в 1232 передал *инквизицию* в руки *доминиканцев*. В 1234 по его приказу был составлен "Свод канонического права".

ГРИГОРИЙ X (1210—1276) — папа с 1271. В миру Тебальдо Висконти. К моменту избрания был диаконом в Льеже. Г. X добился признания Рудольфа Габсбурга императором, и это положило конец смутам в Германии. Безуспешно пытался организовать *крестовый поход*. На Лионском соборе (1274—1275) заключил унию с визант. императором Михаилом VIII. В 1274 издал закон о ко-

нклаве, ставший основой дальнейшей практики избрания пап. Беатифицирован в 1713. День памяти — 10 янв.

ГРИГО́РИЙ XI (1329—1378) — папа с 1370. В миру Пьер Роже де Бофор. Племянник *Климента VI*. Стал кардиналом в 18 лет. Избран папой в Авиньоне. В его правление достигло предела недовольство иноземной администрацией в *Папской области*, поддержанное Флоренцией и ее союзниками. Опасаясь потерять итал. владения и уступая призывам *Екатерины Сиенской*, Г. XI вернулся в Рим, что, впрочем, не смогло положить конец смутам. В 1377 он осудил учение англ. теолога, поборника реформирования катол. церкви Джона Уиклифа.

ГРИГО́РИЙ XIII (1502—1585) — папа с 1572. В миру Уго Бонкомпаньи. Юрист, участник *Тридентского собора*. С 1564 — кардинал. Фанатичный поборник *Контрреформации*, Г. XIII восторженно встретил известие о *Варфоломеевской ночи*. Оказал активную финанс. поддержку организации иезуитских учебных заведений. Важными событиями его понтификата были пришедшиеся на 1582 введение нового календаря, получившего название Григорианского, и издание исправленного "Свода канонического права".

ГРИГО́РИЙ XVI (1765—1846) — папа с 1831. В миру Бартоломео Альберто Каппеллари. Род. в Беллуно, был сыном юриста. В юности вступил в монаш. орден *камальдулов*. В 1805 стал аббатом монастыря св. Григория в Риме. В 1825 был возведен в кардиналы. Вошел в историю папства как типич. представитель реакции 19 в., противник политич. реформ, революц. движения, научно-технич. прогресса. В целях пресечения выступлений карбонариев, призывавших в 1830 к восстанию в *Папской области*, воспользовался австрийск. войсками, к-рые оккупиро-

вали ее до 1838. Коррупция, судебный произвол и финансовый кризис, царившие в Папской области, оттолкнули от Г. многих церк. деятелей, к-рые встали на сторону Дж. Мадзини, опубликовавшего в 1846 работу "Папа и итальянский вопрос". В энциклике "Мирари вос" (1832) Г. XVI осудил идеи аббата Ф.-Р. Ламенне, требовавшего отделения церкви от гос-ва и отказа папы от светской власти. Понтификат Г. XVI отмечен расширением деятельности катол. миссий и основанием рыцарских орденов св. Сильвестра и св. Григория Великого.

ГРИГО́РИЙ БОГОСЛÓВ, Назианзин (ок. 330 — ок. 390) — один из *отцов церкви*, видный представитель *патристики*, автор теол. сочинений, посвященных обоснованию христ. догмата о *Троице* и направленных против арианства, а также проповедей, построенных по правилам античной риторики, и гимнов, вошедших в обиход правосл. пения.

ГРИГО́РИЙ НИ́ССКИЙ (ок. 335 — ок. 394) — церк. писатель и богослов, участвовавший в разработке христ. *символа веры*, представитель греч. *патристики*. Активный борец против арианства. Истина, по Г. Н., только в том, что носит печать *Свящ. писания*, а вера — тот критерий, к-рым измеряется знание, тем более совершенное, чем ближе оно к богооткров. истинам веры. Заложил основы христ. *экзегетики*.

ГРИГО́РИЙ ПАЛАМА́ (1296—1359) — визант. богослов, один из идеологов *исихастов*. Согласно учению Г. П. об истечении божеств. света, воспринимаемого удостоенными благодати *праведниками*, спасение души достигается не мудрствованием, а созерцанием, умерщвлением плоти и молитвенным экстазом; оно считается официальной истинно правосл. доктриной.

ГРОБ ГОСПОДЕНЬ — гробница, в к-рой, по еванг. легенде, был погребен *Иисус Христос* после снятия с креста и к-рую он якобы покинул после своего *воскресения*. Находится в Иерусалиме в Воскресенском храме, принадлежащем нескольким христ. конфессиональным группировкам, в т. ч. *Иерусалимской православной церкви*. Паломничество в Иерусалим, регулярно совершаемое представителями правосл. церквей (в т. ч. и РПЦ), обычно называется поездкой ко Г. Г. На гробнице совершается *литургия* в присутствии и с участием паломников. В Иерусалимской православной церкви есть орден и медаль Святого гроба.

ГРОШ СВ. ПЕТРА (Динарий св. Петра, Обол св. Петра) — ср.-век. обычай ежегодных пожертвований *Св. Престолу*. В самом Риме этот обычай существовал еще при *Григории VII* (1073—1085). Позднее жертвования в виде Г. св. П. начинают поступать из др. стран Зап. Европы. В наст. вр. Г. св. П. является одной из важных статей дохода *курии римской* (до нескольких млн дол. в год).

ГРУЗИНСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ — одна из древнейших христ. церквей. Еще до 4 в. христ-во имело в Грузии своих приверженцев. Распространение новой религии связывается с именем св. Нины, проповедь к-рой сильно повлияла на груз. царя Мариана, и он принял крещение. Примеру царя последовали и его подданные. Для массового крещения Мариан просил визант. императора *Константина* прислать в Грузию священников. Христ-во объявляется в Грузии госуд-ством религией. Возникшая Г. п. ц. вначале подчинялась архиепископу Антиохийскому. Но уже в 487 царь Вахтанг I Горгасал, объединивший Грузию в политич. отношении, с согласия Византии провозгласил Г. п. ц. автокефальной. Ее возглавил *католикос-пат-*

риарх, кафедра к-рого находилась в древней столице Мцхета. С 6 в. в Грузии появились несколько самостоят. католикосов, но первенствующим всегда оставался Мцхетский. Так было до 1796, когда Г. п. ц. вновь стал управлять один католикос. Тяжелое политич. положение Грузии привело к добровольному вступлению ее в Российскую империю. Г. п. ц. перешла в ведение Синода, а католикос получил звание члена Синода. Впоследствии католикосат был упразднен и утвержден Грузинский *экзархат*. Его руководитель получил титул митрополита Мцхетского и Карталинского, *экзарха* Грузии, а с 1918 — *экзарха* Грузии, архиепископа Карталинского и Кахетинского. В нач. 20 в. в экзархате было 1527 приходов, 41 монастырь, 2 семинарии, 8 епархиальных училищ. Издавался ежемесячный журн. "Грузинский Духовный Вестник". После февр. революции 1917 духовенство восстановило *автокефалию* Г. п. ц. и избрало католикоса. Это явилось причиной временного разрыва ее отношений с *Рус. правосл. церковью* — только в 1943 Московская патриархия признала автокефалию Г. п. ц. В 1983 праздновалось 200-летие Георгиевского трактата и одноврем. отмечалось 1500-летие автокефалии Г. п. ц. Нынешний глава церкви — Святейший и Блаженнейший *Илия II*, католикос-патриарх всей Грузии, архиепископ Мцхетский и Тбилисский, резиденция в г. Тбилиси. Предстоятель церкви избирается церк. собором путем тайного голосования. Священный синод состоит из всех правящих архиереев и *викария* патриарха. Отделы при Грузинской патриархии: внутренних дел, внешних дел, редакционно-издательский, финансово-хозяйств., архитектурный. Общин более 200, епархий — 13, монастырей — 10, духовных школ — 2: Мцхетская духовная семинария им. Св. апостола Андрея Первозванного и Духовная академия. Периодич. издания: Информаци-

онный бюллетень Патриархата, альманах "*Джвари Вазиса*" ("Крест из виноградной лозы"), Богословский сборник. Церковь развивает отношения с др. правосл. и инославными, нехристианскими церквями, принимает участие в экуменич. деятельности, является членом *Всемирного Совета Церквей*.

ГРУНДТВИГ (Grundtvig) Николай Фредерик Северин (1783—1872) — дат. религ.-обществ. деятель, историк и поэт, реформатор церкви и школы. Сын священника, окончил теологич. фак-т Копенгагенского ун-та. Г. оставил заметный след в лит-ре, известен просветит. и проповеднич. деятельностью. В 1825 опубликовал одну из своих осн. религ. работ — "Ответ церкви", за что был оштрафован и на 7 лет лишен права читать проповеди. С 1839 и до конца жизни был священником церкви Вартовского госпиталя в Копенгагене. В 1861 получил титул епископа, но без епархии. Церк.-религ. взгляды Г. составили основу одного из религ. течений в Дании — *grundtvигианства*. В 1836 Г. выступил инициатором создания в Дании высших народных школ, т. н. народных ун-тов, для воспитания молодежи в духе патриотизма и христ. этики. Эта форма образования молодежи получила широкое распространение в Скандинавских странах.

ГРУНДТВИГИАНСТВО — одно из осн. церк.-религ. течений в Дании, сформировавшееся в 30—40-е гг. 19 в. на основе воззрений *Грундтвига*. Г. опирается на идеи конгрегационализма (см. *Конгрегационалисты*) в сочетании с демократич. гуманизмом. Ядром Г. является своеобразное слияние патриотизма и христ. веры. Одно из осн. положений Г. — утверждение чувства общности христиан при отправлении таинств и слушании слова божьего, причем исключительно устного, живого, оказывающего более значит. воздействие

на сознание человека, чем слово написанное, мертвое. Г. опирается на необходимость абсолютной свободы для развития и процветания религ. жизни и составляет основу демократич. начал дат. церкви. Своеобразной опорой Г. в Дании является широкая сеть народных ун-тов (ок. 100), действующих в соответствии с заповедями Грундтвига.

"ГРУППА 32-х" — см. "*Союз церковного обновления*".

ГРЭМ, Грэйэм, Грэхем (Graham) Уильям (Билли) (род. 1926) — амер. баптистский пресвитер, проповедник, основатель и глава "Всемирной евангелической ассоциации". Общепризнан как самый влиятельный проповедник 20 в., обративший в веру во время своих грандиозных молитв. собраний десятки миллионов людей, автор многих книг, владелец радиостанций и разл. изданий. Г., наследуя традиции *ривайвелизма*, обращается преимущественно к массовой аудитории, формирует евангелическое вероучение на уровне и средствами "массовой культуры", используя наиболее впечатляющие образы и символы христ-ва для стимулирования фактов *второго рождения*, к-рыми обычно сопровождаются его выступления в аудиториях во многих странах мира. Любимой темой его проповедей является констатация глубокого кризиса зап. об-ва, обличение его духовной нищеты и упадка нравственности, подчеркивание близости конца света, страшного суда и необходимости срочного обращения к Богу. Г. чутко улавливает обществ. настроение и указывает на действительно пугающие людей факты: демографический взрыв, терроризм и преступность, разрушение природы, опасность ядерной войны, политич. нестабильность в ряде стран. В начале своей карьеры в число признаков армагеддона он включал и "красное пламя" — коммунистическую угрозу". Все эти

разнокачественные явления и процессы он объясняет одним — засильем греха. Каковы пути его преодоления? Г. полностью разделяет прот. учение о том, что человек не может преодолеть греховность собственными силами, и резко обличает "гуманизм", исходящий из такой идеи. Единственный выход — обратиться к Богу, потому что нет "возможности спастись от греха, кроме как отождествить себя с распятым Христом". Поэтому его осн. призыв: "Будьте наедине с Богом. Живите в молитве. Читайте Библию, чтобы напитать свою душу". Разумеется, в обстановке острых социальных конфликтов такие призывы играют "охранительную" роль, поскольку решение социальных проблем, по мнению Г., "будет достигнуто не при помощи воспитания, развития, политики, техники, военной силы или науки", а "у основания креста, где мы соберемся в братской любви". В конкретных условиях этот тезис, напр., был четко ориентирован против др. известного амер. баптиста — М. Л. Кинга и его лозунга: "Свободу немедленно!" Хотя критика Г. носит чисто моралистич. характер и причины социальных конфликтов объясняет в иллюзорном виде, она имеет опред. значение для мобилизации нравств. сознания на протест против социального зла.

ГУГЕНОТЫ (от нем. Eidgenosse — союзник) — последователи кальвинизма, добивавшиеся осуществления во Франции в 16—18 вв. принципов *Реформации*. С 1562 по 1594 франц. католики, опираясь на объединившиеся вокруг королевского дома силы, вели кровопролитные религ. войны с Г., среди к-рых были преимущественно представители третьего сословия (провинциальная буржуазия и ремесленники) и недовольной централизаторской политикой королевской власти части дворянства городов Юга и Юго-Зап. Франции (см., напр., *Варфоломеевская ночь*). Завоеванные Г. в этих вой-

нах религ. и политич. права были закреплены в *Нантском эдикте* 1598. В 17 в. при Ришелье репрессии против Г. были возобновлены, а в 1685 король Людовик XIV отменил Нантский эдикт и запретил отправление в стране прот. культа. Преследования Г. привели к разрушению церк. структур франц. протестантизма, массовым принуждениям к отречению и переходу нескольких сот тысяч Г. в католичество, а также к эмиграции более 250 тыс. Г. в Англию, Германию, Данию, Нидерланды, Швейцарию и Швецию. Продолжавшаяся борьба Г. за свободу совести вынудила Людовика XVI в 1787 признать гражд. права протестантов. После Великой франц. революции декретом 1791 принцип свободы совести был закреплен окончательно и преследования Г. со стороны гос. власти были прекращены.

ГУГО СЕН-ВИКТОРСКИЙ (Hugo de Saint-Victor) (ок. 1096—1141) — ср.-век. философ и богослов. Род. в Саксонии. В 1115 приехал в Париж, где обучался в школе монастыря Сен-Виктор. С 1125 преподавал в этой же школе, а с 1131 возглавлял ее. Гл. соч. — "О таинстве христианской веры". Он рассматривал все сотворенные вещи как чувственно воспринимаемое воплощение мыслей Бога. Гносеология Г. отдает предпочтение интуиции, освобождающей ум для соединения его с Богом. Христ. догматизм Г. объявлял либо согласным с разумом, либо стоящим выше разума, но не противным ему. Классификация наук Г. предполагала самодовлеющее значение знания, т. к. в процессе жизни человек убеждается в пользе любых познаний.

"ГУМАНЕ ВИТЕ" (лат. Humanae vitae — "Человеческой жизни") — энциклика Павла VI от 25 июля 1968 о регулировании рождаемости. В течение ряда лет по этому вопросу в католицизме шли ди-

скусии, и нек-рые модернистски настроенные теологи выступали за либерализацию отношения церкви к применению противозачаточных средств, мотивируя это как актуальностью сознательного материнства, так и необходимостью регулировать прирост населения ввиду обострения демографич. проблем в развивающихся странах. Павел VI, признавая серьезность этих проблем, тем не менее подтвердил традиционные церк. установки, ссылаясь на евангельский и естественный законы, а также нравств. соображения. В "Г. в." объявлены недозволёнными средствами регулирования деторождения не только аборт (даже по терапевтич. мотивам), но и применение как механич., так и медикаментозных противозачаточных средств. Дозволено применение терапевтич. средств в том случае, если они действительно необходимы для лечения болезней организма. В качестве осн. средства регулирования деторождения церковь разрешает учет естеств. ритмов женского организма, т. е. брачные отношения только в периоды бесплодия. Значение энциклики противоречиво: действительно гуманные мотивы против убийства неродившихся жизней переплетаются с устаревшими установками против всяких совр. противозачат. средств, что, в свою очередь, приводит к трудным моральным, медицинским и социальным проблемам.

ГУС (Hus) Ян (1371—1415) — идеолог чеш. *Реформации*. Окончил Карлов ун-т в Праге, профессор, ректор ун-та. За открытую защиту учения *Уиклифа*, осуждение торговли индульгенциями был отлучен от церкви. В проповедях на чеш. языке Г. осуждал церк. богатства, симонию (покупка и продажа церк. должностей), обличал католич. духовенство, требовал преобразования церкви по образцу раннехрист. общин. Г. считал сохранение власти у господств. классов допустимым лишь при условии

соблюдения ими "закона божьего", развивал учение о неповиновении несправедливым властям, реформацию церкви и об-ва надеялся провести с помощью королевской власти. В 1414 на Констанцском церк. соборе Г. отказался отречься, был осужден и сожжен как еретик. Г. боролся за нац. права чеш. народа, чеш. культуру и язык, его учение создало идеол. основы движения *гуситов*, оказало влияние на формирование идеологии нем. Реформации.

ГУСИТЫ — участники антифеод. нац.-освободит. борьбы чеш. народа в 1-й пол. 15 в. против феод. эксплуатации, католич. церкви и засилья нем. феодалов. Идеол. и политич. предпосылки движения Г. создали выступления *Яна Гуса* и его сподвижников. Социальн. неоднородность Г. привела их к расколу на два лагеря. Бюргерско-рыцарский лагерь (среднее и мелкое дворянство, среднее духовенство, богатые ремесленники) выступал за реформы церкви, секуляризацию церк. земель, изгнание нем. феодалов, причащение мирян не только хлебом, но и вином из чаши (отсюда их название — чашники). Крестьянско-плебейский лагерь (*табориты*) выдвинул более радикальную антифеод. программу. Раскол среди Г., совмест. выступление против таборитов бюргерско-рыцарского лагеря и феод.-католич. реакции привели к их разгрому. Революц. движение Г. явилось важной вехой в истории чеш. народа, источником его революц. нац. традиций, оно расшатало устой католич. церкви, создало предпосылки для *Реформации* в Европе.

ГУТТЕРСКОЕ БРАТСТВО, *гуттерцы* — течение в протестантизме, возникшее в нач. 30-х гг. 16 в. в Моравии среди чехоморавских *анабаптистов*, на к-рых оказали знач. влияние тирольские эмигранты-анабаптисты, бежавшие сюда после поражения Крестьянск. войны в Германии (1524—1525). На-

звание этого братства происходит от имени Якоба Гуттера, сыгравшего большую роль в формировании Г. б. и выступавшего против частн. собственности, за общность имущества. Свой антифеод. протест гуттерцы выразили в ряде теологически обоснованных положений (отказ от участия в к.-л. формах гос. управления, принятия присяги, службы в армии, уплаты воен. налогов и пр.), составивших их соц.-полит. доктрину. Вероучение гуттерцев сходно с вероучением *меннонитов*. После падения Мюнстерской коммуны (1535) большинство гуттерских общин было разгромлено. Уцелевшие эмигрировали в Венгрию. В 1767 они переселяются в Валахию, а затем в Россию. После принятия в России закона о всеобщей воинск. повинности они как приверженцы религ. пацифизма эмигрировали в Сев. Америку (Южн. Дакоту и провинцию Саскачеван). Здесь гуттерцы в соответствии со своими соц.-религ. воззрениями создали "собственное об-во", основанное на уравнил. началах. Гуттерцы селятся дворами-общинами, с одним жилым помещением, общей столовой, общими хоз. постройками. Они сторонятся "мирского окружения", ведут аскетич. образ жизни (непритяз. одежда, простая пища в общей столовой, общинный дом с минимумом необходимой мебели, почти полное отсутствие личной собственности, к.-л. средств на личные расходы и т. п.), соответствующий принципам, выработанным их предками еще в 16 в. Свой аскетизм и трудовую активность гуттерцы рассматривают как способ взаимодействия с Богом, к-рый посредством их усилий осуществляет общие провиденциальные задачи. Обосновавшись в Канаде, гуттерцы занимаются производством и реализацией сельскохозяйств. продукции. Языком культа и бытового общения в Г. б. является один из диалектов нем. языка. Религ. общины гуттерцев автономны, однако

поддерживают постоян. связи с "Объединенной гуттерской братской церковью", представляющей собой единую конфес. орг-цию гуттерцев в Канаде. Она наделена полномочиями решать не только конфес. вопросы, но и вопросы, связанные с взаимоотношениями гуттерской колонии с правительством Канады.

ГУТЬЕРРЕС (Gutierrez) Густаво (род. 1928) — перуанский священник, философ и богослов, основоположник *теологии освобождения*. В 1950 окончил медицинский фак-т Католич. ун-та в Лиме. В студенч. годы активно участвовал в движении "*Католическое действие*". В 1951—1955 изучал философию и психологию в Лувенском ун-те (Бельгия), а затем, в 1955—1959, — богословие в Лионе (Франция) и один семестр в папском Григорианском ун-те в Риме. В 1959 был посвящен в сан священника. В течение 10 лет был советником и капелланом католич. ун-тов в Перу. С 1960 и по наст. вр. — профессор теологии в Католич. ун-те в Лиме. Осн. положения теологии освобождения были изложены Г. в 1971 в кн. "Теология освобождения. Перспективы", к-рая считается классич. обоснованием участия масс верующих в борьбе за демократию, национальное и социальное освобождение. Началом всего, по мнению Г., является активная преданность делу освобождения, а уже из нее развивается теология. Преданность делу бедняков, слияние с униженными, солидарность с их интересами и борьбой за новый, справедливый обществ. порядок на основе демократии и социальной справедливости — вот к чему призывает Г. Центральным положением его теологии является постулат об освобождении человечества как "народа божьего", осуществляемом на трех тесно взаимосвязанных и взаимозависимых уровнях: социально-политическом (освобождение угнетенных классов и народов); историко-антро-

пологическом (освобождение в ходе истории суверенной человеческой личности); религиозном, или сакральном (освобождение от греха, жизнь в единении с Богом). Рассматривая эти три аспекта "интегрального" освобождения, Г. широко использует обществ. науки, и в частн. марксизм, к-рый он считает осн. методологич. инструментом при анализе существующей действительности. Его перу принадлежит свыше 30 книг, многие из к-рых были переведены и выдержали немало изданий. Помимо вышеназванной книги среди работ Г. выделяются: "Историческая сила бедных" (1980), "Пить из своего собственного источника" (1983), "Правда делает нас свободными" (1986). Г. — член Международной экуменической ассоциации теологов "третьего мира".

ГЮПФЕРСТВО (от нем. Hüpfen — попрыгун), **танцующие братья** — одно из течений в меннонитстве (см. *Меннониты*). Название происходит от ритуальных действий, сопровождавших молитв. собрание, в ходе к-рого меннониты-гюпферы прыгали, плясали, хлопали в ладоши, бравурно исполняли религ. песни, обосновывая это ссылками на царя Давида, скакавшего перед ковчегом (2 Цар. 6:14), а также на псалом 46 и Послание апостола Павла к Филиппийцам (4:4). Сами себя они считали истинными последователями *Менно Симонса* и называли "чадами благодати". На основе Г. внутри меннонитства возникли разл. деноминации, вызванные имуществ. неравенством, сложившимся к 40-м гг. 19 в. в меннонит. колониях, в т. ч. *братские меннониты*.



ДАВИД V (Девдариани Харитон Джибоевич, 1903—1977) — католикос-патриарх всей Грузии. Священник с 1926, епископ с 1956, митрополит с 1962. Преподавал в духовной семинарии. С 1972 по 1977 возглавлял Груз. правосл. церковь и одновременно был ректором духовной семинарии в г. Мцхета.

ДАМИАНИ Петр (1007—1072) — представитель ранней *схоластики*, возглавлял монастыр. школу в Равенне (Сев. Италия), епископ, затем — *кардинал* катол. церкви. В вопросе о соотношении веры и разума занимал антирационалистич. позицию, сформулировал тезис о философии как "служанке" богословия. Отстаивал идею всемогущества Бога и его ничем не ограниченной воли, недоступной человеческому сознанию. Являлся сторонником теократич. программы подчинения светской власти государей духовной власти папы римского.

ДАНИЛОВ МОНАСТЫРЬ — один из древнейших московских мужских общежительных монастырей Рус. правосл. церкви. Основан в 1282 князем московским Даниилом — сыном великого князя Александра Невского. Находится на Даниловском валу, недалеко от центра столицы. По одной из версий князь Даниил поставил монастырь на дороге в Орду как "сторожку", т. е. крепость, оборонявшую город с юга. Уже при жизни князя-основателя Д. м.

был разграблен и сожжен войнами хана Дюденя в 1293. Однако был вскоре восстановлен. Во время правления царя Ивана Грозного территорию монастыря обнесли мощными каменными стенами с боевыми башнями. В это же время был построен и каменный двухъярусный храм Семи Вселенских Соборов. В 1572 отряды крымского хана Казы-Гирея, подошедшие к Москве, были обстреляны из пушек Д. м. Во время польско-литовской интервенции монастырь пострадал от обстрела его стен и башен полками Гонсевского. В Отечественную войну 1812 он был разграблен и многие постройки сожжены. На протяжении 17—19 вв. Д. м. продолжал отстраиваться и благоустраиваться. Здесь создается по проекту О. Бове величественный собор Живоначальной Троицы. Монастырь был знаменит своим некрополем, на котором похоронены люди из старинных русских родов, писатели, поэты и художники. В 1929 Д. м. был закрыт; монахов выслали за пределы Москвы. Здания монастыря использовались как детприемник-распределитель. Многие из них уже к нач. 70-х гг. пришли в аварийное состояние. В 1983 Д. м. передали Московской патриархии. К 1988 он был восстановлен. Здесь построена резиденция патриарха Рус. правосл. церкви, возобновлен мужской монастырь с 60 насельниками. Здесь же размещается Синодальная библиотека. В монастыре проходят Архиерейские соборы и мероприятия, связанные с важными историч. и со-

временными событиями в жизни церкви. Около монастыря построен обширный гостиничный комплекс.

ДАНИЛОВЦЫ — см. *Поморский толк*.

ДАНИЭЛЬ-РОПС (Daniel-Rops) (наст. имя Жан-Шарль Анри Петтио, 1901—1965) — франц. историк, писатель, журналист, поэт. Член Франц. Академии. Все его творчество — научное и художественное — проникнуто идеями христ. гуманизма ("Темная душа", 1920; "Мир без души", 1931; "Смерть, где твоя победа?", 1934, и др.). Предпринял попытку написать историю христ. мира с т. зр. восхождения христ. духовности и спиритуализма ("Священная история", 1943; "Иисус и его время", 1945; "История церкви Христа", 1948—1965). Основал журнал "Экклезиа".

ДАНКЕРЫ (от нем. tunken — окуна́ть, погружать) или **братья** — прот. секта, возникшая на волне нем. *пиетизма* в нач. 18 в. Ее основатель Александр Мак (1679—1735) — пиетист-реформат из Пфальца. Спасаясь от преследований со стороны властей и населения, к-рые были возмущены их пуританским ригоризмом, Д. бегут в Нидерланды, а затем в 1719 переправляются в Пенсильванию. В своем учении Д. стремятся неуклонно следовать заповедям Нового завета. Над каждым новым членом общины совершается обряд: стоящего на коленях человека троекратно погружают лицом в воду реки. Д. практикуют "священный поцелуй" при встрече, омовение ног перед причащением хлебом и вином. Д. стремятся максимально отделиться от мира. Будучи пацифистами, они не приносят присягу и не служат в армии. Д. не кладут деньги в банк; отвергая моду, носят простую одежду. В наст. вр. в США имеются разл. течения Д. — "Церковь братьев", "Национальное товарищество братских церквей" и др.

ДАРБИ (Darby) Джон Нельсон (1800—1882) — прот. богослов, экзегет, сторонник *диспенсационализма* — учения о договорах между Богом и людьми, игравшего большую роль в раннем пресвитерианстве и конгрегационализме. По учению Д., спасение человечества совершается посредством т. н. экономий или "опытов домостроительства божия", к-рых было четыре: райское состояние, допотопный период, в.-з. теократия и Новый завет. Но человек постоянно оказывается ниже своего предназначения, и цель экономий (дать ему соответствующие его состоянию средства спасения) не достигается. Испорченность проникла и в церковь, поэтому каждый должен сам достигать спасения, не полагаясь ни на какую церк. орг-цию. Проповеди Д. привели к основанию секты, последователи к-рой получили название *плимутские братья*.

ДАРОНОСИЦА — небольшой ковчежец, чаще в виде часовни с дверцей и с крестом наверху. В Д. переносят *св. дары*, предназначенные для причащения больных и умирающих.

ДАРОХРАНИТЕЛЬНИЦА — см. *Священные сосуды в правосл. церкви*.

ДАРЫ СЯТОГО ДУХА — осн. догмат. учения пятидесятников. Согласно Библии, дары впервые были даны ученикам Иисуса Христа на др.-евр. праздник пятидесятницы. Поэтому их еще называют пятидесятническими дарами. Основываясь на Первом послании апостола Павла к Коринфянам, богословы обычно выделяют девять таких даров: "Одному дается Духом слово мудрости, другому слово знания, тем же Духом; иному вера, тем же Духом; иному дары исцелений, тем же Духом; иному чудотворения, иному пророчество, иному различение духов, иному разные языки, иному истолкование языков" (12:8—10). Ортодоксальные христ. церкви

и большинство протестантов считают, что Д. С. Д. были продемонстрированы людям лишь однажды "для подтверждения непорочности Евангелия", чтобы они уверовали в него. В отличие от них, напр., пятидесятники утверждают, что эти дары являются обязат. принадлежностью церкви на протяжении всей ее н.-з. истории. Церковь стала истинной "лишь после пятидесятницы", когда ей были даны в качестве постоянного средства служения Богу "видимые духовные дары". В наст. вр., считают они, пятидесятнические дары могут быть получены верующим в процессе *крещения Духом Святым*.

ДАТСКАЯ НАРОДНАЯ ЦЕРКОВЬ — евангелическо-лютеранская церковь, ведущая и наиболее влият. религ. орг-ция Дании, имеющая статус государственной. Христ-во, проникшее в Данию в нач. 9 в., было объявлено официальной религией в 960. Реформация в Д. связана с именем короля *Кристиана III*, к-рый сделал лютеранство официальным вероисповеданием страны. Большое влияние на протестантизм в Д. оказали *Й. П. Мюнстер*, *С. Кьеркегор* и особенно *Н. Ф. С. Грундвиг*. Положение и основы деятельности Д. н. ц. определяются конституцией. Формальный глава Д. н. ц. — королева (король), высший законодат. орган для Д. н. ц. — фолькетинг, административно Д. н. ц. управляется мин-вом по делам церкви. Последователями Д. н. ц. является ок. 95% населения страны. Дания разделена на 10 епархий, 97 церк. округов и 2030 приходов. В стране действует 2336 церквей и свыше 1800 священнослужителей, объединенных в Союз священников. Подготовка духовных кадров ведется на теологич. ф-тах Копенгагенского и Орхусского ун-тов. Священник является гос. служащим и назначается на пост правительством по рекомендации приходского совета. В Дании нет архиепископа, но епископ епархии

Копенгагена считается "первым среди равных". В 1947 женщинам было предоставлено право занимать пост священника. В 50-е гг. была введена служба капелланов в вооруж. силах страны. Регулярно посещает богослужения только ок. 3% населения, однако 70—90% граждан совершают такие религ. обряды, как крещение, конфирмация, венчание и погребение. Член Д. н. ц. обязан платить спец. церк. налог. Д. н. ц. отличается церк.-религ. плюрализмом. Евангелическо-лютеранское учение толкуется Д. н. ц. весьма широко и свободно и включает разнобр. и даже противореч. представления. Среди разл. модификаций протестантизма осн. являются *грундтвигианство* и движение внутренней миссии. Д. н. ц. — член *Всемирного совета церквей*.

ДАТСКАЯ ХРИСТИАНСКАЯ НАРОДНАЯ ПАРТИЯ (ДХНП) — социально-либеральная партия, созданная в 1970. Объединяет на базе религ. воззрений представителей средней и мелкой буржуазии, духовенства и нек-рых кругов интеллигенции. Программа ДХНП отражает концепции мелкобурж. реформизма в свете христ. заповедей, содержит абстрактные призывы к установлению справедливости между всеми группами населения и подчеркивает особую ответственность партии за судьбы слабых и нуждающихся. Во внешней политике поддерживает участие Дании в НАТО. Выступает за предоставление *Датской народной церкви* полной независимости от гос-ва.

ДВНАДЕСЯТЫЕ ПРАЗДНИКИ — 12 наиболее значит. праздников рус. православия. К ним относятся: *Рождество Христово*, *Сретение*, *Крещение Господне*, *Преображение*, *Вход Господень в Иерусалим*, *Вознесение Господне*, *Троица* (Пятидесятница), *Воздвижение креста Господня*, *Рождество Богородицы*, *Введение во храм Богородицы*, *Благовещение*, *Успение Богородицы*.

Наряду с *Пасхой* они считаются гл. праздниками Рус. правосл. церкви.

ДВИЖЕНИЕ СВЯТОСТИ — одно из направлений в позднем протестантизме, возникшее в США в кон. 19 в. среди *методистов*. Согласно прот. теологии, грешник в своей духовной эволюции проходит несколько "ступеней" ("духовных кризисов", "духовных благословений"). Первой из них является обращение, т. е. когда человек уверует в Бога, покается в содеянном грехе и поклянется в верном служении Богу. В процессе обращения человек освобождается от т. н. "приобретенного" в индивидуальной жизни греха. Д. с. провозгласило главным достижение второй "ступени", связанной с *рождением свыше*, или освящением, — мгновенным чудесным перерождением человека, в результате чего он освобождается и от "первородного" общечеловеч. греха, достигая, т. обр., желанного состояния святости. Видимым проявлением этого состояния считается строжайшее соблюдение правил традиц. пуританской морали — отказ от курения, употребления алкоголя и др. Святость является лозунгом, знаменем этого движения. Идея святости внутренне противоречива. С одной стороны, освященный лишен греховных помыслов, но, с др., святость может быть утрачена и за ее сохранение надо постоянно бороться. Это с необходимостью порождало поиски новых, более мощных духовных средств борьбы за сохранение святости, что и привело к возникновению пятидесят. учения о "третьем благословении", или *крещении Духом Святым*. Сохраняя в своем вероучении все осн. догматы Д. с., *пятидесятники* гл. внимание в религ. жизни уделяют именно крещению духом святым с сопровождающей его *глоссолалией*. В результате этого крещения они будто бы получают в пользование разл. духовные пятидесят. дары в качестве постоянных и самых

сильных средств служения Богу. Поэтому в совр. Д. с. можно выделить два направления, к-рые не имеют четких разграничит. линий и нередко пересекаются между собой. Представителей одного из них называют "святыми" (церкви святости) и "перфекционистами" (стремящимися к самосовершенствованию), а других — пятидесятниками и *харизматиками* (стремящимися получить духовные дары). В 1951—1952 консерват. крыло "святых" объединилось в Межцерк. конвенцию святости, ставящую своей целью не создание новой церкви, а борьбу с либеральными тенденциями в существующих. В наст. вр. в США имеется около 60 самостоят. и довольно больших по численности церквей святости, многие из к-рых ведут значит. миссион. деятельность в др. странах.

ДВОЕВЕРИЕ — преобладающая форма религиозности на Руси, заключавшаяся в одновременной приверженности древним славян. верованиям и нововведенному христ-ву. Явилось следствием длительного неприятия значит. частью населения др.-рус. гос-ва христ. верований и обрядности. Это объяснялось не только силой традиции (приверженностью "вере отцов"), но и тем, что христ-во не имело корней в укладе народ. жизни и долго оставалось чем-то чужеродным. Д., сначала явное, а затем скрытое, впоследствии было преодолено рус. православием, но это было достигнуто ценой компромисса, посредством приспособленчества. Визант. христ-во не устранило славян. верования из сознания и обихода народов нашей страны, а ассимилировало их, включив в свой вероисповедно-культовый комплекс.

"ДЭБРЕЦЕН I—III" — офиц. встречи и собеседования в рамках движения к единству между богословами правосл. и реформат. церквей. Первая встреча состоялась в 1972 в Дебрецене по приглашению коллегии докторов Дебрецен.

богослов. академии и по инициативе синода реформат. церкви в Англии. Вторая встреча проходила в Ленинграде в 1976. Третья — в Будапеште в 1979. В собеседовании приняли участие представители Рус., Румын., Болг., Польск., Чехословац. и Финлянд. правосл. церквей, а также реформат. церквей из Венгрии, Канады, Румынии, СССР, США, ФРГ, Чехословакии, Швейцарии. Темы собеседований преимущественно богослов. характера. По многим обсуждаемым вопросам участники констатировали совпадение позиций.

ДЕИСУС, де́исис (греч. — моление), деисусный чин — икона, изображающая Иисуса Христа в архиерейск. облачении с богоматерью справа от него и с Иоанном Предтечей — слева. Она помещается над иконой "Тайная вечеря" в 3-м ярусе *иконостаса*. Д. называют также 3 отд. иконы, а иногда — весь многоярусный иконостас.

ДЕКАЛОГ (греч. букв. — десяти-словие) — десять заповедей, содержащих религиозно-этические принципы, легшие в основу иудаизма и христ-ва. В Пятикнижии Д. содержится в двух вариантах (см. Исх. 20:2—17 и Втор. 5:6—21). Очевидно, до письменной фиксации Д. бытовал в устной передаче, чем и объясняются различия между этими двумя вариантами. Сформировался Д. в эпоху разложения первобытнообщинного строя и складывания рабовлад. об-ва в первой пол. 1 тыс. до н. э. в процессе проповеди монотеизма Яхве и, бесспорно, вобрал в себя социальный и этический опыт народа. По преданию, Д. провозглашен Богом, обращавшимся непосредственно к еврейск. народу. По содержанию Д. делится на: заповеди, провозглашающие монотеизм Яхве и запрещающие культ других богов; заповеди, провозглашающие правила общежития и нормы нравственности (соблюдение субботнего отдыха, почитание родителей, запрет убивать, прелю-

бодействовать, красть, лжесвидетельствовать, желать чужого). Д. в целом отражает ситуацию раннеклас. рабовладельч. об-ва, он рассчитан на регулирование отношений внутри этого об-ва.

ДЕКЛАРАЦИЯ МИТРОПОЛИТА СЕРГИЯ — послание, с к-рым патриарший местоблюститель митрополит *Сергий (Страгородский)* от имени синода обратился 29 июля 1927 к духовенству и мирянам. Он призвал прекратить борьбу с Сов. властью, стать лояльными гражданами страны. Предлагаемая Сергием политич. переориентация церкви встретила сопротивление со стороны группы иерархов. Противники Д. м. С. обвинили Сергия в ереси и в связи с обновленцами.

ДЕКРЕТАЛИИ (лат. decretum — определение, решение) — с кон. 4 в. постановления пап римских в виде посланий, составляющие гл. содержание "Корпуса канонич. права" — свода законов катол. церкви. С 5 в. появляются подложные Д.; наиб. известны т. н. *Лжеисидоровы Д.*, к-рые папство использовало для укрепления своей власти, борьбы со светскими государями.

ДЕЛЛИНГЕР (Dellinger) Иоганн Жозеф Игнаций фон (1799—1890) — баварский священник и профессор церк. истории. Под влиянием либерального католицизма и углубленного изучения истории церкви переходит от ультрамонтанства к критике светской власти папы. В серии блестящих статей (в соавторстве с лордом Эктоном и И. Фридрихом) под псевдонимами Янус и Квиринус в 1869—1870 разоблачал обскурантизм "*Силлабуса*" и папскую тиранию, доказывал историч. и теологич. несостоятельность догмата о *непогрешимости папы*, стал душой антиультрамонтанской партии на *I Ватиканском соборе*. В 1871 был отлучен от церкви за отказ признать решения собора. Примкнул к *старокатоликам*.

В 1873 был назначен, в знак признания и уважения, президентом Баварской академии наук. Труды Д. являются ценным источником для изучения истории принятия I Ватик. собором догмата о папской непогрешимости.

ДЕМЕСТВЕННЫЙ РАСПЕВ

— см. *Музыка церк. правосл.*

ДЕМИФОЛОГИЗАЦИЯ — понятие, выражающее осн. содержание концепции, разработанной нем. прот. теологом Р. Бульмманом в работе "Новый завет и мифология" (1941). По мнению Бульммана, мифич. картина мира, содержащаяся в Новом завете, безнадежно устарела и абсолютно чужда совр. человеку, являющемуся свидетелем успехов науки и техники и переставшему верить в библ. чудеса. Исходя из этого, Бульмман предлагает "демифологизировать" христ-во, т. е. дать ему новую интерпретацию, перевести с языка Библии на совр. язык. Это не означает отказа от христ-ва, а, наоборот, преследует цель спасти его, сделать приемлемым для совр. человека. Миф, по Бульмману, не составляет сущности христ-ва. Это лишь способ изложения, обусловленный особенностями эпохи. В своеобр. форме миф выражает более глубокое содержание (*керигму*). "Подлинный смысл мифа, — пишет Бульмман, — состоит не в том, чтобы дать объективную картину мира; в гораздо большей степени в мифе выражается то, как человек понимает самого себя в мире; миф следует интерпретировать не космологически, а антропологически, точнее, экзистенциально". С помощью мифа человек осознает, что он не управляет собой, а зависит от некоей могуществ. силы, от трансцендентного, т. е. Бога. Т. обр., Бульмман понимает Д. не как полное уничтожение христ. мифологии, а как ее иное истолкование. Критика Бульммана шла по двум осн. направлениям. Во-первых, его противники указывали, что отказ

от признания объективного содержания христ. мифов подрывает самые основы христ-ва, ибо делает недостоверным божеств. откровение, выраженное в Библии. Во-вторых, Бульммана обвиняли в том, что он подменяет христ. веру сложными филос. конструкциями. Но вера масс, указывали его критики, не может базироваться на философии, в основе ее лежит вера в истинность Свящ. писания, т. е. Библии. По мнению ряда критиков Бульммана, миф является не внешним способом выражения христ-ва, а принадлежит к его сущностным определениям.

ДЕНИСОВЫ (братья) Андрей (1664—1730) и Семен (1682—1747) — вожди беспоповского *старообрядчества*. Из рода князей Мышецких. А. Д. был основателем (ок. 1695) и руководителем Выговской *пустыни* в Олонецком крае, ставшей важнейшим центром движения сторонников старой веры. С. Д. стал его ближайшим помощником и преемником. Братья Д. — авторы ряда историч., богослов. и полемич. сочинений ("Поморские ответы", "Виноград российский", "Уложение" и др.), сыгравших заметную роль в борьбе старообрядчества с офиц. церковью.

ДЕНОМИНАЦИЯ (от лат. *denominatio* — наделение специальным именем) — в общем смысле — группа лиц или предметов, объединенных одним названием. В религиоведении термин "Д." чаще всего употребляется для обозначения религ. объединений, находящихся в стадии становления, организац. оформления, а иногда как синоним *вероисповедания*, *конфессии*.

ДЕНЬ БЛАГОДАРЕНИЯ (Thanksgiving Day) — один из гл. нац. праздников в США, отмечается в четвертый четверг ноября церк., гражданскими и неформальными (прежде всего семейными) церемониями. Официально

это день восхваления Бога и выражения ему благодарности за милости, ниспосланные им в истекающем году. Однако идейный смысл Д. б. шире: он подкрепляет веру в божеств. благоволение к США, питая косвенно идеи амер. предназначения и мессианизма. По популярности Д. б. конкурирует с Рождеством, чему способствует его межконфес. характер. Начало традиции было положено осенью 1621 "отцами-пилигримами", основавшими пуританскую колонию в Новой Англии и отметившими первый урожай на амер. земле спец. молебном. В сер. 19 в. праздник отмечался уже в 30 штатах, а 3 окт. 1863 президент Линкольн спец. прокламацией утвердил его в качестве общенац. Д. б. — пример превращения христ. церемонии по коикрет. поводу в характерный и значимый феномен гражданской религии. Аналогичный праздник учрежден в 1879 в Канаде.

ДЕНЬ МІРА — 8 дек. 1967 папа Павел VI провозгласил день Нового года, 1 янв. Всемирным днем мира. Он выразил пожелание, чтобы каждый день Нового года, начиная с 1 янв. 1968, торжественно отмечался "как возведение исполнения всеобщего стремления и обещание мира". Призыв этот был передан Генеральному секретарю ООН, главам всех правительств, главам христианских и нехристианских вероисповеданий, а также руководству важнейших международных орг-ций. 17 дек. 1969 Генеральная Ассамблея ООН, посвященная 25 годовщине основания ООН, официально объявила, что начиная с нового, 1970 года ежегодно будет отмечаться Всемирный день мира. С 1 янв. 1972 Павел VI стал по случаю каждого очередного Дня мира оглашать главный его девиз. Первый был: "Все люди — мои братья". Среди последующих были: "Мир зависит также и от тебя" (1974), "Единение — путь к миру" (1975), "Если хочешь мира — защищай

жизнь" (1977), "Нет — насилию, да — миру" (1978). *Иоанн Павел II*, продолжая эту традицию, выдвинул, в частн., такие девизы: "Правда — сила мира" (1980), "Хочешь служить делу мира — уважай свободу" (1981), "Мир и молодежь идут вместе" (1985), "Развитие и солидарность — два пути, ведущих к миру" (1987), "Религиозная свобода — условие мирного сосуществования" (1988), "Уважение меньшинства — условие мира" (1989) и др.

ДЕПАРТАМЕНТ ДУХОВНЫХ ДЕЛ ИНОСТРАННЫХ ИСПОВЕДАНИЙ МИНИСТЕРСТВА ВНУТРЕННИХ ДЕЛ — в дореволюц. России орган, на к-рый возлагалась обязанность контроля за исполнением инославными и иноверными исповеданиями относящихся к ним законов, изложенных в Уставах духовных дел иностранных исповеданий, а также сбор необходимых информационных данных об их деятельности. Департамент увольнял духовных лиц, если их деятельность признавалась "вредной", контролировал деятельность духовных учреждений и монастырей, учреждал новые приходы и давал разрешения на строительство культовых зданий и покупку недвижимости для нужд религ. обществ и орг-ций, ведал выплатой содержания духовенству из средств государств. казначейства. Упразднен постановлением Временного правительства в авг. 1917 в связи с образованием Министерства исповеданий.

ДЕСЯТИНА ЦЕРКОВНАЯ — отчисление в пользу служителей культа, церкви десятой части всех денежных и натуральных доходов верующих. Д. существовала в древние времена у мн. народов. Упоминается в Библии, чем христ. духовенство и обосновывает необходимость соблюдать этот обычай. Сохранялась в феод. Европе и крепостнич. России до замены ее др. формами взимания средств на содержание храмов и духовенства.

В наст. вр. является обязательной у *адвентистов*, где составляет осн. статью доходов церкви.

"ДЖВАРИ ВАЙСА" ("Крест из виноградной лозы") — журнал, офиц. орган Груз. правосл. церкви. Издаётся с 1978. Помимо офиц. документов, церк. хроники, богослов. статей и церк. проповедей в "Д. в." публикуются материалы на историч. темы, а также лит.-художеств. произведения (в т. ч. стихи).

ДЖИРАРДИ (Girardi) Джулио (род. 1926) — известный совр. католич. философ и теолог. Учился в папских Салезианском и Григорианском ун-тах в Риме. Получил степень доктора философии. Принял священнический сан в 1954. С 1955 — проф. метафизики и совр. философии в Салезианском ун-те, а с 1966 работал в ватиканском Секретариате по делам неверующих. Возглавлял редакц. комитет "Энциклопедии современного атеизма" (Т. I. 1967), изданной под эгидой этого секретариата. Сторонник диалога с марксистами. В 60-х гг. принимал участие во встречах и дискуссиях с марксистами. В 1969 по требованию руководства салезианского ордена был уволен с поста профессора Салезианского ун-та, а затем и отозван из Секретариата по делам неверующих. В 1970 переехал в Париж, где преподавал философию в Католическом институте, а затем стал со-редактором журнала "Notre Combat — Des chrétiens pur le socialisme" ("Наша борьба — Христиане за социализм"), издаваемого обществом прогрессивных католиков и протестантов. Был организатором съезда "Движения христиан за социализм" в Болонье (1973), где выступил с докладом, в к-ром подчеркнул, что в социальной сфере "Движение" должно принять модель социализма, идентичную марксистскому социализму. Осн. соч. "Marxismo e cristianismo" ("Марксизм и христианство", 1966), "Dialogue et révolution"

("Диалог и революция", 1969), "Christianisme, libération humain, lutte des classes" ("Христианство, освобождение людей, борьба классов", 1972).

ДЖОНСОН (Johnson) Хьюлетт (1874—1966) — англикан. священник (в 1931—1963 — настоятель Кентерберийского собора), видный обществ. деятель, член Всемирного совета Мира, лауреат междунаро. Ленинской премии "За укрепление мира между народами". В книге "Христиане и коммунизм" (1957) он трактует христ. учение как совпадающее по своим идеалам с коммунизмом.

ДИАКОН (дьякон) (греч. diakonos — служитель) — священнослужитель низшей (первой) степени христ. церк. иерархии. В его обязанности входит сослужение *епископам* и *пресвитерам* при совершении ими таинств, обрядов и богослужения, но самостоят. он не совершает ни одного из них. Непосредств. состоит в подчинении *настоятеля* храма, к к-рому он поставлен, и исполняет все его законные распоряжения. Впервые в христ. лит-ре Д. упоминаются в посланиях ап. Павла. Они ведали организационно-хозяйств. делами христ. общин. По мере становления церк. иерархии (2—3 вв.) Д. становятся посредниками между *епископом* и верующими, являясь "ухом, оком и устами, а также сердцем и душой епископа". Они наблюдали за порядком в общине, прислуживали епископу и пресвитерам в алтаре, принимали от верующих приношения, читали Свящ. писание и порой произносили поучения. Нередко Д. выполняли к.-л. специальные поручения епископа и в силу этого приобретали в церкви большее значение, чем пресвитеры. Вопрос о регламентации их обязанностей неоднократно обсуждался на *вселенских соборах*. На Никейском соборе (325) указывалось: "Диаконы да пребывают в своей мере, зная, что они есть служители епископа

и низшие пресвитеров". В первонач. период распространения христ-ва на Руси Д. были далеко не при всяком храме. Количество их увеличивается по мере роста числа духовенства. К 19 в. был установлен порядок, согласно к-рому в приходской *причт* вводилась штатная единица Д., если приход насчитывал более 700 прихожан. На Д., как правило, возлагалась обязанность преподавания в церковно-приходской школе. Во Д. рукополагают только *иподиакона*, поэтому диаконской *хиротонии* может в тот же день предшествовать посвящение в иподиаконы. Д., принявший монашество, называется иеродиаконом, а принявший *схиму* — схииеродиаконом. Старший диакон в белом духовенстве называется протодиаконом (первым Д.), а в монашестве — архидиаконом (старшим Д.).

ДИАКОНАТ (от греч. *diakonos* — служитель) — институт низших чинов катол. *иерархии*. Функции и положение диаконов менялись в ходе истории церкви. В первонач. христ-ве Д., включавший лиц муж. и жен. пола, ведал в основном хоз. делами христ. общины. Диаконы собирали и распределяли милостыню, помогали бедным; диаконисы готовили к крещению женщин. Никейский (325), а затем Толедский (589) соборы настояли на ограничении власти Д. В средние века Д. рассматривался как предварительная ступень на пути к священству. *II Ватиканский собор* фактически возродил институт Д. и определил роль и обязанности диаконов: диакон восстановлен как постоянный и истинный чин катол. иерархии (диакон — священник — епископ), с литургич. функциями (диаконы ассистируют священнику при совершении *таинств*, хранят и раздают *гостии*, читают Священное писание и т. п. Для диаконов *целибат* необязателен.

ДИАКОНИСА (от греч. *diakonos* — служитель) — женщина-диа-

кон. Институт Д. возник в первые века христ-ва, т. к. исполнение обязанностей диакона одними мужчинами во мн. случаях было сопряжено с неудобствами. Д. избирались из числа женщин — членов христ. общин, как правило, достигших 40 лет. Позднее ими нередко становились жены епископов, после того как последние при посвящении в сан принимали монашество. Д. причислялись к *клиру*. При их рукоположении читалась спец. молитва. Они исполняли сл. обязанности: готовили женщин к принятию *крещения*, объясняли им значение разл. элементов богослужения, вопросов и ответов, задаваемых во время свершения таинства крещения, обучали поведению после его совершения; помогали священнослужителям во время крещения женщин; исполняли поручения епископов, посещая больных и бедных женщин; стоя у дверей храма, размещали в нем входящих женщин и следили за их поведением во время богослужения. С 11 в. чин Д. в *православии* перестал существовать, вытесненный монашескими женщинами. В римско-катол., а позднее и в лютеранской церквях Д. сохранились преимуществ. в кач-ве лиц, занимавшихся уходом за больными и воспитанием детей. Но они уже не входили в состав клира и не занимали церк. должностей. В Рус. правосл. церкви чина Д., по-видимому, не существовало. Однако в сер. 19 в., а затем в нач. 20 в. делалась попытка ввести служение Д. Так, в Москве была основана Марфо-Мариинская обитель сестер милосердия. Но резкий протест консервативно настроенной части иерархии остановил это начинание. В настоящее время вопрос о Д. стал весьма активно обсуждаться, в том числе и в связи с восстановлением Марфо-Мариинской обители. На практике в большинстве приходов РПЦ именно женщины пожилого возраста выполняют обязанности церковнослужителей и в соответствии с ка-

нонич. правом должны быть посвящены в эти церк. должности с ношением стихаря. Однако в Рус. правосл. церкви *хиротесия* над женщинами никогда не совершалась.

ДИАЛЕКТИЧЕСКАЯ ТЕОЛОГИЯ, теология кризиса — влияние направление прот. евангелической теологии, сложившееся в 20-е гг. 20 в. в Германии и Швейцарии и отразившее в формах религ. сознания глубокий кризис европ. об-ва. Д. т. явилась прямой реакцией на социальный оптимизм и радикальный модернизм *либеральной теологии*. Одновременно она, подтверждая лояльность основным принципам ортодоксального протестантизма, отказалась от формального догматизма, ознаменовав появление неортодоксальной тенденции в прот. теологии. Начало Д. т. положила работа К. Барта "Послание к Римлянам", сыгравшая роль манифеста и программы нового движения. Кроме Барта ее основные идеи и концепции разрабатывали и защищали также Э. Бруннер, Р. Бультман, Ф. Гогартен, П. Тиллих, Э. Турнейзен, О. Кульман и др. Важную роль играл основанный Г. Мерцем теоретический журнал Д. т. "Между временами" (1923—1933). Восприняв идеи раннего экзистенциализма, Д. т. исходила из факта тотального отчуждения человека, обусловленного утратой Бога или ложным его пониманием, возникшим на рационалистической основе. Вера не может базироваться на разуме и объективном знании, ибо между человеком и Богом существует абсолютный разрыв, преодолимый лишь посредством благодати, позволяющей индивиду открыть Бога в собственной душе и усмотреть истинный сверхразумный смысл евангельского откровения. Барт придавал исключительное значение противоположности божественного и земного и, используя смысл греческого термина *krisis* (разрыв, разделение, кризис), характеризовал свое

учение как "теологию кризиса". Понимание Бога в Д. т. как "абсолютно иного" (по отношению ко всему посюстороннему) конкретизируется в идее непостижимой парадоксальности бытия, выражающейся в том, что любое суждение человека о нем сталкивается с негативным ответом Бога. Кульминацией такой парадоксальности является сочетание божеств. любви с господством в мире зла. Такая контрастность, или диалектичность, не может быть объяснена, или снята, разумом, а должна быть принята как должное. Напряженность между грехом и искуплением, проклятием и благодатью, гибелью и спасением свидетельствует о том, что история есть божий суд над человеком, сфера "божьего гнева". Иррациональная диалектика, характеризующая отношения людей с Богом, не позволяет человеку полагаться на собственные силы и разум, а оставляет ему лишь надежду на благодать. Попытка Д. т. связать социальное зло и мировую войну с парадоксальностью божеств. волеизъявления есть фактически признание кризиса традиционной теодицеи (богооправдания). Представители Д. т. восстанавливали лютеровское понимание теологии как изучения прежде всего отношений человека и Бога и реабилитировали трактовку веры — в противоположность рационализированной "религии" — как личного диалога с Богом. Однако в понимании многих конкретных вопросов вероучения среди них не было большого единодушия — в рамках Д. т. развивались как консервативные фундаменталистские, так и либерально-теологические тенденции. Идеино-теоретическая неоднородность Д. т. привела в 30-е гг. к ее распаду. Прекращается издание журнала, Гогартен и Бультман сближаются с пронацистским движением "немецких христиан", в то время как Тиллих, Барт и многие др. осудили фашистскую идеологию и практику. Вскоре

Бультман разрабатывает концепцию демифологизации Нового завета, а Бруннер — новую "естественную теологию", резко расходящуюся с бартианством. Д. т. катализировала процесс формирования *неоортодоксии США*, а также оказала определенное влияние на *теологию "смерти Бога"* (Бонхёффер был учеником Барта) и *нек-рых религ. экзистенциалистов*. В 40—60-е гг. Д. т. обретает характер сугубо академического явления.

"ДИВЕС ИН МИЗЕРИКОРДИА" ("Dives in misericordia" — "Богат в милосердие") — *энциклика Иоанна Павла II*, изданная 30 ноября 1980. По своей форме — сугубо теологич. документ, к-рый, однако, несет в себе значит. социальную нагрузку. Энциклика посвящена в основном первому лицу св. Троицы — Богу-Отцу, сущность к-рого раскрывается через милосердие как проявление действительной любви. Философско-теологич. смысл энциклики — обоснование необходимости сочетать антропоцентрический подход к оценке и решению глобальных проблем современности с теоцентрическим подходом. "Чем больше деятельность церкви обращается к человеку, т. е. чем больше она становится антропоцентрической, тем больше следует ее подкреплять и усовершенствовать теоцентричностью... Хотя различные взгляды людей и даже духовные течения склонны разделять и даже противопоставлять теоцентризм и антропоцентризм, однако церковь, следуя за Христом, старается их в истории человечества тесно и гармонично соединить" (I. 1.). Через эту призму в энциклике рассматриваются угроза самоуничтожения человечества в военном конфликте, экологич., демографич., экономич., политич., нравств. и др. проблемы, решить к-рые предлагается через осуществление божеств. любви и милосердия.

"ДИВИНИ РЕДЕМПТОРИС" ("Divini redemptoris" — "Божест-

венного искупителя") — *энциклика Пия XI*, изданная 19 марта 1937. Является одним из гл. документов катол. антикоммунизма. В разделе I дается обзор осуждений коммунизма папами римскими начиная с 1846. Во II разделе объявляется ложным коммунистич. идеал справедливости, равенства и братства, осуждается филос. основа коммунизма — диалектич. и историч. материализм. В энциклике утверждается, что коммунизм подрывает свободу, ценность и права личности, нравственность, духовность, семью, разрушает устойб-ва в целом. Для подкрепления антикоммунистич. убеждений используются факты о сталинистских деформациях социализма, жестокости гражданской войны в Испании, антиклерикальных мерах в Мексике. Вместе с тем признается и популярность коммунизма, к-рая объясняется социальным неравенством, присущим "либеральному экономическому строю" (т. е. капитализму), неблагоприятным отношением к религии и церкви либеральных кругов бурж. об-ва, широкой коммунистич. пропагандой. В разделе III излагаются основные мировоззренч. и соц. принципы католицизма как противовес коммунизму. В разделе IV намечена система мер по борьбе с коммунизмом: обновление всей обществ. жизни согласно Евангелию, богатые призываются делиться своим достатком с бедными, а бедные — быть терпеливыми и больше ценить духовные ценности, нежели земные блага, все должны соблюдать божьи заповеди, особенно заповедь христ. любви. В энциклике содержится также требование соц. справедливости: обеспечить рабочим минимум зарплаты, необходимый для содержания семьи, дать им возможность приобрести скромную частную собственность, к-рая могла бы обезопасить их от нужды; ввести соц. страхование и т. д. В особ. разделе развернута программа катол. клерикального антикоммунизма: гл. роль в ее реализации отводится церкви и священ-

"Дивес ин мизерикордиа"

нослушателям, к-рые призываются проводить антикоммунистич. деятельность среди трудящихся; на помощь церкви должны прийти католики-миряне, объединенные в орг-ции "Католического действия", профсоюзы, женские и др. орг-ции; в борьбе с "безбожным коммунизмом" церкви призвано помочь христ. государство, к-рое должно предотвратить "безбожную пропаганду", обеспечить народу сносное существование, дать церкви свободу деятельности. В энциклике подчеркивается, что ни один человек, если он хочет сохранить христ. культуру, не должен сотрудничать с коммунистами. Вплоть до 50-х гг. 20 в. "Дивини редемпторис" служила программным документом клерикального антикоммунизма.

"ДИВИНУМ ЭТ ВИВИФИКАНТЕМ" ("Divinum et vivificantem" — "Божественный и животворящий") — энциклика *Иоанна Павла II* о месте и роли св. Духа в жизни церкви и мира. Опубликовано 31 мая 1986. Вместе с энцикликами *"Редемптор хоминис"* и *"Дивес ин мизерикордиа"* она составляет трилогию, посвященную христ. учению о св. Троице. "Д. эт в." является одной из акций по укреплению церкви накануне 2000 юбилея христианства, имеет определенное экуменич. значение, так как единый Бог в 3 ипостасях признается всеми осн. направлениями христ-ва и может служить основой для их сближения. В энциклике за мистифицированным противопоставлением плоти и духа скрываются реальные проблемы современности, в осн. связанные с развитием научно-технич. цивилизации, названные "знаками и сигналами смерти" — войны, гонка вооружений и угроза ядерного самоуничтожения человечества, терроризм, голод и нищета во мн. регионах и др. Однако причины реальных проблем сводятся к греховности природы человека, ее сопротивлению св. Духу, к распространению материализма, к-рому приписывается примитив-

ный редукционизм — простое сведение сознания к материи. В этой энциклике материальность, телесность характеризуется в осн. в негативном смысле; ряд положений можно расценить как отход от традиционной философской доктрины католицизма — томистского реализма в сторону традиции спиритуализма; теории и практике светского гуманизма противопоставляется действие "животворящего Святого Духа", к-рый составляет основу жизни человека, ею руководит, ее одухотворяет и спасает.

"ДИЕС ЙРЭ" (лат. "Dies irae" — "День гнева") — начальные слова секвенции, входящей в заупокойную мессу, к-рые стали ее названием. Текст "Д. и." восходит к 13 в. и возник во францисканских кругах. Традиционно автором "Д. и." считается Томмазо да Челано (ок. 1190—1260), но сейчас это подвергается сомнению. Первонач. эта секвенция не входила в богослужение, поскольку повествование в ней ведется от первого лица. Впервые встречается в 1493 в венецианском издании заупокойной мессы. Исполняется в заключение службы в день *поминовения усопших* (2 ноября) и в различных заупокойных богослужениях, после градуала (молитвы священника на ступенях алтаря) "Реквием этернам" (лат. Requiem aeternam — вечный покой).

ДИКІРИЙ и **ТРИКІРИЙ** — ручные фигурные светильники с ячейками соответ. для двух и трех длинных свечей. Д. и Т. *епископ* благословляет верующих.

ДИОНИСИЙ св. — в его образе соединились 2 лица. Первое — Дионисий Ареопагит — афинянин, обращенный ап. *Павлом* (Деян. 17:34), согласно легенде, был первым епископом Афин; ему приписан свод филос.-мистических сочинений, т. н. "Ареопагитики". Второе — Дионисий (Дени) — патрон Франции; по легенде, один из 7 епископов, присланных

обратить Галлию; был казнен в Париже. В 626 его останки перенесли в монастырь *Сен-Дени* близ Парижа. В 9 в. возникла легенда, относившая миссию Дионисия к 1 в., тогда же ему приписали и авторство "Ареопагитик". День памяти — 9 окт.

ДИПЛОМАТИЯ АПОСТОЛЬСКОЙ СТОЛИЦЫ — папская дип. служба, история к-рой насчитывает мн. веков. По преданию, уже в 4 в. на церк. соборе было принято постановление, обязывающее епископа Рима посылать к светским владыкам своих представителей — легатов, наделенных спец. полномочиями. С нач. 5 в. папы назначали своих постоянных представителей в Константинополь. Первым постоянным представителем в Папском гос-ве стало посольство Венеции (1488). Папа *Александр VI* в 1500 назначил в Венецию постоянного нунция. Подробное определение дип. статуса института нунциев появилось в 16 в., в период понтификата *Григория XIII*. Именно тогда утвердился действующий до сих пор принцип наделения нунциев званием архиепископа. С тех же времен они выполняют двойную миссию: во-первых, представляют центральную власть катол. церкви в местных церквях, а во-вторых, являются представителями папы как светского владыки, выполняя, как и дипломаты др. стран, обычные политические задачи. Апостольский нунций, будучи официальным послом Апостольской столицы при конкретном правительстве, как правило, выполняет функции старейшины (дуайена) дип. корпуса. Эта традиция установлена решениями Венского конгресса 1815 и условно подтверждена подписанной в Вене конвенцией о дип. отношениях 1961. Однако данной привилегией не обладает папский дипломат в ранге пронунция, несмотря на то что он также является полномочным послом, стоящим (как и нунций) во главе дип. точки первого класса.

Дипломатия Апост. столицы

На более низкой ступени папской дипломатии находится интернунций, руководящий дип. точкой второго класса. Апостольская столица имеет дип. отношения более чем со 125 странами. Кроме того, представители Ватикана имеются при разл. междунар. орг-циях — ООН, ЮНЕСКО и др.

ДИСКОС — см. *Священные сосуды в правосл. церкви.*

ДИСПЕНСАЦИОНАЛИЗМ (от англ. dispensation — распределение, период) — теологич. концепция, согласно к-рой история человечества делится на отдельные периоды, а в каждом из них действует особый, характерный именно для него закон Бога. Периоды сменяются по воле Бога, когда он решает дать новое откровение и новый закон. Таких историч. периодов разные церкви насчитывали разл. кол-во. Совр. диспенсационалисты обычно говорят о семи божьих распределениях (диспенсациях). История мира, считают они, должна быть совершенной копией недели творения. Как неделя творения включает шесть дней труда и один день отдыха, так и история человечества должна включать шесть диспенсаций напряженного исполнения заветов (законов) Бога и одну диспенсацию его благодарения или "Великого отдыха". В новейшее время возрождение и преобразование этого учения связано с именами *Джона Дарби*, одного из основателей *плимутских братьев*, и американца Сайреса Скофилда. По их мнению, человечество проходит через следующие диспенсации: 1) "невинности" — в саду эдемском, от сотворения мира до грехопадения Адама и Евы; 2) "совести" (Бог руководит человеком исключительно через его совесть) — от грехопадения до потопа; 3) "человеческого правления" — от Ноя до Авраама; 4) "обетования" (или период патриархов) — от Авраама до Моисея; 5) "закона" — от Моисея до распятия Христа; 6)

"благодати" — от искупления до второго пришествия; 7) "манифестации" (или "царства божьего") — от второго пришествия. Все эти периоды не "вытекают" один из другого — каждая новая диспенсация приходит неожиданно. В истории нет внутр. логики. Конец всякого предшеств. периода обычно сопровождается повсеместным нарушением действующего в нем закона. Отсюда пессимистич. взгляд на современность. Никакой победы христ-ва диспенсационалисты не ожидают. Наоборот, они предсказывают дальнейший отход многих верующих от христ-ва, падение нравов и т. д., после чего последует непосредств. вмешательство Бога. Конец совр., шестой по счету диспенсации и начало седьмой представляется Дарби и др. диспенсационалистам серией следующих актов: а) "тайное вознесение" всех святых на небо; б) обращение евреев, к-рые семь лет будут проповедовать Христа, борясь с необычайно разбушевавшимся Сатаной; в) второе пришествие Христа и его воинов, победа их над Сатаной; г) тысячелетнее царствие; д) новое освобождение Сатаны; е) второе уничтожение Сатаны, воскрешение мертвых праведников и окончательный суд. Д., сочетавший историч. пессимизм с верой в тысячелетнее царство, создал картину мира, соответствующую настроениям религ. ортодоксов-протестантов кон. 19 — нач. 20 в., отмечавших постоянную эрозию традиц. морали и ортодоксальной доктрины, остановить к-рую они не могли. Консерватизм этих людей вел их к подчеркиванию верности своим традициям при одновременном сближении друг с другом в борьбе с общим врагом — модернизмом. В кон. прошлого века Д. превратился в общепрот. движение. В 20 в. Д., придерживаясь концепции *премиллениаризма*, прочно объединяется с *фундаментализмом* в борьбе за влияние в прот. церквях.

ДИССЕНТЕРЫ (от англ. dissent — разногласие, расхождение во

взглядах) — члены религ. орг-ций, отстаивающих свою независимость от господств. или гос. церкви. Данное понятие, наряду с др. — диссиденты, неконформисты, свободные церкви, — служит в основном для совокупного обозначения прот. течений, возникших во время Реформации в Англии и ставших в оппозицию к гос. церкви — *англиканству*: пресвитериан, конгрегационалистов, квакеров, баптистов, методистов и др. Д. первоначально пытались реформировать гос. англикан. церковь в духе кальвинистского пуританизма. Однако оформление англиканства как "среднего пути" между католицизмом и протестантизмом вынудило их отделиться от гос. церкви и встать в оппозицию к ней. Гонения на Д. особенно усилились после реставрации монархии в 1660, когда рядом гос. актов они были, по существу, поставлены вне закона и подвергались репрессиям. Многим пришлось эмигрировать, в т. ч. в Сев. Америку. *Закон о веротерпимости 1689 г.* мало что изменил в их положении. Законы, ограничивающие гражд. и полит. права Д., были в основном отменены лишь в 1828.

ДИССИДЕНТЫ — верующие, отказывающиеся подчиняться церк. дисциплине по к.-л. вопросу догматики, обрядности или церк. устройства, не принимающие офиц. установки по данным вопросам (см. также *Диссентеры*).

ДМИТРИЙ РОСТОВСКИЙ (Туптало Даниил Саввич, 1651—1709) — один из наиболее почитаемых богословов РПЦ. Родился близ Киева, в 1668 стал монахом. Был *игуменом* ряда монастырей. С 1702 — *митрополит* Ростовский. С 1684 начал работать над составлением *Миней Четьих*. Активный обличитель старообрядцев, против к-рых была направлена его книга "Розыск о раскольнической брынской вере, о учении их, о делах их". Канонизирован

в 1757 в целях усиления антиста-рообрядч. пропаганды.

ДОГМАТИКА КАТОЛИЧЕСКАЯ (от греч. *dogma* — учение, мнение) — осн. формулы вероучения, истинность к-рых считается неоспоримой. Они объявляются богоустановленными, воспринятыми "отцами и учителями церкви" через божеств. откровение и переданными церковью последующим поколениям верующих. Католическая церковь признает решения 1-го (325) и 2-го (381) Вселенских соборов, на к-рых были сформулированы христ. догматы, воплощенные в Никео-Цареградском символе веры. В нем говорится о триединстве Бога, воплощении, искупительной жертве и воскресении Христа, его единосущности Богу-Отцу, спасительной миссии церкви, воскресении мертвых и Страшном суде. 4-й Вселенский собор (451) установил учение о двойственной (богочеловеческой) природе Христа. Все эти догматы — общие для католической и православных церквей. Однако католическая церковь признает принцип догматич. развития, начало к-рому положило добавление к 8 члену символа веры (провозглашавшему исхождение св. Духа от Отца) слов "и сына" (см. *Филиокве*). Это дополнение было сделано на Толедском соборе в 589 и введено в церк. практику во Франкской империи ок. 800. В основе концепции догматич. развития лежало учение о праве собора приводить традиционное положение в соответствии с "живым голосом" (т. е. существующей практикой) церкви, к-рая, будучи руководимой св. Духом, обладает способностью непогрешимого толкования вероучения. В последующем католическая церковь догматизировала в 1439 на Флорентийском соборе учение о чистилище. В 1870 I Ватиканский собор провозгласил догмат о непогрешимости папы в делах веры, когда он говорит с кафедры (*ex cathedra*), т. е. выполняет обязанности пастыря всех христиан.

С широким распространением в католицизме культа Пресвятой Девы Марии связаны дополнения к догмату о признании Марии Богородицей (принят на 3-м Вселенском соборе в 431). В 1854 Пий IX провозгласил догмат о непорочном зачатии Марии, а в 1950 Пий XII ввел догмат о ее телесном вознесении на небо. В обоих последних случаях догматы были приняты без созыва собора. Все нововведения в Д. к. подвергаются критике со стороны др. христ. церквей гл. обр. на том основании, что они не обоснованы текстами Священного писания.

ДОГМАТИЧЕСКОЕ БОГОСЛОВИЕ — система религ. обновления христ. догматов в соответствии с Писанием. Христиане считают догматы истинами откровения. История же формирования догматов показывает, что они вырабатывались в ходе истории христ-ва, отвечая потребностям религ. и социальной жизни об-ва 2—6 вв. Первый свод католических догматов *Петра Ломбардского* (12 в.) составлен по образцу труда *Иоанна Дамаскина* "Об ортодоксальной вере" (8 в.). Его переработка *Фомай Аквинским*, с учетом сводов Александра из Гэльса и *Бонавентуры* (13 в.), — основа Д. б. католицизма. Главные догматы — бытия Бога и бессмертия души — Фома Аквинский отнес к сфере "естественной теологии", а прочие, привязанные к системе таинств, назвал "сверхразумными": о Троице, творении из ничего, первородном грехе, воплощении Христа, телесном воскресении, Страшном суде. В отличие от православной католическая церковь продолжила выработку догматов, утверждая их решениями соборов — о *филиокве* (809); *чистилище* (1439); о *непогрешимости папы* (1870) либо постановлениями пап — о непорочном зачатии Марии (1854); о телесном вознесении Марии (1950).

ДОГМАТЫ ПРАВОСЛАВНЫЕ — осн. формулы вероучения, ис-

тинность к-рых считается неоспоримой, не подлежащей пересмотру или изменению. Все они объявляются богоустановленными, воспринятыми "отцами и учителями церкви" через божеств. *откровение* и переданными церковью последующим поколениям верующих. Христ. догматы были сформулированы на первых двух вселенских соборах и получили название Никео-Цареградского *символа веры*. После *разделения церквей* западная, римско-католич., церковь включила в свое вероучение новые догматы. Правосл. церковь не признает католич. концепции догматич. развития, позволившей добавить к символу веры догматы о *филиокве*, чистилище, запасе добрых дел, непорочном зачатии Богородицы, непогрешимости папы римского. Она не принимает и осн. протестант. догмата об оправдании верой, представления о Библии как единств. источнике вероучения. В то же время начиная с сер. 60-х гг. правосл. церковь сама пытается проводить такой пересмотр в области догматики, к-рый не был бы вызовом традиции, но позволил бы избавиться от устаревших формул, мешающих сегодня церкви. В этой связи получила поддержку концепция, выдвинутая в 1893 правосл. богословом В. В. Болотовым, о необходимости разделения вероучит. принципов на три категории: абсолютно неизменный догмат, *теологумен* (формулировка догмата) и частное богословское мнение. Применительно к изменяющемуся сознанию верующих и особенностям развития духовной культуры все больше распространяется новая интерпретация содержания ряда догматов (*воскресения, вознесения, искупления*).

ДОКАЗАТЕЛЬСТВА БЫТИЯ БОГА — раздел христ. *апологетики*, содержащий основанные на *откровении* рациональные аргументы в пользу существования личного Бога. Основные Д. б. Б.: 1) космологическое (если все име-

ет свою причину, то и мир в целом должен иметь свою вне- и домировую причину, к-рой и является Бог-творец), 2) онтологическое (если Бог мыслится как всесовершенный, то к числу его совершенств относится существование), 3) телеологическое (мир устроен столь целесообразно, что это было бы невозможно без Бога-устроителя), 4) нравственное (необходимо существо, к-рое наказывает за *грехи* и награждает за добродетели). Правосл. теология, как и католическая, использует Д. б. Б. "для приведения к сознательной вере", но, в отличие от католической теологии, не придает им особого значения, считая, что они не могут убедить людей в бытии Бога и что истинно верующий не нуждается в Д. б. Б., ибо имеет в душе внутр. чувство божества. Тем самым признается слабость и ненадежность рациональных Д. б. Б., что и заставляет православие возлагать главную надежду в укреплении веры не на разум, а на "сердце".

ДОКТОР ЦЕРКВИ, *учитель церкви* (лат. *doctor ecclesiae*) — титул, к-рый, начиная со сред. веков, дается папой нек-рым богословам за особые заслуги перед церковью и святость. Первонач., в 1295, Д. ц. были признаны *Григорий I Великий, Амвросий Медиоланский, Августин и Иероним*. В 1567 к ним был присоединен *Фома Аквинский*, а в 1568 — *Василий Великий, Григорий Назианзин (Григорий Богослов), Иоанн Златоуст*. В дальнейшем Д. ц. были признаны: *Бонавентура, Афанасий Великий, Кирилл Александрийский, Кирилл Иерусалимский, Ансельм Кентерберийский, Исидор Севильский, Петр Хрисолог, Лев I Великий, Петр Дамиани, Иларий Пиктавийский, Бернар Клервоский, Альфонсо Лигуори, Франциск де Саль, Иоанн Дамаскин, Беда Достопочтенный, Ефрем Сирин, Петр Канизий, Хуан де ла Крус, Роберто Беллармино, Альберт Великий, Антоний Падуанский*. Кро-

ме того, к Д. ц. причислена единств. женщина — *Тереза де Авила*.

ДОКУМЕНТЫ ПАПСКИЕ — см. *Булла, Бreve, Моту проприо, Энциклика*.

ДОМИНИК св. (1170—1221) — основатель ордена *доминиканцев*. В миру — Доминик де Гусман. Род. в Каларуэге (Испания), в знатной семье. Учился в Валенсии. Выдвинулся во время поездки на юг Франции в 1203—1205 как активный борец с антицерк. движением *катаров (альбигойцев)*. В 1206 основал в Пруде жен. монастырь для обращенных альбигойцев. Из числа своих последователей создал общину для подготовки богословски образованных проповедников, на базе к-рой в 1215 основал орден странствующих проповедников (*доминиканцев*). Гонорий III утвердил его в 1216 и предоставил ордену ряд привилегий, а Д. — звание придворного проповедника и право осуществлять цензуру книг. Ум. Д. в Болонье. Канонизирован в 1234. День памяти — 4 авг.

ДОМИНИКАНЦЫ — обиходное название нищенствующего ордена братьев-проповедников, восходящее к имени его основателя *Доминика*. Основанный в Тулузе в 1215 в разгар *крестового похода* против *альбигойцев* орден ставил своей гл. целью борьбу с распространением еретич. учений. Полемич. задачи ордена требовали от Д. солидной теологич. подготовки, вследствие чего они буквально заполонили все богословские кафедры в ун-тах, а затем подчинили своему влиянию систему образования в целом. Такие выдающиеся катол. философы, как *Альберт Великий* и *Фома Аквинский*, были доминиканцами. Выражая требования церк. руководства, Д. пользовались особым покровительством пап. В 1216 Гонорий III утвердил орден и предоставил ему ряд привилегий. В 1232 *Григорий IX* рекомендовал именно

из Д. выбирать членов инквизиционных трибуналов. С 1233 *инквизиция* фактически была передана в руки Д. Миссионерская деятельность Д. обширна и имеет давние традиции. Булла Григория IX от 1233 даровала *индальгенции* Д. — миссионерам на Руси. С 1247 начинается постоянная миссионерская деятельность Д. на Востоке (в Персии, Китае, Японии). Д. — активные участники колонизации Америки. Все монастырские общины Д. входят в т. н. провинции во главе с провинциальными *приорами*, к-рые назначаются верховной властью — *генералом* ордена. На 1989 в мире насчитывалось 634 домин. монастыря и 6830 монахов-Д.

ДОНАТИСТЫ — сторонники движения, возникшего в христ. общинах Сев. Африки в нач. 4 в. в период гонений Диоклетиана на христиан, когда руководство церкви начало переориентацию на союз с гос. властью, терпимо относилось к отступникам от веры во время гонений. В противовес этому Д. возрождали раннехрист. культ мучеников, требовали чистоты церкви, святости всех ее членов, перекрещивания отступников. Д. сформировали свою иерархию, вторым епископом был Донат (отсюда название). Ок. 345 Д. объединились с циркумцеллионами (агонистиками), и движение приняло яркую социальную окраску — его сторонники грабили и убивали богатых, духовенство, освобождали рабов. Императорская власть долгое время вела упорную борьбу с Д., к-рые, однако, не шли на компромиссы. Главным идейным оппонентом Д. был *Августин*, доказывавший спасающую силу церкви вне зависимости от святости и даже личной веры и нравственных качеств ее членов, в т. ч. духовенства. Последние упоминания о Д. относятся к нач. 7 в.

ДОТЯСЯЧЕЛЕТНИЙ ПРИХОД ХРИСТА — один из четырех принципов "*Полного Евангелия*" пяти-

десятников, придерживающихся хилиазма, или миллениаризма, — учения о тысячелетнем царстве Христа, к-рое якобы должно предшествовать конпу света. Выделяют два типа миллениаризма. Сторонники одного утверждают, что Иисус Христос вторично явится на землю после (по-англ. post) тысячелетия, поэтому его называют постмиллениаризм. Приверженцы другого убеждены, что Сын божий осуществит новое "пришествие" до (по-англ. pre) тысячелетия, отсюда премиллениаризм. Пятидесят. церкви в России в своем большинстве поддерживают идеи премиллениаризма. Правда, среди них существует разл. понимание характера тысячелетнего царства Христа, а также событий, к-рые ему должны предшествовать. Они расходятся, прежде всего, по вопросу о том, где тысячелетнее царство Христово будет основано. Евангельские христиане в духе апостолов (ЕХДА), христиане евангельской веры (ХЕВ) и христиане веры евангельской (ХВЕ) считают, что оно имеет "космический" характер и будет установлено на "небе", т. е. являются сторонниками космопремиллениаризма. Пятидесятники-сионисты и евангельские христиане святыи сионисты (ЕХСС), наоборот, отстаивают "земной" характер тысячелетнего царства, утверждают, что оно будет создано Христом на нашей планете, т. е. стоят на позициях геопремиллениаризма. В рамках последнего идеологи пятидесятников-сионистов считают, что это царство будет создано на иерусалим. холме Сион, и поэтому убеждают верующих любыми путями "выходить в Палестину", где и ожидать прихода Христа. В отличие от них, руководители ЕХСС утверждают, что "Сион" является религ.-хоз-йств. объединением последователей их церкви и потому может быть в любой точке нашей или др. страны, где также можно ожидать второго пришествия Сына божьего, к-рый и вознесет верующих на "святую гору"

в Иерусалиме. Замечены переходы к пятидесятникам-сионистам ЕХДА и ХЕВ-ХВЕ, к-рых привлекает именно "земной" характер тысячелетнего царства. Все без исключения руководители и идеологи, рядовые священнослужители и проповедники пятидесятничества в своей миссион. деятельности уделяют большое внимание догмату о тысячелетнем царстве Христа на Сионе. ЕХДА, ХЕВ и ХВЕ считают, что в тысячелетнее царство войдут все пятидесятники — "избранники божьи": и те, к-рых Христос застанет в живых, и мертвые, к-рые с его приходом воскреснут. А вечную жизнь наследуют не только пятидесятники, но все верующие — христиане. У них арминианский принцип всеобщего божеств. милосердия проводится довольно последовательно. У пятидесятников-сионистов в тысячелетнее царство Христа на земле попадут лишь оказавшиеся в живых члены церкви, а умерших там не будет. Умершие воскреснут после тысячелетия и обретут вечную жизнь только в царстве Бога-Отца на небе. Все др. христиане, поскольку не имеют духа святого, спастись не могут и в небесное царство не попадут. Они обречены на вечные мучения в аду. Что же касается верующих др. религий и неверующих, к-рые именуются "беззаконниками и нечестивцами", то они все до одного будут уничтожены. Т. обр., арминианская идея о спасении толкуется пятидесятниками-сионистами эгоцентрично, как спасение только последователей их деноминации. Да и судьба последних, в свою очередь, ставится в зависимость от случайных факторов. Если при их жизни придет вторично Сын божий, то они обретут земное тысячелетие, а если нет, то им придется уповать лишь на небесную вечность. Аналогичные взгляды по данному вопросу высказывают и ЕХСС.

ДРЕВЛЕАПОСТОЛЬСКАЯ ЦЕРКОВЬ — см. *Обновленчество*.

ДУНС СКОТ (Duns Scotus) Иоанн (ок. 1266—1308) — ср.-век. богослов и философ. Род. в Шотландии. Монах-францисканец. Преподавал в Оксфорде, Париже и Кельне, где и умер. Д. С. отводил философии первенствующее положение как знанию теоретическому, сводя богословие к морали. Он утверждал, что истины веры не нуждаются в рациональном обосновании. Провозгласив примат божеств. воли, Д. С. снимал вопрос о предвечных идеях в уме бога, отдавая предпочтение индивидуальным свойствам вещи, к-рые определяются не одной, а множественностью форм. Прославился защитой учения о *непорочном зачатии*. Философия Д. С. была офици. доктриной францисканцев.

ДУХ СЯТЌЙ — третий член христ. божеств. троицы, наряду с Богом-Отцом и Богом-Сыном. Одним из расхождений между католиками и православными с давних пор является вопрос об *исхождении Святого Духа* (т. н. спор о филиокве). Католич. церковь учит, что Д. С. исходит "от Отца и Сына". Правосл. церковь считает, что Д. С. выполняет волю только Бога-Отца. В протестантизме в разных вариантах можно встретить обе эти точки зрения, но в целом Д. С. здесь придается несравненно большее значение. Особенно такая позиция характерна для *пятидесятников, движения святости, ривайвализма*. Ривайвелисты об-ва считают, что для успешного "духовного роста" верующего недостаточно одного водного крещения. Для этого необходима еще одна ступень — *крещение Духом Святым*, к-рое должно сопровождаться разл. "знамениями": говорением на "иноязыках" (см. *Глоссолалия*), чудесными исцелениями, чудотворениями, пророчествами и т. д. Д. С. изливает на принявших его особые пятидесят. дары и духовные плоды (см. *Дары Святого Духа, Плоды Святого Духа*), с помощью к-рых они и служат церкви.

ДУХОБОРЦЫ — течение в духовном христианстве. Название происходит от "борцы за дух и истину", за "одухотворение омертвевшей в православии веры". Д. полностью порвали с *православием*. Основы их учения изложены в "Животной книге", состоящей из псалмов. В них трактуется главное для Д. понятие "Бог — дух": "Бог есть дух, Бог есть слово, Бог есть человек... Тело ваше храм. Дух Божий живет в вас, оживотворяет вас", — говорится в первом псалме. Псалмы записываются и передаются из поколения в поколение, заучиваются с детства. Из верования Д. вытекает отрицание как светской, так и духовной власти. Д. резко выступали против гос-ва и Рус. правосл. церкви, считая их гонителями свободного духа и веры. Поэтому со 2-й пол. 18 в. общины Д. неоднократно подвергались депортации, Д. направлялись на тяжелые принудительные работы, ссылались на каторгу. По указу Александра I Д. решили переселить в одно место. Им отвели степные места в Мелитопольском уезде на Молочных Водах (р. Молочная). Т. обр. была создана первая духоборческая колония. Но преследования на том не закончились. По указу имп. Николая I, изданному им вскоре после вступления на престол и гласившему: "...кто не желает принять лоно Православия и отныне не будет служить в армии, немедленно будет сослан в специально отведенное место", Д. были переселены в Ахалкалацкий уезд Грузии. До сих пор в горах имеются села с рус. названиями: Спасовка, Ефремовка, Орловка, Гореловка, Калинино. В 1898—1899 несколько тысяч Д. эмигрировали в Канаду, где создали свои поселения, существующие до наст. вр. Прямое участие в их судьбе принял Л. Н. Толстой. На гонорар за роман "Воскресение" он зафрахтовал два парохода, на к-рых Д. отплыли за океан. В 30-е гг. репрес-

сии советск. времени тоже не обошли стороной крепкие духоборч. хозяйства, но до сих пор на Кавказе сохранились села с живущими в них Д. В наст. вр. нек-рые общины переселяются в центральные р-ны России. Кроме Сев. Кавказа Д. небольшими группами проживают в Азербайджане, в Ростовской, Тамбовской, Оренбургской обл. РФ, на Дальнем Востоке, Украине и в Средней Азии. В июне 1991 в г. Целина Ростовской обл. состоялся съезд Д. На нем создана орг-ция "Религиозное объединение духовных борцов Христа — духоборцев СССР", избран совет из 7 чел. во главе с председателем и исполнительный комитет в составе 3 чел. Центр объединения — г. Ростов-на-Дону. После распада СССР орг-ция Д. стала именоваться "Региональное объединение духовных борцов Христа — духоборцев СНГ". В наст. вр. называется Региональное объединение духоборцев России (Москва).

ДУХОВЕНСТВО — понятие, объединяющее священнослужителей — членов правосл. церк. иерархии всех трех ее степеней: епископов (архиереев), пресвитеров и диаконов. Д. делится на белое: состоит из лиц женатых, находящихся в одном браке, неразведенных, и черное — состоящее из лиц священного сана, принявших монашество.

ДУХОВНЫЕ ХРИСТИАНЕ — см. *Старое русское сектантство*.

"ДУХОВНЫЙ РЕГЛАМЕНТ" — законодательный акт, регулировавший отношения гос-ва и Рос. правосл. церкви, определявший порядок ее управления, состав, права и обязанности органов высшего церк. управления. Издан

и вступил в силу в янв. 1721. Позднее осн. его положения были включены в Основные законы Российской империи. Петр I, проводя реформу управления различными областями государств. жизни, обратился и к сфере государств.-церк. отношений, намереваясь заменить единоличную, патриаршую форму управления Рос. церковью на коллегиальную и учредить спец. Духовную коллегию. По его поручению епископ Псковский (впоследствии архиепископ Новгородский) *Феофан (Прокопович, 1681—1736)* написал "Д. Р.". В нем указывались мотивы и причины замены *патриаршества* на коллегиальную форму управления, права и обязанности Духовной коллегии и ее состав. В течение года, с февр. 1720 по февр. 1721, шел сбор подписей под "Д. Р." архиереев и настоятелей крупнейших монастырей. Торжеств. открытие Духовной коллегии, вскоре получившей наименование *Святейший Правительствующий синод*, состоялось 14 февр. 1721. Согласно "Д. Р." по единоличной воле императора упразднялось патриаршество. Сам он объявлялся "верховным судьей", проводящим свою политику в вероисповедной области через синод. Тем самым высшее церк. управление отныне осуществлялось под контролем светской власти, глава к-рой становился и главой церкви. В 1722—1723 патриархи ряда правосл. автокефальных церквей Востока признали проведенную Петром I реформу высшего церк. управления и назвали синод своим "во Христе братом", имеющим право совершать то же, что и патриаршие престолы.

ДЫРНИКИ — см. *Беспоповщина*.

ДЬЯЧОК — см. *Псаломщик*.



ЕВАНГЕЛИЕ НАПРЕСТОЛЬНОЕ, служебное евангелие — текст первых четырех книг *Нового завета* (Евангелия от Матфея, Марка, Луки и Иоанна), отпечатанный большим форматом ("в лист") и изданный в одной книге. Находится на *престоле* (отсюда название) на т. н. *антиминсе*. Чтение евангелия входит в состав христ. богослужения. Оклады нек-рых Е. н. являются высокохудожеств. памятниками рус. прикладного искусства.

ЕВАНГЕЛИЗАЦИЯ — см. *Миссионерская деятельность церкви*.

ЕВАНГЕЛИЧЕСКАЯ ЦЕРКОВЬ ГЕРМАНИИ (ЕЦГ) — конфедерация лютеран. и евангелич.-лютеран. церквей. Образована в 1948. Руководящие органы ЕЦГ — синод. совет и церк. конференция. Синод намечает осн. направления для деятельности совета и выступает с обращениями ко всем членам ЕЦГ. Срок полномочий синода — 6 лет. Возглавляет его президиум. Церк. конференция руководит земельными церквами, имеющими в ней каждая по одному голосу, участвует в выборах совета и в издании разл. церк. актов. Совет, в состав к-рого входят миряне и епископы, избирается совместно церк. конференцией и синодом на 6 лет. Гл. его функция — сотрудничество церк. союзов. Текущие дела совета, церк. конференции и синода ведет церк. канцелярия: вопросы диаконии

и миссии, изданий и статистики, установление экуменич. контактов. В ЕЦГ существуют евангелич. ордена, разл. братства и об-ва: орден Иоанна, евангелич. братство Михаэля, братство Христа, братство Иисуса и др. ЕЦГ является крупным землевладельцем. Активно участвует в политич. жизни, выступая за мир и разоружение, осуждая попытки крайне правых возродить националистич. настроения в стране. Самая крупная благотворит. орг-ция ЕЦГ — "Свободная благотворительная помощь" (ее обслуживают около 150 тыс. сотрудников).

ЕВАНГЕЛИЧЕСКАЯ ЦЕРКОВЬ ЧЕШСКИХ БРАТЬЕВ — возникла в сер. 15 в. После поражения гусит. движения общины *чешских братьев* объединились в церк. орг-цию, независимую от Рима. Чешские братья призывали к единству всех людей, проповедовали бедность, восстановление порядков раннехрист. общин. Они отрицали многие элементы катол. культа — почитание святых, мощи, обрядность и т. д. На территории совр. Чехии и Словакии Е. ц. ч. б. организационно оформилась в 1918 в результате союза реформат. и лютеран. церквей Чехии и Моравии. В 1921 Ген. синод утвердил догматич. и организац. принципы церкви. Во главе церкви стоят синодал. сеньор и куратор (мирянин). В синодал. совет входят 6 человек — 3 священника и 3 мирянина. Организационно це-

рковь состоит из 13 сеньоратов и 271 об-ва. Церковь готовит свои кадры в Праге на фак-те евангелич. теологии им. Я. А. Коменского. Издает журнал "Чески брат" (тираж 5,7 тыс. экз.). В прежние годы (особенно 1968—1969) между руководством церкви и государством существовала определенная напряженность. Сейчас она все более уходит в прошлое. Церковь ведет активную международ. деятельность, входя во *Всемирный совет церквей* и во *Всемирный альянс реформатских церквей*. Насчитывает ок. 220 тыс. верующих.

ЕВАНГЕЛИЧЕСКИЕ ЦЕРКВИ

— др. название лютеран. церквей; так же называются объединения разл. прот. церквей, в к-рых миссионерство и евангелизация провозглашены главной задачей.

ЕВАНГЕЛИЧЕСКО-ЛЮТЕРА́НСКАЯ ЦЕРКОВЬ ЛАТВИИ

(ЕЛЦЛ) — религ. орг-ция верующих евангелич.-лютеран. направления. В ее составе 203 общины (прихода). По кол-ву верующих ЕЛЦЛ — наиболее многочисл. религ. орг-ция Латвии; на ее долю приходится 70% прот. приходов и около 80% верующих. Отдельные приходы ЕЛЦЛ могут объединяться в церк. округа. Духовная лит-ра издается на нац. языке. Во главе церкви — архиепископ. Высший орган — синод, созываемый по мере необходимости, но не реже одного раза в 3 года. В ведении синода — изменение и дополнение церк. устава, взаимоотношения с др. церквями и междунар. церк. орг-циями, пенсион. вопросы духовенства и т. п. В собраниях синода принимают участие представители 12 районных орг-ций ЕЛЦЛ — пробств. Исполнит. орган синода — консистория, избираемая синодом в составе 8 человек. Пленарные заседания консистории проходят по мере необходимости, но не реже одного раза в полугодие. Консистория созывает синод, избира-

ет архиепископа, утверждает постановления синода, издает положения и инструкции для церк. орг-ций и их работников, ведает подготовкой служителей культа и др. Подготовка кадров осуществляется в духовном учебном заведении в г. Риге. Гл. упор в проповеднич. деятельности делается на истолкование вопросов обществ. жизни, на морально-этич. проблемы. ЕЛЦЛ имеет тесные контакты с ЕЛЦ Германии и *Всемирной лютеранской федерацией*.

ЕВАНГЕЛИЧЕСКО-ЛЮТЕРА́НСКАЯ ЦЕРКОВЬ ШВЕ́ЦИИ

— см. *Шведская церковь*.

ЕВАНГЕЛИЧЕСКО-ЛЮТЕРА́НСКАЯ ЦЕРКОВЬ ЭСТО́НИИ

(ЕЛЦЭ) — религ. орг-ция верующих евангелич.-лютеран. направления. В ее составе 156 общин (приходов), отд. приходы могут объединяться в церк. округа. Духовная лит-ра издается на эст. языке. Во главе ЕЛЦЭ — архиепископ. Высший орган ЕЛЦЭ — конференция, созываемая по необходимости, но не реже одного раза в 3 года. Конференция принимает постановления по внутрицерк. вопросам, изменяет и дополняет церк. устав, ведает взаимоотношениями с др. церквями и междунар. церк. орг-циями и т. п. В конференции участвуют представители от 12 районных орг-ций ЕЛЦ — пробств. Исполнит. орган конференции — консистория в кол-ве 7 человек, избираемая конференцией. Пленарные заседания консистории проходят по мере необходимости, но не реже одного раза в полугодие. Консистория избирает архиепископа, созывает конференцию, утверждает ее постановления, издает положения и инструкции для церк. орг-ций, ведает подготовкой служителей культа и т. п. Подготовка кадров осуществляется в духовном учебном заведении г. Таллинна. В проповеднич. деятельности ЕЛЦЭ упор делается на истолкование вопросов обществ. жизни, на морально-

этич. проблемы. ЕЛЦЭ имеет тесные связи с ЕЛЦ Германии и *Всемирной лютеранской федерацией*.

ЕВАНГЕЛИЧЕСКО-РЕФОРМАТСКАЯ ЦЕРКОВЬ ВЕНГРИИ (ЕРЦ) — одно из крупнейших прот. объединений страны (ок. 2 млн последователей). Составляет из 1250 общин, объединенных в 5 епархий. Действуют ок. 1200 пасторов и 250 диаконов. Верх. орган — синод, возглавляемый духовным и светским председателями. Исполнит. власть в руках консистории, в состав которой входят как духовные лица, так и миряне. ЕРЦ располагает тремя периодич. изданиями: "Реформатуш лапья" (тираж — 40 тыс. экз.), "Реформатуш эдьхаз" (тираж — 1,6 тыс. экз.), "Конфессии" (тираж — 5 тыс. экз.). Подготовка кадров осуществляется в двух теол. академиях (в Будапеште и Дебрецене). В ведении ЕРЦ — евангелич. реформат. гимназия для мирян, 15 учреждений диаконата, носящий религ.-обществ. характер: дома престарелых, инвалидов, ясли, детские дома, больницы. Осуществляется обучение детей религии в школах на принципах добровольности.

ЕВАНГЕЛИЧЕСКОЕ НАЦИОНАЛЬНОЕ ОБЩЕСТВО — религ. орг-ция в Швеции, основанная в 1856 в результате "неоевангелического пробуждения", остается в лоне *Шведской церкви*, сотрудничает с ней, сохраняя одновременно полную независимость в организац. отношении, имеет свои общины. Большинство членов Е. н. о. являются одновременно активными членами Шведской церкви. Наибольшее распространение имеет в области Норланд. Видную роль в общинах играют проповедники-миряне. С 70-х гг. 20 в. появилась новая форма сотрудничества: помимо обычных совмест. богослужений в ряде приходов организуются общие церкви сотрудничества, в сер. 80-х гг. их было ок. 30. Е. н. о. имеет

собст. миссии в Эфиопии и Индии, ведет работу среди иммигрантов из этих стран в Швеции. Высший орган общины — ежегодное собрание, избирающее правление. В наст. вр. в Е. н. о. в 703 приходах насчитывается 23,4 тыс. членов. Е. н. о. принадлежит 8 народных ун-тов, в к-рых обучается ок. 30 тыс. человек, теол. ин-т в Упсале, готовящий священников, проповедников и миссионеров не только для своей общины, но и для Шведской церкви. В результате раскола Е. н. о. в 1911 была образована другая внутрицерк. община — Друзья, верные Библии.

ЕВАНГЕЛИЯ (греч. — благая весть) — книги ранних христиан, повествующие об учении *Иисуса Христа* и об отдельных эпизодах его жизни. Первоначально слово "евангелие" относилось к устной проповеди христ. учения (в таком смысле оно было употреблено в посланиях Павла). Затем, по-видимому, были записаны отдельные речения, приписывавшиеся Иисусу. Из этих речений, а также из устных рассказов о его жизни стали создаваться более развернутые повествования, получившие название Е. Авторство приписывалось ученикам Иисуса или их ближайшим соратникам. Е. записывались в различных христ. группах примерно со вт. пол. 1 в. по 3 в. включительно. Кроме 4 Е., вошедших в *Новый завет*, известно о существовании многих других Е. (от Петра, Андрея, два — от Фомы и др.). Археологи обнаружили в Египте библиотеку христиан-гностиков, в к-рой были полные тексты Е. от Фомы, от Филиппа, Е. Истины. В *Новый завет* включены Е. от Матфея, от Марка, от Луки и от Иоанна. Матфей и Иоанн, согласно христ. преданию, — ученики Иисуса Христа, Марк — спутник апостола Петра, Лука — Павла. Первые три Е. схожи, они восходят к общим источникам, в науке их называют синоптическими. Самое

краткое и самое раннее из этих Е. — Е. от Марка, в нем нет рассказа о непорочном зачатии и чудесном рождении Иисуса. От синоптических Е. отличается по содержанию и по стилю Е. от Иоанна, где Иисус провозглашен Словом Божиим (Логосом). Е. Нового завета написаны на греч. языке, вне Палестины. В Египте был найден фрагмент Е. от Иоанна на папирусе, относящийся к первой трети 2 в.; оригинал его был создан на рубеже 1 и 2 вв.; остальные три Е. были написаны, вероятно, в кон. 1 в. В Е. от Матфея заметно влияние иудеохристиан. Е. от Луки написано для неиудеев, в нем резко звучит осуждение богатства. Отдельные события в Е. излагаются по-разному: по Луке, Иисус рождается в яслях, по Матфею — в доме; заповеди блаженства (см. *Нагорная проповедь*), даны в разных вариантах и т. д.

В протестантизме Е. считаются ядром всего Свящ. писания, содержащим христ. вероучение в его полном и "подлинном" виде. Ортодоксальное прот. богословие принимает без оговорок указанный выше порядок расположения Е. в Библии, в недрах же либерального богословия высказывалось мнение, что наиболее ранним Е. следует считать Е. от Марка, в к-ром отсутствуют рассказы о непорочном зачатии и чудесном рождении Христа. *Либеральная теология*, в отличие от ортодоксальной, допускает критич. исследования историч. содержания Е. и обнаружение в них сходства и различия, совместимости и несовместимости сообщаемых в Е. сведений и поучений — при сохранении, впрочем, религ.-благочестивого отношения к евангельскому тексту. В нек-рых прот. направлениях, напр. у евангельских христиан, Е. считаются единственным источником вероучения при отрицании остальных книг Свящ. писания или оценке их как второстепенных и вспомогательных по отношению к Е. Изучение и пропаганда Е., пропитывание еван-

гельским духом мировоззрения и всей жизни верующих протестантизм считает своей гл. задачей, хотя при этом трактовка Е. в многочисленных прот. конфессиях может значительно расходиться.

ЕВАНГЕЛЬСКИЕ ХРИСТИАНЕ, евангелисты, редстокисты, пашковцы — одно из течений в протестантизме, близкое баптизму. Возникло в России в сер. 70-х гг. 19 в. первоначально в аристократич. салонах Петербурга под влиянием проповедей лорда Г. *Редстока*. Известного англ. прот. проповедника пригласили свободомыслящие аристократы, недовольные позицией офиц. православия. Активным проповедником евангелизма стал отставной полковник, богатый филантроп В. А. *Пашков*, предоставивший свой петербургский особняк для религ. собраний. Он организовал активную миссионер. деятельность среди рабочих, его последователи распространяли лит-ру и проповедовали гл. обр. в центральных губерниях России. Евангелизм распространился в Московской, Тверской, Тульской, Нижегородской, Псковской и др. губ. Е. х. придерживались вероучения *общих баптистов*: считали, что возможность спастись достигается не "избранным", а всем уверовавшим в Христа. Акцент в вероучении делался на наличии у человека свободы воли. Это, а также демократическая орг-ция общин привлекали к Е. х. демократические мелкобурж. слои, крестьян и рабочих. Последователи Е. х. были гл. обр. выходцами из православия. В Е. х. переходили также баптисты. После высылки В. А. Пашкова за границу в общинах Е. х.-пашковцев активную деятельность развернули И. С. *Проханов* и Г. И. *Фаст*, бывшие в то время бапт. проповедниками. Вскоре Проханов возглавил общины Е. х. В нач. 20 в. Проханов сосредоточил усилия на создании всерос. орг-ции Е. х. С 1907 по 1909 ежегодно проходили съезды Е. х. Все-

рос. съезд 1909 учредил Союз Е. х. со своей духовной иерархией и Всерос. советом во главе с председателем Прохановым. В 1913 Проханов издал в Петербурге "Краткое изложение вероучения евангельских христиан". Несмотря на попытки сохранить демократич. традиции, уже к 1914 общины разделились на руководителей и руководимых, все большее влияние получали пресвитеры и диаконы, все дела общины перешли в ведение братского совета, общине лишь докладывались решения. Внутри Е. х. началась борьба, в основе которой лежали социальные разногласия. В годы 1-й мировой войны Е. х. принимали участие в сборе денежных средств, орг-ции лазаретов. Многие из них воевали на фронте, хотя отказов от участия в боевых действиях среди них было больше, чем среди баптистов. В условиях роста шовинистич. настроений и усиления политич. произвола, при давлении правосл. духовенства, представлявшего баптистов и Е. х. немецкими агентами, многие общины подверглись разгрому, жертвами произвола стали и руководители, и рядовые верующие. В марте 1917 Проханов выступил с проектом социально-политич. преобразований на основе религ. реформации. Для осуществления проекта им была создана христ.-демокр. партия "Воскресение". Окт. революцию руководители Е. х. встретили враждебно, но в 20-х гг. встали на лояльные позиции по отношению к Сов. гос-ву. В 30-х гг. многие верующие и руководители Е. х. подверглись репрессиям, деятельность Союза Е. х. была прекращена. Организованная деятельность Е. х. возобновилась лишь в 1942, а в 1944 Е. х. объединились с баптистами, образовав союз евангельских христиан-баптистов.

ЕВАНГЕЛЬСКИЕ ХРИСТИАНЕ-БАПТИСТЫ — см. *Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов*.

ЕВАНГЕЛЬСКИЕ ХРИСТИАНЕ В ДУХЕ АПОСТОЛЬСКОМ

— унитарная пятидесят. церковь. Первые последователи этой церкви появились в 1913 на территории нынешней Финляндии, к-рая тогда входила в состав Рос. империи, а также в Выборге и Петербурге. Их называют также евангельскими христианами единобожцами, единственниками, инсусовцами, поскольку они отрицают традиц. тринитарное крещение "во имя Отца, Сына и Святого Духа", а признают лишь н.-з. унитарное крещение "во имя Иисуса Христа". Идеологом и осн. организатором нового вероисповедания выступил А. И. Иванов, в прошлом пресвитер бапт. общины в г. Гельсингфорсе (ныне Хельсинки), его ближайшим сподвижником — Н. П. Смородин. Иногда данных пятидесятников называют "смородинцами", что явно некорректно, поскольку сами верующие такого названия не признают, а Смородин, возглавив церковь после смерти Иванова в кон. 30-х гг., сколь-нибудь значит. влияния на формирование ее вероисповедания не оказал. В 1947 руководители Е. х. в д. а. — Смородин Н. П., Шишков Н. И. и Рудников Е. М. — подписали соглашение об объединении с евангельскими христианами-баптистами, после чего часть общин вошла в этот союз, а часть воздержалась и существует до сих пор самостоятельно — на правах автономии. В США имеется родственная *объединенная пятидесятническая церковь, международная*, с к-рой поддерживаются эпизодич. контакты.

ЕВАНГЕЛЬСКИЕ ХРИСТИАНЕ ЕДИНОБОЖЦЫ — см. *Евангельские христиане в духе апостольском*.

ЕВАНГЕЛЬСКИЕ ХРИСТИАНЕ ПЯТИДЕСЯТНИКИ-СИОНИСТЫ (ЕХПС) — последователи одного из направлений пятидесятничества (см. *Пятидесятники*) в нашей стране. Появились впер-

вые в нач. 1922 среди зажит. крестьян Правобереж. Украины, в селах Шмырки и Сергеевке Подольской губ. (ныне Хмельницкой обл.). Основательницей является бывшая евангелистка П. В. Коченкова, активным организатором и видным идеологом — Л. В. Мельник. Осн. особенность верования состоит в том, что помимо общепятидесят. символа веры последователи ЕХПС признают необходимость для "истинных детей божьих" "выхода" (переселения) в "Палестину" на иерусалим. гору Сион, для ожидания там второго пришествия Иисуса Христа и участия в его тысячелетнем царстве. Идея о "земной Палестине с центром на горе Сион" и послужила основанием для их названия "пятидесятники-сионисты". В 20-х гг. центр ЕХПС находился в г. Большая Бубновка Волочисского р-на. В 1931 был проведен 1-й, а в апр. и окт. 1932 — 2-й и 3-й съезды пятидесятников-сионистов, к-рые имели большое значение для их сплочения и орг-ции. В 1933 большая часть руководителей ЕХПС была репрессирована. Секта сравнительно немногочисленна, существует отдельным замкнутым объединением. Наибольшее распространение имеет в Хмельницкой и Тернопольской областях Украины, где проживает почти половина последователей. Ее общины и группы встречаются также в др. областях Украины, в Молдове, Белоруссии, России и Казахстане.

ЕВАНГЕЛЬСКИЕ ХРИСТИАНЕ СВЯТЫЕ СИОНИСТЫ (ЕХСС), "мурашковцы" — пятидесятническая секта (см. *Пятидесятники*). Была основана в Польше в декабре 1932 в с. Воскодавы Ровенского повята И. П. Мурашко и его "духовной женой" О. М. Кирильчук. В верование и обрядность секты ими была внесена масса новшеств, к-рые, однако, в последующей практике не удержались. Из общепятидесят. догматов они признают *крещение Духом Святым*

с глоссолалией и духовными дарами, а также *дотысячелетний приход Христа*. Как и евангельские христиане пятидесятники-сионисты, ЕХСС считают, что тысячелетнее царство Христа на Сионе будет иметь земной характер. Осн. особенность их верования состоит в трактовке этого земного тысячелетия. Идеологи пятидесятников-сионистов утверждают, что оно будет осуществлено на горе Сион в Иерусалиме, и потому все время призывают верующих любыми путями "выходить" в "Палестину", где и ожидать Сына Божьего. Руководители же ЕХСС проповедуют необходимость построения "Сиона" как особого религ.-хозяйств. объединения в любом месте, с тем чтобы в нем дожидаться второго пришествия Христа, к-рый и "восхитит" (вознесет) их на иерусалим. святую гору. Спецификой их обрядности является прежде всего признание праздничными днями недели субботы и воскресенья, а также запрет на употребление свинины в пищу. Секта немногочисленна. В наст. вр. осн. масса верующих проживает в Брестской и Ровенской областях Белоруссии, небольшие группы имеются в Молдове, на Украине, в Казахстане.

ЕВГЕНИЙ IV (1383—1447) — папа с 1431. В миру — Габриэле Кондольмер. Род. в Венеции, был племянником Григория XII. В 1408 стал кардиналом. Большую часть понтификата Е. IV заняла борьба с *Базельским собором*. В 1434 народное восстание изгнало Е. IV из Рима, и до 1443 он находился во Флоренции. В 1438—39 руководил Ферраро-Флорентийским собором. В 1444 под Варной войско *крестоносцев* потерпело поражение от турок. Осложнение в отношениях папства с Францией вызвало издание в 1438 Прагматической санкции, давшей франц. духовенству право самост. распоряжаться церк. имуществом.

ЕВЛОГИЙ (Георгиевский Василий Семенович, 1868—1946) — митрополит Западноевропейский. Родился в Тульской губ. Высшее образование получил в Московской духовной академии, к-рую окончил в 1892 со степенью кандидата богословия. Затем занимался преподават. работой в духовных учебных заведениях Тульской и Владимирской епархий. В 1897 — ректор Холмской семинарии. В 1903 был рукоположен во епископа Люблинского, викария Холмской епархии. Управлял Холмской и Волынской епархиями. Член Государств. Думы 2-го и 3-го созыва. В сан архиепископа возведен в 1912. В 1919 эмигрировал из России: Первое время в эмиграции примыкал к митрополиту *Антонию (Храповицкому)*, но в связи с отказом последнего подчиниться распоряжению патриарха *Тихона (Белавина)* о закрытии *Временного Высшего церковного управления* отошел от него. Поддержал, хотя и с оговорками, *Декларацию митрополита Сергия (Страгородского)*, связи с Московской патриархией не порывал. В 1930 был отстранен митрополитом Сергием от управления рус. церквами в Западной Европе за участие в обществ. акциях, расцененных Сергием как "антисоветские". Вместе с "верными" ему приходами Е. переходит в юрисдикцию Константинопольского патриархата. В сент. 1945 воссоединяется с Рус. правосл. церковью и назначается экзархом рус. правосл. приходов в Западной Европе. Скончался и погребен в Париже.

ЕВХАРИСТИЯ (греч. — "благодарность"), **причащение** — одно из *таинств* христ. церкви, состоящее в том, что во время богослужения верующие вкушают хлеб и вино, в к-рых якобы воплощены "тело и кровь" Христа. Е. в христ-ве обосновывается словами Христа: "хлеб... ядите, сие есть Тело Мое, за вас ломимое; сие творите в Мое воспоминание" (1 Кор. 11:24); "сия чаша есть Новый Завет

в Моей крови, которая за вас проливается" (Лк. 22:20). *Отцы церкви* выдвинули ряд версий Е., указывая важность повторения обряда для закрепления веры. Однако евхаристические споры продолжают оставаться одной из самых острых проблем в христ. теологии. Они являлись центром религиозно-философской борьбы на Западе в 9—15 вв., приняли бурные формы в эпоху *Реформации*, имели обществ. резонанс в 17—18 вв. в связи с внутр. оппозицией католицизму (см. *Янсенизм*). Обычай причащаться хлебом и вином с 13 в. стал в катол. церкви привилегией клира: мирян, по решению *Констанцского* и догмату *Тридентского соборов*, стали причащать лишь хлебом. Тридентский собор (сессии 1541—1551 и 1562) формулировал катол. учение о Е. в полемике с протестантами, осудив их попытки рационалистически трактовать Е. как "духовное вкушение" божества. *II Ватиканский собор* принял решение разрешить мирянам причащаться и вином. В катол. церкви имеется праздник в честь Е. (см. *Тела Господня праздник*). В отличие от католицизма и православия, протестанты, признавая реальное присутствие Христа в хлебе и вине, отвергают их пресуществление (изменение субстанции). В то время как католики и православные утверждают, что жертва в Е. совершается каждый раз священником, получившим дар совершения таинства в силу своего посвящения в сан, протестанты не признают свящ. характера литургии, полагая, что Христос принес свое тело в жертву на кресте лишь однажды, раз и навсегда, и потому Е. воспринимается ими как символич. действие, а не как таинство. Специфич. формой Е. в нек-рых прот. конфессиях является *хлебопреломление*, символизирующее духовное единство верующих.

ЕДИНСТВЕННИКИ — см. *Евангельские христиане в духе апостольском*, *Пятидесятники-уни-тарианцы*.

ЕКАТЕРИНА АЛЕКСАНДРИЙСКАЯ — святая мученица, одна из *святых-помощников*. Согласно преданию, была знатна и образованна, участвовала в филос. диспутах, выступала с осуждением гонений на христиан. По приказу императора Максимиана была подвергнута колесованию и обезглавлена. По легенде, ангел перенес ее тело на гору Синай, где его захоронили. Первое упоминание о Е. А. в письменных источниках относится к 10 в. День памяти — 25 ноября. Атрибуты: колесо, меч; изображается Е. А. обреченной с младенцем Христом. Покровительница философов, адвокатов, учащихся, колесных мастеров, а также девочек.

ЕКАТЕРИНА СИЕНСКАЯ (1347—1380) — Екатерина Бенинказа, дочь красильщика из Сиены. С детства склонная к мистицизму, вступила в 1363 в орден *терциариев-доминиканцев*. Ухаживала за больными в лепрозории св. Лазаря. Е. С. имела последователей во всех сословиях. В 1376 приехала в Авиньон, чтобы убедить *Григория XI* вернуться в Рим. Попыталась противодействовать "*Великой схизме*". Ее "Трактат о божественном провидении" и письма передают не только мистическое настроение автора, они полны тревоги за состояние тогдашнего об-ва. Канонизирована в 1461. День памяти — 29 апр.

ЕКТЕНИЯ (греч., букв. — распространение) — род молитв, прошений, входящих в правосл. *богослужение*. Гл. виды Е.: великая, просительная, сугубая и малая. Кроме четырех гл. Е. есть еще Е. *оглашенных* и умерших. Эти Е. проводятся на *литургии*. При совершении *таинств* произносятся особые Е.

ЕЛЕЙ — оливковое масло, употребляемое в церк. ритуалах. Е. зажигают лампы, помазывают верующих после богослужения, а также новокрещеных, применя-

ют в таинстве *елеосвящения*, проливают на покойного.

ЕЛЕОСВЯЩЕНИЕ, соборование — одно из семи *таинств* правосл. церкви, к-рое совершается над больными. Его ритуал состоит в смазывании лба, щек, губ, рук и груди освящ. деревянным маслом — *елеем*, сопровождаемом чтением молитв. Духовный смысл этого таинства, по учению церкви, заключается в том, что Е. обладает целит. силой, очищает больного от *грехов*, в к-рых тот не успел раскаяться.

ЕЛИЗАВЕТА ТЮРИНГСКАЯ или **Венгерская** (1207—1231) — католич. святая. Дочь венгерского короля Андрея II, жена тюрингского ландграфа Людовика IV. Е. прославилась благотворительностью: основывала приюты для бедных, раздавала нуждающимся еду, одежду. Склонная к аскетизму, Е. после смерти мужа (1227), оставив детей, уезжает в Марбург, где становится одной из первых членов ордена *терциариев* в Германии. Умерла и захоронена в Марбурге. День памяти — 17 нояб.

ЕПАРХИАЛЬНОЕ СОБРАНИЕ — высший церк. орган в епархии, при содействии к-рого *архиерей* управляет ею. Состоит из равного числа представителей *клира* и *мирян*. Его председателем является правящий архиерей, к-рый созывает Е. с. не реже раза в год. К числу осн. обязанностей и прав Е. с. относится: избрание членов Епархиального совета и депутатов от епархии на *Поместный собор*; создание необходимых епарх. учреждений; заслушивание сообщений епарх. начальства о состоянии епархии и жизни монастырей и принятие по ним решений, наблюдение за церк. жизнью в епархии.

ЕПАРХИАЛЬНОЕ УПРАВЛЕНИЕ — церковно-административный орган при правящем *архиерее*, к-рый помогает ему в руко-

Епархиальное управление

водстве подведомственными епархиальными учреждениями, монастырями, приходами и духовенством. Назначение сотрудников Е. у. и контроль за их деятельностью осуществляет правящий архиерей.

ЕПАРХИАЛЬНЫЙ СОВЕТ

— исполнит. орган *Епархиального собрания*, обеспечивающий выполнение его решений, а также рассматривающий и представляющий свои рекомендации по делам, поступающим от правящего архиерея. Е. с. образуется не менее чем из 4 лиц в пресвитерском сане, половина из к-рых назначается архиереем, а остальные избираются Епархиальным собранием на один год. Председателем Е. с. является архиерей. Е. с. представляет Епархиальному собранию свой годовой отчет. К числу осн. обязанностей Е. с. относятся: подготовка заседаний Епархиального собрания, рассмотрение отчетов *благочинных*, наблюдение за деятельностью приходов, ревизия епарх. учреждений, а также вопросы строительства, ремонта и реставрации культовых и иных зданий, составление описей имущества, находящегося в церк. ведении. Кроме того, Е. с. обладает правом церк. суда в части рассмотрения дел по обвинению *клириков* и мирян в неправосл. вере, в нарушениях канонич. и нравств. норм, а также, если дело касается церк. брака и развода, разногласий между духовенством и приходскими должностными лицами и всех иных вопросов, имеющих отношение к церк. правопорядку.

ЕПАРХИЯ (греч. *eparchia* — владение, провинция) — в правосл. церквах церковно-адм. округ (поместная церковь), возглавляемый епископом и состоящий из приходов, объединенных в *благочиния*, и монастырей, находящихся на данной территории. В Рус. правосл. церкви границы Е. определяются *Священным синодом* с учетом адм.-территориального деления республик, входящих

в состав Российской Федерации, краев и областей. Границы Е. за рубежом определяются особым решением Священного синода. Управление Е. осуществляет правящий архиерей совместно с органами епарх. управления (*епархиальное собрание и епархиальный совет*).

ЕПІСКОП (греч. *episkopos* — надзиратель, блюститель)

— священнослужитель высшей (третьей) степени в церк. иерархии большинства христ. церквей. Первое упоминание о Е. в христ. лит-ре содержится в Деяниях апостолов и посланиях Павла. В 1 в. так называли выбираемых из рядовых верующих старейшин — *пресвитеров*, к-рые руководили повседневной жизнью общины: собирали взносы и заведовали общей кассой, распределяли имущество, заботились о больных и попавших в тюрьму единоверцах и т. д. Они вводились в должность *апостолами* через обряд *рукоположения* (хиротонии). С сер. 2 в. авторитет Е. растет, они теперь не только осуществляют руководство в адм.-хозяйств. делах, но и являются авторитетами в вопросах вероучения. Из пресвитеров выделяется старший пресвитер, к-рый и называется отныне Е. Лишь ему принадлежит право совершения обряда причащения (*евхаристии*), рукоположения остальных пресвитеров и диаконов, сношения с др. христ. общинами. С превращением христ-ва в гос. религию Римской империи (4 в.) укрепляется церк. орг-ция и происходит офиц. оформление церк. иерархии, высшей и наиб. привилегированной частью к-рой становится *епископат*. Только Е. может совершать все семь христ. *таинств* (крещение, причащение, священство, покаяние, миропомазание, брак, елосвящение); кроме того, в его руках сосредоточивается вся адм.-хозяйств. и духовная власть в границах церковно-адм. округа (*епархии*, митрополии и т. д.), к-рым он руководит. По древней

традиции в сан Е. посвящают священников, принявших монашеский чин, — архимандритов. Е. называется также архиереем или иерархом, т. е. священноначальником, иногда — святителем. В адм. отношении сан епископа уже с 4 в. подразделяется на ряд степеней: викарный Е. (викарий), правящий Е., *архиепископ*, *митрополит*, *экзарх*, *патриарх*. К монашескому имени Е. всегда прибавляется наименование управляемой им епархии, а к имени патриарха — полное наименование возглавляемой им поместной церкви. В отличие от католиков и православных, у протестантов титул Е. не является пожизненным, его присвоение есть не таинство священства, а назначение или избрание на должность (за исключением шведск. и финляндск. лютеранских церквей). В лютеранской церкви Германии и нек-рых др. стран Е. возглавляет церковь земли, кантона или провинции. То же в *епископальной церкви США*.

ЕПИСКОПАЛЬНАЯ ЦЕРКОВЬ В США — англикан. церковь в США, ставшая самостоятельной в 1789. Е. ц. строится на основе выборности и признания активной роли мирян в церк. делах. В теологии сильны модернистские и либеральные тенденции. В нач. 20 в. активизируется течение *социальный евангелизм*, получает распространение христ. социализм. По социальному составу Е. ц. характеризуется преобладанием интеллигенции.

ЕПИСКОПАТ — в катол. церкви — система церк. управления через епископов. Уже с сер. 2 в. все крупные христ. общины возглавлялись епископами (надзирателями, начальниками), и вплоть до *Реформации* вся церковь была организована на епископальной базе. Епископы имеют высший священнический сан, занимают высшую ступень в церк. иерархии, возглавляют епархию. *II Ватиканский собор* в конституции "Лю-

мен гентиум" ("Lumen gentium" — "Свет народов") определил роль епископов — "преемников апостолов" — как "наставников в учении, священнослужителей и управителей". Епископы "замещают Христа... и действуют от его лица", они — "вершина священнослужения". Прерогативами епископа являются совершение таинств *конфирмации* и рукоположения священников. Каждый пять лет епископ должен являться в Рим для отчета в делах епархии. Епископов назначает *папа* или *примас* страны. В целях децентрализации и интернационализации, а также повышения мобильности церк. управления *II Ватиканский собор* учредил в качестве коллегиальных органов управления национальные и региональные конференции епископов и *Синод епископов* при папе. Однако синод выполняет чисто консультативные функции, созывается и распускается папой, работает под его руководством, т. е. находится в полной зависимости от воли римск. понтифика.

ЕПИТРАХИЛЬ — см. *Священнические одежды в правосл. церкви*.

ЕРЕСИ (греч. *hairesis* — отбор; школа, учение) — религ. направления, отступающие от офиц. церк. доктрины и вызывающие осуждение, отлучение и репрессии со стороны церкви и властей. В Е. за религ. разногласиями стояли социальные интересы разл. слоев и групп, часто Е. были выступлениями политич. протеста под религ. оболочкой, обычной для того историч. периода, когда религия была господствующей формой обществ. сознания. Принято различать раннехрист. Е. (ариане, эбиониты, монтанисты, докеты) и ср.-век. Е. Последние, в свою очередь, состоят из Е. раннего средневековья (павликиане, богомилы, катары, *вальденсы* и др.) и Е. 14—16 вв. (*табориты*, апостольские братья, лолларды, *анабаптисты* и пр.). Все эти Е. от-

личаются антипапской и антифеод. направленностью, выступают против церк. поборов, пышности культа, за "дешевую церковь". Имеется различие между плебейско-крестьянск. Е., проповедовавшими равенство всех людей, отмену частн. собственности, суда, гос-ва, и бюргерскими Е., где, напротив, богатство рассматривается как благословение божие. Ср.-век. Е. послужили непосредственным источником *Реформации* и протестантизма в целом. Учения *Лютера*, *Кальвина* и др. реформаторов возникли как Е. по отношению к католицизму, но, в отличие от других, не были подавлены им, а составили с 16 в. новое и отдельное направление христ-ва — протестантизм. Наряду с массовыми еретич. движениями существовали, особенно в идейно-богосл. сфере, Е. отдельных мыслителей или небольших групп, выступавших с позиций мистики или, наоборот, рационализма (амальриканы, иоахимиты, эккартианцы

и пр.). Позднее появляются новые Е., являющиеся таковыми уже по отношению к протестантизму — там, где он стал господств. религией. Так, англиканск. церковь считает Е. и преследует такие кальвинистские направления, как пресвитериане, конгрегационалисты, пуритане, индепенденты. Само понятие "Е." и отношение к ним проистекает из присущей религ. сознанию и поведению нетерпимости к инакомыслию. Несмотря на это, нек-рые либеральные прот. мыслители трактуют Е. как проявления прогресса и творческого духа в религии и культуре, а еретиков считают новаторами, революционерами и героями.

ЕФРЕМ II (Сидамонидзе Григорий Шиович, 1896—1972) — католикос-патриарх всей Грузии с 1960 по 1972. Окончил духовную семинарию и историч. ф-т Груз. гос. ун-та. Монах с 1922, епископ с 1927, митрополит с 1945.

Ж

ЖА́ННА Д'АРК (Jeanne d'Arc) (1412—1431) — нац. героиня Франции. Крестьянка из д. Домреми (Лотарингия), выступившая с патриотической миссией на подъеме партизанского движения в Столетнюю войну. В 1428 Ж. убедила коменданта г. Вокулёра, а в 1429 — советников короля Карла VII доверить ей армию. Вдохновленные ею войска сняли осаду англичан с Орлеана, что обеспечило перелом в ходе войны. Ж. настояла на походе Карла VII в Реймс для коронования и миропомазания, что утвердило гос. независимость Франции. Патриотич. чувства осознавались Ж. как божье посланничество, переданное ей "голосами" святых. Соотечественники переносили на образ Ж. черты Девы-Богородицы, целомудрием спасающей Францию от бед. Надеясь освободить Париж, Ж. повела отряд в Компьен, где попала в плен (1430). Судом инквизиции в Руане была обвинена в ереси и колдовстве, а затем сожжена на костре. В 1456 по ходатайству Карла VII процесс Ж. был пересмотрен, и *Каликст III* признал Ж. невиновной. В 1920 была канонизирована как покровительница Франции. Считается также покровительницей телеграфа и радио.

ЖЕЗЛ — длинный посох, с двурогой верхней перекладиной, концы к-рой в виде двух змей изгибаются так, что одна обращена головой к другой. Навершие Ж. увенчано *крестом*. Ж. делают из дерева или металла, украшают драгоценными камнями, инкрустациями. Они являются принад-

лежностью *епископа*, символом папства, духовного руководства верующими.

ЖЁРТВЕННИК, предложение — четырехугольный стол, стоящий у стены слева от престола в сев.-вост. части *алтаря* правосл. храма, на к-ром совершается *проскомидия*, первая часть *литургии*. Ж. закрывается покрывалом, на нем стоят *свещ. сосуды*, и сам он считается местом священным.

ЖЕРТВОПРИНОШЕНИЯ — принесение даров Богу, святым и ангелам с целью их умилоствления. Согласно христ. учению, *Иисус Христос*, приняв крестную смерть, принес себя в жертву за всех людей и тем самым сделал Ж. излишним. Тем не менее в православии Ж., в сущности, сохранилось в форме *причащения* св. даров, приношений в храмы, возжигания свечей, каждения *фимиамом* и т. д.

"ЖИВА́Я ЦЕРКОВЬ" — см. *Обновленчество*.

"ЖИЗНЬ И МИР" — название междунар. христ. конференции, к-рая состоялась в 1983 в г. Упсала (Швеция). В конференции приняли участие 160 религ. деятелей из 60 стран. "Ж. и М." выступила с заявлением, осуждающим ядерное оружие и отвергающим доктрину о его сдерживающей роли, выдвинула конкретные требования ко всем гос-вам: укрепление ООН, выполнение Хельсинкского

"Жизнь и мир"

договора, ликвидация в пятилетний срок всякого ядерного оружия, а для начала — замораживание его производства и полное запрещение испытаний. Конференция обратилась ко всем церквям с призывом поддерживать усилия, направленные на сохранение мира, независимо от того, исходят ли они со стороны церкви или нет.

ЖИЛЬСОН (Gilson) Этьен Анри (1884—1978) — франц. религ. философ, представитель *неотомизма*. Преподавал в Париже, Страсбурге, Гарварде и др. Был директором ин-та сред. веков в Торонто (Канада). Издатель журнала "Études de philosophie médiévale" (с 1922). Оsn. задачей философии Ж. считал возрождение ср.-век. схоластич. системы *Фомы Аквинского*, к-рую он называл "вечной философией". Новую философию начиная с эпохи Возрождения Ж. рассматривал как цепь ошибок и заблуждений, пытаясь доказать, что единственным продуктивным выходом из кризисного состояния является возврат к ср.-век. *томизму*. Философия достигает лишь относительной истины, абсолютную истину дает только религия. Томизм же добивается гармонии между разумом и верой; истины науки, философии и богословия повествуют об одном и том же (но на различных уровнях). Данные чувств и чело-веч. разума постигают внешнюю сторону явлений, сущность к-рых может раскрыться только в религ. откровении. Ж. принадлежит ряд книг по истории ср.-век. мысли (об *Августине*, *Бонавентуре*, *Фоме Аквинском* и др.), в т. ч. "Дух средне-вековой философии" (1932).

"ЖИТИЕ ПРОТОПОПА АВВАКУМА, им самим написанное" — автобиографич. сочинение одного из вождей раскола *Аввакума*, содержащее описание мучений, к-рым были подвергнуты он, его жена и соратники за выступление против реформ *Никона*, обличение пороков офиц. церкви и царских "неправд". Книга отличается

полемич. темпераментом, искренностью, силой сатирич. обличения. живым и метким народ. языком и представляет собою шедевр мировой лит-ры. Со страниц "Ж. п. А." встает яркий облик негиблого и бесстрашного противника никониан, фанатич. мученика за "старую веру", весьма далекого от евангельского всепрощения, направившего весь свой незаурядный талант и силу воли на отстаивание того, что выдавалось им и его единомышленниками за высшие традиц. ценности.

ЖИТИЯ СВЯТЫХ — жизнеописания церк. и гос. деятелей, мучеников и аскетов, канонизированных христ. церковью. Кроме биографич. материалов Ж. с. включают молитвы, поучения и т. д. Первые жития — мартирологи — представляли собой назидательные сказания о христ. мучениках; нек-рые из них содержали историч. материалы. В дальнейшем составители Ж. с. — агиографы (см. *Агиография*) объединяли их в спец. сб.: *минеи* (см. *Минеи Четы*), *синаксарии* (краткие Ж. с.), *патерики*. Из визант. сб. житий наиболее известен сб. Симеона Метафраста (10 в.), придавшего описываемым людям черты идеальных святых. Первые оригинальные рус. Ж. с. возникли в 11 в. (жития Ольги, Владимира, Бориса и Глеба, "Житие Феодосия Печерского"). Была создана обширная житийная лит-ра, в к-рой, по словам историка В. О. Ключевского, "биографические факты служат... только готовыми формами для выражения идеального образа подвижника".

"ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ" — ежемесячный журнал рус. правосл. церкви, издается с 1943. С 1971 выходит и на англ. языке. В нем публикуются постановления и распоряжения синода, указы и послания *патриарха*, сообщения о церк. жизни, экуменич. контактах, *проповеди*, богослов.-историч. статьи и др. материалы. Журнал информирует о деятельности междуна-род. религ. орг-ций.

Жильсон



ЗАВѢСА, катапетасма — навешивается изнутри *царских врат*, закрывая *алтарь*. Во время богослужения в уставные моменты ее отдергивают и задерживают.

ЗАВѢЖСКИЕ СТАРЦЫ — см. *Старчество*.

ЗАКОН БОЖИЙ — обязат. предмет в начальных и средних уч. заведениях царской России, преподавался *священнослужителями*. Учащихся знакомили со структурой и содержанием Библии, с осн. молитвами, заповедями и т. д. После Окт. революции преподавание З. б. в СССР в общеобразоват. уч. заведениях было отменено.

ЗАКОН О ВЕРОТЕРПИМОСТИ 1689 г. — англ. закон, предписывающий веротерпимость по отношению к *диссентерам*, регулирующий отношения между гос. (англиканской) церковью и др. возникшими во время *Реформации* религ. орг-циями и группами. Принятием закона завершился более чем столетний период полит. борьбы в Англии, проходившей в форме противоборства протестантских (реформаторских) и прокатолических (контрреформаторских) течений как в самой гос. церкви Англии, так и вне ее. В этой борьбе исповедание гос. религии и отвержение римско-катол. веры часто служили показателями патриотизма и лояльности по отношению к гос. власти. Акт 1689 узаконил отправление прот. обрядов разл. толка (кроме унитарных — не признающих троицы), но оставил в силе целый ряд соц. и политич.

ограничений, распространяемых на приверженцев негос. религ. орг-ций. Напр., диссентеры не имели права занимать должности на гос. службе — этот запрет был снят лишь в 1828. З. о. в. не распространялся на католиков.

ЗАПАС ДОБРЫХ ДЕЛ — представление о том, что папы и духовенство обладают совокупностью религ. заслуг, добытых подвигами Христа, Богоматери, святых и религ. усердием "сонаследников" Христа — верующих. Это представление, имеющее аналогии в иудаизме и др. религиях, было развито схоластами 13 в. в особое учение о "сверхдолжных заслугах", декретированное *буллой* папы *Климента VI* "Унигенитус" ("Unigenitus", 1349), а также *Тридентским* и *I Ватиканским соборами*. Оно утверждало, что клир обладает возможностью облегчить оправдание верующих за счет З. д. д. при условии принесения ими минимальных жертв. Это учение способствовало внедрению догмата о *чистилище* и распространению *индульгенций*. Протестантизм выступил с развернутой критикой учения о З. д. д. как не имеющего достаточного обоснования в Священном писании и препятствующего культивированию личной веры.

ЗАПОВЕДИ БЛАЖЕНСТВА — см. *Нагорная проповедь*.

ЗАРУБЕЖНЫЕ УЧРЕЖДЕНИЯ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ. В дальнем зарубежье в юрисдикции Рус. правосл. церкви находятся ок. 150 приходов, 5 епархий, 4 представительства

— в Дамаске, Женеве, Праге, Нью-Йорке, 6 подворий — в Белграде, Софии, Бейруте, Токио, Александрии, Карловых Варах. В Иерусалиме учреждена Русская духовная миссия. Для руководства ею Патриархией направляется начальник в звании *архимандрита*. В его подчинении находится Горний женский монастырь в Айн-Кайраме. На горе *Афон* (Греция) располагается древний *Афонский Пантелеймоновский монастырь*. Он находится в юрисдикции Константинопольского патриархата, но насельниками его являются монахи, направляемые Рус. правосл. церковью, к-рая оказывает монастырю материальную помощь. В пределах Корсунской епархии действует скит Св. Духа в местечке Менель — Сан-Дени (пригород Парижа). Решением Берлинского сената Берлинской епархии Московского патриархата предоставлен статус "Корпорации общественного права": она стала обладать всеми правами юридического лица на территории земли Берлин. Впервые более чем за полвека епархия Московского патриархата признана в ФРГ полноправным участником гражданско-правовых отношений. В юрисдикции Рус. правосл. церкви находится *Японская правосл. церковь*.

ЗВЕЗДИЦА — см. *Священные соуды в правосл. церкви*.

ЗЕМЛЕР (Semler) Иоганн Соломон (1725—1791) — нем. историк-богослов, глава рационалистич. школы в лютеранстве. З. доказывал историч. недостоверность библ. сообщений, признавал за ними лишь назидательно-моральный смысл, отрицал богодухновенность Библии, рационалистически толковал библ. чудеса. По З., история христ. догматики есть история ошибок, слабостей и суеверий. Он выступал за право свободного истолкования догматов, независимость теологии от офици. церкви. Взгляды З. и его сторонников (В. Теллер, К. Барт) вызва-

ли осуждение прот. ортодоксов и пиетистов.

ЗЕНЬКОВСКИЙ Василий Васильевич (1881—1962) — рус. религ. философ. С 1915 — проф. Киевского ун-та. В 1919 эмигрировал за границу. В 1926 стал проф. богосл. ин-та в Париже и председателем Рус. студенческого христ. движения.

ЗНАМЕННЫЙ РАСПЕВ — см. *Музыка церк. правосл.*

"ЗОЛОТАЯ ЛЕГЕНДА" (лат. "Legenda aurea"; слово "legenda" здесь следует понимать как "чтение") — свод житий святых, расположенных в соответствии с праздниками церк. календаря. "З. л." написана доминиканским монахом Яковом Воррагинским (ок. 1230—1298), ставшим в 1292 архиепископом Генуи, и имела авторск. название — "Легенда святых". "З. л." — название, утвердившееся в рукописной традиции, а в первопечатных изданиях этот свод житий именовался "Ломбардской историей". Первонач. "З. л." включала ок. 180 житий, но уже в первых печатных изданиях их было 280, а в переводах на национальные языки — ок. 440. Возникновение "З. л." обусловлено характерным для 13 в. стремлением систематизировать христ. наследие. Благодаря занимательности изложения "З. л." переведена на многие языки, была в течение неск. столетий излюбленным народным чтением и оказала огромное влияние на сюжеты произведений искусства 14—16 вв. Начиная с 16 в. критики отмечали недостоверность мн. рассказов "З. л.", фантастичность этимологий имен святых и т. д. В 17 в. "З. л." была вытеснена сводом житий, составленным *болландистами*.

ЗОСИМА — митрополит Моск. и всея Руси (1490—1494), поставленный собором рус. епископов по воле вел. князя Ивана III. Был связан с представителями *новгородско-московской ереси*; в то же время составил список запрещен. книг и поучение против ереси.

Звезда



ИВАНОВ Александр Иванович (ум. в 1935) — основатель пятидесят. церкви *евангельских христиан в духе апостольском*. В нач. 20 в. он принял евангелизм. После окончания колледжа Спержента в Англии был направлен И. С. Прохановым пресвитером общины *евангельских христиан* в Финляндию, к-рая до революции входила в состав Рос. империи. В 1913 его посетили видные деятели *пятидесятничества* швед Л. Петрус и норвежец Т. Баррат, к-рые и увлекли в новую веру. Под влиянием И. в Гельсингфорсе и Выборге возникли первые общины *евангельских христиан в духе апостольском*. В 1916 И. переехал в Петроград, где его вскоре за пропаганду *пятидесятничества* осудили и сослали на Соловки. Освобождение ему принесла Окт. революция. Возвратясь в Петроград, он рукоположил в пресвитеры Н. П. Смородина, вместе с к-рым и принялся за организацию новой церкви. В 1918 И. и Смородин обратились с письмом к В. И. Ленину как главе правительства с просьбой разрешить им открыть молитв. дом в Петрограде, и такое разрешение от него они получили. Новое вероисповедание стало распространяться в городах российск. севера, в Прибалтике, на Кавказе. Умер И. в Ленинграде, где и похоронен.

ИГНАТИЙ (ок. 1540—1619/20 или ок. 1640) — второй *патриарх Московский и всея Руси* (1605—1606). Представитель восточного правосл. духовенства, ок. 1571 — епи-

скоп Ериссо и св. горы *Афон*. Бытует мнение, что И. пытался сделать карьеру в Риме. Так или иначе, но в 1598 он прибыл в Россию в кач-ве посланца Константинопольского патриарха на царское венчание Бориса Годунова. Оставшись в Москве, И. сумел преодолеть подозрительное отношение россиян к "греческому" благочестию и в 1603 стал епископом Рязанским и Муромским. Это был последний год великого голода. После воцарения Лжедмитрия I собор русского духовенства отставил *Иова* от престола, а патриархом был единогласно избран И. В 1606 он был лишен святительского сана освященным собором. Участвовал в 1612 в походе польского короля Сигизмунда III на Москву. Позднее И. принял *унию*, т. е. при сохранении почти всех догм и обрядов правосл. церкви признал главенство римского папы. От ортодокс. православия И. отрекся публично и в политич. жизни более не участвовал. Он мирно жил в Виленском Троицком монастыре, имел земли в Витебской архиепископии и иногда даже служил в кафедральном соборе. Похоронен в склепе митрополита Вельямина Рутского. Могила И. была разорена при взятии Вильно русскими войсками (1655). Историки до сих пор не включают И. в офиц. список рус. патриархов.

ИГУМЕН (ИГУМЕНЬЯ) (греч. *hegumenos*, букв. — ведущий; в переносном смысле — духовный руководитель) — духовный чин,

присваиваемый настоятелю мужского монастыря или настоятельнице женского монастыря. Может также присваиваться и *настоятелю храма*, если он монах.

ИЕГОВИСТЫ — встречающееся в лит-ре наименование *Свидетелей Иеговы*. Сами верующие воспринимают термин "И." как оскорбительный.

ИЕЗУИТЫ (от лат. Societas Jesu — Общество Иисуса) — члены католич. монаш. ордена, основанного в Париже в 1534 испанцем Игнатием *Лойолой*. Утвержден папой Павлом III в 1540. Для ордена И. характерна жесткая дисциплина, беспрекословное подчинение орденскому начальству и повиновение *папе римскому*. Орден И. выведен из-под епископской юрисдикции. С самого начала своего существования Об-во Иисуса старалось давать своим членам всестороннее образование. В 16 в. церковь, раздираемая внутр. противоречиями и атакуемая *Реформацией*, доверила И. создание мощной системы теологическо-апологетической обороны. Руководствуясь принципом "цель оправдывает средства", И. за короткое время стали могущественной религиозно-идеологич., политич. и экон. силой, с к-рой папы вынуждены были считаться. Как "орден ученых" они получили под свое руководство созданные после *Тридентского собора* духовные семинарии. Основывали И. и свои собственные учебные заведения, в к-рых обучали и воспитывали духовенство из тех стран, к-рым особенно грозила "ересь". Вскоре они превратились в почти монополистов в области просвещения и воспитания в католич. странах. В 17 и 18 вв. играли большую роль в европ. политике. Папа *Климент XIV* (1769—1774) под нажимом королевских дворов Португалии, Испании и Франции и опасаясь растущего могущества ордена, принял в 1773 решение о его роспуске. В булле "Dominus ac Redemptor" он обвинил И. во

всевозможных преступлениях. На части территории Белоруссии, находящейся в составе России, Екатерина II не позволила распустить орден И., намереваясь использовать его против Ватикана. Постановлением папы *Пия VII* (1800—1823) от 7 авг. 1814 Об-во Иисуса было восстановлено. Ныне оно снова является самым могущественным монаш. орденом в католич. церкви и оказывает большое влияние на мн. направления ее деятельности. Структура ордена — типично иерархическая, состоящая из 4 ступеней. Во главе ордена стоит генерал, избираемый Генеральной конгрегацией — съездом ордена И. Орден делится на 9 ассистенций (охватывающих разл. регионы мира), к-рые управляются ассистентами, составляющими Генеральный совет ордена. Этому совету, по существу, принадлежит абсолютная власть в ордене. Ассистенции делятся на провинции и вице-провинции (в миссионерских странах), к-рыми руководят провинциалы, назначаемые генералом ордена. В состав провинций входят орденские дома, называемые коллежиями (если в них размещаются учебные заведения) или резиденциями ордена. Об-во Иисуса насчитывает в наст. вр. ок. 35 тыс. членов. Издает свыше 1 тыс. газет и журналов, выходящих на 50 языках общим тиражом 150 млн экз. Орден имеет 33 собственных ун-та и 200 школ разного типа. Ныне генералом ордена является голл. иезуит Колвенбах. Первым И., прибывшим в Московское гос-во в царствование Ивана Грозного, был посол папы Антоний Поссевин. В правление царевны Софьи в Москву прибыли два франц. И., к-рых после падения Софьи по просьбе патриарха *Иоакима* выслали из страны. В последующие годы И. посещают Москву в довольно значит. количестве. Активная пропаганда *католицизма* вынуждает Петра I в 1719 изгнать И. из России. Орден И. возобновляет свою деятельность в России в царствование Екатерины II. До 1814, когда орден был восстанов-

лен папой Пием VII, Россия оставалась единств. страной, где легально продолжали действовать И. В 1801 папа Пий VII в ответ на личную просьбу императора Павла I официально признал существование ордена в пределах Белоруссии и Литвы. Папская булла, признававшая орден И. в России, была получена в Петербурге уже при Александре I, к-рый после колебаний санкционировал его деятельность, но поставил условие — воздержаться от пропаганды католицизма. В 1815 И. были высланы из Петербурга и Москвы, деятельность ордена в России прекратилась. В окт. 1992 Министерство юстиции Российской Федерации зарегистрировало Российское отделение ордена И. Оно называется Независимый российский регион Общества Иисуса и предполагает заниматься в основном культ.-просвет. работой. В его составе в наст. вр. — 25 членов ордена.

ИЕРА́РХ (от греч. *hieros* — священный и *arche* — власть) — общее наименование для священнослужителей высшей (третьей) степени христ. церк. иерархии: епископ, архиепископ, митрополит, экзарх, патриарх. Употребляется наряду с "архиерей", "архипастырь".

ИЕРА́РХИЯ КАТОЛІЧЕСКОЙ ЦЕРКВИ (от греч. *hieros* — священный и *archē* — власть) — принцип организации катол. духовенства и соподчинения духовных лиц, обладающих церк. властью. Иерархия христ. церкви утвердилась со времен раннего христ-ва. Основу катол. иерархии составляют три ступени священства (диакон, священник, *епископ*), к-рые считаются божеств. установлением. На низших уровнях катол. иерархии находятся установленные церковью субдиаконат и др. институты. Внутри церк. иерархии существует подразделение на два ранга: высший, состоящий из тех, кто получает свою власть непосредств. от папы (*кардиналы*, папские легаты, апостолич. *викарии*), и низший, состоящий из тех, чья власть исходит от епископа (гене-

ральные *викарии*, к-рые представляют епископа в выполнении его юрисдикции, и синодики, т. е. члены церк. трибунала, назначаемые епископом).

ИЕРА́РХИЯ ЦЕРКОВНАЯ (греч. букв. — священноначалие) — в широком смысле соответствует понятию "*клир*"; в более узком — совокупность *священнослужителей* всех трех степеней священства (диакон, пресвитер, епископ).

ИЕРЕ́Й (греч. *hierēus*, букв. — жрец) — священнослужитель средней (второй) степени христ. церк. иерархии; офиц. название правосл. священника. Употребляется наряду с "пресвитер", "священник".

ИЕРОМОНА́Х (от греч. *hierēus*, букв. — жрец, священник-монах) — священнослужитель средней (второй) степени христ. церк. иерархии, принявший монашество. Первонач., при учреждении христ. монашества, монахи лишены были сана священства. Литургию в монастырях совершали специально приглашаемые "белые" священники. Впоследствии, с 5 в., было допущено рукоположение во священники монахов. Число И. в монастырях строго не регламентировалось и определялось потребностью в них. В Рус. правосл. церкви введение иеромонашества относится ко временам Феодосия Печерского (11 в.).

ИЕРОНИ́М Евсевий Софроний (ок. 342—420) — видный представитель лат. *патристики* и один из *учителей церкви*. Род. в Далмации. Изучал в Риме риторику и философию. Ок. 374 уехал на Восток, где в Сирии и Палестине изучал богословие, евр. язык и участвовал в спорах с еретиками. В 382—385 пребывал в Риме, где начал по поручению Дамаса исправление лат. перевода Нового завета. В 385 возвратился в Палестину и в 389 основал монастырь в Вифлееме. В 405 завершил перевод на лат. язык большинства библейск. книг, включая канонические книги Ветхого завета (с евр. оригинала),

и евангелий, что составило основу *Вульгаты*. Огромное значение имели его полемические соч., комментарии к библейск. книгам и письма. К 13 в. сложилась легенда, согласно к-рой Дамас сделал И. кардиналом, отсюда традиция изображать его в красной шляпе. Часто И. изображается в келье со львом у ног. День памяти — 30 сент.

ИЕРУСАЛИМСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ — одна из древн. помест. автокеф. церквей. На IV Вселен. соборе ее предстоятелю присвоили патриарший титул и 4-е место в ряду *патриархов*. Одна из функций И. п. ц. — сохранять св. места Палестины. Резиденция патриарха — в Иерусалиме. При патриархе существует синод. Большая часть верующих — арабы. Патриархат в пределах Израиля имеет 2 митрополии и архиепископию, 23 храма, 27 монастырей. И. п. ц. распространяет свою юрисдикцию на Иорданию и Синайский п-ов (АПЕ). В Афинах, Стамбуле и Никозии в ее подчинении находятся неск. храмов. В структуру И. п. ц. входит Святогробское братство, объединяющее всех архиереев, архимандритов, иеромонахов, диаконов, монахов и послушников, имеющее в своем ведении 6 начальных школ и гимназий. Офиц. печатный орган — журнал "Новый Сион".

ИЗДАТЕЛЬСКИЙ ОТДЕЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ — создан по решению Поместного собора Рус. правосл. церкви в 1945. Но издательское дело церковь возродила еще в годы Великой Отечественной войны. Структура отдела мало чем отличается от крупных светских издательств и редакций. Наряду с редакциями периодических изданий есть английская редакция и отделы: кинозаписей, звукозаписи и синхронного перевода, слайдфильмов, нотных изданий, фоторепортажей, выставочный, календарный, производственный, справочный, хо-

зяйственный, иконографический. Осн. должности занимают выпускники духовных школ Патриархии, дипломированные и квалифицированные специалисты с высшим техническим и гуманитарным образованием, как принадлежащие к духовенству, так и миряне. С кон. 1989 Рус. правосл. церковь развернула издательскую деятельность в монастырях и епархиях. В 30 епархиях выходят периодические издания — "Епархиальные ведомости" и "Церковные вестники", издается духовно-нравственная лит-ра. Всего периодических изданий выходит около 80, из них И. о. м. п. выпускается: "Журнал Московской Патриархии", "Московский церковный вестник", "Православное чтение", "Официальная хроника". Издательский отдел работает в непосредств. связи с др. синодальными учреждениями Патриархии, духовными школами, корреспондентами в епархиях. Очень активно развивает связи с зарубежными издательствами и кинофирмами.

ИИСУС ХРИСТОС (греч. Christos, евр. "машиах" — мессия, помазанник) — основатель христ-ва, второе лицо христ. Троицы, Бог-Сын. Вера в И. Х. отличает христ-во от иудаизма, в недрах к-рого оно возникло. Жизнь и учение И. Х. изложены в Новом завете Свящ. писания (Библии). В большинстве христ. конфессий (кроме монофизитов) И. Х. считается Богочеловеком, т. е. сверхъестеств. образом соединяющим в себе два начала — божественное и человеческое. С И. Х. связаны еванг. рассказы о его непорочном зачатии девой Марией, бегстве св. семейства в Египет от преследований царя Ирода, крещении И. Х. Иоанном Крестителем (Предтечей), проповеднич. деятельности И. Х. и его 12 учеников (апостолов), чудесах И. Х., предательстве ап. Иуды, суде над И. Х., его распятии на кресте, воскресении И. Х. и вознесении его на небо. Многие из деталей биографии И. Х. счита-

ются предсказанными в Ветхом завете, благодаря чему образуется преемственная связь между Ветхим и Новым заветом. Проблема существования или несуществования И. Х. как реальной историч. личности до сих пор остается для историографии нерешенной, о чем свидетельствует начавшаяся в прошлом веке полемика в христологии между *исторической школой* и *мифологической школой*. Протестанты считают, что И. Х. своею крестною жертвой гарантировал всем верующим в него божеств. прощение и вечное спасение, чем сделал излишними принятые в католицизме и православии таинства, литургию, паломничество, поклонение святым, кресту, иконам и т. п. Несмотря на значит. разброс конфессиональных мнений в протестантизме и разногласия среди прот. теологов, для протестантизма в целом характерен больший христоцентризм, нежели в католицизме и православии. Образ И. Х. в протестантизме выступает с большим акцентом на его чело-веч. природу: И. Х. понимается не столько как вседержитель и чудотворец, сколько как предельно авторитетный моралист, совершенный учитель, жизнь и смерть к-рого полностью сливаются с его всеспасающей миссией. И. Х. поэтому связан с каждым истинно верующим непосредственно, не нуждаясь в помощи церкви, призванной лишь облегчить через единение в вере этот личный контакт.

ИИСУСОВЦЫ — см. *Евангельские христиане в духе апостольском. Пятидесятники-унитарианцы.*

ИКО́НА (греч. — изображение, образ) — живописное, реже рельефное изображение богов, святых и др. сверхъестеств. существ, являющееся объектом религ. почитания. В христ-ве почитание И., на к-рых обычно изображены Св. Троица, Иисус Христос, Богоматерь, евангелисты, христ. святые, получило распространение в православии и католицизме.

ИКОНОБО́РЧЕСТВО — социально-политич. и религ. движение в Византии в 8 — перв. пол. 9 в., направленное против культа *икон*. И., объявлявшее иконы идолами, а культ икон — идолопоклонством, подрывало мистич. религ. учение о возможности обращения к сверхъестеств. миру через религ. символы, о вочеловечивании бога, о единстве двойств. природы Христа. Против икон боролись стол. знать, церковь, монашество. Император Лев III в 730 запретил культ икон, к-рый на соборе в 754 был объявлен ересью. Использование лозунгов И. антифеодальными демократич. движениями привело к разрыву с ним господств. класса. На II Никейском соборе в 787 культ икон был восстановлен и окончательно утвержден в 843. Идеи И. использовались Реформацией в 16 в. в борьбе с католич. церковью. Нидерландская бурж. революция началась народным восстанием, во время к-рого были уничтожены иконы и статуи святых во мн. храмах.

ИКОНО́МИЯ — принцип снисходительности (практич. пользы), применяемый правосл. церковью при оценке воззрений и действий, не имеющих строго обязательного характера. Допускает отклонение от канонич. предписаний, не влекущее за собой подрыв догматич. основ вероучения. Противостоит *акривии*.

ИКОНОПИСЬ, иконография — живописное изображение сверхъестеств. существ (богов, святых и т. п.), почитаемых в данной религии. И. приобрела чрезвычайно важное значение в системе правосл. культа. В Византии к 11—12 вв. сформировался т. н. иконописный канон — совокупность правил и норм, регламентировавших творчество иконописца. Этот канон был использован и Рус. церковью. Сущность церк. иконописного канона состояла в том, чтобы отделить образы сверхъестеств. сил и существ от изображе-

ний реальны земных объектов, подчеркнуть их особый характер. Этой цели служил принцип обязательной неподвижности "священных" фигур, особая (т. н. обратная) перспектива, золотой фон изображаемого и нек-рые другие правила. Хотя канон и сковывал самостоятельность иконописцев, все же многие из них достигали высокого художеств. мастерства. Используя своеобразные краски и их сочетания, отступая от канона в ряде деталей, такие рус. иконописцы, как Андрей Рублев, Феофан Грек, Дионисий, достигли высокой степени художеств. совершенства, воплотив в своих произведениях не только правосл. сюжеты, но и общечеловеч. гуманистич. идеалы и стремления.

ИКОНОСТАС (от греч. eikōn — образ, икона и stasis — стояние) — в правосл. храме стена, отделяющая алтарь от церкви и уставленная иконами. В И. три двери: центральная, двустворчатая (царские врата) и 2 боковые (диаконские). Иконы на И. размещены в соответствии с канонич. иерархией и содержат изображения Христа, Богородицы, архангелов, апостолов, пророков, святых. В крупных храмах И. отличались богатством и пышностью (так, один из И. Успенского собора Моск. Кремля насчитывал 69 икон, нек-рые из них 5-метровой высоты). Нек-рые из И., созданные талантливыми иконописцами, — выдающ. памятники церк. искусства.

ИКОС — церк. песнопение, содержащее описание жизни к.-л. святого; делятся на И. канона (поются после 6-й песни канона) и на И. акафиста (12 песнопений с обращением к Богородице: "Радуйся...").

ИЛАРИЙ ПИКТАВИЙСКИЙ (ок. 315—366) — видный представитель лат. патристики. В 1851 Пий IX причислил его к учителям церкви. Ок. 353 стал епископом

Пиктавы (ныне Пуатье). В 356 на синоде в Бетеррах (ныне Безье) выступил с осуждением арианства и был сослан имп. Констанцием на Восток. В 359 отстаивал ортодоксию на соборе в Селевкий. В соч. "О троице" положил начало лат. тринитарной терминологии. Автор комментариев к Псалтири и Евангелию от Матфея. Известен как поэт-гимнограф. Признан святым. День памяти — 13 янв.

ИЛАРИОН — митрополит киевский с 1051, был избран на митрополию духовенством благодаря князю Ярославу Мудрому без посвящения от Константиноп. патриарха.

ИЛАРИОН (Троицкий Василий Александрович, 1866—1929) — архиепископ Вере́йский. Родился в д. Липицы Московской губ. В 1910 окончил Московскую духовную академию со степенью кандидата богословия и был оставлен в ней профессорским стипендиатом. В течение 10 лет последовательно занимал должности доцента, инспектора и профессора Московской духовной академии. Магистр богословия. В 1920 был рукоположен во епископа Вере́йского, викария Московской епархии. Один из ближайших помощников патриарха Тихона (Белавина). В 1923 стал архиепископом. В послед. годы по обвинению в "контрреволюционной деятельности" неоднократно подвергался арестам и адм. высылкам из Москвы, находился несколько лет в Соловецком концлагере. В 1927 поддержал, хотя и с оговорками, Декларацию митрополита Сергия (Страгородского). Скончался в Ленинграде, погребен в Москве, в Новодевичьем монастыре.

ИЛИЯ П (Гудушаури-Шиолошвили Ираклий Георгиевич, род. 1933) — католикос-патриарх всей Грузии. В 1956 окончил Моск. духовную семинарию, а в 1960 — духовную академию. В 1957 принял

монашество, в 1963 стал епископом — викарием католикоса-патриарха Ефрема II. С 1963 по 1972 — ректор духовной семинарии Груз. правосл. церкви в г. Мцхета. С 1967 — епископ, затем митрополит сухумский и абхазский. В 1977 избран католикосом-патриархом всей Грузии. С 1978 по 1983 был президентом *Всемирного совета церквей*.

ИЛЬИН Иван Александрович (1882—1954) — рус. религ. философ, неогегельянец. Его перу принадлежит наиб. значит. в рус. идеалистич. философии труд о Гегеле — "Философия Гегеля как учение о конкретности бога и человека" (т. 1—2, 1918), к-рый получил широкий отклик в совр. западной философии (нем. перевод книги появился в 1946). В освоении философии Гегеля И. видел путь к самостоят. выработке "содержательного метафизического" мирозерцания. Для последующих филос. работ И. характерно обращение к своего рода феноменологии религ. опыта, в центре к-рой стоит понятие "религиозного акта" как "личного духовного состояния человека". Был выслан из СССР в 1922 за "контрреволюционную деятельность". Жил и преподавал в Берлине; в 1934 был уволен нацистами с запретом преподавания и публикаций. С 1938 проживал в Швейцарии; скончался в Цюрихе. Осн. произведения: "Религиозный смысл философии" (Париж, 1925), "О сопротивлении злу силою" (Берлин, 1925), "Аксиомы религиозного опыта" (т. 1—2, Париж, 1953).

ИЛЬИН ДЕНЬ — праздник правосл. церкви в честь пророка Илии. Отмечается 20 июля (2 авг.). Популярности И. д. у верующих, в основном крестьян, способствовало то, что Илии (Илье Пророку) в качестве христ. святого была отведена роль "подателя дождя", имеющего огромное значение в сельском хозяйстве. Вытеснив на Руси древнеславян. бога

Перуна, заимствовав мн. его черты, этот святой почитался как небожитель, от к-рого зависит урожай, а след., и благополучие крестьян. Илии служили молебны, держали в домах *иконы* с его изображением. С И. д. связывалось окончание сенокоса и начало жатвы. Будучи важной вехой в крестьян. быту, праздник, хотя и не входил в число гл. в рус. православии, отмечался широко и торжественно.

ИМЕСЛАВЦЫ — религ.-сектант. движение в правосл. монашестве, возникшее в 1910—1912 в рус. правосл. монастырях на *Афоне* (Греция). Основатель его — "отец" Антоний (Булатович А. К.). Учение И. генетически связано с традициями исихазма (см. *Исихасты*), христ. неоплатонизма. И. считали, что человек в силу своей греховности может славить в молитвах не самого Бога, а лишь его имя, требовали с благоговением относиться ко всему, составляющему христ. культ. Божественны сама молитва к Богу, имена Богородицы, Иисуса Христа, всех святых, а также принадлежности культа: плащаница, чаша, крест и т. д. Царское правительство и синод объявили движение монахов бунтом, а учение — ересью. На Афон были посланы войска, сотни монахов схвачены и отправлены в разные монастыри России. В 1912—1913 они были отлучены от церкви. За борьбой между И. и офиц. правосл. церковью скрывались противоречия между разл. промонархич. и националистич. настроенными группировками правосл. духовенства и сочувствующей им интеллигенции, в частности славянофилов. Среди сторонников И. были священник *Флоренский П.*, богословы *Булгаков С. Н.*, *Новоселов М. А.* и др., защищавшие имеславие как церк. учение. После Окт. революции И. выродились в сектант. группировку, выступавшую против патриаршей церкви как "неблагодатной" и стоящую на мо-

нархич., антисов. позициях. Особую активность они проявляли на Сев. Кавказе. В наст. вр. очень немногочисленны.

ИНАУГУРАЦИЯ (или **интронизация**) — торжеств. акт возведения на престол нового *папы*. Ритуал интронизации был введен папой *Николаем I*. При папе *Григории VII* под влиянием теократич. идей на голову папе при *И.* стали водружать корону, при *Бонифации VIII* прибавили еще две. Так первоначальный папский головной убор — "regnum" превращается в "triregnum" — *тиару*. С 1870 *И.* проводится в соборе св. Петра и в *Сикстинской капелле*. Во время *И.* происходит прославление папы как наследника ап. Петра, демонстрация повиновения ему (целование руки и туфли). Однако одновременно папе напоминают о сго земном естестве: ему подносят чашу с горячей паклей с троекратным предупреждением: "Святой отец, так проходит слава мира сего". При возложении на голову папы *тиары* произносятся следующие слова: "Прими трехвенечную *тиару* и знай, что ты отец князей и королей, владыка мира на земле, примиритель смертных, наместник господа нашего Иисуса Христа, коему одному только надлежит честь, слава и поклонение в веках. Аминь". Папа *Павел VI* отказался от *тиары*, создав т. обр. трудный для теологов прецедент. После завершения церемонии *И.* новый папа выходит на балкон собора св. Петра и обращается к "Городу (т. е. Риму) и миру" с речью ("Urbī et orbī") и благословением.

ИНВЕСТИТУРА (от лат. investio — облачаю) — ср.-век. катол. церемония утверждения духовного лица в должности и сане *епископа* или *аббата*.

"ИНДЕКС ЗАПРЕЩЕННЫХ КНИГ" (лат. "Index librorum prohibitorum") — издававшийся Ватиканом в 1559—1966 список

произведений, чтение к-рых запрещалось верующим под угрозой *отлучения* от церкви. В "И. з. к." включались тысячи названий, среди к-рых находились произведения выдающихся мыслителей, ученых, писателей (напр., "Монархия" Данте, "Декамерон" Боккаччо, книги О. Бальзака, Ж. П. Сартра, соч. *Абеляра*, *Экхарта*, *Мальбранша*, Спинозы, Канта, книга Д. Штрауса "Жизнь Иисуса" и мн. др.). С 1966 издание "И. з. к." прекращено. В наст. вр. катол. церковь, стремясь сохранить контроль над духовной жизнью об-ва, использует иные формы и методы ограждения верующих от влияния опасных, с ее т. зр., произведений науки, лит-ры и искусства.

ИНДЕПЕНДЕНТЫ (англ., букв. — независимые) — наиболее радикально настроенная часть пуритан, образовавшая партию, к-рая выражала интересы ср. буржуазии и "нового" дворянства во времена бурж. революции в Англии в 17 в. (см. *Конгрегационалисты*).

ИНДИКТИОН, великий пасхальный круг — период времени, охватывающий 532 г. По истечении этого периода ("обращение великого И.") все дни и месяцы, а также фазы Луны следуют в том же порядке, как и в предыдущем периоде (значит, сохраняется и последовательность дней *Пасхи*). На основе *И.* при помощи довольно сложных вычислений составляются *пасхалии*. Счет обращений великого *И.* ведется церковью от "сотворения мира": с 1941 идет 15-е обращение, к-рое завершится в 2472.

ИНДУЛЬГЕНЦИЯ (от лат. indulgentia — милость) — папская грамота, свидетельство об отпущении как совершенных, так и не совершенных еще грехов, выдаваемая за деньги или за особые заслуги перед катол. церковью. *И.* обосновывается богословами тем, что катол. церковь якобы облада-

ет неким *запасом добрых дел*, совершенных Христом, Девой Марией и святыми, к-рыми можно покрывать грехи людей.

ИНКВИЗИЦИЯ (от лат. *inquisitio* — розыск) — трибунал катол. церкви, созданный в 13 в. для борьбы с ересью. Действовал почти во всех катол. странах на протяжении столетий. Для И. характерны: тайное следствие, использование доносчиков и лжесвидетелей, применение пыток, конфискация имущества осужденных, распространение осуждения на родственников и потомков до третьего поколения включительно, полный произвол в отношении подсудимых. Все эти методы применялись также к женщинам и детям. Осужденного облакали в позорящие одежды (*санбенито*), он должен был пройти через мучительную процедуру *аутодафе*. В качестве наказаний применялись публичное отречение, штраф, порка, тюремное заключение, сожжение на костре. Общее число жертв инквизиции исчисляется сотнями тысяч, подсудимых — миллионами. В Испании И. действовала с 13 в., преследуя оппозиционных по отношению к церкви сектантов, но особенно активизировалась с 1480, когда была создана т. н. Новая И. во главе с *доминиканцем* Томасом *Торквемадой*. Новая И. преследовала в первую очередь крещеных евреев (марранов), обвинявшихся в приверженности к иудаизму, а также мусульман, принявших христианство (морисков), подозревавшихся в тайном исповедании ислама. Причины этих преследований носили не только религ., но и политич. и экономич. характер. Во времена завоевания Америки исп. корона перенесла деятельность И. за океан. Успехи гуманизма, науки и *Реформации*, подрывавшие основы папского влияния, побудили папу *Павла III* учредить в 1542 "священную конгрегацию римской и вселенской инквизиции, ее священное судилище". Среди ее жертв были

Джордано Бруно, Галилео Галилей и мн. др. выдающиеся мыслители и ученые прошлого. Французская революция 1789 положила конец деятельности И. во Франции, а Наполеон отменил ее в завоеванных им странах. После поражения Наполеона И. была в них восстановлена, но вскоре окончательно сошла со сцены. В Испанской Америке И. была отменена в ходе войны за независимость (1810—1826). Долше всего сохранялась папская И., к-рая после ликвидации в 1870 светской власти пап могла действовать только путем отлучения, проклятий и включения опасных с т. зр. катол. церкви сочинений в "*Индекс запрещенных книг*". Под названием Конгрегации св. канцелярии И. просуществовала до 1965, когда была преобразована в Конгрегацию вероучения, осуществляющую ряд прежних функций И., но иными методами.

ИННОКЕНТИЙ III (1160—1216) — папа с 1198. В миру Лотарио, граф де Сеньи. Род. в Ананьи. Кардинал с 1190. Ок. 1195 написал соч. "О презрении к миру". Отстаивал идею папского миродержавия, считая королей своими вассалами (по его словам, папа — солнце, император — луна). Он первым объявил пап "викариями Иисуса Христа". Вследствие усиления *ересей* при И. III получила новое развитие *инквизиция* и зародились ордена *доминиканцев* и *францисканцев*. И. III организовал 4-й крестовый поход, завершившийся захватом Константинополя в 1204 и временной победой католицизма на Востоке. В Германии, поддерживая Оттона IV, а затем Фридриха II, И. III усилил влияние папства. В 1213 англ. король Иоанн Безземельный признал вассальную зависимость от И. III. Правление И. III — вершина могущества пап.

ИННОКЕНТИЙ VIII (1432—1492) — папа с 1484. В миру Джованни Баттиста Чибо. Род. в Ге-

ное. И. VIII проводил политику *непотизма*. Он открыто признал свое отцовство в отношении дочери Теодорины и сына Франческетто, к-рого женил на дочери Лоренцо Великолепного. 5 дек. 1484 И. VIII издал *буллу* "Summis Desiderantes", к-рая положила начало практике *ведовских процессов*, захлестнувших Европу в 16 — нач. 17 в.

ИННОКЕНТИЙ X (1574—1655) — папа с 1644. В миру Джамбаттиста Памфили. Начал службу юристом в римской курии. В 1621 *нунций* в Неаполе, в 1626 — в Мадриде. В 1629 получил кардинальский титул. Избран папой вопреки противодействию франц. двора. Препятствовал заключению в 1648 Вестфальского мира, укреплявшего позиции протестантов в Германии (булла "Zelus domus dei"). В 1653 специальным декретом осудил *янсенизм* — религ. движение, развивавшееся тогда во Франции. Причислен к лику блаженных.

ИННОКЕНТИЙ XI (1611—1689) — папа с 1676. В миру — Бенедетто Одескальки. Один из выдающихся церк. деятелей 17 в., отстаивавший ортодоксию в полемике с различными направлениями катол. теологии и идею *сакрум империум*. Вступив в длительный конфликт с франц. духовенством, отменил в 1682 "четыrehстатейную декларацию" о независимости от папства прав галликанской (национальной французской) церкви, отказался утверждать королевские назначения епископов, отлучил от церкви франц. посла в Риме. И. XI вступил в конфликт с Людовиком XIV, запретившим вывоз денег в Рим и оккупировавшим папский надел во Франции — Авиньон. В борьбе с абсолютистскими притязаниями Людовика XIV папа опирался на военно-политич. коалицию протестантских стран Европы (Голландии, Англии, Германии), что и обеспечило политич. равновесие

в межгосударственных отношениях и удовлетворение требований И. XI. Беатифицирован в 1956.

ИНОВЕРЦЫ — законодательный термин и принятое в дореволюционной России офиц. наименование лиц, не исповедовавших *православие*. К ним в первую очередь относились приверженцы ислама, ламаизма, иудаизма, буддизма и язычества. Порядок образования и условия функционирования общин данных религий регулировались Уставами иноверных исповеданий, изложенными в 1 ч. XI т. Свода Законов Российской Империи.

ИНОК (от древнеслав. "ин" — один) — обобщенное наименование монашествующих в правосл. церкви независимо от их сана.

ИНОСЛАВНЫЕ ИСПОВЕДАНИЯ — в дореволюционной России законодательный термин, принятый для обозначения "терпимых" в России инославных (т. е. неправославных) христ. исповеданий. К ним относили представителей римско-католического, армяно-католического, армяно-григорианского, евангелическо-аугсбургского, евангелическо-лютеранского, меннонитского и баптистского вероисповеданий. Законоположения, определяющие устройство и управление инославных исповеданий, были изложены в 1 части XI т. Свода Законов Российской Империи, куда они были впервые включены при подготовке его 3-го изд. в 1857. В соответствии с ними инославным исповеданиям предоставлялись права строить культовые здания, иметь духовенство, публично исполнять религиозные обряды и т. д., хотя и сопровождалась эти права рядом ограничений, к к-рым в первую очередь следует отнести запрет на свободное проповедование своего вероучения среди верующих иных, прежде всего православного, исповеда-

ний, запрещение под страхом уголовного наказания перехода из православия в к.-л. инославное исповедание.

ИНСТИТУТ КРЕАЦИОНИСТСКИХ ИССЛЕДОВАНИЙ — крупный исследовательский центр прот. *фундаментализма*. Создан в 1972 при Колледже христианского наследия в г. Сан-Диего (Калифорния, США). И. к. и. выдвигает и разрабатывает аргументы для теоретич. обоснования "научного" креационизма, к-рый провозглашается альтернативой учению о биол. эволюции. Ряд сотрудников И. к. и. имеют естеств. науч. и инженерн. образование. И. к. и. выпускает теоретич. исследования, пособия для обучения педагогов теории креационизма, подготовил спец. школьный учебник, издает много популярных брошюр.

ИНТЕГРИЗМ — течение, к-рое выражает интересы реакц. блока внутри католич. церкви и выступает против приспособления католицизма к совр. миру, стремясь т. обр. обеспечить интегральность (т. е. целостность, полноту) веры. С позиций крестового похода интегрис-ты выступают и против светского духа в культуре. Истоки И. восходят к 19 в., к борьбе церкви эпохи Реставрации против идей Просвещения и Франц. революции, когда католики выступили против преобразования об-ва на началах демократии. В самостоят. течение И. оформился с созданием в правление папы Пия X секретной орг-ции "Общество св. Пия V", к-рая ожесточенно боролась против модернистов, поддерживала консервативную политику и *традиционализм*. Деятельность этой орг-ции проходила с разрешения *Святого престола* и под его контролем. После *II Ватиканского собора* главой интегрис-тов стал марсельский архиепископ *Лефевр*.

ИНТЕРДИКТ (лат. *interdictum* — запрещение) — одна из форм

ср.-век. церк. наказания в католицизме. И. — полное или частичное (без отлучения от церкви) временное запрещение совершать богослужение и религ. обряды, налагавшееся папой римским или епископами как на отд. лиц, так и на целую территорию (город, страну). И. широко использовался для борьбы с ересями.

ИНТРОНИЗАЦИЯ — в правосл. церквях торжественное возведение на престол вновь избранного на *Поместном соборе* (в отдельных случаях — на *Архиерейском соборе*) главы церкви — *патриарха*. Проводится по особому ритуалу, спустя несколько дней после избрания.

ИОАКИМ (Иван Савелов, 1621—1690) — десятый *патриарх Московский и всея Руси* (1674—1690). Московский дворянин, ведущий род из Великого Новгорода. Находясь на военной службе на Украине, был глубоко потрясен известием о смерти жены и детей и постригся в Киевском Межигорском монастыре (1652 или 1655). Покинув Украину (1657), поступил по приглашению Никона в Валдайский Иверский монастырь, затем стал последовательно строителем Московского Андреевского монастыря, келарем Новоспасского, наконец, архимандритом Чудова монастыря (1664—1672). В 1672 возглавил Новгородскую митрополию, а 26 июля 1674 был возведен на патриарший престол. Возглавляя Новгородскую митрополию, И. способствовал работе над крупнейшими летописными сводами. Кое-кто из авторов приехал с ним в Москву, где в 1670—80-е гг. продолжали создаваться замечательные патриаршие летописи. Возвышение И. после падения его покровителя *Никона* объяснялось поддержкой царя Алексея Михайловича, нашедшего в бывшем служивом твердое убеждение, что источником истины является авторитет власти, а не "рассуждения".

В период стремительных изменений в об-ве и гос-ве он являлся истинным столпом традиционализма, отвергая и по мере сил уничтожая элементы новизны, особенно содержащие возможность отличных от указаний власти "рассуждений". Пользуясь доверием Алексея Михайловича, И. грудью стоял на страже корпоративных интересов церкви. Созванный им собор (1675) постановил, чтоб мирские судьи не судили и не управляли ни в чем лиц духовного звания, светские истцы не вызывали в Москву духовных лиц, чтоб епархиальные архиереи имели в своих канцеляриях судей духовного чина и собирали церк. дани через протопопов, архимандритов и поповских старост, а не через светских чиновников. Провести в жизнь решения, отвоевывающие изрядный куш у государства, было нелегко, но упорный И. получил-таки царскую грамоту о неподсудности духовных лиц гражданским властям (1686) и установил общую для всех епархий норму церк. даней и пошлин (1687). Являясь наставником молодого царя Федора Алексеевича, патриарх принимал активное участие в госуд. делах, противодействуя всем нововведениям богомольного и либерального самодержца. Но острее всего воспринял патриарх желание царя реформировать церк. управление, приводя его в соответствие с огромными размерами гос-ва. В детальном проекте реформы царь указывал на явную недостаточность 17 епархий, подчиненных непосредственно Москве, для необходимого архиерейского управления, особенно на отдаленных и пограничных землях. По мнению Федора Алексеевича, достигнутые великие успехи в христианизации страны могли быть закреплены при наличии как минимум 73 хорошо устроенных епархий. Патриарх и освященный собор, к-рым осенью 1681 был представлен царем пакет реформ по совершенствованию архиерейского управления

и христ. просвещения страны (в том числе в целях преодоления раскола), отказали Федору Алексеевичу почти по всем пунктам. Однако Федор Алексеевич принялся учреждать новые епархии одну за другой явочным порядком. Смерть молодого царя в 1682 была воспринята многими как убийство с целью остановить реформы, а "боярам завладеть всем государством". И. возглавлял переворот, нек-рое время спустя представленный как "всенародное и единогласное" избрание на царство юного Петра вместо его совершеннолетнего брата Ивана. 5 июля 1682 патриарх едва не погиб в столкновении с наводнившими Кремль сторонниками старой веры. Спасла его царевна Софья, старшая сестра Федора Алексеевича. Ликвидировав вождей староверов и "утишив" народ, Софья вернула И. власть и присутствие духа. Патриарх убедился, что одни крутые меры не помогут победить раскол. В том же году с его "Возглашением увещательным всему российскому народу" вышел в свет "Увет духовный" Афанасия Холмогорского, в следующем году патриарх напечатал "Слово благодарственное о избавлении церкви от отступников". И. уничтожал старообрядческие книги и "тетради", снаряжал в непокорные районы особых "увещателей", к-рые, впрочем, как наиболее веский аргумент в "дискуссии" со староверами использовали стрелецкие отряды. Несмотря на эти меры, раскол при И. расширился, углубился и приобрел наиболее агрессивные формы. С правительством Софьи и князя В. В. Голицына И. объединяло стремление подчинить российскому патриаршему престолу Киевскую митрополию, что и удалось благодаря ряду хитроумных госуд. и церк. мероприятий (1685). Но несмотря на это, противостояние светской власти продолжалось и даже дело дошло до отлучения от церкви царевны Софьи. Когда бояре, желавшие пра-

вить от имени юного Петра, свергли правительство Софьи, И. не колеблясь стал на их сторону. Осенью 1689 он добился немедленного изгнания иезуитов, свертывания войны в составе Священной лиги. Судя по Духовному завещанию, патриарх хотел большего: уничтожить во всем государстве костелы, кирхи, мечети и "впредь всеконечно не давать строить нигде, и новых... иностранных обычаев... не вводить". Позитивной программы И. не имел. Свержение правительства Софьи позволило патриарху расправиться со своим давним врагом — просветителем Сильвестром Медведевым — основателем независимой от церк. цензуры типографии и славяно-латинской гимназии, за попытки истребить к-рого И. и его сторонники получили прозвание "мудроборцев", то есть борцов с мудростью. По вздорному доносу Медведев был объявлен одним из главарей заговора, якобы готовивших убийство царя Петра. Несмотря на жестокие пытки, Медведев опроверг все обвинения и заставил приговорить себя к смерти без вины. Но он еще нужен был И., чтобы в тяжком монастырском заточении, без бумаги и чернил, "рассказать", и приговор был приведен в исполнение лишь после смерти патриарха. "Покаяние" Медведева, скорее всего подложное, было использовано для осуждения "латинствующих еретиков" на церковном соборе (1690). Собор, видимо, не состоялся, что не помешало потом распространять его "материалы".

ИОАНН XII (ум. 964) — папа с 955. В миру Октавиан граф Тускуло, сын диктатора Рима Альбериха. Стал папой в 18 лет. Вследствие усиления римск. аристократии и постоянных угроз со стороны правителя Сев. Италии Беренгара II призвал короля Германии Оттона I и короновал его в 962 императорской короной. *Папская область* расширилась, но

император. получил право участвовать в выборах пап. И. XII, опасаясь усиления Оттона I, начал интриговать против него и был низложен, но после ухода императора вернулся в Рим и сверг *антипапу* Льва VIII. И. XII погиб от руки мужа своей любовницы.

ИОАНН XXII (1881—1963) — папа с 1958. В миру — Анджело Джузеппе Ронкалли. Род. в провинции Бергамо (Италия), происходил из крестьянской семьи. Поступил в духовную семинарию в Бергамо. Теологич. образование получил в Риме, где в 1904 принял священнический сан. В 1935 выполнял функции *апостольского делегата* в Турции и Греции. В 1944 был назначен *нунцием* в Париж. В 1953 получил кардинальскую шапку и архиепископство Венеции. Понтификат И. XXII, длившийся неполных 5 лет, оказался одним из наиб. значительных в истории совр. католицизма. Спустя 4 месяца с момента вступления на трон св. Петра папа объявил о своем решении созвать вселенский собор, призванный сконцентрироваться вокруг двух важнейших пунктов папской программы: обновления церковной жизни, названного И. XXII *аджорнаменто*, и объединения с др. христ. церквами. После почти четырехлетней подготовки 11 окт. 1962 папа торжественно открыл *II Ватиканский собор*, начавший новую эру в истории катол. церкви. Иоанн XXII опубликовал несколько энциклик, среди к-рых следует особо упомянуть "*Матер эт магистра*", содержащую модифицированную интерпретацию социальной доктрины католицизма, и "*Пацем ин террис*", в к-рой папа обращался ко "всем людям доброй воли" в заботе о сохранении мира между народами и к-рую можно считать завещанием И. XXII.

ИОАНН XXIII (ок. 1360—1419) — *антипапа* с 1410 по 1415. В миру Балтазар Косса из Неаполя.

Иоанн XXIII

В молодости был пиратом. Учился в Болонье; кардинал с 1402. Вел длительную войну с королем Неаполя Владиславом, к-рая привела к изгнанию И. XXIII из Рима. В 1413 был вынужден принять предложение императора Сигизмунда о созыве *Констанцского собора*. Однако собор потребовал низложения всех действовавших в то время пап. Опасаясь, что после оглашения его преступлений последует суд, И. XXIII бежал, но был арестован и 29 мая 1415 низложен. Освобожден из тюрьмы в 1418 и, оставаясь кардиналом, умер во Флоренции. После его смерти имя Иоанн не употреблялось папами до 1958.

ИОАНН ДАМАСКИЙ (ок. 675—753) — визант. богослов и поэт, представитель греч. *патристики*. Используя для христ. апологетики античную диалектику и философию (учение Аристотеля), утверждал, однако, что они не более чем слуги богословия, и тем самым подчинял знание вере. Противник и гонитель иконоборцев, защитник богатства церкви.

ИОАНН ЗЛАТОУСТ (греч. Хризостом) (ок. 350—407) — визант. церк. деятель, проповедник, патриарх Константинопольский (398—404). Бичевал богатство и роскошь духовенства, безнравственность императорской семьи, чем вызвал любовь народа и преследования властей, вплоть до низложения и ссылки. Отличался выдающимся красноречием. Автор трудов по аскетике, *экзегетике*, а также духовных песен и *катехизиса*. В правосл. богослужении известна *литургия* И. З.

ИОАНН КРОНШТАДТСКИЙ (Сергиев Иоанн Ильич, 1829—1908) — настоятель собора Андрея Первозванного в Кронштадте. Родился в семье причетника в с. Сура Архангельской губ. Дед и др. предки в роду его отца были священниками на протяжении 350

лет. После приходского училища окончил Архангельскую духовную семинарию, а затем Санкт-Петербургскую духовную академию. Назначен в Кронштадтский собор в 1855 после рукоположения в священнический сан. И. К. был законоучителем в городском училище и в гимназии, занимался благотворительной деятельностью, облегчая участь нищих, бездомных и сирот. В Кронштадте им были основаны "Дом трудолюбия" с детской библиотекой, бесплатной начальной школой и мастерскими, ночлежный и странноприимный дома, монастыри и храмы в разных епархиях. На рубеже 19—20 вв. И. К. был одним из самых знаменитых людей России. С просьбами о его молитве к нему шли письма со всей России, из Европы, Индии и Америки. Известен как церк. писатель и публицист. Его полное собрание сочинений включает письма, дневниковые записи, размышления о пути к Богу, наставления о покаянии и проповеди. Несколько раз переиздавались дневниковые записи "Моя жизнь во Христе". Гробница с мощами И. К. находится в Иоанновском женском монастыре на р. Карповке в Санкт-Петербурге. Канонизирован на Соборе Рус. правосл. церкви в 1990. День памяти — 20 дек. (2 янв.).

ИОАНН ПАВЕЛ II — папа с 1978. Имя в миру — Кароль Войтыла. Род. в 1920 в Вадовицах (Южн. Польша), в семье военнослужащего. После получения аттестата зрелости учился на филос. фак-те Ягеллонского ун-та в Кракове. Его учебу прервала вторая мировая война. Во время гитлеровской оккупации в 1940—1941 зарабатывал на жизнь физическим трудом на краковском химич. заводе "Solway". В 1942 вступил в архиепископскую духовную семинарию в Кракове. 1 ноября 1946 принял священнич. сан. В 1946—1948 учился в Риме, а также во Франции и Бельгии, где осуществлял пастырскую деятель-

ность среди польской эмиграции. По возвращении в Польшу в 1948 выполнял функции викария в селе Неговиц, а затем в Кракове. После получения степени доктора моральной теологии на теологич. фак-те Ягеллонского ун-та (1953) вел курс лекций по социальной этике в краковской духовной семинарии. В 1956 был назначен заместителем профессора в Люблинском катол. ун-те, а в следующем году получил в том же ун-те доцентуру. 4 июля 1958 по назначению папы *Пия XII* стал викарным епископом краковской архиепископии. 30 дек. 1963 *Павел VI* назначил его архиепископом-митрополитом краковским, а 29 мая 1967 возвел его в кардинальское достоинство. Папой Войтыла был избран на конклаве 16 окт. 1978. Принял имя Иоанн Павел II. Опубликовал ряд энциклик теологического и социального содержания, среди к-рых: *"Редemptor hominis"* (1979), *"Дивес ин мизерикордия"* (1980), *"Лабorem exerceat"* (1981), *"Славорум апостоли"* (1985), *"Дивинум эт вивификантем"* (1986), *"Соллицитудо реи социалис"* (1987).

ИОАННИТЫ, МАЛЬТИЙСКИЙ ОРДЕН — самый древний катол. орден. Основан в 1023 купцами из Амальфи (Южн. Италия), построившими больницу и приют для больных и престарелых паломников, шедших в Иерусалим. После взятия крестоносцами в 1099 Иерусалима орден, оказывающий помощь раненым воинам, был признан папой римским в качестве независимой религ. орг-ции. Полное его название звучало: "Рыцарский орден госпитальеров Святого Иоанна Иерусалимского". В силу этого членов ордена именуют госпитальерами или иоаннитами. Достигший к 12 в. военного могущества, орден в 1306 вторгся на о. Родос и более 200 лет господствовал там, до изгнания его турками в 1523. Лишившийся владений орден берет под свое покровительство император Священной

Римской империи Карл V, который в 1530 дает рыцарям в ленное владение о. Мальту. 16—17 вв. — время наивысшего расцвета ордена. Он превращается в сильную военно-морскую державу Средиземноморья. Мальта была резиденцией госпитальеров вплоть до 1798, когда войска Наполеона Бонапарта захватили остров. После жестокого поражения от французов госпитальеры перебираются в Россию под покровительство Павла I, к-рый специальным манифестом принял на себя звание великого магистра ордена, а главной резиденцией госпитальеров объявил Санкт-Петербург. После убийства Павла I в 1801 резиденция ордена переносится в Италию. С 1834 штаб-квартира Мальтийского ордена находится в Риме, где занимает всего около 2 км²; его владения пользуются правом экстерриториальности. Он сохраняет свой суверенитет и является самым маленьким в мире гос-вом. Мальтийский орден сегодня насчитывает примерно 10 тыс. рыцарей и 1 млн ассоциированных членов ордена, объединенных в 35 национальных секций. По преимуществу членами ордена являются крупные политич. и обществ. деятели, представители большого бизнеса. М. о. обладает немалой недвижимой собственностью: только в Италии она оценивается в 450 млн дол. Как суверенное гос-во орден имеет дипломатические отношения на уровне послов примерно с 50 государствами. М. о. имеет свою конституцию, пр-во, национальный гимн, гражданство (существуют специальные паспорта), выпускает марки и даже чеканит монету. Структура ордена: все члены ордена делятся на три основных ранга: рыцари "справедливости", монахи и рыцари "повиновения". Кроме того, существуют "почетные" рыцари и дамы. В орден не принимаются разведенные или живущие во внебрачной связи, евреи и коммунисты. Правило, разрешающее членство в ордене только католи-

кам, не распространяется на венценосных особ. Все нити правления орденом сосредоточены в руках великого магистра, который избирается пожизненно из узкого круга рыцарей — потомственных дворян и утверждается папой, хотя в 1983 Ватикан формально признал суверенитет госпитальеров и установил с ними дип. отношения. В наст. вр. деятельность ордена заключается в оказании медицинской помощи и организации паломничеств. В его ведении находится около 200 больниц, расположенных в различных странах мира. После "Армии спасения" М. о. — наиболее крупная в мире благотворительная орг-ция. Не считая свой орден устаревшим институтом, потомки ср.-век. рыцарей борются сегодня "за современный крестовый поход милосердия".

ИОАСАФ I — пятый *патриарх Московский и всея Руси* (1634—1640). Дворянин, служивший при царском дворе. Постригся в монахи в Соловецком монастыре и в дальнейшем регулярно посылал туда пожертвования. Вел строгую иноческую жизнь. В 1621 стал архимандритом Псково-Печерским, а затем — архиепископом Псковским. В 1632 патриарх *Филарет* "отнял благословение и службу" у И., подписавшего челобитную псковичей, не желавших строительства в городе Немецкого двора, но потом не только простил, но приблизил И. и рекомендовал как своего преемника. 6 февр. 1634 И. был поставлен в патриархи. Значение патриархата при И. резко снизилось. Имя патриарха не упоминалось в царских указах по делам государств. и даже церковным. На Земском соборе, созванном Михаилом Федоровичем в 1639, патриарх вообще не присутствовал, а на соборе 1639 он уклонился от ответа на запрос царя, желавшего знать мнение духовенства по поводу враждебных действий крымского хана. В за-

требованном Михаилом Федоровичем письменном ответе И. с освященным собором сообщили, что их дело — молиться. "Соблюдать и спасать от треволнения... все вверенное тебе стадо Божие" — дело царское, "потому что ты от вышней Божией десницы поставлен самодержцем всея России". Духовенство тем не менее считало возможным отказаться посылать ежегодные "поминки" (т. е. дань) в Крым и "пристойным" — укрепить границу ратными людьми "по твоему государеву усмотрению". Однако и в этом единств. случае, когда патриарх выступил с политич. мнением, оно не было учтено. Уплата "поминок" продолжалась.

ИОАСАФ II — восьмой *патриарх Московский и всея Руси* (1667—1672). Был поставлен Никоном архимандритом Владимирского Рождественского (1654—1656), затем — Троице-Сергиева монастыря (1656—1666). Завоевал особое уважение царя Алексея Михайловича, утомленного борьбой с *Никон*ом и желавшего иметь на патриаршем престоле "недерзновенного" человека. На Большом церк. соборе рус. и восточного духовенства, созванном царем для одноврем. осуждения *Никона* и староверов (1667), престарелый И. был поставлен в патриархи, а 13 мая собор торжественно проклял староверов, одноврем. предавая их государств. уголовному преследованию. Проводя это решение в жизнь, патриарх обратился к староверам с суровой Увещательной грамотой. Священников, к-рые отказывались отправлять церк. службу по новым книгам и совершавших литургию на просфорах с восьмиконечным крестом, И. лишил должностей и предал суду, а просфорниц разослал по монастырям (1668). Большой собор принял множество важных для церк. жизни решений, включая постановления о взаимоотношениях иерархич. церк. степе-

ней и об обрядовых подробностях богослужебного чина. Осудив и лишив сана Никона, участники собора тем не менее отстаивали его идею о неподсудности духовенства светской власти и даже светским лицам, находящимся на церк. службе. При патриаршем дворе был учрежден "Приказ церковных дел", в к-ром заседали только духовные судьи. Собор издал Грамоту о предметах церковного суда и Грамоту о духовных лицах, впавших в уголовные преступления. В пятилетнее патриаршество И. делались попытки провести в жизнь соборные запреты: не признавать нетленные тела святыми без достоверных освидетельствований; не работать, не торговать и не производить суд в праздничные дни; не ехать священникам с крестом впереди свадебного поезда, где присутствуют скоморохи, музыка и пение. Однако И. не все решения собора счел руководством к действию. Среди оставшихся не реализованными были и такие важнейшие для церкви и гос-ва постановления, как рекомендация об учреждении в России новых епархий и повсеместном заведении училищ. Была учреждена только одна — Белгородская — епархия, и патриарх пожелал, чтобы священники обязательно учили своих детей грамоте. К инициативе И. относят указ о правильном писании икон. Патриарх обратился с посланиями к выдающемуся живописцу и организатору художеств. работ Симону Ушакову, в к-рых он стремился воспрепятствовать вторжению в рус. иконопись зап.-европейской манеры и узаконить византийский стиль (1668). В книгоиздании по благословению И. важную роль сыграл Симеон Полоцкий, издавший "Сказание о деяниях собора 1667 г." (в том же году), Большой и Малый катехизисы (1670). Не только по рус., но и по греч. рукописям была сверена Цветная *триодь* (1670), а Постная триодь была заново переведена с греч. (1672). В патриаршество И. возобно-

лись давно забытые проповеди в церквах; правосл. миссионеры действовали на Крайнем Севере до островов Новой Земли, а на Дальнем Востоке — до Даурии; на Амуре близ границы с Цинской империей был основан Спасский монастырь (1671).

ИОАХИМ ФЛОРСКИЙ (Ioachimus Florensis) (Калабрийский), Джоакино да Фьоре (ок. 1132—1202) — итал. мыслитель. Монах-цистерцианец; аскет. Род. в семье крестьянина в Калабрии. С 1177 — *аббат*; ок. 1191, порвав с цистерцианцами, основывает монастырь Сан Джованни ин Фьоре — центр нового, Флорского ордена (отсюда прозвище). Разработал мистико-диалектич. концепцию мирового развития, состоящую в делении истории человечества на три эры, соответствующие трем лицам Троицы — Отцу, Сыну и Св. Духу. В первую эру (Ветхого завета), продолжавшуюся от Адама до Христа, люди покорялись Богу только из чувства страха, как рабы своему господину. Во вторую (Нового завета), к-рая началась с Христа, люди покорялись Богу из чувства сыновней любви. Третья, эра Св. Духа и Вечного Евангелия, наступит после 1260 и будет продолжаться до конца мира. В этот период после борьбы и искушений на земле восторжествуют любовь и мир, насилие будет побеждено, люди отринут богатство, станут жить в святой бедности и евангельской чистоте и созерцать Бога непосредственно. Тогда не будет необходимости в Ветхом и Новом заветах, Евангелие третьей эры будет духовным, а не буквенным. Преображенное человечество перестанет нуждаться и в катол. церкви, к-рую И. Ф. обвинял в корыстолюбии и стремлении господствовать над людьми. Учение И. Ф. близко воззрениям *Франциска Ассизского*, также проповедовавшего "святую нищету" и аскетизм. Взгляды И. Ф. были осуждены на Латеранском соборе 1215 как противореча-

щие церк. представлениям о низменности земной жизни и ожидающем людей "царствии небесном". Учение И. Ф. и его последователей, т. н. иоакимитов, в мистич. форме выражавшее протест против социального и духовного гнета, мечту о справедливом устройстве мира, оказало влияние на идеологию народных еретич. движений, в т. ч. на Т. Мюнцера.

ИОВ (в миру Иван, ум. 1607) — первый *патриарх Московский и всея Руси* (1589—1605). Выдающийся церк. писатель и политич. публицист, знаток Священного писания и предания, русской лит-ры и музыки. Вел аскетич. жизнь, неустанно исполнял обязанности священнослужителя. Родился и вырос на Волге, среди горожан Старицы, принял постриг в расположенном близ города Успенском монастыре. Иван Грозный, посетивший монастырь после убийства старицкого удельного князя, велел произвести И. в настоятели (1569). В 1571 И. был назначен архимандритом столичного Симонова, а в 1575 — Новоспасского монастыря, родовой обители Романовых. В 1581 стал епископом Коломенским, а в царствование Федора Иоанновича — архиепископом Ростовским (янв. 1586) и вскоре — митрополитом Московским и всея Руси (11 дек. 1586 или 2 февр. 1587). Пользовался покровительством и дружбой Бориса Годунова, к-рый в интересах конкретной политической борьбы выдвинул мысль об учреждении в России патриаршего престола. Царь Федор Иоаннович поддержал эту идею и обратился к восточным патриархам с просьбой учредить Московское патриаршество и поставить российского патриарха. В кон. 1587 патриархи Константинопольский и Антиохийский известили о готовности учредить Московскую патриархию на соборе с Иерусалимским и Антиохийским патриархами. Для греков появилась надежда на щедрую "милос-

тыню", к-рая была необходима для уплаты дани туркам. Но московское правительство уже не интересовалось этим. Только заехавшего в Россию за "милостыней" Константинопольского патриарха Иеремию надумали вдруг заставить основать в Москве патриарший престол. Иеремия сопротивлялся всего полгода. 26 янв. 1589 состоялось торжественное поставление И. в патриархи Московские и всея Руси патриархом Константинопольским Иеремией. Праздник завершался 30 янв. поставлением И. митрополита Новгородского. Уложенная грамота о новом статусе Рус. правосл. церкви была подписана Иеремией в мае. Вернувшийся на родину с щедрым пожалованием Константинопольский патриарх созвал в мае 1590 собор с участием Иоакима Антиохийского, Софрония Иерусалимского, 42 митрополитов, 19 архиепископов и 20 епископов. Утвержденная собором грамота отводила Московскому патриарху всего лишь пятое, а не первое, как мыслили россияне, место в диптихе — офиц. списке глав автокеф. правосл. церквей. Но и это последнее место на Востоке не вскоре признали законным. За пятнадцать лет патриаршества И. оставил в истории совсем немного церковных дел. Запланированная при учреждении патриархии епархиальная реформа осуществлялась только до подписания Утвержденной грамоты: И. возвел в сан четырех митрополитов, пятерых архиепископов (из шести) и одного епископа на семь задуманных новых епископий. Еще в бытность митрополитом он соборно определил праздновать память Василия Блаженного — юродивого, которому покровительствовал Иван Грозный. И. утвердил также общий праздник в честь трех московских святителей — митрополитов Петра, Алексея и Ионы (1595), создавших фундамент патриаршей власти. "Два великия начала от Бога установлены в мире: священство и царство", — писал патриарх. Духовная власть и церковные имуще-

ства принадлежат исключительно архиереям, а мирская власть — царям. Это был идеал; на деле в патриаршество И. prerogative двух властей смешивались все сильнее и чаша весов уверенно клонилась в пользу светской власти. Так, царская администрация вела обширную работу по христианизации Сибири; ее усилиями было водворено православное церковное служение в отбитой у шведов Карелии, и лишь после этого И. попросили учредить там епископию. Тем не менее с учреждением патриаршества авторитет главы церкви в Русском гос-ве и обществе возрос. Патриарх постоянно, обыкновенно по пятницам, вместе с членами освященного собора участвовал в заседаниях Боярской думы, занимая почетнейшее после царя место. И. и подчиненные ему иерархи стали мощной опорой власти Годунова. В "Повести о честном житии царя и великого князя Феодора Иоанновича" патриарх превозносил своих покровителей: Ивана Грозного, царя Федора и особенно Бориса Годунова, доказывая, что тот законно наследовал самодержцам Российским. Как патриарх он стал после кончины Федора Иоанновича главнейшим лицом в гос-ве и несколько месяцев боролся за трон для Годунова. Едва не половина известных сочинений патриарха была написана в ходе этой борьбы. Новый царь изрядно потрудился, спасая страну, но не дано было ему преуспеть в этом тяжком деле, как не дано было И. упокоиться в мире. Старому и больному первому русскому патриарху суждено было увидеть крушение всего, за что он боролся. Когда небольшое войско Лжедмитрия I пересекло границу и, обрастая присоединившимися россиянами, как лавина устремилось к Москве, И. призвал народ к войне за веру и отечество (январь 1605). После смерти Бориса Годунова И. организовал присягу царю Федору Борисовичу, роздал населению громадные казенные суммы, объявил общую амнистию, укреплял Москву. Но все его усилия оказались тщетными. Кре-

стьяне и горожане, казаки и холопы, дворяне и священники, наконец, бояре и архиереи признали Лжедмитрия (Дмитрия Ивановича) законным государем всея Руси. Жена и сын Бориса Годунова были убиты. Толпа с позором изгнала И. из Успенского собора, вышвырнула труп Годунова из гробницы, разграбила патриаршие богатства. И. был единственным архиереем, отказавшимся признать нового царя, несмотря на просьбы и угрозы Лжедмитрия. Его было приказано держать под строгим надзором в Старицком Успенском монастыре. Но архимандрит и монахи почитали больного ослепшего старца, к-рый "не боялся никакого озлобления, ни глада, ни жажды, ни смерти". После убийства Лжедмитрия гражданская война разгорелась с ужасающей силой. В февр. 1607 вместе с новым патриархом *Гермогеном* И. разослал по стране прощальную и разрешительную грамоту, отпуская народу все прежние клятвопреступления и призывая верно служить новому царю — Василию Шуйскому. После этого умиротворенный И. отбыл в Старицу и четыре месяца спустя тихо скончался в родной обители, оплаканный братией и забытый паствой. В 1989 И. был канонизирован.

ИОНА — митрополит Моск. и всея Руси (1448—1461). Стал первым Моск. митрополитом, поставленным собранием рус. иерархов в Москве, независимо от Константиноп. патриархии. Вел церк. политику в интересах великих князей московских, оставил ряд интересных произведений церк.-учительной лит-ры.

ИОРДАНЬ — в России прорубь, к-рую вырубали во льду для освящения воды на праздник *Крещения Господня*.

ИОСИФ — шестой патриарх Московский и всея Руси (1642—1652). Архимандрит Симонова монастыря, выбранный в патриархи "по жребию, а не царским изволением" и посвященный 27 марта

1642. Более половины архиереев не удостоили выборы своим вниманием, а царь Михаил Федорович не дал новому патриарху целования и первого места за своим столом. Не смутившись столь явным пренебрежением, И. составил и напечатал обширное "Поучение" к духовенству и мирянам. "Все мы, — обращался патриарх к священному чину, — ...называемся земными ангелами, и небесными человеками, и светом, и солью земли... Посему... убойтесь, устыдитесь и смирите себя!" "Молю вас, — писал И. россиянам, — рассуждайте сами собою о всякой вещи". "Повелеваем начальникам городов казнить по закону хульников, ротников, мужеложников, убийц, растлителей девства... В каждой стране свои законы, и каждая держится своих обычаев... А мы, принявши истинный закон от Бога, осквернились беззакониями разных стран, заимствовав от них злые обычаи". Это издание было одним из немногих деяний патриарха, осуществленных без указа государя. Известный спор о вере с лютеранами в 1644, в к-ром И. принимал деятельное участие, проходил по прямому приказу царя, желавшего убедить датского принца Вольдемара принять православие и жениться на царевне Ирине. К торжественному же переносу мощей преподобного Александра Свирского патриарх вообще не был привлечен (1643). Положение изменилось при воцарении юного и богомольного царя Алексея Михайловича, величавшего И. своим великим отцем, пастырем, великим святителем и государем, кланявшегося ему в землю и целовавшего ноги. Совместно царем и патриархом было утверждено открытие мощей благоверного князя Георгия Владимировича (1645), преподобного Кирилла Новозерского (1648), благоверной княгини Анны Кашинской (1649) и преподобного Саввы Сторожевского (1652), канонизированного собором 1649. Указами царя

и патриарха была удостоверена подлинность чудотворных икон Божией Матери Казанской в Суздальском уезде и святых Жен-Мироносиц в Царево-Кокшайске (1647), установлен всероссийский праздник Казанской Богоматери (1648). Рассылая по указу государя окружной наказ о соблюдении в чистоте и благочинии Великого поста, патриарх грозил за непослушание и бесчинство царским гневом (1646). В следующем году по государеву указу патриарх с освященным собором постановили, что "в воскресный день отнюдь не подобает православным христианам работать, но должно приходить в церкви Божии на молитву". С вечера субботы до вечера воскресенья запрещалось торговать и даже ходить в бани; лавки запирались также в праздники и во время крестного хода. И. поощрял книгопечатание. При нем вышло в свет наибольшее по сравнению с прежними патриаршествами число книг — 36 названий. Было издано немало произведений западнорусских ученых авторов, в том числе Славянская грамматика Мелетия Смотрицкого. Однако подготовленную в 1650 "Кормчую", подчеркивавшую значение русского патриаршества, целиком издать не удалось — это было сделано только Никоном (1653). И. не возражал против планов издания славянской Библии и открытия училища в основанном под Москвой Ф. М. Ртищевым украинском "ученом" монастыре, хотя многие "между собою шептали", что "в той грамоте и еретичество есть". Гораздо подозрительнее относился он к высокомерным грекам и напомнил прибывшему с Востока "для учения и печати" Венедикту, что "при патриархе неприлично и крайне дерзко младшему по сану называть себя учителем и богословом" (1646). Почитатель сложившихся в Рус. церкви традиций, Иосиф был лишен фанатизма окружающих царя Алексея "ревнителей благочестия" во главе с протопо-

пами Иваном Нероновым, Стефаном Вонифатьевым и Новоспасским архимандритом *Ником*. Он отказывался запретить церковное пение и чтение в несколько голосов с характерным для народного пения "раздельноречием" — вольным произношением и ударением. За введение "единогласного и наречного" пения вместе с "ревнителями" выступал государь. И. возражал, оттягивая время, писал на Восток и смирился лишь на освященном соборе, созванном царем в своих палатах (1651). В следующем году царь своим указом собрал музыкантов для исправления нотных книг. Сопротивлялся Иосиф и переменам, назревающим по инициативе греков, направив с отбывшим из Москвы с милостыней Иерусалимским патриархом Паисием ученого монаха Арсения Суханова. Отчет Арсения о "прениях с греками о вере" (1650) опровергал ложь, будто украинцы и др. православные славяне верят "по-гречески" и для соединения с ними нужны реформы русского обряда. "Прения" Суханова немедленно стали распространяться в списках и через несколько лет, когда продвинутый Паисием Никон начал реформы, сделались знаменем староверов. Однако бороться с окружением царя И. не мог. Когда по инициативе Никона царь решил покаяться за преступления светской власти против архипастырей и в Москву прибыли мощи патриарха *Иова*, И., встречая их, плакал. Когда гроб Иова поставили в Успенском соборе, И. спросил: "Кому в ногах у него лежать?" "Тут Гермогена положим", — ответил царь. "Меня тут грешного погребите", — попросил патриарх. С этого дня И. слег в лихорадке и через 10 дней скончался в страшных мучениях, предвидя страдания подмятой гос-вом церкви. По его смерти обнаружили в "келейной казне" богатства, собранные бережливым покойным патриархом. Они пошли на выкуп пленных и це-

рковных земель, на храмы и монастыри, невиданно щедрую милостыню и награды служащим, что были "вконец бедны".

ИОСИФ ВОЛОЦКИЙ (в миру Санин Иван, 1439/1440—1515) — основатель и игумен Волоколамского монастыря, церк. деятель, богослов и публицист консерват. направления, идеолог *иосифлян*. Отстаивал идею богоустановленности великокняж. власти и признавал за ней первенство в решении не только гражд., но и церк. вопросов. Автор книги "Просветитель", направленной против *новгородско-московской ереси*. Канонизирован Рус. правосл. церковью.

ИОСИФЛЯНЕ, осифляне — последователи *Иосифа Волоцкого*, выступавшие в кон. 15 — сер. 16 в. с критикой *нестяжательства*. Защищали церк.-монастыр. землевладение. Добились поддержки со стороны великокняж. власти, к-рая нуждалась в союзе с церковью для создания и укрепления централиз. гос-ва. Требовали от гос. власти жесточайшей расправы с организаторами и участниками антифеод. еретич. движений. Разработали учение о богоустановленности великокняж. и царской власти и о "Москве — третьем Риме", к-рое должно было не только обосновать мировое значение Рус. гос-ва, но и доказать правомерность притязаний Рус. правосл. церкви на патриаршую форму правления, аналогичную римской и константинопольской.

ИПОДИАКОН — в православных автокефальных церквях церковнослужитель, занимающий промежуточную ступень между *чтецом* и *диаконом*. Заведует в храме священными сосудами и покрывами; при архиерейском служении облачает архиерея, подкладывает *орлецы* и т. д. Первое упоминание об И. относится к 4 в. Тогда это были помощники диакона, выполнявшие вспомогатель-

ную службу, вестники епископа. В Рус. правосл. церкви И. во время богослужения носят перед архиереем *дикирий, трикирий и рипиды*, подают *потир, дискос* и следят за чистотой священных сосудов, во время архиерейского богослужения читают "*Апостол*".

ИПОСТАСЬ (греч. — сущность, основание) — богослов. понятие, характеризующее особенности каждого из трех лиц христ. Троицы. Сущность каждой И. (Бога-Отца, Бога-Сына и Бога-Духа Святого) и их единства считается недоступной чело­веч. разуму и не поддающейся рац. объяснению; это объект веры.

ИШПОЛИТ (ок. 170 — ок. 236) — св. церковный писатель, римск. пресвитер. Принял участие в осуждении учения Савелия, но сам противопоставлял тринитарному учению признание подчиненности персоны Логоса персоне Бога-Отца, за что осуждался папой Зефирином. При Каликсте I И. объявил себя папой. Во время гонений императора Максимиана (235—238) на христиан был сослан в Сардинию, где и умер. Ост. соч. И. "Опровержение всяческих ересей" посвящено гл. обр. полемике с гностиками и доказательству зависимости ересей от филос. учений. День памяти — 13 авг.

ИРВИНГ (Irving) Эдуард (1792—1834) — шотл. проповедник, основатель секты его имени. После окончания Эдинбургского ун-та преподавал в школе, в 1815 получил разрешение проповедовать. Убежденный, что именно через него и в его общине предопределено возродиться истинной церкви, И. стремился наиболее точно воспроизвести церковь апостольскую. Трактовка чело­веч. воплощения Христа и эсхатологич. представления привели к отлучению И. в 1833 от Церкви Шотландии.

ИРВИНГИАНЕ — приверженцы и последователи Э. Ирвинга. Их отличает тщательное воспроизве-

дение описанной в Новом завете апостольской церкви и вера в возможность нисхождения на них Св. Духа. Число И. в пер. пол. 19 в. стремительно росло, в одном Лондоне насчитывалось 7 приходов И., их миссионеры вели успешную пропаганду своего учения по всему миру, но уже начиная со вт. пол. 19 в. И. начинают терять популярность, хотя общины И. существуют до сих пор практически во всех странах Европы и Сев. Америки.

ИРИНЕЙ ЛИОНСКИЙ (Hirineus Lionensis) (ок. 130 — ок. 200) — раннехрист. писатель, один из отцов церкви; святой. По происхождению грек, родом из Малой Азии. Ок. 160 послан учеником апостолов Поликарпом, епископом Смирны, в Галлию для проповеди христианства. Был пресвитером в Лионе; с 178, после казни епископа Фотина римлянами, принял кафедру. Согласно преданию, мученически погиб во время массовых гонений на христиан при императоре Септимии Севере. Главное сочинение И. Л. — "Обличение и опровержение лжеименного знания, или Пять книг против ересей" (впервые издано Эразмом Роттердамским в 1526) — посвящено полемике с валентинианами (гностиками) и монтанистами, к-рых он обличает как "сынов дьявола и ангелов лукавого", как "воров и разбойников". Вместе с тем И. Л. не раз вступался за еретиков перед папами Элевтерием и Виктором I. В полемике с монтанистами И. Л. защищал законность императорской власти, установленной Богом, чтобы "посредством законодательства подавлять разнообразную неправду народов". Отстаивал идею равенства всех четырех евангелий как основы истинного познания. Уделял внимание различным аспектам догмата о воплощении Богочеловека, к-рое не могло быть полным без чело­веч. природы. Оказал большое влияние на христ. догматику. Многие сочинения И.

Л. не дошли до нас полностью и известны лишь в отрывках либо по упоминаниям у древних авторов: "Послание к Флорину о едноточии, или О том, что Бог не есть виновник зла", "Об осмерице" (о первых восьми зонах, к-рых гностик Валентин признавал источниками всего сущего), "Послание к папе Валентину о времени празднования Пасхи", "Против еллинов", "О познании", "Изложение проповеди апостольской", "Книга разных рассуждений" и др. День памяти — 28 июня.

ИРРАЦИОНАЛИЗМ (лат. *irrationalis* — неразумный, бессознательный) — учение, ограничивающее или отрицающее возможности разума в процессе познания. И. является характерной чертой всех религ. и религ.-филос. учений. В начале своей реформат. деятельности М. Лютер еще признавал авторитет разума. В своей речи на Вормсском сейме на вопрос, не отречется ли он от своей "ереси", Лютер ответил, что отречется не иначе "как убежденный либо доводами Библии, либо очевиднейшими доказательствами разума". Однако впоследствии Лютер изменил свои взгляды. Следуя духу Библии и ранних христ. апологетов, Лютер стал издеваться над способностью разума познать Бога, обрушиваясь на разум как на "блудницу дьявола", как на "дикого зверя, место которого под скамьей". Поэтому судить о божеств. предметах разумом все равно что освещать солнце фонарем. Разум допускался основоположником протестантизма только в качестве служебного орудия для экзегетики и систематики богооткровенного слова. И Лютер, и Кальвин осудили открытие Коперника на том основании, что оно противоречило библ. текстам. "Кто осмелится, — восклицал Кальвин, — поставить авторитет Коперника выше авторитета Святого Духа?" Эразм Роттердамский отмечал в 1530: "Науки умерли везде, где установилось лютеранство".

Осуждая разум и преследуя науку, протестантизм выступает в качестве идеологии И. и мистики. Эти качества раннего протестантизма были унаследованы большинством прот. церквей и сект в Англии и Америке 17 в. Позднее в прот. церквях установились новые отношения к науке. Роль науч. познания и разума признавалась представителями *либеральной теологии*, прот. модернизма, *социального евангелизма*. Но в 20-е гг. 20 в. в прот. богословии усилились иррационалистич. тенденции, нашедшие яркое выражение в работах представителей *диалектической теологии*.

ИСИХАСТЫ, гезихасты (от греч. *hesychia* — внутреннее спокойствие, отрешенность) — философское (мистич.) и общественно-политич. течение в Византии 14 в., осн. положения к-рого были теоретич. обоснованы Григорием Синаитом, *Григорием Паламой* и Николаем Кавасилой. Возникло в среде монахов-отшельников с Афона, к-рые проповедовали представление о существовании вечного, несозданного божеств. света, появившегося якобы во время *преображения* Христа и просиявшего им (афонск. аскетам) в награду за их отшельнич. жизнь. Необходимым условием восприятия этого божеств. света И. объявляли мистич. созерцание, спокойное средоточение на одном пункте, к-рое отвлекало бы мысль от всего окружающего. И. призывали к строгому аскетизму, полному пренебрежению личностью, смирению перед божьей волей. Они выступали против рев.-демократич. движения зилотов (1342—1349), требуя гражданского мира на основе господства феод. отношений. Константинопольский собор 1341 поддержал И. в разгоревшейся в Византии идеологической борьбе, что обеспечило их победу. Последователи идей И. в России были *Нил Сорский*, *Сергий Радонежский*. Взгляды И. оказали значит. влияние на правосл. догматику, экзегетику, антропологию.

ИСКУПЛЕНИЕ — один из важн. догматов христ-ва (в т. ч. и православия), согласно к-рому крестная смерть *Иисуса Христа* явилась жертвой за грехи человечества, открывшей путь примирению всевышнего с людьми, нарушавшими, начиная с Адама и Евы, волю божью (см. *Грехопадение*) и не имевшими возможности оправдаться в глазах божьих. После свершившегося акта И., учит церковь, человеку достаточно уверовать в Христа, принять *крещение* и с него снимется грех прародителей, а сам он обретет реальные шансы на *спасение*.

ИСКУССТВО И ПРОТЕСТАНТИЗМ. Унаследованные протестантизмом традиции *иконоборчества*, считающего, опираясь на Библию и нек-рых отцов церкви, культ икон и свящ. статуй идолопоклонством, т. е. нарушением заповеди "не сотвори себе кумира", привели при формировании протестантизма в 16 в. к устранению из прот. храмов икон, статуй, алтарей и др. предметов религ. искусства. Эта тенденция характерна для Реформации везде, где она происходила. Так, реформационное народное восстание 1556 в Голландии сопровождалось уничтожением икон и статуй в 5,5 тыс. церквей. Типичный прот. молитв. дом (храм, церковь, кирха) отличается поэтому скромным внутренним убранством, соответствующим требованиям "дешевой церкви" и обосновываемым теологически: Бог должен быть в душе, а поклонение ему в видимом, наглядном изображении нечестиво и греховно. Нечто от идолопоклонства протестантизм усматривает и в светском изобразит. искусстве, рекомендуя прихожанам сводить к минимуму украшение их жилищ. С самого начала протестантизм выступает и против театрального искусства — не только с религ. тематикой, но и против театра вообще, как "языческих игрищ", как "опороченного идолопоклонством", "учащего безбожию и постыдному сладострастию" и т. д.

Так, в Англии и нем. прот. странах театры по требованию пасторов, богословов и именитых прихожан фактически были под запретом на протяжении всего 17 в. Кроме того, в Англии этот век ознаменован засильем *пуританизма*, крайне негативно относившегося к любому искусству. Пуритане добились закрытия музык. школ, уничтожения музык. инструментов и нот, запрета заниматься композиторской деятельностью и т. д., что привело к длительному, на несколько веков, отставанию и застою в развитии англ. национальной музыки. После преследования и частичного изгнания пуритан гос. англикан. церковью и монархией эта неблагоприятная для искусства атмосфера значительно смягчилась. Но ее следы еще долго оставались, напр. в виде офиц. запрещения театральных представлений, концертов, закрытия художеств. выставок в воскресные дни и во время религ. праздников, а также в непрекращающихся попытках прот. орг-ций присвоить себе цензорские функции по отношению к искусству. В наст. вр. большинство прот. конфессий активно использует почти все формы и уровни совр. искусства для усиления привлекательности религ. пропаганды, уделяя осн. внимание т. н. поп-арту, т. е. массовому искусству. По сравнению с католицизмом протестантизм в значительно большей степени удаляется от традиц. канонов религ. искусства, что находит свое выражение в практике "*электронной церкви*", в сочинении и исполнении музык. произведений на религ. тексты в совр. эстрадном, джазовом или "роковом" виде, в появлении молодежных рок-групп религ. направленности и т. д. Характерным для совр. протестантизма является преобладание в эстетич. средствах воздействия на аудиторию т. н. выразительных искусств (музыки, поэзии и т. д.) и подчиненность изобразит. искусств, хотя и здесь, особенно в храмовой архитектуре, имеются значит. достижения. Сближение религии с искусством, отыскивание в них общих

моментов, связанных, в частн., с ролью в них символа и мифа, чувства и интуиции, происходит в сочинениях мн. прот. мыслителей и теологов.

ИСЛАНДСКАЯ НАРОДНАЯ ЦЕРКОВЬ — наиболее влият. религ. организация Исландии, стоящая на еванг.-лютеранских позициях и имеющая гос. статус. Христ-во утвердилось в Исландии в начале 11 в. Реформация началась с принятия альтингом по предписанию *Кристиана III* новой датской церк. ординации о введении лютеранского вероисповедания. К И. н. ц. принадлежит ок. 93% населения. Формальный глава И. н. ц. — президент страны, законодат. власть в отношении церкви осуществляет альтинг, административно И. н. ц. управляется мин-вом по делам юстиции и церкви. Согласно конституции гос-во не только поддерживает И. н. ц., но и отвечает за ее экономич. состояние (зарплата священников, проведение религ. мероприятий, поддержание и строительство церк. зданий и т. п.). Каждый член И. н. ц. старше 16 лет платит приходской налог. Исландия представляет собой одну епархию во главе с епископом, к-рый избирается священниками, но назначается правительством. Епархия разделена на 15 церк. округов и 295 приходов. В И. н. ц. 112 священников (1989). С 1974 в сан священника посвящаются женщины. Подготовка кадров духовенства ведется на теологич. ф-те Рейкьявического ун-та. Формально правомочными церк. инстанциями являются: церк. совет, церк. совещание и уездное собрание. Ежегодно ок. 25% населения участвует в разного рода богослужениях, 90—95% граждан совершают такие религ. обряды, как крещение, конфирмация, венчание, погребение. И. н. ц. — член *Всемирного совета церквей*.

ИСПОВЕДНИК — 1) лицо, исповедующее в грехах; 2) название святого (кроме мучеников) в православии.

ИСПОВЕДЬ, покаяние — одно из 7 христ. таинств, состоящее в признании верующими грехов перед священником, к-рый разрешительными (магическими) словами отпускает от имени Иисуса Христа грехи искренне раскаявшемуся христианину. Во 2—3 вв. в христ. общинах сложилась детальная регламентация покаяния за различные категории прегрешений (смертные, простительные) перед общиной (публичная И.). Обычай публичной И. существовал до 7 в., когда стала преобладать индивидуальная тайная И. перед священником. В 12—13 вв. в схоластич. лит-ре шла острая полемика по поводу истоков И., ее сущности и обязательности (*Гуго Сен-Викторский, Петр Ломбардский, Фома Аквинский*). Формула обязательной тайной И., предписанная IV Латеранским собором (1215) и утвержденная *Триденским*, предусматривала необходимость покаяния для всех католиков "разумного возраста" не реже одного раза в год. В рус. православии тайная И. узаконена в 17 в. Соблюдение тайны И. устанавливалось в качестве обязательного требования декретами пап Климента VIII и *Иннокентия XI*, однако нек-рые теологи обосновывали возможность ее нарушения в чрезвычайных случаях. В России в 1722 царский указ обязал священников доносить о выявленных на И. замыслах против гос. и церк. властей. И. связана с гл. христ. таинством — причащения (*евхаристии*), к-рому, как правило, предшествует. Ср.-век. еретич. движения и протестанты решительно отвергали право священников отпускать на И. грехи, назначать искупительные наказания, выдавать *индульгенции*. Протестантизм сохранил И. лишь как традиционный церк. обряд, выражающий раскаяние и скорбь христианина о совершенных им грехах, лишив его характера таинства.

ИССЛЕДОВАТЕЛИ СВЯЩЕННОГО ПИСАНИЯ — см. *Свидетели Иеговы*.

ИСТИННО ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ (ИПЦ) — возникла после того, как в 1927 *местоблюститель патриаршего престола* Рус. правосл. церкви митрополит *Сергий (Страгородский)* опубликовал Декларацию, в к-рой призвал верующих и духовенство к лояльному отношению к Советской власти. Опред. часть правосл. иерархов, в частн. митрополит Иосиф (Петровых), не приняла Декларацию. В 1928 последователи Иосифа создали руководящий центр ИПЦ. ИПЦ считает себя частью Катакомбной правосл. церкви (к ней относятся общины, некогда избравшие нелегальное положение). Деятельность последней вплоть до недавнего времени была строго законспирирована. Последователи Катакомбной церкви не признают над собой власти иерархии Рус. правосл. церкви. В наст. вр. общины ИПЦ относятся к трем юрисдикциям: 1) Рос. правосл. свободная церковь входит в юрисдикцию синода *Рус. правосл. церкви за границей*; 2) часть последователей ИПЦ во главе с 90-летним епископом Казанским Гурием, проводшая в подполье более 60 лет, признает юрисдикцию архиепископа Афинского Авксентия (Истинно правосл. церковь Греции, придерживающаяся старого стиля); 3) другая часть ИПЦ принадлежит синоду архиепископа Андрея (Истинно правосл. церковь Греции, не признающая архиепископа Авксентия). Остаются независимыми последователи митрополита ИПЦ Геннадия (Секача), скончавшегося в 1986. Ныне эту часть ИПЦ возглавляет схимитрополит Феодосий (Кубань) и митрополит Епифаний (Беларусь). Особняком стоят последователи архиепископа Московского и Каширского Лазаря, получившего епископский сан от архиепископа Иоанна (Украинская автокефальная правосл. церковь) и создавшего Межрегиональное управление ИПЦ. К этому управлению относятся лишь 5 общин и женский монастырь. Др. течения ИПЦ не признают архиепископа Лазаря.

Истинно правосл. церковь

ИСТИННО ПРАВОСЛАВНЫЕ ХРИСТИАНЕ СТРАНСТВУЮЩИЕ (ИПХС), "странники", "бегуны" — один из крайних толков в *старообрядчестве* беспоповского направления. Возник в кон. 18 в. Основателем считается беглый солдат Евфимин. Согласно учению ИПХС, спасение от "антихриста" — царской власти — возможно лишь на путях полного разрыва с миром, бегства от об-ва, отказа от гос. повинностей и граждан. обязанностей (уплаты налогов, военной службы, документов, присяги). Каждый желающий встать на путь странничества должен принять новое крещение и новое имя. ИПХС бежали в пустынные местности, вели скрытный образ жизни, странствовали. "Странники" делились на две категории: тех, кто отрешился от мира и странствовал ("мироотреченцев"), и тех, кто давал им пристанище ("пристанодержателей"). В сер. 19 в. ИПХС представляли собой тайную, законспирир. орг-цию. Она распалась на отд. течения, сохранив в более или менее неизменном виде свою эсхатологию, отрицание мира "антихриста". В наст. вр. сохранившиеся ИПХС представляют собой сектант. группы, не признающие светских законов, отказывающиеся от службы в армии и скрывающиеся в пустынях и кельях в глухих уголках Сев. Урала, Сибири и др. местах.

ИСТОРИЧЕСКАЯ ШКОЛА — направление в историографии раннего христ-ва, ставящее целью обоснование или допущение историчности Иисуса Христа, т. е. его существования как реальной историч. личности. И. ш. — явление по преимуществу протестантское, хотя к ней примыкали и нек-рые католики (А. Луази, М. Гогель, Л. Дюшен и др.). И. ш. сложилась в кон. 19 — нач. 20 в. в русле либерально-модернистск. традиций, идущих от *Тюбингенской школы* и Д. Штрауса, ибо для ортодоксальной прот. теологии вопрос об историчности Христа вообще не

возникает. Выступая против *мифологической школы*, И. ш. применяет к *Новому завету* текстологич. методы изучения, приведшие к установлению подлинной хронологич. последовательности его книг (Ю. Вельхаузен). К И. ш. относятся также П. Вернле, В. Вреде, А. Гарнак, Э. Ренан, А. Ритчль, В. Вейс. Согласно И. ш., развитие образа Христа шло так, что в истории первонач. христ-ва происходило обожествление реального историч. лица, действительно существовавшего проповедника Иисуса из Назарета, образ к-рого по мере роста числа его приверженцев все более мифологизировался. Прот. теологи, принадлежащие к И. ш., отбросив из Нового завета все фантастическое (прежде всего рассказы о чудесах), настаивают на том, что после этого в н.-з. текстах сохраняется гл. содержание христ. проповеди (*керигма*). В этом, в частн., состоит предложенная Р. Бультманом демифологизация Свящ. писания, одним из результатов к-рой является противопоставление "исторического Христа", о к-ром почти ничего не известно, Христу, с к-рым имеет дело вера. В совр. историч. лит-ре после длительного господства идей мифологич. школы с 50-х гг. признается справедливость нек-рых аргументов и тезисов И. ш., т. е. допускается возможность историч. существования галилейского проповедника Иисуса, образ к-рого в Новом завете приобрел мифологич. черты.

ИСЦЕЛЕНИЕ ВЕРОЙ — важнейшее положение теологич. доктрины *пятидесятников*, а также последователей "Христианской науки", считающих, что Иисус Христос в своем "полном очищении" обеспечил не только устранение человеч. греха, но и его результатов — болезней. Чтобы преодолеть болезни, надо уверовать в спасительную силу пролитой Сыном Божиим крови. Исцеление всегда доступно верующему, если он "наполнен духом", т. е. прошел *крещение Духом Свя-*

тым, получил божье "благословение". "Исцеление разл. болезней, так же как и прощение грехов, безусловно, должно быть доступно вере. Пятидесят. теологи утверждают, что из всех *даров Святого Духа* исцеление является наиболее простым. Иисус Христос всегда был способен исцелять, даже тогда, когда не мог совершить др. чуда. Его целит. сила, передающаяся верующим через духовное крещение, в наст. вр. является такой же доступной, как и в апостольские времена. Поскольку каждое недомогание, болезнь, "уродство тела или ума" есть прямой результат специфич. человеч. греха, то, вполне логично, и лечить их надо не медикаментами и мед. процедурами, а усиленной молитвой с "верой без всякого сомнения". Гл. рычагом "божественного исцеления" объявляется "твердая", "несомненная", "непоколебимая" вера как тех, кого исцеляют, так и тех, кто исцеляет. Она возникает как результат совместной большой "духовной работы" исцеляемых и исцеляющих, осуществляемого ими самовнушения и внушения. В итоге у больных складывается соотв. настроенность, опред. психич. тонус, к-рые помогают организму мобилизовать все скрытые резервы для преодоления болезни. Мн. заболевания в наст. вр. связаны или причинно обуславливаются разл. невротами, а их лечение проводится гл. обр. средствами психотерапии. Религ. самовнушение и внушение, направленные на выработку у верующего целевой установки против болезни, несомненно, играют роль такого психотерапевтич. средства. Вместе с тем среди пятидесятников не раз отмечались случаи смертельных исходов из-за несвоевременного обращения к врачам.

ИУДЕОХРИСТИА́НЕ — принятое в науке название раннехрист. групп 1—3 вв., к-рые не порывали с иудаизмом и отправляли иуд. обряды: праздновали субботу, совершали обрезание.

Иудеохристиане



ЙОРИС (Joris) Давид (1501—1556) — известный *анабаптист*. После разгрома движения Т. Мюнцера движение анабаптистов раскололось. Многие из них, т. н. "мирные анабаптисты", объединились вокруг *Менно Симонса*, в прошлом лютеранского пресвитера, создавшего секту *меннонитов*, к-рая получила распространение в Голландии и соседних с нею странах. Др. группа анабаптистов пошла за стекольщиком из Дельфта Й., провозгласившим се-

бя мессией и проповедовавшим радикальные общественно-религ. воззрения. После долгих странствований он поселился в Базеле, где жил под вымышленным именем Джона фон Брюгге и продолжал писать работы, защищавшие идеи анабаптизма, он также решительно высказался против сожжения *Сервета*. После смерти Й., когда авторство было установлено, его тело было извлечено из могилы и предано публичному сожжению (1566).

К

КАДІЛО, кадильница — металл. чаша, подвешенная на 3—4 цепочках; заполняется тлеющим углем, ладаном и др. ароматич. составами. Применяется при богослужении в христ. храмах.

КАЙРОС (греч.) — одно из центральных понятий в теологии П. Тиллиха, к-рый понимал под К. историч. процесс, его тип и связь с пришествием Христа (вторичный К.) и движущую силу этого процесса.

КАЛЕНДАРЬ ЦЕРКОВНЫЙ — система счета определенных промежутков времени, связанных с эволюцией, традициями христ-ва, условиями хозяйств. уклада народов; перечень церк. юбилейных, памятных дат, праздников, постов и соответствующих им богослужений. К. ц. имеет древнее происхождение. В 10 в. с введением христ-ва на Руси был принят применявшийся в Византии юлианский календарь, а летосчисление стало вестись от "сотворения мира", т. е., по церк. преданию, за 5508 лет до Рождества Христова, или новой эры. Год начинался с 1 марта, когда приступали к сельхозработам. В сер. 14 в. Рус. правосл. церковь в соответствии с определением Никейского собора начало года перенесла на 1 сент. В этот день, гласит церк. предание, *Иисус Христос* "явил себя миру, сошел с горных вершин и начал проповедь". Указом Петра I в 1700 в России было

введено летосчисление от Рождества Христова и начало года с 1 янв. Однако церковь сохранила прежнюю дату начала года. С нее и начинается весь годичный круг церк. праздников, постов, евангельских чтений в Рус. правосл. церкви. В 1918 в нашей стране был введен григорианский календарь (т. н. новый стиль), на 13 суток отличающийся от юлианского календаря (старого стиля). Рус. правосл. церковь сохранила старый стиль. Во многих зарубежных автокеф. правосл. церквях принят новый стиль; по новому стилю живет и катол. церковь.

КАЛІКСТ III (1378—1458) — папа с 1455. В миру Алонсо Борджа. Родом из Валенсии. Видный юрист. Поддерживал авиньонских антипап, но в 1429 перешел на сторону *Мартина V*. С 1444 епископ Валенсии и кардинал. Главной задачей понтификата стала организация крестового похода против турок, не увенчавшаяся успехом вследствие противодействия главных европ. держав. При К. III была реабилитирована *Жанна Д'Арк*. В честь победы над турками при Белграде в 1455 провозгласил праздник Преображения (6 авг.) общецерковным.

КАЛЬВЕЙТ Мартын Карлович (1833—1918) — один из первых проповедников баптизма среди рус. населения; немец по национальности, лютеранин по вере, в 1858 принял баптизм. В 1863

переехал из Литвы в Тбилиси (Тифлис) и здесь в 1867 крестил Н.И. Воронина, первого рус. баптиста.

КАЛЬВИН (Calvin, Calvinus), Ковэн (Couvín) Жан (1509—1564) — один из деятелей Реформации, основатель кальвинизма. Род. в Нойоне, Сев. Франция. Изучал теологию, искусство и право в лучших учебных заведениях Парижа и Орлеана. Находился под влиянием идей христ. гуманизма. К. был блестящим полемистом и систематизатором. В 1533 вынужден был оставить Париж из-за обвинений в причастности к "лютеранской секте". С этого времени К. приходилось много путешествовать в поисках безопасного пристанища и высокого покровителя. Первая теологич. работа К. была написана в 1534 и направлена против учения анабаптистов (в частн., против их идеи о том, что душа человека спит в период между его смертью и общим воскресением). В том же году он написал предисловие к франц. переводу Библии, где изложил свое понимание евангелич. обновления. В 1536 в Базеле К. опубликовал свое осн. произведение "Наставления в христианской вере", в к-ром дал систематич. изложение теологич. обоснования Реформации. Эта работа, быстро ставшая почти нормативной для разных течений протестантов, состояла из 6 глав: 4 были традиционными для подоб. соч., в 5-й главе К. рассматривал вопрос о ложных таинствах, в 6-й — проблемы христ. свободы и взаимоотношений церк. и светской власти. К. многократно переделывал эту работу и завершил окончательный ее вариант в 1559. В своих теологич. изысканиях К. в отличие от духовных лидеров ранней Реформации переносил центр внимания с евангелий на Ветхий завет. К. разработал учение об абсолютном *предопределении*, по к-рому все люди, согласно непознаваемой божеств. воле, делятся на избранных и осужденных. Ни своей верой (человек ве-

рит лишь потому, что предопределен к спасению), ни "добрыми делами" человек не может ничего изменить в своей судьбе после смерти: избранные будут спасены, отверженные — обречены на вечные муки. Поэтому судьба человека после смерти — тайна и величие Бога, перед к-рым все люди равно беспомощны. К. разрывал религ. связь между жизнью и смертью, освобождал земную жизнь верующего от необходимости постоян. спец. забот о спасении души. Вместо них он предлагал придерживаться нравст.-этич. принципов *аскетизма мирского*, что позволяло человеку и даже обязывало его в земной жизни все свои силы посвящать труд. деятельности. Поскольку объективным показателем профессиональных успехов считалось прежде всего богатство, накопление средств как бы освящалось, тогда как бездеятельность и непроизводит. трата капитала и времени осуждались. Богатство представлялось как божий дар: обращать его на личные нужды — грех, его следует пускать в оборот. Профессиональные успехи, согласно учению К., косвенно свидетельствуют об избранности. Труд. деятельность сакрализировалась, объявлялась формой служения Богу, религ. призванием человека. В Женеве, где К. оказался проездом в 1536, его уговорил остаться франц. прот. проповедник Г. Фарель, возглавлявший там прот. партию. Вскоре К. стал признанным лидером женевской прот. общины. В городе-государстве Женеве религ. борьба переплеталась с соц.-политич., что придавало нестабильность отношениям К. с гражд. властями. К. добивался, чтобы новая церковь следила за религ. и обществ. нравами жителей города, а светские власти выполняли предписания церкви. Он выдвинул план организации женевской церкви и программу религ.-нравст. воспитания горожан. Введенное в церкви выборное начало К. пытался перенести и на светскую

власть, к-рая, по его замыслу, должна стать защитницей и материальной опорой новой церкви. Власть, не защищающая церковь и не выполняющая ее предписаний, перестает быть законной. Перипетии борьбы вынудили К. и Фареля в 1538 покинуть Женеvu. К. уехал в Страсбург, где прожил 3 года, оказавшихся для него очень плодотворными. Он участвовал во многих теол. диспутах, встречался с лидерами Реформации (М. Буцер, Ф. Меланхтон и др.), опубликовал несколько теол. трудов, сформировался как выдающийся лидер реформ. обновления церкви. В 1541 после долгих уговоров К. согласился вернуться в Женеvu, где с удвоенной энергией берется за строительство новой церкви, простой, дешевой, демокр., формирующейся снизу вверх как союз независ. самоуправляющихся общин, выбирающих своих пасторов, пресвитеров-мирян и делегатов. Обладавший сильной волей и непоколебимой уверенностью в правоте собств. убеждений, К. добивается строгого и неукоснит. соблюдения религ.-нравственных предписаний церкви, создает диктатуру реформатской консистории, подчиняет ей городской магистрат. С этого момента начинается эволюция К. к догматизму и крайней нетерпимости в отношении идейных и политич. противников. Так, в 1553 по обвинению в антитринитарской ереси (см. *Антитринитариизм*) в Женеve был казнен ученый М. Сервет. К 1555 К. физически уничтожает, подчиняет или изгоняет из города оппозицию и становится непримиримым "женевским папой" Реформации. К. ввел строгую, мелочную регламентацию религ., обществ. и даже личной жизни горожан. Нарушение дисциплины каралось (по решению консистории или синода) различными мерами наказания вплоть до смертной казни. Были запрещены многие светские развлечения, громкий смех на улице, введены ограничения даже в еде и од-

ежде. В Женеvu стекались и получали здесь гражданство преследуемые у себя на родине протестанты со всей Европы. В 1559 К. основал в Женеve ун-т, в к-ром начали готовить прот. теологов-проповедников для всех европ. стран. Неустанными заботами К. Женева превратилась в духовный центр и оплот европ. Реформации.

КАЛЬВИНИЗМ — одно из осн. течений *Реформации*, разработанное, систематически изложенное франц. теологом и проповедником *Кальвином* и нашедшее практич. воплощение в городе-гос-ве Женеve в 16 в. К. радикально реформировал зап. христ-во: отрицались иерархич. строение церкви и верховная власть римского папы, единств. источником и авторитетом новой церкви признавалось Свящ. писание, значительно упрощались и удешевлялись церковь, церк. иерархия и культ, вводилось богослужение на родном языке, из христ. *таинств* были оставлены лишь крещение и причащение, к-рые рассматриваются как символич. обряды, демократизировалась организация церкви, качественно повышалась роль мирян. К. вводил демократич. управление церковью: независимые друг от друга общины (конгрегации) верующих управлялись консисториями, в к-рые входили пастор, диакон и избираемые верующими старейшины (пресвитеры) из числа мирян. Высшестоящим органом был провинц. синод, состоящий из делегатов от провинц. консисторий, на национальном уровне действовал национальный синод. Эта выстраиваемая снизу вверх церк. структура в общих чертах сохраняется в совр. реформатских (конгрегационалистских и пресвитерианских) церквях, стоящих на позициях К. У К., первонач. сложившегося как локальная прот. орг-ция Женевы, были сложные отношения со светской властью. Церковь выступала высшим авторитетом в области религ. и морально-политич. воспи-

тания граждан, светская власть — как защитник, покровитель и исполнитель предписаний церкви. Решения кальвинистской церкви принимали форму гос. законов, поэтому в К. тезис о необходимости полного и абсолютного повиновения "истинной власти" занимает одно из центральных мест. К. нуждается в сильной светской власти. Однако если государь перестает быть защитником церкви и не выполняет ее предписаний, он перестает быть законным, божьей властью установленным правителем, а становится тираном со всеми вытекающими из этого для него последствиями. Предписываемые К. нравст.-религ. принципы характеризовались суровостью, простотой и аскетизмом. Все регламентировалось до мелочей, за выполнением предписаний тщательно следили старейшины, ибо нарушители обязательно должны были наказываться. Согласно учению К. об абсолютном *предопределении*, ни вера, ни дела человека не могут повлиять на его судьбу после смерти, т. к. она уже безусловно определена божеств. волей и является высшей тайной. Косвенным свидетельством избранности могут служить профес. успехи человека. Этот тезис стимулировал развитие капиталистич. отношений периода первонач. накопления, отвечавших интересам бюргерской Реформации, санкционировал новые обществ. отношения и принципы социального и нравст. поведения людей. Поощрение накопительства сочеталось с проповедью мирского аскетизма в личной жизни (обязательное посещение всеми церкви и соблюдение жестких нравств. требований, призывов не лениться, экономить средства, но не тратить их на себя, а пускать в оборот и т. д.). К. противостоял как римско-католич. церкви, так и массовым народным реформац. движениям. Он был движением религ.-политич. Кальвинистская церковь выступала в роли внешней опоры верующих, объединенных в систему установ-

ленных Богом учреждений, внушала им, что поскольку вне церкви спасения нет, то любое отклонение, инакомыслие и ересь подлежат искоренению. После смерти Кальвина К. утрачивает свой крайний радикализм, приобретает более умеренный характер, во многом сближается с лютеран. и евангелич. учениями. В 18 в. влияние К. заметно падает, однако кальвинистские церкви сохраняют свои позиции в протестантизме. В сер. 19 в. в Нидерландах, Швейцарии, Франции и Шотландии образовался ряд т. н. *свободных церквей*, более строго придерживавшихся первонач. учения К. В политич. плане прот. церкви кальвинистского направления (преимущественно реформатские) традиционно занимают консерват. позиции. Сейчас наиболее сильные кальвинистские церкви действуют в Нидерландах, США, ФРГ, Франции, Шотландии и ЮАР.

КАМАЛЬДУЛЫ — монаш. орден, основан ок. 1012 в селении Камальдоли близ г. Арrezzo в Италии св. Ромуальдом (ок. 950—1027), дворянином по происхождению, аббатом-визионером. Используя монастырский устав св. *Бенедикта*, Ромуальд ужесточил предписания умерщвления плоти, требуя строгого затворничества, ограничения рациона хлеба, водой и овощами (2 раза в неделю), трехдневного поста еженедельно. Впоследствии в 5 дочерних конгрегациях К. строгость устава ослабла, а внутр. конфликты 15—16 вв. завершились в 1520 освобождением *Львом X* этих конгрегаций от юрисдикции К. Отшельники св. Ромуальда продолжали в 17—18 вв. основывать свои монастыри во Франции, Австрии, Польше.

КАМЕРЛЕНГО (лат. camerarius) — управляющий папского двора. К. должен иметь титул *кардинала*. Он распоряжается собственностью и доходами Святого престо-

ла. После смерти папы К. становится временным главой *коллегии кардиналов*, собирает *конклав* и руководит делами до избрания нового папы.

КАМИЛАВКА (от греч. *kamelos* — верблюд) — головной убор священнослужителей. Имеет форму высокого, расширяющегося кверху цилиндра фиолетового цвета. В Рус. правосл. церкви К. стала употребляться со 2-й пол. 17 в., заменив собой скуфью. В 1798 К. была отнесена к числу почетных наград для правосл. священника. Подобное положение сохраняется и ныне.

КАНОН (греч. *канон* — норма, правило) — свод положений, носящих нормативный характер. В православии данное понятие употребляется по меньшей мере в 4 значениях. 1. Правила, касающиеся вероучения, обрядности и церк. организации, возведенные в ранг закона, якобы исходявшего от *Иисуса Христа* и его *апостолов*. 2. Постановление вселенского собора об устройстве церк. жизни и характере религиозности. 3. Совокупность книг *Библии*, признаваемых богодухновенными. 4. Одна из форм правосл. богослужб. песнопения, представляющая собой своеобразный диалог между чтецом и хором или между двумя хорами. Исполняется на утрене, полунощнице, повечерии и молебне.

КАНОНАРХ (от греч. "начинаю", руководитель канона) — одно из лиц клира, в обязанности к-рого входит предначинание нек-рых церковных песнопений в ходе правосл. службы. К. во всеуслышание провозглашает, что будет петься в данный момент и на какой глас; он же провозглашает хору каждую певческую строку песнопения, к-рая и повторяется вслед за ним хором. Служба и церк. пение с К. сохранились в осн. в монастырях.

КАНОНИЗАЦИЯ (от греч. *kanonizō* — узаконяю) — причис-

ление к сонму святых. В 1—4 вв. К. происходила стихийно, увековечивая память о мучениках, отшельниках, т. н. исповедниках. В 5—9 вв. в Зап. Европе стал быстро распространяться культ местных святых. Епископы стремились контролировать этот процесс, нередко используя К. в политических и личных целях. В католицизме К. — торжественное заявление папы о причислении тех или иных лиц к сонму святых и учреждении их культа. К. завершает процедуру изучения религ. достоинств кандидатов в святые и сопровождается внесением его имени в канон святых. В 993 по просьбе епископа Лиутольфа папа Иоанн XV впервые произвел К. Ульриха Аугсбургского. Требование обязат. папской санкции на К., высказанное *Александром III* в 1159, было внесено в *Кодекс юрис каноници*. Франц. епископы признали право пап на К. в 1208. Разногласия в церкви по поводу авторитета пап, соборов и епископов при К. длились до 1625, когда у епископов было отнято право на *беатификацию*, предваряющую К. Наиб. полно теория К. разработана в трактате Бенедикта XIV "О беатификации слуг божьих и канонизации блаженных" (1734). К. в правосл. церквях — акт причисления согласно опред. порядку тех или иных лиц к сонму святых. В наст. вр. вопросами К. в Рус. правосл. церкви занимается специальная комиссия, предложения к-рой рассматриваются и по ним принимаются решения Поместным собором.

КАНОНИК — 1) в древней греч. церкви — название священнослужителей, внесенных в список (канон) или священный каталог епархии; 2) в римско-катол. церкви — штатный священнослужитель епархиального кафедрального собора, состоящий членом *капитула*, т. е. коллегиального учреждения при епархиальном епископе, ведающего делами духовенства епархии (белого и черного), кроме

судебных дел, подлежащих ведению епископа и консистории. К. должен постоянно находиться при соборе, участвовать в богослужении, помогать епископу в управлении епархией. Назначает К. епископ. Таких К. называют "секулярными", в отличие от "регулярных каноников" (*августинцев*), к-рые живут по полумонашеским правилам.

"КАНОНИК" — см. *Богослужбные книги*.

КАНОНИЧЕСКОЕ ПРАВО — совокупность норм, сформированных на основе канонов — актов церк. власти, имеющих силу закона. В катол. церкви К. п. включает решения вселенских соборов, изречения *отцов церкви*, папские декреты, освященные церк. традицией обычаи. В западноевроп. средневековом об-ве К. п. долгое время сосуществовало и конкурировало с обычным и римским правом, зафиксированным в императорских, королевских и др. законах светской власти. При значит. светской власти, к-рой в то время обладали церк. учреждения, и расширенной компетенции церк. судов К. п. охватило внецерк. правоотношения: брачно-семейные, имущественные, уголовные, международные. Школа К. п., изучавшегося в ун-тах, — влиятельное направление ср.-век. юриспруденции. Основной сборник К. п. называется по латыни *Кодекс юрис каноници*. Среди сборников К. п. исследователи 15—16 вв. вскрыли подложные *Лжеисидоровы декреты* (9 в.), трактовавшие о независимости епископов от королев. власти. Распространению К. п. в Европе способствовал Латеранский собор 1215. "Канонисты" развивали тезис о законности притязаний церкви на то, чтобы решать дела морально-религ. и светского характера, в т. ч. политические. В отличие от "канонистов" "легисты" защищали правовые прерогативы монархии. По мере развития аб-

солютизма сфера действий К. п. сужалась, что закрепилось в бурж. об-ве. Свод К. п., действовавший в катол. церкви с 1917, регулировал преимущественно церк. порядки. *II Ватиканский собор* выдвинул задачу обновления К. п., выполненную в 1963—83. В 1984 *Иоанн Павел II* подписал новый Канонич. кодекс, запрещающий священникам заниматься политич. деятельностью. Нормы К. п. и ныне могут рассматриваться как правовые, если их признает обязательными к.-л. гос-во. К. п. — в правосл. церкви совокупность законов (канонов), т. е. установленных или утвержденных церковью правил, регулирующих обществ. отношения в с. сфере компетенции церкви. К. п. православной церкви включает апостольские правила, определяющие в осн. деятельность *клира*, постановления ряда *вселенских* и *поместных соборов*, извлечения из произведений *отцов церкви*. К. п. содержит религ. нормы, относящиеся не только к внутрицерк., но и к гражд. отношениям, к-рые в период формирования К. п. регулировались церковью. Значит. часть канонов, регламентирующих церк. жизнь, входит в *церковное право*. К. п. шире церк. права, поскольку включает каноны, выходящие за рамки церк. жизни и даже церковного права, т. к. устройство и деятельность правосл. церкви определяется также нормами более позднего происхождения. В царской России К. п. было основой законодательства о браке, семье и наследовании имущества. Правовые акты воспроизводили содержание канонов, обеспечивали их исполнение силой гос. принуждения, вплоть до применения уголовного наказания. К. п. было правом в собственном смысле, т. к. его нормы санкционировались гос-вом. После Окт. революции, отменившей законы Рос. империи, и в наст. вр. К. п. представляет собой сборник чисто религ. правил.

КАНОССА — замок в Сев. Италии, известный тем, что у его ворот герм. король и император Священной Римской империи Генрих IV (1050—1106), потерпевший поражение в борьбе за *инвеституру* с папой Григорием VII, низложенный и отлученный от церкви, униженно просил у папы прощения. По требованию папы Генрих IV пришел в К. пешком и в рубище. Выражение "идти в К." получило переносное значение — согласиться на позорную капитуляцию.

КАНТ (Kant) Иммануил (1724—1804) — нем. философ, основоположник классич. нем. философии. Свою филос. систему, исходящую из признания "вещей в себе" и их принципиальной непознаваемости, К. применяет к проблемам религии и морали. Рассматривая источники, роль и возможности гносеологич. категорий, К. отказывает в познават. ценности категориям богословия, к-рые не могут быть теоретически обоснованы. В "Критике чистого разума" К. исследует и опровергает все традиционные док-ва бытия Бога, неприемлемые, по К., для чистого разума, и распространяет это опровержение и на док-ва бессмертия души. В соч. "Религия в пределах только разума" К. полагает, что т. н. "историческое христианство" имело известное положит. значение лишь для незрелого состояния человечества и должно уступить место христ-ву, понимаемому как нравств. учение. К. доказывает, что все религ. таинства и обряды суть иллюзии и лжеслужение Богу, значительно усиливая тем самым идущий от прот. Реформации отказ от большинства традиц. таинств и придавая чисто символич. смысл оставшимся. Критика К. офиц. схоластич. богословия, приложимая к катол. теологии и т. н. прот. рационализму, привела к тому, что катол. церковь внесла сочинения К. в "*Индекс запрещенных книг*", а прусское правите-

льство запретило К. излагать свои взгляды с университетской кафедры. Но в намерения К. отнюдь не входил полный отказ от религии. Он говорил, что ему пришлось ограничить знание, чтобы дать место вере. Бытие Бога и бессмертие души, неприемлемые для чистого разума, по К., необходимо принять как постулаты практич. разума, вытекающие из требований морали. В "Критике практического разума" К. фактически отождествляет религию и нравственность. Внутр. нравственный закон (категорич. императив) довлеет сам себе и не нуждается в религии, но его наличие, по К., свидетельствует о бытии Бога, как установившего высший нравств. порядок. Получается, что, опровергнув традиц. *доказательства бытия Бога*, К. заменяет их своим новым, нравственным доказательством. Критич. философия К., как и его "моральная теология", оказала длящееся до сих пор значит. влияние на прот. богословие, в частн. на его либерально-критич. ответвления, на специально разрабатывавшуюся прот. этику 19—20 вв., а в отд. случаях способствовала выходу религиозных исследований за пределы теологии. В рамках же конфессиональной офиц. теологии критика К. способствовала открытому и окончат. отказу большинства прот. церквей и деноминаций от христ. *апологетики*, исходя из убедительно доказанной К. невозможности защиты вероучения с помощью доводов, обращенных к разуму.

КАПЕЛЛА (итал. *capella* — часовня) — небольшое культовое сооружение для частных богослужений, молитв и хранения религ. *реликвий* в катол. и англик. церквях.

КАПЕЛЛАН — 1) священник катол. церкви, состоящий при *капелле*, а также помощник приходского священника; 2) военный священник в армиях нек-рых гос-в, в функции к-рого входят богослужения среди военнослужащих, ко-

контроль за их морально-политич. и духовным состоянием, отпевание умерших и т. п.

КАПИТОН, Капито (Capito) Вольфганг (наст. фамилия Конфель; 1478—1541) — видный деятель *Реформации*, гуманист. Родился в Эльзасе, получил медиц., юридич. и богосл. (в 1511) образование, после чего был катол. священником в Базеле и Майнце. Постепенно склоняясь к Реформации, К. попал под влияние идей *Лютера*. В 1523 прибыл в Страсбург, в 1524 за свои проповеди был отлучен от церкви и тогда же вступил в брак. С 1524 и до конца жизни К. — один из руководителей Реформации в Страсбурге. Вместе с *Буцером* написал "Тетраполитанскую конфессию", способствовал заключению Виттенбергского соглашения. К. отличался более мягким, чем Буцер, отношением к действовавшим в Страсбурге *анабаптистам*.

КАПИТУЛ (лат. capitulum — глава) — 1) в катол. и англик. церквях совет при епископе, состоящий из лиц духовного звания, участвующий в управлении епархией; 2) коллегиальное руководство катол. монаш. и военно-монаш. орденами.

КАППАДОКИЙСКИЙ КРУЖОК — группа христ. богословов, писателей и ученых 2-й пол. 4 в., действовавших в малоазийской области Каппадокии. К. к. боролся с арианством, выступал за объединение церкви на принципах I Вселенского собора. Вместе с тем для него характерно позитивное отношение к античной культурной традиции. Главой К. к. являлся *Василий Великий*, виднейшими участниками кружка были *Григорий Богослов* и *Григорий Нисский*.

КАПУЦИНЫ — (от итал. cappuccio — остроконечный капюшон) — монахи нищенствующего катол. ордена, основанного в 1525

в Италии в целях противодействия *Реформации*. Утвержден папой Климентом VII в 1529. Первонач. К. были подразделением *францисканцев*. Существуют как независимый орден с 1619. К., рьяно защищавшие папство в период *Контрреформации*, и в дальнейшем занимались религ. пропагандой, стремясь усилить влияние католицизма на народные массы. К. занимались также миссионерством. Существуют до наст. времени. Обязательной частью одеяния К. является капюшон. Отсюда их название.

КАРГЕЛЬ Иван Вениаминович (1849—1939) — прот. проповедник и теолог. В Россию был приглашен из Германии в 70-х гг. 19 в. для проведения духовных бесед с представителями петербургской аристократии, сочувствовавшей евангелистам. До этого К. неоднократно бывал в России как член правления Берлинского библейского об-ва, распространял духовную лит-ру, в т. ч. и среди заключенных; проповедовал в петербургской общине *баптистов*, после организации Союза *евангельских христиан* стал его членом. В своих религ. воззрениях был приверженцем мистич. и эсхатол. идей, призывал обратить внимание на внутр. миссию евангельского христианства, духовное воспитание верующих, отрешенных от "мира" и его ценностей, преображенных в образ Христа, "пока Христос не изобразится в верующем". Его идеал — "Церковь святых". Эти взгляды сформировались у К. уже в 10-е гг., когда он поддержал замысел В. А. *Фетлера* создать "Братство деяний апостолов". Но в полной мере они проявились после революции, к-рую он не принял. После Окт. революции К. переселился из Петрограда сначала в Старый Оскол, а затем в с. Николаевку Сумского округа Харьковской губ.; был преподавателем созданных здесь в 20-е годы Библейских курсов. Наиболее известные работы:

"Христос — освящение наше", "В каком отношении ты к Духу Святому", "Свет из тени будущих благ", "Грех как величайшее зло в мире", "Толкование Откровения" и др.

КАРДИНАЛ — второй после папы титул в иерархии катол. церкви. Кардиналы назначаются папой с согласия консистории — собрания кардинальской коллегии. Этот титул папы часто присваивали в средние века своим незаконнорожд. сыновьям, племянникам и др. родственникам. Иногда папы назначали кардиналами даже детей. Так, Джованни Медичи (будущий папа Лев X) был назначен кардиналом в 7-летнем возрасте. Некоторые К. не имели духовного сана. Папа может назначать К. секретным решением (*in petto* — досл. "в груди"), но если он об этом не сообщил консистории до своей смерти, то такое назначение считается недействительным. Знаком кардинальского достоинства является красная шапка. Она была впервые присвоена К. папой Иннокентием IV в 1245, символизирует готовность К. пролить свою кровь в защиту интересов церкви.

КАРЕВ Александр Васильевич (1894—1971) — прот. проповедник и богослов, Ген. секретарь Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов с 1946 по 1971. Религ. взгляды К. формировались под влиянием таких деятелей протестантизма в России, как И. С. Проханов, В. А. Фетлер, И. В. Каргель. Во время гражданской войны К. служил в Кр. Армии. С 1922 начал работать во Всесоюзном совете евангельских христиан, занимаясь проповеднической деятельностью. С 1925 по 1928 преподавал на Ленинградских библ. курсах пасторскую теологию. Его многочисл. проповеди и статьи неоднократно печатались в журнале "Братский вестник". К. вел активную миротворческую политику, способствовал сближению

верующих СССР с верующими многих стран мира. Духовно-религ. сочинения К. опубликованы.

КАРЛОВАЦКИЙ РАСКОЛ — см. *Русская православная церковь за границей*.

КАРЛШТАДТ (Karlstadt) Андреас Рудольф фон Боденштайн (1480—1541) — нем. теолог, сподвижник М. Лютера, впоследствии отошедший от лютеранства. Настаивал на более радикал. реформах катол. доктрины, в частн. в отношении одного из гл. христ. таинств — *евхаристии*. На лейпцигском диспуте Лютера с Экком (1519) защищал позиции Лютера. Имя К. упоминается в булле Льва X (1520), осуждавшей лютеранство. К. — автор многочисленных трактатов о причащении, *целибате*, личном богослужении, создавших ему репутацию религ. реформатора.

КАРМЕЛИТЫ — нищенствующий катол. монаш. орден. Основан группой *крестоносцев* во главе с Бертольдом из Калабрии в 1155 в Палестине. Название происходит от горы Кармель, на которой первонач. поселились основатели ордена, построив там часовню. После провала *крестовых походов* К. переселились в 13 в. в Зап. Европу, где основали несколько монастырей. Устав ордена был утвержден папой римским в 1247. Среди К. были сторонники как ужесточения орденского устава, так и его смягчения. После *Тридентского собора* (1545—1563) К. окончательно разделились на несколько течений. В Испании образовался женский орден босоногих кармелиток, а затем — аналогич. мужской орден, к-рый в 1593 был признан самостоятельным. Босоногие кармелиты вели затворнический образ жизни, существуя на милостыню. К. активно действуют в наст. вр. В традиционных катол. странах церковь поручает им кураторство над воспитанием и обучением детей и молодежи, миссионерскую деятельность.

КАРПОВ Георгий Григорьевич (1898—1967) — председатель Совета по делам Русской православной церкви при СНК СССР. Род. в г. Кронштадте, в семье рабочего. В 1917 переехал в Петроград и служил на флоте. С окт. 1917 до 1943 служил в органах ВЧК—ГПУ—НКВД. В сент. 1943 назначен на должность председателя Совета по делам Русской православной церкви, к-рый возглавлял до марта 1960. Генерал-майор КГБ СССР. Скончался в Москве.

КАРТЕЗИА́НЦЫ, картузианцы — катол. монаш. орден, первый мужской монастырь к-рого был основан в 1084 близ Гренобля в местности Шартрез (лат. Cartasia, откуда и произошло название ордена). Официально был утвержден в 1176. Ок. 1234 возник также и первый женский картез. монастырь. Орден был крупнейшим феодалом средневековья. Одним из осн. источников богатства ордена было приготовление и продажа ликера "шартрез". В годы Великой франц. революции орден утратил значит. часть своих владений и потерял былое влияние. К наст. вр. сохранились незначит. картезианские общины в Италии, Испании, во Франции и в нек-рых др. странах.

КАССИОДОР Флавий Магн Аврелий (ок. 490—ок. 585) — полит. и религ. деятель раннего средневековья. По происхождению — римлянин. С 507 находился на службе у короля готов Теодориха и его преемников. В 540 удалился на юг Италии, где основал монаш. общежитие, называвшееся Виварий и ставшее благодаря скриптории и библиотеке образцовым ср.-век. научным центром. Деятельность К. была направлена на сохранение и усвоение древнего наследия: он обосновал и внедрил в монаш. практику труд переписчика. К. считал, что знакомство с соч. языческих авторов необходимо для лучшего понимания Библии, тек-

сты к-рой написаны на основе риторич. правил, сходных с античными.

КАСТЕ́ЛЛИО (Castellio), **Кастеллион** (Себастьян Шатильон; 1515—1563) — франц. гуманист, протестант. После встречи с *Кальвином* в Страсбурге получил пост регента Женевского коллежа. В 1544, из-за разногласий с Кальвином по поводу каноничности библ. Песни песней и догмата о схождении Христа в ад, К. был вынужден покинуть Женеву и переселиться в Базель, где преподавал греч. язык. Автор написанного под псевдонимом Мартинус Беллиус манифеста о веротерпимости "О еретиках" (1554), в к-ром решительно осуждено сожжение *Сервета* кальвинистами. С достоинством отвечал на злобные нападки в свой адрес со стороны Кальвина и Теодора де Беза ("Защита", 1558). Считая неудовлетворительным перевод Библии на лат. язык, сделанный в 5 в. св. *Иеронимом*, — *Вульгату*, — осуществил новый перевод ее на латынь (1551), а затем и на франц. язык (1555).

КАТАКО́МБЫ (итал. catacomba от позднелат. catacumba — подземная гробница) — подземные ходы и пещеры искусств. или естеств. происхождения, служившие в древности местом отправления религ. культa и погребения умерших. Известны катакомбы в окрестностях Рима, в Неаполе, в Сиракузах (Сицилия), на о. Мальта и в др. местах. Во 2—4 вв. использовались христианами. Особенно обширны катакомбы в Риме, представляющие собой разветвленные лабиринты узких галерей (общая протяженность до 900 км) и небольших залов — *крит*, богато украшенных росписями. На стенах катакомб сохранилось множество эпитафий и культовых рисунков — важных источников по истории раннего христ-ва.

КАТАРЫ (от греч. *katharos* — чистые) — еретич. секта 11—14 вв. в Зап. Европе. Догматика К. заимствована у богомилства. К. придерживались дуалистич. учения о наличии двух начал — доброго (Бога) и злого (дьявола), духовного и телесного. Они отрицали догматы о смерти и воскресении Христа, считали ненужными крест, храмы, иконы. К. объявили дьявольским обманом 7 таинств, практиковали публ. исповедь. Большинство К. отвергали Ветхий завет, феод. суд, светскую власть и ее законы, проповедовали аскетизм, безбрачие и непротивление. К. состояли гл. обр. из купцов, ремесленников, крестьян. Ожесточенное преследование К. катол. церковью и светскими властями привело в кон. 13 в. к их расслоению и упадку, а в 15 в. — к оконч. исчезновению. Учение К. было воспринято альбигойцами.

КАТАФАТИЧЕСКОЕ БОГОСЛОВИЕ — см. *Богословие*.

КАТЕХИЗИС, КАТИХИЗИС (греч., букв. — устное наставление, оглашение) — книга, содержащая краткое изложение основных истин христ. веры и морали в простой и ясной форме, обычно в виде вопросов и ответов, и предназначенная для начальн. религ. обучения верующих. Первонач. слово "К". обозначало устное наставление детям и юношам перед принятием ими крещения. Тридентский собор утвердил в 1566 в противовес "Малому катехизису" М. Лютера (1529), необычайно популярному в протестантских странах, "Римский катехизис", в к-ром изложена катол. доктрина: символ веры, таинства, декалог, молитвы. Он был пособием для священников. В дальнейшем появилось большое разнообразие К., однако любой К. состоит обычно из трех частей. Первая посвящена истинам о Боге, Иисусе Христе, церкви, вторая — моральным поучениям и третья — средствам

получения *благодати*. Иногда в К. рассматриваются литургия, церк. обряды и праздники. Наиболее авторитетным в православии был К., составленный митрополитом Филаретом (Дроздовым), служивший в дореволюц. России уч. пособием для изучения закона божьего.

КАТОЛИКОС (греч. — всеобщий) — титул глав армян. церкви и Груз. правосл. церкви, соединяющийся с титулом патриарха и равнозначный ему.

КАТОЛИЦИЗМ (от греч. *katholikós* — всеобщий, позже — вселенский) — одно из осн. (наряду с православием и протестантизмом) направлений в христ.-ве. К. (зап. или римско-катол. исповедание) окончат. оформился как вероучение и церк. орг-ция после разделения церквей в 1054. К. имеет ряд особенностей в вероучении, культе и структуре религ. орг-ции, в к-рых отразились специфич. черты развития западноевроп. феодализма. Катол. церковь строго централизована, имеет единый всемирный центр (Ватикан), единого главу — папу римского, к-рый венчает многоступенчатую иерархию К. В К. папа считается наместником Иисуса Христа на земле, непогрешимым в делах веры и нравственности. Его власть выше власти вселенских соборов. Источником вероучения католики признают (в отличие от протестантов) не только Священное писание (Библию), но и Св. предание, к-рое в К. (в отличие от православия) включает в себя и постановления вселен. соборов катол. церкви и суждения пап. Духовенство дает обет безбрачия (см. *Цelibат*). Особенностью К. является также экзальтированное почитание Богородицы, признание догматов о ее непорочном зачатии и телесном вознесении, добавление к символу веры *филиокве*, догмат о *чистилище*. К. присущи пышный театрализованный культ, широкое почитание всевозмож-

ных *реликвий*, культ мучеников, святых и блаженных. На протяжении мн. столетий богослужение в К. совершалось на лат. языке, лишь *II Ватик. собор* (1962—1965) разрешил службу и на нац. языках. Офич. филос. доктриной катол. церкви является учение *Фомы Аквинского*, приспособленное папством к соврем. условиям (см. *Неотомизм*). Соврем. катол. церковь располагает огромной, подчиненной строгой дисциплине армией духовенства, многочисл. монаш. орденами, миссионерскими, благотворит. и пр. религ. орг-циями и учреждениями. К ней примыкают также светские массовые орг-ции — политич. партии, профсоюзы, молодежные, женские и др. объединения (см. "*Католическое действие*"). Для своих целей К. широко использует прессу, радио, кино, телевидение, издательства, катол. учебные заведения и т. д. К. (особенно соврем.) и его орг-ции отличает умение приспособливаться к изменениям в мире. Под влиянием требований верующих папство вносит новые моменты в соц. программу К. Внутри К. идет непрекращающаяся борьба между сторонниками обновления (модернистами) и его противниками (традиционалистами). Ватикан перешел к поиску новых подходов, к "диалогу с миром". Все большую роль начинают играть различные левые течения в К., к-рые выступают в защиту прав человека, осуждают реакционные режимы. Значит. расширяется участие трудящихся католиков в клас. и общедемократич. движениях, они выступают за единство действий всех демократич. сил за мир на земле. К. является господствующей конфессией в Италии, Испании, Португалии, во Франции, в Бельгии, Австрии, латиноамерик. странах. Католики преобладают среди верующей части населения в Польше, Венгрии, Чехии, Словакии, на Кубе. Последователи К. имеются в Прибалтике (гл. обр. в Литве), в зап. областях Белоруссии, Украины.

КАТОЛИЦИЗМ В АВСТРАЛИИ.

Распространение католицизма в Австралии началось в последнее десятилетие 18 в. Ядро катол. общины составили осужденные на каторгу ирландцы, среди к-рых были и священники. 15 мая 1803 на земле Австралии была отслужена первая *месса*, а в 1820 образовалась катол. церковь. В течение длител. времени катол. меньшинство подвергалось дискриминации, положение церкви, целиком зависевшей от произвола англ. губернаторов, было неустойчивым. Создание в 1834 апостол. викариата с центром в г. Сиднее, включившего в себя Австралию, Тасманию, Новую Зеландию и близлежащие о-ва, и уравнивание в 1836 всех религий перед законом укрепили позиции катол. церкви в стране. Она традиционно активна в социально-политич. сфере, оказывает серьезное влияние на политику старейшей в Австралии лейбористской партии. Существуют многочисл. ассоциации светских католиков, находящиеся под контролем *епископата*; наиболее влиятельная из них — "*Католическое действие*". С 1914 церковь находится под непосред. управлением "*Святейшей конгрегации по распространению христианской веры*", что в немалой степени обуславливает жесткие ультрамонтанские позиции духовенства. В наст. момент католики составляют около 30% населения Австралии, их численность постоянно растет за счет иммигрантов из Италии, Польши, Хорватии. В литургии после *II Ватиканского собора* (1962—1965) используется англ. язык. Церковь ведет активную миссионерскую работу среди аборигенов, особенно на севере Австралии.

КАТОЛИЦИЗМ В АВСТРИИ.

На территории совр. Австрии католицизм утверждался в 4—8 вв. в процессе феодализации и христианизации германских земель. С 798 центром распространения католицизма являлось архиепи-

скопство Зальцбург. В 11—12 вв. в период борьбы между папством и светскими властями за *инвеституру* в Австрии было основано множество монастырей *бенедиктинцев, августинцев, цистерцианцев*, а в 13 в. — *доминиканцев*. Религ. жизнь в 14—15 вв. отличалась развитием мистики и еретич. движений. В *соборном движении* 15 в. значит. роль сыграли ун-т Вены (осн. в 1365) и философ-гуманист кардинал *Николай Кузанский*, деятельность к-рого связана с Австрией. Австрия являлась в то время одним из наиболее сильных территориальных образований *Священной Римской империи*. Правившая Австрией с 1276 по 1918 династия Габсбургов выдвигала и отстаивала притязания на создание мировой державы — оплота католицизма. Отсюда, с одной стороны, особая роль Габсбургов как душителей *Реформации*, а затем и революц. движения в Европе 18—19 вв., а с другой — широкое развитие антифеод. и национально-освободит. движений в Австрии под лозунгами протестантизма. В период становления в Австрии буржуазии реформы императора Иосифа II (1780—1790) были направлены на ограничение влияния папства в стране, секуляризацию церковных имуществ, введение нац. языка в богослужение. "Иозефизм" был осужден папой *Пием VI* наряду с якобинством. В 19 в. в Австро-Венгрии было положено начало "социальному католицизму". Идеи его основоположника Карла фон Фогельзанга (1818—1896) повлияли на социальную доктрину папы *Льва XIII*. С 1918, когда Австрия стала республикой, гл. партией в стране была христианско-социальная партия, основанная в 1891. Разогнанная нацистами в 1934, она воссоздана в 1945 как Австрийская народная партия. В антинацистском движении Сопротивления в 1938—1945 служители католич. церкви Австрии сыграли значит. роль, тесно сотрудничая с левыми силами. Отноше-

ния гос-ва и католич. иерархии Австрии с Ватиканом строятся на основе *конкордата* 1933, обновленного в 1957. Совр. структура австр. католич. церкви сложилась к концу 60-х гг. нашего века после *II Ватиканского собора* (1962—1965). Более 3 тыс. приходов объединены в 7 епархий, к-рые, в свою очередь, входят в состав 2 архиепископств (Вена и Зальцбург). *Примасом* австр. церкви является архиепископ Венский. В течение последних 30 лет католич. церковь Австрии считалась "открытой", либеральной, особенно в вопросах морали. На синоде 1985 австр. епископы просили папу *Иоанна Павла II* пересмотреть распоряжения, запрещающие допускать к причастию разведенных, вступивших в повторный брак. Лишь 29% австр. католиков, согласно церк. статистике, регулярно посещают мессу. Более того, 30 тыс. австрийцев ежегодно "покидают" церковь официально. Всего 84% населения Австрии явл. католиками. Австр. католич. церковь активно занимается благотворит. деятельностью. В ее ведении находятся: 36 госпиталей и больниц, 164 дома для престарелых и инвалидов, 96 детских садов и приютов. В 1964 по инициативе кардинала Кенига — бывшего примаса австр. католич. церкви — в стране была создана религ. орг-ция "Про Ориенте" для оказания помощи христианам Восточной Европы.

КАТОЛИЦИЗМ В АЗИИ. По преданию, христ-во в Азии начало распространяться в результате деятельности ап. Павла. Первые контакты с арабскими странами, где укрепился ислам, установили в 13 в. францисканские и доминиканские миссионеры. В 14 в. их *миссии* достигли Золотой Орды, Персии, Китая, Индии. В странах со сложной вероисп. структурой базу для интеграции католицизма с экономич., политич. и культурной жизнью в эпоху Великих географических открытий 15—16 вв. создавали различные католич. монаш. ор-

дена и в особенности *иезуиты*. В 1545—1549 Ф. Ксавье завязал отношения с богословами и правителями Индии, Японии, Китая, Индонезии и был назначен апостол. викарием бассейна Индийск. океана. Буллой Юлия II 1508 в колониях был установлен режим патроната Португалии и Испании, ставивший миссионерство под опеку короны. Регламентируя принципы миссионерства, папа Григорий XIV в 1591 подтвердил отмену Филиппом II в 1588 рабства, Урбан VIII запретил духовенству вести торговлю, Александр VII предписал соблюдение местных народных обычаев. Однако утверждение буллой Урбана VIII (1629) автономии ордена иезуитов и создание во Франции Об-ва иностранных миссий (1662) предусматривали цели пропаганды католич. веры и развития торговли. Прибегая к посредничеству европейцев во внутр. политике, правители ряда стран Азии в 16—нач. 17 в. соблюдали веротерпимость, и христ-во получило определенное (хотя и весьма незначит. по отношению к традиц. верованиям) распространение в Индии, Китае, Японии, Бирме, Сиаме, Камбодже, Вьетнаме, на Филиппинах. Обращение в католич. веру подчас выражало социальный и политич. протест против засилья приверженцев буддизма, конфуцианства и синтоизма. Отсюда и гонения в странах Азии на католич. миссионеров и местных христиан в 17—18 вв. При явном ослаблении в 18 в. влияния католицизма в Азии резко возросла миссионерская деятельность прот. стран, особенно в Индии, Китае, Индонезии. В 19 в. колонизаторская политика европейских держав в Азии усилила роль миссионеров. Наметилось их межконфес. сближение. Сращение колониальной администрации с церковной привело к формированию в сознании местных жителей представления о неразрывной связи католицизма с колониализмом. С падением колониальных режимов (1945—1975)

число католиков в Азии уменьшилось. После II Ватиканского собора Ватикан выступил с программой развития евангелич. деятельности в Азии, и особенно в Китае. По данным 1978, католики составляли 2,3% населения континента. Основной канал влияния — сфера образования (в Индии — 75 катол. ун-тов и колледжей, в Японии — 11). Значит. группы катол. населения есть в Ливане, Сирии, Иордании, Ираке. В Индии — 8 млн католиков, в Индонезии и Вьетнаме — по 3 млн, в Китае — 2 млн, в Японии — 0,5 млн, на Филиппинах — 51,5 млн.

КАТОЛИЦИЗМ В АФРИКЕ утверждался на основе древней христ. традиции: общины Александрии и Карфагена были идейными центрами христ-ва, где развивалась деятельность *отцов церкви* (Климента, Оригена, Афанасия, Тертуллиана, Киприана, Лактанция, Августина). Здесь же формировалось монашеское движение (Антоний Великий, Пахомий и др.), мн. течения неортодоксальн. христ-ва и массовые еретич. движения. В 5 в. слияние христ-ва с местными культами породило монофизитство, осужденное Халкидонским собором (451), но укоренившееся в Эфиопии. Арабское завоевание Африки с 7 в. сопровождалось утверждением там ислама. В 13 в. в Африке появились францисканские (см. *Францисканцы*) и доминиканские (см. *Доминиканцы*) миссионеры. Португальской колонизации Африки в 15 в. способствовал католич. военно-рыцарский орден Христа, боровшийся с мусульманским влиянием. Конкурентами режима патроната Португалии в Африке (утвержденного папой *Мартином V* в 1430) стали в кон. 15—16 вв. исп. миссионеры. Попыткой *нап-ства* отделить миссионерство от колониальной политики было запрещение миссионерам заниматься работоторговлей. Одной из причин кризиса католич. миссионерства в 18 в. была конкуренция протестант.

стантских гос-в. После раздела Африки империалистич. державами в 19 в. начался новый подъем катол. миссионерства. Он связан гл. обр. с Францией, где была восстановлена деятельность *иезуитов*, созданы в 1868—69 новые монаш. ордена, напр. "Белые отцы" и "Белые сестры", занимавшиеся миссионерской работой, и сформирована система катол. образования. В 20 в. большая часть африканской интеллигенции получала образование в катол. учебных заведениях. В 20—40-х гг. 20 в. на волне антиколон. движения оформилось движение за независимую христианско-африканскую церковь. Создание кадров национального духовенства поощрялось при папах *Пие XI* и *Пие XII*, к-рый решительно осудил расовую дискриминацию. После распада колон. системы и образования независимых африк. гос-в усилился процесс африканизации катол. церк. иерархии (в 1980 в Африке 75% епископов составляли африканцы, среди кардиналов было 12 африканцев). В 1969 католики составляли 12% населения континента (ок. 50 млн чел.). В нек-рых островных странах (О-ва Зеленого Мыса, Сан-Томе, Принсипи, Реюньон, Сейшельские), городах марокканского побережья (Сеута, Мелилья), а также в Экваториальной Гвинее и Бурунди католики составляют большинство населения. Значит. группы католиков имеются в Габоне, Конго, Заире, Анголе, Лесото, Руанде, Уганде, на Маврикии.

КАТОЛИЦИЗМ В БЕЛЬГИИ.

Католицизм на территории современной Бельгии утвердился еще во времена Римской империи (4—5 вв.). В эпоху средневековья бельгийские земли длительное время находились под властью Франции, Испании и Австрии, где катол. церковь пользовалась огромным влиянием. В 1815—1830 Бельгия находилась в составе Нидерландск. королевства. После образования в 1830 независимого

Бельгийского гос-ва катол. церковь становится в нем весьма влиятельной силой. Она тесно связана с созданной в 20-е гг. 19 в. Католической партией (в 1945 переименована в Социал.-христианскую), к-рая играла и продолжает играть важнейшую роль в общественно-политич. жизни страны. По Конституции 1831 бельгийская катол. церковь получила широкую свободу религ. пропаганды, чем не замедлила воспользоваться для создания целой системы церк. просвещения, включающего все ступени начального, среднего и высшего образования. В 1857 стоявшая у власти Католическая партия провела закон о монастырях, к-рый полностью устранял контроль гос-ва над торгово-промышленной деятельностью "святых отцов". На сегодняшний день 89% населения Бельгии являются католиками. В стране действует почти 4 тыс. приходов, объединенных в 7 епархий, входящих в архиепископство Мехелен-Брюссель. В Бельгии широкая сеть катол. учебных заведений. Одним из крупнейших в Европе является Лувенский катол. ун-т, основанный в 1425. В этом ун-те проходили курс обучения нек-рые папы. Бельгийская катол. церковь активно занимается благотворительностью. В ее ведении 191 больница, 355 домов для престарелых и инвалидов, 204 детских сада и приюта для сирот.

КАТОЛИЦИЗМ В БРАЗИЛИИ.

Первая епархия на территории нынешней Бразилии была учреждена в 1551. В течение колониального периода, который продолжался до 1833, велась широкомасштабная евангелизация местного населения, особенно в районах Амазонки. После провозглашения независимости от Португалии по конституции 1824 катол. религия продолжала оставаться религией вновь образованной империи. Одновременно с большими ограничениями было разрешено исповедание и других религий. После па-

дения империи по конституции 1891 церковь была полностью отделена от государства, и провозглашена свобода совести. Религ. обучение ныне является частью программ в общественных школах, но посещение не обязательно. Церкви разрешено иметь собственные начальные и средние школы, поддерживать госпитали и приюты. Церковь дает рекомендации и формирует программы по национальным и региональным вопросам экономич. развития, аграрной реформе, образованию, рабочему законодательству. Сохраняется традиция освящения церковью президентской власти. В наст. вр. католическая церковь Бразилии занимает наиболее прогрессивные позиции по сравнению с другими национальными церквями Лат. Америки. Качеств. перемены произошли в период почти 20-летнего господства военных диктатур, когда церковь, в ответ на все более ужесточающиеся преследования, перешла на сторону оппозиции режиму. С установлением в 1985 гражданской формы правления иерархия в своем большинстве проводит политику "критической поддержки правительства" и ведет кампанию за углубление соц. реформ. Бразильские теологи внесли большой вклад в разработку *теологии освобождения*, а сама она приобрела популярность и поддержку как рядовых верующих, так и части епископов. Широкое распространение получили *христианские низовые общины* бедноты, представляющие собой первый подлинный опыт демократии на местном уровне и приобретшие определенную политич. силу.

КАТОЛИЦИЗМ В ВЕЛИКО-БРИТАНИИ.

Проникновение христ-ва в Британию произошло в нач. 3 в., когда она являлась еще провинцией Римской империи. Новая религия распространялась как среди римского, так и среди кельтского населения провинции. В нач. 5 в. римск. легионы поки-

нули Британию, но вскоре она подверглась нашествию языческих племен англов и саксов, и христ-во там практически исчезло. В 597 папа *Григорий I* направил в Англию св. Августина с целью приведения англосаксов в лоно римск. церкви. Эта миссия лишь положила начало созданию церк. орг-ции. Утверждение же христ-ва на Британских островах произошло в кон. 7—нач. 8 в. Первонач. значительным влиянием в Англии пользовалась ирландская церковь (см. *Католицизм в Ирландии*). Принятие церк. синодом в Уитби (664) богослужебной практики римск. церкви способствовало утверждению в Англии авторитета последней. Церковь содействовала политич. объединению Англии в 9 в., освящала королевскую власть. Нормандское завоевание Англии (вт. пол. 11 в.), осуществленное с благословения папы Александра II, привело к упрочению в стране церк. орг-ции, усилению ее связей с Римом. Значит. развитие получила в Англии монастырская система, церковь превратилась в крупного землевладельца. В 13—15 вв. между английскими королями и папством неоднократно возникали споры по вопросу об *инвеституре*. Борьба шла с переменным успехом, при этом папство опиралось на духовенство, а осн. оплотом антипапистских сил постепенно становился парламент, возникший во вт. пол. 13 в. В результате *Реформации*, начавшейся в 1530-е гг., связи с Римом были разорваны, создана самостоятельная церк. орг-ция (англиканская церковь), имущество монастырей было секуляризовано. Католическая церковь оказалась, по существу, разгромленной. Приверженность католицизму сохранила лишь небольшая часть аристократии и ее ближайшего окружения, проживавшая чаще всего в Лондоне или на севере Англии, а в Шотландии — часть жителей горной части страны т. н. Хайленда. Со вт. пол. 16 и вплоть до 19 в. существенным элементом

англ. массового сознания являлся воинствующий антикатолицизм, усилившийся постоянным соперничеством Британии с катол. Францией и Испанией. В период с 1559 по 1722 парламентом был принят ряд законов, серьезно ограничивавших гражд. права католиков и оставлявших их за бортом политич. жизни. Католики не могли участвовать в парламентских выборах, занимать госуд. должности, приобретать и наследовать землю, служить в армии и т. д. По мере утверждения в британском об-ве принципов веротерпимости, чему способствовала политич. лояльность католиков, антикатолич. законы были ослаблены (начиная с 1778). В 1829 католики получили избирательные права, но лишь в 1926 были ликвидированы последние ограничения. В 1851 в Англии была восстановлена католич. иерархия. В наст. момент высшим сановником катол. церкви в Великобритании является архиепископ Вестминстерского собора в Лондоне. Католицизм долгое время оставался в Англии единственной конфессией, продолжавшей численно расти, гл. обр. за счет иммигрантов из Ирландии. В 70-е гг. 20 в. рост ее прекратился, и сейчас католики составляют около 10% населения Великобритании. Среди духовенства, традиционно занимавшего ультрамонтанские позиции, под влиянием идей *II Ватиканского собора* наметилась серьезная поляризация. 70—80-е гг. отмечены активным противоборством обновленческих и традиционалистских группировок. Политически церковь в Великобритании малоактивна.

КАТОЛИЦИЗМ В ВЕНГРИИ.

Среди венгерских племен христ-во начало распространяться во вт. пол. 10 в. В 995 князь Геза вводит христ-во в качестве госуд. религии. Основы же церк. орг-ции были заложены при его преемнике Стефане Святom, получившем в 1001 из рук папы королевскую

корону. Утверждение господства католицизма в духовной жизни страны произошло не ранее 12 в. Принятие католицизма способствовало укреплению венг. государственности. Одновременно венг. короли стремились добиться приоритета при решении церк. вопросов. В 1404 король Сигизмунд получил право на самостоят. назначения епископов. После поражения, понесенного венг. армиями от турок в битве при Могаче (1526), Венгрия утратила свою независимость, и часть аристократии избрала королем Фердинанда Габсбурга. Стремясь укрепить свою власть, Габсбурги способствовали усилению в Венгрии католицизма. Однако в 16 в. Венгрия оказалась сильно затронутой *Реформацией*, после чего монополия католицизма в стране так и не была восстановлена. В составе Габсбургской монархии деятельность катол. церкви достаточно жестко контролировалась гос-вом, осуществлявшим политику секуляризации. В 1894 была введена обязательность гражданского брака. В бурж. Венгрии (1918—1944) равенство вероисповеданий осуществлялось формально: катол. церковь, являясь крупным землевладельцем, находилась в привилегированном положении. После победы народно-демократич. революции были конституционно закреплены принципы свободы совести (1949). Однако, как вследствие негативного отношения большей части духовенства к общественно-политич. преобразованиям, так и в результате политики прямого административного нажима на религ. объединения со стороны новой власти, отношения между церковью и гос-вом складывались напряженно, что проявилось в ходе кризиса 1956. После урегулирования ситуации удалось добиться значит. прогресса в отношениях гос-ва с церковью. В 1964 между Ватиканом и Венгрией было подписано соглашение, в соответствии с к-рым назначение епископов

и глав епархий должно производиться с учетом мнения правительства. Католицизм остается самой влият. конфессией в стране. Его исповедуют ок. 25% населения. В литургии после *II Ватиканского собора* чаще применяется венг. язык. Существует орг-ция светских католиков — "Католическое действие", находящаяся под контролем епископата.

КАТОЛИЦИЗМ В ГЕРМАНИИ начал распространяться с 3 в. (древнейшие очаги христ-ва — Майнц, Трир, Аугсбург), конкурируя с *арианством*. В 5—9 вв. деятельность катол. миссионеров среди языч. населения Германии (см. св. *Бонифаций*), учреждение монастырей, поддержка церкви феодальными правителями привели к упрочению и расширению влияния катол. церкви в культурно-просветительской и политич. сферах (особенно в период Каролингского Возрождения) при подчинении ее императорской власти. 10—13 вв. отмечены соперничеством герм. королей с папством за верховенство в *Священной Римской империи* и в борьбе за *инвеституру*. Рыцарство Германии активно участвовало в крестовых походах. Рост национального самосознания в Германии в 14—15 вв. в условиях возвышения бюргерства сопровождался формированием идейной оппозиции католицизму в лице философов-мистиков (Иоганн *Экхарт*, ок. 1260—1327; Иоганн Таулер, ок. 1300—1361; Генрих Сузо, ок. 1295—1366). Стимулированная учением М. *Лутера* (1483—1546), реформация католицизма в Германии (1517—1555) стала первой в Европе формой бурж. революции. *Аугсбургский религиозный мир* и последовавшая за ним Тридцатилетняя война катол. лагеря Европы с протестантским закрепили феод. раздробленность Германии по религ. признаку. Среди гос. образований Германии до 1803 насчитывалось ок. 60 "духо-

вных" (крупнейшие владения князей-епископов — Кельнского, Трирского, Майнцкого) с преобладанием католицизма в западной и юго-западной Германии. Реформы Иосифа II (см. *Католицизм в Австрии*) и канцлера О. фон Бисмарка в Пруссии (*Культуркампф*) были направлены на ослабление гл. обр. политич. прерогатив клира и папства в Германии. После революции 1848 там окрепли орг-ции "социального католицизма"; с 1870-х гг. возникает влиятельная клерикальная партия Центра с преобладанием в ней католиков; до 1931 Германия являлась международным центром христ. профсоюзного движения. Несмотря на *конкордат* 1933 между Ватиканом и фашистским правительством Германии, в 1935—1945 катол. церковь в стране преследовалась (261 священник и 140 членов монаш. орденов были репрессированы). После 2-й мировой войны в условиях отсутствия буржуазных партий католики и протестантство ФРГ образовали Христианско-демократический /Христианско-социальный Союз (ХДС/ХСС), ставший в 1949—1969 правящей партией. Свыше 70% членов ХДС/ХСС — католики. Централизованная структура катол. церкви, развитая система образования (75% школ Баварии — католические; во многих ун-тах имеются теолог. фак-ты), сеть светских орг-ций (координируется Центральным комитетом нем. католиков), поддержка гос-ва (в пользу церкви может взиматься до 10% подоходного налога) — все это обеспечивает значительное влияние католицизма в обществ. жизни. Требования крупнейших катол. теологов (К. Ранер, Г. Кюнг) обновить теологию и деятельность групп т. н. критических католиков нередко осложняют отношения катол. церкви Германии с Ватиканом. Среди монаш. орденов наиболее активно проявляют себя *иезуиты* и *доминиканцы*.

КАТОЛИЦИЗМ В ИРЛАНДИИ.

Христ-во проникло в Ирландию предположительно в 4 в. Интенсивная христианизация началась в 30-е гг. 5 в., когда в Ирландию прибыл св. *Патрик* — легендарный миссионер и креститель жителей острова, основавший, по преданию, более 300 монастырей и рукоположивший первых епископов. Ирландия была одним из важнейших центров западной учености, миссионерской деятельности. Ирланд. церковь пользовалась значительной внутренней самостоятельностью и лишь в конце 11 в. оказалась в полном подчинении у Рима. Начавшееся в 1171 завоевание Ирландии Англией опиралось на буллу папы Адриана IV, но в течение нескольких столетий шло достаточно вяло. Реформация слабо затронула коренное население. С кон. 16 и особенно с сер. 17 в. католицизм становится знаменем в борьбе против протестантской Англии. Происходит переплетение патриотизма и религии, сохраняющееся в дальнейшем. В кон. 17—нач. 18 в. английский парламент принял ряд законов, серьезно ограничивавших имуществ. и политич. права католиков. Католич. богослужение в Ирландии на протяжении почти всего 18 в. совершалось полуполюгально. В 19 в., по мере ослабления антикатолич. законодательства, позиция духовенства становится более лояльной, его участие в антиколониальной борьбе ограничилось лишь поддержкой легальных парламентских форм. После победы национально-освободительной революции 1919—1923 и образования независимого Ирландского государства (до 1949 — доминион Великобритании) влияние католич. церкви на политические структуры резко возросло. Конституция 1937 гарантировала особый статус церкви, были запрещены разводы, аборты, продажа контрацептивов. Большинство этих положений сохраняет силу и в настоящее время. Ирландия остается одной из самых религ.

стран Европы, практикующие католики составляют более 90% населения. Церковь пользуется значительным авторитетом, контролирует систему образования и здравоохранения. Идеи *аджорнаменто* имеют слабый отклик у епископата, остающегося на интегристских позициях. В Сев. Ирландии католики-ирландцы составляют около трети 1,5 млн населения и подвергаются разнообразным формам дискриминации со стороны протестантов. Католич. церковь здесь оказалась неспособной возглавить массовое движение за гражданские права, начавшееся в сер. 60-х гг., и в дальнейшем ее влияние ограничивается преимущественно моральной сферой.

КАТОЛИЦИЗМ В ИСПАНИИ.

Традиционно распространение христ-ва в Испании связывалось с именем ап. Иакова сына Зеведея (Сантьяго), но историческая наука 19—20 вв. существенно подорвала это представление. В наст. вр. католич. исследователи связывают появление христ. общин в Испании с деятельностью ап. *Павла*, обосновывая это косвен. н.-з. свидетельствами (Рим. 15:24, 28) и др. раннехрист. памятниками. Согласно свидетельству христ. писателей, в Испании уже во 2 в. существовали общины христиан, имеются упоминания о гонениях на них и казнях. В нач. 4 в. состоялся 1-й поместный собор в Илльберри-се (совр. Гранада), на к-ром присутствовали 19 епископов. В 5 в. Испания была завоевана вестготами-арианами, но уже в 587 их король Рекаред принял католичество. Вестготская Испания была одним из важных религ. и культурных центров Запада. Вторжение в 711 арабов и завоевание ими большей части Испании привели к расколу исп. церкви. На севере Испании сохранились небольшие христ. королевства, где церковь стала идейным вдохновителем освобождения захваченных "неверными" земель (реконкисты).

Другая часть церкви, оказавшаяся на территории Кордовского эмирата, получила название мосарабской. Арабские правители не ограничивали ее деятельность, но внутренние смуты вызвали кризис, а в период Реконкисты она прекратила существование. В 11 в. на церковь в Испании значит. влияние оказала *Клюнийская реформа*: римская литургич. практика вытеснила старый церк. устав, восходивший ко времени вестготов, была укреплена церк. дисциплина, начинается проникновение в Испанию романского искусства. Легендарное место захоронения ап. Иакова в Сантьяго-де-Компостела становится одним из гл. мест катол. паломничества. Тогда же складывается характерная для католицизма в Испании традиция патроната светской власти над церковной: в 1095 *Урбан II* предоставил такое право королям Арагона. В конце 15 в. завершается процесс освобождения Испании от мавров, и в 1479, благодаря браку Фердинанда Арагонского с Изабеллой Кастильской, происходит образование единого исп. королевства. В этих условиях складывается специфическая исп. форма католицизма, для к-рого характерно слияние церк. и гос. институтов. Наиболее ярко это проявилось в деятельности исп. *инквизиции*, созданной в 1480 на основе папских булл и королевских распоряжений. В нач. 16 в. Испания, благодаря колониальным захватам, становится мировой державой. Ее религ. политика идет по двум направлениям: внутри страны ведется борьба за унитарное катол. гос-во, что обусловило гонение на арабов и евреев, а в колониях осуществляется насильств. христианизация аборигенов. С началом *Реформации* Испания становится гл. оплотом католицизма в Европе. При короле Филиппе II (1555—1598) вся политика Испании была подчинена интересам *Контрреформации*: велась борьба за сохранение исп. владычества в Нидерландах, много лет тяну-

лась война с Англией. Испания вмешивалась в религ. войны во Франции. В значит. мере специфич. характером католицизма в Испании были обусловлены появление, структура и направление деятельности ордена *иезуитов*, основанного в 1534 исп. дворянином И. *Лойолой*. Влияние этого ордена в большой степени определяло политич. и культурную жизнь Испании кон. 16—17 вв. 18 в. принес с собой изменение положения катол. церкви в Испании. Проведенные в русле просвещенного абсолютизма реформы короля Карла III (1759—1788) ограничились земельные права монастырей, в 1767 из страны были изгнаны иезуиты, но инквизиция сохранилась. Существенный удар катол. церкви в Испании нанесло наполеоновское нашествие (1808—1813): франц. власти запретили деятельность инквизиции и религ. орденов, а церк. имущество было распродано. После поражения Наполеона позиции католицизма в Испании были восстановлены, но сформировавшееся в период освободит. войны либерально-конституционное движение подготовило революцию 1820, во время к-рой снова были предприняты попытки ограничить феод. права церкви и отменить инквизицию, к-рая прекратила окончат. свое существование в 1834. Тем не менее религ. проблема в Испании сохраняла свою актуальность на протяжении посл. десятилетий 19 в. Революц. конституция 1855 провозгласила принцип свободы совести, а в период 1-й республики в 1873 церковь была отделена от гос-ва, но вследствие общей неудачи радикальных преобразований осн. направление политики в отношении церкви определили *конкордаты* (1851) и монархич. конституция 1876, реставрировавшая католицизм в качестве гос. религии. В 1931, после свержения монархии, была принята новая конституция, по к-рой церковь снова была отделена от гос-ва. Вскоре был распущен орден иезуитов, прекра-

щено гос. субсидирование церкви, конфискована часть церк. имущества, отменено преподавание религ. дисциплин в школах. Победа Франко в 1939 ознаменовалась официальным объявлением Испании катол. гос-вом. По договору 1941 между Испанией и *Ватиканом* франкистское пр-во получило широкие полномочия, позволявшие регулировать религ. жизнь в стране. Это было подтверждено и конкордатом 1953, по к-рому гос-во обязывалось содержать духовенство, субсидировать строительство храмов и освободить церк. учреждения от налогов. Взамен пр-во получило привилегию назначать епископов. В последние годы диктатуры Франко, по мере нарастания в стране демократич. тенденций, формируется стремление придать гос-ву светский характер. Эта тенденция нашла свою реализацию в конституции 1978, провозгласившей отделение церкви от гос-ва, а в заключенном в 1979 новом конкордате был пересмотрен ряд положений конкордата 1953. Но исп. катол. церковь не смирилась с падением своего влияния в стране. Единый курс, направленный на поднятие авторитета церкви в об-ве, вырабатывается Конференцией епископов Испании, состоящей из 72 членов. Однако как среди верующих, так и среди духовенства нет единства. В лоне исп. катол. церкви существуют различные течения: от левых радикалов до консерваторов, борющиеся друг с другом.

КАТОЛИЦИЗМ В ИТАЛИИ. Само возникновение католицизма как самостоят. конфессии связано с распространением и укреплением христ-ва в Италии, где уже в 1 в. н. э. появились отдельные общины, традиц. связываемые с апостольской деятельностью св. *Петра* и *Павла*. Во 2—3 вв. в ходе богосл. споров и полемики с еретиками крепнет авторитет римск. церкви, опиравшейся как на свое столичное положение, так и на представление о наследовании

римск. епископами власти князя апостолов — св. *Петра*. Во вт. пол. 3 в. епископ римский практич. управлял всеми диоцезами Италии и имел право назначать там епископов. Влияние христ. церкви усилилось со времени императора *Константина*. Этому способствовала легализация ее деятельности, перенесение столицы на Восток и начавшееся обогащение *папства*. В период варварских нашествий 5 в., а также на протяжении господства в Италии остготов и лангобардов, частично исповедовавших *арианство*, римск. церковь часто выступала как союзница Византии, поскольку папство, несмотря на авторитет таких его представителей, как *Лев I* и *Григорий I*, было еще довольно слабым. Во вт. пол. 8 в. конфликт с лангобардами заставил папу Стефана II искать защиты у короля франков Пипина Короткого, что привело к созданию в 756 в центре Италии *Папской области*. После распада Каролингской империи возобладавшая в Италии феод. анархия захлестнула и Рим. Папский престол оказался игрушкой в руках враждующих группировок, и германский король Оттон I, вмешавшись в итальянские дела и захватив в 962 Рим, провозгласил *Священную Римскую империю* и подчинил ее влиянию папство, а также области Сев. и Центр. Италии. Не имея опоры в самой Италии, папы нашли ее в Ключинском движении (см. *Ключинская реформа*), усилившем их авторитет. Это позволило *Григорию VII* начать борьбу с императором. Во вт. пол. 12 в. папство поддержало борьбу итал. городов против Фридриха I Барбароссы, победа над к-рым подорвала господство императоров (см. *Александр III*). Однако папство, стремившееся к усилению своего влияния, встречало сопротивление и в самой Италии, что привело к возникновению двух партий: *гвельфов* и *гибеллинов*. Кон. 12—13 вв. были временем укрепления влияния К. в И., что было вызвано

ростом междунар. авторитета и могущества папства при *Иннокентии III* и повышением духовн. авторитета церкви благодаря деятельности новых монаш. орденов: *францисканцев* и *доминиканцев*. *Авиньонское пленение* и "*Великая схизма*" ослабили позиции К. в И. (см. *Соборное движение*). Именно это обстоятельство в совокупности с социально-политич. расцветом итал. городов привело к формированию культуры Возрождения, оказавшей опред. секуляризирующее воздействие на саму церковь. В 15 в., после окончат. возвращения пап в Рим, итал. политика заняла в их деятельности центральное место. Папская область превратилась в одно из итал. региональных гос-в. Отсюда понятна многовек. практика избрания папами только итальянцев. Выразившийся в политике *Контрреформации* (16 в.) социально-политич. кризис Италии привел к усилению церк. реакции, ужесточению инквизицион. террора и духовной цензуры. Такое положение практич. сохранялось до кон. 18 в. Франц. революция и наполеоновское владычество существ. подорвали позиции К. в И. Но после Венского конгресса катол. церковь восстановила свое положение и встала во главе внутр. реакции. Для подавления революц. движений она постоянно прибегала к помощи австрийцев, захвативших Сев. Италию. После поражения Революции 1848 гл. гарантом неприкосновенности светской власти пап стал франц. император Наполеон III. Объединение Италии церковь встретила враждебно: *Пий IX* в 1860 отлучил от церкви короля Италии Виктора Эммануила II и его министров. После падения в 1870 Второй империи папа лишился помощи Франции, и 20. 9. 1870 светская власть церкви пала под натиском гарибальдийцев и королевской армии. "Законом о гарантиях" от 13. 5. 1871 итал. гос-во обеспечивало папам неприкосновенность личности, сохраняло за ними Ватиканс-

кий и Латеранский дворцы и обязалось ежегодно выплачивать более 3 млн лир. Была также гарантирована свобода дип. деятельности церкви. *Пий IX* отказался признать итал. гос-во, демонстративно объявил себя "узником Ватикана" и запретил итал. католикам принимать участие в выборах. Этот запрет существовал до нач. 20 в. Приход в 1922 к власти в Италии фашистов способствовал примирению гос-ва и папского престола. 11. 2. 1929 были заключены *Латеранские соглашения*, признавшие гос. самостоятельность Ватикана. Отношения между сторонами регулировались конкордатом, признавшим католицизм гос. религией Италии и провозгласившим Рим св. городом. В основу гражд. законодательства были положены мн. принципы канонич. права, напр. запрет разводов. С этого времени установились тесные отношения Ватикана с режимом Б. Муссолини, к-рые продолжались до его падения в 1943. Активное участие католиков в движении Сопротивления способствовало усилению позиций К. в И. В 1943 была созд. Христианско-демократич. партия, к-рая, став ведущей бурж. партией Италии, единолично находилась у власти с 1947 по 1962, а с этого времени постоянно входит в правящие блоки, сохраняя в них ключевые посты. Конституция 1947 провозгласила в Италии свободу совести, но сохранила при этом все положения конкордата 1929, включая гос. характер католицизма, запрет разводов, обязат. преподавание в учебных заведениях религ. дисциплин и т. д. Кроме того, церковь освобождалась от налогов. В дальнейшем, в результате борьбы левых сил, на референдуме 1974 удалось одобрить закон о разводе, а в 1981 в Италии был отменен запрет на аборт. 18. 2. 1984 между Ватиканом и Италией был заключен новый конкордат, к-рый внес изменения в Латеранские соглашения (в части, был ликвидирован статус

св. города в Риме). В декабре 1984 был подписан дополнит. протокол, к-рый установил новый статус церк. имуществ и религ. орг-ций в Италии.

КАТОЛИЦИЗМ В КАНАДЕ. Начало распространения католицизма в Канаде положили франц. миссионеры и переселенцы в первые десятилетия 17 в. В 1659 была установлена церк. иерархия; в 1647 — основано епископство в зап. части Канады — Квебеке. После передачи в 1763 Канады Англии положение церкви осложнилось, но проявленная духовенством лояльность способствовала постепенной стабилизации положения. В кон. 18 — нач. 19 в. в Канаду прибыло большое число англоязычных католиков-шотландцев и ирландцев, расселявшихся преимущественно в вост. районах. Церковь сыграла опред. консолидирующую роль в развитии страны. Единая церк. орг-ция сложилась в 1844—1845, предшествуя созданию самоуправляющегося гос-ва (1867). Тем не менее между франкоязыч. и англоязыч. католиками не раз возникали трения. В 1910—1917 *Ватикан* провел в Канаде разделение епархий по языковому признаку, не имеющее аналогов в практике мирового католицизма. Канад. католицизм традиционно активен в политич. сфере. Духовенство, первоначально утверждавшее в качестве идеала патриархально-земледельческое об-во, в 1930—1940-е гг. стало активно поддерживать классич. капитализм. В 1960—1980-е гг. произошел сдвиг церкви влево в социально-политич. вопросах и утвердилась либеральная линия в вопросах моральных. В совр. Канаде католицизм исповедует около 50% населения. Церковь в последнее время стала проявлять значит. активность в борьбе за разоружение, сокращение военных расходов. Одновременно имеет место и усиление фундаменталистских тенденций.

КАТОЛИЦИЗМ В ЛАТИНСКОЙ АМЕРИКЕ. Распространение католицизма в Лат. Америке началось вместе с испано-португ. завоеванием Нового Света. Первые монахи-миссионеры прибыли на Антильские острова в составе экспедиции Х. Колумба в 1493; первая церковь построена в 1502 в Санто-Доминго. Задача миссионеров сводилась к обращению индейцев в католицизм; после чего те становились подданными короны. Проникая в глубь территорий, миссионеры готовили почву для экспансии колонизаторов. Вслед за монахами доминиканского и францисканского орденов в нач. 17 в. активное участие в христианизации и колонизации местного населения приняли *иезуиты*. Монахи создавали специальные поселения-миссии, насчитывающие мн. тысячи людей. Наибольшую известность приобрело гос-во иезуитов, основанное в 1610 на территории современных Парагвая и Аргентины с населением 30 тыс. человек. Христианизация, как правило, осуществлялась насильственно. Католицизм был единственной разрешенной религией, подозреваемых в "идолопоклонстве" *инквизиция* жестоко карала. Но одновременно монахи сыграли и большую цивилизаторскую роль. Многие совр. города возникли на месте бывших миссионерских поселений. Монахи изучали индейские языки, составляли их грамматику и словари, изучали местные обычаи и культуру. В миссиях велась просветительская работа, прививались элементарные культурные, технические навыки. Учебные заведения всех ступеней, включая колледжи и ун-ты, создавались и руководились католич. церковью. В колониальный период церковь сделала часть гос. механизма власти и приобрела широкие привилегии. Войны за национальную независимость стран Южноамер. континента (нач. 19 в.) привели к постепенному исчезновению колониального католицизма. Отно-

шения либеральных республиканских пр-в с церковью были отмечены острой политич. борьбой. Первая попытка отделения церкви от гос-ва была предпринята в Колумбии в 1853. Лишь с кон. 19—нач. 20 в. конституционно закрепляется свобода вероисповедания и закладываются основы современного юридич. статуса катол. церкви. В наст. вр. существуют две формы взаимоотношений церкви и гос-ва — отделение и патронат. Церковь отделена от гос-ва в Бразилии, Гватемале, Гондурасе, на Кубе, в Мексике, Никарагуа, Панаме, Сальвадоре, Уругвае, Чили, Эквадоре. Право патроната, унаследованное от колониальных времен, действует в Аргентине, Боливии, Венесуэле, Гаити, Доминиканской Республике, Колумбии, Коста-Рике, Парагвае, Перу. Почти все латиноамер. страны имеют дип. отношения с Ватиканом. Колумбия с 1887 и Доминиканская Республика с 1954 связаны с Ватиканом *конкордатами*. Наибольшими привилегиями и обществ.-политич. влиянием пользуются катол. церкви в Колумбии и Перу. Резко антиклерикальное законодательство установлено в Мексике и Уругвае. Традиционно катол. церковь Лат. Америки консолидировалась с политич. реакцией, активно выступала против рабочего и освободит. движений, соц. реформ, сотрудничала с диктаторскими режимами. Осн. каналами ее общественного влияния с нач. века стали разветвленная сеть светских орг-ций (наиб. крупная из них — *"Католическое действие"*), учебные заведения, христ. профсоюзы и ориентированные на церковь политич. партии. Глубокие перемены стали происходить с сер. 60-х гг., когда, откликаясь на подъем национально-освободит. движения и ориентируясь на обновленческий дух *II Ватиканского собора*, церковь все более активно втягивается в процесс социального реформизма. Широким фронтом разворачиваются религиозные социологич. ис-

следования, демократизируется и реформируется катол. система просвещения, церковь пополняется кадрами образованных священнослужителей и миссионеров. Поворот к новой политике зафиксировала Вторая генеральная конференция латиноамериканских епископов (1968). Резкой критике подверглась система капитализма; церковь объявила себя "голосом тех, кто не имеет голоса" и признала право народа на "сопротивление". Призывы к демократизации церкви и ориентации на беднейшие слои населения привели к размежеванию сил внутри нее. Левое течение обозначалось уже в середине 60-х гг. выступлениями колумб. священника Камило Торреса и браз. епископа Камары Элдера. В 1971 в Чили возникло движение "Христиане за социализм". В 70-е гг. под катол. прогрессизм была подведена идеологич. основа — *теология освобождения*, и он обрел организационную структуру — *христианские низовые общины*. Одновременно произошла консолидация правых сил, остающихся на дособорных позициях. Умеренное катол. большинство, руководимое иерархией, склоняется к либеральной внутрицерк. и соц. политике. В 70-е—нач. 80-х гг. церковь своей оппозицией военным диктатурам и защитой прав человека приобрела высокий авторитет. При переходе стран Лат. Америки к гражд. формам власти церковь стремится придерживаться политики "критической поддержки правительства", руководство высказывается за соц. справедливость и против возрастающего обнищания народа. Наиболее прогрес. позиции занимает катол. церковь Бразилии. Национальные церкви Колумбии, Венесуэлы, Мексики имеют репутацию более консервативных.

КАТОЛИЦИЗМ В ЛИТВЕ. Первую попытку принять католицизм совершил в политич. целях в 1251 объединитель Литвы князь Миндаугас, к-рый по поручению папы

римского был в 1253 коронован королем Литвы. Однако распространение католицизма в Литве в то время натолкнулось на сильное сопротивление удельных князей и крестьянства. Существует версия, что Миндаугас был вынужден отречься от католичества; в 1263 он был убит своими политич. противниками. Литва приняла католицизм под руководством князей Ягайлы (Ягелло) и Витаутаса (Витовта) в кон. 14—нач. 15 в. от Польши. По инициативе польских феодалов великий князь Литвы Ягайла в 1385 в Крево подписал акт, согласно к-рому он обязался принять катол. веру, жениться на польской королеве Ядвиге, стать королем польским, крестить литовский народ и связать Литву вечными узами с Польшей. В 1387 Ягайла и его двоюродный брат Витаутас с помощью польских священников вв. и католицизм в восточной Литве (Аукштайтия), а в 1413—1417 — в западной Литве (Жемайтия). Катол. церковь получила большие земельные владения и др. привилегии. Однако старые литовские верования уступали место католицизму очень медленно. Введение католицизма имело для Литвы противоречивые последствия. Союз с Польшей, помощь русского и др. народов дали возможность сокрушить крестоносцев под Грюнвальдом в 1410 и тем самым устранить гл. угрозу для Литвы; были созданы предпосылки для более широких экономич., политич. и культурных связей с катол. странами Центральной и Зап. Европы. Введение католицизма способствовало укреплению феодальных отношений, что ускорило экономич., политич. и культурный прогресс в Литве. В период *Реформации* соперничество католиков с протестантами привело к появлению литовских учебных заведений (в т. ч. Вильнюсского ун-та, осн. в 1579) и письменности на литовском языке. Однако вместе с католицизмом от Польши было воспринято и кре-

постничество, ухудшившее положение крестьян. Через духовенство и помещиков проводилась полонизация Литвы, усиливалась анархия, в конечном итоге приведшая к развалу польско-литовского гос-ва. Катол. церковь в Литве, включенной в состав Российской империи, в опред. мере служила препятствием на пути русификаторской политики царизма. Большинство катол. духовенства в Литве до вт. пол. 19 в. занимало пропольские позиции. С увеличением среди катол. духовенства прослойки выходцев из зажиточных литовских крестьян, формировалось катол. крыло национального возрождения, конкурировавшее с либерально-демократическим крылом и революционным движением. Во время существования Литовской республики (1918—1940) в стране под эгидой церкви образовалась широкая сеть орг-ций "*Катол. действия*", стремившихся подчинить своему контролю жизнь личности и об-ва. Этому способствовало то, что в Литовской республике церковь не была отделена от гос-ва, имела большие привилегии и обладала значительным экономич. и духовным потенциалом, имела возможность оказывать свое влияние на об-во через школу и различные гос. институты. После включения Литвы в состав СССР (1940) и окончания 2-й мировой войны значит. часть катол. духовенства покинула республику и продолжила свою церк. и политич. деятельность в эмиграции. В кон. 80-х гг. в Литве были восстановлены ущемлявшиеся в прошлом права верующих и религ. объединений. Церковь активно включилась в благотворительную и др. виды обществ. деятельности. В Литве воссоздаются различные катол. обществ. орг-ции и христианско-демократич. партия. На 1 янв. 1990 структура катол. церкви Литвы такова: имеются 2 архиепископии (Вильнюсская, формально относящаяся по документам Ватикана, к польской церк. прови-

нии Вильнюс, и Каунасская) и 4 епархии: Вилкавишкская, Кайшядорская, Паневежская и Тельшайская с Клайпедской прелатурой. Во главе катол. церкви Литвы стоит кардинал-архиепископ Каунасской архиепископии. Он же является председателем конференции епископов Литвы. Кадры священнослужителей готовятся в двух духовных семинариях — Каунасской и Тельшайской. В Литве на 1 янв. 1990 имелись 662 катол. прихода, 696 катол. священников.

КАТОЛИЦИЗМ В НИДЕРЛАНДАХ (включая до 16 в. часть сев.-вост. Франции, Люксембург, Бельгию) утверждался в процессе феодализации земель фризов в 4—8 вв. и в результате деятельности христ. миссионеров — Серватия, Виллиброрда, св. *Бонифация*. Особенность К. в Н. в 13 в. — интенсивное развитие религ. оппозиции церкви в форме мистических учений: поэтесса Хадевейх (1200—1269) и движение бегинок; Якоб ван Марлант (1235—1300) и спиритуалы. В русле К. в Н. в 14 в. сформировалось предреформационное течение "нового благочестия" (Ян ван *Рейсбрук*, 1293—1381; Герт Гроде, 1340—1384). Высокая степень соц. развития Нидерландов в 16 в. и распространение в стране гуманистич. культуры Возрождения (см. *Эразм Роттердамский*) обусловили победу кальвинистской бурж. республики над феодально-католич. монархией Габсбургов (1609). Гонения на католиков, считавшихся агентами феодальной реакции и лишенных политич. и религ. прав, ослабили в 1648. Внутренние конфликты в кальвинизме облегчили в 17—18 вв. реставрацию в Нидерландах католицизма, занимавшего, однако, независимую от Рима позицию. В 17—18 вв. в Нидерландах распространялся *янсенизм*, а в 1723 образовалась старокатолическая церковь (см. *Старокатолики*). По конституции 1798 и *конкордату* 1827 католики в стране

обрели полноту религ. и политич. прав, условия для практич. реализации к-рых появились лишь после 1848, когда произошло отделение церкви от гос-ва. Восстановление архиепископства Утрехтского сопровождалось усилением в Нидерландах позиций ордена *иезуитов*, образованием катол. политич. партий (с 1896), сети светских катол. орг-ций и учебных заведений. Ныне Католическая народная партия — одна из самых влиятельных в Нидерландах. При активности левых катол. течений подход голландского епископата к ряду важных проблем совр. социальной жизни и религ. доктрины во многом расходится с позициями Ватикана (планирование семьи, *целибат* духовенства, *непогрешимость папы*). По данным 1970, католики составляли 38% населения Нидерландов (протестанты — 39%, к неверующим отнесли себя 23%).

КАТОЛИЦИЗМ В ПОЛЬШЕ. История католицизма в Польше берет свое начало в эпохе правления князя Мешко I, к-рый в 966 принял вместе со своим окружением крещение по латинскому обряду. В 968 в объединенной этим князем стране появилось первое епископство, вероятней всего в Познани. В 992 Мешко I отдал свое молодое гос-во под верховенство и опеку папства. В 999—1000 Польша получает собственное архиепископство с резиденцией архиепископа в Гнезне. Архиепископ гнезненский, носящий с 15 в. титул *примаса*, стал с той поры и до сегодняшнего дня первой церковной особой в стране. На протяжении 12—13 вв. возникли еще несколько епископств, объединивших (в 1300) ок. 3 тыс. приходов. В 13 в. укрепляются в Польше монастыри. На фоне глубоких социальных изменений затухает в этот период в городах и в сельской местности старая культура; христ.-во латинского обряда пронизывает возникающие новые системы ценностей, представления, мир фантазии.

обычай, бытовые традиции. С 1340, когда в Польшу была включена Юго-Зап. Русь (т. н. Красная Русь), в стране появилось довольно значит. по численности православное население, и одновременно начинается экспансия католицизма в русских землях. Заключение в 1385—1386 польско-литовской унии повлекло за собой крещение языческого населения Литвы по лат. обряду. Однако на огромных территориях Великого княжества Литовского преобладало русское православное население. Во вт. пол. 16 в. большинство магнатов и средней шляхты в тогдашнем польско-литовском гос-ве (дворянской республике) поддается влиянию *Реформации*, особенно кальвинизма. Но фундамент католической церкви в Польше не пострадал; в конце концов, там победила *Контрреформация*. В 1596 часть православной церкви, действующей на территории Речи Посполитой, населенной русскими, заключила унию с Римом (см. *Брестская церковная уния*). Однако униатская, греко-католическая церковь не была признана в Польше в качестве равноправной с римско-католической. В сер. 18 в. победа католической церкви на территории Речи Посполитой над протестантизмом и православием была почти полной: количество протестантских общин сильно сократилось, греко-католики достигли значит. перевеса над православными. Одновременно нарастает напряженность в отношениях между вероисповеданиями, не соблюдается веротерпимость, что было одним из проявлений глубокого и всестороннего кризиса об-ва. Перед первым разделом Польши в 1772 на ее территории существовало более 1000 католических монастырей; римско-католическая церковь насчитывала 4500 приходов; униатская церковь объединяла вдвое больше приходов, но они были намного беднее католических. В кон. 18 в., в период Польского просвещения, в противовес массовому обскурантист-

кому католицизму эпохи Контрреформации появилось элитарное течение Католического просвещения, высказывавшееся за уравнивание в правах всех вероисповеданий. Предпринимались запоздалые попытки улучшить положение в стране греко-католической (униатской) церкви. Цели как Польского просвещения, так и Католического не были достигнуты по причине полного упадка гос-ва после третьего раздела (1795), однако просветительские традиции остались и существуют в польском католицизме до нынешнего дня. В период разделов Польши католическая церковь укрепила свои традиции, связи с польск. нацией и нашла мощную поддержку со стороны самых широких масс населения страны. Народные восстания разжигали "религиозный патриотизм", особенно среди элиты об-ва. Возник стереотип "поляка-католика", существующий до сих пор. Тем не менее уровень религиозности польских католических масс был низким. Церк. обряды и церемонии переплетались в религ. сознании народа с множеством различных предрассудков и суеверий. В период Второй Республики (1918—1939) римско-католическая церковь занимала привилегированное положение. В ней преобладали фундаменталистские тенденции, что чрезвычайно затрудняло (при сильной тяге к отождествлению национальной и религ. принадлежности) нормальное сосуществование разных вероисповеданий. В 1931 из 30 млн населения страны 64,8% составляли приверженцы римско-католической церкви, 10,4 — греко-католики, 11,8 — православные, 9,8 — иудаисты, 2,6% — протестанты. Поражение Польши в 1939 и гитлеровская оккупация нанесли церкви огромный урон, гораздо больший, чем в др. оккупированных странах Европы. Деятельность ее была сильно ограничена. Физическая расправа с католическим духовенством приобрела в Польше особо широкие размеры. Духовенство разделило тра-

гич. судьбу народа и его интеллигенции. Характерно, что в тот период почти не наблюдалось проявлений ни интеллигентского, ни народного антиклерикализма, очень сильного в предвоенное время. Это имело огромное значение для определения места катол. церкви в об-ве после освобождения страны в 1944—1945. В новом, национально однородном и гораздо большем по размерам гос-ве, чем после 1918, процент католиков стал очень высоким. Католическая церковь в послевоен. период укрепила свои позиции и развивала многостороннюю деятельность, доходящую до самых широких масс. В наст. вр. катол. церковь в Польше объединяет 27 епархий и 8101 приход. Высшая координационная власть принадлежит Конференции епископата, в к-рую входят 96 епископов, в т. ч. 3 кардинала (1989). Ее председателем является примас Польши, архиепископ Варшавский и Гнезненский. Исполнительную власть осуществляет Секретариат епископата, размещающийся в Варшаве. Число катол. священников превышает 24 076, из них 6023 — монахи (1988). В Польше действуют 45 муж. монаш. орденов, объединяющих свыше 13 тыс. монахов, и 104 женских, объединяющих 27 580 монахинь. Церковь имеет 48 высших духовных семинарий, из к-рых 26 — епархиальные и 22 — орденские. Действуют два высших катол. учебных заведения: Люблинский катол. ун-т и Академия катол. теологии в Варшаве. В 1989 права высших учебных заведений получили 5 папских учебных заведений, готовящих кадры духовенства: Папская теол. академия в Кракове, Папский теол. фак-т во Вроцлаве, Папский теол. фак-т в Познани, Папский теол. фак-т в Варшаве и Философский фак-т Общества Иисуса в Кракове. Католических храмов и часовен насчитывается в Польше ок. 16 тыс. В 1989 в стране выходило 127 катол. газет и журналов, общий одноразо-

вый тираж к-рых превышает 2 млн экз. Книжную продукцию выпускают 35 катол. издательств: ежегодно ок. 800 названий общим тиражом 15 млн экз. (1988).

КАТОЛИЦИЗМ В ПОРТУГАЛИИ. Христ-во утвердилось на территории совр. Португалии в 5 в., когда она входила в состав Вестготского королевства. С нач. 8 в. большая ее часть находилась под властью арабов. С 11 в. начинается борьба христ. населения против завоевателей, в ходе к-рой Португалия первонач. (1094) выделяется из королевства Кастилии на правах графства, а в 1139 становится королевством, признав свою вассальную зависимость от папского престола. Это обстоятельство, равно как и религ. лозунги, под к-рыми велась борьба с арабами, привело к тому, что церковь играла исключит. роль в политич. жизни Португалии. Все попытки светской власти уменьшить влияние церкви были долгое время безуспешными. Только королю Динижу I (1279—1325) удалось запретить церкви приобретение новых земель и положить конец ее вмешательству в светское судопроизводство. Во 2-м пол. 14 в. отношения с папским престолом несколько улучшились, и вследствие этого в период "*Великой схизмы*" Португалия придерживалась гл. обр. римской ориентации. Колониальная экспансия Португалии, начавшаяся в перв. четв. 15 в. с завоевания территорий в Африке, а затем распространившаяся на Азию и Америку, способствовала миссионерской деятельности португ. духовенства. В условиях *Контрреформации* в Португалии усилились преследования еретиков и иноверцев. В 1536 там была учреждена *инквизиция*. Еще при жизни И. Лойолы в Португалии утвердилось влияние *иезуитов*, к-рые в 1580 помогли Филиппу II Испанскому занять португ. престол. Это влияние продолжало сохраняться, и до сер. 18 в. иезуиты занимали

в Португалии важнейшие гос. должности. При короле Жуане V был учрежден пост иезуита-патриарха, к-рый реально стоял выше *примаса* Португалии. Политика просвещ. абсолютизма, проводимая маркизом С. де Помбалом, занявшим в 1750—1777 пост первого министра, привела к существ. изменению положения церкви: в 1759—1761 из страны были изгнаны иезуиты, в 1768 были прекращены преследования потомков обращенных в католичество иудеев, в 1771—1774 были внесены изменения в деятельность инквизиции (отменена ее подчиненность папскому престолу, в следственную практику внесены элементы светского судопроизводства, запрещены пытки и *аутодафе*). Окончат. инквизиция в Португалии была уничтожена в 1821 в ходе революц. преобразований. Политич. борьба между либерально-буржуазными и консервативно-феод. партиями, проходившая в Португалии на протяжении всего 19 в., существенно влияла на положение церкви. Неоднократно закрывались и вновь открывались монастыри, в 1834 были вновь ненадолго изгнаны иезуиты и т. д. Относительную стабилизацию в положение церкви внес *конкордат* 1886. Революция 1910—1911, свергнувшая монархию, нанесла существ. удар по позициям церкви: 8 окт. 1910 был издан декрет об изгнании из страны религ. конгрегаций, закрытии монастырей и конфискации их владений. 20 апр. 1911 обнародован указ об отделении церкви от гос-ва, 10 июля 1913 было ликвидировано португ. посольство при Ватикане, а в стране отменено преподавание религ. дисциплин в школах. Но в 1917 изгнанные священники получили разрешение вернуться, а в 1918 были восстановлены отношения с Ватиканом. Это происходило в обстановке оживления религ. жизни после т. н. *фатимского чуда*. После установления в 1932 диктатуры А. Салазара отношения с церковью приобрели

двойственный характер: конституция 1933 сохранила отделение церкви от гос-ва, но в 1940 был заключен новый конкордат с Ватиканом, предоставивший церкви в Португалии ряд привилегий.

КАТОЛИЦИЗМ В РОССИИ И СССР. Римско-катол. церковь всегда уделяла внимание Востоку, стремясь расширить сферу своего влияния. Со вт. пол. 9 в. папство вступило в упорную борьбу за проникновение в славянские страны. Особое место в его планах эвангелизации славянских народов занимала Россия. С момента возникновения Русского гос-ва папство стремилось установить с ним контакты. Однако в средние века на территории России католиков практически не было, за исключением иностранцев, преимущ. купцов, имевших свои дворы в нек-рых русских городах. Более того, отношение к католицизму в России на протяжении нескольких столетий было негативное. Это связано с тем, что папство являлось верным союзником немецких, шведских и польских феодалов, неоднократно вторгавшихся в русские земли. Вплоть до 18 в. в Российском гос-ве практич. не строилось ни одного катол. храма, да и католиков были единицы. Лишь после Северной войны (1700—1721) в составе России появились земли, где значит. часть населения составляли католики. Это — Прибалтика. Здесь католицизм получил распространение с 10—12 вв. Число католиков в Российском гос-ве заметно выросло в царствование Екатерины II, когда в результате трех разделов Польши (1772, 1793 и 1795) к России отошли обширные территории Украины, Белоруссии, Литвы и Польши, немалая часть населения к-рых исповедовала католицизм. Именно при Екатерине II между Россией и Ватиканом стали складываться отношения на официальном уровне. В конце 18 в. был заключен *конкордат*. Папская нунциатура просуществовала

в России (с нек-рым перерывом в сер. 19 в. в связи с односторонней отменой конкордата в 1847) вплоть до 1917, причем русский посланник фигурировал в папском справочнике вплоть до 1922. В Советском Союзе имелись 2 римско-католической иерархии — одна в Литве, другая в Латвии. Епископская иерархия Литвы распространяла свою власть только на Литву, а Ординариат архиепископства Риги осуществлял управление не только католической епархией на территории Латвии, но и обслуживал католическую диаспору по всему Советскому Союзу, за исключением Белоруссии, где с 1989 возникла самостоятельная епархия Минска. По данным 1987, на территории СССР действовало 1066 католических общин, к-рые обслуживались 909 священниками. Из этого числа 630 приходов и 677 священников приходилось на Литву, а 179 приходов и 105 священников — на Латвию. В остальных 257 приходах в Советском Союзе служили главным образом священники из Латвии. Большая часть католических священников в СССР (за исключением Литвы) готовилась в духовной семинарии в Риге, где преподавание велось на русском языке в силу многонационального состава семинаристов. Кроме Литвы, Латвии и Белоруссии, католические приходы имелись в РСФСР (Москва, Ленинград, Новосибирск и др.), на Украине (Киев, Одесса, Львов и др.), в Грузии, Эстонии, Молдове, Казахстане, Таджикистане и Киргизии. В Армении, Азербайджане, Туркменинии и Узбекистане проживают отдельные небольшие группы католиков. В 1990 между Советским Союзом и Ватиканом установились дипломатические отношения. В 1991 возрождены руководящая структура католической церкви в России: Апостольская администрация для католиков латинского обряда Европейской части России (Москва) и Азиатской части России (Новосибирск).

КАТОЛИЦИЗМ В США. История католицизма в США начинается

одновременно с открытием и освоением Североамериканского континента. Первыми европейцами на территории совр. Соединенных Штатов были испанцы. Однако, несмотря на то что испанская католическая деятельность началась на территории нынешних США почти на 100 лет раньше основания первых протестантских поселений, ее влияние на последующую историю амер. католицизма было слабым. Подлинное начало амер. католицизма связано с представителями влиятельного английского аристократического рода Калвер, создавшими в марте 1634 в Мэриленде первую английскую католическую колонию в Новом Свете. Вместе с тем в связи с мощной протестантской колонизацией с кон. 17 в. и практически до начала Американской революции отношение к католикам в колониях резко изменилось. С самого начала вооруженной борьбы подавляющее большинство католиков присоединилось к патриотам, и между 1776 и 1833 антикатолические законы были отменены во всех штатах. Американская католическая церковь с момента своего возникновения и до 1908 находилась под управлением Конгрегации пропаганды веры — учреждения папской курии, ответственного за миссионерскую деятельность. Руководство американской католической церковью осуществлял апостолический викарий лондонской области, а в самой Америке — его генеральный викарий. Первым амер. епископом стал Дж. Кэрролл, рукоположенный в сан в 1790. В 1791 состоялся первый синод амер. католической церкви. В 1808 Дж. Кэрролл стал архиепископом, а в США были созданы 4 епископства. На протяжении 19 в. отношения между католиками и протестантами в США были сложными. Периоды гонений на католиков, антикатолические кампании сменялись годами мирного сосуществова-

ния. С сер. 60-х гг. 19 в. происходит бурный рост катол. населения США, гл. обр. за счет иммиграции. К нач. 20 в. амер. катол. церковь уже сама обеспечивала себя кадрами священников, и США из страны, в к-рой велась миссионерская деятельность, превратились в страну, отправлявшую в разные концы света катол. миссионеров. С нач. 20 в. наиболее значит. новым явлением в жизни амер. катол. церкви было ее сближение с рабочим движением и выступления в духе реформистских идей. В 20-е гг., после призыва папы *Пия XI* к созданию орг-ций "*Католического действия*" для решения социальных вопросов, в США было создано "Социальное действие", занявшее более левые по сравнению с подобными орг-циями в европ. странах реформистские позиции. В 30-е гг. была основана Ассоциация катол. профсоюзов и катол. рабочего движения, в руководстве к-рой активную роль играли священники. Сегодня католики играют ведущую роль в руководстве большинства профсоюзов США. В период 2-й мировой войны авторитет и влияние катол. церкви в США знач. возросли. Через катол. церковь были собраны многомиллионные пожертвования, армия была наводнена катол. капелланами. Среди солдат и офицеров амер. армии католики составляли 30%. В амер. флоте католики составляли абсолютное большинство. В 60-е гг. два события оказали существ. влияние на амер. католицизм: избрание на пост президента впервые в истории страны католика *Д. Кеннеди* (1960) и *II Ватик. собор* (1962—1965), взявший курс на обновление церкви. В наст. вр. в США насчитывается 350 катол. епископов и архиепископов, среди к-рых 10 кардиналов. Амер. катол. иерархия в ее нынешнем виде сложилась в кон. прошлого века. Ведущую роль в ней с тех пор и до наст. вр. играли американцы ирландского происхождения. Среди иерархов

амер. катол. церкви немало способных менеджеров, банкиров, бюрократов. Идеальным приходским священником считается дисциплинированный исполнитель воли епископа и умелый управляющий церк. хозяйством. В значит. степени благодаря этому катол. церковь в США стала самой богатой в мире. В наст. вр. имущество катол. орг-ций США оценивается почти в 100 млрд дол., а их ежегодный доход составляет около 15 млрд дол. Недвижимое имущество катол. церкви США оценивается приблизительно в 50 млрд дол. Капиталы различных орг-ций церкви вложены в крупнейшие корпорации и банки страны. Единый курс катол. епископата вырабатывается Конференцией католических епископов США с центром в Вашингтоне, заменившей существовавшую до 1965 Национальную католическую конференцию. При центре имеется Католическая группа по связи с конгрессом, по существу, — католическое лобби. Раз в два года в Вашингтон съезжаются епископы амер. церкви для выработки общего курса. В подчинении у амер. иерархии, в ее 32 церковных провинциях и 164 епархиях и архиепископствах, разделенных на более чем 18,5 тыс. приходов, находится армия приходских священников и монахов общей численностью около 60 тыс. человек. Из них примерно 37 тыс. священников, остальные монахи — члены различных орденов. Согласно данным справочника Национального совета церквей (1989), римско-катол. церковь стоит в США на первом месте по числу последователей — 53,5 млн верующих, в то время как общая численность 32 ведущих протестантских церквей США — 42 млн членов. Католики составляют примерно 22% всего населения США. Отношения амер. катол. церкви с Ватиканом всегда были довольно сложными. Ватикан не мог не считаться с тем, что амер. церковь — одна из самых многочисленных и самая богатая

в катол. мире. Но в то же время стиль мышления амер. епископов, их подход к религ. проблемам плохо связывался с представлениями римской курии, большинство членов к-рой были выходцами из аристократии и обладали широкими интеллектуальными интересами. До сих пор представительство американцев в римской курии не отражает численности и влияния катол. церкви США. Европ. иерархи нередко и сейчас считают своих амер. коллег слишком вовлеченными в политич. курс своего правительства, слабыми проповедниками и богословами. С кон. прошлого века Ватикан представлен в США *апостолическим делегатом*, основная функция к-рого — информировать папу о жизни амер. церкви и осуществлять связь между Ватиканом и америк. католиками. Неофициально апостолический делегат играет роль дип. представителя Ватикана при правительстве США. США представлены при Ватикане (с 1939) личным представителем президента, также не имеющим офиц. дип. статуса и потому не проходящим утверждения в сенате. Президент Картер впервые в истории США назначил своим личным представителем при Ватикане не протестанта, а католика Д. Уолтера, что вызвало волну критики в амер. протестантских кругах. Католицизм в условиях США — не только религ. орг-ция, но и специфич. субкультура, со своим образом жизни и чувством принадлежности его последователей к единому организму. Один из осн. факторов, формирующих эту субкультуру, — система катол. образования. В США существуют 3 осн. формы организации катол. учебных заведений: под руководством приходского священника и местных церковных властей (наиб. распространенная форма катол. начальной школы); под руководством катол. монаш. ордена при номинальном участии местных церковных властей (наиб. распространенная форма высшего

образования), под руководством совета мирян. Существуют также смешанные формы. Особое место в этой системе занимают катол. ун-ты, играющие видную роль не только в области образования, но и в научной деятельности. В наст. вр. в США насчитывается около 500 катол. вузов, из них 200 готовят священников, остальные предназначены для мирян (в большинстве практикуется раздельное обучение мужчин и женщин). Ведущую роль в подготовке священников играют *доминиканцы* и *иезуиты*. В последние годы теологией на академическом уровне стали заниматься не только священники и монахи, но и миряне, в т. ч. женщины. Наиб. престижными с т. зр. образования считаются ун-ты: Нотр-Дам (7,8 тыс.), Джорджтаун (7,5 тыс.), Св. Креста (2,5 тыс.), Манхаттанвилль (1,5 тыс.). Большинство этих вузов принадлежит иезуитскому ордену. Всего же в США иезуитам принадлежит 81 вуз. Почти каждый десятый юрист США учился в одном из иезуитских ун-тов. В катол. вузах уделяют внимание вопросам внешней политики: в дип. школе Джорджтауна готовят дипломатов для стран Лат. Америки, при Фордхэмском ун-те существует ин-т по изучению совр. России. Катол. церковь США с большим размахом использует сегодня средства массовой информации. Общее число катол. журналов, издающихся в США, составляет в наст. вр. ок. 350. Наиболее авторитетные из них: "Америка", "Коммонуелс", "Пайлот", "Триумф". В США существуют десятки катол. радио- и телестанций. Для координации их деятельности еще в 1958 была создана Ассоциация катол. вещания. В 1965 было организовано "Национальное католическое агентство по кинематографу", в к-ром работают талантливые кинокритики и к-рое оказывает определенное давление на Голливуд и кинопрокат. В 60-е гг. была создана катол. киностудия "Час св. Франциска", выпуска-

ющая документальные и учебные фильмы. С нач. 70-х гг. католическая церковь в США обратила внимание на различные виды исполнительского и изобразительного искусств. Ею созданы пользующиеся высокой репутацией театральные, музыкальные и художественные вузы. В последние годы католическая церковь США широко пропагандирует сокровища европ. церк. искусства. Следует отметить две стороны влияния католицизма на политич. жизнь США — политич. активность иерархии и политич. активность католического населения страны. Для претворения в жизнь своих политич. требований американский епископат имеет ряд лоббистских орг-ций. В целом амер. католики политически активнее протестантов, но занимают, как правило, умеренные политич. позиции; их значительно меньше, чем протестантов, среди членов как крайне левых, так и крайне правых орг-ций. Еще с 30-х гг. 19 в. большинство амер. католиков поддерживает демократическую партию. Особенно велика была эта поддержка во времена администрации Рузвельта. Однако в последние 15 лет наблюдается постоянное ослабление поддержки католиками демократов и укрепление их связей с республиканской партией. В течение всего 20 в. постепенно растет представительство католиков в конгрессе и сенате, а также в правительстве.

КАТОЛИЦИЗМ ВО ФРАНЦИИ.

Первые документальные свидетельства проникновения христианства в Галлию относятся к 177, первые монастыри — к 4 в. Церковь Галлии в кон. 4—нач. 5 в. уже тесно связана с гос-вом, делится на провинции и состоит из епископств и приходов, как в др. частях империи; Галлия признает первенство и власть папы. Король франков Пипин Короткий был коронован папой в 754, а его сын Карл Великий (768—814) значительно укрепил церковь. При этом власть папы как высшего авторитета в де-

лах управления он не признавал: сам назначал и смещал епископов и аббатов, решал внутрицерковные споры и был единственным хозяином церкви. Начало династии Капетингов (Гуго Капет, 987) связано с огромным влиянием церкви на гос. дела. В кон. 10 в. Франция была объята церк. движением "божьего мира", ибо светские властители не могли защитить народ и церковь от феодалного разбоя и междоусобиц. *Клюнийская реформа* обновляет монашество и возрождает религ. идеал после долгого периода упадка, распространяет влияние на обширной территории. Франция становится опорой папства в борьбе против Священной Римской империи. В 12 в. начинается расцвет городской культуры, появляются первые ун-ты и выдающиеся ученые и теологи — *Ансельм Кентерберийский*, *Пьер Абеляр* и его гонитель *Бернар Клервоский*. Парижский ун-т становится общеевропейским центром схоластич. филос. доктрины католицизма. Для 12—13 вв. характерно тесное сотрудничество церкви и гос-ва. Постепенно складывается традиция "священного права королей", превосходящего папскую власть. Филипп IV Красивый вышел победителем в борьбе с папами, перенес папский престол в Авиньон и начал сам облагать налогами церковные земли. Победы *Жанны д'Арк* во время Столетней войны связались в народном сознании не только с чудом, но и соединили французский патриотизм с католицизмом. После "*Великой схизмы*", когда Рим вновь обрел свои права, во Франции возник *галликанизм*, определявший характер франц. католицизма до революции 1789. Карл VII провозгласил в 1438 независимость франц. духовенства от Рима. Король вмешивался в чисто церковные дела: продажа *индulgенций*, *исповедь*, удостоверение *реликвий*, редактирование *бrevиариев* — все решалось советом короля, куда входил епископ. Франциск

I и папа *Лев X* заключили в 1516 *конкордат*, в к-ром за королем признавалось право выставлять кандидатов на все *бенефиции*. Подолгу не замещая вакансий, король мог брать доходы с церковных бенефициев в свою пользу. Благодаря этому доходы катол. церкви — крупнейшего землевладельца Франции — в значит. степени оказались в распоряжении короля. Церковь сделалась гос. учреждением, церк. доходы — средством вознаграждения дворянства. Протестантизм во Франции в основном распространялся в среде буржуазии и ремесленников. Гражданские войны 16 в. получили религ. характер, образовались католическая и гугенотская партии, отражавшие интересы феодал. знати Сев. Франции и южного дворянства, к-рое боролось за свои вольности и привилегии и видело в секуляризации земель катол. церкви выгоду для себя. Первый период закончился *Варфоломеевской ночью*, когда было убито ок. 2 тыс. гугенотов. В 1598 король Генрих IV издал *Нантский эдикт*, по к-рому катол. религия была признана господствующей во Франции, а катол. богослужение восстановлено повсюду; при этом эдикт допускал исповедание "реформированной религии" в замках феодалов на юге страны. При Людовике XIII во имя укрепления абсолютизма была уничтожена политич. независимость гугенотов и началось упрочение позиций церкви. Создаются многочисленные религ. об-ва и конгрегации с целью религ. проповеди и недопущения новой ереси. В это время во Франции насчитывалось 15 тыс. монастырей, половина из них — вновь созданные. *Контрреформация* во Франции была связана с деятельностью *Франциска де Саль* и *Винсента де Сен-Поль*. Продолжая линию галликанизма, Людовик XIV в 1682 издает *Хартию галликанских вольностей*. 17 в. отмечен во Франции оживленной религ. полемикой в связи с появлением многочисленных мисти-

ко-моральных течений, самым влиятельным из к-рых был *яansenизм*. Век Просвещения нанес тяжелый удар по престижу церкви. Во время Великой франц. революции Учредительное собрание в 1790 приняло декрет о гражданском устройстве духовенства, секуляризировало церковные земли, распустило монастыри, поставило вопрос о независимости церкви от Рима и полной ее преданности конституции. После падения якобинской диктатуры Конвент принял закон о свободе культов (1795). В 1801 Наполеон заключил *конкордат* с папой *Пием VII*. Духовенство полностью подчинилось гос-ву, получало от него жалованье, что должно было возместить церкви утрату имущества, конфискованного и распроданного во время революции. Конкордат признал эти имущества законной собственностью их новых владельцев. В эпоху Реставрации церковь стремилась занять свое старое место в политич. организме страны. Прочные позиции начинает завоевывать *ультрамонтанство*, связывающее надежды на возрождение церкви и христ-ва с папством. Сер. 19 в. проходит во Франции под знаком борьбы между ультрамонтанами и галликанцами, противопоставившей церковь и гос-во по вопросу об образовании. Результатом этой борьбы явился закон Фаллу (1850), согласно к-рому каждая коммуна могла иметь наряду с обязательной публичной школой свободные (т. е. катол.) школы. Борьба за светское образование приводит к принятию в 1882 и в 1886 законов об образовании, к-рые полностью секуляризировали начальную ступень образования и ограничили влияние церкви на высшее образование. Приход к власти блока левых сил сопровождался усилением антиклерикализма и привел к отделению церкви от гос-ва (1905). В этот же период во Франции зарождается *модернизм*, в противовес к-рому оформляется *интегризм*. В 20—30-е гг. отноше-

ния между церковью и гос-вом нормализуются. Создается новая концепция катол. действия, главной целью к-рого становится рехристианизация умов, душ и институтов. Обновление католицизма проявляется в расцвете катол. прессы и молодежного катол. движения. Поражение Франции в 1940 и установление режима маршала Петена церковь использовала для изменения в свою пользу законодательства третьей Республики (в области образования и режима конгрегаций). В то же время многие рядовые священники участвовали вместе с левыми силами в Сопротивлении. Процессам дехристианизации в послевоенный период церковь противопоставила широкое миссионерское движение внутри страны, обращаясь прежде всего к рабочим и крестьянам, в частн., к опыту *священников-рабочих*. Начатый в 30-х гг. процесс обновления католицизма катол. философами и теологами — Ж. Маритеном, Э. Мунье, П. Тейяром де Шарденом заложил основы нового курса церкви, освященного *II Ватиканским собором*. Для совр. франц. католицизма характерен плюрализм политического выбора и теологических позиций (центристы, интегрисы, прогрессисты). Французский епископат в социально-политич. вопросах ориентируется на трудящихся и стремится утвердить позиции церкви, приводя ее в соответствие с требованиями времени.

КАТОЛИЦИЗМ В ЧЕХИИ И СЛОВАКИИ. На территории совр. Чехии и Словакии христ-во распространялось в кон. 8—нач. 9 в. миссионерами из Зап. Европы и Византии. В 9—10 вв. параллельно сосуществовали две церковно-культурные традиции — латинская и славянская. Деятельность славянских просветителей Кирилла и Мефодия оставила заметный след в культурном развитии Чехии. Мефодий ок. 880 крестил чешского короля Борживого. В 885 греко-славянское богослу-

жение было запрещено великим князем Моравии Святополком, ведущие позиции заняла катол. церковь. В 973 в Праге было основано епископство (с 1344 — архиепископство), способствовавшее укреплению чешской государственности. Моральный упадок катол. церкви к кон. 14 в. являлся одной из предпосылок предреформационного гуситского движения в 15—16 вв. Организовав в перв. трети 15 в. ряд крестовых походов против гуситов, папство было вынуждено пойти на некоторые уступки. В 1434—1436 гуситам было разрешено совершать их обряды, формально оставаясь в рамках катол. церкви. Впервые в истории ср.-век. Европы господство католицизма оказалось поколебленным. После того как Чехия в перв. трети 17 в. попала под власть Габсбургов, официальные позиции католицизма были восстановлены, однако светские и антиклерикальные традиции пустили здесь глубокие корни. В Словакии, находившейся под властью Венгрии с 11 в., католицизм являлся одним из средств мадьяризации коренного населения. В 19—нач. 20 в. общественно-политич. престиж катол. церкви, в значит. мере олицетворявшей подавление Габсбургами стремлений чехов к гос. независимости, продолжал снижаться. В бурж. Чехословакии (1918—1939) была провозглашена свобода вероисповедания, однако катол. церковь занимала господствующее положение. В годы 2-й мировой войны на территории Словакии было создано клерикально-фашистское государство во главе с епископом И. Тисо. В Чехии высшие представители клира также запятнали себя сотрудничеством с гитлеровцами, вместе с тем среди рядовых священников было немало участников патриотического движения. После победы народно-демократической революции (1948) в отношениях церкви и гос-ва до кон. 50-х гг. существовала значит. напряженность. В последующие годы сложилась

устойчивая тенденция к нормализации отношений. В совр. Чехии католики составляют 20—25% от числа верующих; в Словакии католики составляют среди верующих большинство.

КАТОЛИЦИЗМ В ЮГОСЛАВИИ. В совр. Югославии религ. принадлежность тесно связана с национальной. Католицизм исповедует около 30% верующих, преимущественно хорваты и словенцы. На территории Хорватии и Словении христ-во распространяется в 7—8 вв. миссионерами, а в начале 9 в. принимается княжеской верхушкой. В 9—10 вв. на этих землях шла острая борьба славянской и латинской традиций, перевес в ходе к-рой остался за последней. В 1060 славянское богослужение в Хорватии было запрещено. 12—15 вв. отмечены усилением позиций катол. церкви, в т. ч. в области культуры, образования, складыванием крупных монастырей. В 13—14 вв. катол. церковь являлась оплотом монархии Габсбургов, противником национально-освободит. и объединит. движения славянских народов. В кон. 19—нач. 20 в. по инициативе духовенства в Словении, Хорватии, Воеводине создаются катол. партии, рабочие орг-ции с целью поставить барьер распространению социалистич. идей. После образования самостоятельного югославского гос-ва (1918) позиции катол. церкви оставались достаточно прочными. В годы 2-й мировой войны епископат поддерживал фашистское "Независимое хорватское государство", что способствовало падению авторитета катол. церкви. В первые послевоенные годы отношения с народной властью у церкви складывались напряженно. Улучшение отношений происходит после 1960, когда духовенство заявило о своей лояльности. В 1970 СФРЮ и Ватикан восстановили прерванные в 1952 дип. отношения.

КАТОЛИЦИЗМ И ИСКУССТВО. Искусство включено в систему культа катол. церкви начиная с эпохи поздней античности и широко используется для его оформления. В "Книгах пап" ("Liber Pontificalis") зафиксировано стремление многих римских понтификов украшать церкви произведениями искусства, к-рые рассматривались как ценное достояние церкви. Потребность в доктринальном определении отношения церкви к искусству впервые возникла в эпоху иконоборчества: искусство не должно рассматриваться как зло само по себе; оно способно дать зримый образ религ. идей и символов, однако существует опасность подмены этих образцов культом творений искусства, что подвергалось решительному осуждению. В католицизме, в отличие от вост. христ-ва, канон не имел самодовлеющего значения и понимался скорее как более или менее устойчивая система форм для изображения религ. сюжетов, что открывало большие возможности для проявления индивидуальности и творческой фантазии художника. На исходе средневековья и в эпоху Возрождения это способствовало расцвету реалистич. искусства в рамках религ. проблематики. Однако церковь всегда стремилась держать под контролем процессы художеств. творчества. *Тридентский собор* принял специальный декрет об искусствах. Осудив протестантское иконоборчество, собор подтвердил почитание священных образов, подчеркнув при этом особое значение раскрытия их смысла. Собор предписал епископам наставлять верующих в значении священных изображений для христ. жизни, а также подвергать суду компетентного епископа все новое и необычное в искусстве. Церковь вмешивалась в вопросы иконографии, не допуская противоречий художеств. образов догматическим истинам. Так, в 1623 конгрегация обрядов запретила распятия, на к-рых Христос был

представлен с поднятыми вверх руками; в 1670 было запрещено изображать Христа с чертами, сильно искаженными страданием. Отношение катол. церкви к совр. искусству нашло отражение в энциклике папы *Пия XII* "Медиатор деи" (1947), где рекомендовалось активно использовать искусство "в благоговейном служении церкви и священным ритуалам". *II Ватиканский собор* в конституции "О литургии" признал особую важность приближения церк. искусства к народным культурным традициям. Искусство трактуется в этом документе как "наиболее благородное проявление человеческого духа", а высшей его формой объявляется сакральное искусство. Проявлением особого внимания к искусству явилось провозглашение в 1984 фра *Анджелико* патроном мира искусства, а также создание в Ватикане музея совр. искусства.

КАТОЛИЦИЗМ И МАСОНСТВО. С момента своего возникновения в 18 в. масонство вошло в непрерывный конфликт с катол. церковью, сглаженный только в последнее время под влиянием *II Ватиканского собора*. Масонство в принципе было светским движением, антифеодальным и антиклерикальным, что неминуемо должно было создавать коллизии с церковью, далекой от демократич. идеалов. В 1738 Климент XII в конституции "In eminenti" "навсегда" осудил масонство. С этого времени было оглашено более 200 антимасонских папских документов. В течение 19 в. масонство постепенно изменило свой первонач. характер. В разных странах оно приобретало различную социальную и мировоззренч. окраску, но нигде, однако, не примирилось с катол. церковью. Масоны в Италии (среди них Джузеппе Мадзини и Джузеппе Гарибальди) были ярыми антиклерикалами, поэтому папские осуждения сыпались на них одно за другим. *Пий IX* в энциклике "Apostolicae sedis"

представил масонство как "дьявольскую силу", а *Лев XIII* в энциклике "Humani generis" обратил внимание на исключительно антикатол. позицию любого масонства. В утвержденном Бенедиктом XV в 1917 Кодексе канонич. права (канон 2335) предусмотрено безоговорочное отлучение от церкви каждого, кто вступил в масоны. Более либеральная позиция по отношению к масонству стала складываться в церкви в период *II Ватиканского собора* (1962—1965) и понтификата *Павла VI* (1963—1978). В частн., Германская конференция епископов и Великая объединенная ложа Германии начали переговоры (1970), в ходе к-рых было заявлено, что принадлежность католиков к масонству "не вызывает абсолютно никаких проблем". К миру между церковью и масонством дело дошло также и в США. Ситуация изменилась после вступления на папский трон *Иоанна Павла II*. Германская конференция епископов в 1980 прервала контакты с масонством, заявив, что принадлежность католиков к масонству запрещена. Ватик. Конгрегация вероучения в заявлениях, сделанных в 1981 и 1983, подчеркнула, что верующие, принадлежащие к масонским ложам, находятся в состоянии тяжкого греха и не могут получать причастия. Епископат в США заявил в 1975, что принципы масонства несовместимы с христ. верой и культом.

КАТОЛИЦИЗМ И НАУКА традиционно сопоставлялись как вера и разум. Первоначально христ-во исходило из противопоставления веры античной образованности, культуре, знаниям ("Еллины ищут мудрости... но Бог избрал немудрое мира, чтобы посрамить мудрых", 1 Кор. 1:22, 27). В ранней патристике наряду с утверждением абсолютного превосходства веры над разумом (*Тертуллиан*) шел поиск их сочетания (*Ориген*). *Августин*, утверждая сверхразумность высшей истины

веры, требует сугубого уважения к истории, языкознанию, опытным (медицина, астрономия) и математич. наукам, ибо с их помощью человек постигает божеств. откровение; оккультные науки Августином отбрасываются, диалектика и риторика считаются опасными, если не служат вере ("О христианской науке"). В лит-ре Запада 6—8 вв. отмечено стремление согласовать представления о природе и истории с уровнем библейских знаний (труды Дионисия Малого и *Беды Достопочтенного*). Для становления схоластич. философии как универсальной науки средневековья характерно противоборство ортодоксального креацианизма с учениями о независимости разума от веры И. Скота Эриугены, П. Абеляра, философов Шартрской школы 12 в. Теорию вечности мира развивал в 13 в. латинский *аверроизм*, в частн., Сигер Брабантский. Роджер Бэкон считал теологию зависимой от наук. В борьбе гл. обр. с аверроизмом система *Фома Аквинского* абсолютизировала сверхразумную истину веры при допущении ее гармонии с разумом на условии превращения науки в служанку теологии. *Томизм* постепенно стал официальной доктриной католицизма: на *Триденском соборе* в нем находили обоснование для борьбы с *Реформацией*, на *I Ватиканском соборе* — для осуждения пантеизма, рационализма, натурализма. В 16—17 вв. руководство катол. церкви развернуло борьбу против концепции гелиоцентризма (гонения на Н. Коперника, казнь Дж. Бруно, осуждение *инквизицией* Г. Галилея, к-рая вытесняла концепцию геоцентризма Клавдия Птолемея (2 в.), освященную традицией. В осуждении протестантизма и оппозиционных томизму учений использовался "*Индекс запрещенных книг*". Под влиянием критико-рационалистич. и материалистич. философии 18—19 вв. в католицизме возник модернистский блок 19 в. (А. Луази и др.), требо-

вавший ревизии авторитарных подходов к научному прогрессу, особенно непримиримо выраженных в "*Силлабусе*". В 20 в. в философской системе П. Тейяра де Шардена, основанной на принципах эволюционизма и историзма, была сделана попытка придать христ-ву форму, не противоречащую совр. картине мира. В энциклике *Пия XII* "Гумани генерис" (1950) эволюционизм порицался, но при изложении отношения церкви к науке 20 в. отмечался кризис томистской позиции. О признании ведущей роли науки в жизни совр. об-ва, узаконении идеи эволюции и мн. идей тейярдизма свидетельствуют документы *II Ватиканского собора*, декларирующие необходимость положительной оценки научного прогресса (конституция "*Гаудиум эт spes*"). В 1979 *Иоанн Павел II* предложил оценить осуждение инквизицией Галилея как несправедливое.

КАТОЛИЦИЗМ И ПРОБЛЕМА ВОЙНЫ И МИРА. В течение всей своей многовек. истории папство претендовало на право осуществлять опеку над светской властью во всем христ. мире. Оно провозгласило принцип верховенства духовной власти над светской, а в Папском гос-ве папа был светским государем, обладавшим всей полнотой светской власти. Располагая собственными вооруженными силами, папство участвовало во мн. войнах и побуждало к военным действиям светских феодалов, находившихся в орбите его влияния. Для идеол. обоснования таких предприятий церковью была выработана специальная доктрина, трактуемая о "справедливой войне". При создании этой доктрины было использовано произведение св. *Августина* "О граде Божием" (написано между 413 и 426), в к-ром выдвинуты три условия "справедливой войны": уверенность в правоте, уверенность в победе и уверенность в том, что нанесенное войной зло будет меньше того,

к-рого удастся избежать с помощью войны. Католическую концепцию "справедливой войны" развил *Фома Аквинский*, уточнив, в каких случаях война не является грехом. Опираясь на августинианскую и томистскую доктрину, церковь до последнего времени утверждала, что войну можно считать справедливой, если она отвечает следующим шести условиям: она должна быть объявлена законным правительством; должна вестись за правое дело и с соблюдением определенных пропорций в нанесении ущерба военными действиями; должна быть начата с намерением заключить справедливый и прочный мир; должна быть последним средством, к которому прибегли после исчерпания всех возможностей мирного решения конфликта; должна обладать разумными шансами на успех; должна вестись моральными методами (напр., нельзя убивать без разбора людей, не участвующих в военных действиях). Концепция, сформулированная в столь общей форме, делала возможной ситуацию, когда воюющие друг с другом христианские противники утверждают, что ведут справедливую войну. В церковных концепциях о войне и мире логика *Августина* и *Фомы Аквинского* использовались вплоть до понтификата *Пия XII* (1939—1958) включительно. Только *Иоанн XXIII* в энциклике "*Пацем ин террис*" (1963) осудил любую без исключения войну как преступление против человечества, при этом он не делал различия между войнами справедливыми и несправедливыми. Ни одна война не может быть оправдана. Позиция *Иоанна XXIII* в этом вопросе получила формальное подтверждение в принятой *II Ватиканским собором* конституции "*Гандиум ет спес*" ("О церкви в современном мире"). Авторы конституции утверждают, что гонка вооружений является величайшей угрозой для человечества, но вместе с тем высказывают предположение, что пока не возникнет какая-то международ-

ная власть, располагающая вооруженными силами, государство должно быть готово к обороне и к войне, если в ней возникнет необходимость. Но ни в коем случае не должно быть использовано атомное оружие. Позиция *Иоанна Павла II* по вопросу войны и мира характеризуется именно таким подходом. Ее определяют как "ограниченный нуклеарный пацифизм", являющийся результатом реинтерпретации взглядов *Иоанна XXIII*, изложенных в энциклике "*Пацем ин террис*".

КАТОЛИЧЕСКИЕ ЦЕРКВИ ВОСТОЧНОГО ОБРЯДА — церкви, отколовшиеся от различных направлений вост. христианства (православия, монофизитства, несторианства, *монофелитства*) и имеющие унию (союз) с католической церковью. Они признают верховную власть папы и основные догматы католицизма, сохраняя свою традиционную обрядность, церковную организацию и литургический язык. В наст. вр. имеется 6 К. ц. в. о.: маронитская; греко-католическая (мелькитская); халдейская (сиро-халдейская или ассиро-халдейская); сиро-католическая; армянско-католическая; коптско-католическая. Приверженцы К. ц. в. о. живут в основном в странах Ближнего Востока — Ливане, Сирии, Турции, Иордании, Израиле, Египте, но имеют общины и в других регионах.

"КАТОЛИЧЕСКОЕ ДЕЙСТВИЕ" — общее название, объединяющее светские католические организации (профессиональные, женские, молодежные, спортивные и др.), руководство которыми осуществляется католической церковью. Цели "К. д." — укрепление и расширение влияния католицизма в массах. В наст. вр., учитывая настроения широких масс трудящихся, наиболее дальновидные и реально мыслящие деятели "К. д." стали выступать за сближение с левыми организациями, что привело к росту разногласий в руководстве "К. д."

КА́ФЕДРА — кресло со спинкой и подлокотниками, стоящее на помосте (архиерейском амвоне) в центре средней части правосл. храма. На нем сидит *архиерей* в установленных моменты богослужения. Название К. перешло в обиход и на весь архиерейский амвон.

КАФЕДРА́ЛЬНЫЙ СОБО́Р — гл. храм в епархии, к-рой управляет *архиерей*. В нем постоянно на середине стоит архиерейский амвон, или кафедра. Отсюда и название "К. с."

КАФИ́ЗМА — один из 20 разделов, на к-рые поделена *Псалтирь*.

КВАДРІ́ВИУМ (лат. quadrivium — четырехпутье) — вторая ступень *семи свободных искусств*, состоящая из геометрии (включавшей элементарные понятия о фигурах, необходимые для строительства храмов, и отрывочные данные о географии и космографии), арифметики (обучавшей счету), астрономии (сводившейся к осн. сведениям о календаре и правилам расчета подвижных церк. праздников) и музыки (обучавшей церк. пению).

КВА́КЕРЫ (от англ. quakers, букв. — трясущиеся; первоначально употреблялось в иронич. смысле; самоназвание Society of Friend — общество друзей) — последователи радикального направления в протестантизме, основанного в Англии Дж. Фоксом. Движение К., возникшее среди городской бедноты, явилось реакцией на религ. нетерпимость, ханжество и формализм, царившие в об-ве. К. последовательно проводили идеи христ. гуманизма и индивидуализма, решительно отвергая церк. догматику и культ. Несмотря на свою относительную малочисленность по сравнению с др. прот. церквями, К. оказали заметное влияние на религ. и культурную жизнь Зап. Европы и США. В основе вероучения К. лежит пред-

ставление о том, что в душе каждого человека присутствует Бог ("внутренний свет", "слово", "внутр. Христос"), человек способен его чувствовать и следовать божеств. призыву. Бог является одновременно и имманентным (он участвует во всей жизни человека), и трансцендентным (поскольку бесконечно превосходит человека). Он направляет верующего, к-рый должен (и способен) слить свою волю с волей Бога, стать инструментом, посредством к-рого Бог проявляет себя в мире. В этом поиске жизнь человека обретает цельность и смысл. Высшая истина, учат К., не в исповеданиях веры, не в книгах и проповедях, а внутри человека, и для познания ее нужно прислушаться к собственному внутр. голосу, к-рый и есть голос Бога. "Внутренний свет" адекватно воплощен в Библии, рассматриваемой К. как необходимый источник религ. истины. Однако она нуждается в интерпретации посредством "внутреннего света", чтобы приобщиться к Св. Духу, к-рый озарял ее авторов. Такая интерпретация может дать знание, независимое от Библии, хотя и не противоречащее ей. У К. отсутствует сложная, детально разработанная догматика; в своей вере они исходят прежде всего из реального опыта богопознания, в т. ч. и тех, кто жил в прежние времена. Отмежевываясь не только от катол., но и от ортодоксальных прот. доктрин, К. отвергают всякое обязательное богослужение, таинства и обряды (в т. ч. крещение и причащение), все праздники. В их молитв. домах отсутствуют к.-л. религ. символы, не допускается пение и музыка, равно и предварительная проповедь, и штатные проповедники. По воскресеньям они собираются вместе и погружаются в молчание, пока кто-либо не почувствует потребность что-либо сказать. Порой собрание проходит без единого слова. Браки между К. совершаются на основе обещания верности, данного в присутствии

старейшин. При рождении, бракосочетании, погребении никакие особые ритуалы не совершаются. С доктриной "внутреннего света" органически связаны социальные воззрения К., их этическая система и особенности поведения, во многом обусловившие враждебное отношение к ним др. прот. орг-ций и светских властей. Наиболее известным является "свидетельство о мире": именно К. разработали доктрину абсолютно бескомпромиссного пацифизма, категорически отвергая всякое насилие даже в целях самозащиты. Логика их проста: поскольку в каждом человеке присутствует "внутренний свет", то убийство человека означает убийство Бога, а это не может быть оправдано никакими земными человеч. соображениями. Поэтому К. всегда отказывались брать в руки оружие. Они выступают против внешней роскоши, чинопочитания, офиц. присяги, не дают клятв, стремятся к максимальной простоте в речи, одежде, поведении, отказываются от украшений, не снимают шляпы и не кланяются никому, требуя от каждого своего последователя безусловной искренности и правдивости. Все это неизбежно вызывало жестокие репрессии со стороны властей в Англии вплоть до принятия *Закона о веротерпимости 1689 г.*, а в США, куда с 1656 постепенно перемещался центр квакерского движения, они продолжались до 19 в. К. проповедуют и осуществляют полную религ. терпимость, поскольку считают, что все люди — язычники, христиане, неверующие, мужчины и женщины — являются носителями божеств. света и святы в одинаковой мере. На протяжении веков К. вели последовательную и энергичную борьбу против рабства, против смертной казни и антигуманного содержания заключенных, против неграмотности. Внутр. сплоченность, готовность к взаимовыручке, трудолюбие и честность, к-рую признавали даже противники К., способствовали

процветанию квакерских сообществ, увеличению в них числа фермеров, торговцев, промышленников, что приводило к ослаблению первоначального ригоризма и изоляционизма, к расширению социальной активности квакерских орг-ций. Особое внимание К. уделяли антивоенной и филантропич. деятельности, широко развернувшейся после 1-й мировой войны под руководством созданного в 1917 "Комитета служения американских друзей", к-рая включала работу среди пленных, перемещенных лиц, помощь в восстановлении разрушенных районов, борьбу с голодом и эпидемиями, в т. ч. и в СССР. Миротворческая деятельность особенно расширилась после 2-й мировой войны и распространилась на мн. страны и регионы Африки, Азии, Лат. Америки. В 1947 амер. и англ. К. была присуждена Нобелевская премия мира. Свою антивоенную деятельность К. не сворачивали даже в самые тяжелые годы "холодной войны". Они выступали против политики силы в международных отношениях, стремились наладить контакты с миротворческими орг-циями всех стран, в т. ч. и СССР, проводили марши мира, мирные забастовки, конференции, издавали многочисл. призывы, обращения. Наступление ядерной эры лишь подчеркнуло значение миротворческой миссии К.: в антиядерном движении они играют роль своеобразного фермента, отстаивая пацифистские идеи в наиболее непримиримой, последовательной форме.

КВИЕТИЗМ (от лат. *quietus* — спокойный, безмятежный) — религ. учение и течение, возникшее в католицизме в 17 в. и доводившее христ. требование безропотного подчинения воле Бога до фаталистич. безразличия к собственному спасению. К. был осужден руководством катол. церкви. В переносн. значении — пассивность, созерцательность.

КЕЛЬЯ (от лат. *cella* — комната) — жилое помещение в *монастыре* для одного или нескольких *монахов*. В тех монастырях, где устав разрешал строительство жилья за собственный счет, богатое монашество заводило в качестве К. многокомнатные покои и даже отдельно стоящие хоромы с надворными и хозяйств. постройками.

КЕРЖЕНСКИЕ СКИТЫ — старообрядч. поселения, возникшие в 80-е гг. 17 в. по лесистым берегам р. Керженец (левый приток Волги). Там сторонники старой веры скрывались от преследований светских и церк. властей. В основном это были старообрядцы поповского толка (см. *Поповщина*), а также беспоповцы *спасовского* и *поморского толков*.

КЕРИГМА (греч. *kerugma* — возвещение, проповедь) — в теол. гич. системе Р. Бультмана главное содержание христ. вероучения, остающееся после его демифологизации, т. е. очищения от всего фантастического, чудесного, суеверного. В применении к Свящ. писанию К. есть результат перевода библ. образов, символов, притч и догматов, выраженных в оригинале в архаичной и мифологич. форме, на совр. язык. К., по Бультману, — это сущность христ. веры, имеющая нормативную ценность для всех времен и народов, независимо от историч. способов ее выражения. Толкуемая экзистенциально, т. е. как значимая для повседневной человеч. жизни, К. понимается как нравств. норма и как внутриличностный диалог между богом и человеком. Понятие "К." вызвало возражения тех прот. и катол. теологов, к-рые считают миф "естественным языком" религии и, следовательно, полагают освобождение К. от ее мифологич. оболочки невозможным (П. Тиллих, Ж.-Д. Робер и др.).

КИВОРИЙ, сень — купол над престолом в больших храмах,

поддерживаемый колоннами. В центр. части богато украшенного К. часто подвешивали фигурку голубя — символ Св. Духа, — спускавшуюся над престолом. К К. крепились завесы, закрывавшие престол в промежутках между службами. К. называют также сосуд для хранения св. даров.

КИЕВО-МОГИЛЯНСКАЯ АКАДЕМИЯ — первое высшее учебное заведение на Украине, до 1701 называлась коллегией. Создана в 1632 путем объединения школы Киево-Богоявленского братства, основанной в 1615, и школы при *Киево-Печерской лавре*, основанной Петром Могилой в 1631. Продолжительность обучения доходила до 12 лет. Готовила преподавателей для духовных академий и семинарий. В 17—18 вв. К.-М. а. была крупнейшим общеобразоват. и культурным центром Украины, Белоруссии и России. В ней работали и воспитывались мн. видные деятели культуры и просвещения (*Прокопович Ф.*, *Сковорода Г. С.*, *Козельский Я.* и др.). К.-М. а. была закрыта в 1817.

КИЕВО-ПЕЧЕРСКАЯ ЛАВРА — первый в Древней Руси мужской монастырь. Находится в Киеве на берегу Днепра. Основан в 1051. Первыми игуменами монастыря были преп. Антоний и Феодосий. Монастырь начинал с ископанных монахами пещер и пещерной церкви Успения Пресвятой Богородицы. Уже с 70-х гг. 11 в. в монастыре стали строить каменные храмы — Успенский собор, а затем, в нач. 12 в., — Троицкую церковь и трапезную. Уже с тех древних времен общежитийный монастырь стал выдающимся культурным центром страны. В нем жили Нестор, Никон, Иоанн, Агапий, Алипий, Григорий и др. известные церк. писатели, ученые, зодчие, врачи, иконописцы. Здесь Нестором написаны "Повесть временных лет" и жития нек-рых святых. В середине 13 в. и в кон. 15 в. монастырь подвергся

сильным разрушениям и разграблению ордами Батыя и Менгли-Гирея. С кон. 17 в., после заключения Люблинской и Брестской уний, монастырь вел борьбу против засилия униатства и окатоличивания украинского народа за сохранение национальных традиций и правосл. веры. В 1598 монастырь получает наименование лавры. В К.-П. л. создается типография, а при Петре Могиле школа, к-рая стала первым на Руси высшим учебным заведением — *Киево-Могилянской академией*. В лавре сосредоточивается крупнейшее собрание произведений искусства: иконописи, шитья, изделий из драг. металлов и камней. К середине 18 в. складывается архитектурный ансамбль К.-П. л. (площадь 28 га). Как великие святыни хранятся в Ближних и Дальних пещерах мощи некогда захороненных здесь насельников монастыря. В 1926 правительство Советской Украины упразднило монастырь, но с 1942 он опять действовал до 1961. Во время оккупации Киева (1941—1943) фашистские захватчики разграбили и разрушили лаврские здания. В год празднования 1000-летия Крещения Руси в 1988 Рус. правосл. церкви была передана часть К.-П. л.: Дальние пещеры, храмы — Рождества Пресвятой Богородицы и Зачатия святой праведной Анны, колокольня, пять корпусов, два колодца (преп. Антония и Феоodosия) и земельный участок площадью 5,5 га. Настоятелем лавры, в к-рой проживают ок. 40 насельников, является священноархимандрит — предстоятель Украинской правосл. церкви, находящейся под юрисдикцией Московского патриархата, в сане митрополита, наместник — в сане епископа.

КІЕВСКИЙ РАСПЕВ — см. *Музыка церк. правосл.*

КИНГ (King) Мартин Лютер (1929—1968) — один из руководителей борьбы за гражданские права негров в США, баптистский те-

олог. Выдвинутая К. тактика "прямых ненасильственных действий" сыграла решающую роль в подрыве системы сегрегации и дискриминации черных американцев. Социально-религ. взгляды К. формировались прежде всего на основе его собственного опыта негра, с ранних лет столкнувшегося с системой повседневного насилия и унижения, с жестокостью полиции и несправедливостью судов, господствовавшими в южных штатах. Стремясь найти причины и пути преодоления расизма, К. изучает теологич. и филос. лит-ру. Особое впечатление на него произвели идеи У. Раушенбуша о долге церкви и христианина бороться против социальной несправедливости. Вместе с тем он признает обоснованность критики его взглядов Р. Иибуром: призывы к совести, к самоусовершенствованию в обстановке "аморального общества" серьезных результатов дать не могут. Однако, по мнению К., неоортодоксы впадают в др. крайность, слишком пессимистически оценивая возможности человека. И либерализм, и *неоортодоксия* предлагают лишь частичную истину. В итоге К. склоняется к тактике гандизма. "Одним из мощных средств, приемлемых для угнетенного народа в его борьбе за свободу, является христианская любовь, которая действует через метод Ганди". Неграм, утверждает К., противостоят не отдельные расисты, а общест. система, в к-рой господствует расистская идеология — результат греха, проявляющегося "на всех уровнях человеческого существования". К. отстаивает модернистские позиции и критикует попытки т. н. традиционалистов отвергнуть новейшие достижения науки ссылаясь на библ. высказывания. Однако успехи науки породили повсеместную иллюзию, будто "научные лаборатории способны заменить алтари" и обеспечить социальный прогресс. Но "если человеком не руководит божий дух, то сила его научных открытий станет разру-

шительным духом монаха Франкенштейна, который превратит земную жизнь в золу". В человеке заложены могучие силы и стремление к созиданию справедливого общества, но своим происхождением он обязан Богу, и без его помощи с расизмом покончить сам человек не способен. Однако люди не могут просто ждать и молиться, необходимо действовать, быть "не просто термометром общества, но его термостатом". Здесь ключевую роль призвана сыграть "сила любви", пробуждаемая в человеке Богом. Христианин никогда не должен примиряться с несправедливыми порядками, но сердце его не должно ожесточаться, насилие невозможно ликвидировать насилием, ему следует противопоставить "силу души". В русле таких размышлений конкретизируется известная тактика "прямых ненасильственных действий". Прежде всего, К. резко осуждает "самоубийственную" пассивность и примиренческое отношение к расизму большинства амер. церквей и выдвигает категорическое требование: "Свободу немедленно!" Чтобы ее добиться, нужно активными ("прямыми") действиями создавать такую напряженную обстановку, которая вынуждала бы расистские власти идти на переговоры. Подобная тактика неизбежно вызовет репрессивные меры, однако борцы за справедливость не могут, в свою очередь, отвечать насилием, они должны последовательно руководствоваться принципом евангельской любви ко всем, пробуждая ее в сердцах своих противников. Впервые эту тактику К. успешно применил против дискриминационных порядков на городском транспорте г. Монтгомери (1955). Вскоре К. была создана "Южная конференция христианского руководства", к-рая развернула широкую деятельность в южных штатах, и тактика К. стала доминирующей в массовых антирасистских выступлениях в нач. 60-х гг. Заметными этапами деятельности К. была бо-

рьба против сегрегации в Бирмингеме, поход в Селме и поход на Вашингтон (1963). В 1964 был принят Закон о гражданских правах негров, а через год — Закон об избирательных правах. Борьба, однако, продолжалась. Активно участвуя в ней, К. решительно выступал против националистич. программ типа лозунга "черной власти" и деятельности "черных мусульман". В 1968 К. был убит расистами в Мемфисе. В 1988 день рождения К. объявлен национальным праздником в США.

КИНГСЛИ (Kingsley) Чарлз (1819—1875) — англ. священник, поэт, романист и историк. Настоятель сельского прихода Эверсли англикан. церкви, духовник королевы Виктории. Один из основателей христ. социализма в Британии. Стал широко известен своей публицистич. полемикой с катол. кардиналом Дж. Г. Ньюменом, в к-рой отстаивал либерально-прот. идеи. В одном из своих первых романов — "Олтон Локк" К. развивает идеи христ. социализма. Самое известное сочинение К. — историч. роман "Ипатия" (1851), запечатлевший убийство в 415 знаменитой женщины-математика христ. фанатиками по наущению александрийского патриарха Кирилла.

КИОТ, кивот (от греч. kibōtós — деревянный ящик) — божница, деревян. украшенный шкафчик или остекленный ящик для икон.

КИПРИАН (Cyprianus) Фасций Цецилиан (ок. 201—258) — христ. апологет. Род. в Карфагене, в богатой языч. семье. Получил классич. образование, был учителем словесности, занимался адвокатурой. На 45-ом году жизни (в 246) принял крещение. В его "Послании к Донату" ("Ad Donatum") отражен процесс внутр. перерождения материально обеспеченного и просвещенного язычника в ортодоксального христианина. Уже через год К. стал пресвитером,

а в 249 был, по требованию всей карфагенской общины, избран епископом, в нарушение канонич. правил. В период гонений на христиан при императоре Деции находился в изгнании несколько лет. Требовал вторичного крещения тех, кто во время гонений под угрозой репрессий со стороны рим. властей принес жертвы языч. богам и тем предал христ. веру. Позиция К., достаточно терпимая по сравнению с т. зр. *новатиан*, подверглась критике со стороны папы Стефана I. При императоре Валериане, во время новых гонений на христиан, К. был обезглавлен. Наследие К. включает 66 посланий и 12 трактатов. Основная направленность трудов К., как и его епископальной практики — защита идеи сильной церкви со строгой иерархией внутри. Жесткая дисциплина в церкви — условие ее единства и возможность осуществления принципа в.-з. теократии. Высшей инстанцией для решения внутрицерк. дел К. считал собор, в менее важных случаях — совет пресвитеров. Мн. идеи К. относительно иерархич. устройства церкви стали в дальнейшем нормами церк. управления. В труде "О единой церкви" ("De unitate Ecclesiae") рассматривает проблемы экзегетики. Известно также соч. К. "О заблуждениях" ("De lapsus"), в к-ром осуждаются языч. верования. Принадлежащие перу К. трактаты, как и его послания, оценивались церковью как "истинно-пастырские наставления". В нек-рых соч. К. чувствуется влияние *Тертуллиана*, к-рого он называл своим учителем. Канонизирован. День памяти — 16 сент.

КИПРСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ — одна из древнейших помест. автокеф. церквей. Возглавляется архиепископом. Была признана автокеф. на III Вселен. соборе (431). До 7 в. К. п. ц. вела активную миссионер. деятельность, строила монастыри и храмы. В дальнейшем в связи с турец.

завоеваниями, крест. походами, англ. оккупацией Кипра положение церкви ухудшилось. К 40-м гг. 20 в. она имела одного иерарха. В 1947 вновь получила полную канонич. и организац. самостоятельность. В наст. вр. К. п. ц. состоит из 1 архиепископии и 5 митрополий, имеет ок. 600 приходов, 15 монастырей, в нек-рых городах открыты школы церк. византийской музыки. Резиденция архиепископа находится в г. Никозии. Офиц. печат. орган — журнал "Апостол Варнава".

КИРИЛЛ (Смирнов Константин Илларионович, 1863—1941) — митрополит Казанский и Свияжский. Родился в Санкт-Петербургской губ. Окончил в 1887 Санкт-Петербургскую духовную академию со степенью кандидата богословия и в том же году был рукоположен во священника. Служил законоучителем в ряде гимназий. С 1900 — настоятель Троицкой церкви в г. Кронштадте. В 1902 принял монашество и был назначен начальником духовной миссии в Урмии. В 1904 был рукоположен во епископа Гдовского, викария Санкт-Петербургской епархии. А с 1909 по 1918 гг. управлял Тамбовской епархией. В 1913 стал архиепископом, а в 1918 — митрополитом. В сер. 1918 назначен митрополитом Казанским и Свияжским. В завещании патриарха *Тихона (Белавина)* назван первым кандидатом на патриаршее местоблюстительство, но приступить к этим обязанностям после смерти патриарха Тихона в 1925 не смог из-за того, что находился в заключении по обвинению в "контрреволюционной деятельности". Вплоть до смерти находился в ссылке.

КИРХА, *кёрка* (нем. Kirche, шведск. kyrka — церковь) — принятое за пределами германо-язычной среды обозначение лютеранского храма. Выработанные с 16 в. архитектурные традиции придали К. особо строгие формы, восходя-

щие к готике и барокко, а прот. учение — аскетич. внутр. убранство. В наст. вр. К. часто используется не только как культовое сооружение, но и как религ. пропагандистско-культурный центр, особенно там, где лютеране составляют меньшинство.

КЛАРА (1194—1253) — катол. святая, основательница ордена *кларисок*. Род. в Ассизи в богатой семье. Последовательница *Франциска Ассизского*. В 1212, приняв монаш. обет, присоединилась к его братству в часовне Порциункуле, но Франциск поместил ее в бенедиктинский монастырь. Примеру К. последовали ее мать, сестра и др. женщины. В 1215 К. создала при церкви св. Дамиана в Ассизи первую обитель кларисок, аббатисой к-рой она была до своей смерти. Канонизирована папой Александром IV в 1255. День памяти — 11 авг.

КЛАРИСКИ — см. *Францисканцы*.

КЛИМЕНТ I РИМСКИЙ (ум. ок. 96) св. — папа с 88 (?). Автор "Послания к Коринфянам", в к-ром обосновывал необходимость подчинения общины пресвитерам ссылкой на божественный порядок, установленный в мире. Помимо этого существует множество апокрифических сочинений, приписываемых К. I. По одной из легенд, он был сослан в Крым, где его утопили ок. Херсонеса. По др. легенде, мощи К. I были найдены просветителем славян Кириллом, привезены в Рим и погребены в церкви Сан Клементе. День памяти — 23 ноября.

КЛИМЕНТ V (1264—1314) — папа с 1305. В миру Бертран де Го. Род. в Биллиандро в Гаскони. В 1299 — архиепископ Бордо. Короновался в Лионе, декларировав этим зависимость от Франции. В 1309 избрал резиденцией Авиньон. К. V оказал поддержку ко-

ролю Филиппу IV в уничтожении ордена *тамплиеров*, добившись на Вьеннском соборе (1311) их отлучения от церкви. К. V составил дополнения к "Своду канонического права" *Григория IX*, т. н. "Климентины". Основал ун-ты в Орлеане (1306) и Перудже (1308).

КЛИМЕНТ VI (1291—1352) — папа с 1342. В миру Пьер Роже. Род. в Лиможе. В 1330 — архиепископ Руана, с 1338 — кардинал. Продолжил борьбу с императором Людовиком Баварским, а после его смерти в 1347 помог избранию Карла IV. Во время восстания Колла ди Риенцо в Риме в 1347 добился его низложения, а затем ареста в Праге. Сделал Авиньон собственностью пап, выкупив его в 1348 у Иоанны Неаполитанской. В 1349 осудил *флагеллантов*. В юбилейной булле 1350 обосновал учение об *индальгенциях*. На правление К. VI пришлось эпидемия т. н. черной смерти (т. е. чумы) в 1348—49.

КЛИМЕНТ XIII (1693—1769) — папа с 1758. В миру — Карло Реццонико. Получил теологич. и юридич. образование, был администратором римской курии. К. XIII пытался противодействовать растущей просветительской критике клерикализма и оппозиции папству со стороны национальных течений католицизма: *янсенизма* в Голландии, *галликанизма* во Франции, *февронианства* в Германии (от псевдонима священника Н. Гонтхейма "Февроний"). Монархи ряда стран требовали от К. XIII пресечения злоупотреблений в ордене *иезуитов*. Бесконтрольно эксплуатировавшие колонии в Южн. Америке, Азии, Африке деятели ордена были обвинены в работорговле, контрабанде и ростовщичестве С. Помбалом, премьер-министром Португалии. Обвинение подтвердил ревизор курии, кардинал Салданье, и в 1759 К. XIII вынужден был признать изгнание иезуитов из Португалии. Практически иезу-

иты были запрещены во Франции (1764) и Испании (1767). Попытки К. XIII отстоять орден обостряли международные отношения. Критич. ситуация разрешилась при *Клименте XIV*. К. XIII вошел в историю как меценат, поддержавший И. Винкельмана, создавшего в Ватикане музей античной скульптуры.

КЛИМЕНТ XIV (1705—1774) — папа с 1769. Был сыном врача, принадлежал к ордену *францисканцев*. Избран на папский трон в напряженной обстановке интриг монархов ряда стран в Риме, связанных с требованием роспуска ордена *иезуитов*. Готовность Климента XIV пойти на уступки в отношении папских прерогатив во Франции, Испании, Неаполе, Парме вызвала резкие нападки со стороны иезуитов. Уничтожение ордена казалось монархам и бурж. кругам этих гос-в крупной победой светских сил над католицизмом. После долгих колебаний К. XIV подписал 21 июля 1773 буллу "Доминус ак редемптор" об упразднении Общества Иисуса "на вечные времена". Последний генерал ордена (до реставрации его в 1814) Л. Риччи умер в заточении в Замке св. Ангела (1775). Версия об отравлении К. XIV иезуитами считается недоказанной.

КЛИР (от греч. *kleros* — жребий) — в широком смысле слова — *духовенство*, т. е. совокупность всех *церковно- и священнослужителей*; в узком — духовенство за исключением архиереев; под К. также может пониматься *причт*, т. е. состав церковно- и священнослужителей, служащих при опред. церкви (приходской, соборной, домово-й). В раннем христ-ве это слово означало апостольское призвание. Потом стало употребляться в значении "духовенство" применительно к тем лицам, к-рые были избраны по жребию в кач-ве служителей культа. На протяжении веков состав лиц, входящих в К., неоднократно изменялся. В 4 в. из не-

го исключаются *епископы, пресвитеры и диаконы*. На Западе под К. понимались все священнослужители, начиная с диакона. На Востоке — из К. исключался епископ. В этом последнем значении термин "К." был усвоен и на Руси.

КЛІРИК — духовное лицо, посвященное на служение церкви, член церковной иерархии. В прошлом кандидаты в К. обязательно должны были пройти через обряд получения *тонзуры* (пострижение) и посвящения. Начиная с 16 в. обряд пострижения имел (для белого духовенства) почти символич. значение, а в 1972 отменен вообще. К. в катол. церкви пользуются определенными привилегиями. К числу же особых обязанностей К. относятся соблюдение безбрачия (*целибат*) и полное послушание церк. власти. В наше время кандидаты в К. после мессы представляются епископу, к-рый их экзакменует и затем благословляет на служение церкви.

КЛІРОС (греч. — "место на солее") — в храмах Рус. правосл. церкви возвышение перед *иконостасом*, на к-ром находятся во время богослужения *чтецы, певцы* (певчие), а также *священнослужители*, не принимающие непосредственного участия в богослужении, но помогающие в чтении и пении. В культовом здании два К. — левый и правый (северный и южный) по сторонам *солои*. Появление клиросов относится к 15 в.

КЛИРОШАНИН (клирошанка) — причетник, поющий на *клиросе*.

КЛОБУК (от тюрк. колпак, шапка) — головной убор монашествующих в правосл. церкви цилиндрической формы, со спадающей на плечи тканью черного цвета. *Митрополиты и патриархи* носят белые К.

КЛЮНИ — *аббатство* в Бургундии, основанное в 910 герцогом

Аквитании Гильомом Благочестивым, непосредственно подчиненное Риму. При первом аббате, св. Берноне (910—927), К. сделалось образцом для соседних монастырей. Следующий аббат, св. Одон (927—942), строго следуя бенедиктинскому уставу, одобрил сходные реформы для франц. и итал. монастырей, включая и Монте-Кассино. В 11—12 вв. К. стало центром движения за церк. реформу, в к-рой важную роль сыграл аббат св. Гуго (1049—1109). К сер. 12 в. во всей Европе число реформированных монастырей достигло 314. Пережив упадок в позднее средневековье, К. существовало до 1790.

КЛЮНИЙСКАЯ РЕФОРМА — преобразования, проведенные папством по предложению бенедиктинского монастыря Клуни в 10—11 вв. и состоявшие в создании новых монастырей, подчиненных Клуни (а не епископу), введении более строгих правил для монахов (в т. ч. *целибата*), запрете *симонии*, установлении выборов папы *коллегией кардиналов* (с устранением из них монархов и светских феодалов), в церк. *инвеституре*. К. р. не была доведена до конца из-за противодействия феодалов и высш. духовенства, но отчасти способствовала укреплению катол. церкви.

КЛЮЧАРЬ — священник собора или церкви с большим штатом клириков, в чьем ведении находится *ризница* и церк. утварь; составляет график работы священнослужителей, ведет запись в журнале дежурств и т. п.

КНИГА МОРМОНА — один из "богодуховенных" источников вероучения Церкви Иисуса Христа святых последнего дня (*мормонов*). В книге, насчитывающей св. 500 страниц, излагается хроника событий, гл. участниками к-рых выступают нефиты и ламаниты — прямые потомки некоего семитского племени, якобы пере-

селившегося на Амер. континент в 600 до н. э. Как указывается в К. М., от одного из этих племен — ламанитов — произошли амер. индейцы. Согласно мормонской вере, хроника была составлена Мормоном — последним из нефитов, побежденных ламанитами в битве в 384 н. э. Утверждается также, что первонач. текст представлял собой древние письма на золотых листах, к-рые через "ангела" Морони (сына Мормона) попали в руки будущего основателя и руководителя церкви Джозефа Смита и были им переведены на англ. с помощью магич. кристаллов — урим и туммим. В значит. своей части К. М. является имитацией текстов Ветхого и Нового заветов. Подлинный автор не установлен.

КНИГА ОБЩИХ МОЛИТВ — офиц. сборник молитв и др. литургич. предписаний *англиканства*. В нем содержатся утренние и вечерние молитвы, формы отправления обрядов, псалмы, регламентируется порядок возведения в сан епископов, священников и диаконов. К. о. м. была создана во время *Реформации* в Англии на основе имеющейся культовой практики ср.-век. католицизма. Законом о Единообразии 1549 г. молитвенник предписывался в качестве офиц. литургич. документа, используемого в Церкви Англии. В последующих изменениях К. о. м. отразилась борьба катол. и прот. тенденций англ. Реформации. Окончат. вариант К. о. м., предписанный Законом о Единообразии 1662 г., оставался в силе на протяжении последующего периода и наряду с 39 статьями составляет основу англикан. догматики и обрядности. Попытки руководства Церкви Англии внести изменения в К. о. м. в 1927—1928 были отвергнуты парламентом страны.

КНОРР (Knorr) Натан Гомер (1905—1977) — руководитель орг-ции *Свидетелей Иеговы* и президент корпорации "Общество

Сторожевой башни” с 1942. В юности принадлежал к реформатской церкви, затем примкнул к Исследователям Библии и дослужился до поста вице-президента корпорации. Для активизации проникновения исповедания Свидетелей Иеговы в др. страны открыл в 1943 “Библейскую школу Сторожевой башни — Галаад”, в к-рой по пяти- и десятимесячной программе проходят подготовку проповедники-профессионалы. Филиалы “Общества Сторожевой башни” начали выпускать организационно-методич. журнал “Служба царства” (с 1976 — “Наше царственное служение”), содержащий конкретные рекомендации миссионерам, освещающий опыт их работы. Бруклинские богословы сделали собственный перевод Библии, назвав его “Переводом Нового Мира Священных Писаний” (опубл. в 1950). Из Библии они изъяли тексты, с к-рыми не согласуется их учение. Во время президентства К. вышло более 60 его книг и брошюр, хотя он не обладал литературным талантом и не был знатоком Библии. Книги публиковались без имени автора.

КОАДЬЮТОР — в катол. церкви духовное лицо, назначаемое папой для помощи епископу в случае, если последний не в состоянии выполнять свои обязанности по старости или слабости здоровья. К. обладает всей полнотой власти епископа.

КОББ (Cobb) Джон Босуэл (род. 1925) — амер. прот. теолог, один из представителей *теологии процесса*. В своих работах К. показывает неадекватность традиционного представления о Боге внутреннему опыту и стилю жизни совр. человека. Стремясь сохранить теоцентрическую ориентацию христ. теологии, он считает самой важной ее задачей формулирование новой доктрины Бога. Признавая мифологичность языка традиционного христ-ва и его несовместимость со стилем мышле-

ния совр. человека, К. выступает с программой реинтерпретации, демифологизации христ. мифов с помощью философии процесса А. Уайтхеда, особенно импонирующей К. тем, что она определяет Бога как космич. организм, к-рый непрерывно актуализирует свое бытие из множества никогда до конца не реализуемых возможностей. В определении Бога К. следует схеме, характерной для всех представителей онтологически-пантеистической традиции в прот. теологии: стремится найти в повседневном жизненном опыте человека нечто такое, что можно было бы обозначить понятием “бог”, т. е. вначале дает экзистенциальное или феноменологическое определение Бога, а затем стремится отыскать в самой объективной реальности нек-рую основу этого религ. параметра человеческого опыта, т. е. дать онтологическое определение Бога. Самым осн. и значимым в опыте человека является “позыв вперед”, к-рый К. считает правомерным обозначать понятием “бог”. Характерная особенность человека — его способность к целеполагающей деятельности. Сущность его жизненного процесса состоит в постоянном стремлении к реализации вновь и вновь возникающих в процессе деятельности возможностей. Мотив, побуждающий человека постоянно стремиться к реализации все новых и новых возможностей, К. отождествляет с Богом, к-рый, по его мнению, призывает нас быть тем, чем мы, можем быть, и не являемся. Что касается онтологического определения Бога, то, по К., Бог есть не что иное, как “очень специфический вид превращения энергии (energy event), который лежит в основании развития природы и человека”. К. считает, что мир не существует вне Бога и помимо него, но в то же время мир не есть Бог или часть Бога. Мир находится под влиянием Бога, но не определяется им, а вносит новизну и богатство в божеств. опыт. Да-

вая панентеистическую трактовку Бога, К. стремится релятивность бытия Бога возвести в абсолют. Такой подход к интерпретации сущности Бога переворачивает смысл всех традиц. христ. понятий. Воплощение, полагает К., не ограничивается только одной историч. личностью Иисуса, а является способом и формой выражения божеств. деятельности в мире вообще: Бог постоянно воплощает себя в своем непрерывном творении мира, никогда не истощает, не исчерпывает самого себя, постоянно побуждая к действию, к активности природу, историю и прежде всего людей, выражая себя все более и более полно до тех пор, пока созданный им порядок в мире не становится в нек-ром смысле его "телом".

КОВЕНАНТ БЛАГОДАТИ (от лат. *covenio-convenio* — сходиться, соглашаться; *conventum* — договор) — Библия, рассматриваемая как соглашение, заключенное Богом с людьми. В Ветхом завете соглашение с избр. народом (Быт. 15:17—18; Исх. 19:5—7 и др.) означено термином *berith*, "договор", к-рый в Септуагинте переведен как *diathēkē*, т. е. "завет" (в Вульгате — *testamentum*). Раннебурж. идеология, будучи "юридическим мировоззрением" (Энгельс), придавала исключит. значение договорным отношениям между людьми как субъектами права. Это нашло отражение в разработанной в 17 в. гол. и англо-амер. протестантами "ковенантной теологии", к-рая различает "ковенант дела" и К. б. Первый договор с Богом являл собой однозначную связь между человеч. поведением и вызываемыми им вознаграждением или наказанием. Это было возможно в состоянии невинности, когда Бог и мир были открыты человеку (Адаму). В соответствии с первым ковенантом человек был наказан "по делам" за грехопадение тем, что утратил непосредств. контакт с творцом и обрел склонность к греху. Из

милости, человеком не заслуженной, Бог дал ему свод принципов и норм правильного поведения, благодаря к-рым человек может существовать в сообществе людей и иметь критерии должного поведения. Он может ответить на эту милость (божий завет, воплощенный в писании) лишь строгим выполнением предписаний, памятуя о том, что это не гарантирует ни посмертного спасения, ни защиты от жизненных невзгод. Амер. пуритане считали, что человеч. жизнь регламентируется тремя договорами: основополагающим К. б. между Богом и членами невидимой церкви (т. е. предызбранными к спасению), церк. ковенантом (добровольным соглашением с Богом видимой конгрегации верующих) и гражд. ковенантом (гос-вом), к-рый распространяет нормы соглашения с Богом на гражд. жизнь. Концепция К. б. — важный аспект трактовки *благодати* в протестантизме.

КОДЕКС ЮРИС КАНОНИЦИ (лат. *Codex juris canonici*) — основной сборник канонов, определяющих содержание *канонического права*. Назван так в отличие от основного свода законов римского права, получившего в Зап. Европе в 12 в. название Кодекс юрис цивилис. Историко-правовой материал К. ю. к. накапливался постепенно из решений вселенских соборов, папских декретов и др., предоставлял возможность судопроизводству выносить решения в каждой области права на основе сопоставления канонов. При сохранении традиции законодат. материал постоянно пополнялся. Первое значит. собрание канонов вселенских соборов и важнейших предписаний пап составил Дионисий Малый (6 в.). Папа Адриан I направил этот свод канонов королю франков Карлу Великому, к-рый утвердил его в 802. Профессор права из Болоньи Грациан ок. 1150 свел появившиеся к тому времени папские декреты в "Согласование разноречивых кано-

нов", распределив их по темам (Кодекс, или Декрет Грациана). Не вошедшие в Декрет Грациана конституции, изданные при *Григории IX* в 1234, "Секста" (1298) и опубликованные при *Клименте V* "Климентины" (1313) — в совокупности с предыдущими собраниями — составили, по решению *Базельского собора* (1431—1443), К. ю. к. Его систематизация в 1499—1502 и 1582 (предпринятая комиссией *Тридентского собора*) со временем потребовала существ. унификации. По инициативе Пия X был разработан к 1917 новый К. ю. к., вступивший в силу при Бенедикте XV в 1918. Он рассматривал общие нормы церк. юрисдикции, положение духовных лиц, вопросы церк. администрации (курия, приходы, монашество, светские орг-ции церкви), таинства, порядок богослужений и канонизации святых, систему наказаний клира. В отличие от прежнего К. ю. к., имевшего прямое отношение к различным сферам гражд. юрисдикции как равный источник феод. права, этот К. ю. к. регулировал в основном внутрицерк. проблемы. В связи со значит. обновлением катол. теологии *II Ватиканский собор* указал на необходимость пересмотра К. ю. к. Подписанный *Иоанном Павлом II* в 1983 новый кодекс сохраняет основное содержание прежнего при значительном сокращении количества статей (с 2412 до 1752) и причин для отлучений (с 37 до 7, в т. ч. отменено отлучение членов масонских лож). Закрытым остается доступ для женщин к сану священника, запрещено вступление в брак после оформления развода в гражд. учреждениях, санкционирована кремация вместо погребения. Сохраняется запрет священникам занимать политические должности.

КОКС (Сох) Гарвей (род. 1931) — амер. прот. теолог. В книге "Секулярный город" (1965) К. ставит вопрос о необходимости секулярным образом мыслить о Боге

— не религиозно, а в связи с революц. развитием сегодняшнего мира, т. к. слово "бог" в его традиц. понимании становится для большинства пустым звуком. История проходит 3 стадии — мифологическую (примитивное об-во), онтологическую (гос-во) и функциональную, к-рая начинается сейчас, в процессе перехода к новой соц.-экономич. организации, "технополису". Функциональное мышление спрашивает не о том, кто есть Бог, а как он действует в реальном мире. Последние работы К. посвящены изучению новейших явлений молодежной контркультуры.

КОЛЛЕГИЯ КАРДИНАЛОВ

— совокупность *кардиналов* катол. церкви. На протяжении веков число кардиналов не превышало 70, традиционно большинство из них были итальянцы. После 2-й мировой войны папы римск. стали из политич. соображений пополнять К. к. за счет епископов из стран Лат. Америки, Азии и Африки. В наст. вр. кардиналов свыше 140, причем итальянцы находятся теперь в меньшинстве. Однако в К. к. по-прежнему преобладают европейцы и представители США.

КОЛÉНОПРЕКЛОНÉНИЕ

— предписанная церк. канонами поза смирения и самоуничтожения; принимается верующими как при личной молитве (дома или в храме), так и во время храмового богослужения в знак полной и безоговорочной покорности Богу.

КОЛОКОЛ ЦЕРКОВНЫЙ

— ударный сигнальный инструмент, применяемый для созыва верующих на богослужение, сопровождения *крестного хода*, сбора населения (вечевой К.), сигнала тревоги (набат). Изготавливается из бронзы, имеет форму срезанной снизу груши, внутри к-рой подвешен язык. Применение К. в ритуальных целях восходит к глуб. древности, но и до сих пор ему приписываются магич. свойства

отгонять злых духов, болезни и бедствия. В православии К. ц. применяются с 9 в., на Руси привозные колокола — с 11 в., а собств. изготовления — с 13 в. Самые большие в мире колокола отлиты в России (Царь-колокол в Моск. Кремле весит свыше 200 т). Для К. ц. сооружаются звонницы и колокольни. Во время службы используются разл. размера и строя К., на к-рых исполняются опред. мелодии в ритмич. последовательности.

КОЛОКОЛЬНЫЙ ЗВОН

— в христ.-ве — ритуальное оповещение верующих о церк. службе. В православии К. з. сопровождает отд. моменты в богослужении и является неотъемлемой частью церк. обрядов. К. з. верующими приписывается также магич. способность отгонять "нечистую силу", болезни, "сокрушать молнии", т. е. прекращать стихийные бедствия. Использование звона колоколов и колокольчиков в ритуальных, магич. целях уходит корнями в далекое прошлое и характерно для мн. первобытн. культов. Звон в один колокол или несколько колоколов поочередно в правосл. церкви называется благовестом, в несколько колоколов одновременно — трезвон. Нек-рые звонари и парамонари (пономари) при крупных правосл. храмах достигали в К. з. подлинного искусства и пользовались большой славой. Для правосл. музыки, исключавшей применение муз. инструментов, К. з. отчасти восполнял этот недостаток.

КОЛОКОЛЬНЯ — высокое башнеобразное сооружение для подвески церк. колоколов. Строится либо вблизи церкви, либо как часть храма. Первые в христ. церкви колокольни были построены в Риме при базиликах св. Иоанна Латеранского и св. Петра. С 11 в. К. стали строиться в Европе повсеместно. На Руси К. существуют с 14 в.

КОЛУМБАН (ок. 543—615) — ирланд. ср.-век. просветитель, миссионер, поэт. В 591 отправился из монастыря Бангор, средоточия лат. и греч. культуры, на континент. В Сев. Франции по приглашению короля Гонтрана основал 4 монастыря, в т. ч. Люксей со скрипторием. От монахов К. требовал подчинения суровому уставу, от знатных франков — отказа от языч. обычаев. Из-за конфликта с королевой Брунгильдой был изгнан из г. Нанта и проповедовал в Германии. В 612 в Сев. Италии при поддержке первой катол. правительницы лангобардов, королевы Теоделинды, основал монастырь Боббио — один из самых знаменитых в Европе. Просветительская деятельность К. и его учеников Галла и Сигиберта развивалась почти независимо от папства, способствуя становлению духовных и светских школ, сохранению античного наследия в феод. Европе. Как покровитель Ирландии К. менее популярен, чем *Патрик*. Считается защитником от наводнений.

КОЛЯДА — дохрист. цикл праздников у славян в период зимнего солнцеворота. По древн. воззрениям, это начало новой жизни, обновления природы. После безуспешных попыток искоренить К. христ. церковь включила ее в свой рождественский и крещенский циклы с 24 дек. по 19 янв. (*святки*). Играм и обрядам К. церковь противопоставила "славление Христа", хождение со звездой и пр. христ. атрибутикой. В результате возникла синкретическая обрядность.

КОМИССИЯ ПО ВОПРОСАМ КУЛЬТОВ ПРИ ПРЕЗИДИУМЕ ВЦИК — спец. орган, образованный Президиумом ВЦИК 8 апр. 1929 для рассмотрения вопросов, связанных с деятельностью религ. орг-ций. В его состав входили представители центральных органов и ведомств: Наркомюста, Наркомпроса, НКВД, ОГПУ

и др. Возглавил комиссию, к-рая функционировала до весны 1934, П. Г. Смидович. Нормативным актом, определявшим права и обязанности комиссии, была инструкция "О порядке проведения в жизнь законодательства о культах". Одноврем. она регулировала и деятельность местных комиссий по вопросам культа, к-рые образовывались в автономных республиках, краях и областях. К числу осн. обязанностей комиссии относилось "общее руководство и наблюдение за правильным проведением в жизнь политики партии и правительства в области применения законов о культах на всей территории РСФСР". А потому она имела право давать разъяснения по "религиозным вопросам" советским и иным органам, рассматривать жалобы и заявления верующих и вести общий учет религ. объединений. Комиссия имела право требовать от них предоставления статистич., финансово-хозяйств. и иных сведений, отменять постановления местных и центральных органов власти и заслушивать их на своих заседаниях. Ведомства и орг-ции республики обязывались предварит. согласовывать с комиссией все планируемые мероприятия, так или иначе связанные с деятельностью религ. орг-ций, а постановления и требования комиссии были обязательны для них.

КОМИССИЯ ПО РАССМОТРЕНИЮ КУЛЬТОВЫХ ВОПРОСОВ ПРИ ПРЕЗИДИУМЕ ЦИК СССР — спец. общесоюзн. орган, образованный в апр. 1934 Президиумом ЦИК СССР для рассмотрения вопросов, связанных с деятельностью религ. орг-ций, и обеспечения единства в "церковной политике" гос-ва на территории Союза ССР. В состав комиссии входили представители союзных республик, Верховного суда и Прокуратуры СССР, НКВД, ВЦСПС, ЦК ВКП(б), Института философии Комкадемии, Цент-

рального совета Союза воинствующих безбожников. В круг обязанностей комиссии включалось: разработка проектов постановлений по вопросам, связанным с деятельностью религ. орг-ций, рассмотрение жалоб и заявлений верующих и религ. орг-ций, учет религ. обществ, групп и духовенства, разъяснение и толкование норм законодательства о культах, координация и контроль за деятельностью республиканских и местных комиссий по культовым вопросам. Аналогич. образом формировались и определялись права и обязанности комиссий по культовым вопросам при Президиумах ЦИКов союзных республик. Комиссия функционировала до весны 1938, ее возглавлял П. Г. Смидович, а с 1935 — П. А. Красиков.

КОНГРЕГАЦИИ РЕЛИГИОЗНЫЕ (лат. *congregatio* — объединение, союз) — объединения, религ. ассоциации, члены к-рых, священники и миряне, дают простые обеты (*терциарии, францисканцы, доминиканцы, лазаристы*) на определенный срок или пожизненно. К. р. стали возникать в кон. 16—17 вв. Широкое распространение К. р. получили в 19 в. Наиболее значит. К. р. — редемптористов, облатов, Непорочной Девы Марии, марианистов (основанная *иезуитами* для пропаганды среди молодежи культа Богородицы).

КОНГРЕГАЦИИ РИМСКИЕ — осн. учреждения *курии римской*, курирующие разные направления деятельности католической церкви. Ядро конгрегаций составляют комиссии, первонач. состоявшие только из кардиналов. Но после реформы, проведенной Павлом VI в 1967, в них входят также несколько епископов с разных континентов. Члены комиссии конгрегации раз в неделю в определенный день собираются на сессию для решения накопившихся вопросов. Во главе каждой конгрегации стоит кардинал-префект, назначае-

мый папой на 5 лет. Помогает ему в управлении конгрегацией секретарь в сане епископа. В зависимости от конкретных задач, стоящих перед конгрегацией, ее штат может быть более или менее многочисленным. Самой важной из всех римских конгрегаций является Конгрегация евангелизации народов. Каждая конгрегация пользуется услугами известного числа консультантов: прелатов, монашествующих и мирян. Это прежде всего эксперты, призванные выражать свое мнение (обычно в письменном виде) по определенным вопросам. Последняя реформа римск. курии, определившая структуру, компетенцию и названия конгрегаций, была проведена на основе апостольской конституции "Pastor Bonus", к-рая вступила в действие 1 марта 1989. Согласно ей в Ватикане имеются следующие конгрегации: доктрины веры, восточных церквей, божественного культа и дисциплины таинств, евангелизации народов, по делам канонизации, по делам епископов, по делам духовенства, католического воспитания, монашеских орденов и светских институтов.

КОНГРЕГАЦИОНАЛИСТЫ (от лат. congregatio — соединение, связь) — последователи возникших на позднем этапе англ. Реформации (в кон. 16 в.) радикальных общин (конгрегаций) и церквей, наиболее активно боровшихся за "очищение" ("пурификацию" — отсюда "пурианизм") англ. церкви от епископата и всех элементов катол. доктрины и обрядности. Основополагающий принцип — полная вероисповедная и организационная автономия каждой конгрегации, что означало, с одной стороны, неприятие церк.-администрат. централизации и богосл. диктата извне; с др. стороны, широкое самоуправление с привлечением членов церкви (фактически лишь взрослых мужчин). Община сама решала вопросы назначения и увольнения кли-

риков, приема новых членов, практиковала публичные дискуссии. Конгрегац. демократизм позволял культивировать элементы социального республиканизма и был привлекателен для широких обществ. слоев. Основатель первой конгрегац. церкви (1581) Р. Браун автономию общины трактовал и как независимость религии и церкви от гос-ва (в силу этого понятия конгрегационализма, браунизма, сепаратизма и индепендентства часто используются как синонимичные, хотя в отд. случаях они могут указывать на конкретные секты и движения). В политике К. были последовательными противниками королевско-феод. режима и составили костяк республ. армии О. Кромвеля. Однако после военной победы над роялистами лагерь К.-индепендентов раскололся. Выступившие с рядом демократич. социальных требований левеллеры потерпели поражение. После этого и в особенности после реставрации в 1660 Стюартов усилилось переселение К. в Америку, где ранее эмигрировавшие К. основали первые колонии Новой Англии. Амер. К. сыграли заметную роль в соц.-экономич. развитии этого региона и в возникновении независимых США. Исторически К. придерживались кальвинистского понимания "испорченности" чelовеч. природы, благодати, предызбавления к спасению и т. д. и придавали большое значение Писанию, личной вере и деловому успеху как симптому богоизбранности. Однако с самого начала наметились отклонения от кальвинизма. Так, исходя из священства всех верующих, К. привлекают к проведению служб и проповедничеству всех мирян; они высоко ставят принцип мирского и религ. коллективизма, считая, что получателем благодати является община. Заметны тенденции к отказу от учения о жестком предопределении судьбы человека и идеи непогрешимости Библии. К. были восприимчивы к науке и образова-

нию, они сыграли решающую роль в основании Гарвардского, Йельского и др. колледжей (в последующем — ун-тов), многие *министры* занимались науч. изысканиями. Конгрегационные церкви существуют в Великобритании, бывших англ. колониях, Голландии, Швеции и нек-рых др. странах. Принцип конгрегационализма сыграл положит. роль в утверждении религ. плюрализма и веротерпимости, — этим объясняется поддержка К. экуменизма. В то же время национальная и международная консолидация конгрегационных церквей шла медленно. В пер. пол. 19 в. возникают унии конгрегационалистов Англии, Уэльса, Шотландии и Ирландии. В 1871 в США созывается первая национальная конференция конгрегационных церквей. В 1891 возникает Международный конгрегационный совет, к-рый осуществляет обмен мнениями и опытом и не имеет административных функций (Совет лишь в 1959 создал в Лондоне постоянный секретариат). В США в 1931 учреждается Ген. совет конгрегационных церквей, к-рый был реорганизован в ассоциацию после того, как в 1957 значит. часть амер. К. вместе с евангелическо-реформатской церковью создали Объединенную церковь Христа (св. 2 млн членов). В посл. вр. усиливается роль надконгрегационных синодов в решении не только догматических, но и кадровых и административных вопросов.

КОНГРЕГАЦИЯ (лат. congregatio — соединение) — в широком смысле слова — объединение представителей одного исповедания или собрание верующих для отправления религ. службы или церемонии. В католицизме термин используется для обозначения: 1) объединения родств. религ. орг-ций или ин-тов, напр. нескольких следующих одному уставу монастырей или группы общин и учреждений, составляющих структурное подразделение одной орг-ции (так, орден

бенедиктинцев состоит из 18 К.); 2) одобренных церковью сообществ верующих, связанных формальным ("торжественным") или неформальным ("простым") пожизненным или временным обетом, осуществляющих миссионерскую, просветительскую или милосердную деятельность; 3) центральных органов римской курии по управлению конкретными сферами деятельности Ватикана (т. н. священные конгрегации, состав к-рых утверждает папа). В протестантизме К. — это прежде всего форма организации и самоуправления общин и сект. Она предполагает автономию общин, выборность клира, исключает церк.-администрат. централизацию и вмешательство гражд. властей в религ. жизнь. Конгрегационализм как организационный принцип широко распространен в протестантизме и в ряде случаев отразился в названии конгрегационалистских церквей. Кроме того, в прот. деноминациях К. нередко называют местные и более высокого уровня совещания теологов и *министров* по догматич. проблемам (в отличие от синодов, рассматривающих вопросы церк. деятельности вообще и в работе к-рых могут участвовать и миряне).

КОНДАК (от греч. kontakion — краткий) — так назывались свертки пергамента с записями христ.-церк. песнопений, а затем сами песнопения, в к-рых содержится краткое описание церк. праздника или наиболее важные моменты, связанные с деяниями прославляемого святого.

КОНКЛАВ (от лат. cum clave — запертые на ключ) — собрание кардиналов, созываемое через 18 дней после смерти папы для избрания нового папы. К. называется также помещение Сикстинской капеллы, в к-ром происходят выборы. Входные двери капеллы на время К. замуровываются и открываются лишь после избрания

папы. Порядок проведения К. был установлен в 13 в. папой Григорием X, затем уточнялся и корректировался последующими папами. Для избрания папы требуются $\frac{2}{3}$ голосов участников К. плюс 1 голос. В соответствии с апостол. конституцией папы Павла VI число участников К. не должно превышать 120.

КОНКОРДАТ (от лат. concordatum — соглашение) — соглашение между Св. престолом и пр-вом к.-л. гос-ва о положении катол. церкви, ее правах и привилегиях (назначение епископов, церк. собственность, освобождение от налогов, особые права в вопросах семьи и брака, условия дип. отношений с *Ватиканом*). Одним из первых был Вормсский К., заключенный в 1122 между папой римским Каликстом II и герм. императором Генрихом IV и завершивший длительную борьбу за т. н. *инвеституру*. В 1801 был заключен К. между Наполеоном и папой Пием VII. В 1929 был заключен К. с фашистским пр-вом Италии (Латеранские договоры), в 1933 — с гитлеровским пр-вом Германии, в 1953 — с пр-вом Франко в Испании. В 70-х гг. пересмотрены К. с рядом стран. В 1976 внесены нек-рые изменения в К. Ватикана с Испанией. В Италии также ставится вопрос о необходимости пересмотра условий К., поскольку они не соответствуют изменившимся обстоятельствам.

КОНСИСТОРИЯ (лат. consistorium — собрание) — в протестантизме — церк.-адм. орган (собрание, совет), состоящий из служителей культа и мирян и избранный для руководства делами общины. В нек-рых прот. конфессиях К. называют также местные учреждения церк. управления или их аппарат, особенно там, где прот. церковь является государственной или недавно была таковой.

КОНСИСТОРИЯ ДУХОВНАЯ (лат. consistorium — собрание, со-

присутствие) — в России орган церк. управления при епархиальном *архиерее*, члены к-рого вели делопроизводство в *епархии*, осуществляли суд над духовенством, а по делам о браке и разводе, а также по обвинению в богохульстве — и над мирянами. Во главе К. д. стоял секретарь, назначаемый и подчиненный *ober-прокурору Святейшего синода*. К. д. были учреждены в 1774 и упразднены в 1918.

КОНСТАНТИН I ВЕЛИКИЙ (Флавий Валерий К.; ок. 285—337) — римск. император с 306. С именем К. связан поворот со стороны императорской власти к признанию христ-ва и последующему превращению его в гос. религию. Изданный К. (вместе с Лицинием) в 313 Миланский эдикт уравнивал христ-во в правах с другими религиями. К. созвал I Вселенский собор в Никее (325) и активно участвовал в нем, принимал гос. меры по борьбе с ересями донатизма и *арианства*. В то же время язычество при нем не было запрещено, а сам К. до конца дней носил титул верховного языческого жреца. Православной церковью К. канонизирован как "равноапостольный", в католицизме же к лику святых не причтен, однако в ср.-век. зап. церкви он считался образцом христ. правителя; ок. 500 возникла легенда о крещении К. папой Сильвестром.

"КОНСТАНТИНОВ ДАР" (лат. "Donatio Constantini") — ср. век. документ, приписанный императору *Константину I Великому* (ок. 285—337), к-рый, согласно этому документу, переноса столицу на Восток, якобы передал во владение папе Сильвестру I (314—335) "Рим, а также все провинции, местности, города Италии и западных областей", предоставил ему права верховного судьи духовенства и власть над вост. патриархами, включая константинопольского. "К. д." был включен ок. 850 в сб. *Лжеисидоровых декреталий*

и стал использоваться для укрепления теократич. притязаний *папства*. Подложность "К. д." была доказана в 15 в. Л. Валлой. Вопрос о дате и месте создания "К. д." до конца не ясен: по одной версии, он был составлен в Риме в сер. 8 в., когда при папах Стефане III и Павле I усилился культ Сильвестра I; по др. — в 8—9 вв. во франкских монастырях для обоснования папского верховенства и законности созданного в 756 Папского гос-ва.

КОНСТАНТИНОПОЛЬСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ

— одна из древнейших помест. автокеф. церквей. Образовалась в 4 в. на базе столичной *епархии* в Визант. империи с центром в Константинополе. Ее глава — *патриарх* — считается "первым среди равных", т. е. среди остальных руководителей правосл. церквей, т. к., согласно традиции, К. п. ц. занимает "первое место по чести". С завоеванием в сер. 15 в. Византии турками-османами константиноп. патриархи стремились удержать власть над правосл. населением всей Османской империи, но это им не удалось. Церковь оказалась в сильном мусульм. окружении и постоянно испытывала притеснения со стороны мусульман. В 1923 правительство Турции даже требовало удаления патриархии из Константинополя. Ныне К. п. ц. имеет на территории Турции 1 архиепископию и 4 митрополии. При патриархе, резиденция к-рого находится в Стамбуле, функционирует Св. синод и работает 23 комиссии. В пределах Турции проживает незначит. часть верующих. В странах Зап. Европы, Азии, Сев. и Южн. Америки и Австралии К. п. ц. имеет 23 епархии и ряд учреждений. Кроме того, в ее юрисдикции находятся "святая гора" *Афон*, Критская правосл. церковь и Финляндская правосл. церковь.

КОНСТАНЦСКИЙ СОБОР. Проходил с 1414 по 1418 в швейц. г. Констанце. По счету, принято-

му в катол. церкви, — 16-й Вселенский. Созван с целью положить конец "*Великой схизме*". На открытии К. с. присутствовали ок. тысячи духовных лиц, император Сигизмунд и папа *Иоанн XXIII* (антипапа), к-рый в качестве вопроса первостепенной важности выдвинул борьбу с ересями. Он начал процесс *Я. Гуса*, завершившийся в 1415 сожжением идеолога чешской *Реформации*. Опасаясь, что выдвигавшееся на соборе требование низложения всех действовавших в то время пап приведет к суду и над ним, Иоанн XXIII бежал, но вскоре был арестован. При избрании нового папы К. с. пополнил кардинальскую коллегию 30 представителями т. н. катол. наций (англ., германск., франц. и итало-исп.), и в 1417 папой стал *Мартин V*. К. с. существенно ограничил его права, урезал доходы и провозгласил собор высшим органом церкви, стоящим над папой. Но в дальнейшем папство, опираясь на светскую власть в Италии, уклонилось от исполнения решений К. С.

КОНСТИТУЦИЯ ЦЕРКОВНАЯ

— документ вероучит. характера, утверждаемый на вселенских соборах. Так, напр., на *II Ватиканском соборе* были приняты четыре К. ц., из к-рых три посвящены церк. реформам: догматич. конституция "О божеств. откровении" ("*Dei verbum*"), догматич. конституция "О св. литургии" ("*Sacrosanctum concilium*"), догматич. конституция "О церкви" ("*Lumen gentium*"). В К. ц. формулируются осн. догматич. положения церкви и внесенные в них изменения в соответствии с планами обновления, модернизации церкви. К. ц., как и др. документы вселенских соборов, вступают в силу лишь после утверждения их папой римским. Важнейшим документом II Ватиканского собора является пастырская конституция "О церкви в совр. мире" ("*Гатудиум эт спес*"). К. ц. называются по двум первым словам текста, традиционно написанного по-латыни.

КОНТЕСТАТОРЫ, критические католики — служители церкви и рядовые верующие, выступающие с критикой консервативной позиции церк. руководства, в т. ч. и папы римского. Термин появился после II Ватиканского собора.

КОНТРЕФОРМАЦИЯ (лат. *contra* — против и *reformatio* — преобразование) — совокупность мер, принятых папством в 16—17 вв. против Реформации, феод.-катол. реакция на появление и распространение протестантизма. Опыт, накопленный катол. церковью в подавлении ср.-век. ересей, был распространен и на истребление протестантизма, хоть и не столь успешно. В К. использовались инквизиция, монашеские ордена, как прежние, так и вновь созданные, помощь светских феодалов. Инквизиции был придан статус одной из конгрегаций Св. престола, действующей под непосредственным руководством папы. Она представляла собою последнюю судебную инстанцию по делам о ереси и повсеместно учиняла массовую расправу над протестантами. Активно включается в К. созданный в 1534—1540 орден иезуитов, а также ордена кармелитов, ораторианцев, барнабитов, урсулинок и др. При их поддержке и с участием ультрамонтанов на Тридентском соборе (1545—1563) за папой признается высший и безусловный авторитет в делах веры, принимается догмат "опус оператум", направленный против лютеранского учения об "оправдании только верою", подтверждаются отвергнутые протестантами положения вероучения и элементы культа, вводится строгая церк. цензура, учреждается "Индекс запрещенных книг" (1559). В ходе К. реорганизуется папская курия, вносятся уточнения в каноническое право, редактируются богослужебные книги. В Риме создаются новые учебные заведения (семинарии, коллегии) для спец. подготовки духовенства, направляемого в страны наиболь-

шего распространения протестантизма: Германикум (1552), Ангеликум (1578) и пр. Усиливается деятельность катол. миссий в заморских владениях европ. держав и некатолических странах, для чего учреждается Конгрегация пропаганды веры (позднее переименованная в Конгрегацию евангелизации народов). Но К. не ограничивается чисто церк. мерами. К ней подключаются выступающие под знаменем католицизма монархи и правительства. Разгораются религ. войны 16—17 вв., охватывающие Францию, Испанию, Германию, Чехию, Польшу, приведшие вместе с истреблением протестантов к длительной разрухе, голоду, хаосу. К. включала также ожесточенную борьбу катол. реакции против светской науки и научного мировоззрения, преследование передовых мыслителей (Д. Бруно, Г. Галилей, Д. Ванини и др.) и, кроме того, "охоту за ведьмами", принимающую порой характер массового психоза. К. отчасти укрепила положение папства, задержала распространение протестантизма в отд. странах, а кое-где вообще привела к тому, что протестанты были уничтожены, возвращены в лоно катол. церкви или изгнаны. Но желанная цель К. — отвоевание утраченных папством позиций, восстановление единства зап. христ-ва — не была достигнута. Протестантизм так и остался непобежденной ересью и отстоял право на свое дальнейшее существование и развитие как третьего из осн. направлений христ-ва.

КОНФЕРЕНЦИЯ ЕВРОПЕЙСКИХ ЦЕРКВЕЙ (КЕЦ) — межконфес. орг-ция, основанная в 1959 в г. Нибурге (Дания). Штаб-квартира в Женеве. Членами КЕЦ являются 111 церквей из 26 стран. Офиц. языки — англ., исп., нем., рус., франц. Высший орган КЕЦ — ген. ассамблея, созываемая раз в 4 года, — избирает руководящие органы: совещат. комитет (22 члена) и президиум (7

президентов, заседает 2 раза в год). Текущей деятельностью КЕЦ руководит секретариат во главе с ген. секретарем. В 1979 КЕЦ стала первой регион. орг-цией, получившей консульт. статус при Экономич. и социальном совете ООН. Деятельность КЕЦ осуществляется в 2 направлениях: богосл.-экуменич. и миротворч. При КЕЦ существует группа "К миру в Европе" и рабочий комитет по выполнению условий заключит. акта Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе. КЕЦ принимает активное участие в мероприятиях прогрессивной миролюбивой общественности. Активно сотрудничает с междунар. религ. орг-циями: *Всемирным советом церквей, Христианской мирной конференцией* и др. КЕЦ издает бюллетени, а также подготовит. и итоговые документы ген. ассамблей и консультативных встреч.

КОНФЕССИЯ (лат. *confessio* — признание, исповедание) — то же, что *вероисповедание*.

КОНФИРМАЦИЯ (от лат. *confirmatio* — укрепление, упрочение) — миропомазание — христ. таинство, к-рое в катол. церкви совершается епископом над детьми и подростками 7—12 лет как магич. средство укрепления веры. Через это таинство человек якобы наделяется божеств. благодатью. Ритуал миропомазания состоит в смазывании лба, глаз, ушей верующих ароматич. маслом — миром. В христ. общинах К. известна лишь с 4 в., она сложилась на основе культового действия "наложения рук", неоднократно упоминаемого в Ветхом и Новом заветах. В ранней *патристике* К. трактовалась как передача новообращенному после крещения семи даров Св. Духа (по *Августину*, "благороднейших духовных даров"): мудрости, понимания, поддержки, силы, знания, набожности, страха божьего. Являясь исключительной привилегией епи-

скопа, К. служит укреплению влияния и власти высших иерархов катол. церкви. Катол. теория К. и ее формулы закреплены в декретах *Тридентского собора* как альтернатива прот. трактовке К. В протестантизме К. — публичный акт, символизирующий достижение молодыми людьми церк. совершеннолетия (14—16 лет) и сознательное выражение ими веры в Иисуса Христа, а также включение их в состав религ. об-ва.

КОПИЕ — см. *Священные сосуды в правосл. церкви*.

"КОРМЧАЯ КНИГА" — см. *"Номоканон"*.

КОСТЁЛ (польск.) — 1) храм, молитвенное здание; 2) церковь как религ. орг-ция.

КОТТОН (Cotton) Джон (1584—1652) — теолог и обществ. деятель, крупнейший представитель англо-амер. *пуританизма*. Образование получил в Кембриджском ун-те, где изучал богословие и древние языки. В 1610 начинается пастырская деятельность К. в епископальной церкви. Стремление к переосмыслению ряда доктрин и упрощению церк. службы привело его к разрыву с *англиканством* и переезду в 1633 в Бостон. В Америке К. становится поборником и идеологом теократич. правления и противником веротерпимости. Он активно боролся с антиномизмом, в полемике с Р. Уильямсом критиковал идею разделения светской и церк. власти. Теологич. труды К. отразили специфику раннего амер. конгрегационализма (см. *Конгрегационалисты*). Детский катехизис К. (1646) длительное время служил школьным учебником богословия.

КОЧЕНКОВА Пелагея Васильевна (1897—1957) — основательница секты *евангельских христиан пятидесятников-сионистов*. В 1914

вступила в секту евангельских христиан. В 1919 приняла баптизм. Из-за голода в кон. 1921 отправилась в Каменец-Подольскую губ. По дороге познакомилась с воронежцем из Одессы, к-рый рассказал ей о "второй пятидесятнице" и *крещении Духом Святым*. Остановившись в с. Шмырки, К. стала проповедовать эти идеи в местных общинах евангелистов и баптистов. В нач. 1922 получила духовное крещение и начала учить о "земной Палестине", о необходимости "переселения на гору Сион", за что новое вероисповедание получило название "пятидесятники-сионисты". В нач. 30-х гг. К., наряду с др. руководителями секты, была репрессирована. Выйдя из заключения, от созданной ею секты отошла.

КРАСИКОВ Петр Ананьевич (1870—1939) — советский госуд. деятель. Род. в г. Красноярске Енисейской губ. Окончил Красноярскую гимназию и юр. фак. Петербургского ун-та. С 1918 по 1924 возглавлял VIII отдел Народного комиссариата юстиции по проведению в жизнь декрета об отделении церкви от государства и школы от церкви. Редактор журнала "Революция и церковь". С 1934 член Постоянной комиссии по культовым вопросам при Президиуме ЦИК СССР, с 1935 — ее председатель вплоть до упразднения комиссии в 1938.

КРЕАЦИОНИЗМ (от лат. creatio — сотворение) — религ. учение о сотворении мира Богом из ничего, наиболее развитое в иудаизме, христ-ве, исламе. Основывается на версии божеств. сотворения неживой и живой природы, изложенной в Библии и Коране. Христ. теология рассматривает сотворение мира из ничего как свидетельство божьего всемогущества. Совр. прот. богословы уделяют К. большое внимание. Появились новые работы по К. (Ю. Мольтман, Ю. Хьюбнер). Теологи подчеркивают неразрывную связь гл.

догмата христ. вероучения — веры в единого всемогущ. Бога — с К. Обновляя и модернизируя К., прот. теологи стремятся приблизить представления о Боге к миру, обосновать такие формы божеств. деятельности, к-рые свидетельствуют о его постоян. внутр. связи с миром, природой, об-вом. Нек-рые прот. теологи-модернисты (Дж. Робинсон, Г. Ваханян, Г. Кокс) считают сферой проявления божеств. деятельности историю. Радикальные модернисты (Ш. Огден, Д. Кобб, К. Котен) рассматривают творение как процесс космогенеза, субъективной деятельной силой к-рого является Бог. Обновить К. за счет ассимиляции идеи развития пытаются прот. теологи З. Деке, Г. Альтнер. Идеологи новейшего фундаменталистского течения "*научного*" *креационизма* обосновывают истинность буквального понимания библ. версии творения с помощью данных наук о природе. Ряд прот. теологов (Т. Ф. Торрэнс, Ф. Хефнер, В. Панненберг) критикуют модернист. течения — за их преимущественное внимание к проблемам отношения Бога к истории и человеку и игнорирование проблем отношения Бога и природы. По их мнению, природа, как гл. продукт божеств. творения, требует постоян. внимания богословия к данным естествознания, изучающего природу.

КРЕСТ — религ. символ, почитаемый в христ-ве. На К., согласно евангелиям, был казнен *Иисус Христос*, освятивший его своей кровью, что и послужило основанием для превращения К. из орудия казни в символ искупления и объект почитания. В христ-ве его офиц. почитание вводится с 4 в. в сопровождении легенды об обретении (воздвижении) св. креста императрицей Еленой. В православии К. — необходимая принадлежность *престола* в церкви, венчает собою *иконостас*, возлагается на верующих при *крещении*,

изображается руками при сотворении *крестного знамения* (с 17 в. троеперстием, т. е. тремя пальцами), кладется в основу при постройке храма и воздвигается над ним, постоянно носится верующими (нательный К.) и вообще служит как бы печатью всех свящ. предметов. К. приписывается магич. спасительная сила. Форма К. — четырех-, шести- (для изображения надписи, прибитой над головой распятого Христа) и восьмиконечная (с присовокуплением бруса для ног). Нек-рое распространение в православии (но меньшее, чем в католицизме) имеет *распятие* — крест с фигурой Христа. В царской России К. был формой многих гос. орденов (напр., Георгиевский К.).

КРЕСТНОЕ ЗНАМЕНИЕ — в христ-ве — воспроизведение креста движением руки. В православии К. з. совершается "троеперстием", т. е. сложенными вместе пальцами (большим, указательным и средним). Старообрядцы признают К. з., совершаемое "двоеперстием" (указательным и средним пальцами).

КРЕСТНЫЙ ХОД — шествие духовенства и верующих с *иконами*, хоругвями и др. свящ. предметами, призванное усиливать эмоц. воздействие религии на людей. К. х. бывают обычные (на *Пасху*, *Богоявление*, *престольные праздники*) и чрезвычайные (при стихийных бедствиях, значит. событиях).

КРЕСТОВЫЕ ПОХОДЫ — военные походы зап.-европ. феодалов в 11—13 вв., проходившие под прикрытием религ. лозунгов (освобождение "гроба господня" и "святой земли" — Палестины — из-под власти "неверных", "защита католицизма" и т. д.). Идейным вдохновителем и непосредств. организатором К. п. выступило папство, стремившееся для упрочения и расширения влияния католич. церкви разжечь религ. фанатизм, добиться подчинения Риму правосл.

церквей. В К. п. на Восток приняли участие представители различных слоев феод. об-ва, преследовавшие при этом неодинаковые цели. Мелкое рыцарство открыто стремилось к грабежу развитых в экономич. отношении стран Востока, к захвату новых земель и крепостных. Этому же добивались и нек-рые крупные феодалы, принявшие участие в К. п. Североитал. города Генуя, Венеция, Пиза, сыгравшие большую роль в организации К. п., рассчитывали восстановить непосредств. связи с вост. побережьем Средиземного моря, захватив у сельджуков Сирию и Палестину, и вытеснить из вост. торговли своего конкурента — Византию. В первых К. п. принимало участие также крестьянство, видевшее в походах на Восток средство избавления от феод. гнета, получения земли и свободы. Политич. обстановка, сложившаяся на Востоке в кон. 11 в. (раздоры между гос-вами сельджуков, ослабление Византии), благоприятствовала началу К. п. Всего было организовано 8 К. п. на Ближний Восток, результатом к-рых явилось создание нескольких гос-в крестоносцев, просуществовавших до кон. 13 в. К 12—13 вв. относятся К. п. нем. феодалов против славянских и др. народов Прибалтики. Под флагом К. п. папство в 13—15 вв. организовывало также карательные экспедиции для искоренения ересей. К. п. позволили католич. церкви значит. расширить свое влияние на новых землях и принесли ей огромные богатства.

КРЕСТНОСЦЫ — участники *крестовых походов*. Название получили от нашитого на их одежду креста — символа данного ими обета участвовать в походе.

КРЕЩЕНИЕ (греч. baptisma, от baptizo — окунаю) — одно из семи христ. таинств. Совершение К. связывается с принятием человека в лоно церкви. По ее учению это означает, что "человек умира-

ет для жизни грешной и возрождается в жизнь духовную, святую". Согласно евангелиям, начал К. положил Иоанн Креститель, к-рый крестил в реке Иордан Иисуса Христа. Ритуал К. в православии состоит в погружении младенцев в купель, в катол. церкви — в поливании водой головы крещаемого, миропомазании, произнесении священником строго определенного текста и надевании на крещеного нательного крестика. Христ. церковь допускает К. и взрослых. К. уходит своими корнями в древнейшие водные очистительные обряды. В раннехрист. общинах К. называли рождением верующего "от воды и Духа" (Ин. 3:5), оно совершалось над людьми разного возраста, проводилось мирянами, в т. ч. женщинами (диаконисами), предварялось аскетич. подготовкой. Постепенно проведение обряда К. стало исключительной прерогативой духовенства. С 8 в. закрепился обычай крестить младенцев. Все христ. конфессии рассматривают К. как введение человека в лоно церкви. В ранней *патристике* К. трактовалось гл. обр. как приобщение к Христу в связи с необходимостью искупить первородный грех (Аврелий *Августин*). В борьбе катол. церкви с отрицавшими К. еретиками (*катарами, вальденцами*) были выработаны формулы К., утвержденные IV Латеранским и *Флорентийским соборами*, в к-рых подчеркивалась роль церкви в формировании духовного облика верующего через К., необходимое для "возрождения с помощью воды в слове", покаяния и *оправдания*. В 16—17 вв. анабаптисты — "перекрещенцы", критикуя идеологию католицизма, настаивали на К. взрослых, что сохранилось как отличительный признак вероучения баптизма.

КРЕЩЕНИЕ ГОСПОДНЕ, Богоявление — один из т. н. *дванадесятих праздников* Рус. правосл. церкви, отмечаемый 6(19) янв. Установлен в память описанного в *ева-*

нгелиях крещения *Иисуса Христа* Иоанном Крестителем в реке Иордан. Др. название — Богоявление — происходит от того, что, согласно евангелиям, во время крещения Иисуса на него сошел Дух Святой в виде голубя. В церк. календарь К. Г. вошло не ранее вт. пол. 2 в., причем вначале оно праздновалось 6 янв. — вместе с Рождеством и Богоявлением. После того как в 4 в. празднование Рождества было перенесено на 25 дек., за К. Г. сохранилась прежняя дата. На Руси дата празднования К. Г. совпала с окончанием многодневн. др.-славян. праздника *святки*. Многие святочные обычаи — народные игрища, гадания сохранились в бытовой обрядности христ. праздника. Пережитками древн. верований об очистит. свойствах воды, якобы предохраняющей от нечистой силы, является крещен. обряд "великого освящения воды на Иордане", к-рый чаще всего совершался в проруби в естеств. водоемах, а ныне по большей части — в храмах. Духовенство нередко называет К. Г. "праздником световым", "праздником просвещения", ибо именно после своего крещения Иисус начал "просвещать" людей, озаряя их своим светом.

КРЕЩЕНИЕ ДУХОМ СВЯТЫМ

— один из гл. догматов вероучения *пятидесятников*. Рассматривается ими как центр. положение Свящ. писания и кульминационный пункт в их религ. жизни. Если *кальвинизм* можно охарактеризовать как богоцентризм, *лютеранство* как христоцентризм (поскольку первый фактически признает преимущество Бога — Отца, а второй Бога — Сына), то пятидесятничество — духоцентризм, т. к. оно отдает предпочтение последнему лицу троицы — Св. Духу. Для обоснования этого догмата пятидесятники используют обычно след. текст из Евангелия от Иоанна: "...Если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие. Рожденное от

плоти есть плоть, а рожденное от Духа есть дух... Я сказал тебе: должно вам родиться свыше" (3:5—7). Пятидесят. богословы утверждают, что в период К. Д. С. рождающийся свыше (см. *Рождение свыше*) или очищающийся наделяется природой Иисуса Христа и отчасти качествами, к-рыми обладал Сын Божий. Поскольку даже он в свое время принял "могущественное" крещение Духом, означавшее великий сдвиг в его служении, то и сегодня, по мнению пятидесятников, через этот обряд Дух Святой может наделить человека силой свыше и полным комплектом видимых пятидесят. даров (см. *Дары Святого Духа*). Обязательным признаком К. Д. С., его "внешним свидетельством" большинство пятидесятников, особенно за рубежом, признает разговор с Богом на "иных языках" — *глоссолалию*. Считается, что через иноязыки человек уже в земной жизни начинает "общаться с Богом". Иноязыки как свидетельство К. Д. С. пятидесятники отличают от аналогичного дара Св. Духа. Разговор с Богом на иноязыках как свидетельство крещения происходит лишь однажды, а в качестве дара может регулярно практиковаться в религ. жизни. Однако нек-рые пятидесят. авторитеты за рубежом и у нас в стране не считают иноязыки единств. или хотя бы осн. свидетельством К. Д. С. Они полагают, что не все крещенные Духом Святым должны говорить этими языками. Среди отечеств. пятидесятников такого мнения придерживался основатель *евангельских христиан в духе апостольском* А. И. Иванов. И сейчас в этой деноминации, а также среди *христиан евангельской веры* и *христиан веры евангельской* многие руководители общин не настаивают на говорении иноязыками. На К. Д. С. основывается весь психич. стереотип пятидесятников. Физич. и психич. перегрузки организма человека, сопровождающие религ. экзальтацию и экстаз, достигают своей наивысшей

точки непосредственно в период самого К. Д. С., в результате чего наступает состояние, близкое к шоковому. Психиатры, наблюдавшие это явление, квалифицируют его обычно как "сумеречное сознание". Речь начинает складываться из беспорядочного, бессмысленного набора слов, к-рые произносятся нередко в рифму. Это и есть желанные "иные языки", материальный символ богоизбранности.

КРЕЩЕНИЕ ОГНЕМ — один из догматов крайних *пятидесятников*. В Евангелии от Матфея говорится, что Христос будет крестить уверовавших в него не только водой, но еще "Духом Святым и огнем" (3:11). Разл. пятидесят. деноминации дают разл. толкование этому догмату. Крайние пятидесятники понимают под К. о. "страдания", к-рые они должны перенести за Иисуса Христа, за свою религию. Идеологи крайнего пятидесятничества считают, что принявшие крещение водой и *крещение Духом Святым* обязательно должны пройти и третье крещение — страданием. Они приучают верующих к мысли, что "гонения" и "притеснения" со стороны властей вполне закономерное явление для "истинных детей божьих", предусмотренное Библией.

КРЕЩЕНИЕ РУСИ — процесс утверждения христ-ва в качестве гос. религии древнерус. державы. В 988 имело место крещение жителей столицы Киев. Руси, положившее начало длительной и трудной христианизации древнерус. об-ва посредством вытеснения из его обихода привычных раннеславян. верований (т. н. язычества), хотя среди господств. классов христ-во получило распространение уже в сер. 9 в. Осуществил эту акцию с помощью визант. духовенства киев. князь *Владимир Святославич*.

КРИПТА (греч.) — первонач. склеп св. мученика в катакомбах,

затем — часовня под алтарной частью в раннесредневековых церквях, особенно в романских *базиликах*.

КРИСТАДЕЛЬФИАНЕ, *томазисты* — прот. секта, основанная в 1849 англичанином Д. Томасом, врачом по профессии, эмигрировавшим в США. В секту вошли разочаровавшиеся в своем учителе последователи У. Миллера, не дождавшиеся второго пришествия. В учении К. много общего с адвентизмом (см. *Адвентисты*). Они отрицают бессмертие души, св. Троицу, признавая божественность Христа, провозглашают близость второго пришествия. К. отрицают также существование Сатаны как личности. Рай и ад для них языч. выдумки. Одно из важнейших положений учения К. — вера в избранность евреев. К. должны помогать евреям собраться в Палестине, т. к. это ускорит приход Христа. Не случайно их общины первоначально назывались синагогами, а в наст. вр. еkkлeсиями. Приему в общину К. предшествует изучение Библии, после чего сдается экзамен, и совершается обряд водного крещения. К. признают также хлебопреломление (причащение). К. не имеют права состоять в одних орг-циях с неверующими, служить в армии, принимать участие в выборах. Браки разрешены только с единоверцами. Общины К. имеются в ряде штатов США, Англии, Австралии и Новой Зеландии.

КРИСТИАН III (Christian) (1503—1559) — король Дании и Норвегии, старший сын Фридриха I. С именем К. III связана *Реформация* в датском королевстве. Был воспитан в духе протестантизма. Еще в молодости, путешествуя по Германии, присутствовал на сейме в Вормсе, где на него большое впечатление произвел Лютер. С тех пор К. III всю жизнь поддерживал с Лютером тесные отношения. Вступив в 1536 на королевский престол в резуль-

тате победы в "графской распре", К. III ввел лютеранство, используя это в своих политич. целях, сместил католич. епископов и осуществил секуляризацию всей церков. собственности в пользу королевской казны, объявил себя главой новой церкви. Одновременно была издана декларация, провозгласившая датский престол, до этого выборный, наследственным. В проведении Реформации опирался на опыт и поддержку Германии.

КРЮКОВОЕ ПЕНИЕ — см. *Музыка церк. правосл.*

КСАВЬЕ (Xavier) Франсуа, **Ксаверий** (1506—1552) — *иезуит*, соратник Лойолы. По поручению папы Павла III и португ. короля принял миссионерское путешествие по странам Вост. и Юж. Азии. Католич. церковь провозгласила К. святым.

КСЕНДЗ — польск. наименование священнослужителя римско-католич. церкви.

"КУАДРАГЕЗИМО АННО" (лат. "Quadragesimo anno" — "В год сороковой") — социальная *энциклика* папы Пия XI, опубликованная 15 мая 1931 в ознаменование сороковой годовщины *энциклики Льва XIII "Рерум новарум"*. В ней повторялись осн. положения "Рерум новарум" — о частной собственности, классах, класс. борьбе, положительно оценивалась идея корпоративного строя, к-рую пыталось осуществить фашистское пр-во в Италии. В этом документе Пий XI предал *анафеме* социализм и коммунизм.

КУЛЬТ КАТОЛИЧЕСКИЙ (от лат. cultus — почитание) — совокупность определенных церков. канонами и традицией ритуалов и обрядов, дающих, с т. зр. верующих, возможность непосредств. общения с Богом и святыми. Центром К. к. является храм, пышное убранство к-рого традиционно

для католицизма: храм украшается живописными и скульптурными произведениями на религ. темы; перед ними возжигаются свечи и лампы. Для К. к. характерно установление в храме большого числа алтарей. В храме совершается центральное действо К. к. — *месса* и др. богослужения, а также *требы* и *таинства*. До II Ватиканского собора важнейшей особенностью К. к. было совершение богослужений на лат. языке. Ныне в качестве литургич. допускаются и нац. языки. К. к. позволяет сидеть во время церк. службы. Вставать верующие должны только при чтении Евангелия и вознесении св. даров. Для К. к. характерно также почитание святых и *реликвий*, поклонение кресту и иконам. Важное место занимают паломничества к *святым местам*. Для совершения К. к. обязательно участие священников, но в наст. вр. к нек-рым культовым действиям допускаются и специально обученные миряне. К. к. всегда занимал важное место в повседневной жизни верующих. Регулярное посещение богослужений, особенно в праздники и во время поста, для католиков обязательно.

КУЛЬТ ПРАВОСЛАВНЫЙ (от лат. cultus — почитание) — совокупность специфических ритуалов, обрядов и действий, обоснованных верой в сверхъестественное и регламентированных правосл. вероучением, церк. канонами. Воспринимается приверженцами православия как единственно возможный способ непосредств. общения с Богом и прочими "небесными силами". Центром осуществления К. п. является храм, в интерьере к-рого большую роль играют такие культ. предметы, как *иконы*, *фрески*, *распятия*, *зажженные свечи*; здесь совершается главное культ. действие — обществ. богослужение, в к-ром доминирующая роль отведена *литургии*, а также частные *требы*. Важнейшие элементы

К. п. — *таинства*. Значительное место занимает: культ святых, поклонение кресту, почитание икон, считающихся чудотворными. Важными элементами К. п. являются праздники, призванные оказывать на верующих стимулирующее религ.-эмоц. воздействие, а также *посты*, регламентирующие бытовой уклад жизни прихожан. Совершают К. п. *священнослужители*, обрядовая деятельность к-рых до мелочей расписана церк. канонами. Для традиц. рус. православия характерно т. н. *обрядовое* — абсолютизация обрядово-культ. стороны религии, превращение обряда из средства выражения и пропаганды вероучения в самостоятельный и притом центр. объект веры и поклонения. Обрядоверие сохраняется и у приверженцев совр. рус. православия, особенно у рядовых прихожан.

КУЛЬТ ПРОТЕСТАНТСКИЙ — совокупность религ. обрядов, церемоний, ритуалов и праздников в прот. церквях и сектах. По сравнению с правосл. и катол. церквями К. п. весьма упрощен, что соответствует бурж. требованию "дешевой церкви". В лютеранской церкви нет поклонения иконам и статуям. Большую роль в богослужении играет музыка, в частн. органная, и проповедь. Оставлены два таинства — крещение младенцев, совершаемое тройным погружением в воду, и причащение, совершать к-рое может только рукоположенный священник. Лютер признавал иногда третьим таинством и отпущение грехов (исповедь). Брак, рукоположение, соборование и конфирмация — просто обряды, а не таинства. В кальвинистских храмах отсутствуют алтарь, иконы, свечи, крест. Богослужение сводится к проповеди и общему пению псалмов. Нет института епископов. Пасторы и пресвитеры избираются мирянами. У пасторов нет особых облачений. Еще скромнее культ у квакеров, баптистов, методистов. Главное здесь также проповедь,

пение духовных гимнов. На стенах молитв. домов — библ. изречения. Баптисты отмечают праздники, связанные с именем Христа, а также *Праздник жатвы* и День единства, встречу Нового года. В каждое первое воскресенье месяца совершается обряд хлебопреломления — воспоминание о страданиях и смерти Христа. У адвентистов единственным религ. праздником является суббота. В англикан. церкви сохранилось духовенство, торжественные богослужения, семь таинств, celibat. учение о пресуществлении.

КУЛЬТ СВЯТЫХ В КАТОЛИЦИЗМЕ. Почитание святых, т. е. лиц, якобы наделенных за свои добрые заслуги перед Богом способностью творить чудеса и выступать в качестве заступников, является одной из важнейших сторон катол. культа и вероучения. К. с. складывался на протяжении первых веков христ-ва. Обосновывался он текстами Нового завета, где говорится о том, что апостолы и мученики за веру будут особо отмечены на небесах (Мф. 19:23; Откр. 9:14—16), а также что пример их земной жизни заслуживает подражания (Евр. 13:7). Но гл. богословской основой К. с. является учение ап. *Павла* о церкви как мистическом теле Христа, в к-ром все верующие суть отдельные члены, "сограждане святым и свои Богу" (Еф. 2:19). Первым документальным свидетельством К. с. является "Мученичество Поликарпа" (ок. 159). В этом произведении последователи Поликарпа сообщают об особом почитании дня его кончины. Ориген, обосновывая К. с. мучеников, утверждал, что молитвенное обращение к ним действительно только тогда, когда верующий следует их примеру. В 4—5 вв. складывается представление, что жизнь, посвященная Богу и полная самоотречения, равна по святости мученичеству. К. с. расширяется за счет исповедников (во вт. пол. 5 в. уже почитались как святые Иоанн Зла-

тоуст на Востоке и *Августин* — на Западе), аскетов (напр., *Антоний Великий*) и дев (напр., св. Женеви́ева). Литургич. поминовение святых засвидетельствовано уже Августином, а в 5 в. сложилась практика составления календарных списков для поминания. Несмотря на широкое распространение в христ-ве, К. с. нуждался в дополнит. богословских обоснованиях, дабы опровергнуть обвинение в идолопоклонстве, выдвигавшееся противниками новой религии. Эту задачу решил в своих соч. *Григорий I*. Распространяясь в разных странах, культ христ. святых соединялся с дохрист. верованиями. Отсюда берет свое начало почитание святых как покровителей ремесел и различных сторон хозяйств. и бытовой деятельности, защитников от болезней, патронов стран и городов и т. д. Эта практика, несмотря на то что она расходилась с традиционными христ. представлениями, была принята церковью. Впоследствии критика этих представлений стала гл. звеном в опровержении самого К. с. До 12 в. К. с. регулировался только распоряжениями епископов, но накопление в нем значит. числа нежелательных для церкви представлений привело к созданию строгой процедуры причисления к лику святых. Уже *Александр III* ок. 1170 настаивал на том, что только папа может объявить кого-либо святым. *Григорий IX* внес это положение в "Свод канонического права". Со времени Урбана VIII сложилась двухступенчатая процедура приобщения к лику святых. 1-я ступень — *беатификация*, к-рая совершается по представлению епископа, затем следует проверка заслуг кандидата перед церковью и утверждение его кандидатуры конгрегацией обрядов (в 1969 из нее была выделена спец. Конгрегация по делам *канонизации*), а затем папой. В итоге кандидат признается блаженным, почитание к-рого допускается в пределах опред. епархии или ордена. 2-я ступень — *канонизация*.

Она совершается по представлению папы. Кандидат в святые должен быть обязательно беатифицирован, сама же процедура канонизации сходна с предшествующей. В результате кандидат признается святым, почитание к-рого допустимо уже всей церковью. Часть существующих в христ-ве святых является общей и для католиков и для православных (нек-рые катол. святые, напр. *Иероним* и *Августин*, признаются правосл. церквями только блаженными). Все катол. святые, канонизированные после *разделения церквей*, православием не признаются. Число катол. святых постоянно увеличивается. Напр., только за перв. пол. 20 в. было канонизировано 82 и беатифицировано 859 лиц. Всего же в этот период насчитывалось ок. 3 тыс. святых. После *II Ватиканского собора* модернизация ряда сторон церк. жизни сказалась и на К. с. В наст. вр. его регламентирует календарь, одобренный *Павлом VI* в 1969. По сравнению с традиционным он сократился примерно на 200 святых. Часть из них признана такими, чье чествование является необязательным (среди них *Николай Мирликийский* и св. *Георгий*), другие же вовсе изъяты из перечня, поскольку нет достоверных свидетельств их существования. Среди них — ряд *святых-помощников* (*Варвара*, *Христофор*, *Екатерина Александрийская*, *Маргарита*, *Вит*), св. *Урсула* и ряд др. христ. мучеников. Всего, согласно совр. катол. календарю, осталось только 58 обязательных для всей церкви праздников в честь святых.

КУЛЬТ СВЯТЫХ В ПРАВОСЛАВИИ — религ. почитание верующими лиц, к-рых Бог за их праведную жизнь, стойкость в вере сделал посредниками между собой и простыми смертными. Верующие возносят молитвы святым, почитая их в качестве небесн. заступников и покровителей. С введением христ-ва на Руси Рус. правосл. церковь начала создавать

собств. пантеон святых. Помимо общехрист. святых, почитаемых византийск. церковью, она ввела в этот пантеон и многочисл. угодников божьих, связанных лишь с рус. православием. Первыми русскими святыми стали сыновья князя *Владимира Киевского Борис и Глеб*, затем были провозглашены святыми (канонизированы) епископ новгородский *Никита*, вел. княгиня *Ольга* и др. В 16 в. в связи с образованием централиз. Рус. гос-ва процесс канонизации активизировался. На церк. соборах, созданных митрополитом *Макарием* в 1547 и 1549, были объявлены имена 70 новых рус. святых. Церковь в сонме святых выделяет *ангелов*, пророков, *апостолов*, *мучеников*, святителей, преподобных и праведников. Вместе с тем к лику святых причислены нек-рые авторитетные лица, в частности *Александр Невский*. Канонизация совершается в рус. православии и в наст. вр., хотя и не столь часто, как прежде.

"КУЛЬТУРКАМПФ" (нем. "Kulturkampf" — борьба за культуру) — серия временных мероприятий правительства *О. фон Бисмарка* в 1871—1887 против ранее дарованной катол. церкви независимости; использовалась для давления на сепаратистскую партию Центра (где преобладали католики) и польские провинции. Духовенству была запрещена политич. пропаганда, устранялся надзор церкви за школой, был изгнан орден *иезуитов* (1872). "Майские законы" 1873 требовали гос. назначения священников, контроля за церк. судом (с упразднением контроля *Ватикана*). В 1874—76 во всей империи был введен обязат. гражданский брак, а в Пруссии были распущены многие монаш. ордена и введен строгий контроль за имуществом церкви. Духовенство, к-рое, при поддержке *Пия IX*, сопротивлялось "К.", репрессировалось. Отчасти мероприятия "К." затронули и прерогативы прот. церкви (гражданский брак, гос. надзор за школой). С измене-

нием политич. ситуации в 1885 по инициативе того же Бисмарка "К." была прекращена с помощью т. н. смягчающих законов. В 1885 Бисмарк получил от *Льва XIII* бриллиантовый орден Христа. Не отмененными по завершении "К." остались законы против иезуитов и о гражданском браке.

КУПЕЛЬ — большая чаша на высокой подставке, используемая в таинстве *крещения*.

КУРИЯ РИМСКАЯ — церк. пр-во в Ватикане, состоящее из различного рода конгрегаций (департаментов, министерств), создавалось на протяжении 16 в. До этого времени адм. делами церкви управляла папская канцелярия. Гл. министерством К. р. является статс-секретариат, глава к-рого, обычно *кардинал*, является правой рукой папы и выполняет функции премьер-министра и министра иностр. дел. Должность статс-секретаря была установлена Иннокентием XII в 1692. К. р. неоднократно подвергалась реорганизации, последний раз — *Павлом VI* (апостолической конституцией "Regimini Ecclesiae Universale" от 15 авг. 1967). В наст. вр. К. р. состоит из статс-секретариата, 9 конгрегаций, 3 трибуналов, 3 секретариатов, созданных после *II Ватиканского собора*, — по единству христиан, по связям с нехрист. религиями и по делам неверующих, Совета по делам мирян, комиссий — "Справедливость и мир" и по делам России, финансовых служб — Префектура по экономич. делам Св. престола (министерство финансов) и Управление собственности апостолич. престола, управления гос-вом — городом Ватикан и различных др. служб. Осн. департаменты возглавляются кардинальскими комиссиями во главе с префектом или президентом. В состав К. р. входят кардинальская коллегия и синод катол. церкви. В их адм. аппарате работает ок. 3 тыс. человек, в осн. духовные лица. Офиц.

язык К. р. — латинский, рабочий — итальянский.

КЬЕРКЕГОР, **Кйркегор** (Kierkegaard) Сёрен (1813—1855) — дат. религ. философ, предтеча *экзистенциализма*. Его воззрения — важный теоретич. источник прот. *неоортодоксии* 20 в. По К., гегелевский рационализм лишает индивида самостоятельности и свободы, и в качестве альтернативы он разрабатывает свою "экзистенциальную" диалектику, посредством к-рой надеется адекватно представить парадоксальное и трагическое существование человека в мире. Подлинное существование начинается за границей проходящих наслаждений, оно сугубо лично и конечно, что выражается в ощущении неизбежной смерти, страхе и отчаянии. В такой ситуации личность не имеет иной опоры, кроме Бога, к-рый принимается не догматически и не разумом, а лишь посредством переживания и верой. В целом мировоззрение К. развивалось в рамках прот. традиции, однако он ее оценивал очень критично, считая, что Реформация не восстановила истинных христ. ценностей, а *либеральная теология* усугубила деградацию христ-ва тем, что рационализировала веру. К. фактически порвал с дат. лютеранством, обвинив его в том, что церк. интересы заземлены, а клир, вместо того чтобы сближать верующих с Богом, отгораживает их от него. Выход, по К., состоит в отказе от попыток рационального познания Бога и мира и в восстановлении посредством свободного выбора сугубо личного — в духе Августина и Лютера — отношения к Богу. Путь человека к нему лежит через принятие иррациональности, трагизма и парадоксальности своего существования и признание себя грешником, виновным перед Богом (символ такого поведения — Иов). Идеи К. оказали влияние на К. Барта, П. Тиллиха, Р. Нибура и др. представителей *диалектической теологии*, а также на мн.

религ. экзистенциалистов. В соч. К. практически всегда присутствует религ. тема, но у него немало работ, специально посвященных религ.-филос. проблематике. Важнейшие из них: "Понятие страха" (1844), "Стадии жизненного пути" (1845), "Христианские беседы" (1848), "Болезнь к смерти" (1849), "Упражнения в христианстве" (1850).

КЭМПБЕЛЛ (Campbell) Александр (1788—1866) — основатель амер. религ. орг-ции "Ученики Христа". Вместе со своим отцом Т. Кэмпбеллом стремился объединить всех амер. христиан, независимо от конфессиональных различий. С этой целью им была принята поездка по ряду штатов Среднего Запада и Юга. В своих проповедях он говорил о возвращении к принципам раннехрист. церкви, решительно отвергал спекулятивную теологию и заявлял, что крещение и вера в Иисуса Христа как спасителя — это все, что следует требовать от члена христ. общины. Ядро созданной им совместно с отцом в 1809 "Христианской ассоциации" составили баптисты, к-рые отошли от своих общин по теологич. или иным соображениям. В 1832 группа сторонников К. объединилась с аналогичной группой Б. Стоуна, называвшей себя просто "христианами". В результате появилась известная до сего дня религ. орг-ция, полное название к-рой "Христианская церковь (Ученики Христа)". Ее членами считают себя ок. 1 млн 300 тыс. американцев.

КЭМПБЕЛЛ (Campbell) Томас (1765—1854) — шотл. пресвитерианский пастор, член оппозиционной группировки "отошедших пресвитериан". Был сторонником веротерпимости, находился под влиянием англ. философа Локка и его "Писем о веротерпимости". Переехав в США, К. порвал с кальвинизмом пресвитериан и Вестминстерской конфессией и в 1809 вместе с сыном Александром создал свою собственную орг-цию

"Христианская ассоциация", основанную на идее самоочевидных истин Нового завета о единстве всех христиан, отказе от конфессионального деления, терпимости к различным богословским т. зр. и широкой церк. демократии. В 1812 община Кэмпбеллов вошла на правах фракции в Редстоунскую баптистскую ассоциацию, а в 1832 объединилась с "христианами" Б. Стоуна.

КЮНГ (Küng) Ганс (род. 1928) — катол. теолог, представитель обновленч. крыла идеологов католицизма. Идеи радикального преобразования катол. вероучения и орг-ционных основ церкви, отразившиеся в его книгах "Церковь" (1967), "Непогрешимый?" (1970), "Быть христианином" (1974), были осуждены как несовместимые с основами катол. вероучения ватиканской Конгрегацией доктрины веры. За критику папы *Иоанна Павла II* в книге "Один год Иоанна Павла II" (1979) К. был отстранен от преподавания на фак-те катол. теологии Тюбингенского ун-та (ФРГ). Оsn. идеи К. сводятся к требованию "перевода" богооткровенных истин христ-ва на язык современности, для чего необходимо определить "керигму" — оsn. ядро христ-ва, освободив ее от историч. наслоений и использовав теологич. опыт др. христ. церквей. Развивает теорию христ. гуманизма и предлагает широкую программу "очеловечения" совр. мира, утратившего, по мнению К., человечность с распространением иллюзии добиться счастья и свободы с помощью земных сил. Церковь сможет выполнить эту задачу только в том случае, если откажется от догмата о *непогрешимости папы*, решительно демократизирует свои структуры, осуществит новый подход ко всему комплексу моральных проблем.

КЮРЁ (от лат. *cure* — заботиться) — священник, возглавляющий религ. округ, общину катол. церкви в нек-рых странах Зап. Европы.



"ЛАБОРЕМ ЭКЗЕРЦЕНС" (лат. "Laborem exercens" — "Трудом своим") — энциклика *Иоанна Павла II* от 14 сент. 1981, подготовленная в связи с 90-летием социальной энциклики *Льва XIII "Рерум новарум"* и посвященная центральной проблеме социального учения — труду. Энциклика состоит из введения и 4 разделов: "Труд и человек", "Конфликт между трудом и капиталом на современном этапе истории", "Права трудящихся" и "Элементы, влияющие на духовность труда". Проблема труда рассматривается с использованием не только теологич., но и совр. западного социологич. понятнейного аппарата. Высказывается мысль, что труд является отличительной особенностью человека и всего человечества. Труд — благо для человека, ибо трудом человек не только преобразует природу, приспособлявая ее к своим потребностям, но также осуществляет и самого себя как человека. Человек является субъектом труда, потому что он — личность; труд — основа семьи и общества; подчеркивается превосходство человека над вещами. Вместе с тем отмечается, что труд можно использовать и против человека, говорится об отчуждении труда. Рассматривается конфликт между трудом и капиталом, признается классовый характер этого конфликта. Однако причины конфликта автор энциклики видит в заблуждении "экономизма" и материализма. Иоанн Павел II

утверждает, что христ. традиция никогда не считала право частной собственности абсолютным, а связывала его со всеобщим предназначением благ; при соответствующих условиях нельзя исключить и обобществление нек-рых средств производства. В "Л. э.", с одной стороны, критикуется "суровый" капитализм, защищающий исключит. право частной собственности на средства производства как непоколебимый догмат экономич. жизни; при этом осуждается чрезмерная эксплуатация, безработица. Но, с другой стороны, критикуется и социалистич. коллективизм, доказывається, что при социализме проведенное огосударствление не является действительным обобществлением, т. к. средства производства попадают во владение бюрократич. слоя. В энциклике проводятся идеи о неразрывном единстве труда и капитала, об их органич. сотрудничестве, о том, что рабочих следует сделать "совладельцами" и "соуправляющими" капиталистич. предприятий.

ЛА́ВРА (греч. букв. — городская улица, квартал) — большой и особо значимый в правосл. церкви мужск. монастырь. До 18 в. Л. подчинялись непосредств. патриарху, с 1721 — синоду. Л. пользовались особыми правами, число монахов в Л. не ограничивалось. Настоятели Л. — епархиальные архиереи, *Троице-Сергиевой Л.* — патриарх. Непосред. управление Л.

осуществляется наместниками настоятелей — архимандритами. В России статус Л. имели: *Киево-Печерская Л.*, *Троице-Сергиева Л.*, *Александро-Невская Л.*, *Успенская Почаевская Л.*

ЛАВРЕНТИЙ св. (ум. в 258) — диакон римск. церкви. Род. в Испании. Казнен во время гонений на христиан при императоре Валериане наряду с Сикстом II и Киприаном Карфагенским. Сведения о конфликте Л. с императором Децием считаются недостоверными. В 4 в. на его могиле в катакомбах возведена церковь, его мучениям посвящен цикл фресок Фра Анджелико в Ватикане. По легенде, его долго жгли на метал. решетке. Считался покровителем цехов, связанных с огнем (угольщики, стекольщики, булочники), а также книжного дела (библиотекарей, издателей), защитником бедняков, освободителем душ из чистилища. Один из самых популярных катол. святых.

ЛАДАН — ароматич. смола, собираемая из надрезов коры дерева босвеллия (сем. бурзеровых), растущего в Вост. Африке и на юго-западе Аравийского п-ова. Л. при сжигании дает ароматный дым. Издревле использовался в разл. культах как для выкуривания злых духов, так и для воскурения фимиама богам. В христ-ве применяется для каждения во время богослужения.

ЛАДАНКА — 1) мешочек, сумочка с ладаном или к.-л. талисманом, к-рая носится на шее вместе с крестом; согласно поверьям, Л. обладает магич. свойством отгонять "злых духов", предохранять от несчастья и т. д.; 2) курильница перед *киотом*.

ЛАКТАНЦИЙ (Lactantius) Люций Целий Фирмиан (ок. 250 — ок. 325) — христ. апологет, церк. писатель. Род. в Африке (по др. данным — в Италии). Получил классич. образование, пользо-

вался известностью как ритор и стихотворец. До принятия христ-ва был близок к стоицизму. Император Диоклетиан пригласил Л. на должность преподавателя красноречия в гл. школе Никомедии (после крещения Л. эту должность оставил). С 308 по 317 Л. был учителем старшего сына императора Константина. В своем гл. соч. "Божественные установления" ("Institutiones divinae", 304—311) Л. стремился не только опровергнуть обвинения христ-ва со стороны образованных римлян, но и установить систематические основы христ. учения. Данное соч. — одна из известнейших христ. апологий. Язычество, по мнению Л., не в состоянии быть ни истинной мудростью, ни истинной религией, т. к. и то и другое в нем разделено, тогда как мудрость неотделима от религии, а религия — от мудрости. Почитая своих богов, язычники, по Л., нередко молились богу истинному. Критикуя воззрения Пифагора, Сократа, Цицерона и др., Л. доказывает, что истинное богопочитание (cultus) состоит в добродетели, понимаемой в христ. смысле. В конце книги Л. излагает хилиастическое учение, предвещающее через 200 лет (со времени автора) конец света и наступление нового, тысячелетнего царства Христа. В соч. "О творении божьем" ("De opificio Dei", 304), представляющем собой полемику с эпикурейцами, Л. анализирует строение чело-веч. тела какместилища души, обнаруживая при этом хорошее знание естествознания того времени. Душу Л. считает неким тончайшим веществом, Бога — антропоморфным существом. Само существование Бога необходимо выводится из совершенного устройства чело-веч. тела. Труды Л. высоко ценились церк. критикой, нек-рые ее представители называли его "Григорием Богословом западной церкви", а также "христианским Цицероном".

ЛАМБЕТСКИЕ КОНФЕРЕНЦИИ — конференции епископов

англикан. церквей, созываемые под руководством *архиепископа Кентерберийского* в его Ламбетском дворце в Лондоне. Конференции созываются с 1867 примерно через каждые 10 лет для обсуждения вопросов культа, догматики и социальной доктрины. Имеют консультативный характер, их решения не обязательны для автономных англикан. церквей. Принятые на конференциях документы и обращения выражают общие настроения в мировом англиканстве по обсуждаемым вопросам.

ЛАМЕННЁ (Lamennais) Фелисите Робер де (1782—1854) — франц. философ. Один из основателей христ. социализма. Род в Бретани. Аббат. Вместе с А. Лакордером и Монталамбером основал журнал "L'Avenir" ("Будущность"), где выдвинул программу отделения церкви от гос-ва, что вызвало резкое недовольство офиц. катол. кругов. Отстаивал права человека, выступая за свободу совести, свободу печати и т. д. Развивал идеи совершенствования обществ. устройства путем христ. любви. В соч. "Эскиз философии" (1841—1846) Л. отрицает понятие первородного греха. По мнению Л., грех не может быть наследственным, т. к. он — проявление индивидуальной воли. След., нельзя нести ответственность за поступки своих далеких предков. Познание добра и зла, с т. зр. Л., было не грехом, а первым шагом человека по пути прогресса. Причина зла коренится в эгоизме отдельного человека, к-рый свое "я" предпочитает интересам об-ва. Истинной религией, по Л., является католицизм, т. к. его исповедует большая часть цивилизованного мира. Гос-во не может существовать без религии, религия — без церкви, церковь — без папы. Христ. монархия была политич. идеалом Л. В соч. "Слово верующего" (1834) Л. осудил капиталистическое об-во с позиций феод. социализма.

ЛАМПАДА — небольшой сосуд с фитилем, наполняемый маслом. Зажженные Л. ставят на *горнем месте*, на *престоле*, на *жертвеннике*, а также у *икон*. У особо чтимых икон зажигают по нескольку Л.

ЛАТЕРАН — комплекс построек на холме Л. в Риме, ставший собственностью пап со времени *Константина I*: древний дворец — резиденция пап до *Авиньонского пленения*, перестроен при *Сиксте V* Д. Фонтаной в 1586—90, ныне музей; *базилика св. Иоанна*, к-рую заложил папа Мильтиад ок. 311, в 896 разрушена землетрясением, восстановлена в 905 Сергием III, посвящена Иоанну Крестителю; совр. облик приобрела начиная с 1650, когда Ф. Борромини приступил к ее перестройке; *баптистерий* Саи Джованни ин Фонте, построенный в 5 в., совр. облик приобрел в 17 в. Л. — место проведения нескольких церк. соборов.

ЛАТЕРАНСКИЕ СОГЛАШЕНИЯ. Подписаны в Латеранском дворце 11 февр. 1929 между *Ватиканом* и итал. пр-вом. Они включают 3 документа: осн. договор, по к-рому признавались независимость и суверенность гос-ва — города Ватикан; *конкордат*, фиксирующий отношения между пр-вом и церковью в Италии, обязанности, права и привилегии катол. церкви; финансовую конвенцию, установившую возмещение за понесенные папством в 1870 убытки в связи с упразднением церк. гос-ва — *Папской области*.

ЛЕБСАК Генрих Хвакович (1869—1938) — один из руководителей адвентистской церкви в России, руководитель адвентистских общин в Вильно и Киеве, председатель "западнороссийского поля". Автор книги "Великое адвентистское пробуждение и адвентисты седьмого дня в России".

ЛЕВ I ВЕЛИКИЙ (ум. 461) — папа с 440. Род. в Тоскане. Будучи

диаконом в Риме, боролся с пелагианами (см. *Пелагианство*). Л. I укрепил авторитет церкви на Западе, чему способствовал декрет императора Валентиниана III, давший решениям папы силу закона и предоставивший ему право суда над епископами. Выступил против учения монофизитов, направив Эфесскому собору (449) спец. послание против положений Евтихия. После осуждения там положения о двух природах (божеств. и человеч.) в одном лице и попытки отлучения папы добился созыва в 451 Халкидонского собора, на к-ром положения послания Л. I были одобрены и монофизиты были признаны еретиками. В 452 Л. I удалось убедить вождя гуннов Атиллу уйти из Италии, а в 455 — уменьшить разрушения и истребление жителей при разграблении Рима вандалами. Сохранились послания и проповеди Л. I. В 1754 папа *Бенедикт XIV* причислил его к докторам церкви. Католич. традиция считает Л. I святым.

ЛЕВ IX (1002—1054) св. — папа с 1049. В миру граф Бруно Эгисхейм-Дагсбург из Эльзаса. Епископ Туля с 1026. Папой избран в Вормсе в 1048, но принял титул только в Риме. Сторонник *Клунийской реформы*, Л. IX добивался искоренения *симонии*, др. злоупотреблений и провел для этого несколько церк. соборов. В 1050 осудил учение *Беренгария Турского*. Стремление сохранить папское влияние в Сицилии привело к окончат. разрыву с Константинополем. День памяти — 19 апр.

ЛЕВ X (1475—1521) — папа с 1513. В миру Джованни Медичи, сын правителя Флоренции Лоренцо Великолепного. Кардинал с 1489. В 1511 — легат в Болонье. В основе его политики лежало стремление упрочить влияние семьи Медичи. Расточительность Л. X привела к финансовому краху, к-рый он пытался преодолеть широкой продажей *индальгенций*, что

вызвало особое недовольство в Германии и спровоцировало выступление М. Лютера. В 1520 Л. X отлучил Лютера от церкви. В 1516 заключил *конкордат* с Франциском I, что расширило права короля над франц. церковью. Л. X прославился как меценат.

ЛЕВ XIII (1810—1903) — папа с 1878. В миру Винченцо Джоакينو Печчи, граф. С 1846 — архиепископ, с 1853 — кардинал. В первой же своей энциклике изложил программу примирения церкви с совр. цивилизацией. Восстановил нормальные отношения с Германией, Бельгией, Россией и Японией. Пытался возродить Священный союз, душой к-рого стал бы Ватикан, а Россия — оплотом контрреволюции в Европе. Однако это ему не удалось. В энциклике "Свобода" (1888) Л. XIII признавал бурж. демократию и возможность сотрудничества с парламентскими и даже республиканскими режимами. Лозунг "Уходите из ризниц в народ", популярный ныне, был брошен Львом XIII с целью активизировать политич. деятельность священнослужителей и светских католич. деятелей. Л. XIII воскресил учение *Фомы Аквинского* (см. энциклика "Этерни патрис") и с помощью *томизма* стремился примирить католицизм с совр. цивилизацией. Энциклика "*Рерум новарум*" стала программным документом церкви по вопросам социальной политики. Объявляя себя "папой рабочих", все усилия направлял на борьбу с социализмом, а рабочее движение стремился подчинить клерикальному влиянию. Л. XIII удалось повернуть церковь к сотрудничеству с капитализмом, ввести в рабочую среду идею классового сотрудничества, к-рая в дальнейшем разрабатывалась его преемниками.

ЛЕСТАДИАНСТВО — религ. течение внутри *шведской церкви*, получившее название по имени пастора Ларса Леви Лестадуса

(1800—1860), к-рый с 1826 проповедовал среди лапландского населения на севере Швеции. Как самостоят. течение Л. распространилось с сер. 40-х гг. 19 в. сначала преимущественно в Сев. Швеции. Л. имеет аскетич. характер с чертами экзистенциализма. Лестадиане выступают против совр. техники, кино, театра, телевидения, ограничения рождаемости, считают греховным членство в профсоюзах и партиях, а также любое выступление против властей, данных Богом. Известны факты жестокости по отношению к своим членам в случае нарушения ими многочисл. запретов Л. Шведская церковь не препятствует деятельности лестадиан, полагая, что лучше оставить все как есть, чем потерять контроль над ними. Лестадиане не имеют общего руководства. Местные группы от 20 до 60 человек с проповедниками-мирянами собираются на молитвы в чьем-либо доме или в спец. молитвенных домах. Летом происходят съезды лестадиан с богослужениями, на к-рые собирается до 6 тыс. человек. Лестадиане имеют 2 газеты на швед. языке, 3 — на фин. общим тиражом 20 тыс. экз. Деятельность их финансируется за счет добровольных пожертвований. Общее кол-во лестадиан в Швеции ок. 20 тыс. Из Швеции Л. распространилось в Финляндию (ок. 100 тыс.), в США (ок. 40 тыс.), Норвегию (ок. 15 тыс.).

ЛЕУВ (Leuw) Герард ван дер (1890—1950) — нидерл. прот. теолог и религиовед, представитель *феноменологии религии*. Согласно Л., религию можно изучать лишь через описание ее конкретных явлений, без предвзятой концепции и строгих выводов. Надо воздерживаться от суждений о реальности за объектами, ибо за ними нет ничего, ориентироваться не на рассмотрение историч. движения религ. феноменов, а на характеристику структурных отношений внутри религии. Л. отказывается от рассмотрения религии в конк-

ретном социальном аспекте, не признает научных средств ее изучения, ратует за интуитивистскую, а не рациональную манеру анализа. По Л., в феноменологии религии нет системы и даже Бога как непосредственного явления. она интерпретирует Бога как человеч. представление и готовит почву для философии религии. Осн. соч. Л. — "Феноменология религии" (1933).

ЛЕФЁВР (Lefebvre) Марсель (1905—1993) — лидер и глава современных традиционалистов, или, как их еще называют, интегристов, франц. архиепископ. Сан священника принял в 1929. До 1932 был *викарием* прихода св. Магдалины в Лилле. С 1932 по 1945 занимал различные посты в африк. колониальных владениях Франции — Габоне и Сенегале. В 1947 был назначен апостолич. викарием в Дакаре (Сенегал), а два года спустя он стал епископом Дакара. Во время своего пребывания в Африке выступал с крайне реакц. расистских позиций. В знак протеста против рукоположения негров в сан священников покинул Дакар, отказавшись от епископства. В 1962 был назначен епископом в Тюль (департамент Кортес, Франция). На II *Ватиканском соборе* Л. с группой своих сторонников выступил против курса на обновление катол. церкви. Расценив решения II Ватиканского собора как "революцию" и "гибельную перемену", он подверг резкой критике модернизацию структуры вероучения и социальной доктрины церкви. Выступает против выработанного собором подхода к проблемам религ. свободы и отношения к др. религиям, против экуменич. диалога, утверждая, что он ведет к утрате католицизмом своей исключительности. Л. и его сторонники возражают против проведения богослужения на нац. языках. В 1969 Л. основывает во Фрибурге центр обучения, где для семинаристов читаются лекции по осн. по-

ложениям традиционалистского учения. В 1970 Л. превращает монастырь в Эконе (Швейцария) в духовную семинарию, где начинают готовить священников в духе дособорного католицизма. Эта семинария, вскоре переросшая в т. н. "Братство имени святого Пия X", стала центром традиционалистов. С этого времени Л. повел открытую борьбу против Ватикана. Особое недовольство он выражал в связи с тем, что представитель Святого престола принимал участие в хельсинкском Совещании по безопасности и сотрудничеству в Европе и подписал его Заключительный акт. Его разногласия с Ватиканом еще больше обострились после того, как он, не ограничившись лишь обучением своих слушателей, стал самостоятельно посвящать их в сан священнослужителей без санкции на то Святого престола. В ответ на это Ватикан в 1975 офиц. объявил о приостановлении действий религ. полномочий Л. Но Л. проигнорировал это решение Апостольской столицы и продолжал свою деятельность. В 1986 Л. резко осудил Иоанна Павла II за организованную им в Ассизи "Международную молитву за мир", на к-рой присутствовали делегации различных церквей мира. С крайней нетерпимостью глава традиционалистов воспринял и посещение папой в том же году синагоги в Риме. Политич. симпатии Л. вполне определены. Он часто выступал с заявлениями в поддержку Пиночета в Чили. Л. активно поддерживает ультраправых во Франции и их лидера Ж. Ле Пена. В 1987 Л. объявил, что намерен самостоятельно, без санкции на то римской курии, посвящать в сан епископов и лично посвятил в епископы 4 человек. Это был открытый вызов Ватикану, к-рый в ответ отлучил Л. и его сторонников от церкви. Но одновременно появилось апостольское послание Иоанна Павла II "Экклезиа дей", где недвусмысленно говорилось о том, что двери церкви всегда

открыты для традиционалистов. В соответствии с этим посланием была создана специальная комиссия из 8 человек, гл. задача к-рой — провести анализ проблем, связанных с движением традиционалистов в совр. католицизме и изыскать возможности возвращения сторонников Л. в лоно церкви. Однако Л. не шел ни на какие компромиссы.

ЛЖЕИСИДОРОВЫ ДЕКРЕТАЛИИ — сборник церк. документов, гл. обр. подложных, появившийся во Франции в сер. 9 в. с целью обоснования верховной власти папы во вселенской церкви и его независимости от светской власти. Л. д. проводили идею непогрешимости папы и были положены в основу канонич. права. В средние века они широко использовались *папством* в борьбе за верховенство над светскими государствами Зап. Европы. Составитель Л. д. — неизвестное лицо, скрывшееся под псевдонимом Исидора Меркатора, — включил в сборник свыше ста посланий, *декреталий* пап, т. н. "*Константинов дар*" и др. документы, подложность к-рых была неопровержимо доказана в нач. 15 в.

ЛЖИЦА — см. *Священные сосуды в правосл. церкви*.

ЛИ (Lee) Анна, мать **Анна** (1736—1784) — основательница секты *трясунов* (the shakers) в США. По учению Л., причина человец. греховности и источник всех зол, пагубно влияющих на человечество, — половой акт. Он был запретным плодом. В нем состоял первородный грех Адама и Евы. Отсюда требование безбрачия. Сама Л. провозгласила себя Христом во втором пришествии. Сторонники Л. образовали общину, для культа к-рой были характерны резкие телодвижения, трясение, бегание и хождение с пением псалмов, криками, прыжками, выражавшими радость и восторг. Последователь Л. Д. Ми-

челл в 1787 создал "Объединенное общество верующих во второе пришествие Христа". В сер. 19 в. это об-во практически распалось.

ЛИБЕРАЛЬНАЯ ТЕОЛОГИЯ

— религ.-философское течение в протестантизме 19—20 вв., стремящееся учесть результаты развития науки и меняющиеся исторические условия для защиты основ христ. вероучения путем пересмотра его традиционного догматического понимания. Важнейшим теоретическим источником Л. т. были идеи нем. философа и теолога Ф. Шлейермахера. Заметное влияние на ее формирование оказали Ф. К. Баур и Тюбингенская школа богословия, а также исследования по библеистике и христологии Д. Ф. Штрауса, Б. Бауэра и др. младогегельянцев. Консолидация Л. т. как богословского направления и ее наибольшая популярность приходятся на кон. 19 — нач. 20 в. Ведущие представители — А. В. Ритчль, А. Гарнак, Э. Трёльч. В объяснении религии либеральные теологи придают большое значение психологическим и культурным факторам. Бог открывается лишь индивидуальному внутреннему чувству, а религ. вера является ответом на запросы самой человеческой природы, к-рые раскрываются в рамках обычной жизненной практики, испытывая влияния конкретных культур. Представители Л. т. предприняли серьезную попытку применить в изучении Библии историко-критический метод, использующий достижения исторических наук и сравнительного языкознания и опирающийся на текстологический и отчасти герменевтический анализ. Результатами такого подхода были рассмотрение религии как части общей культурной истории, а Иисуса Христа как исторической личности, подрыв понимания Писания как прямого богооткровения и отход от буквальной трактовки библ. мифологии в пользу ее аллегорического истолкования. Бог сохранял ста-

тус абсолюта, к к-рому способен приобщиться каждый индивид, но утратил антропоморфные свойства. Главным содержанием христ-ва становится этическое учение Христа, а религ. картина мира пересматривается в свете научных данных и в немалой степени утрачивает иррациональный характер. Бурное развитие науки и техники питало надежду Л. т. на возможность быстрого разрешения на базе буржуазно-либеральных программ острых социальных проблем и достижение общего прогресса человечества, главный фактор к-рого — разумно осмысленное христ-во как основа гуманного об-ва, единения и братства людей. Идеи Л. т. получили распространение среди сторонников обновления протестантизма. В Англии в нач. 20 в. движение модернистов принимает организованные формы, появляются журнал "Либеральный священник" (1904—1908) и др. издания. Общий кризис капитализма и 1-я мировая война подорвали надежды Л. т. на скорый социальный прогресс, а консолидирующаяся в 20-е гг. *неоортодоксия* заметно уменьшила влияние Л. т. в церк. кругах. Однако вопреки утверждениям консервативного протестантизма Л. т. не сошла со сцены, что связано с действительностью питающих ее факторов, прежде всего непреходящей остротой проблемы отношения науки и религии и озабоченностью верующих растущей дегуманизацией мира. Многие религиозные и светские мыслители (в частн., А. Швейцер) разделяют понимание христ-ва как гл. обр. или исключительно моральной доктрины. После 2-й мировой войны последователь Трёльча шведский теолог А. Нюгрен обосновывал идею имманентности религ. чувства человеческой природе (концепция "религиозного априори") и разрабатывал систему "научной теологии". В 60—70 гг. наблюдается активизация Л. т. в США (главный центр — Школа богословия Чикагского

ун-та). Ее представители Ш. Мэтьюз, Ш. Дж. Кейз, Э. Гудспид пытаются снять дуализм земного и небесного и осуществить синтез протестантизма и совр. науки. Л. т. отражает тенденцию к межконфессионализации и обмирщению христ-ва.

ЛИБЕРАЛЬНО-ОБНОВЛЕНЧЕСКОЕ ДВИЖЕНИЕ В РПЦ

— движение за модернизацию рус. православия применительно к условиям России начала 20 в. Возникло в годы первой рус. революции по инициативе петербург. духовенства ("группа 32"), создавшего *Союз церк. обновления* — координац. центр. Л.-о. д. Его поддержали молодые моск. священники, а также часть провинц. духовенства. Сторонники и участники Л.-о. д. выступали за конституц. монархию и поддерживали платформу октябристов и кадетов. Они выдвинули программу перестройки церк. управления, пересмотра *канонов* и обрядности, модернизации правосл. вероучения. Л.-о. д. не получило поддержки со стороны епископата и осн. массы духовенства РПЦ и было ликвидировано церк. властями после поражения революции 1905—1907. Оказало влияние на возникновение в 20-е годы *обновленчества*.

ЛИВОНСКИЙ ОРДЕН — см. *Военно-монашеские ордены*.

ЛИМБ — согласно христ. мифологии — пространство на границе *ада* и *рая* (без адских мук) для душ людей, не получивших крещения, а также патриархов, праведников и младенцев. По популярной христ. легенде, восходящей к апокрифич. евангелию Никодима, в Л. побывал Христос. В теологии Л. упоминается с 12 в. Церк. учение о Л. создали выдающиеся теологи 13 в. при участии папы *Иннокентия III*. Оно рассматривалось на IV Латеранском соборе (1215) и утверждено *Флорентийским собором* в 1439 в рамках учения

о *чистилище*. Церк. трактовка сказаний о Л. подчеркивает иерархичность принципа воздаяния в загробной жизни, отстаивая официальную ср.-век. картину мира и *эсхатологию*. Католич. теология 20 в., сохраняя учение о Л., внесла в него нек-рые уточнения и дополнения (к "Л. патриархов" и "Л. младенцев" был присоединен "Л. утративших разум").

ЛИТИЯ (от греч. *litē* — усердная молитва) — часть всенощного богослужения накануне правосл. праздников. Совершается также во время похорон, поминовения умерших и во время *крестного хода*.

ЛИТУРГИКА — богосл. дисциплина, в к-рой на основании разл. историко-теологич. данных доказывается необходимость и обязательность богослужений как важнейшего средства общения человека с Богом. Из общего понятия о богослужении выводятся и его осн. задачи: догматико-церковная, сводящаяся к пропаганде вероучения; нравственная, обосновывающая непреходящее значение христ. морали; таинственная, требующая строгого соблюдения верующими *таинств* и связанных с ними обрядов и праздников. Л. ставит своей задачей обосновать необходимость таких сост. частей богослужения, как молитвы, песнопения, чтение Библии, церк. поучения, совершение таинств, дает правила проведения богослужений, среди к-рых первое место занимает *литургия*.

ЛИТУРГИЯ (греч. — богослужение), обедня — гл. христ. богослужение, на к-ром совершается таинство причащения, или *евхаристии*. В *литургике* — учении о богослужении — подчеркивается, что во время Л. "таинство причащения приносится Богу как умиловительная жертва за грехи... всех людей живых и умерших и вместе как благодарственная — за спасение". Л. разделяется на

3 части: *проскомидию*, Л. *оглашенных* и Л. *верных*. Первая состоит в специальном ритуальном приготовлении из *просфор* и разбавленного красного вина "вещества для св. евхаристии". Л. *оглашенных* — это вторая часть Л., на к-рой, по церк. правилам, могут присутствовать *оглашенные*, т. е. готовящиеся к крещению и кающиеся в грехах, отлученные за свои преступления от причащения. На Л. *верных*, на к-рой совершается таинство причащения, могут присутствовать только христиане. В правосл. церкви существует три чина Л. — св. *Иоанна Златоуста* и *Василия Великого* и Л. *преждеосвященных даров*, порядок проведения к-рых изложен в *Служебнике*.

ЛОЙОЛА Игнатий (1491?—1556) — основатель ордена *иезуитов*. Мелкопомест. исп. дворянин. Был офицером, но после тяжелого ранения отказался от военной карьеры и посвятил себя служению катол. церкви. В 1534 Л. и 6 его единомышленников образовали об-во, к-рое ставило своей целью способствовать восстановлению могущества пап и катол. церкви. В 1540 созданное им Общество Иисуса (см. *Иезуиты*) было утверждено папой Павлом III как монаш. орден. За заслуги перед церковью Л. в 1622 был канонизирован.

ЛОРЕТТО — город в Италии (провинция Анкона), один из центров культа Девы Марии. Согласно легенде, в 1291 из Назарета, захвач. мусульманами, ангелы перенесли дом Девы Марии в Терсатто (Далмация) и оттуда 10 дек. 1295 — в Л. Наиб. раннее упоминание этой легенды содержится у П. Дж. Терамо (между 1465 и 1473) в описании базилики святилища св. Дома, строительство к-рой завершилось в конце 15 в. Святилище стало местом широкого паломничества. Хотя папы поддерживали этот культ, офиц. он не признан, так же как и праздник

Перенесения св. Дома в Л., отмечаемый в Италии 10 дек.

ЛОССКИЙ Николай Онуфриевич (1870—1965) — рус. религ. философ. В 1922 выслан за границу. Свою онтологич. концепцию, близкую к платонизму и лейбницианству, Л. назвал "персоналистическим идеал-реализмом"; в гносеологии — ведущий представитель интуитивизма в России. Первооснова действительности, по Л., представляет собой органическую систему взаимодействующих идеальных личностей, "субстанциальных деятелей", сотворенных сверхмировым началом — Богом. Объекты реальности познаются с помощью чувственной и интеллектуальной интуиции, а Бог, его свойства и деяния — с помощью интуиции мистич., через религ. опыт и откровение. Спиритуалистич. философия Л. — одна из форм обоснования христ. миропонимания. Соч.: "Обоснование интуитивизма" (1906), "Мир как органическое целое" (1917), "Ценность и бытие" (1931), "Условия абсолютного добра" (1949).

ЛУБКОВЦЫ — см. *Христово-веры*.

ЛУРД — город в Юго-Зап. Франции, у подножий Пиренеев, насчитывающий 17 тыс. жителей (1987). Является одним из самых известных в мире центров культа Девы Марии и важнейшим во Франции местом паломничества. В 1858 14-летней жительнице Л. Бернадетте Субиру 18 раз "являлась" в гроте Массамбьель Богородица, представляясь как "Непорочное Зачатие". Вода из источника в Л. признана чудодейственной, обладающей магической силой и исцеляющими свойствами. В Л. имеются два больших собора, построенных в 1876 и 1958, вмещающих (оба вместе) несколько десятков тысяч верующих. В 1982 через Л. прошли ок. 4 500 000 паломников. 14 и 15 авг. 1983 паломничество

в Л. предпринял *Иоанн Павел II*, совершивший там также "акт посвящения Франции Божьей Матери". Папа заявил, что вода из лурдского источника является "истинным инструментом, с помощью которого Дева Мария необычайно щедро совершает чудесные и сверхъестественные дела".

ЛЮБУШКИНО СОГЛАСИЕ

— течение в *беспоповщине* (старобрядчество), возникшее в кон. 19 в. Вероучение Л. с. отличалось умеренностью. Наряду с этим в нем отрицался законный брак в связи с отсутствием "истинных" священников. Разрешалось вступать в сожительство по любви и согласию (отсюда название).

ЛЮДИ БОЖЬИ — см. *Христово-веры*.

ЛЮДОВИК IX СВЯТОЙ (1214—1270) — король Франции с 1226. Рыцарь, аскет и мистик. Укрепил союз династии Капетингов с папством, защитив Иннокентия IV в борьбе со *Священной Римской империей* (Гогенштауфенов). При папах-французах (Урбане IV и Клименте IV) помог своему брату Карлу Анжуйскому стать королем Сицилии (1266). Преследуя еретиков и иноверцев, Л. утвердил во Франции *инквизицию* (1233). Возглавил крестовые походы в Египет (1248—1254), где был пленен, и Африку (1270), где умер. Сказания о "брате Л." сходны с преданиями о *Франциске Ассизском*. В Италии Л. был зачислен в члены францисканского ордена. Во Франции считался целителем от слепоты и глухоты, покровителем "Книги ремесел" Парижа 13 в. и многих цехов. Канонизирован в 1297. В 16 в. объявлен покровителем ордена *иезуитов*, в 17 в. — франц. монархии. С 1945 "Ассоциация друзей Л." распространяет культ "самого христианского короля" Франции.

"ЛЮМЕН ГЕНТИУМ" (лат. "Lumen gentium" — "Свет наро-

дов"), "О церкви" — конституция, принятая *II Ватиканским собором* (1962—1965). В ней рассматриваются вопросы руководства катол. церковью, изменения ее структуры, подготовки и использования церк. кадров, обосновывается верховенство власти папы римского, содержатся положения о коллегиальности епископата, повышении его роли в руководстве церковью и т. д. Особое внимание уделяется в ней низшей ступени в катол. церк. иерархии — диаконам, к-рые получили право совершать обряды крещения, причащения, бракосочетания, елеосвящения, отпевания, проводить общую молитву.

ЛЮТЕР (Luther) Мартин (1483—1546) — теолог и обществ. деятель эпохи *Реформации*, основатель нем. протестантизма. С 1501 по 1505 учился в Эрфуртском ун-те, в 1505 получил степень магистра "свободных искусств" и намеревался изучать юриспруденцию. Однако, испытав острое чувство страха перед гневом Господним, постригся в августинский монастырь, где выделялся особо ревностным служением и незаурядными способностями. Был посвящен в сан священника, в 1512 получил степень доктора богословия и стал профессором библистики в ун-те Виттенберга — должность, к-рую сохранил до конца жизни. Мучительные размышления над путями спасения, целеустремленное изучение Библии и соч. ср.-век. нем. мистиков (Экхарта, Таулера) привели его к разрыву с катол. доктриной оправдания посредством "добрых дел" и к утверждению "личной веры" как единств. и достат. средства обретения божеств. благодати. В 1517, протестуя против продажи индульгенций в Германии, обнародовал 95 тезисов, в к-рых обличал корыстную торговлю "небесными сокровищами" как нарушение учения Писания. Эти тезисы объединили разл. сословия в борьбе за религ. и национ. независимость Германии от папской

власти. Обвиненный Римом в ереси, Л. отказался предстать перед церк. судом, а в 1520 публично сжег папскую буллу, отлучавшую его от церкви. Вскоре Л. становится центральной фигурой антицерк. оппозиции, разрабатывает все более радикальные доводы против офиц. католич. учения (признание абсол. авторитета Библии, единоспасающей "личной веры", доктрина всеобщего священства, отмена церк. культа и т. п.), к-рые составили фундамент *протестантизма*. Развивая евангельское положение о божеств. справедливости (Рим. 1:17), Л. интерпретирует ее не как свойство, выражающееся в наказании или воздаянии, но как активность, к-рая делает человека праведным ("оправдывает" его). Такая справедливость подобна божеств. милости: она не зависит от достоинства человека, но дается по суверенной свободной воле творца и возвещается Св. Духом. При этом Бог не воздействует насильственно на человеч. волю; как абсол. господин над ней он способен направлять ее к своей цели. В результате человек действует добровольно (т. е. так, как он хочет) даже в том, что касается его спасения. Отсюда извест. концепция "свободы христианина": "оправданный" человек духовно свободен, поскольку его судьба уже определена Богом, вырвавшим его из земных обусловленностей, но в земной жизни он "слуга всем" и должен подчиняться всем ее законам, что конкретизируется в требовании церкви подчиняться светской власти. С этих позиций Л. выступает как против требований (напр., *кальвинистов*) сделать христ. этику средством регуляции социального поведения, так и против программ (напр., *анабаптистов*) добиться реального обществ. равенства. Л. отвергает специф. для католицизма выделение особой, сакральной деятельности (посты, добрые дела, принятие таинств, посещение св. мест и т. п. как средства спасения, тем самым объявляя священ-

нодействием всю повседневную деятельность, стимулируемую желаниями осознавшего свою избранность человека. Отсюда фундаментальные понятия земного "долга", "призвания" человека: служение ближнему, упорное стремление достичь своих целей. В этом ясно проявляется бурж. характер лютеровской концепции, освящающей частнопредприним. активность и психологию бурж. индивидуализма. Требуется уточнения обычно приписываемое Л. враждебное отношение к разуму и науке: оно распространяется на оценку их как средств богопознания (эту т. зр. разделял и Кальвин). Человек, подчеркивает Л., живет в двух сферах: в отношении к Богу (царство небесное) и в отношении к природной и социальной среде (царство земное). Адекватным и достаточным инструментом решения земных проблем (т. е. обеспечения физич. существования и регуляции жизни об-ва) служит разум — величественный дар Бога, отличающий человека от животного. Л. высоко оценивает и практич. эффективность науки, поскольку она частично восстанавливает господство над природой, утраченное Адамом. Однако, по мнению Л., человеч. разум (природный разум) в принципе неспособен проникнуть в тайну божеств. милости, к-рая может быть познана лишь верой. Для веры же никакой рац. предпосылки существовать не может: разум извращен грехом, эгоцентризмом неискупленного человека. Религия такого разума является не просто недостаточной, но порочной, ведущей к идолопоклонству. В теологии разум может выступать лишь в роли дрессировщика человеч. самонадеянности и никчемности, т. е. быть служанкой веры. Такой разум (просвещенный верой, заново рожденный) — это способность человека упорядоченно рассуждать над материалом, к-рый дан в Писании. Аналогично Л. относится к науке: он отвергает ее способность рассуждать о духо-

вных вещах. Небеса теологии, подчеркивает он, не являются небесами астрономии. С религ. т. зр. свет Луны — знак божеств. заботы, дело же ученых исследовать его как отражение света Солнца. По мере обострения противоречий внутри реформац. движения, и в частн. активизации его радикального, народного крыла, Л. занимает все более консерв. позиции. Он открыто требует жестокой расправы над крестьянами как над разбойниками, проявляет все большую нетерпимость в отношении к другим реформаторам (напр., к У. Цвингли, А. Карлштадту, С. Франку), отходит от своих прежних допущений свободного толкования Библии мирянами, выстраивая все более жесткую догматич. систему, давшую основания называть его "виттенбергским папой". Л. вошел в историю Германии как выдающийся деятель культуры, своим переводом Библии утвердивший общенем. нац. язык, реформатор образования, музык. культуры, стремившийся ввести преподавание тех дисциплин, к-рые обогащают полезными знаниями.

ЛЮТЕРА́НСКИЕ ЦЕРКВИ В США. В США имется 3 крупных и 9 малых объединений лютеранских церквей. Самая влият. орг-ция — лютеранская церковь в Америке возникла в 1962 в результате слияния "Синода Августина", основан в 1860, американской евангелической лютеранской церкви (датской лютеранской церкви), основана в 1878, Суомского синода (финской евангелической лютеранской церкви), основана в 1890, и объединенной лютеранской церкви в Америке, основана в 1918. Насчитывает ок. 3,5 млн члснов. Лютеране, прибывающие в Новый Свет, селились в Нью-Йорке, Делавере, Нью-Джерси, Мэриленде, Вирджинии, Сев. и Юж. Каролине, Джорджии. В 1820 нек-рые последние организовали лютеранские синоды в штатах и объединились

в Ген. синод; в 1867 образовали Ген. совет. Лютеранскую церковь в Америке отличает высокая степень централизации, она включает 31 синод. В ее задачи входит миссион. деятельность, теологич. обучение, издат. деятельность. Она более восприимчива к модернизационным тенденциям, чем два др. крупных лютеранских объединения. Вторым крупным объединением является американская лютеранская церковь, образовавшаяся в 1960 и объединяющая 2,5 млн членов. В нее вошли синоды Буффало, Айовы, Огайо, датские и норвежские лютеранские орг-ции. Третье объединение — Миссурийский синод — образовалось в 1847, включает в себя ряд синодов, к-рые не вошли в состав лютеранской церкви в Америке и американской лютеранской церкви. В 1967 три перечисленных выше объединения образовали своеобразную федерацию лютеранских церквей — Лютеранский совет в Америке. Он продолжает традиции Национального лютеранского совета, созданного в 1918. Имеет теологич. комиссию для проведения дискуссий, ведет активный диалог с катол. и пресвитерианскими церквями. Действует независимо, но в координации с *Всемирной лютеранской федерацией*. В 1972 образовалась независимая лютеранская церковь.

ЛЮТЕРА́НСТВО — одно из гл. направлений *протестантизма*, возникшего в результате реформац. движения в Европе в 16 в. Осн. принципы вероучения Л. сформулированы М. Лютером и его сподвижниками, прежде всего Ф. Меланхтоном. Они изложены в *Аугсбургском исповедании*, первоначально отвергнутом императором Карлом V в 1530. После длит. войны между нем. протестантами и католиками, закончившейся в 1555 *Аугсбургским религиозным миром*, было заключено соглашение по принципу "чья страна, того и вера". Лютеранское вероучение основано на принципе

оправдания верой. Л. отрицает сословие духовенства как наделенного благодатью посредника между Богом и человеком. Спасает только личная вера в Бога, а не сверхдолжные дела святых и добрые дела в пользу церкви. Источник вероучения — Библия. Л. упраздняет монашество, поклонение святым и их мощам. Из таинств Л. оставило лишь два — крещение и причастие, не выработав единой позиции относительно исповеди. Брак, рукоположение, соборование и конфирмация рассматриваются как простые обряды. Культ в лютеранских церквях соответствует бурж. требованию "дешевой церкви", хотя и более торжествен, нежели у кальвинистов. Богослужение ведется на нац. языках. Совершает его пастор в особом облачении. Библия также переведена на нац. языки. Л. четко разграничивает сферу "евангелия", собственно религиоз-

ную, и сферу "закона", находящуюся в компетенции гос-ва. Л. отрицает безбрачие священников — *целибат*. Своеобр. свящ. книгой лютеран наряду с Библией является "Книга согласия". В нее вошли "Большой" и "Малый катехизис" Лютера, Шмалькальденские статьи, а также "Формула согласия". Из Германии Л. распространилось в ряде стран Европы: в Австрии, Венгрии, Франции, Скандинавских странах, а также в Сев. Америке. Сейчас в мире 75 млн лютеран, 192 лютеранские церкви. Около 50 млн верующих объединены во Всемирном лютеранском союзе (функционирует с 1947). Лютеранские церкви принимают активное участие в *экуменическом движении*. Л. распространено в Эстонии, Латвии, а также в Казахстане, Киргизии, Омской и Новосибирской областях, где его исповедуют прежде всего граждане нем. национальности.



МАВРІЙКИЙ св. (ум. ок. 286—302) — командир легиона, набранного в Фиваиде (Верх. Египет) для усмирения Галлии, восставшей против императора. По преданию, легион был христианским и отказался почитать римских богов, за что по приказу императора Максимиана был разоружен, а все воины обезглавлены. Первый рассказ о М. составлен епископом Евхерием Лионским в 450. Культ М. в Швейцарии известен с 5 в. Изображался с головой негра. Покровитель крестоносцев, пехотинцев, швейцарской гвардии папы, а также красильщиков gobеленов в Париже, защитник от саранчи в Венеции. Копье и секира М. хранятся как реликвии в Польше, его изображение имеется на Доме Черноголовых в Риге. Историч. ядро легенды о М. — преследования христиан во время похода Максимиана в Галлию в 286.

"МАГНИФИКА́Т" (лат. "Magnificat") — похвальная молитва, произнесенная Девой Марией после признания ее Елизаветой матерью Господа (Лк. 1:46—55). Название происходит от первого слова молитвы: "Величает душа моя Господа". В католич. практике довольно рано, возможно, со времени св. *Бенедикта*, "М." стали исполнять во время вечернего богослужения, по торжественным дням ее пение сопровождается каждением у алтаря.

МАДО́ННА — см. *Богоматерь*.

МАЗА́ЕВ Гавриил Иванович (1858—1937) — один из деятелей *Союза русских баптистов*, выходец из богатой молоканской семьи, сам крупный капиталист, брат председателя союза Д. И. *Мазаева*. М. начал проповедовать баптизм в губерниях Кавказа: в 1905 переехал в Омск, был благовестником, затем возглавил Сибирский отдел Союза баптистов (до 1919), автор сборника религ. проповедей и воспоминаний.

МАЗА́ЕВ Дей Иванович (1855 — 1922) — один из основателей *Союза русских баптистов*, председатель Союза с 1886 по 1920 (с небольшими перерывами), делегат 1-го (учредительного) конгресса Всемирного союза баптистов (Лондон, 1905), издатель журнала "Баптист". М. — крупный землевладелец и промышленник, выходец из молоканской семьи, принял крещение в 1884, придерживался взглядов *частных баптистов*; лидер патриархально-консерв. направления в баптизме; по своим политич. воззрениям близок октябристам; монархист, активный противник революц. движения и революц. партий. В отношении верующих проводил линию отстранения их от участия в политич. и государств. деятельности; считал, что социальная активность верующих должна реализовываться во внутриобщинной, религ. и миссион. практике.

МАКА́РИЙ (1482—1563) — рус. политич. и церк. деятель, писатель 16 в.; митрополит Моск. и всея Руси с 1542. Приверженец идеи централизации в гос-ве и церкви, сторонник *иосифлян*, считавших самодержавие необходимой опорой православия. М. содействовал укреплению власти Ивана IV, был вдохновителем его Казанских походов. Боролся с *новгородско-моск. ересью*; созвал знаменитый "*Стоглав*", был редактором и одним из осн. авторов его постановления. На "*Стоглаве*" М. выступил против попыток правительства ограничить права и привилегии церкви. В своих многочисл. посланиях, поучениях, толковых грамотах М. обосновывал необходимость укрепления самодержавия и усиления роли церкви в гос-ве. М. способствовал открытию в Москве первой типографии для печатания священных книг по исправленным образцам.

МАКА́РИЙ (Булгаков Михаил Петрович, 1816—1882) — рус. ученый-богослов и церк. деятель. Участь в Киевск. духовн. академии, принял монашество; после окончания академии возглавил в ней же кафедру рус. церк. и гражд. истории. С 1850 — ректор Петербург. духовн. академии, епископ. С 1854 — академик Российск. Академии наук, член мн. научн. об-в. С 1879 по 1882 — митрополит Моск. и Коломенский. Автор многотомн. трудов: "*Богословие догматическое*" (1-й т., 1849), "*История русской церкви*" (1-й т., 1846), "*История русского раскола, известного под именем старообрядчества*" (1-й т., 1854) и др. Деньги, вырученные от продажи его книг (120 тыс. руб.), передал Академии наук для премирования лучших научн. и учебн. сочинений.

МАКСИ́М (ЕРЕТИ́К) — священник, участник новгород. еретич. движения вт. пол. 15 в., осужденного в 1490 на церк. соборе в Москве. Собор предал М. и 9 др. ерестиков *анафеме*.

МАКСИ́М ГРЕК (в миру Михаил Триволис, ок. 1475—1556) — литератор и просветитель. Родился в Албании, получил блестящее образование в Италии, около 10 лет провел в правосл. монастыре на *Афоне*, откуда был в 1518 приглашен в Россию для перевода церк. книг. Принял активное участие в религ. и политич. спорах, выступая с позиций аскетизма, близких нестяжателям (см. *Нестяжательство*). Критиковал эксплуатацию крестьян церк. феодалами и быт духовенства, с религ. позиций обличал пороки моск. об-ва, невежество и сусвѣрия. Осужден церк. собором и сослан в Иосифо-Волоколам. монастырь (1525), вторично осужден (1531) и заточен в Тверском Отроче монастыре, впоследствии переведен в Троице-Сергиев монастырь (1551). М. Г. оставил обширное литерат. наследие, оказавшее значит. влияние на развитие рус. филологич., философ. и отчасти религ. мысли.

МАЛЕВА́НЦЫ, **малевáнщина** — оппозиционное движение крестьянской бедноты в баптизме в России, возникшее в кон. 80-х гг. 19 в. Его основатель К. Малеванный (отсюда название движения) критику оцерковления баптизма, формализма обрядности связывал с критикой социального неравенства среди баптистов, с проповедью скорого "конца мира". Культ М. требовал строгого соблюдения постов, прыгания и скакания на собраниях, говорения на ином языках (см. *Глоссолалия*). Последователи Малеванного объявляли его Христом. В 1892 Малеванный был арестован и заключен в дом для умалишенных. Несмотря на это, движение М. распространилось в Киевской, а также в Херсонской и Минской губ. К 1916 число М. достигло 2 тыс. человек. Однако дальнейшего развития движение М. не получило, оставшись локальным, хотя и заметным явлением в истории баптизма в России.

МАЛЬБРАНШ (Malebranche) Никола (1638—1715) — франц. философ. Был членом ордена ораторианцев (с 1660), а с 1664 — священником. Объявив себя последователем Декарта (особенно его "Трактата о человеке"), создал идеалистич. систему окказионализма. Если Декарт отделял научный метод от истин веры, то М. стремился научно обосновать превосходство веры над разумом. Исследуя психологию человека, М. видел конечную причину познавательной деятельности в божеств. тайне. Идеи М., близкие платонизму и пантеизму, критиковались ортодоксальными мыслителями (*Боссюэ, Фенелон*), просветителями (*Вольтер, Дидро*), а с позиций картезианства — *А. Арно*. Соч. М., внесенные в "*Индекс запрещенных книг*", распространялись в религ.-филос. кругах 18 в., оказав существ. влияние на развитие психол. науки. Осн. соч. — "О разыскании истины" (1674—1678; рус. пер.: Спб., 1903—1906).

МАНДОРЛА (итал. — миндалина) — в христ. иконографии — сияние в форме овала (миндалины), среди к-рого изображали Иисуса Христа и Богородицу, когда хотели представить их "в славе".

МАНИХЕЙСТВО — религ.-филос. учение, возникшее в 3 в. на Ближнем Востоке, в Персии, названное так по имени своего основателя Мани (216 — между 274 и 277). Согласно преданию, Мани, уроженец Вавилонии, проповедовал свое учение не только в Персии, но и в Средней Азии, Индии, Китае. Когда он вернулся на родину, вавилонский царь Бахрам I принудил его к открытому спору с верховным жрецом господствовавшей там парсийской религии. Как гласит легенда, Мани не согласился на требование своего оппонента — испытать истину путем глотания расплавленного свинца — и не показал "в оправдание своей веры" никаких чудес. По повелению Бахрама Мани, как воз-

мутитель спокойствия в царстве и опасный вольнодумец, был казнен. М. явилось сплавом халдейско-вавилонских, персидских (зоороастризм, маздеизм, парсизм) религ. учений с христ-вом. Заметное влияние на М. оказал и гностицизм. М. в своей основе дуалистично: мир состоит из двух извечных, противостоящих друг другу начал: света и тьмы (материи), Добра и Зла. В отличие от гностиков, М. не считало тьму или материю следствием угасания света, царство тьмы противостояло царству света на равных, и под углом данного противоборства рассматривалась вся мировая история. Зло (материя) вторгается в царство света и частично захватывает его. Благой отец, владыка света, создаст первочеловека, к-рый вступает в борьбу с сынами мрака, терпит поражение и попадает в плен. Для его спасения благой отец порождает духа живого и тот, победив сынов мрака, создает космос для очищения поглощенного ими света. После этого наступает время окончательного торжества Добра над Злом. Человек трактуется в М. весьма противоречиво: творение тьмы, дьявола, заключившего душу — искру света — в оковы плоти, он сотворен все же по образу небесного "светлого первочеловека". Для спасения человеческой души благой отец послал своего сына Иисуса, обладавшего лишь видимостью человека и даровавшего спасение посредством "знания" ("гносиса"), состоящего в учении М. Евангельский спаситель был лже-Христом, вторгшимся в дело подлинного Христа, к-рый не воплощался и не сочетал в себе божественную и человеческую сущности. После Христа был послан Мани — параклет (утешитель) — главный из посланцев царства света. В Европе М., сблизившись с христ-вом, распространилось в 3—11 вв., оказав влияние на формирование дуалистических ересей павликиан, богомилов, *катаров* и *альбигойцев*. В Передней Азии М. повлияло на маздакизм.

МАНТИЯ — верхняя одежда черного цвета без рукавов, к-рую носят монашествующие в правосл. церкви. М. архиерейская — цветная.

МАРИАНСКИЙ КУЛЬТ — широко распространенный среди католиков культ Богоматери Девы Марии.

МАРИТЕН (Maritain) Жак (1882—1973) — франц. философ, представитель неотомизма. Учился в Сорбонне. В 1906 перешел из протестантизма в католичество. С 1914 — профессор Католического ун-та в Париже. Затем преподавал в Торонто (Канада), Принстонском и Колумбийском ун-тах (США). В 1945—48 — франц. посол в Ватикане. С 1948 жил в США. Осн. задачей своей философии считал примирение теологии и философии, синтез рационального и иррационального на основе учения *Фомы Аквинского*. Подобно *Жильсону*, рассматривал развитие филос. мысли от Декарта до 20 в. как упадок. Гармония веры и разума осуществима при подчинении разума вере. Наука изучает физический, реальный мир, однако над ним существует другой, сверхъестественный мир, к-рый недоступен рациональному познанию. Материальный мир для М. — реальность второго порядка, этот мир подчинен духовному. Наука изучает материальный мир, но бессильна проникнуть в мир сверхъестественный, к-рый находится на более высокой ступени. Т. обр. науч. познанию ставится предел, перешагнуть к-рый оно не может в принципе. Свою философию М. называл "критическим реализмом". Следует отметить, что "реальность" М. толковал более широко, чем просто "материальность", т. к. она включает в себя духовное и собственно материальное как производное от духовного. М. критиковал бурж. об-во с его "духом денег" и культом потребления, однако выступал и против социализма, к-рый, с его

т. зр., сковывает духовную свободу человека. М. проповедовал идею "нового гуманизма", к-рый сплотит людей на основе христ. ценностей. Осн. произведения М.: "Антимодерн" (1922), "Интегральный гуманизм" (1936).

МАРОНИТЫ — представители особой ветви католической церкви в Сирии и Ливане, к-рые некогда были *монофелитами*, но в 16 в. признали верховенство *Ватикана*. Свое название М. получили от имени религ. деятеля 7 в. Марона. М. до сих пор сохраняют свою организационную и культово-догматическую самобытность (богослужение проводят на сирийском языке, отвергают *целибат*). Главой М. (после папы) является "патриарх Антиохии и всего Востока", резиденция к-рого находится возле Бейрута. В Ливане и Сирии насчитывается ок. 400 тыс. М., 15 тыс. живут в Египте, Израиле и Иордании. Ок. полумиллиона эмигрировавших М. проживает в Юж. Европе, Сев. и Юж. Америке, где, сохраняя собств. литургию и духовенство, они подчиняются местным католическим епископам.

МАРСЕЛЬ (Marcel) Габриель Оноре (1889—1973) — франц. философ, представитель католического направления в экзистенциализме; литератор. Преподавал в Сорбонне. В центре философии М. — религ.-этич. проблемы. М. отвергал рациональные доказательства бытия Бога, утверждая, что Бог принадлежит особому миру "существования", к-рый недоступен для науки, не определим средствами разума ("мыслить Бога — значит уже не верить"). Мир знания и мир веры лежат как бы в разных плоскостях. Даже реальность собств. своего существования человек, по мнению М., постигает не рационально, а через внутр. ощущение ("эмоцию"), к-рое не требует доказательств. Научное, рациональное мышление, по М., — источник дегуманизации природы и самого человека. Язык аб-

стракций, присущий науке, несет опасность для человек. индивидуальности, подавляет личностное начало ("наука для всех только потому, что она ни для кого в отдельности"). М. резко критиковал технократич. идеи, превращение технич. прогресса в самоцель, когда человек поработается миром вещей. Одиночество человека в совр. мире может быть преодолено лишь в мистич. общении с трансцендентным Богом, в ослаблении зависимости отдельного индивида от поработавших его обществ. отношений. Морально-религ. проблемы рассматриваются в драм. произведениях М.: "Расколотый мир" (1933), "Жажда" (1938) и др.

МАРСИЛИЙ ПАДУАНСКИЙ (Marsilius Paduanis) (между 1275 и 1280 — ок. 1342) — итал. философ, ученый, политик. Род. в Падуе. Учился в Падуе, Орлеане и Париже. В 1312 избран ректором Парижского ун-та. Широкую известность получил как автор церк.-политич. трактата "Защитник мира" ("Defensor pacis", 1324), в к-ром предлагал разграничить церк. и гос. власть. М. П. придерживался теории двойственной истины, утверждавшей, что истинное в философии может быть ложным в теологии, и наоборот. Отсюда вытекала возможность усомниться и в догматах религии. Притязания папства на светскую власть (в т. ч. законодательную и судебную) М. П. объявил незаконными, т. к. Христос не передавал такой власти апостолам, преемниками к-рых считаются римские папы. М. П. заявил также, что церковь не может иметь собственности, а священники должны работать наравне с мирянами и во всем подчиняться гос-ву; при этом за свои поступки они отвечают перед светским судом. Даже утверждение папы на престоле св. Петра должно принадлежать светской власти. В 1327 М. П. был отлучен Иоанном XXII от церкви и осужден на смерть как еретик. Лишь

покровительство императора Людовика Баварского, у к-рого М. П. служил лейб-медиком, спасло его. Император отказался выдать М. П. папе. Впоследствии, после смещения Иоанна XXII, Людовик сделал М. П. папским викарием в Риме. Последние годы жизни М. П. провел в Германии. Многие идеи М. П. были взяты на вооружение идеологами *Реформации*.

МА́РТИН V (1368—1431) — папа с 1417. В миру — Оддо Колонна, род. в Дженеццано, близ Рима. Его избрание на *Констанцском соборе* положило конец "*Великой схизме*" в зап. церкви, хотя *анти-папа* Климент VIII подчинился ему только в 1429. М. V всячески противился попыткам подчинить папскую власть соборам и препятствовал их созывам. В 1420 издал буллу, призвавшую к крестовому походу против *гуситов*. Стремился ограничить вольности франц. церкви и заключить *унию* с Византией.

МА́РТИН ТУ́РСКИЙ (336—397) — св. Родом из Паннонии. Позднее жил в Галлии, где стал римск. воином. Еще будучи оглашенным, встретив около Амьена нищего, отдал ему половину своего плаща. По легенде, Христос, явившийся М. Т., признал его обратившимся. В 361, близ Пуатье, М. Т. основал первый монастырь в Галлии. С 372 — епископ Тура, близ к-рого основал монастырь Мармутье. Способствовал обращению язычников, решительно уничтожая при этом их святилища. Национальный святой Франции и покровитель воинов. День памяти — 11 ноября.

МАРТИРОЛО́Г — список христ. мучеников. Первоначально М. — это календарь, указывавший имя святого, место его мученичества и день памяти. М. мог иметь местное значение ("Римский календарь", 354) или общецерк. (М. сер. 5 в., приписываемый св. *Иерониму*). Затем М. стали дополнять

развернутой биографией святых (М. Беды, ок. 730). Наиболее известен был М., изданный в 1584 *Григорием XIII*. С добавлениями *Бенедикта XIV* (1748), *Пия IX* (1870), *Пия X* (1913) и *Бенедикта XV* (1922) он является до сих пор офиц. М. катол. церкви. Самым известным М. в православии является "Менелогий" (9 в.).

МАСЛЕНИЦА — др.-славян. праздник, посвященный проводам зимы и встрече весны. В М. сильны черты культа предков, аграрного и семейно-родового культов. Для нее характерны магич. действия, связанные с ожиданием будущего урожая. До 20 в. имели место элементы сакральной эротики, связанные с магией плодородия. На семейно-родовой характер М. указывают, в частн., названия дней праздника: пятница — тещины вечерки, суббота — золовкины посиделки. С культом предков связаны обычаи последнего дня М. — прощеного воскресенья, обязательные для М. блины — поминальная обрядовая пища вост. славян. Рус. правосл. церковь включила М. в свой праздничный календарь как "мясопустную" неделю перед великим постом. В теч. этой недели верующим запрещалось употреблять в пищу мясо, но разрешалось есть сыр, масло и рыбу.

"МАТЕР ЭТ МАГИСТРА" ("Mater et magistra" — "Мать и наставница") — энциклика *Иоанна XXIII*, изданная 15 мая 1961 в Риме, в период подготовки ко *II Ватиканскому собору*. Является одной из важнейших социальных энциклик католицизма. В первой части дается характеристика положений социальной доктрины, изложенной в документах *Льва XIII*, *Пия XI* и *Пия XII*. Во второй части развивается учение предшественников *Иоанна XXIII*. Отмечается возросшая регулятивная роль гос-ва в развитии экономики, рост обобществления во всех областях об-ва. В связи с этим вы-

двигается необходимость равновесия двух взаимно ограничивающих обществ. сил: с одной стороны, взаимодействующих и вместе с тем обладающих автономией граждан, а также их объединений; а с другой — деятельность гос-ва, координирующего частные инициативы. Критикуется имеющаяся в нек-рых странах крайняя нищета большинства населения и несметные богатства меньшинства. В интересах общего блага предлагается в масштабе гос-ва провести следующие мероприятия: трудоустроить возможно больше работников; противодействовать образованию привилегированных обществ. групп, в т. ч. среди самих трудящихся; согласовывать зарплату с ценами на товары; делать блага и услуги культуры доступными для наибольшего количества граждан; ликвидировать или по крайней мере уменьшить диспропорции между отдельными секторами хозяйства; по мере возможности согласовать способ производства с развитием науки и техники; заботиться, чтобы достигнутый уровень благосостояния служил не только нынешнему, но и будущим поколениям. В энциклике подтверждено положение о том, что право частной собственности является естественным правом человека. Вместе с тем по сравнению с его предшественниками *Иоанн XXIII* больше внимания уделяет правомерности и возрастанию роли обобщественной собственности, а также участию рабочих в управлении предприятиями. *Иоанн XXIII* особое внимание уделял средним слоям — ремесленникам, крестьянам и др. В энциклике поднимаются вопросы о гуманизации управления предприятиями, о применении такой техники и организационной системы, к-рая не унижала бы достоинства человека, не ослабляла чувства ответственности и инициативы. Социальная программа *Иоанна XXIII* это, по существу, программа рыночной экономики с умеренной

регулятивной функцией гос-ва, на-поминающая социал-демократич. подходы. В третьей части энциклики "Новые аспекты социального вопроса" рассмотрено соотношение между различными областями экономики, уделено особое внимание сельскому хозяйству, путям улучшения его инфраструктуры, технического обеспечения, благоприятной политике в области налогов, кредитов, цен и др.; затронуты проблемы помощи для менее развитых регионов отдельных стран, а также развивающимся странам, демографические проблемы, необходимость сотрудничества всех стран. В четвертой части "Относительно общественных отношений в истине, справедливости и любви" Иоанн XXIII возвращается к некоторым общим проблемам катол. доктрины. Сурово осуждается атеизм: "Человек, отлучившийся от Бога, становится страшным для себя и для других. Ибо всякое сосуществование между людьми с необходимостью требует, чтобы человек имел сознательное и подобающее отношение к Богу — источнику всякой истины, справедливости и любви". Отсюда обосновывается необходимость пропагандирования и внедрения катол. социальной доктрины, борьбы против компромиссов, наносящих ущерб религии. Тем не менее в энциклике содержится идея диалога с людьми, придерживающимися др. мировоззрения, необходимости "показать готовность к лояльному сотрудничеству в стремлении добиваться общими усилиями того, что является добром по своей природе или ведет к добру". Др. важная идея — о взаимосвязи между духовным совершенствованием каждого человека и содержанием его земной жизни, о ценности человеческого труда, к-рый облагораживает и возвышает. Эти идеи получили дальнейшее развитие в документах II Ватиканского собора и в работах мн. катол. мыслителей.

МЕЖДУНАРОДНАЯ ХРИСТИАНСКАЯ СЛУЖБА МИРА (МХСМ) — пацифистская орг-ция, созданная в 1957 представителями *меннонитов* и *бретренов*. Секретариат находится в Нейведе (ФРГ), офиц. языки — англ., нем., франц. МХСМ ставит своей целью борьбу за мир, поддерживает уклоняющихся по соображениям веры от военной службы. В орг-цию входят также нек-рые христ. общества из 8 стран. В ряде стран (Нидерланды, ФРГ, Швейцария, США, Канада) имеются нац. объединения. Руководящими органами МХСМ являются: ген. ассамблея (избирает ген. секретаря), совет (руководит текущей работой, каждая нац. орг-ция представлена в нем двумя делегатами), админ. комитет из трех членов (назначает исполнит. секретаря) и консультативный совет. Издает ежекварт. журнал на нем. и франц. языках. Оsn. своими задачами МХСМ считает борьбу с бедностью, соц. несправедливостью и политич. напряженностью. Формы и методы деятельности МХСМ: миссионерство и благотворительность, организация культурных центров, а также обществ. работ (спец. программы по ирригации в Камеруне, Нигерии, Чаде), работа среди иммигрантов и молодежи в Европе.

МЕЖДУНАРОДНОЕ БРАТСТВО ПРИМИРЕНИЯ (МБП)

— пацифистская орг-ция, созданная в 1919 на основе объединения Британского братства примирения и христ. союзов Дании, Нидерландов и Швеции. Штаб-квартира находится в Алкмаре (Нидерланды), имеются регион. центры (Версаль, Нью-Йорк, Монтевидео). Офиц. языки — англ., нем., исп., франц. В МБП входят как нац. объединения, так и индивид. члены из 23 стран. Представители нац. объединений образуют совет, утверждающий три постоянных комитета: европ., амер. и южно-амер., и назначают исполнительный комитет. При МБП со-

здан "Комитет действий против торговли оружием". МБП имеет консультативный статус при Экономич. и социальном совете ООН, ЮНЕСКО. Офиц. цели МБП — деятельность в пользу социальной справедливости и мира, реализация принципа "непротивления злу насилием", поддержка отказа служить в армии. Нац. секции МБП имеют свои периодич. издания.

МЕЖПРАВОСЛАВНЫЕ БОГОСЛОВСКИЕ КОМИССИИ ПО ДИАЛОГАМ — созданы в 70-х гг. 20 в. поместн. автокеф. церквями для подготовки офиц. диалогов (разработка тем, проектов решений и т. д.) с инославными вероисповеданиями. Существуют М. б. к. по диалогам с католиками, старокатоликами, представителями древневост. церквей, англиканами, лютеранами, реформатами.

МЕЛАНХТОН (Melanchton) Филипп (1497—1560) — нем. гуманист, теолог и педагог, друг и сподвижник *Лютера*, систематизатор лютеранской теологии. Воспитывался под сильным воздействием идей И. Рейхлина и *Эразма Роттердамского*. М. оказывал постоянную помощь Лютеру во время теологич. диспутов, в переводе Библии на нем. язык, а также в систематизации и развитии лютеранской теологии, тогда существовавшей в разрозненной, несистематич. форме. Автор "Общих принципов теологии" ("Loci Communes Rerum Theologicarum", 1521) — первого систематич. изложения прот. догматики, а также осн. автор *Аугсбургского исповедания*. Согласно желанию Лютера, после его смерти М. возглавил лютеранское движение, был одним из инициаторов *Аугсбургского религиозного мира* (1555), утвердившего господство светских правителей над религ. жизнью по принципу "чья земля, того и вера". Хотя в большинстве пунктов М. разделял взгляды Лютера и защи-

щал их во многих спорах (в частн., против У. Цвингли), он пытался прямо или через друзей смягчить его воинственность и стремился к поискам компромиссных вариантов. Так, он склонялся к взглядам Эразма относительно свободы воли, считал, что она может играть опред. роль в спасении. В издании "Общих принципов теологии" в 1535 М. выделил высказывание Хризостома "Бог принимает тех, кто желает его". В издании Аугсбургского исповедания (1540) трактовка причащения была изложена М. в кальвинистском (символич.) понимании. Подчеркивание М. гуманистич. и этич. мотивов, человеч. ответственности, склонность к уступкам католикам по вопросу о ритуалах (т. н. синергизм) вызвали резкие протесты со стороны лютеранских и кальвинистских теологов, открыто обвинявших его в *пелагианстве*, от к-рого сам М. постоянно открепщивался. Вместе с тем М. был типичным представителем бурж.-бюрг. *Реформации*. Он одобрял жестокие расправы над восставшими крестьянами, призывал к преследованию "еретиков" (в частн., Н. Коперника, М. Сервета и С. Франка), признавал приоритет княжеской власти в религ. жизни. В историю М. вошел как признанный "учитель Германии", создатель новой системы школьного и ун-тского образования, в основе к-рого было глубокое изучение древ. языков и антич. культуры. Он был автором ставших классич. учебников по греч. и лат. грамматике, богословию, логике, риторике, этике, принимал активное участие в орг-ции ряда нем. ун-тов и в реформе школьного образования.

МЕЛХИСЕДЕК III (Пхаладзе Михаил, 1876—1960) — католикос-патриарх всей Грузии с 1952 по 1960. В 1896 закончил Тифлис. духовную семинарию, в 1900 — Казан. духовную академию. Преподавал в духовных школах за пределами Грузии. С 1915

— священник, а с 1925 — монах. В 1927 стал епископом, в 1935 — митрополитом.

МЕЛЬНИК Леонтий Викентьевич (1897 — ок. 1976) — один из главных организаторов секты *евангельских христиан пятидесятников-сионистов*, сподвижник основательницы этой секты П. В. Коченковой. Был католиком. В 1921 перешел к евангелистам, начал проповедовать. В нач. 1922 принимает пятидесятничество коченковского толка и затем посвящает всю свою жизнь пропаганде этого вероисповедания. Он написал несколько десятков очень примитивных по форме стихотворений ("Песни Сиона") и повествований, к-рые в наст. вр. ходят в рукописи среди верующих. В них популяризируются идеи, высказанные в свое время Коченковой, о "земной Палестине", "горе Сион", необходимости выхода народа божьего в город Иерусалим и др. За свою деятельность неоднократно подвергался репрессиям.

МЕННО СИМОНС (Menno Simons, 1492—1559) — гол. катол. священник, порвав с католицизмом в 1535, объединил разрозн. группы сторонников умерен. ориентации в нидерл. анабаптизме (см. *Анабаптисты*), противопоставивших себя катол. церкви и остаткам революционно настроенного анабаптизма. Под руководством М. С. только в первонач. период организационного оформления нового религ. течения было окрещено 10 тыс. человек. В этот же период была завершена разработка религ. и соц.-полит. доктрины меннонитства. Перу М. С. принадлежит теол. соч. "Основа христианского учения", написанное в 1539, к-рое относится к основопол. трактатам меннонитства. В 1544 сторонники М. С. получили по его имени название "*меннониты*".

МЕННОНИТЫ — последователи одной из старейших прот. церк-

вей. В 30-х гг. 16 в. в Нидерландах под влиянием умеренных *анабаптистов*, активизировавшихся после разгрома нар. движений в 1534—1535 и Мюнстерской коммуны, начало формироваться новое религ. течение. Его возглавил катол. священник *Менно Симонс*, по имени к-рого оно получило свое название. М. рассматривают свои общины как "общины святых", "возрожденных богоизбранных". К основополагающим канонам меннонит. вероучения, к-рое было окончательно кодифицировано на Дартской конференции в 1632, относятся (кроме общепрот. принципов спасения, всеобщего священства): покаяние в грехах, сознат. крещение по вере, *хлебопреломление* (причащение), *омовение ног*, церк. отлучение, отказ от воинск. службы, присяги и ряд др. догматов, ставящих М. в ситуацию самоизоляции от об-ва, в особенности от гос-ва. Вероучение М. призывало их к пассивн. сопротивлению госп. классам. В традиц. для средневековья теол. форме оно выражало соц. и полит. протест угнетенных масс. Усиление в Нидерландах репрессий против еретиков в 40—50 гг. 16 в. вынудило многих М. эмигрировать. Значит. часть их бежала в Польшу. Из Польши в Россию М. стали переселяться в 1789 по указу Екатерины II (от 7 сентября 1787), к-рым был санкционирован ряд соц.-экономич. привилегий и льгот. Сначала они обосновались на правом берегу Днепра в районе о. Хортица. После второго раздела Польши (1793) переселение М. в Россию усилилось. Им были отведены обширные земли в Таврической губ. ок. р. Молочные воды. В 60-х гг. 19 в. в рядах М. произошел раскол. Из меннонит. общин выделилась группировка, к-рую стали называть братскими М. Осн. часть М., поддерживающая церк. конвент, образованный в 1851, называется церк. М. Соц.-экономич. льготы, эксплуатация наемного труда позволили М. сосредоточить в своих

руках огромные капиталы, за счет к-рых они увеличили собств. землевладение. К 1916 во владении М. в России находилось свыше миллиона десятин земли. После Октябрьской революции и особенно в ходе коллективизации часть М. эмигрировала. М., эмигрировавшие в 16 в. в Польшу, а из нее в Россию, в этнич. отношении представляли собой фламандцев, голландцев, фризов и нижних саксонцев. По данным нидерл. меннонит. историка И. С. Постмы, 60—65% их были выходцами из франкских провинций Нидерландов, не более 15—20% — из нижнесаксонских и восточнофрисландских земель, включая Гронинген; доля фризов не превышала 20%. (М. нем. происхождения в Россию не переселялись.) Заключение М. в течение более чем четырех столетий браков только внутри своей конфессиональной общности (между фламандцами, голландцами, фризами и нижними саксонцами) привело в России к завершению процесса формирования этноконфессиональной общности. Социалистич. преобразования в обществ. отношениях подвергли разрушению бытовавшую у М. традицию заключения одноэтнич. брачных союзов, сохранявшую в прошлом этнич. однородность их общин, упразднили меннонит. общность как религ. по форме соц. систему с ее специфич. институтами самоуправления, судопроизводства, обществ. страхования, соц. обеспечения, конфессион. образования и т. п. В результате меннонитство в СССР стало в большей степени религ., нежели этноконфессиональной общностью, хотя традиции последней еще сохраняют значение и поддерживают повышенную религиозность среди части населения, исповедующей меннонитство. В церк. отношении каждая община М. автономна. В 1898 в США была образована Ген. конференция (в ее состав вошла часть М., эмигрировавших из России), собирающаяся раз в два года, решения

к-рой не обязательны для меннон. конгрегаций. В наст. вр. в мире насчитывается около полумиллиона М., имеются они и в ряде районов нашей страны.

МЁССА (франц. messe) — литургия катол. церкви. В содержание М. входит чтение молитв, песнопения в сопровождении органа. Заканчивается М. обрядом причащения. По решению *II Ватиканского собора* (конституция "О литургии") в М. был введен ряд новшеств: разрешено проведение М. на нац. языках, принято решение о восстановлении общей молитвы в церкви, с особого разрешения папы и по постановлению епископов разрешено причащаться мирянам хлебом и вином, рекомендуется включать в М. элементы нац. музыки и др.

МЁССА БОЛЬСЁНСКАЯ — согл. легенде, в 1263 богемский священник, направлявшийся в Рим, служа мессу в церкви св. Кристины умбрийского города Больсены, усомнился в реальности пресуществления хлеба и вина в тело и кровь Христа. В тот же момент он увидел, что из *гостии* сочится кровь, залившая корпорал (платок, к-рый подкладывается под гостию). Когда об этом узнал папа Урбан IV, он в специальной булле (1264) распорядился учредить праздник Тела Христова (см. *Тела Господня праздник*). Однако в этой булле М. Б. не упоминается. Только в 15 в. о ней сообщает св. Антонин, архиепископ Флоренции. М. Б. — сюжет фрески Рафаэля в Ватикане.

МЕСТОБЛЮСТІТЕЛЬ ПАТРИАРШЕГО ПРЕСТОЛА — в Рус. правосл. церкви (и в нек-рых др. правосл. церквях) один из постоянных членов *Священного синода*, избранный им для временного исполнения патриаршей должности в случае кончины патриарха, его ухода на покой, нахождения под церк. судом или по иной причине, делающей невозможным исполне-

ние им своих обязанностей. М. совместно со Священным синодом обязаны не позднее 6 месяцев по освобождении патриаршего престола созвать *поместный собор* для избрания нового главы церкви.

МЕСТР (Maistre) Жозеф Мари де (1754—1821) — франц. писатель и пьемонтский политич. деятель. Первонач. — приверженец Просвещения 18 в. После победы Франц. революции переходит на позиции политич. реакции. В гл. своем произведении "О папе" (1819) развивает теократич. концепцию об-ва: идея народного суверенитета чудовишна, всякая высшая власть должна подчиняться высшему авторитету, т. е. Богу, а следовательно — его викарию на земле, *папе римскому*. Папа должен стать непререкаемым главой, высшим арбитром всех народов и суверенов. Он — "великий демиург всемирной цивилизации", создатель великой монархии, хранитель наук и искусств, защитник свободы. М. считает папу также высшим духовным и моральным авторитетом. Доктрину М. современники называли средневековой, а его самого "пророком прошлого". Восхваляя контрреволюцию и папство, он пытался омолодить христ-во, в противном случае, по его убеждению, родится религия обезбоженного человека, "религия Антихриста". Идеи М. способствовали укреплению позиций *ультрамонтанов*. С 1802 по 1817 он был посланником короля Сардинии в Петербурге, где написал книгу "Петербургские вечера" (1821).

МЕТАФИЗИКА ВСЕЕДИНСТВА — религ. философия, связанная с рус. православием. Идейные истоки — в антич. и раннехрист. платонизме, в христ. философии, визант. и европ. мистике. Понятие "всеединство" наряду с "триединством" встречается у нем. философов-мистиков Я. Бёме (17 в.), Фр. Баадера и Фр. Шеллинга (19 в.).

В России М. в. представлена системами Вл. Соловьева, Е. и С. Трубецких, Л. Карсавина, С. Франка и др. Всеединство означает некое универс. единство Вселенной, взаимосвязь частей и зависимость от абсолют. духовного начала. В трактовке рус. религ. философов это единство Бога и мира, Бога и человека, реализуемое через "богочеловечество". Если Бог — это абсолютное всеединство, то мир (космос, общество) — всеединство в становлении. В М. в. присутствует мистич. диалектика, допускающая развитие, однако наряду с возвращением или в рамках его. М. в. сочетает в себе признаки рационального и мифологич. мышления. Всеединство как исходный принцип вбирает в себя характерные черты иудеохристианского монизма (Бог как единое) вместе с преодоленным языческим политеизмом. Центром связи здесь является христ. *Троица*. М. в. есть религ.-филос. выражение осуществленного в рус. православии соединения христ. и славяно-языческих начал, при к-ром общехристианское начало преодолевает и освящает этноконфессиональное.

МЕТОДИСТЫ — последователи прот. течения, возникшего в Англии первоначально в виде обновленческого движения внутри *англиканства*. В первой четверти 18 в. Джон Уэсли образовал в Оксфорде группу единомышленников с целью реформации англиканства. Однако акцент ставился не столько на внесение изменений в вероучение или обрядность, сколько на усиление элементов евангелизации, развитие проповед. деятельности, особенно среди рабочих, городской бедноты и др. социальных слоев, к-рые, как правило, не попадали под влияние гос. церкви. (Иногда увлечением Джона и его брата Чарлза Уэсли новыми методами религ. деятельности объясняют семантику названия созданной ими разновидности церкви, хотя такое толкование

происхождения понятия "методизм" является спорным.) Уэслианцы, странствуя по стране, занимались активной евангелич. деятельностью, проводили массовые богослужения под открытым небом, на к-рых гл. были религ. песнопения и эмоциональные проповеди. Они создали строго централизованную организац. структуру. В 1795 М. формально отделились от англиканства. Оsn. организац. подразделением методистской церкви является группа верующих, или "общество", или "класс", объединяемые в "округа", к-рые поочередно обслуживаются одним священником-проповедником. Высшим руководящим органом церкви выступает ежегодно созываемая конференция, члены к-рой избираются снизу и работают в двух "палатах" (sessions) отдельно для священников и для мирян. Конференция решает вопросы вероисповедания, орг-ции, церк. дисциплины и т. п., избирает на один год председателя церкви. Методизм требует четкой регистрации всех верующих и их участия в еженед. молитв. собраниях. В вопросах иерархии методизм соединяет две формы церк. устройства — епископальное (в прот. понимании) и пресвитерианское. Вероучение М. опирается на известные принципы протестантизма — признание авторитета Библии как Свящ. писания, отстаивание священства всех верующих и т. п.; отправляются два обряда — крещение и причащение. Методистские церкви в вопросах вероучения разделяются на две группы, различие между к-рыми можно в целом определить как приверженность к кальвинистской (настаивающей на доктрине избранности и предопределения) или арминианской (более либеральный вариант кальвинизма, признающий доктрину свободы воли, созданный Якобом Армини-ем) ориентации. М. ведут активную миссион. и благотворит. деятельность. История методиз-

ма изобилует разл. рода расколами, появлением отдельных самостоят. церк. орг-ций, к-рые в последующем объединялись, создавались национальные и мировые орг-ции, координирующие совместную деятельность. В Великобритании, в частн., в 1932 была создана единая методистская церковь, объединившая ранее независимые Уэслианскую методическую церковь, Прimitивную методическую церковь и Объединенную методическую церковь. В Англии М. ведут переговоры о воссоединении с англиканством. В 1881 был создан *Всемирный методистский совет*. Через каждые 10 лет созывается Всемирная конференция М. В 1985 в мире насчитывалось 31 млн 717 тыс. М.

МЕТОДИСТЫ В США. Методисты — одна из самых крупных амер. прот. церквей. С идеями основателя методизма Д. Уэсли американцы познакомились за много лет до начала войны за независимость. Уже в 1775 в колониях насчитывалось более 3 тыс. М., а к концу войны их было 14 тыс. Однако лишь после войны Уэсли удалось по-настоящему развернуть работу по распространению своего учения в Америке. В 1784 назначенные им эмиссары Ф. Эсбери и Т. Коук создали в Балтиморе конференцию, на к-рой было объявлено об образовании Методистской епископальной церкви. Конференция избрала Эсбери и Коука суперинтендантами (позднее они были посвящены в епископы), одобрила написанные Уэсли "Статьи религии" и текст молитвенника. Методизм был особенно популярен среди жителей маленьких городков и сельских поселений, где его проповедовали т. н. "разъездные священники", передвигавшиеся верхом на лошадях от одного места к другому. Методизм нашел признание среди черного населения США. В нач. 19 в. существовало несколько негритян. методистских церквей, и сре-

ди них Африканская методистская епископальная церковь (основана в 1816), священником к-рой был первый негритян. епископ. Р. Аллен. В 1844 в амер. методизме произошел раскол в связи с разным подходом к проблеме рабства в США, в результате чего образовались сев. и юж. методистские церкви (они воссоединились лишь в 1939). В соответствии с уставом все церк. дела М. решают на своих ежегод. и генеральных конференциях (собираются раз в 4 года). Генеральная конференция, в работе к-рой принимают участие также представители от мирян, является высшим законодат. органом церкви. М. — активные члены *Национального совета церквей Христа*. В наст. вр. в США насчитывается свыше 14 млн М., объединенных в 23 церкви. Самая многочисл. (ок. 10 млн членов) — Объединенная методистская церковь, к-рая сформирована в 1968 путем слияния нескольких методистских деноминаций. Следом идет упоминавшаяся выше Африканская методистская епископальная церковь, насчитывающая св. 1 млн членов, и Африканская методистская епископальная сионская церковь — ок. 1,5 млн. С 1881 амер. М. участвуют в деятельности *Всемирного методистского совета* и с 1948 — в деятельности *Всемирного совета церквей*.

МИЗЕРЕРЕ (лат. "Miserere mei, Deus" — "Помилуй меня, Боже") — катол. молитва, представляющая собою текст 50-го псалма, начиная с 3-го стиха. Исполняется во время утренних богослужений в среду и пятницу на святой *страстной неделе*. Музыку на текст "М." писали многие композиторы. Наиболее знаменито было произведение Г. Аллегри (1582—1652), написанное для *Сикстинской капеллы*, с к-рого запрещалось снимать копии. Однако В. А. Моцарт, присутствуя на богослужении, запомнил его и воспроизвел по памяти.

МИЛЛЕНАРИЗМ (от лат. mille — тысяча и annus — год) — учение о 1000-летнем царстве (миллениуме) Иисуса Христа, начинающемся, согласно *Апокалипсису*, его вторым пришествием. В него войдут воскресшие святые — мученики христ-ва, и оно будет длиться до *Армагеддона* и *Страшного суда*, перед к-рым предстанут все воскресшие. Термин "М." используется в романо- и германо-язычном христ-ве. Он тождествен греческому термину "хилиазм", латинским переводом к-рого является. Возникшая в иудаизме идея божьего царства как социального идеала и назначения лишь избранного народа в христ-ве видоизменилась, став выражением мечты широких масс о земной справедливости и устранении социального зла. Отсюда неоднозначное отношение к хилиазму, или М., ранних христ. теологов. Его не принимал *Ориген*, он был осужден Александрийской богословской школой (255 г.), а затем *Августин*ом, но поддерживался *Иринеем*, *Тертуллианом*, *Юстином* и др. В средние века усиливается мистический характер М. (иоахимиты, апостолики, амальриканы), одновременно он принимает антифеодальный характер, осуждается официальной церковью как ересь и жестоко преследуется. В идеологии народной *Реформации* М. в значительной мере демистифицируется, божье царство рассматривается как реализуемая в посюсторонней жизни компенсация за несправедливость, а средством его осуществления выступает сама человеческая деятельность, освящаемая "истинной" версией христ-ва. Таким пониманием руководствовались *анабаптисты* периода Крестьянской войны в Германии и пуританские миллениарии эпохи Английской революции. М. оказал влияние и на религ.-коммунистические идеи. *Мюнцер*, ряд анабаптистских идеологов, Уинстенли считали важнейшей причиной "порчи" людей частную собственность, поэтому

миллениум надлежало осуществить посредством ее упразднения. Подобные социальные установки вызвали в протестантизме сильное противодействие. Когда лидеры Мюнстерской коммуны в 1534 объявили о намерении построить на земле "Новый Сион", М. был осужден лютеранской и др. реформированными церквями. Последующая эволюция М. связана с отказом от программ преобразования существующего об-ва и с ориентацией на внутрицерк. или сектантскую деятельность, вынесением миллениума за пределы земной истории и ожиданием второго пришествия Христа как начала его осуществления. Такой трансформированный М. проповедовали поздние анабаптисты, меннониты, а в 19—20 вв. *адвентисты, свидетели Иеговы, мормоны, пятидесятники, адвентисты седьмого дня, плимутские братья* и др. В совр. прот. *фундаментализме* грядущее второе пришествие воспринимается как реальное физическое событие, но идея М. стала очень абстрактной и неопределенной. Обычно он ассоциируется просто с концом истории и началом правления самого Иисуса Христа, но нередко связывается с идеализированным представлением будущего соврем. цивилизации.

МЙЛЛЕР (Miller) Уильям (1782—1849) — основатель движения *адвентистов*. Первоначально был сторонником деизма. В 1816 примкнул к *баптистам* и занялся углубленным изучением Библии. Манипулируя с числами, содержащимися в ветхозавет. Книге пророка Даниила, М. пришел к выводу, что второе пришествие Христа состоится между мартом 1843 и мартом 1844. Обоснование этих сроков было сделано им в кн. "Свидетельства из священного писания и истории о втором пришествии Христа в 1843 и его личном царствовании в течение 1000 лет", вышедшей в 1833. Начиная с 1831 вел активную пропаганду своих

взглядов и приобрел массу сторонников, особенно среди баптистов. Провал "пророчества" привел к "великому разочарованию" его последователей. М. признал свою ошибку, однако заявил, что все же верит в близкий Божий день, и призвал верующих быть бдительными, чтобы этот день не застал их врасплох. Идеи М. в разных вариантах легли в основу вероучений разл. течений адвентизма.

МЙЛТОН (Milton) Джон (1608—1674) — поэт, полит. деятель и социальный мыслитель эпохи Английской революции, идеолог пресвитерианского республиканизма. В своем творчестве постоянно обращался к религ. тематике. Многие его работы посвящены критике католицизма, епископальной англикан. церкви, религ. регламентации разл. сфер гражданской жизни (брак и развод, светское образование, духовная цензура, принудительное соблюдение субботы и т. п.). М. продолжил раннепрот. тираноборческую традицию: в работах "Условия правления королей и магистратов" (1649), "Иконоборец" (1649), двух трактатах "Защита английского народа" (1651, 1654) и др. отстаивал идеи народного суверенитета и гражданских прав, доказывал несостоятельность освящения особы монарха и правомерность его казни при нарушении обязанностей перед народом. В эпических поэмах "Потерянный рай" (1667), "Возвращенный рай" (1671), "Самсон-борец" (1671) библ. сюжеты и образы использованы для осмысления важнейших человеч. проблем. М. уделял большое внимание собственно теологич. вопросам, к-рые рассматриваются во всех его гл. работах и систематизированы в трактате "О христианской доктрине" (завершен в 1660, опубликован в 1825). Признавая богодухновенность Библии, М. считает, что ее постижение человеком опирается только на разум. Догмат Троицы

не отвечает требованиям разума и несостоятелен — Сын Божий и Святой Дух, как порождения Бога, не равны и не единосущны ему. М. не принимает креационистского принципа творения Богом мира "из ничего", считая, что Вселенная создана из субстанции Бога. Примат духа над материей не отрицает их органич. единства и смертности души и тела, что делает бессмысленной *евхаристию*. М. резко выступил против кальвинистской концепции *предопределения* — спасение доступно всем, его средство не "добрые дела" или работа сами по себе и не бездеятельная вера, а "работающая вера". Гл. объект религ. почитания — Бог, а не Сын Божий, что делает возможной религиозность и вне христ-ва. Отсюда вытекает правомерность свободы религии и религ. плюрализма. Теологич. идеи М. отразили и предвосхитили важнейшие тенденции развития неконформистской прот. мысли.

"МИНЕИ" — издаваемый Моск. патриархией с 1978 многотомный сборник, содержащий жизнеописания святых *Рус. правосл. церкви* в порядке празднования их памяти, а также изложение церк. служб, посвященных каждому из них.

МИНЕИ ЧЕТЫ, четьи минеи (греч. *μεναία* — месячные, славян. четьи — чтения) — сборники, содержащие *жития святых*, изложенные в порядке празднования их памяти по правосл. церк. календарю, а также псалмы, гимны, молитвы, каноны на каждый день месяца и на весь год на церк.-славян. языке. Первые М. ч. известны с 12 в. Наибольшим распространением в рус. православии пользовались Великие М. ч. митрополита *Макария*, представляющие собою свод житий святых, и особенно М. ч. *Дмитрия Ростовского*, завершенные им ок. 1700.

МИНИСТР (лат. *minister* — слуга, доверенное лицо) рас-

пространенное в протестантизме именование священника, к-рый нанят и содержится конгрегацией. По должностному уровню это соответствует приходскому священнику в католицизме и викарию и ректору в англиканстве. Отличие от них состоит в том, что 1) М., как правило, избирается общиной; 2) им может стать и прихожанин, хотя профессиональная подготовка желательна, духовное образование и звание не обязательны; 3) М. принимается общиной не в качестве посредника между людьми и Богом, а как наставник, способный благодаря жизненному опыту, знаниям и озарению помочь людям постичь Писание и Бога.

МИРО (греч. — благовонное масло) — состав, употребляемый при совершении таинства *миропомазания*. М. первоначально представляло собой обычное растит. масло. С 6 в. к нему стали добавлять бальзам и ароматич. вещества. В правосл. церквях М. изготавливается из оливк. масла, белого виноградного вина и ароматич. веществ.

МИРОПОМАЗАНИЕ — одно из семи христ. таинств, признаваемых католицизмом и православием. Посредством него человек якобы наделяется божеств. благодатью. Ритуал М. состоит в смазывании лба, глаз, ушей и др. частей лица и тела верующего ароматич. маслом — *миром*. Обряд М. в православии и у старообрядцев-поповцев связан с *крещением*. М. является пережитком древн. представлений, колдовских обрядов, основанных на поверье, будто смазывание тела человека маслом отпугивает злых духов. Отсюда ритуал помазания при возведении в духовный сан или на царский престол в древнем мире. Христианство заимствовало его, придав ему новый смысл, связан с принципами своей веры, наделив свойствами таинства.

МИРЯНЕ — рядовые, не облеченные духовным саном, члены христ. церкви.

МИССАЛ — книга, содержащая тексты для проведения мессы, а также песнопения, благословения, молитвы на все дни года. Первоначально М. был частью сборников универсального содержания, в 4 в. сформировался М. папы Геласия, тексты к-рого традиция возводит к апостолам за исключением добавленных Геласием молитв в честь святых. Значит. добавления к нему были произведены при *Григории I Великом*. М. монаш. орденов различаются молитвами в честь святых, чтимых тем или иным орденом. С 10 в. из текстов полных М. стали выделяться сборники специальных формул для благословений, чтения, пения (бенедикциarii, лекционарии, антифонарии).

МИССИИ КАТОЛИЧЕСКИЕ — церк. центры, создаваемые для евангелизации населения нехристианских стран. Первые М. к. появились в 15 в. во время колонизации Африки португальцами. В дальнейшем сложилось два типа М. к. 1-й находится под руководством церк. иерархии метрополии, 2-й — непосредственно подчиняется Риму (см. *Миссионерская деятельность церкви*). В наст. вр. М. к. располагаются гл. обр. в развивающихся странах: ок. 32,4 тыс. миссий находится в Азии, ок. 61,5 тыс. — в Африке, ок. 3,3 тыс. — в Лат. Америке, ок. 1,4 тыс. — в Океании. Отдельные катол. миссии объединяются в округа, к-рых в 1987 насчитывалось 924. Руководит всей деятельностью М. к. Конгрегация евангелизации народов (см. *Конгрегации римские*).

МИССИОНЕРСКАЯ ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ ПРОТЕСТАНТСКИХ ЦЕРКВЕЙ (*missio* — посылка, поручение) — деятельность церк. орг-ции по распространению своего вероучения через спец. послан-

ников миссионеров. Христ. миссионерство было связано с колониал. экспансией европ. держав. Первыми из протестантов начали миссион. деятельность *герингутеры* (1732). Взлет прот. М. д. на рубеже 18—19 вв. был связан с колониал. политикой Англии и развитием пиетистских движений (см. *Пиетизм*) в странах Европы. В 1795 конгрегационалисты, пресвитериане и англикане учредили Лондонское миссион. об-во. К сер. 19 в. прот. миссион. об-ва действовали также в Бельгии, Германии, Дании, Нидерландах, Норвегии, Финляндии, Франции, Швейцарии, Швеции и др. европ. странах. Более десятка миссион. об-в и объединений протестантов было создано в Сев. Америке. Активную миссион. деятельность вели получившие широкое распространение *Библейские общества* и об-ва по распространению христ. лит-ры. Миссионеры были в числе пионеров европ. колониал. экспансии в странах Азии, Африки и Америки, они сыграли заметную роль в географич. и этнографич. изучении колониальных стран, в их освоении европейцами, в установлении колониал. режимов европ. держав. Среди первого поколения миссионеров 19 в. было немало подвижников-гуманистов, внесших значительный вклад в изучение народов колониал. стран, создавших национальную письменность, первые учебники и словари местных языков. Они вели санитарно-профилактич. работу, боролись с болезнями и эпидемиями, создавали начальные школы (Р. Моррисон — Китай; Д. Вильямс — о-ва Тихого океана; А. Дафф — Индия; Р. Моффат — Юж. Африка; Д. Ливингстон — Централ. Африка и др.). В 20 в. начали формироваться междунар. прот. миссион. структуры. Первая всемирная прот. миссион. конференция состоялась в 1910 в Эдинбурге (Шотландия). Позднее был создан Междунар. совет миссий, к-рый имеет свои периодич. издания, входит во *Всемирный совет*

церквей и является координирующим органом прот. М. д. С распадом колониал. системы миссионерство вступило в период кризиса. Ставшие автономными и независимыми церкви в бывших колониях начали противопоставлять себя церквам митрополий. Рождение многих сотен прот. и синкретич. церквей и сект в странах Азии и Африки потребовало перестройки миссион. структур, направлений и методов работы. Признание равенства старых и молодых христ. церквей расценивалось многими прот. теологами как конец традиц. М. д. Однако прот. миссионеры в развивающихся странах продолжают удерживать прочные позиции в таких сферах, как образование, здравоохранение, благотворит. и соц.-полит. деятельность. В 80-е гг. действовали ок. 70 иностран. миссион. советов, ок. 2 тыс. иностран. миссион. об-в и агентств, а также широко разветвленная сеть орг-ций поддержки деятельности иностран. миссий, координирующих разл. виды помощи, организующих вспомог. службы, сбор средств, оказание мат.-тех. и трансп. помощи миссиям и т. д. Имеется неск. десятков колледжей и высших учебных заведений по подготовке иностран. миссионеров и вспомогат. миссион. персонала из мирян. Миссион. персонал готовится также в специализир. школах, училищах, семинариях; работают постоянно действующие курсы переподготовки. В прот. М. д. ведущую роль играют амер. церкви, финансирующие ок. половины прот. миссий и посылающие ок. 50% миссионеров. Всего более 40 стран отправляли и более 100 принимали иностран. миссионеров; ок. 60 стран полностью или частично ограничивали приезд иностран. миссионеров. Общее число действующих прот. миссионеров составляет более 53 тыс. человек.

МИССИОНЕРСКАЯ ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ ЦЕРКВИ (от лат. *missio* — посылка, поручение) — проповедь

ведь христ-ва среди населения, исповедующего др. веру. Принципы М. д. ц. были заложены в христ. идее универсального спасения и обосновывались словами Христа: "Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа" (Мф. 28:19). Миссионерская деятельность катол. церкви началась тогда, когда на развалинах Римской империи, уже в значительной мере христианизированной, образовались многочисл. варварские гос-ва. Примечательно, что со времени *Григория I* папство руководит М. д. ц.: и св. Августин в Англии (рубеж 6—7 вв.), и св. *Бонифаций* в Германии (8 в.) действовали как представители Рима. Начиная с Карла Великого (напр., во время покорения Саксонии в 772—804 гг.), широко используется практика обращения в христ-во завоеванных народов. Неудача *крестовых походов* заставила церковь приступить к распространению христ-ва на Востоке с помощью миссионерской деятельности. Начало проповеди среди мусульман положил *Франциск Ассизский*, однако успеха она не имела. Новую силу М. д. ц. обрела со времени Великих географич. открытий. Колониальные захваты в Африке и Америке положили начало христианизации местного населения. Но если к концу 16 в. жители амер. владений Испании были в осн. обращены, то успехи в этом отношении португальцев в Африке следует считать весьма скромными. *Контрреформация* также способствовала активизации М. д., поскольку церковь стремилась компенсировать потери в Европе. Помимо колоний наиб. активно М. д. ц. развивалась в Японии, Индии и Китае, где в 17 в. удалось достичь значит. успехов. Особенно усердно на этом поприще проявили себя *доминиканцы*, *францисканцы*, *августинцы*, а позднее — *иезуиты*. На рубеже 16—17 вв. М. д. ц. переживает трудности, вызванные соперничеством ста-

рых колониальных держав — Испании и Португалии с новыми — Англией, Францией и Голландией. С одной стороны, каждая "католическая" держава поддерживала своих миссионеров, с другой — в этом направлении начали проявлять себя и протестанты. Для укрепления влияния католицизма папа Григорий XV в 1622 учредил Конгрегацию пропаганды веры (с 1968 именуется Конгрегацией евангелизации народов), к-рая действовала, опираясь на институт апостолич. викариев, руководивших духовными округами без согласования своей политики с колониальной администрацией и духовенством метрополии. С кон. 17 по нач. 19 в. М. д. ц. переживает упадок. Оживление ее наступило в кон. первой четверти 19 в., что связано с расширением колониальных владений европ. держав, в первую очередь в Африке. С одной стороны, расширяется активность самих метрополий (гл. обр. Франции), оказавших широкую поддержку миссионерской деятельности своего духовенства, созданию с этой целью новых орденов и конгрегаций. С другой — в 1817 папа *Пий VII* реорганизовал центральные органы М. д. ц. с целью улучшения их работы. Особого расцвета М. д. ц. достигла при *Григории XVI*, к-рый объявил офиц. доктриной церкви представление о миссионерстве как о цивилизаторской деятельности, направленной на распространение христ. культуры среди остальных народов. Особенностью М. д. ц. в 19 в. стало расширение благотворительности и организация школ, а также широкое участие в нем женщин. Успехи М. д. ц. в 19 в. были значительны. В первой пол. 20 в. в М. д. ц. наместились две линии. Первая была связана со стремлением метрополий создать некую промежуточную прослойку из местного населения, к-рая, усвоив ценности европ. культуры, должна была стать опорой колониальных властей; вторая — со стремлением Ватика-

на упрочить свои позиции с помощью создания местных церквей. *Пий XI* был решит. сторонником второй линии, при к-рой резко возросло колич. миссионеров (только в Африке их число увеличилось с 1 до 18 тыс.), широко внедрялось сочетание религ. и медицинской деятельности миссий. В 1939 *Пий XII* впервые посвятил в сан епископа 12 уроженцев Азии и Африки. Однако сохранение приоритета европ. культуры на миссионерских — территориях объективно способствовало укреплению позиций колониализма. После 2-й мировой войны наступил крах колониализма. Гл. обр. благодаря местным церквям Ватикану удалось сохранить свои позиции в развивающихся странах. *II Ватиканский собор* указал на необходимость усиления подготовки местных церк. кадров и широкое использование нац. традиций в культе. Усилилось представительство местных церквей в Ватикане: в 1983 из 120 кардиналов 14 было из Африки, 11 из Азии, 4 из Океании. Вместе с тем в этих регионах стало нарастать стремление отказаться от услуг иностранных миссионеров. Сейчас 15 азиатских стран полностью закрыты для них. В ряде энциклик *Иоанна Павла II* намечены неск-рые особенности совр. М. д. ц.: широкое привлечение к ней мирян, евангелизация нац. культуры, усиление работы среди молодежи и широкое использование культа Девы Марии.

МИССИЯ ПРАВОСЛАВНАЯ

— церк. учреждение, создаваемое для координации и непосредственного осуществления миссионерства во всех его проявлениях. В до-революц. время РПЦ имела М. п. как внутри гос-ва, так и за его пределами. К первым относились кавказская, сибирская, алтайская, забайкальская и др., распространявшие православие в указанных регионах России. В послереволюц. годы все они прекратили свое существование. Еще в 17 в. начала

создаваться рус. М. п. в Пекине, способствовавшая образованию автономной китайской правосл. церкви, к-рая перестала существовать в годы "культурной революции" в Китае. В сер. 19 в. появилась рус. М. п. в Иерусалиме, существующая и поныне, она представляет РПЦ при Иерусалим. патриархате, опекает храмы Моск. патриархии на территории Израиля, а также Горненский жен. монастырь РПЦ, расположенный в окрестностях Иерусалима. Несколько М. п. было создано по распоряжению синода РПЦ в кон. 19 в. в Корее, Урмии (Иран), Японии. Последняя продолжает существовать и сейчас, укрепляя связи между РПЦ и Япон. правосл. церковью. Некоторые руководители зарубеж. М. п. РПЦ совмещали церк. деятельность с научно-исслед.: много сделал для изучения Востока епископ Порфирий (Успенский), известным китаеведом стал начальник М. п. в Пекине архимандрит Иакинф (Бичурин).

МИСТИКА ПРАВОСЛАВНАЯ — вероисповедная, канонизированная (в отличие от оккультной) мистика. Имеет в рус. православии две формы. Первая связана с общехрист. началом и пришла в рус. православие из Византии (см. *Исихасты*); вторая имеет этноконфессиональные истоки. М. п. русская выражает то специфич., что отличает ее от общехристианской: ядро ее составляет мессинский миф о народе-богоносце, сформировавшийся в 16—17 вв. и подхваченный в 19 в. славянофилами. Идеи "Третьего Рима", "правосл. царства", "Китеж-града" и т. п. составляют сложный этномистич. комплекс. Носителями этой мистики являлись в православии т. н. старцы, а в крайнем выражении — мистич. сектантство России. Осознание М. п., попытка рационализировать ее, с тем чтобы приспособить к новым условиям, порождает в кон. 19—нач. 20 в. такую разновидность рус. религ. философии, как

софиология. В нач. 20 в. М. п. проявилась в движении *имеславцев*, к-рые, подобно софиологам, относились к мифам и "святыням" как к реально сущим. Одной из причин "бунта" на *Афоне* было стремление правосл. воинствующ. мистицизма сохранить в неприкосновенности этномистич. комплекс. Совр. рус. православие отказалось от мн. элементов старой М. п. В частности, под влиянием софиологов традиционный аскетич. идеал монаха-отшельника был вытеснен идеалом инока в миру.

МИСТИКИ ИСПАНСКИЕ

— этим понятием принято объединять нек-рых представителей исп. клира 16 в.: религ. писателя, *францисканца* Франсиско де Осуну (? — ок. 1540); религ. мыслителя и выдающегося проповедника, *доминиканца* Луиса де Гранаду (1504—1588); поэта и переводчика, *августинца* Луиса Понсе де Леона (ок. 1528—1591); наставника ордена босоногих кармелиток, крупнейшего поэта исп. Возрождения *Хуана де ла Круса* (1542—1591); выдающегося деятеля исп. Реформации, основательницу ордена босоногих кармелиток, религ. писательницу и поэтессу Терезу де Хесус (1515—1591) (см. *Тереза де Авила*). Феномен М. и. родился на пересечении нескольких традиций; гуманистич. идей *Эразма Роттердамского*, особенно популярных среди рядовых деятелей исп. клира; петраркистской любовной лирики, получившей новую жизнь в условиях запоздавшего исп. Возрождения; критического восприятия *Вульгаты* и попыток создания исп. текста Библии (за перевод Песни песней Луис де Леон провел пять лет в вальядолидской тюрьме); наконец, христ. неоплатонизма, идущего от Псевдо-Дионисия Ареопагита через Иоанна Скота *Эриугену* к *Бонавентуре*, духовным сыном к-рого считал себя Франсиско де Осуну. В целом творчество М. и. можно рассматривать как теологич. извод неопла-

тонически ориентированного европ. Возрождения. Для М. и. характерна повышенная соц. активность: Тереза де Хесус основала монастыри нового, созданного ею ордена в Малаге, Севилье, Сеговии и Вальядолиде; Луис де Гранада с разрешения Филиппа II свободно проповедовал по всей Испании; Луис де Леон в разное время возглавлял кафедры схоласт. теологии, Св. писания и нравств. философии (ун-т Саламанки). В то же время М. и. терпели гонения за неортодоксальность воззрений: Луис де Леон был обвинен в "иудаистской" интерпретации текстов Писания и лишился кафедры; Луис де Гранада спасался от *инквизиции* в Лиссабоне; реформе Терезы де Хесус всеми силами мешали доминиканцы. Однако достижения М. и. незадолго до их смерти или сразу после нее были признаны вершинами нац. культуры. Специальными энцикликами *Бенедикта XIII* и Павла V Хуан де ла Крус и Тереза де Хесус были провозглашены святыми. Луис де Гранада был объявлен крупнейшим после Маймонида исп. теологом, новатором исп. литературного языка. Для творчества М. и. характерно интимно близкое восприятие символов веры (беспрецедентна в этом отношении книга Луиса де Гранады "Введение в символ веры", 1582); определенные симпатии к восточной мистике, особенно суфизму ("Черная ночь души моей" Хуана де ла Круса, 70-е гг. 16 в.; трактат Луиса де Гранады "Путеводитель грешников", 1574); представление о собственном жизненном опыте как о мистич. восхождении к Богу (автобиография Терезы де Хесус "Книга ее жизни", 1562—1565); идея эротического богопознания и саморасстворения в Боге, экстатическое переживание церковных таинств ("Духовная азбука" Франсиско де Осуны, 1554; поэма "Восхождение на гору Кармело" Хуана де ла Круса); определенный интерес к общеевроп. мистич. традиции (в

1555 Луис де Гранада перевел на исп. "О подражании Христу" *Фомы Кемпийского*). М. и. оказали огромное влияние на европ. культуру Нового времени: на живопись Эль Греко, поэзию англ. школы "метафизиков" (Дж. Донн, Дж. Герберт), франц. теологию (Фенелон, Ж. Боссюэ), русскую религиоз. философию 19—20 вв. (Е. П. Блаватская, Д. С. Мережковский, Н. А. Бердяев), латиноамериканскую поэзию 20 в. (Г. Мистраль, С. Вальехо, Х. Лесама Лима). Произведения М. и. по сей день входят в обязат. программу катол. ун-тов Европы и Америки.

МИСТИЧЕСКОЕ БОГОСЛОВИЕ — см. *Богословие*.

МИТРА — головной убор, часть облачения высшего христ. духовенства. У православных — круглой формы, изготавливается часто из драг. металлов и украшается драг. камнями, жемчугом, эмалью; надевается во время богослужения. У католиков — знак епископского сана, надеваемый при исполнении священнических обязанностей; по форме напоминает рыбку голову, изготавливается из плотной ткани (лен, парча).

МИТРОПОЛИТ (греч. metropolitēs — человек из главного города) — священнослужитель высшей (третьей) степени христ. церк. иерархии. С 4 в. титул М. присваивается *епископам* гл. городов — метрополий. Уже I Вселенский собор (Никейский, 325) оговорил ряд преимуществ Александрийского, Римского, Антиохийского и Иерусалимского митрополитов, в том числе право отводить кандидатов при выборе епископов др. городов. Позднее рядовые верующие вообще были отстранены от выборов епископов, кандидатуры к-рых выдвигали теперь духовенство и светская знать, а М. назначал по своему выбору одного из них епископом. Духовная власть М. распространялась на церковный округ (митропо-

лию), объединявший христ. общины метрополии и прилегающей области. М. мог иметь наместников (заместителей) в лице викарных епископов. Со времени введения христ-ва на Руси в кач-ве гос. религии и вплоть до 14 в. Русь в церковном отношении представляла собой одну метрополию, находившуюся в юрисдикции Константинопольского патриархата. М. на Руси поставлялись Константинопольским патриархом, как правило, греки. Единой точки зрения на то, кто был первым М. на Руси, нет: называются М. Леонтий и Михаил. Первым М. из русских был Иларион (1051—1062). Гл. городом метрополии последовательно были Киев, Владимир, Москва. В 1448 собор русских епископов провозгласил Рус. церковь автокефальной (независимой). И с этого времени глава церкви — митрополит всея Руси — стал избираться без всякого участия Константинопольского патриарха. В 1458 русская метрополия окончат. разделилась на две — Киевскую и Московскую. В 1589 в России было учреждено *патриаршество*. Первым патриархом стал М. Московский *Иов* (1589—1605). Учреждены были четыре метрополии — Новгородская, Казанская, Ростовская, Крутицкая, — а возглавлявшие их архиереи получили титул М. При Петре I, к-рый упразднил патриаршество, архиереев перестали возводить в М. И лишь при императрице Елизавете Петровне (1741—1761) эта традиция была восстановлена. В последующем к оставшимся двум метрополиям — Киевской и Московской — добавилась третья — Санкт-Петербургская. На Поместном соборе 1917—1918, где присутствовали четыре М. — Петроградский, Московский, Киевский и Кавказский, — обсуждался вопрос о создании специальных митрополичьих округов. Но этим планам не суждено было сбыться. Теперь титул М. дается иерархам за особые заслуги перед церковью, за выслугу лет и т. д.

МИТРОФАН (Симашкевич Митрофан, 1845—после 1928) — митрополит Донской и Новочеркасский. Родился в Подольской губ. В 1871 окончил Санкт-Петербургскую духовную академию со степенью кандидата богословия и был назначен на должность преподавателя в Подольскую духовную семинарию. С 1884 — ректор Донской духовной семинарии. Магистр богословия. В 1906 был рукоположен во епископа Чебоксарского, викария Казанской епархии. С 1907 — епископ Пензенский и Саранский. В 1914 возведен в сан архиепископа и в 1915 переведен в Донскую епархию. В 1919 возглавил *Временное Высшее церковное управление*, образованное на Ставропольском церковном соборе и управлявшее приходами, находившимися на территории, подконтрольной армии генерала А. Деникина. В 1926 примкнул к т. н. "григорианскому расколу", части епископов во главе с архиепископом Екатеринбургским *Григорием* (Яцковским), выступивших против митрополита *Сергия* (Страгородского). В 1927 возведен в сан митрополита. Скончался после 1928.

МИФОЛОГИЧЕСКАЯ ШКОЛА — направление в неортодоксальной историографии раннего христ-ва, отрицающее историчность Иисуса Христа и считающее его мифич. образом, сложившимся в первые века н. э. под влиянием более ранних религий — иудаизма, митраизма, буддизма, египетск., греч. и др. мифологий, вплоть до тотемистич. верований и астральных представлений доисторич. древности. М. ш. восходит к 18 в., когда франц. просветители Ш. Дюпюи и К. Вольней высказали мысль, что образ Христа — это аллегория Солнца. В 19 в. идеи М. ш. на более обширном культурно-историч. материале развивает Б. Бауэр, видевший в противоречащих друг другу евангелиях фикцию, сознательный вымысел отд. авторов, отвеча-

вший соответствующим идейно-религ. потребностям людей эпохи первонач. христ-ва. В нач. 20 в. М. ш. представлена такими именами, как Дж. Робертсон, Т. Уайттекер, А. Немоевский, Э. Мутье-Руссе, П. Кушу, У. Б. Смит, А. Дреус. М. ш. внесла большой вклад в исследование религ. и филос. источников христ-ва, в выделение в нем мифологич. элементов, в подрыв теологич.-ортодоксального отношения к евангелиям, якобы сообщаемым реальными фактами. В целом образ Христа в М. ш. представлен как развивающийся от раннего представления о нем как о Боге к последующему наделению его человеч. чертами, как эволюция от Бога к человеку. М. ш. во внетеологич. литературе противостоит *историческая школа*.

МОДЕРНИЗМ КАТОЛИЧЕСКИЙ — движение, возникшее в кон. 19 в. среди катол. богословов и части интеллигенции, к-рые пытались привести катол. доктрину в соответствие с достижениями совр. науки и культуры. В М. к. было три течения: доктринальный, или теологич., модернизм; историч. модернизм, стремившийся пересмотреть церк. историю на основе новейших открытий, особенно в области археологии и изучения древних языков и культур; и, наконец, политич. модернизм. М. к. был реакцией на стремление церк. руководства добиться единства между верой, культурой и жизнью Нового времени на основе *неотомизма*. Модернисты понимали Библию как историч. памятник, несущий на себе печать того времени, в к-рое создавались ее книги. Они отвергли схоластич. метод философствования и попытались поставить теологию в связь с совр. философией ("философией действия" М. Blondel, прагматизмом У. Джемса, интуитивизмом А. Бергсона). Наиболее значительными представителями модернизма во Франции были А. Луази, М. Блондель, Э. Миньо, Л. Лабертоньер, в Италии — Р. Мур-

ри, А. Фогаццаро, в Англии — Ф. фон Хюгель и Дж. Тирелл. Ватикан видел наибольшую опасность модернизма в отрицании последним сверхъестеств. характера откровения и церкви. Применяя к Ветхому и Новому заветам принцип историзма и эволюционизма, модернисты подорвали веру в их богооткровенный характер, а отделив "Христа веры от Христа истории", они показали, что непорочное зачатие, вознесение Христа, его чудеса и т. д. имеют значение только для веры, но ничего не значат для истории. М. к. был решительно осужден папой Пием X сначала в декрете Священной канцелярии (см. *Инквизиция*) "Ламентабили" ("Lamentabili"), а затем в энциклике "Пашенди" ("Pascendi"; 1907). Под знаком осуждения модернизма прошли мн. десятилетия, вплоть до нового осуждения обновленч. тенденций в энциклике папы Пия XII "Гумани генерис" ("Humani generis"; 1950).

МОДЕРНИЗМ РЕЛИГИОЗНЫЙ (от франц. moderne — современный) — противоположное традиционализму идейно-теоретич. течение в рамках той или иной религии, отражающее необходимость ее изменения и развития, один из видов приспособления религии и церкви к новым обществ.-историч. условиям, изменившимся духовным потребностям людей, включая и религ. сознание верующих. М. р. выражает тенденцию к освобождению той или иной разновидности религ. идеологии от строго фиксированной авторитарно-догматизированной формы и придания ей характера достаточно гибкой, открытой, развивающейся системы, способной быстро реагировать на развитие социальной практики, науки и культуры. Конкретные воплощения модернистских установок проявляются в разл. изменениях всех элементов религ. комплекса: формировании новых понятий, пересмотре традиционных форм

обоснования и защиты религии, нововведениях в культовой практике и организационном строении церкви. Модернизм возникает в переломные моменты обществ. развития. Классическим примером М. р. является движение *Реформации*, к-рое в учениях М. Лютера, Т. Мюнцера, Ж. Кальвина первоначально представляло собой попытку "очищения" католицизма от всего "наносного", того, что, по их мнению, противоречило нормам и ценностям первонач. христ-ва. Но Реформация, преодолев чисто религ., узкоконфессиональные рамки, переросла движение за превращение церкви в ин-т нарождающегося бурж. об-ва и завершилась созданием нового направления — протестантизма как "буржуазной разновидности христианства". Т. обр. появление протестантизма знаменовало собой приспособление к бурж. обществ. отношениям и культуре христ-ва как мировой религии в целом. Католицизму и православию в тех или иных странах еще предстояло проделать эту работу. При оценке модернизма следует избегать однозначных обобщающих оценок. Характер М. р. во многом зависит от сложившихся ранее в той или иной конфессии институциональных и теологических традиций. То, что для католицизма и православия может рассматриваться как существенное изменение в вероучении и культе, в структурах орг-ции и управления, направленное на подрыв самих основ существования этих конфессий, для протестантизма может быть уже давно пройденным этапом. Поэтому не случайно, что наиболее радикальные модернистские тенденции в наст. вр. наблюдаются в прот. теологии.

МОЛІТВА — обращение священнослужителя или мирянина к Богу или святым с просьбой о ниспослании милости или отвращении зла, с хвалой или благодарностью. М. является составной частью богослужения и повседнев-

ной религ. жизни. Подразделяются на 2 типа: мысленные, заключающиеся в восхождении ума к Богу, и изустные, выражающиеся в подобающем словесном обращении к нему. Изустные молитвы бывают общие и личные. Наиболее ярким примером общей молитвы может служить католич. месса. Имеются и др. формы общей молитвы, в частн. литания. Оsn. источниками текстов М. являются Псалтырь и Евангелия. Существует также множество М., особенно мысленных, к-рые написаны видными церк. деятелями. Имеются строгие правила исполнения М. Большое место отводится ритуальным действиям во время М. (коленопреклонение, воздевание рук, закрывание глаз и т. п.). В протестантизме, как бурж. форме христ-ва, ритуальная сторона М. отходит на второй план. Здесь М. носит характер импровизации, подчеркивающей личность, интимность обращения к Богу. У *баптистов*, напр., выдвигается требование молиться "определенно, четко и ясно", не перегружать М. просьбами, не допускать при обращении к Богу эгоистич. помыслов. М. является сильным средством эмоционально-психологич. воздействия на верующих, воспроизводства и сохранения религ. сознания и самосознания.

МОЛОКА́НЕ — течение в *духовном христианстве*, к-рое оформилось в 60—70-е гг. 18 в. и усиленно распространялось в нач. 19 в. Его основателем считается бродячий портной Семен Уклеин. В отличие от *духоборцев* М. признают Библию, к-рая ассоциируется у них с образом "духовного млека, коим окормляется человеч. душа". Отсюда и название течения, к-рое сами М. объясняют словами из послания ап. Петра: "Как новорожденные младенцы, возлюбите чистое словесное молоко, дабы от него возрасти вам во спасение" (1 Пет. 2:2). В их учении, изложенном в книге "Догматы молокан", большое место уделяется предсказаниям скорого

второго пришествия Христа и установления на земле тысячелетн. царства. Молоканские общины управляются выборными руководителями — наставниками и старцами. М. отвергли нек-рые церк. таинства, а оставшиеся упростили. Богослужение М. состоит в чтении Библии и пении псалмов. Социально-политич. аспект учения М. более умеренный, чем у духоборцев. В нем нет того, что вело бы к прямому разрыву с господств. церковью и гос-вом. Молоканство рано разделилось на многочисленные направления — М. донского толка, водные М. и др. Малочисленные общины, такие, как прыгуны, постоянные, общины, сохранились до наст. вр. Принципиальных отличий между ними нет. Незначит. особенности обнаруживаются в быту и в обрядовой практике. Некогда весьма многочисленные (до 1917 насчитывали ок. млн чел.), М. представлены ныне небольшими группами в разных местах: в Закавказье, на Украине, в Молдове, в Тамбовской и Оренбургской обл. РФ. Всего молоканских общин ок. 100, а членов их — ок. 300 тыс. Их единоверцы живут и за рубежом — в США, Аргентине, Боливии, Канаде, Австралии. В июне 1991 в Москве состоялся съезд М., на к-ром провозглашено возрождение "Союза общин духовных христиан-молокан", избран Совет из 9 чел., принят Устав Союза. Центр находится в Москве. Печатный орган — журн. "Духовный христианин".

"МОЛОТ ВЕДЬМ" (лат. "Malleus maleficarum") — изданная в кон. 15 в. книга нем. инквизиторов Генриха Инститориса и Якова Шпренгера, в к-рой с помощью ссылок на Священное писание и труды отцов церкви обосновывается необходимость расправы над еретиками, ведьмами и колдунами. Лишь за первые 180 лет со дня ее выхода в свет книга выдержала 29 изданий в разных странах, став своеобразным посо-

бием для инквизиторов. Она способствовала распространению самых невежественных представлений и мракобесия, разжиганию религ. фанатизма.

МОЛЧАЛЬНИКИ — монахи-подвижники, давшие обет длительного (иногда пожизненного) молчания, к-рое расценивается как ступень в последоват. разрыве связей с греховным миром, в мистич. приближении к Богу. Церковь чтит преподобных Афанасия, Онуфрия, Феодора — М. Киево-Печерской лавры.

МОЛЬТМАН (Moltmann) Юрген (род. 1926) — западногерм. религ. мыслитель, проф. богословия, один из теоретиков *теологии надежды*. Он исходит из наличия разрыва между сущим и желаемым и признает необходимость социальных изменений, но жестко связывает их с божеств. вмешательством. Его концепция сочетает фундаменталистскую веру во второе пришествие Христа, конец света, всеобщее воскресение и вечную жизнь с умеренно скептическим отношением к традиц. обоснованию этих положений и вполне модернистским позитивным отношением к соц. полит. активности самого человека (так, *теологию революции* он воспринимает как естественное выражение протеста страдающих людей, стремящихся действовать в духе христ. идеалов). В трактовке М., христ. надежда есть способ откровения будущего, констатация трансцендентности Бога и полагание на его соучастие и помощь. По существу, она не носит характера программы, не конструктивна, а нормативна, т. к. предписывает нормы и ценности, выступая основанием религ. веры. Гл. работы М.: "Теология надежды" (1964), "Распятие Бог" (1972), "Триединство и божье царство" (1980).

МОНАСТЫРСКИЙ ПРИКАЗ — рус. гос. учреждение, управлявшее хозяйств.-экономич. деятель-

ностью монастыр. вотчин, ведавшее их финансами, а также разрешавшее различные судебноп-правовые вопросы, возникавшие между духовн. и свет. лицами (духовенство не было подсудно свет. суду). В разборе этих конфликтов М. п. опирался как на гос. законодательство, так и на нормы церк. права. Созданный в 1649, М. п. в 1677 был упразднен, но в 1701 восстановлен Петром I. С учреждением сената в 1720 М. п. был влит в него на правах камер-коллегии, с 1721 подчинен синоду. Окончат. ликвидирован в 1725.

МОНАСТЫРЬ (греч. — уединенное жилище) — 1) форма орг-ции общины монахов, живущих по опред. уставу и соблюдающих религ. обеты; 2) комплекс богослуж., жилых, хозяйств. и др. построек, огражденный, как правило, стеной. Монастыри разделяются на мужские и женские. В православии, в частн. в русском, М. делились на *лавы*, ставропигиальные (т. е. управляемые непосред. *патриархом* или синодом), 1, 2 и 3-го классов, штатные и нештатные. Штатные М. находились на гос. дотации, нештатные существовали за счет т. н. "безгрешных доходов". Это разделение — результат учреждения монастырских штатов в 1764. М. стали возникать на Руси в кон. 10—нач. 11 в., крупнейшие из них являлись в средние века центрами культуры, письменности, собирали значит. библиотеки и т. п. (*Киево-Печерская лавра*, Новгородский Юрьев М. и др.). М. благодаря вкладам на "помин души", земельным и др. пожертвованиям быстро превратились в крупнейших феодалов-вотчинников. Секуляризация монастырских имуществ 1764 не остановила процесс накопления богатств М. и роста их числа. К 1916 в России насчитывалось 1025 М. В наст. время в РПЦ имеется ок. 200 М., в т. ч. Пантелеймоновский М. на Афоне и Горненский М. близ Иерусалима.

МОНАШЕСКИЕ ОРДЕНЫ — религ. организации в католицизме, гл. особенность к-рых — наличие особых уставов, утвержденных папой. Члены М. о. приносят обязательные торжественные обеты. М. о. бывают мужские и женские. Они могут называться орденами, братствами, обществами, конгрегациями, ассоциациями совершенства и т. д. Первым М. о. в Зап. Европе был орден *бenedиктинцев* (осн. в 4 в.). В 11 в. распространяются ордены *цистерцианцев* и *картезианцев*. В связи с *крестовыми походами* в 11—12 вв. возникают духовно-рыцарские ордены, сочетавшие в своих уставах и деятельности монашеские и рыцарские идеалы. Наиб. известные из них — госпитальеры (*иоанниты*), *тамплиеры* (храмовники), *Тевтонский орден* и др. Для укрепления авторитета церкви и борьбы с еретич. движениями в 13 в. создаются новые типы М. о. — нищенствующие. Это — *францисканцы* и *доминиканцы*, к-рые давали обет "телесной нищеты", со временем принявший чисто номинальный характер. Соединение уставной жизни со священнич. служением, централизованным и независимым от мест. властей орденским управлением, подчиненным непосред. папе, делало эти М. о. универсальным средством воздействия на мир. В эпоху *Контрреформации* вновь создаваемые многочисл. М. о. — базилиане, театинцы, барнабиты и прежде всего *иезуиты* — стали могучим орудием папства в преодолении кризиса церкви. Социальные изменения, происшедшие в Зап. Европе в 19 в., повлияли на роль и деятельность новых и старых М. о., к-рые приспособлялись к условиям капитализма. В наст. вр. насчитывается ок. 140 М. о. Руководит М. о. Конгрегация по делам институтов освященной жизни и обществ апостольской жизни (до 1988 называлась Конгрегацией по делам монаш. орденов и светских институтов).

МОНАШЕСТВО (от греч. monachos — одинокий) — форма воплощения аскетич. идеала, исторически сложившаяся в христ.-ве в кон. 3—нач. 4 в. в Египте и Сирии и являющаяся отражением христ. дуалистического миропонимания, противопоставляющего дух и плоть, добро и зло. В складывающихся на этих принципах религ. объединениях задачи личного спасения сливались с задачами общецерковными и социальными. Уход монахов от мира и отказ от жизненных ценностей посредством принятия временных или постоянных обетов целомудрия, бедности и послушания сочетались со стремлением воздействовать на мир своим примером и проповедью. В Зап. Европе вост. монашество получило распространение в 4 в. Среди разнообраз. форм М. старого типа особой популярностью пользовались *бенедиктинцы*. *Клюнийская реформа* 10—11 вв. укрепила связь М. с папством, способствовала усилению папской власти и в значит. степени подчинила жизнь и деятельность катол. клира принципам М. Слияние идей М. с миссией клира нашло воплощение в ин-те уставных каноников (canonici regulari), к-рые сочетали священническое состояние с принятием торжественных монаш. обетов. Важнейшим направлением в катол. М. стали с 13 в. нищенствующие ордены, к-рые занимали господств. положение в католицизме до начала *Контрреформации*, когда они были оттеснены орде-ном *иезуитов* и разл. монаш. конгрегациями. В наст. вр. в мире насчитывается ок. 213 917 катол. монахов, из них 149 176 монахов-священников и 908 158 монахинь, входящих в разл. монаш. объединения. На Руси М. появляется в кон. 10—нач. 11 в. Монах (инок — т. е. иной, не такой, как все) принимает обеты нестяжания (отказа от собственности), целомудрия (безбрачия), послушания (абсолютного повиновения уставу и монастырской власти, полного

отказа от собственной воли). М. одного монастыря называется братией. Существуют три степени М.: рясофор, малосхимник и великосхимник. Одежды правосл. М. черные — символ отказа от мира и скорби. Принятие в М. происходит в обряде (чине) *пострижения*. Из М. формируется высшее руководство церкви — епископат.

МОНОФЕЛИТСТВО (от греч. monos — один и thelema — воля) — христ. богосл.-догматич. учение, возникшее в нач. 7 в. и утверждавшее, что Христос имел 2 разные сущности — божественную и человеческую, но единую волю. Учение М. было попыткой выработать компромисс между монофизитством, гос. правосл. церковью и визант. пр-вом. М. было осуждено на 6 Вселенском соборе (680), провозгласившем, что богочеловек имеет 2 воли, причем его человек. воля подчинена божественной. После этого собора влияние М. пошло на убыль. Из М. выделились *марониты* (нач. 8 в.), к-рые в 16 в. присоединились к *католицизму*.

МОНОФИЗИТСТВО (от греч. monos — один и physis — природа) — богосл.-догматич. направление в *христианстве*, возникшее в Византии в 5 в. Основателем его считают Константиноп. архимандрита Евтихия, к-рый учил, что Христу присуща одна природа — божественная, а не две — божественная и человеческая, как утверждали представители офиц. церк. *ортодоксии*. На Халкидонском соборе (451) М. было осуждено как ересь, а его сторонники стали преследоваться как еретики. За догматич. спорами о природе Христа скрывалось сложное переплетение экономич., политич. и соц. противоречий между Византией и населением ряда сепаратистски настроенных провинций (Сирии, Палестины, Египта), вызвавших ряд восстаний христиан-монофизитов (Александрия — 457, Иерусалим — 458, Анти-

охия — 468), длительную вооруженную борьбу и, наконец, окончат. отделение от офиц. визант. церкви т. н. нехалкидонских церквей.

МОНСЕНЬОР (франц. *monseigneur*, букв. — мой господин) — титул принцев, епископов и др. представителей высшей знати в феод. Франции; в наст. вр. употребляется при обращении к представителям высшего катол. духовенства.

МОНСТРАНЦИЯ — в катол. церкви сосуд или ковчег, в к-ром хранятся, а во время религ. процессий выносятся *гостии* или мощи. М. для гостий представляет собой звезду из серебра или золота, укрепленную на резной ножке. В середине звезды между стеклами помещаются гостии. М. для мощей изготавливается в виде резной башенки на фигурной ножке. В середине башенки в цилиндрич. стеклянном сосуде находятся мощи.

МОНТАНИСТЫ — секта в раннем христ-ве, возникшая в сер. 2 в. во Фригии. Названа по имени Монтана, бывш. жреца Кибелы, по обращению в христ-во провозгласившего себя "параклетом" (утешителем), с приходом к-рого "царство Духа" сменяет царство "Отца" и "Сына". В предвидении скорого "конца света" и второго пришествия, к-рое ожидалось в малоазийском городке Пепузе (поэтому приверженцев М. называли также пепузитами), М. проповедовали аскетизм, запрет повторных браков, мученичество во имя веры. Рассматривая обычные христ. общины как собрания "душевных" людей (психиков) и считая людьми "духовными" (пневматиками) только своих приверженцев, М. отвергали авторитет *епископов*. Осужденный церковью, монтанизм в 3 в. сохранял влияние в Африке, где его крупным представителем был *Тертуллиан*. Отд. монтанист. общины просуществовали до 8 в.

МОНТЕ-КАССИНО — главный монастырь *бенедиктинцев*. Расположен на середине пути из Рима в Неаполь, на месте святилища Аполлона. Основан ок. 529 св. *Бенедиктом*, при нем же заложены храмы св. Михаила и Иоанна. Основатель и его сестра св. Схоластика погребены в М.-К. В 581 монастырь разрушили лангобарды и монахи бежали в Рим. В 717 Григорий II восстановил М.-К., но в 884 монастырь снова разрушают сарацины, а в 1046 — норманны. Новый расцвет М.-К. начинается при Дезидерии (аббате в 1058—87, будущем папе Викторе III), тогда установилась и слава монастырского скриптория. В 16—17 вв. основные сооружения М.-К. были перестроены. В 1866 М.-К. объявлен национальным памятником. В 1943—44 почти полностью разрушен англо-амер. авиацией. После войны восстановлен.

МОРАВСКИЕ БРАТЯ — см. *Чешские братья*.

МОРАЛЬНОЕ БОЛЬШИНСТВО — см. *Новые религиозные правые*.

МОРМОНЫ — общераспространенное название Церкви Иисуса Христа святых последнего дня, образованной в 1830 Джозефом *Смитом*, жителем одной из деревень амер. штата Нью-Йорк. Руководимая им община "святых последнего дня" вынуждена была из-за религ. преследований часто мигрировать (Нью-Йорк, Огайо, Миссури, Иллинойс). В 1844 "пророк" был убит, и новый руководитель церкви Брайем *Янг* повел мормонов на Дальний Запад. В 1847 в районе Большого Соленого озера, в местах обитания индейского племени юта, М. была основана колония с центром в Солт-Лейк-Сити. В последующие несколько лет поселения М. значит. расширились как вследствие иммиграции (от 3 до 4 тыс. человек в год), так и в результате высокого

естеств. прироста. В 1850 их владения в Большом Бассейне получили статус "территории Юты", а в 1896 — штата Юты. Вероучение М. основывается на догмах консерват. протестантизма и "откровениях" Дж. Смита. Гл. источники вероучения — Библия и *Книга Мормона*. Символ веры М. содержит 13 статей, подтверждающих верность традиц. положениям христ. учения о Троице, искуплении, наказании, спасении и т. п., а также свидетельствующих об особой приверженности традициям раннеапост. церкви. По аналогии с последней в морм. церкви установлены должности апостолов, пророков, пастырей, учителей и евангелистов. Управление церк. жизнью возлагается на Совет двенадцати апостолов, к-рый избирает из своей среды президента церкви. Центр. богосл. темой учения М. является "собрание племен израилевых" и "восстановление истинной христ. церкви". Идея "собрания" находит практич. воплощение в миссион. деятельности, к-рой постоянно заняты почти 28 тыс. человек, обязанных распространять учение М. как в США, так и за их пределами и заботиться о создании новых церк. общин. В наст. вр. церковь М. имеет не менее 3 млн членов, из них почти $\frac{2}{3}$ проживают в США.

МОРОЗОВА (Соковнина) Феодосия Прокофьевна (?—1675) — боярыня, активная участница *раскола* в Рус. правосл. церкви, сподвижница протопопа *Аввакума*. За приверженность к старой вере, "противление" царю и патриарху была арестована и подвергнута жестоким пыткам, а затем сослана в Боровский монастырь. Находясь в заточении в монастырской тюрьме, погибла от голода.

МОСКОВСКАЯ ПАТРИАРХИЯ — 1) высший орган управления Рус. правосл. церкви во главе с *патриархом*. Последний избирается поместным собором и ответствен только перед ним. При патриархе имеется вспомогательный орган

— Св. синод; 2) синоним Рус. правосл. церкви.

"МОСКОВСКИЙ ЦЕРКОВНЫЙ ВЕСТНИК" — ежемесячный бюллетень, выходящий с 1986 в качестве приложения к *"Журналу Московской патриархии"*. Издается на шести языках: рус., англ., франц., нем., испан. и араб. Тематика охватывает широкий круг церк.-обществ. вопросов: внутр. жизнь рус. правосл. церкви, ее экуменич., межрелиг. и миротворч. деятельность, деятельность др. религ. орг-ций в нашей стране и за рубежом. С 1989 — газета *Московской патриархии*.

МОТУ ПРОПРИО (лат. *motu proprio* — по собственному побуждению) — постановление или решение *папы римск.*, принятое по его собств. почину как личное волеизъявление. Появились М. п. в 13 в., во времена папы *Иннокентия III*. Отличаются от др. папских документов тем, что не скрепляются папской печатью.

МОЩИ — останки святых, обладающие, по церк. учению, способностью творить чудеса и выступающие объектом религ. поклонения. В православии почитание М. — необходимый элемент культа святых. В отличие от визант. православия, в к-ром под М. понимали не только нетленные тела, но и кости, издающие благоухание или источающие миро, в рус. православии возобладало представление о М. как о нетленных телах, изъятых силой божьей из всеобщего закона тления. При *канонизации* требовались доказательства нетленности М. кандидата в святые. Рус. правосл. церковь прославляет "нетленные св. мощи" *Дмитрия Ростовского*, митрополита *Петра, Сергия Радонежского* и др. святых, "в земле Российской просиявших".

МУДИ (Moody) Дуайт (1837—1899) — амер. евангелист, религ. карьера к-рого началась с занятия должности президента чикагского отделения Христ.

ассоциации молодых людей. В 1873—1875 он вместе с певцом и музыкантом Айрой Сэнки совершил поездку по городам Великобритании, где провел серию "оживленческих" (ривайвелистских) собраний, к-рые посетило более 2,5 млн человек. Евангелич. деятельность М. была продолжена им после возвращения в США: вместе со своим компаньоном Сэнки он в течение нескольких лет занимался евангелич. проповедью в крупных городах, включая Чикаго, Балтимор, Нью-Йорк, Филадельфию, Сан-Франциско, собирая многотыс. религ. собрания. В 1886 по его инициативе было образовано Чикагское об-во евангелизации, позднее переименованное в Библейский институт Муди, в задачу к-рого входила пропаганда *фундаментализма* и борьба с религ. модернизмом.

МУЗЫКА ПРОТЕСТАНТСКАЯ.

Реформация стремится включить прихожан в проведение религ. обрядов, отсюда общинное пение на родном языке. У кальвинистов оно ограничивается псалмами на мелодии светских народных песен, иногда на специально сочиняемые в том же стиле мотивы (Л. Буржуа, К. Гудимель, К. Ле Жён, К. Жанекен и др.), собранные в "Женевский псалтырь" 1562 в обработке для хора. Ведущими жанрами М. п. англиканства становятся псалмы и антемы — нелитургические духовные песнопения на библ. тексты (композиторы Дж. Булл, Т. Морли, У. Бёрд, Т. Таллис, К. Тай). Лютеранство вводит т. н. "немецкую мессу", состоящую только из нем. духовных песнопений, предназначенных для пения всей общиной. Так образовался прот. хорал, текстами к-рого служили переводы на нем. язык катол. песнопений или заново сочиненные по библ. мотивам, а мелодии заимствовались в осн. из нем. народных песен. В 16—17 вв. жанром многоголосной М. п. остается мотет, в 18 в. он уступает место кантате. В нем. М. п. полу-

чают распространение жанры пассионов ("страстей") и ораторий (Г. Телеман, Р. Кайзер, И. Маттезон, И. С. Бах, Г. Ф. Гендель). С нач. 17 в. особая роль в прот. богослужении отводится органу, игра на к-ром (прелюдирование на хоральные темы) подготавливала общинное пение, предваряла и завершала службу, по ходу к-рой могли исполняться и др. органные пьесы (С. Шейдт, Г. Бём, Д. Букстехуде, И. Пахельбель). Высшим достижением органной М. п. являются многочисленные хоральные обработки И. С. Баха. Вокальная, органная и отчасти оркестровая М. п. выходит за пределы литургического применения, концертное музицирование в церкви ведется и во внеслужебные часы. В кон. 18—нач. 19 в. происходит упадок М. п.: резко сокращается количество исполняемых общинных песен-хоралов, утрачиваются старые церк.-муз. книги, после Баха не создается ничего значительного в области кантаты, а оратории на религ. сюжеты (Ф. Мендельсон, Л. Шпор, И. К. Лёве, Ф. Шнайндлер) предназначаются не для церк. музицирования, а для концертного зала. Возникшее в 19 в. движение за возрождение старых традиций М. п. (К. Винтерфельд, Ф. Вакернагель, Г. Тухер, Р. Лилиенкрон и др.) приводит к возврату из забвения мн. памятников М. п., к образованию в 20 в. целого ряда прот. музыкальных об-в — "Евангелическое церковное песенное объединение Германии", "Литургическое движение", "Органное движение" (при участии А. Швейцера), к изданию в 1950 свода нем. прот. песнопений ("Эвангелишес Кирхенгезангбук"). Большой вклад в развитие М. п. внесли ее ведущие мастера: К. Томас, И. Н. Давид, М. Дистлер, Х. В. Циммерман, И. Дрислер, Э. Пеппинг и др. В целом М. п. в меньшей степени, чем катол. и правосл., регламентирована и подчинена канонам. В М. п. часто стирается грань между религ. и светской му-

зыкай, песни религ. содержания исполняются в быту (напр., амер. "спиричуэлс"), а светские песни в церкви (стиль "Джизус-рок" и др.).

МУЗЫКА ЦЕРКОВНАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ — музыка, сопровождающая службу в христ. церкви или исполняющаяся во внеслужебные часы, для вызывания и поддержания религ. чувств. Правосл. М. ц., в отличие от католической и протестантской, является исключит. вокальной и поэтому совпадает с пением церковным. Она входит во все виды богослужения. Рус. М. ц. заимствована вместе с христ-вом в кон. 10 в. из Византии, но затем испытала значит. влияние местного музыкального языка, из к-рого многое впитала в себя. Определенный фонд мотивов-попевок и их разворачивания в мелодии называется распевом. Основой рус. правосл. пения был **знаменный** распев (от "знамен" или "крюков" — знаков, применявшихся при записи напевов, отсюда др. назв. распева — **крюковое** пение), господствовавший на протяжении 11—17 вв., — унисонное мужское пение огранич. диапазона и строгого, возвышенного склада. Реакцией на его аскетичность и монотонность был с 16 в. **демественный** распев, более прихотливый и свободный. От византийской М. ц. рус. православие заимствует осмогласие — систему из 8 гласов (напевов): каждую неделю поется свой глас с его текстами, после 8 недель (седмиц) весь цикл (круг, столп) пения повторяется. Рус. осмогласие равнозначно знаменному распеву и отличается тональной неустойчивостью, характерной и для исконной рус. народной песни чем, возможно, и объясняется долговечность распева. В наст. вр. знаменный распев сохранился в пении старообрядцев. С сер. 17 в. применяются не подчиняющиеся системе осмогласия распевы: **болгарский** и близкий к нему **греческий** с их симметрией музыкального движе-

ния и тональной устойчивостью. напевностью и выразительностью; **киевский**, основанный на народном музыкальном языке и традиции песнотворчества; лирического склада **симоновский**, а также **антиохийский** распев в к-ром в 17 в. была распета известная херувимская песнь. Все они по объему попевок значительно уступают знаменному, но свидетельствуют о неудовлетворенности им и поисках новых средств музыкальной выразительности и воздействия на паству. Упомянутые напевы — одnogолосные, но в сер. 17 в. происходит официальный переход к многоголосному **партесному** пению (т. е. хоровому пению по партиям, голосам, каждый из к-рых ведет свою мелодию), просуществовавшему до последней четверти 18 в. С этого времени начинается столетие отхода от старинных церк. распевов, усиливается итальянское (А. Ветдель, С. Дехтерев, С. Давыдов) и немецкое (А. Львов) влияние на рус. М. ц. Ее законодателем становится придворная певческая капелла, использующая в многоголосной обработке сокращенные и видоизмененные мелодии киевского и греческого распевов, но с сильным светским налетом. Исключением была духовная музыка Д. Бортнянского, сумевшего отчасти возродить старинные напевы в новом гармоническом облачении. Восстановление нек-рых элементов партесного пения относится к кон. 19—нач. 20 в. (А. Кастаньский, П. Чесноков, а также П. Чайковский, А. Гречанинов, С. Рахманинов, в духовных сочинениях к-рых, при всем их бережном отношении к старинным распевам, неизбежно сказывается их собств. авторский стиль). Традиц. жанрами правосл. М. ц. являются *стихира*, *кондак*, *тропарь*, *акафист*, *канон*, *припев*, *славословие*, *величание*, *гимн*, *псалом*, *антифон* (песнопение, исполняемое поочередно 2 хорами) и мн. др., соединяемые в разл. сочетаниях в более крупные формы: литургия, все-

нощная, панихида, лития и пр. Все музыкальные формы песнопений и сами службы регламентирует *Типикон*. Музыка и тексты церк. служб содержатся в певческих книгах рус. православия: Обиход, Октоих, Ирмологий, Праздники, Триодь постная, Триодь цветная. С 18 в. по наст. вр. для записи песнопений применяется обычная 5-линейная нотация. М. ц. рус. православия содержит немало вокально-хоровых шедевров, сохраняющих свою эстетич. ценность и за пределами культового обихода. Это звучащие памятники рус. старины.

МУНЬЕ (Mounieur) Эмманюэль (1905—1950) — франц. философ, представитель персонализма. Воззрения М. — разновидность катол. модернизма. Руководил журналом "Esprit" (осн. в 1932), являвшимся теоретич. органом франц. персонализма. В работе "Что такое персонализм?" (1948) М. развивает учение об абс. ценности чело-веч. личности. При этом он разграничивает понятия личности и индивида: если погруженный в свой внутр. мир индивид стремится лишь к достижению собств. счастья, то личность — к благу всего об-ва. Личность, как проявление высшей духовной сущности человека, находится в постоянном творческом самоосуществлении, к-рое преодолевает ее замкнутость и направляет к трансцендентному. Призывая устремиться к сверхчело-веч. миру абсолютных ценностей, М. имеет в виду христ. идеа-лы в их катол. интерпретации. Осн. задачей человека М. считает нравст. самосовершенствование. Согл. М., личность включается ("вовлекается") в мир и преобра-зует его в соответствии со своими устремлениями, будучи вдохнов-ляема Богом. В моральном обнов-лении личности, духовном оздоро-влении об-ва М. видел путь к сове-ршенствованию человечества. М. выступал против колониализма, фашизма и др. форм угнетения, объявляя при этом недопустимым

применение, пусть и с благими це-лями, к.-л. насилия, к-рое считал аморальным средством.

МУРАШКО Иван Петрович (1891— ок. 1953) — основатель (вместе с О. М. Кирильчук) секты *евангельских христиан святых си-онистов*. Род. в д. Размерки Грод-ненской губ. В 1912 уехал в США, где стал *баптистом*, а затем пере-шел к *пятидесятникам*. В 1925 ве-рнулся в д. Размерки, к-рая нахо-дилась тогда на территории Польши. С 1926 начинает пропо-ведовать пятидесятничество, у не-го появляются последователи, растет авторитет. С 1932 М. и его "духовная жена" Кирильчук стали учить о "земном Сионе", "Новом Иерусалиме" и необходимости от-дыхать два дня в неделю — суб-боту и воскресенье. Новая трак-товка пятидесятничества получи-ла довольно широкую поддержку, и уже в 1934 был проведен первый съезд, на к-ром принят "Статут евангельских христиан святых си-онистов". В 1936—1938 М. и Ки-рильчук предприняли попытку по-строить "Сион" на хуторе Заречи-ца, собрав под свое начало до 500 человек, но она провалилась. При-хватив обществ. кассу, они весной 1938 тайно бежали в Аргентину, где безбедно и дожили свои дни.

МУРАШКОВЦЫ — см. *Евангельс-кие христиане святые сионисты*.

МУЧЕНИКИ — в православии и католицизме — лица, почитаемые церковью и верующими как "претер-певшие нестерпимые мучения" или "принявшие смерть за веру". Культ М. появился в период пресле-дований христиан в Рим. империи. Церковь причислила к лику святых М. многих первых христиан, боль-шинство к-рых легендарны.

МЭТЬЮС (Mathews) Шейлер (1863—1941) — амер. теолог, про-фессор и декан богосл. ф-та Чи-кагского ун-та. Являлся одним из ведущих пропагандистов религ. модернизма и *социального еванге-*

лизма, основные принципы к-рых изложены им в кн. "Евангелие и современный человек" (1910), "Вера модернизма" (1924) и др. Сыграл большую роль в формировании Северной баптистской конвенции, а также Федерального совета церквей Христа в Америке, президентом к-рого он был в 1912—1916.

МЮНЦЕР (Münzer, Müntzer) Томас (ок. 1490—1525) — идеолог народной нем. Реформации, предводитель Крестьянской войны в Германии в 1524—1525. С самого начала своей священнической деятельности критически относился к катол. церкви, позже примкнул к сторонникам Лютера. В 1520 порывает с умеренной позицией Лютера и сближается с позицией революц. крестьян и городского плебса, стремясь выразить их идеологию в религ.-мистич. форме. Он пытается найти обоснование своих взглядов в идеях Иоахима Флорского, а также нем. мистиков Экхарта, Таулера, подчеркивавших деятельную природу человека. Большое влияние на М. оказало учение чешских *таборитов*, в особенности их идея роли "ревнителей дела Бога" в свержении мирового зла. Хотя М. формулирует свои идеи в традиц. пантеистич. категориях, они служат ему для выражения призыва к преобразованию земного мира в общих интересах, совпадающих в конечном счете с замыслом Бога. М. развивает традицию мистиков, выступавших против церк. ортодоксии, самоуверенных "фарисеев, епископов и книжников", и противопоставлявших им непосредственную "веру сердца". Он решительно отвергает "мертвую букву" церк. учения, искавшего божеств. разум и погрязшего в человеч. мирских пороках. Чтобы обрести подлинную истину, человек должен порвать со своей греховной природой, почувствовать в себе дух Христа и от "безбожной мудрости" обратиться к высшей божеств. мудрости, бескорыстной и возвышенной. Фундаментом для такого "обновлен-

ного разума" не может быть ни учение церкви, ни проповеди "лицемерных попов", а только "основа души", к-рая способна познать Бога таким, каков он есть. Человеч. разум должен быть подчинен вере. По М., условием прорыва к "обновленному" разуму служит укрепление религ. веры, обретаемой в процессе общения с Богом и противопоставляемой вере "книжной", "пергаментной". Такое общение означает сближение человеч. и божеств. воли, когда человек становится как бы составной частью божеств. промысла, мыслит и действует в соответствии с божеств. предначертанием. Убежденность в этом позволяет ему оспаривать любой авторитет, даже церк. интерпретации Библии и положения свящ. предания. Т. обр., подчинение человеч. разума божеств. воле — не унижение разума, а, напротив, его преобразование посредством "истинной веры", раскрытие "совершенного разума" в человеке. Для М. "божеств. истина" выступает, по существу, как человеч. и земная в высшем понимании, а приписывание человеч. разуму статуса божественности означает отстаивание его суверенности и независимости от "книжного", официального, "безбожного" (в понимании М.) разума. Высшим критерием объявляется Св. Дух, действующий в человеч. душе, этот "чистейший и непосредственный источник истины для человека" (т. е. в конечном счете собственное понимание человека). Бескомпромиссно и страстно проведенная вера приводит М. к принципам иррелиг. мышления, к оправданию суверенности именно человеч. разума.

МЯСОЕД — отрезок времени, когда по церк. канонам допускается принятие верующими мясной пищи. Осенний М. продолжается с 15 авг. по 14 нояб., а зимний — с 25 дек. до *масленицы* (даты приведены по ст. ст.).

МЯСОПУСТ, мясопустная неделя — см. *Масленица*.

Н

НАБЕДРЕННИК — см. *Священнические одежды в правосл. церкви.*

НАВИЙ ДЕНЬ — см. *Радунца.*

НАГОРНАЯ ПРОПОВЕДЬ, заповеди блаженства — проповедь согласно Евангелиям от Матфея и от Луки, произнесенная Иисусом перед народом. В Евангелии от Матфея Иисус произносит ее, стоя на горе (отсюда название). Н. п. содержит осн. морально-этич. нормы христ-ва. В 1-й ее части перечисляются требования, предъявляемые от имени Бога людям, каждое из к-рых начинается словом "блаженны", и за их соблюдение обещается награда на том свете. Блаженны: нищие духом, ибо их есть царство небесное; плачущие, ибо они утешатся; кроткие, ибо они наследуют землю; алчущие и жаждущие правды, ибо они насытятся; милостивые, ибо они помилованы будут; чистые сердцем, ибо они Бога узрят; миротворцы, ибо они будут наречены сынами божьими; изгнанные за правду, ибо их есть царство небесное; поносимые и изгнанные за Бога, коим уготована великая награда на небесах (Мф. 5:3—12). Во 2-й части Н. п. изложены основы н.-з. морали в форме их противопоставления в.-з. кодексу, по схеме "сказано то-то, а я вам говорю иное", напр., "Вы слышали, что сказано: око за око и зуб за зуб. А Я говорю вам: не противься злому. Но кто ударит тебя в правую щеку твою, обрати к не-

му и другую..." (Мф. 5:38—39). Кроме того, заповедуется творить милостыню тайно, не гневаться, любить врагов своих, не клясться, не судить, не вожделеть к женщине, не разводиться, молиться наедине, не собирать сокровищ, не заботиться о завтрашнем дне, о пище и питье, но прежде всего искать царствия небесного. Позже в посланиях ап. Павла максимализм этих требований был несколько смягчен. Н. п. дает идеальный образ истинного христианина, изложенные в ней нормы, будучи таковыми, говорят не о сущем, а о должном, в реальной же жизни заповеди чаще всего не соблюдаются, что либо с сокрушением о всеобщей греховности осуждается, либо как-то оправдывается соотв. богосл. толкованиями. Но, во всяком случае, Н. п. дает тот нравств. ориентир, по к-рому можно судить об отклонениях от него. Н. п. вместе с в.-з. *Декалогом* лежит в основе христ. этики, подвергаясь, впрочем, порой значит. перетолкованию в направлении сближения нравств. идеала Н. п., устремленного на мир иной, с реальными посюсторонними интересами верующих. При этом, иапр. в протестантизме, разброс соответствующих интерпретаций достаточно велик — от фундаменталистско-ригористических до либерально-релятивистских.

НАГРАДЫ ЦЕРКОВНЫЕ — в правосл. церкви подразделяются на две категории: служеб-

но-литургич. и церк.-общественные. К первой относятся *панагии*, *кресты* золотые, кресты с украшениями, *митры*, *камилавки*, *палицы*, *посохи* и т. д. Ими награждаются *священнослужители* и *епископы* за чисто церк.-служебную деятельность. Вторая категория — ордена и медали, к-рыми награждаются епископы, священно- и церковнослужители за заслуги перед церковью, экуменич. и миротворч. заслуги, богосл. труды и педагогич. работу. Церк. орденами и медалями награждаются также гос. и обществ. деятели за укрепление мира и дружбы между народами. Существуют во всех правосл. церквях. В *Рус. правосл. церкви* существуют орден св. равноапостольного великого князя Владимира 3 степеней, орден преподобного Сергия Радонежского 3 степеней и медаль преподобного Сергия Радонежского 2 степеней.

НАЗАРЯНЕ — христ. секта, возникшая в 20-х гг. 19 в. в Венгрии. Н. получили нек-рое распространение на территории Чехословакии, Венгрии и на юге России, в частн. в Закавказье. Н. выступали против духовенства и церк. иерархии, культа мощей и святых. Крайние элементы среди Н. отвергали светскую власть, присягу, воинскую повинность, проповедуя непротивление злу насилием. В России Н. были близки к *молочанам*, с к-рыми слились в нач. 20 в.; Н. на Западе в это же время слились с *баптистами*.

НАНТСКИЙ ЭДИКТ — указ, изданный королем Генрихом IV в 1598 в целях прекращения религ. конфликтов и законодательно устанавливающий статус протестантов (*гугенотов*) во Франции. По Н. э. протестанты пользовались кроме свободы совести свободой культа в феодальных поместьях, в двух деревнях или селах на округ и во всех городах, где реформированный культ существовал фактически. Эти свободы охраняли разл. гарантии, но сек-

ретные статьи Н. э. содержали ряд оговорок, призванных сохранять преимущество католиков. Объявленная в Н. э. амнистия возвращала протестантам все их гражд. права, учреждая "двухпартийные" палаты. Гугенотам открывался доступ ко всем постам и право делать замечания королю. Военные гарантии выразились уступкой гугенотам около сотни укрепленных пунктов. Н. э. — пример терпимости, единственный в Европе, но в действительности он был лишь компромиссом, навязанным истощением сил обеих сторон. В 1629 Ришелье аннулировал военные статьи Н. э. В 1685 Людовик XIV после целой серии массовых преследований протестантов полностью отменил Н. э. Прот. культ повсеместно запрещается, все права гугенотов аннулируются, более 200 тыс. протестантов эмигрируют в Пруссию и Голландию.

"НАРОДНАЯ ЦЕРКОВЬ" — см. *Христианские низовые общины*.

НАСТАВНИК — выборный священнослужитель общины у беспоповцев, к-рые считают, что для общения с Богом священники не нужны, достаточно молитвы и религ. упражнений. В нек-рых направлениях *беспоповщины*, напр. у поморцев, существует звание старшего наставника.

"НАСТОЛЬНАЯ КНИГА СВЯЩЕННОСЛУЖИТЕЛЯ" — многом. издание, выпускаемое издат. отделом Моск. патриархии с 1977. Предназначено для священнослужителей в качестве пособия по культовой практике, проповедничеству. В "Н. к. с." публикуются *жития святых*, материалы по церк. археологии.

НАСТОЯТЕЛЬ ХРАМА — в Рус. правосл. церкви священник, назначаемый епархиальным *архиреем* для духовного руководства верующими, управления *приходом* и *приходом*. Н. возглавляет орга-

ны приходского управления: приходское собрание и приходской совет, совместно с к-рыми он руководит разл. сторонами жизни и деятельности прихода.

"НАУЧНЫЙ" КРЕАЦИОНИЗМ (от лат. creatio — сотворение) — модернизир. форма *креационизма* — религ. учения о творении Богом мира из ничего. Получил развитие в 60-е гг. среди фундаменталистов в США. Идеологи "Н." к. Г. Моррис, Дж. Уиткомб, Д. Гиш, Х. Кларк и др. пытаются использовать новые методы для дискредитации эволюц. учения. Для "Н." к. характерны жесткий антимодернизм, защита истинности буквального понимания библич. версии творения за счет широкого использования данных наук о природе, провозглашение "Н." к. строго науч. альтернативой эволюц. учению. Для обоснования "Н." к. созданы исслед. центры, наиболее крупный — *Институт креационистских исследований*. Осн. аргументы "Н." к. сводятся к обоснованию с помощью второго начала термодинамики "тепловой смерти" Вселенной, отрицанию промежуточных форм среди ископаемых и существующих организмов, дискредитации науч. геохронологии, чтобы обосновать небольшой возраст Земли и опровергнуть тем самым эволюц. учение. Идеологи "Н." к. используют идеи неокатастрофизма для трактовки библич. потопа как мирового катаклизма, к-рый привел к созданию ископаемых остатков. Фундаменталисты развернули активную политич. и идеол. борьбу за принятие законодат. органами штатов США законов о равном кол-ве часов для преподавания "Н." к. и эволюц. учения.

НАЦИОНАЛЬНЫЙ СОВЕТ ЦЕРКВЕЙ ХРИСТА — наиболее крупное и влият. межконфессиональное объединение ряда прот. и правосл. церквей США, созданное для координации миссион. и др. форм деятельности разл. це-

рквей как внутри страны, так и за границей. НСЦХ создан на основе Федерального совета церквей Христа в Америке, действовавшего с 1908 по 1950. При образовании НСЦХ в ноябре 1950 в него вошли в качестве коллект. членов 25 прот. и 4 правосл. церкви, представлявших более 37 млн верующих. В наст. вр. в НСЦХ входит 34 церкви (из них 6 правосл.), представляющих 42 млн верующих. Согласно уставу, все входящие в НСЦХ церкви сохраняют автономность и независимость. В обязанности НСЦХ включается сбор статистич. материалов о численности верующих, церквей, религ. агентств, подборка сведений об их социальной деятельности и т. п. Собранные материалы печатаются в "Ежегоднике" НСЦХ. Большое внимание уделяется объединению амер. церквей. Результатом экуменич. деятельности НСЦХ явились т. н. объединенные церкви — Объединенная церковь Христа (1957), Объединенная пресвитерианская церковь (1958), *Объединенная методистская церковь* (1968) и др. НСЦХ берет на себя полномочия представлять интересы входящих в него церквей перед гражд. властями. В религ. и соц.-полит. вопросах НСЦХ придерживается либеральной ориентации, поддерживает веротерпимость, выступает в защиту прав и демократич. свобод, выдвигает миролюбивые инициативы. НСЦХ является членом *Всемирного совета церквей*.

НАЧЕТЧИК, НАЧЕТЧИЦА — своего рода богословы в *старобрядчестве*, названные так потому, что, с точки зрения их единоверцев, они обладают значит. начитанностью, хорошо знают старопечат. (дониконовскую) религ., особенно богослов. лит-ру, творения *отцов церкви*. Н. пользуются, напр., у беспоповцев, большим авторитетом.

НЕДЕЛЯ МОЛИТВ О ХРИСТИАНСКОМ ЕДИНСТВЕ — церк.

служба, совершаемая в храмах РПЦ с санкции *патриарха* и синода в промежутке между 18 и 25 янв. Введена по инициативе *Всемирного совета церквей*, поддержанной Ватиканом. Проводится правосл. епископатом и духовенством при активном участии служителей культа др. христ. конфессий: старообрядцев, католиков, протестантов, монофизитов и пр. Молитвы, читаемые во время богослужений данной недели, берутся из культового арсенала разл. христ. церквей, участвующих в экуменическом движении. Это один из примеров модернизации совр. рус. православием своей богослуж.-культ. практики.

НЕКРАСОВЦЫ — старообрядцы-беспоповцы из числа донских казаков во главе с атаманом Игнатом Некрасовым, бежавшие после поражения казацко-крестьян. восстания К. Булавина (1707—1709) сначала на Кубань, а затем перешедшие в Турцию. В условиях инонациональн. окружения они эволюционировали в своеобразную религ.-этнич. общность, сохранив язык, обычаи, традиции, обряды. После Окт. революции одна группа Н. приехала на Кавказ, в Приморско-Ахтырский район. Другая возвратилась в 1962 и поселилась в Ставропольском крае.

НЕОАВГУСТИНИЗМ — одно из течений совр. католич. философии, развивающее в ней платоновско-августинистскую традицию. Н. базируется на принципах интуитивизма. Для него характерны отрицание рассудочных и абсолютизация эмоциональных средств воздействия, апелляция к эмоц. и нравств. опыту человека. Не отвергая традиц. для католицизма средств приобщения к религии, решающее значение Н. придает формированию психологич. установки, благоприятствующей принятию рационал. аргументов. Вера, с т. зр. Н., — не познание, а непосредственно переживаемая

связь человека с Богом, внутр. чувство, возникающее из потребности божественного. Н. представлен рядом религ.-филос. школ: философия действия (М. Блондель и др.), философия духа (Л. Лавель, М. Ф. Шакка и др.), христ. экзистенциализм (Г. *Марсель* и др.), активизм (И. Гессен и др.), персонализм (Э. Мунье, Ж. Лакруа, М. Недонсель и др.).

НЕОГВЕЛЬФИЗМ — идейное и политич. движение, возникшее в Италии в середине 19 в. в период борьбы за объединение страны. Подобно средневековым *гвельфам* — сторонникам римских пап в их борьбе с императорами — неогвельфы связывали возрождение Италии (Рисорджименто) с церковью и папством. Большие надежды они возлагали при этом на папу *Пия IX*, к-рый, однако, отверг неогвельфский идеал и стал непримиримым врагом либерально-буржуазного и католич. движения за объединение страны. В 1930-х гг. Н. был возрожден деятелем католич. движения П. Мальвестити (1899—1964), к-рый считал фашистский режим несовместимым с христ. учением. *Ватикан* это движение не поддержал, а христ. демократы обвиняли неогвельфов в донкихотстве и поэтич. экзальтации. После 2-й мировой войны неогвельфы вошли в состав христианско-демократич. партии Италии.

НЕООРТОДОКСИЯ (от греч. *neos* — новый, *orthodoxos* — правотверный, строго придерживающийся к.-л. учения) — сложившееся после 1-й мировой войны течение прот. мысли, направленное против *либеральной теологии* и отразившее кризис социального оптимизма и рационализма в буржуазном сознании 20 в. Его становление началось с появления *диалектической теологии*, однако Н. — более широкая тенденция, связанная с попытками оживить идеи ранней Реформации, особенно понимание Бога и человека в орто-

доксальном протестантизме — лютеранстве и кальвинизме. В отличие от фундаментализма, Н. стремится опереться на философские (гл. обр. экзистенциалистские) концепции человека, в политике ориентируется на либерализм. Термин "Н." чаще употребляется для обозначения амер. варианта диалектической теологии, который сформировался позже европ. и испытал его влияние, но непосредственно был обусловлен необходимостью осмыслить и дать религиозно-философское объяснение сложной социально-экономической и духовной ситуации, порожденной "Великой депрессией" 1929—1933. Амер. Н. активно выступила против либеральной теологии, разл. форм религ. рационализма, против учений, обосновывающих способность человека самостоятельно разрешить коренные жизненные проблемы. Представители Н. разрабатывали своеобразный неокальвинизм, утверждая абсолютный суверенитет и трансцендентность Бога и божью благодать как основание моральности и единственную возможность обретения человеком себя и пути к Богу. Отвергая либерально-теологическую трактовку религии как проявления человеческой природы и аспекта культурной истории, они, напротив, представляли культуру как исход и выражение религии, а программам преобразования об-ва противопоставили эсхатологические ожидания. Вместе с тем Н. привержена идее демифологизации христ-ва и восприимчива к умеренному модернизму, ей свойственно стремление соотносить принципы вероучения с реальной человеческой ситуацией, она активно реагирует на острые социальные проблемы, сочетая защиту гражданских свобод с критикой политического консерватизма и правого экстремизма (в частн., фашизма). Крупнейшие представители амер. Н. — Р. Нибур и П. Тиллих (переехавший в 1933 в США). Гл. центры — Йельская

школа богословия, Объединенная теологическая семинария в Нью-Йорке; в 1941 начал издаваться журнал "Христианство и кризис" (до 1966 его редактировал Р. Нибур). Идеи Н. достаточно распространены в США, хотя в последнее время их влияние ослаблено прот. фундаментализмом.

НЕОПЛАТОНИЗМ — последнее и самое влиятельное учение идеалистич. направления антич. философии 3—6 вв., возникшее на основе переработки учения Платона в духе эллинист.-римск. эклектизма и религ.-филос. синкретизма. Основателем Н. был александрийский платоник Аммоний Саккас. Неоплатоники стремились оживить умирающее язычество путем интерпретации политеистич. мифологии в терминах греч. философии. Теология Н. включает учение о божеств. Первоедином, из к-рого путем эманации (истечения) происходят все остальные разряды сущего — "мировой ум" и "мировая душа", порождающие природу. Нижним пределом эманации Н. полагает материю, отождествляя ее с небытием. Процесс эманации дополняется процессом возвращения всего сущего к единому первоначалу — верховному богу, завершающимся в человеке. Христ-во при выработке своей догматики заимствовало у Н. ряд кардинальных идей. Н. оказал влияние на философию *отцов церкви* и на всю ср.-век. философию.

НЕОСХОЛАСТИКА — собирательное понятие, объединяющее различные течения религ. философии (гл. обр. католической, отчасти протестантской), стремящейся к реставрации ср.-век. *схоластики*. Возникновение Н. относится к 16 в. Неосхоласты предпринимали попытки приспособить учение *Фомы Аквинского* к новым веяниям в науке и философии и тем самым защитить схоластику от критики передовых мыслителей Возрожде-

ния и Нового времени. На рубеже 18 и 19 вв. в Италии и Германии начинается т. н. катол. реставрация, направленная на восстановление влияния схоластич. философии. Со вт. пол. 19 в. распространение Н. принимает все более широкие масштабы и новые формы: оно идет в осн. в русле *неотомизма*.

НЕОТОМИЗМ — господств. течение в философии совр. католицизма. Широкое распространение получил в странах катол. вероисповедания (Испания, Италия, Франция, нек-рые страны Лат. Америки). Гл. свою цель неотомисты (*Маритен, Жильсон, ван Стеенберген, Лотц* и др.) усматривают в филос. обосновании христ. вероучения. Сохранив верность осн. идеям *томизма* (филос. *Теодингера*, томистский рационализм и др.), сторонники Н. приспособливают его к совр. условиям. С этой целью они дают теол. интерпретацию совр. естеств.-науч. теориям, пытаются соединить томизм с отд. положениями новейших идеалистич. школ (феноменологии, филос. антропологии, фрейдизма и др.). Эта ориентация Н., особенно усилившаяся после *II Ватиканского собора*, отразилась и на его соц.-политич. программе: углубила ее компромиссный характер, усилила тенденцию к обоснованию соц. роли католицизма.

НЕПОГРЕШИМОСТЬ ПАПЫ — утвержденный *I Ватиканским собором* в 1870 катол. догмат, согласно к-рому папа, когда он выступает по вопросам веры и морали "с амвона" (*ex cathedra*), т. е. как пастырь всех христиан, обладает непогрешимостью. Этим догматом собор стремился упрочить пошатнувшиеся в связи с революц. движением в Европе позиции папства. Н. п. служила и служит мишенью для критики как со стороны противников католицизма, свободомыслящих и атеистов, так и со стороны нек-рых деятелей и теологов самой катол. церкви.

Тем не менее *II Ватиканский собор* (1962—1965) подтвердил этот догмат.

НЕПОРÓЧНОГО ЗАЧÁТИЯ ДЁВЫ МАРИИ ПРАЗДНИК — один из гл. богородичных праздников катол. церкви. 8 дек. 1854 папа *Пий IX* провозгласил догмат о непорочном зачатии Девы Марии и установил ежегодный праздник. "Все верующие, — писал папа, — должны глубоко и постоянно верить и исповедовать, что Пресвятая Дева с первой минуты ее зачатия была ограждена от первородного греха благодаря особой милости всемогущего Бога, проявленной ради заслуги Иисуса — Спасителя рода человеческого". Католич. церковь учит, что зачатая без греха Мария с первой минуты своего существования была чистой и святой, что, будучи избранницей Отца Небесного, она, подобно второй Еве, вышла из его всемогущей длани. Отмечается праздник 8 дек. торжественным богослужением, во время к-рого исполняется гимн "Аве, марис стелла!" ("Здравствуй, звезда моря!").

НЕПОРÓЧНОЕ ЗАЧÁТИЕ — еванг. миф о чудесном, сверхъестеств. рождении Христа Марией, к-рая, зачав его непорочно от Св. Духа, осталась девой (пречистой, приснодевой). Тем самым богочеловек Христос оказывается свободным от первород. греха. Офиц. церк. догматом Н. з. становится с III (Эфесского) вселенского собора в 431. Усиленное развитие культа Мадонны в католицизме приводит в 1854 к провозглашению *Пием IX* нового догмата — Н. з. Марии ее матерью Анной.

НЕПОТІЗМ (от лат. *peros* — внук, племянник) — раздача римскими папами доходных должностей, высших церковных званий, земель своим родственникам. Хотя Н. был особенно распространен в 15—16 вв., склонность к нему проявляли и многие папы 19—20 вв.

НЕПРОТИВЛЕНИЕ ЗЛУ НАСИЛИЕМ — один из принципов христ. этики, нашедший воплощение в вероучении ряда прот. конфессий, в религ.-обусловленном пацифизме. Он, в частн., отразился в учении *меннонитов*, отрицающих военную службу, не желающих принимать присягу и брать в руки оружие, у *квакеров*, у *адвентистов-реформистов* и др. В России этого принципа придерживались последователи Л. Н. Толстого, духоборцы, меннониты и др.

НЕРИ (Neri) Филиппо (1515—1595) — катол. святой, прозванный за благотворительность "апостолом Рима". Род. во Флоренции. По свидетельству современников, совмещал аскетич. жизнь и веселый нрав. С 1533 жил в Риме, где в 1548 организовал для помощи паломникам Братство св. Троицы. Ок. 1551 основал духовные собрания, названные по месту их проведения Конгрегацией оратории (лат. *oratorium* — модельня), утвержденной в 1575 *Григорием XIII*. Из практиковавшегося в ней сочетания пения и чтения дух. текстов возник музык. жанр оратории. Канонизирован в 1622. День памяти — 26 мая.

НЕРОНОВ Иван (1591—1670) — церк. деятель, один из предводителей *раскола*, наставник и друг протопопа *Аввакума*. За выступление против патриарха *Никона* в 1653 был сослан в Спасо-Каменный Вологодский, а позднее — в Кандалакшский монастырь, откуда бежал в Москву. В ссылке продолжал обличать Никона. На церк. соборе 1666 раскаялся. В 1669 получил назначение *архимандритом* Данилова монастыря в Переяславле-Залесском.

НЕСТЯЖАТЕЛЬСТВО — религ.-политич. течение в России кон. 15 — нач. 16 в., приверженцы к-рого выступили с требованием отказа церкви от "стяжания" (т. е. от приобретения земельных и имуществ. ценностей), как про-

тиворечащего еванг. идеалам и наносящего ущерб авторитету церкви. Идейное обоснование этого требования содержалось в трудах *Нила Сорского*, *Вассиана* (Патрикеева), старца Артемия и др. Так, в "Монастырском уставе" Нил Сорский утверждал, что приобретение собственности несовместимо с монаш. обетом, обязывающим к отречению от всего мирского, строгому, аскетич. образу жизни, личному труду как источнику существования. Его ученик Вассиан Косой выступил за конфискацию монастыр. земель и образование земельного фонда для надела мелких и средних феодалов. Н. отвечало интересам крупного боярства и удельных князей, стремившихся сохранить свои владения, а потребность великокняжеской власти в земле для дворянства удовлетворить за счет секуляризации церк. земель. Против Н. выступили *иосифляне* во главе с *Иосифом Волоцким*, убедившие Ивана III отказаться от поддержки нестяжателей как противников политики усиления великокняжеской власти. Собор 1503 осудил Н. и высказался за сохранение церк. земельной собственности. Однако борьба нестяжателей с иосифлянами не прекратилась. Лишь на церк. соборе 1531 Н. потерпело оконч. поражение. Н. оказало значит. влияние на формирование антифеод. еретич. движений 16 в.

НЕТОВЩИНА — см. *Спасовский толк*.

НИБУР (Niebuhr) Рейнхольд (1892—1971) — амер. философ, теолог. Н. первым в США предпринял критику либерализма с позиций *неоортодоксии*, остро и талантливо выразив чувство пессимизма и разочарования, охватившее амер. об-во в обстановке экономич. кризиса 1929—1933. Свои взгляды Н. развивал в постоянной полемике с модернизмом *Раушенбуша* и бурж.-просветит. традициями. Его ключевая идея — утверждение трансцендентности Бога,

неспособности отравленных грехом людей следовать евангельской этике и отсюда иллюзорность всяких попыток построения царства божьего на земле и социального реформаторства. Главный порок энтузиастов *социального евангелизма*, утверждает он, в том, что за абсолютную божеств. мораль они выдают "относительные нравственные стандарты коммерческого века", а рекламируемое ими царство божье — чисто "мирское царство", идеализированное об-во совр. капитализма, к-рое развивается вовсе не по нормам евангельской этики. Призывы к совести, к моральному самосовершенствованию бесплодны, поскольку каждый человек является представителем определенного класса, группы, нации и свое поведение соотносит не с абстрактными моральными идеалами, а с реальными интересами сообщества, к к-рому принадлежит (известная концепция Н. о "моральном человеке" и "аморальном об-ве"). Отвергая идеи Раушенбуша о возможности "соучастия" человека с Богом в построении высоко-нравств. об-ва, Н. утверждает концепцию трансцендентного Бога, к-рый хотя и вовлечен в ход истории, но не тождествен с ним. Аналогичный характер иосит и "этика Христа", "которая превосходит возможности человеческой жизни в ее конечной точке точно так же, как Бог превосходит мир", а поэтому подлинное царство божье недоступно никакому историч. осуществлению. Восстанавливая взгляды ортодоксального протестантизма (отсюда и название этой теологии), Н. категорически отвергает взгляды Раушенбуша на грех как на "эгоизм", "невежество" или вообще как на к.-л. фиксируемое поведение или образ мыслей. Грех носит всеобщий, онтологический характер, выражает неотъемлемо "тварную" природу людей, к-рая извечно и навсегда проявляется в их судьбах, предопределенных самим актом творения. Человек — особое создание,

одновременно вечное и конечное, зависимое и свободное, как сцепление законов природы и законов Бога он всегда стоит между жизнью и смертью. Созданный по "образу божьему", он чувствует дыхание вечности, созданный из "праха земного", он часть природы и ощущает неизбежность смерти. Человек не в силах вынести такой двойственности, а поэтому охвачен "беспокойством", мироощущением существа, понявшего неизбежность смерти и жаждущего бессмертия. Сделать это он не в состоянии, а поэтому, как "создание одновременно необходимости и свободы воли, должен, подобно Моисею, всегда стоять вне земли обетованной". "Беспокойство" может вести и к греху, и к истинной вере. Сталкиваясь с неискоренимой ограниченностью, человек может попытаться отвергнуть свою "тварность", поставить себя на место Бога — это грех гордыни. Может, напротив, уподобиться животному, впасть в состояние низменности, чувственности — это грех плоти. Истинная же вера предполагает осознание своей полной зависимости от Бога, смиренное упование на его прощающую и совершенную любовь. В этом случае человек обретает "христ. реализм", осознает величие человеч. жизни, видит ее цель. Нет об-ва, где закон любви мог бы воплотиться в полном виде, но вера дает возможность понять, что человек должен идти на компромисс. Царство божье — это конечная цель Бога, оно стоит вне истории как ее трансцендентная предпосылка и провиденциальная цель. Оно никогда не может быть достигнуто на земле, но дает людям надежду на достижение рая "в конце истории".

НИКИТА (Еретик) — дьякон, основатель и руководитель антицерк. движения 14—15 вв. в Пскове и Новгороде, известного как *стригольничество*. За выступление с требованием упразднить церк. иерархию, монашество, отд. до-

гматы и таинства, церк. поборы с населения Н. подвергся преследованиям и был казнен в Новгороде в 1375.

НИКИТА ПУСТОСВЯТ (наст. фамилия и имя — Добрынин Никита Константинович, ? — 1682) — один из идеологов церк. раскола. Собором 1666—1667 был отлучен от церкви и раскаялся. В 1682 Н. П. включился в движение стрельцов-раскольников за восстановление в России "старого благочестия". Принимал участие в открытом церк. диспуте 5 июля (т. н. прении о вере) в Грановитой палате. По приказу царевны Софьи был схвачен и казнен.

НИКОДИМ (Ротов Борис Георгиевич, 1929—1978) — видный деятель Рус. правосл. церкви. Постоянный член синода РПЦ с 1961 по 1978, *митрополит* Ленинградский и Новгородский с 1963. Более 20 лет посвятил интенсивной внешней церк. деятельности: был начальником *Рус. духовной миссии в Иерусалиме* (1956—1959), председателем Отдела внешних церковных сношений Московского патриархата (1960—1972), принимал активное участие в деятельности *Христианской мирной конференции* с 1971 по 1978, был президентом этой международной орг-ции. В 1975 был избран одним из президентов *Всемирного совета церквей*. Внес большой вклад в развитие патриотич. миротворч. деятельности РПЦ и ее контактов с церквами зарубежных стран в интересах дела мира.

НИКОЛАЙ (Касаткин Иван Дмитриевич, 1836—1912) — архиепископ Японский. Родился в с. Березы Смоленской губ., в семье диакона. Окончил в 1857 Смоленскую духовную семинарию. Высшее образование получил в Санкт-Петербургской духовной академии, после окончания к-рой в 1860 со степенью кандидата богословия принял монашество и выехал в Японию на должность настоятеля церкви в Российском консульстве.

В 1870 назначен начальником вновь учрежденной Японской правосл. миссии. В 1880 был рукоположен во епископа Ревельского, викария Рижской епархии и одновременно оставался начальником Японской миссии. В 1906 стал архиепископом Японским. Скончался в Токио, где и погребен.

НИКОЛАЙ (Ярушевич Борис Дорофеевич, 1892—1961) — митрополит Крутицкий и Коломенский. Родился в г. Ковно в семье священника. Окончил Санкт-Петербургскую гимназию. Высшее образование получил в Санкт-Петербургской духовной академии, к-рую окончил в 1914 со степенью кандидата богословия. С 1915 преподавал в Санкт-Петербургской семинарии. В 1918 назначен настоятелем Петергофского собора, а в 1919 — наместником Александр-Невской лавры. В 1922 был рукоположен во епископа Петергофского, викария Петроградской епархии. В 1927 подписал Декларацию митрополита *Сергия (Страгородского)*, вошел в состав *Временного патриаршего Священного синода*. С 1935 — архиепископ Петергофский. В 1936—1940 управлял Новгородской и Псковской епархиями. В 1940 назначен архиепископом Волынским, *экзархом* Украины и Белоруссии. В 1941 стал митрополитом Киевским и Галицким, *экзархом* Украины. В 1942—1943 находился в Москве и замещал митрополита *Сергия (Страгородского)*, бывшего в эвакуации. Участник Архиерейского собора, избравшего в сент. 1943 митрополита *Сергия* патриархом Московским и всея Руси. С того времени был постоянным членом *Священного синода*. В 1944 назначен митрополитом Крутицким и Коломенским, управляющим Московской епархией. Доктор богословия. Скончался в Москве. Погребен в Троице-Сергиевой лавре.

НИКОЛАЙ I (ум. 867) — папа с 858. Знатный римлянин. Избран

при содействии императора Людовика II. Был поборником идеи папского верховенства и божеств. ее происхождения. Это привело к конфликту с Константинополем, т. к. Н. I не признал поставление патриархом Фотия, к-рого в 863 предал анафеме. Н. I пытался в 866 склонить на сторону католицизма новообращенных болгар. Фотий в 867 объявил Н. I низложенным, а в своем послании впервые объявил *филиокве* отступлением от ортодоксии. Н. I требовал строгого соблюдения канонич. норм от гос-ва и епископата. При нем в Рим были привезены "*Лжеисидоровы декреталии*", сост. ок. 850. День памяти — 13 ноября.

НИКОЛА́Й V (1397—1455) — папа с 1447. В миру Томмазо Парентучелли. Первоначально преподаватель лат. языка. С 1444 архиепископ Болоньи, с 1446 — кардинал. В 1449 добился отречения Феликса V и прекращения раскола вследствие Базельского собора. В 1452 короновал императора Фридриха III. В 1453 разгромил заговор республиканца Стефано Поркаро. Пытался организовать крестовый поход для освобождения Константинополя. Первый представитель культуры Возрождения на папском престоле. Начал реконструкцию собора св. Петра и заложил основу Ватик. библиотеки.

НИКОЛА́Й КУЗА́НСКИЙ (Nicolaus Cusanus) (1401—1464) — нем. философ, ученый, теолог, кардинал римск. церкви. В гл. соч. "Ученое незнание" развил идеи пантеизма, связанные с еретич. мистикой. Как ученый, искал точные методы исследования природы. В философии защищал принцип единства противоположностей, идеи связи всего сущего, бесконечности Вселенной, тождественности законов небесного и земного миров, был предшественником гелиоцентризма. Признание могущества человек. разума, бесконечного движения к познанию

истины опиралось у Н. К. на гуманистич. трактовку человека. Н. К. оказал влияние на развитие натурфилософии Возрождения.

НИКОЛА́Й ЛЫ́РСКИЙ (Nicolaus de Lyra) (ок. 1270—1340) — ср.-век. богослов, принадлежал к францисканскому ордену. Учился и преподавал в Париже. Является наиболее крупным ср.-век. толкователем Библии, составил комментарии ко всем ее книгам. В отличие от большинства ср.-век. экзегетов Н. Л. отдавал предпочтение не аллегорическому, а буквальному пониманию текста. Его комментарии оказали большое влияние на М. Лютера.

НИКОЛА́Й МИРЛИКІ́ЙСКИЙ (Н. Чудотворец) — мифич. *епископ* города Миры в Ликии. Согласно *житиям святых*, род. в 260 и ум. в 343, участник I Вселенск. собора, борец с арианством, прославившийся мн. чудесами. Считается покровителем плавающих и путешествующих, сельск. хозяйства, всех "сирых и убогих" и т. д. Один из наиболее популярных правосл. святых, фигурирующих в народных легендах, часто далеких от религ. понимания образа святого. В списках присутствовавших на I Вселенск. соборе Н. не числится. Церковь дважды в год чтит память Н.: 9(22) мая (Н. "вешний") — день перенесения мощей Н. в г. Бари (Италия) и 6(19) дек. (Н. "зимний").

НИ́КОН (Никита Минов, 1605—1681) — седьмой *патриарх Московский и всея Руси* (1652—1666). Одна из наиб. ярких и трагич. фигур в истории Рус. правосл. церкви; Н. обладал необыкновенной силой духа, равно могучей в созидании и разрушении. Родился в селе Вельеманово близ Нижнего Новгорода в крестьянской семье, обучился грамоте и мечтал о высокой судьбе. Взяв отцовские деньги, тайно бежал в Макарьево-Желтоводский монастырь, где стал рьяным по-

слушником. Но родственники не отпустили Никиту в монахи, и он стал сельским священником. После смерти троих детей и ухода жены (по его настоянию) в Алексеевский девичий монастырь Н. избрал суровейшую жизнь в Анзерском скиту на Белом море. Рассорившись с основателем скита и братьями-аскетами, Н. на рыбацкой лодке бежал через море. Буря прибила суденышко к каменному Кий-острову, где в честь своего спасения монах поставил крест, а позже основал Крестный монастырь. В Кожеозерской пустыни Н. приняли, взяв вместо вклада переписанные им книги. Сначала Н. стал священствовать, но затем построил келью на уединенном островке, где вел жизнь аскета-пустынника. В 1643 братия умолила Н. стать игуменом. Через три года он поехал в Москву и произвел столь глубокое впечатление на царя Алексея Михайловича, что тут же был назначен архимандритом родового монастыря Романовых — Новоспасского. Бывший отшельник вернее всех сориентировался в настроениях при дворе, где все сильнее звучала мысль о миссии рус. самодержавия — гаранта благоверия и надежды всего православия. Сильные люди при дворе, планировавшие присоединение Украины, находившейся духовно под властью патриарха Константинопольского, вынашивали идею соединения Рус. церкви с Греческой путем унификации. Н. никогда не склонился бы на сторону греков, если бы пребывавший в Москве Иерусалимский патриарх Паисий не предложил ему в споре грандиозную идею, достойную судьбы великого человека. Паисий убеждал Н., что земная власть бrenна, а святая церковь стояла неколебимо и при римских тиранах, и при крушении империи. Следоват., священство превышает царства. При деятельном участии Паисия, окрыленный своей личной, а не царской миссией, Н. устремился к архипастырскому престолу.

В 1649 он был поставлен на Новгородскую митрополию. Утверждая высоту пастырской власти, новый митрополит лично слушал дела и разбирал распри на Софийском дворе, "давая народу праведный суд". Вскоре царь даже разрешил ему рассматривать вины заключенных в тюрьмах. Во время вспыхнувшего народного восстания Н. поддержал царя в борьбе с восставшими, прокляв поименно главных бунтовщиков. Однако восстание ширилось, пока власти не сняли с его участников все обвинения. Приветствовавший это смелое решение Н. окончательно заставил царя признать его государств. ум. Митрополит каждую зиму проводил в Москве в тесном общении с царем. Заведя в Новгороде единоголосное пение "греческое и киевское", Н. перенес этот обычай в дворцовые храмы и московские соборы, куда царь приглашал его служить литургию вместо престарелого патриарха *Иосифа*. Алексей Михайлович добился того, что собор 1651 постановил петь во всех храмах "единоголосно", хотя патриарх *Иосиф* всячески противился этому. В нач. 1652 царь решил перенести в Успенский собор мощи низвергнутых его предшественниками московских первосвященников: митрополита *Филиппа* с Соловков, патриарха *Иова* из Старицы и патриарха *Гермогена* из Чудова монастыря. Убитый по приказу *Ивана Грозного* святитель *Филипп* был в глазах Н. самым важным. За ним он поехал лично. Триумфальное шествие Н. с мощами *Филиппа* привлекало толпы народа. Жители городов и весей изумленно внимали царской покаянной грамоте к мученику: "Молю тебя, приди сюда и разреши согрешение деда нашего, царя и великого князя *Иоанна*, совершенное против тебя нерассудно, завистию и несдержанною яростию... Преклоняю перед тобою сан мой царский!" Во время шествия царь сообщил Н. о смерти патриарха *Иосифа*, попросившего похоро-

нить его у ног многострадального Иова. Москва встретила Н. с большой пышностью, после чего он незамедлительно был избран патриархом, но раз за разом отказывался от этой чести, пока царь "со всем народом" не пал на колени, моля митрополита быть верховным пастырем всему гос-ву. Тогда Н. потребовал от Алексея Михайловича и чиновных людей именем русского народа поклясться перед святынями Успенского собора блюсти веру и законы, "нас слушаться во всем как начальника, и пастыря, и отца краснейшего". "Царь выдал нас митрополиту, — говорили бояре, — никогда нам такого бесчестия не было!" Но Алексей Михайлович поклялся, и все последовали его примеру. 25 июля 1652 Н. стал патриархом. "Царь здешним вверен есть — а я небесным, — считал Н. — Царь телам вверяем есть — иерей же душам. Царь оставляет долги имениям — священник же долги согрешениям. Тот принуждает — а этот утешает. Тот силой — этот же советом. Тот оружие материальное имеет — а этот духовное. Тот воюет с супостатами — этот же с началом и миродержателем тьмы века сего. Поэтому ясно — священство царства преболе есть!" Подчинив своему влиянию царя и светскую власть, Н. стал вводить жесткую дисциплину и внутри церкви. Все, независимо от сана, должны были безоговорочно повиноваться или исчезнуть с пути властелина истины. Первыми подвернулись под руку Н. "ревнители", поднявшие крик, когда Н. запретил пускать их не только в Крестовую, где он заседал среди архиереев, но даже на порог патриарших палат. Но их открытое возмущение Н. вызвал весной 1653 указом (грубо нарушившим древнюю традицию и постановление *Стоглавого собора*), чтобы все "тремя перстами крестились". Выступившие в защиту двуперстия *протопопы* были лишены сана и сосланы в дальние монастыри, а *Аввакум* с женой и детьми

— в Сибирь. Избавившись от соперников во влиянии на царя, патриарх не спешил отнимать двуперстие у народа. В 1654 он объявил собору рус. иерархов, что ряд употребительных богослужебных обрядов не согласуется с древними рус. и греч. книгами. Царь тут же подтвердил свое согласие с Н. На следующий год патриарх торжественно разбил в щепки иконы, написанные под влиянием зап. живописи. Лишь затем он выступил перед народом с проповедью о двуперстии и созвал собор для исправления целого ряда рус. традиций, объявленных нововведениями. "Я русский, сын русского, — говорил Н., — но мои убеждения и моя вера греческие". На Печатном дворе началась работа по "исправлению" рус. богослужебных книг. Ссылаясь при введении своих новшеств на греч. авторитеты, патриарх порой лукавил: далеко не все на Востоке считали необходимыми вносимые в рус. книги мелкие, но болезненные для рус. самолюбия исправления. Так, Константинопольский патриарх, на требования к-рого Н. ссылался в Служебнике 1656, на самом деле отрицал необходимость исправления мелких различий, появившихся со временем в обрядах поместных церквей: русские могут креститься двумя перстами, как греки — тремя; "рабу Господню не подобает устраивать свары, и особенно в вещах, которые не принадлежат к числу главных, и существенных, и членов веры". Понимая это, Н. разрешал издавать книги со старыми чтениями, говоря, что "старые и новые исправленные книги равно добры, и по тем, и по другим можно служить". Очень серьезно Н. занимался приращением церковных имуществ: земельных угодий, промыслов, рыбных ловель, лесов. Чуть не вдвое увеличилось при нем число принадлежащих церкви крестьян. В считанные годы патриарх создал экономич. процветание в собственном уделе. На пустых местах были сооружены бога-

тейшие монастыри: Иверский на Валдае, Крестный на Белом море, Воскресенский на р. Истре. К каждому из них Н. приписал десятки монастырей, церквей, сел, отрезанных от др. епархий. Здесь жили не так, как по всей Руси. Монастырская власть и монастырский суд, подчиненные только Н., действовали беспристрастно. Патриарх лично руководил хозяйством, пресекая злоупотребления, справедливо распределял налоги, заботился, чтобы крестьяне и наймиты были довольны условиями труда и оплаты, давал льготы при недороде и всяких иных бедствиях. В Иверскую обитель Н. свез мощи наиб. почитаемых московских *святителей* и чудотворцев, мощи св. Иакова Боровицкого из Великих Лук, с Афона — копию образа Богородицы Иверской, в честь к-рой был назван монастырь. Чудеса святых были прославлены в книге "Рай мысленный"; в монастыре заведена своя печатня. На строительство и украшение монастырского собора пошли фантастич. суммы. Монастырь, братия к-рого была тщательно подобрана из греч., украин. и рус. монахов, должен был символизировать единение православия. Еще грандиознее был задуман Воскресенский монастырь, храм к-рого создавался по плану церкви Воскресения над христ. святынями в Иерусалиме, но должен был стать больше и величественней любого в мире. Как Россия являлась Новым Израилем, землей обетованной, надеждой мира, так и Новый Иерусалим должен был стать духовным центром мирового православия, превосходящим католич. Рим. В братии его по воле Н. смешались все народы, знаменуя будущее величие "отца отцов", папы православия. Так в одном патриаршем уделе создавались символы обновленного православия. Огромные средства, брошенные на строительство, частично шли из пожертвований, а в осн. от беспощадно собираемых поборов с остальных

церк. владений, разорения церквей и монастырей, ограбления крепостных. В России Н. присвоил себе титул "великого государя", за границу писался "великим господином и государем". На Земском соборе 1653 он настаивал на принятии в подданство Украины и войне с Польшей. Патриарх добился, чтобы царь лично возглавил армию, начал войну со Швецией, указывал направления наступлений, обеспечивал снабжение. Вскоре Алексей Михайлович признал Н. своим "вторым я", ангелом-хранителем царской семьи, надежным советником. Ни одно дело Боярской думы не решалось без доклада патриарху. С архиереями Н. обращался как со своими холопами и посвящал в сан, только получив обещание, что ни одно дело они не будут решать без его ведома. Как Христос выше апостолов, считал Н., так патриарх выше архиереев. Влияние Н. на царя сохранялось всю жизнь, но власть его кончилась в один миг. 6 июля 1658 утомленный его опекой царь не пригласил патриарха на пир, тот впал в ярость, но царь, уклоняясь от личной с ним встречи, не ходил даже в собор. 10 июля Н. объявил в Успенском соборе, что оставляет патриаршество. Алексей Михайлович прислал сказать, чтобы он остался, но Н. нужно было все или ничего. Он ушел в Воскресенский монастырь и прожил там дольше, чем был на патриаршестве, умерщвляя плоть веригами, грубым рубищем, воздержанием, постом, молитвами и непрерывным трудом. Лишь 12 дек. 1666 на Большом церк. соборе с участием двух восточных патриархов и массы рус. и иноземных властей Н. был лишен патриаршего сана и сослан в Ферапонтов монастырь под караул. После смерти Алексея Михайловича, так и не прощенного Н., новый царь Федор Алексеевич возымел планы освободить экс-патриарха, чтобы тот мог достроить Новый Иерусалим, но патриарх *Иоаким* (третий после Н.) наотрез отказал в этом царю. По настоянию Иоакима Н.

допрашивали по тремстам обвинительным статьям и поместили безвыходно в келье Кирилло-Белозерского монастыря. Лишь при известии о болезни Н. царь решился дать приказ о его освобождении. Сопровождаемый на всем пути толпами народа, умирающий Н. поплыл в Воскресенский монастырь. Он скончался в пути 17 авг. 1681. Царь Федор Алексеевич лично нес гроб с телом Н. в Новый Иерусалим, похоронил его как патриарха и добился на Востоке разрешения вечно помянуть его в этом сане.

НИЛ СОРСКИЙ (в миру — Николай Майков, ок. 1433—1508) — рус. религ. мыслитель, идеолог движения *нестяжательства*, основатель *скита* на р. Соре. В духе исихазма требовал от верующих сосредоточения на своем внутр. мире, участия в производ. труде, а от церкви — отказа от насилия по отношению к инакомыслящим и от огромных богатств монастырей. Отличит. чертой сочинений Н. С. был психологизм, строгость отбора источников, критич. отношение к текстам. Н. С. заслужил у средневек. любителей книги уникальное звание "великого старца".

НИМБ (лат. — облако, туча) — условн. обозначение сияния вокруг головы (реже — всей фигуры) на изображениях богов и святых. Один из древнейш. символов, означающ. истечение жизн. силы, энергии, мудрости и т. д. Позднее Н. стал трактоваться как сияние от святости, добродетели, как потустор. свет знания. На христ. иконах Н. появился в 4 в. Он бывает разной формы (круглый, квадратный, треугольн., шестиугольн.) и разного цвета (синий, желтый, всех цветов радуги). Существует и крестообр. форма Н., характерная только для христ. иконописи и символиз. Христа. Треугольн. Н. вокруг головы Бога-Отца символизирует триединство христ. Бога и его могущество как творца, демиурга.

НИМЁЛЛЕР (Niemöller) Мартин (1892—1984) — нем. обществ. и церк. деятель, евангелич. пастор. В 1933 основал союз пасторов, направленный против профашистского движения "Немецкие христиане"; в 1934 этот союз перерос в исповедную церковь, объединившую христиан — противников нацизма. В проповедях Н. провозглашал несовместимость христ. веры и культа фюрера. С 1937 по 1945 Н. находился в заключении в фашистских концлагерях. В 1947—1964 был главой евангелической церкви в области Гессен и Нассау; входил в Совет евангелических церквей Германии (1948—1955), руководил Управлением внешних связей евангелической церкви (1945—1956). В 1961—1968 был членом президиума *Всемирного совета церквей*. Н. активно участвовал в обсуждении полит. вопросов, выступал против гонки вооружений. С 1969 был членом президиума Всемирного Совета Мира.

НИЩЕНСТВУЮЩИЕ ОРДЕНЫ — в католицизме — монаш. ордены, уставы к-рых требуют от их членов обязательного соблюдения бедности в духе первонач. христианства, т. е. отречения от какого бы то ни было имущества, существования на подаяние. К такого рода орденам принадлежат: *францисканцы, бернардинцы, капуцины, доминиканцы, кармелиты, августинцы*, тринитарии и мн. другие. Первонач. (13 в.) Н. о., напр. францисканцы, создавались в знак протеста против роскоши папского двора и образа жизни церковных иерархов. Они строго соблюдали обет бедности. Уставы этих орденов запрещали не только каждому отдельн. монаху, но и ордену в целом владеть к.-л. имуществом, приносящим постоянные доходы. Папство поначалу подозрительно отнеслось к Н. о. и не спешило утверждать их уставы. Однако, увидев, что они быстро разрастаются, приобретая авторитет и влияние, решило офици-

ально признать их и использовать для борьбы со ср.-век. еретич. движениями, в частн. с *альбигойцами* и *вальденсами*. Позднее Н. о. превратились в мощное орудие расширения и укрепления влияния католицизма во всем мире. В разное время мн. Н. о. обращались к папе с просьбой смягчить их уставы, и эти просьбы нередко удовлетворялись. Это стало причиной раскола Н. о. на сторонников строгого соблюдения первонач. устава (обсервантов) и сторонников его смягчения.

НОВАЛИС (Novalis) (наст. имя Фридрих Леопольд фон Харденберг; 1772—1801) — немецкий поэт и публицист, один из основоположников романтизма. Статья Н. "Христианский мир или Европа" (1799) широко использовалась идеологами эпохи Реставрации и до настоящего времени служит идейным обоснованием концепции "единой христианской Европы от Атлантики до Урала". Церковь и религия, по Н., должны занять в совр. мире такое же место, как в средние века, "прекрасные и блистательные", и руководить духовной жизнью Европы. Церковь должна решать жизненные противоречия, вносить гармонию в жизнь, обуздывать дух корыстолюбия. Так романтич. универсализм превращался в универсализм катол. церкви. Культура, по Н., также должна направляться церковью и верой. Церковь должна дать человеку то, в чем ему отказывает об-во.

НОВАТИАНЕ (по имени священников 3 в. — римск. Новатиана и карфагенск. Новата) — раннехрист. секта (ересь), отпавшая от церкви в 3 в. при императоре Деции, но просуществовавшая затем в Риме, Галлии и Испании до 8 в. Н. считали, что церковь не может дать прощение христианам, к-рые под угрозой наказания со стороны римск. властей принесли жертвы языч. богам и тем предали свою веру. Реформаторы 16 в. исполь-

зовали пример Н. в борьбе против папства с его поборами ("жертвами Маммоне"), торговлей индульгенциями и притязаниями на светскую власть. Кроме того, протестантизм восстановил в своей практике общественное (публичное) покаяние, упраздненное церковью в кон. 3 в. вместе и в связи с осуждением Н. и замененное частной (тайной) исповедью.

НОВГОРОДСКО-МОСКОВСКАЯ ЕРЕСЬ — обществ. реформационно-гуманистич. движение кон. 15 — нач. 16 в., возникшее в среде низшего и среднего духовенства и демократич. слоев города, поддержанное отдельными представителями крестьянства (гл. обр. в новгородской земле). Оно преемственно связано со *стригольничеством*, от к-рого унаследовало обличение господ. церкви и основное ядро религ.-реформац. идей. Стригольничество, Н.-м. е., ереси Матвея Башкина и Феодосия Косого представляют собой разные этапы истории рус. религ.-реформац. движения, подвергнутого полному пересмотру правосл. вероучение с позиций "здорового смысла". Вслед за отвержением почитания икон, мощей, веры в чудеса, всего церк. ритуала, самого института церкви проповедовалась широкая демократизация "учения книжного", т. е. отрицалась духовная монополия средневек. церкви. Новгородско-моск. еретики провозглашали "в ограде веры", как ее понимали, "самовластие" ума и души, т. е. способность положит. проявления личности индивида. Их критика распространялась и на догмат о воскрешении мертвых, что (при положении "самовластия" ума и души) означало требование достойной человека жизни на земле. Они выдвинули и тезис о равенстве народов и вер. Н.-м. е. имела сторонников в Твери и Ростове Великом. Она втянула в идеол.-гич. и политич. борьбу все слои рус. об-ва. Новгородский и псковский очаги ее были наибо-

лее радикальными в обличении и критике церкви и отличались демократическим составом участников. Их интеллектуальным и политич. центром была Москва, где протекала деятельность великокняжеских дьяков еретиков Федора и Ивана Курицыных, писца Ивана Черного, пользовавшихся покровительством Ивана III и митрополита Зосимы. Лидеры новгородских еретиков — священники Алексей и Денис были вызваны великим князем в Москву, где им были вверены Архангельский и Успенский соборы. В состав придворного еретич. кружка входила сноха Ивана III — Елена. Явно назревал кризис церкви. Вышние иерархи ее, добивавшиеся созыва собора против еретиков в 1490, стали опасаться, что он станет собором над церковью, утвердит в правах еретич. учение и откроет т. обр. дорогу великокняжеской ("королевской") реформации. В борьбу еретиков с церковью оказался втянутым конфликт между великокняж. и церк. властью. Ряд влиятельных церк. иерархов во главе с игуменом Волоколамск. монастыря Иосифом Саниным подняли лозунг "Священство выше царства" и плели политич. заговор против Ивана III. Волна еретич. движения сер. 16 в. выдвинула куда более радикальные антифеод. требования, чем новгородско-моск. еретики, но никогда не были превзойдены масштабы еретич. движения кон. 15 — нач. 16 в. В 90-х гг. 15 в. церковь и великокняж. власть пошли на компромисс: церковь полностью признала приоритет свет. власти; в свою очередь Иван III отказался от поддержки еретиков. Собор 1490, состоявшийся в Москве, не стал реформационным, однако он не удовлетворил сполна инквизиторских вожделений церк. иерархии. В 1504 состоялся новый собор против еретиков, закончившийся расправой над их лидерами в Москве и Новгороде, осудивший на монастыр. заточение мн. других

деятелей движения. Нек-рым из еретиков удалось бежать в Литву.

НОВИЦИАТ — ин-т предварительной подготовки и апробации претендентов на членство в католическом ордена. Обычно период новециата длится год. Новеций в течение этого срока должен беспрекословно подчиняться орденскому начальству, носить свойственные ордену одежды и выполнять его устав.

НОВИЦИИ — см. *Новициат*.

НОВОЖЕНЫ — см. *Федосеевский толк*.

НОВЫЕ РЕЛИГИОЗНЫЕ ПРАВАЯ — идейно-политич. движение в США и ряде западноевропейских стран, сочетающее политич. консерватизм с религ. фундаментализмом. Активизация деятельности и организационная консолидация Н. р. п. происходит в кон. 70 — первой пол. 80-х гг. От традиционного право-религ. экстремизма их отличает отказ от откровенного расизма и антисемитизма, ослабление связи с террористическими орг-циями (типа Ку-клукс-клана) и резко возросший интерес к политич. деятельности. В США Н. р. п. добились заметного влияния на избирателей, гос. деятелей и правительственную политику. Ведущую роль среди Н. р. п. играют прот. фундаменталисты, но одновременно наблюдается и определенная межконфессионализация движения вследствие смыкания с ним правых католиков и иудаистов. Оно представляет собой консервативную реакцию на бурж. либерализм и демократические (в т. ч. религиозные) движения, выступающие за гражданские права, против расово-этнической и социальной дискриминации. Ухудшение к сер. 70-х гг. экономической ситуации и очевидная несостоятельность либеральных социальных программ способствовали росту популярности Н. р. п. Расширение

их идеологич. влияния объясняется также умелым использованием средств массовой информации и развитием "электронной церкви" — радио- и телеевангелизма. Как правило, лидеры Н. р. п. являются телепроповедниками. Защита ими традиц. ценностей (трудолюбие, крепкая семья, здоровый образ жизни) и критика таких социальных болезней, как проституция, наркомания, преступность и др., импонировала средним слоям и обеспечивала поддержку планов евангелизации всех сторон жизни. Антидемократизм Н. р. п. проявляется в негативном отношении к равноправию женщин и мужчин, критике разделения церкви и гос-ва, требовании введения в гос. школах религ. обучения и воспитания и исключения из учебных планов эволюционной теории, обосновании необходимости религ. цензуры средств массовой информации с целью недопущения пропаганды аморализма и свободомыслия. Главные орг-ции Н. р. п. находятся в США, но их деятельность не ограничивается национальными рамками. Наиболее влиятельные среди них: движение **Моральное большинство** — основано в 1979 Дж. Фолуэллом, в 1986 реорганизовано в **Федерацию свободы**. Самое активное и влиятельное объединение Н. р. п.; широко участвует в избирательных кампаниях, осуществляет издательскую и проповедническую деятельность. Официально охватывает до 4 млн человек; организованный Пэтом Робертсом в 1981 **Совет свободы** (ок. 200 тыс. членов) в целях укрепления политич. влияния традиц. протестантизма активно содействует внедрению правых христиан в правительственный аппарат, их избранию в законодат. органы и служебной карьере; **Американская коалиция за традиционные ценности** — образована в нач. 80-х гг., объединяет консервативных евангелистов, выступает против движений за мир и разоружение, борников женского равноправия,

а также против гомосексуализма, абортот, порнографии; **Христианский голос** — влиятельная общественная орг-ция, возникла в 1978 при поддержке Фонда наследия. Главная сфера — массовая пропаганда традиц. прот. ценностей и политических программ Н. Р. п. Объединяет 50 тыс. человек, в т. ч. многих конгрессменов; **Озабоченные женщины Америки** — наиболее крупная (500 тыс. членов) женская фундаменталистская орг-ция, основана в 1979 консервативными баптистками. Выступает за запрет либеральных учебников, преподавания дарвинизма, за введение во всех школах преподавания религии, активно борется со светским гуманизмом и против всего, что противоречит христ. морали; **Движение за чистоту телевизионных программ** (основано в 1978) — выступает за строгое моральное цензурирование и запрет телепередач, не отвечающих нормам прот. фундаментализма. Составляет "черные списки" и осуществляет бойкот компаний, распространяющих нежелательную информацию. Несомненна тенденция к интернационализации деятельности Н. р. п. Так, созданная Муном **Церковь объединения** имеет филиалы и общины во мн. странах мира; **Международная христианская миссия** стремится организовать сотрудничество с религ. (прежде всего баптистскими) правыми группами в других странах. Объединения Н. р. п. обычно хорошо организованы, имеют надежную финансовую базу, собственные издания, пользуются поддержкой опред. политических сил и большого бизнеса. Их активная деятельность постоянно направлена на то, чтобы, модифицируя свои платформы, по-прежнему оказывать влияние на массовое сознание и политику.

НОВЫЙ ЗАВЕТ — часть Библии, почитаемая христианами в качестве Свящ. писания. Название выражает идею нового договора, завета Бога и людей в противополож-

ность древнему, *Ветхому завету*. "Новым союзом" называли себя иудейские сектанты, жившие в районе Мертвого моря (Кумранская община) во 2 в. до н. э. — 1 в. н. э. "Завет" в значении "союз" восходит к др. греч. переводу иудейской Библии — Септуагинте. В этом же смысле оно употреблено в Евангелии от Луки (22:20). К писаниям, признанным священными, это словосочетание стало применяться только с кон. 2 в. В Н. з. входят 27 книг: четыре *евангелия* (от Матфея, от Марка, от Луки, от Иоанна), Деяния апостолов, 21 послание (Послание Иакова, 2 послания Петра, 3 послания Иоанна, Послание Иуды и 14 посланий Павла) и Откровение Иоанна Богослова (Апокалипсис). Н. з. в таком составе почитают все христ. церкви как осн. источник вероучения о воплощении сына божия *Иисуса Христа*, искупившего своей смертью первородный *грех*, воскресшего на третий день и вознесшегося на небо, об ожидаемом *втором пришествии* его, о проповеднической деятельности и поучениях учеников Иисуса — *апостолов*. Н. з. не представляет собой единого произведения — входящие в него книги противоречат друг другу, созданы в разное время и в разных местах. К наиболее ранним писаниям относятся отдельные послания Павла, к-рые ученые признают подлинными, и Откровение Иоанна, созданное в 68—69 гг. К кон. 1 в. относится создание евангелий, на рубеже 1—2 вв. написано большинство посланий (одно из самых поздних — Второе послание Петра — в нач. 2 в.) и Деяния апостолов. Свящ. христ. книгам предшествовала длительная устная традиция; записывая и обрабатывая устные рассказы, христиане приписывали их наиболее почитаемым ученикам Иисуса или ученикам его учеников. За исключением нескольких подлинных посланий Павла, книги Н. з. написаны не теми лицами, к-рым их приписывает церковь. Нек-рые христ. пи-

сатели 3—4 вв. не считали, напр., автором Откровения апостола Иоанна, ученика Иисуса, а Павла — автором Послания к Евреям. Состав Н. з. складывался постепенно. До 4 в. среди христиан имели хождения многие писания, почитавшиеся свящ. разными христ. группами: евангелия, написанные от имени разл. апостолов (Петра, Андрея, Фомы, Филиппа и др.), откровения, деяния отдельных апостолов, послания. В разных общинах складывались свои списки христ. *канона* (в Риме, Александрии, Сирии). В рукописи 4 в. в новозаветный канон включен "Пастырь" Гермы (жанр откровения), впоследствии не признанный богодухновенным. В 363 на Лаодикийском соборе был утвержден состав Н. з., затем он рассматривался еще на нескольких соборах. Очень долго шли споры по поводу включения в канон Откровения Иоанна; окончательно его включение в Н. з. было подтверждено в 7 в. на Константинопольском соборе. Не вошедшие в канон писания были причислены к апокрифам. Текст Н. з. известен в нескольких рукописных редакциях.

"НОВЫЙ ИЗРАИЛЬ" — см. *Христововеры*.

НОКС (Кнох) Джон (1515—1572) — идеолог и вождь шотл. *Реформации*. Активно боролся против католицизма в Англии и Шотландии, несколько лет провел в эмиграции, в Женеве сблизился с *Кальвином*. По возвращении в 1559 на родину возглавил борьбу шотл. протестантов против прокатол. политики королевского правительства, важнейшим результатом к-рой было провозглашение парламентским актом 1560 пресвитерианства гос. религией Шотландии. Теоретич. деятельность Н. была связана с разработкой (преимущественно в духе кальвинизма) богосл. вопросов, новой редакцией Псалтири, написанием капитальной "Истории реформации в Шотландии" (опубл. в 1587). Бо-

льное внимание он уделит также соц.-полит. проблемам, высказал мысль о народной воле как источнике гражданской власти, обосновывал необходимость ограничения полномочий монарха и правомерность сопротивления тирании. Идеи Н. оказали большое влияние на радикальные слои англ. пуритан.

НОМИНАЛИЗМ (лат. *nomēn* — имя) — одно из гл. направлений ср.-век. схоластич. философии. Настаивая на объективном существовании лишь единичных вещей, сторонники Н. отвергали положения *реализма*, признававшего объективное существование общих понятий в божеств. уме. Если для крайних номиналистов существуют только единичные вещи, а общие понятия суть лишь "звук", то для умеренного Н. последние возникают в чело-веч. познании в процессе абстрагирования и существование общих понятий признается если не вне чело-веч. разума, то в самом познающем уме. В применении к христ. теологии Н. вел к отрицанию единой божеств. субстанции трех лиц христ. Троицы. Решение проблемы общих понятий в Н. было антидиалектично и могло вести к субъективизму. В то же время Н. ориентировал познание на отход от богосл. проблематики и на изучение мира природных явлений.

"НОМОКАНОН" (греч. *nomos* — закон и *kanon* — правило) — визант. сборники церк. правил и императорских указов, касающихся церкви (6—7 вв.), с толкованиями к ним Феодора Валсамона и др. авторов (12 в.). Известны "Н." в 50 титулах (разделах) и 14 титулах. Последний лег в основу рус. "Кормчей книги" (13 в.), долгое время использовавшейся как руководство по правосл. церк. праву.

НОНКОНФОРМИСТЫ — см. *Диссентеры*.

НОРВЕЖСКАЯ ХРИСТИАНСКАЯ НАРОДНАЯ ПАРТИЯ

— создана в 1933. Объединяет на основе религ. воззрений представителей средней и мелкой буржуазии, духовенства и нек-рых кругов интеллигенции. Программа содержит рассуждения о необходимости установления социальной справедливости для всех слоев населения. В церк. политике выступает за усиление самостоятельности церкви. Н. х. н. п. насчитывает ок. 70 тыс. членов. Центр. печат. орган — газета "Вортланд" ("Наша страна").

НОРВЕЖСКАЯ ЦЕРКОВЬ

— евангелическо-лютеранская церковь, наиболее влиятельная религ. орг-ция Норвегии, имеющая статус государственной. Норвегия приняла христ-во в нач. 11 в. Еванг.-лютер. церковь была введена в 1537 церк. ординацией короля *Кристиана III*. Существенное влияние на Н. ц. оказал Х. Хауге, а также национальные традиции и обычаи. В Н. ц. сильны позиции ортодоксально-пиетистской теологии. Формальный глава Н. ц. — король, высший законодат. орган для Н. ц. — стортинг, административно Н. ц. управляется министерством по делам просвещения и церкви. К Н. ц. принадлежит ок. 93% населения страны. Страна разделена на 11 епархий, 91 церк. округ и 534 прихода. В Норвегии нет архиепископа, но епископ епархии Осло считается "первым среди равных". В стране работает ок. 1500 священнослужителей, находящихся на службе у гос-ва и получающих от него соотв. жалованье. В связи с этим для населения разл. культ. обряды бесплатны. Подготовкой духовных кадров занимаются теологич. ф-т ун-та в Осло и независимый теологич. ф-т приходских общин. В 1938 был принят закон о праве женщин занимать пост священника, но первая женщина получила этот пост лишь в 1961. В стране св. 2800 церк. зданий. Каждый член Н. ц. платит церк. налог. Ежегодно бо-

гослужения посещает ок. 3,5% населения, однако 90—97% граждан совершают такие религ. обряды, как крещение, конфирмация, венчание и погребение. С 1984 в Норвегии стал действовать высш. орган Н. ц. — Церк. собрание с решающими правами в области церк.-религ. жизни. Н. ц. — член *Всемирного совета церквей*.

НРАВСТВЕННОЕ БОГОСЛОВИЕ — см. *Богословие*.

НУНЦИЙ (лат. nuntius — вестник) — постоянный дипломатич. представитель (посол) *Ватикана* в гос-вах, с к-рыми последний поддерживает дипломатич. отношения. В ряде стран Н. является дуайеном (старшиной) дипломатич. корпуса. Н. осуществляет также наблюдение за деятельностью катол. церкви в стране его пребывания.

НЬЮМЕН (Newman) Джон Генри (1801—1890) — крупнейший англик., впоследствии катол. религ. деятель, богослов, философ, историк церкви. В первый период деятельности (до 1845) взгляды Н. развивались по направлению от полн. отрицания католицизма к отстаиванию т. н. "среднего пу-

ти" англик. церкви между католицизмом и радикал. протестантизмом. Н. являлся одним из лидеров Оксфордского движения в англиканстве, направленного на освобождение церкви от жесткой государственной опеки и подчеркивавшего ее божеств. происхождение. В 1843 оставил свой приход и в 1845 принял католицизм. В 1854—1858 являлся ректором катол. ун-та в Дублине, в 1879 получил из рук папы *Льва XIII* кардинальскую шапку. Являясь одной из гл. фигур в брит. католицизме, Н. в то же время пытался примирить его с англиканством. В своих богословских трудах этого периода Н. отвергает обвинения прот. теологов в искажении катол. церковью первонач. христ. учения. Учение церкви, указывал Н., содержится в первонач. откровении, данном Богом и апостолами; значение догмы с течением времени не меняется, но она может найти более ясное выражение. Сходные выводы содержались в решениях *I Ватиканского собора* (1869—1870). Осн. соч.: "Приходские и обычные проповеди" (1834—1842), "Эссе о развитии христианской доктрины" (1845), "Апология моей жизни" (1864).



"О ГРАДЕ БОЖИЕМ" (лат. "De civitate Dei") — название гл. соч. *Августина*, написанного в 413—426; состоит из 22 книг. Причиной его создания послужило желание доказать, что разгром Рима готами Алариха в 410 не был карой за отказ от древней религии. В первых 10-ти книгах доказывается, что и раньше боги не спасали Рим, и происходило это потому, что не они, а Бог христиан predetermined развитие человеч. рода, проходящего через 6 возрастов. О пути к 7-му, грядущему, возрасту, в к-ром и установится царство (град) Бога, повествуют 12 остальных книг. Царство божие существует вечно и в мире воплощается в праведниках, а с наступлением 6-го возраста, после пришествия Христа, — в церкви. Ему противостоит воплощенный в гос-ве земной град, переходящий и порожденный дьяволом. Их противостояние и составляет сущность историч. концепции *Августина*, впервые провозгласившего идею поступат. развития единого человечества.

"О РЕЛИГИОЗНЫХ ОБЪЕДИНЕНИЯХ" — постановление Президиума ВЦИК и СНК РСФСР (8 апр. 1929), регулировавшее порядок образования и деятельность религ. объединений. Действовало, с уточнениями и дополнениями, вносимыми в 30, 60, 70-х гг., вплоть до 1990. Утратило силу в связи с принятием Закона СССР "О свободе совести и религиозных

организациях" и Закона Российской Федерации "О свободе вероисповеданий".

"О СВОБОДЕ ВЕРОИСПОВЕДАНИЙ" — осн. законодательный акт (закон) Российской Федерации, регулирующий деятельность вероисповеданий, раскрывающий и гарантирующий конституц. принципы свободы совести и вероисповеданий, а также права граждан свободно выбирать, иметь и распространять религ. и атеистич. убеждения, исповедовать любую религию или не исповедовать никакой и действовать в соответствии со своими убеждениями при условии соблюдения госу-дарств. законов. Принят 25 окт. 1990. Состоит из 3 разделов. В 1-м — определяются задачи закона, излагаются осн. принципы и гарантии осуществления свободы вероисповеданий. Во 2-м — определяются порядок образования и формы деятельности религ. объединений, права граждан на религ. убеждения и религ. деятельность. В 3-м — трактуются вопросы имуществ. и финансов. правоотношений религ. объединений.

"О СВОБОДЕ СОВЕСТИ, ЦЕРКОВНЫХ И РЕЛИГИОЗНЫХ ОБЩЕСТВАХ" — декрет Совета Народных Комиссаров РСФСР. Один из первых документов Сов. пр-ва, регулировавший отношения гос-ва и религ. орг-ций, утверждавший принципы свободы сове-

сти и вероисповеданий. Проект декрета разрабатывался в нояб. — дек. 1917 спец. комиссией, назначенной Совнаркомом и Наркомюстом. Опубликован 31 дек. 1917 в газете "Дело народа". Рассмотрен и принят, с нек-рыми дополнениями и уточнениями, на заседании Совнаркома в ночь с 20 на 21 янв. 1918. Опубликован 21—23 янв. в ряде центральных газет, а 26 янв. — в "Собрании узаконений и распоряжений рабочего и крестьянского правительства", но уже под названием "Об отделении церкви от государства и школы от церкви", к-рое в последующем и закрепилось за этим декретом в литературе. Декрет, состоявший из 13 статей, отменял дискриминацию граждан в связи с их отношением к религии; провозглашал светскость гос-ва и государств. школы; устранял ранее существовавшее деление религ. орг-ций на "господствующие", "терпимые" и "гонимые" — все они становились равноправными "частными обществами", к-рые образуются на добровольных началах и содержатся за счет верующих; создавал правовые, материальные и организац. условия, когда каждый гражданин мог свободно определить свое отношение к религии и поступать сообразно своим убеждениям, быть верующим или не исповедовать никакой религии. Декрет не ставил задачу разрешить все проблемы, связанные с правовым регулированием деятельности религ. орг-ций. Он закладывал лишь принципиальные основы, к-рые должны были затем развиваться и конкретизироваться в актах, относящихся к отд. направлениям вероисповедного законодательства. Конкретно-историч. обстановка, политич. позиция большевиков по отношению к религ.-церк. институтам обусловили включение в декрет ряда ограничений в деятельности религ. орг-ций: они были лишены прав юридич. лица, принадлежавшая им собственность национализирована

лась. Декрет являлся основой всех законодат. актов сов. периода, регулировавших деятельность религ. орг-ций. Отменено его действие в 1990 в связи с принятием Закона Российской Федерации "О свободе вероисповеданий".

"ОБ ОТДЕЛЕНИИ ЦЕРКВИ ОТ ГОСУДАРСТВА И ШКОЛЫ ОТ ЦЕРКВИ" — см. *"О свободе совести, церковных и религиозных обществ"*.

ОБ УКРЕПЛЕНИИ НАЧАЛ ВЕРОТЕРПИМОСТИ — указ от 17 апр. 1905, ставший одним из осн. законодательных актов, регламентирующий порядок и условия деятельности инославных и иноверных исповеданий в Российской империи. Разработка указа началась в янв. 1905 в особом совещании под председательством С. Ю. Витте. Его участники исходили из того, что действовавшие на тот момент в России вероисповедные законы во многом устарели, что на местах нередко царит адм. произвол в отношении общин и верующих неправосл. исповеданий, а потому необходимо привести правовые нормы, касающиеся свободы совести и исповеданий, "в соответствие с современными условиями жизни и требованиями терпимости в делах веры". Опубликованный 17 апр. 1905 указ вносил в обществ. жизнь России элементы религ. свободы. В частн., впервые признавался юридич. возможным и ненаказуемым переход из православия в др. христ. веру; католикам, мусульманам, старообрядцам облегчались условия строительства и ремонта культовых зданий; провозглашалась свобода богослужений и преподавания в духовных школах на родном для верующих языке.

ОБЕДНЯ — см. *Литургия*.

ОБЕР-ПРОКУРОР СВЯТѢЙШЕГО ПРАВИТЕЛЬСТВУЮЩЕГО СИНОДА — государств. должность, учрежденная в 1722 Петром

І. Назначался непосредств. царем из числа светских лиц. О.-п. осуществлял государств. надзор над деятельностью *Святейшего Правительствующего синода*, был посредником между синодом и императором и одновр. "оком Государя и стряпчим по делам государственным". Должность О.-п. приравнивалась к рангу министра, а сам он был членом Кабинета (Совета) министров и Государственного совета. В соответствии со своими обязанностями О.-п. просматривал и подписывал все протоколы определений синода, представлял императору от имени синода доклады и ежегодный отчет; по делам духовного ведомства обращался во все центральные государств. учреждения; заведовал синодальными учреждениями: канцелярией синода, хозяйств. управлением, учебным комитетом, типографией и т. д., распоряжался назначением пенсий, пособий и наград для *церковно- и священнослужителей*. Специальным актом Временного правительства в авг. 1917 должность О.-п. была упразднена.

ОБЁТ — клятв. обещание исполнить к.-л. богоугодное дело, к-рое верующие дают Богу в ответ на "выполнение" им их просьбы (напр., в случае выздоровления от болезни или успеха в важном деле). Правосл. церковь признает и поощряет принятие О. В зависимости от их характера различаются О. личные (соблюдение поста, воздержание, посещение св. мест, денежное жертвование) и общественные (установление верующими праздников в случае спасения от к.-л. бедствия и т. п.). Особое значение имеют монашеские О. (см. *Монашество*). Правосл. церковь подчеркивает большое дисциплинирующее значение О. и полезность их для приобретения верующими навыков в добрых делах, но ставит при этом условие, что О. должен быть в пределах физич. и нравст. сил человека и является актом свободной воли. На-

рушение О. рассматривается церковью как тяжкий *грех* перед Богом.

"ОБИХОД" — певческая книга рус. православия, содержащая стабильные песнопения *всенощной, литургии* и др. богослужений. Известен с 15 в. как приложение к Октоиху (циклу осмогласия). Неоднократно пополнялся мотивами новых распевов. Отдельной книгой впервые издан в нач. 18 в. под назв. "Обиход церковного нотного пения".

ОБНОВЛЁНЧЕСТВО — оппозиц. движение в рус. православии послереволюц. поры, повлекшее за собой врем. раскол РПЦ. Возникло весной 1922. Первоначально существовало в виде реформатор. групп "Живая церковь", "Союз церк. возрождения", "Союз общин древлеапостол. церкви" (СОДАЦ), "Народ. церковь" и множества др. более мелких образований такого же типа. Ими был создан общий орган руководства церковью — **Высшее церк. управление** (ВЦУ), призванное заменить патриарха. Каждая группа разработала программу церк. преобразований, рассчитанную на радикал. обновление РПЦ. Эти программы были обсуждены на созванном обновленцами *помест. соборе* 1923, к-рый высказался в поддержку Сов. власти, низложил патриарха Тихона, но санкционировал лишь частичные преобразования церк. жизни, отложив проведение осн. реформ на более поздний срок. ВЦУ было преобразовано в Высший церк. совет (ВЦС). Не признавший соборных решений патриарх Тихон анафематствовал обновленцев, но они продолжали борьбу за увеличение числа своих приверженцев. В кон. 1923 было принято решение о роспуске обновленч. групп и объединении их членов в обновленч. церковь, к-рую вскоре стали называть православной ("Живая церковь" этому решению не подчинилась и продолжала функциониро-

вать самостоятельно). На смену ВЦС пришел обновленч. синод с *митрополитом* во главе: до 1925 этот пост занимал Евдоким (Мещерский), до 1930 — Вениамин (Муратовский), а после — Виталий (*Введенский*). В 1925 обновленцы созвали следующий помест. собор, на к-ром рассчитывали примириться с тихоновцами, лишившимися своего лидера. Собор официально отказался от проведения реформ не только в области догматики и богослужения, но и в укладе церк. жизни. Практически это означало ликвидацию О. как идейного течения. Неудача обновленцев объяснялась тем, что верующие не приняли их религ.-церк. реформаторства, усмотрев в нем "порчу православия", отказ от "веры отцов и дедов".

ОБРАЗ — изображение лика *Иисуса Христа*, Богоматери, святого; *икона*. По христ. преданию, церковь еще при жизни Христа обладала "нерукотворным" изображением его лика, запечатленного на убрусе, или полотенце, к-рым Спаситель отер свое лицо.

ОБРАЩЕНИЕ — принятие человеком или группой людей опред. вероисповедания, переход в данную веру, религию. В христ.-ве О. происходит через обряд *крещения* взрослых людей. О. является целью миссионер. деятельности церкви.

ОБРЕЗАНИЕ ГОСПОДНЕ — один из т. н. великих праздников в православии, отмечается 1 (14) янв. Праздник был введен в сер. 4 в. По учению христ. церкви, на восьмой день после рождения Христа над новорожденным был совершен др.-иуд. обряд обрезания и ему дали имя Иисус. Христ.-во, порвав с иудаизмом, где обрезание стало одним из осн. признаков конфес. принадлежности, отменило этот обряд, заменив его обрядом крещения.

ОБРЯДЫ ПРАВОСЛАВНЫЕ — символич. коллективные действия, воплощающие правосл. представления и идеи и направленные на сверхъестеств. объекты. О. п. являются сост. частью *культы правосл.* Ими сопровождается вся жизнь человека — от рождения до кончины. Отправление О. п. строго регламентировано. Не допускается никаких отклонений от предписанных церковью действий. Последовательность обрядовых действий зафиксирована в *требнике*. Важнейшие из обрядов — *таинства*, во время совершения к-рых, по правосл. учению, на верующих сходит особая божеств. благодать. Во время богослужения обязательны для последователей православия молебные пения, крестное знамение, поклонение и коленопреклонение, возжжение свечей, каждения, благословение, колокольный звон.

ОБЩЕСТВО ИИСУСА — см. *Иезуиты*.

"ОБЩЕСТВО СТОРОЖЕВОЙ БАШНИ" — корпорация (полное название "Общество Сторожевой башни, Библии и брошюр"), основанная руководителем *свидетелей Иеговы* Ч. Расселом в 1882 для поддержания связей с предпринимателями и гос. учреждениями, а также издания религ. лит-ры. В соответствии с ее уставом "О. С. б." руководит правление из семи директоров, к-рые выбирают президента и вице-президента. Президент избирается фактически пожизненно, хотя формально ежегодно проводятся его пере выборы. Возглавляли корпорацию последовательно Рассел, *Рутерфорд*, *Кнорр*, а с 1977 *Франц*. Для управления деятельностью свидетелей Иеговы в отд. странах создано 94 филиала, или отдела, многие из них зарегистрированы как корпорации. Так, делами свидетелей Иеговы в США руководит фирма, также именуемая "Обществом Сторожевой башни, Библии и брошюр", к-рая зарегистрирована

в 1909 в Нью-Йорке. Деятельностью свидетелей Иеговы в Великобритании, Канаде и Финляндии управляют корпорации, носящие название "Международное общество исследователей Библии". 31 филиал "О. С. б." занимается изданиями журналов, книг, брошюр; 16 филиалов располагают собственными совр. полиграф. базами, а остальные печатают лит-ру в светских типографиях.

ОБЩИЕ, "акинфьевцы" — последователи вероучения, ставившего во главу угла раннехрист. идеалы равенства и общности имуществ. Они создали коммуну, чтобы воплотить свое вероучение на практике. Возникло это учение в молотканской среде в Саратовской губ. на грани пер. и вт. третей 19 в. Идеологом и руководителем О. был крестьянин Михаил Акинфьевич Попов. Он создал "Устав Общего упования". О. обобществили средства производства и орудия труда, использовали кооператив. формы труда, создали общий денежный и продовольст. фонд, к-рый распределялся между участниками коммуны, за вычетом "материальных и денежных благ, рассчитанных на воспроизводство необходимых условий жизни всех и каждого". У О. существовала производств. и духовная иерархия ("чины"), обеспечивавшая планомерность труда и поддержание религ.-моральных принципов, служивших коммунальн. устройству жизни. О. подвергались преследованиям со стороны церкви и самодержавия: Попов и его единомышленники были сосланы в Ленкоранский уезд Шемахинской (Бакинской) губ. Здесь наиболее плодотворно проявилась жизнь коммуны. Были заведены на обществ. средства школы с пятилет. сроком обучения мальчиков и девочек (совместно), где преподавались основы родной речи, арифметика и правила "Общего упования". Летом дети участвовали в полевых работах. О. находились под постоянным надзором светских

и церк. властей. В кон. 1854 против О. было начато судебное дело. Попов и группа его ближайших сотрудников были сосланы в Сибирь (Минусинский уезд Енисейской губернии). По месту новой ссылки Попов возобновил коммуну, существовавшую до 1867, когда Попову разрешено было вернуться к своим единомышленникам в Шемахинской губ. Со временем руководящая верхушка О. стала все больше отдаляться от низов и укреплять над ними свою власть. Руководители секты становились собственниками, присваивавшими продукты обществ. труда и т. обр. обогащавшимися. Эти внутр. противоречия у О. прослеживаются уже с 40-х гг. 19 в. В таких условиях постоянные правительств. преследования привели к краху коммуны О. во вт. пол. 19 в. Учение и практика О. принадлежит к явлениям крестьянск. социальной утопии в России. На протяжении всего 19 в. в России возникали и действовали (в течение разных отрезков времени) крестьянские социально-утопич. образования. Таковы духоборч. коммуна Савелия Капустина (Молочные Воды), староверч. коммуны Ивана Петрова в Ярославской губ. и Антипа Яковлева в Костромской губ., правосл. коммуна "Любовь Братства" Николая Попова в Костромской губ., молотканская коммуна "Союзное Братство" Ивана Григорьева в Самарской губ., трудовые ассоциации крестьян (возможно, христововеров) Осипа Дурманова в Оренбургской губ., им подобные ассоциации крестьян в Тверской и Кубанской областях (70-е гг.), а на исходе века — духоборч. Христианская община всемирного братства Петра Веригина. Все они проделали тот же путь социальной эволюции, что и коммуна О. Михаила Попова.

ОБЩИЕ БАПТИСТЫ (General baptists) — второе по численности после *частных баптистов* течение в мировом баптизме; возникло

в пер. пол. 17 в. в Англии и США. О. б. в своем учении опираются на сформулированное в арминизме понятие о свободе воли человека и предопределенности его к спасению. Они считают, что человек наделен свободой воли и обладает возможностью выбора пути праведности или греха. Согласно взглядам О. б., Бог даровал спасение всем людям, уверовавшим в искупит. жертву Христа, к-рая рассматривается как жертва за весь род человеческий. *Предопределение* объясняется как предугадание: Бог с самого начала знал, кто воспользуется этой возможностью, а кто останется в грехе. Эта трактовка "спасения" — т. н. догмат общего искупления — в религ. форме отразила мироощущение наиболее демократически настроенных верующих. О. б. придерживаются практики "свободного причащения", допуская к нему и не крещенных по их вере христиан. Подобные взгляды разделяли основатели и первые идеологи баптизма в Англии Т. Хелвис и Д. Смит. В США существует несколько церквей О. б.: Генеральная ассоциация общих баптистов, Общие баптисты шести принципов и др. Вероучение О. б. воспринял *Всерос. союз еванг. христиан*. На этих же позициях стоит и руководство Союза евангельских христиан-баптистов.

ОБЩИНА ОНЕИДА — одна из прот. утопических сект, возникшая в США в сер. 19 в. и пытавшаяся в практической жизни воплотить принципы примитивного христ. коммунизма, содержащиеся в *первоначальном христианстве*. Основатель О. О. Джон Хамфри Нойес (1811—1886) для достижения святости и личного совершенства призывал единоверцев к общему владению собственностью и общности жен: т. н. теория "сложного брака". Эта теория рассматривала каждую женщину в группе как жену каждого мужчины и каждого мужчину как мужа каждой женщины. Община

просуществовала в Онеиде (штат Нью-Йорк) в течение 30 лет и под давлением общественности, возмущенной "безнравственным поведением членов общины", распалась к 1879.

ОБЪЕДИНЁННАЯ ЕВАНГЕЛИЧЕСКО-ЛЮТЕРА́НСКАЯ ЦЕРКОВЬ ГЕРМА́НИИ (ОЕЛЦГ)

— имеет в своем составе евангелич.-лютеран. церкви различных земель Германии. Во главе объединения — президент, епископ. ОЕЛЦГ входит в состав *евангелической церкви Германии* (ЕЦГ), имеет свою административную структуру, близкую структуре ЕЦГ: синод, совет, церк. конференцию и т. д. Обладает большим числом мест в синоде ЕЦГ, тем не менее выполнение решений последнего для него необязательно (несмотря на продолжающиеся попытки руководства ЕЦГ преодолеть разобщенность). ОЕЛЦГ является членом *Всемирной лютеранской федерации*.

ОБЪЕДИНЁННАЯ МЕТОДИ́СТСКАЯ ЦЕРКОВЬ (ОМЦ)

— наиболее крупная из методист. церк. орг-ций США (9585 тыс. последователей). Возникла в 1968 в результате объединения Методист. церкви и Евангелич. церкви объединенных братьев. Имеет филиалы в 27 странах; в 21 стране — т. н. автономные церкви, подконтрольные ей. Верховный орган — Ген. конференция, осуществляющая законодат. власть. Созывается каждые 4 года. Делегаты конференции избираются по пропорц. системе от каждой церкви (50% — от мирян, 50% — от духовенства). Ген. конференция выбирает руководство большого числа постоянных советов, комиссий и правлений: совет епископов, юридич. совет, совет по вопросам финансов и администрации и т. п. Среди них ведущая роль принадлежит совету епископов, осуществляющему в промежутках между конференциями управление ОМЦ. Епископы назначают пасторов от-

дельных церквей. Имеется штат проповедников, в число к-рых входят и женщины. ОМЦ США — член *Всемирного методистского совета, Всемирного совета церквей*. Активно участвует в обществ.-политич. жизни страны, придерживаясь либеральных позиций. Располагает сетью учеб. заведений, воскр. школ, контролирует 107 колледжей и ун-тов. ОМЦ принадлежит 65 периодич. изданий, а также книгоиздательство "Методист паблинг хауз". Офиц. орган ОМЦ — газета "Дейли крисчен эдвокет".

ОБЪЕДИНЕННАЯ ПЯТИДЕСЯТНИЧЕСКАЯ ЦЕРКОВЬ, МЕЖДУНАРОДНАЯ — возникла в 1945 в США в результате ряда расколов и объединений унитарных пятидесят. церквей (см. *Пятидесятники-унитарианцы*). В качестве гл. догмата использует положение из Деяний апостолов о крещении "во имя Иисуса Христа" и отвергает догмат о св. Троице. По мнению идеологов церкви, Отец, Сын и Св. Дух — это не три лица, а три явления одного и того же лица Бога, Иисуса Христа. ОПЦМ наряду с крещением взрослых погружением в воду признает обряд *омовения ног*. Во главе ОПЦМ — ежегод. конференция, центр находится в Хэзлвуде, штат Миссури. Церковь имеет программу на радио, свое издательство, выпускает журнал "Pentecostal Herald". ОПЦМ насчитывает в США ок. 500 тыс. членов и ок. 450 тыс. посетителей *воскр. школ*, ведет миссион. работу в 46 странах мира.

ОГДЕН (Ogden) Шуберт Миль (род. в 1928) — амер. прот. теолог и философ, один из виднейших представителей *теологии процесса*. Констатируя неприемлемость для совр. секулярного сознания традиционной идеи Бога, он считает, что суть проблемы, с к-рой сейчас столкнулась теология, заключается в том, чтобы найти подходящее концептуальное сред-

ство для выражения реальности Бога. С этой целью он обращается к неоклассической метафизике амер. философа Ч. Хартшорна, к европ. экзистенциальной и феноменологической философии, в частн. философским идеям *Хайдеггера*, и с их помощью пытается дать новую интерпретацию идеи Бога, раскрыть для совр. человека смысл секулярного христ-ва. О. приходит к выводу, что Бог является основой уверенности человека в безусловной ценности и непреходящей значимости жизни на земле. По его мнению, при описании реальности Бога в к.-л. системе понятий необходимо делать различие между такими его характеристиками, как существование и актуальность. В отличие от традиц. классического теизма, представляющего Бога неизменным и безотносительным к чему-либо, натуралистический теизм, за к-рый ратует О., мыслит Бога в виде живой и развивающейся реальности, в процессе своего развития впитывающей в себя действия и реакции людей, и постоянно находящейся в процессе самотворчества. Бог, по О., является такой совершенной реальностью, к-рая непревосходима. Как исключительная "самость" (self) он не является миром, но в то же время находится в тесном взаимодействии с ним. В определенном смысле мир есть его тело, его сфера действия. В своей идентичности он независим от мира, но в своей актуальности тождествен ему. Бог, согласно О., представляет собой совершенное олицетворение процесса творческого становления. Все, что происходит в мире, имеет значение для него, и абсолютен он лишь в том, что его предрасположенность к изменениям остается всегда неизменной.

ОГЛАШЕНИЕ — предшествующее *крещению* ознакомление желающих принять христ-во с его учением. О. называется также публичное объявление в церкви о предстоящем браке.

ОГЛАШЁННЫЕ — лица, к-рые принимают христ-во, "оглашены проповедью слова божия", но еще не крестились, не стали христианами в полном смысле слова.

ОЗАРЕНИЕ — метафорич. выражение, применяемое в теологии и религ. философии для обозначения непосредственного усмотрения и усвоения божеств. истины. О. — то же, что духовное видение, вдохновение или интуиция в области веры. В протестантизме, где интеллектуально-рефлексивное богопознание отрицается, О. выступает как основанная на вере и чувстве "внешняя помощь" Бога, соединяемая с "внутренней помощью", т. е. усилиями верующего субъекта, направленными на "охваченность" божеств. благодатью. О. наступает внезапно, скачком, вспышкой и не подлежит контролю разума. Особое развитие получает представление об О. в таких направлениях прот. теологии, как пиетизм, иррационализм, неоортодоксия.

ОККАМ (Оссат) Уильям (ок. 1285—1349) — англ. философ, представитель позднего *номинализма*. Отрицал возможность рационального доказательства догматов религии. Полагал, что понятие Бога как бесконечного существа не может быть обосновано средствами разумного естеств. познания. Подчеркивание О. иррациональных моментов в вере и отрицание теологич. "рационализма" способствовали независимости филос. и науч. знания от богословия. О. выступал против власти папства и противопоставлял авторитету папы общину верующих, критикуя ср.-век. иерархию катол. церкви.

"ОКТОГЕЗИМА АДВЕНИЕНС" (лат. "Octogesima adveniens" — "Наступили восьмидесятые") — апостольское послание *Павла VI*, являющееся важнейшим папским документом, посвященным соц. доктрине церкви. Опубликовано

вано 15 мая 1971, в 80-ю годовщину энциклики *Льва XIII "Рерум новарум"*. Торжественно отмечая 80-летие этой энциклики, Павел VI, однако, уже не поддерживал ее оценок и концепций, к-рые не выдержали испытание временем. Павел VI освобождает католиков от старого соц. учения церкви, стеснявшего их соц.-политич. активность. Много места папа посвятил марксизму, но сделал это в духе диалога, т. е. совершенно иначе, чем Лев XIII. Он указывает на то, что в наше время превалируют два социальных стремления: стремление к равенству и к участию в управлении. Папа относится к этим стремлениям с пониманием и одобрением; он признает, что они представлены прежде всего социалистическими движениями и учениями. Правда, папа высказывает опасение, связанное с деятельностью христиан на стороне социализма, но (что очень существенно) не запрещает им этого. Он единственно советует, чтобы они делали это обдуманно. В отличие от своих предшественников (до *Пия XII* включительно), к-рые считали, что верующие должны scrupulously выполнять не только чисто религ. требования, но и папские указания, касающиеся непосредств. соц.-политич. вопросов, Павел VI провозгласил: "Следует считать узаконенной возможность выбора. Одна и та же христ. вера может вести к разным формам соц. деятельности". Т. обр., он сформулировал тезис о плюрализме в соц. деятельности католиков, при одновр. сохранении (как всегда) единства в вопросах религ. веры.

ОКТОИХ (греч. осьмигласник) — книга песнопений правосл. церкви на 8 голосов. О. оформился в 9 в. и представляет собой сборник отд. песен, молитв и канонов.

ОМОВЕНИЕ — 1. Обряд ритуального очищения, связанный с совершением к.-л. священнодействий; 2. обряд, совершаемый ка-

гол. священником во время богослужения: в конце мессы после причастия священник оmyвает чашу вином, а пальцы рук — вином с водой, что символизирует уважение к "реальному присутствию божества в вещественных элементах причастия". О. совершается также после надевания священником богослужебных одежд, оно толкуется как знак, указывающий на границу между светскими и священными действиями. О. рук над чашей после причастия, ранее совершавшееся всеми священниками, *миссалом Пия V* (1570) было объявлено прерогативой папы и епископов. 3. В православии О. является составной частью таинства крещения. В Великий четверг (на Страстной неделе, предшествующей Пасхе) практикуется омовение архиереем ног подведомственного ему духовенства.

ОМОВЕНИЕ НОГ — особый обряд в нек-рых прот. церквях. В большинстве случаев входит в качестве составного действия в более широкое "установление Христово" — *вечерю Господню*. Основанием обряда являются строки из Евангелия от Иоанна: "...Если Я, Господь и Учитель, умыл ноги вам, то и вы должны умывать ноги друг другу" (13:14). Это "установление" направлено на то, чтобы верующие продемонстрировали свое "смирение и любовь друг к другу". О. н. проводится в конце молитв. собрания, перед хлебопреломлением. В тазы наливается вода, и к ним выстраиваются верующие: первые моют ноги вторым, вторые третьим, а последние моют первым, каковыми обычно бывают священнослужители. Вода и полотенца периодически меняются. В нашей стране данный обряд совершают *христиане евангельской веры* (ХЕВ). По условиям объединения с *евангельскими христианами-баптистами* (ЕХБ) в 1945 ХЕВ обещали воздерживаться от выполнения этого обряда. Однако реально нек-рые общины не всегда придерживаются

принятого соглашения. Те же ХЕВ, к-рые не вошли в союз ЕХБ, продолжают его выполнять как важнейший завет Иисуса Христа.

ОМОФОР — см. *Священнические одежды в правосл. церкви*.

ОНКЕН (Oncken) Иоганн (19 в.) — нем. миссионер, основатель германского баптистского союза. Был крещен в 1834 амер. бапт. проповедником Б. Сирсом и направлен в 1835 в Германию. Вместе со своими единомышленниками (Ю. Кебнером, Г. Леманом и др.) сыграл большую роль в распространении баптизма в Германии, Дании, Швеции, а также в России. В 1869 О. посетил Россию, составил для рус. баптистов вероизложение баптизма, опубликованное в 1872 на нем., а затем и на рус. языках и получившее распространение среди последователей баптизма в России.

ОНТОЛОГИЗМ (от греч. *он* — род, падеж, *ontos* — сущее и *logos* — слово, учение, закон) — принцип правосл. мистики, выражающий веру в божеств. сущность мира и абсолютную реальность христ. святынь. Принцип О. совмещает в себе идею "теоцентризма" (богоприсутствия) и "культоцентризма", т. е. отношения к жизни как священнодействию, *теургии*. Принципу О. противостоят идеи "богопокинутости", эгоцентризма и т. п.

ОПРАВДАНИЕ — согласно катол. теологии, превращение греховной души в спасенную, т. е. достойную вечной жизни. В религ. философии учения об О. развивались в связи с эволюцией представлений о человеке. Согласно преданию О. обусловлено в.-з. "законом", евангельским искуплением, верой и делами христианина. Трактовка О. ставила в основном проблемы формирования личности в церк. сообществе, пытаясь разрешить противоречия следующих н.-з. положений: 1) "вера,

если не имеет дел, мертва" (Иак. 2:17), 2) "Бог вменяет праведность независимо от дел" (Рим. 4:6). *Томизм* настаивал на 1-й формуле, т. е. на достаточности для О. подчиняться авторитету церкви (гаранту "дел"). Мистич. учения возвышали роль личной веры в ущерб роли церк. обрядов. В эпоху *Реформации* учение об О. "только верой" было положено в основу критики феод.-катол. структур. Декреты *Тридентского собора* формулировали доктрину О. на базе томизма. Новейшая катол. теология, существенно обновившая концепцию человека, отстаивает авторитет церкви как основу О. (напр., в конституции *II Ватиканского собора* "О церкви в современном мире", в энцикликах *Иоанна Павла II*).

ОПРАВДАНИЕ ВЕРОЙ — центральный догмат протестантизма, сформулированный М. Лютером. Согласно ему, спасение достигается не посредничеством катол. церкви, не молитвами монахов, не "сверхдолжными делами", заслугами святых, не добрыми делами в пользу церкви, а личной верой в Бога. "Бог не может и не хочет позволять господствовать над душой никому, разве лишь самому себе". Никто не может быть посредником между людьми и Богом. Человек может спасти душу только посредством веры, к-рая непосредственно даруется Богом. Из догмата об О. в. вытекало требование всеобщего священства, равенства всех верующих перед Богом, ведущего к упразднению особого сословия священников, наделенного божеств. благодатью, а следовательно, и дорогостоящей римской курии, власти римского папы. Учение об О. в. вело к отрицанию монашества, культа святых и их мощей, догмата о *чистилище*. В результате резко сокращалось кол-во религ. праздников и обрядов, осуществлялся бурж. идеал "дешевой церкви". Отрицался также авторитет свящ. предания, папских декретов

и посланий. Единственным авторитетом и хранителем божеств. благодати, откровения Бога объявлялась Библия — Свящ. писание. Каждый верующий получал право на свободное чтение и истолкование Библии, к-рая была переведена с лат. на нац. языки. Дальнейшее развитие догмат об О. в. получил в кальвинизме, сформулировавшем учение о *предопределении*, в наиболее категорич. форме: Бог еще до сотворения мира предопределил одних к спасению, других к гибели. Англикан. церковь, приняв осн. догматы протестантизма, соединила учение об О. в. с учением о спасающей силе церкви, отвергла всеобщее священство верующих и сохранила церк. иерархию, таинства и целибат высшего духовенства.

ОПТИНА ВВЕДЕНСКАЯ КОЗЕЛЬСКАЯ ПУСТЫНЬ — один из самых известных мужских монастырей Рус. правосл. церкви. Расположена в 80 км от г. Калуги и в 2 км от г. Козельска. Основана на рубеже 14—15 вв. Вплоть до нач. 16 в. в ней проживали совместно иноки и инокини, отчего она по одной из версий и получила название Оптиной, т. е. общей. После разорения литовцами и поляками в 1610—1617 до нач. 19 в. была бедна и малоизвестна. Всероссийскую известность монастырь приобрел с нач. 19 в., когда он превратился в центр возрождающегося в России старчества — своеобразного института духовного наставничества. В 1821 на территории монастыря был устроен Иоанно-Предтеченский скит. Монастырь принимал большое кол-во паломников. В его ограде наряду с культовыми зданиями и кельями работала гостиница для богомольцев, странноприимный дом, больница для монашествующих и мирян. Монастырь приобрел славу как один из центров рус. культуры. Здесь собирались, переводились и переписывались произведения византийских, древнегреческих и древ-

нерусских авторов; была развернута широкая издательская деятельность, имелись типография, книжная лавка, книжный склад, библиотека. Деятельность оптинских старцев Макария, преп. Амвросия, Льва и мн. др. нашла широкую поддержку у представителей российской интеллигенции. Сюда приезжали мн. известные поэты, писатели, философы, художники, композиторы. Неоднократно здесь бывали и вели оживленную переписку со старцами А. Н. Апухтин, Н. В. Гоголь, Ф. М. Достоевский, И. В. и П. В. Киреевские, К. Н. Леонтьев, А. Н. Муравьев, А. С. Норов, Н. Г. Рубинштейн, Вл. С. Соловьев, А. К. Толстой, Л. Н. Толстой и мн. др. В 1923 монастырь был закрыт по настоянию сов. властей. Мн. вещи, в т. ч. большую часть книг, из него вывезли, долгие годы монастырские здания находились в аренде у различных орг-ций. За это время часть зданий пришла в аварийное состояние. С нач. 60-х гг. в пустыни велись реставрационные работы; открыт филиал Козельского районного краеведч. музея. С 1987 в монастыре началось возрождение монашеской жизни. Оптина пустынь относится к разряду ставропигиальных монастырей.

"ОПУС ДЕИ" (лат. "Opus dei" -- "Божье дело") — орг-ция, основанная священником Мария Эскрива де Балагер (1902--1975) в Мадриде и утвержденная папой *Пием XII* в 1942 конституцией "Provida Mater Ecclesia". "О. д."

это движение духовенства и мирян в рамках катол. церкви, офиц. целью к-рого является пропаганда религ. обновления, понимаемого на деле как борьба с социалистич. устремлениями и материализмом, соединенная с тенденцией организовать об-во в соответствии с принципами папских *энциклик*. Реализации этих целей должно способствовать проникновение в органы гос. власти на всех уровнях и завоевание влияния в сфере экономи-

ки. Время создания "О. д." — это период диктатуры Примо де Риверы и одновременно роста республиканских влияний в Испании. "О. д." было одним из проявлений реакции правых катол. кругов на радикализацию об-ва. После установления в 1931 Исп. республики "О. д." объединила в своих рядах крайне правые элементы исп. катол. кругов, а после победы контрреволюции эта орг-ция распространяется по всей Испании. В более поздний период франкистский режим опирался гл. обр. на политиков и технократов, связанных с "О. д.", и в известной степени благодаря этому достиг определенных успехов в области экономики и управления гос-вом. Члены "О. д." внесли в эти сферы менеджерский стиль в духе гарвардской школы. После 2-й мировой войны "О. д." начала экспансию сначала в Европе, а затем и на других континентах. В 1946 Эскрива де Балагер перенес руководящий центр орг-ции в Рим. В 1950 "О. д." получает статус светской церковной орг-ции, формально подчиняющейся Конгрегации по делам орденов, к-рая относилась к "О. д." с большой долей недоверия по причине секретности его структуры и методов деятельности. По этой же причине настороженно относились и относятся к "О. д." епархиальные епископы. В 1982 *Иоанн Павел II* присвоил орг-ции "О. д." ранг "личной прелатуры", выводя ее т. обр. из-под юрисдикции епархиального руководства. Основу "О. д." составляют "нумерарии", или действительные члены, живущие в *целибата* и связанные обетами по образцу монашеских; они выполняют в орг-ции руководящие функции. Среди них выделяется группа из 72 человек — так называемые "инскрипти" (вписанные), к-рые входят в состав узкого руководящего круга и из среды к-рых отец-председатель назначает "электоров" (выборщиков), осуществляющих выборы очередного отца-председателя. Наряду с дейст-

-вительными членами имеются также и "сверхштатные" ("супранумерарии"), к-рые не связаны тайными обетами, и просто доверенные сотрудники. Власть председателя "О. д." неограниченная. Орг-ция держится на железной дисциплине и слепом подчинении начальству. Насчитывая 72 000 членов (среди к-рых 1500 священников) в 87 странах мира (1986), "О. д." принадлежит к самым многочисленным и самым могущественным в катол. церкви объединениям священников и мирян. Члены "О. д." преподают в 475 ун-тах и вузах, занимают высокие посты в правительствах, в экономике, прессе, на радио и телевидении.

ОПУС ОПЕРАТУМ — начало лат. фразы: *opus operatum, id est passiv operatum*, составляющей сущность догмата катол. церкви, установленного *Триденским вселенским собором*, по к-рому спасительное действие *таинств* распространяется даже на недостойных или пассивно принимающих их. Вера человека в таинство и желание принять его не обязательны. Священнику достаточно произнести сакральную формулу и произвести ритуальные действия, чтобы человек получил "спасающую благодать".

ОРА́НТА (от лат. *organs* — молящийся) — один из иконографических образов Богоматери, к-рый сформировался в средние века и имел корни в раннехрист. искусстве. Богоматерь-О. изображена в рост с поднятыми до уровня лица руками и повернутыми от себя ладонями. Получила распространение на *иконах* и в живописи Византии и Др. Руси в 9 — 13 вв.

ОРА́РЬ — см. *Священнические одежды в правосл. церкви*.

ОРАТОРИА́НЕ (от лат. *oratorium* — молельня) — члены катол. конгрегации священников, основанной Филиппо *Нери* в Риме в 1575. О. отличались миссионерским

рвением, занимались религ. воспитанием и благотворительностью. О. неоднократно вызывали недовольство светских властей. В наст. вр. число О. невелико (во Франции — чуть больше сотни).

О́РДЕН ОРАНЖИ́СТОВ — североирланд. религ. прот. орг-ция. Офиц. название — Ирланд. верноподданный оранжистский институт. Названа по имени англ. короля Вильгельма III Оранского. О. о. основан в 1795. Деятельность О. о. была направлена против ирланд. нац.-освободит. движения. После раздела Ирландии в 1921 влияние О. о., выступающего за сохранение Сев. Ирландии в составе Соединенного Королевства, усилилось. Он играет существенную роль в полит. жизни. Членов ордена, разнородного по социальному составу, в к-ром ок. 100 тыс. человек, характеризует религ. фанатизм, ненависть к католикам.

ОРДИНА́РИЙ — в катол. церкви: 1) требник; 2) судья в духовных делах. Т. к. церк. власть внутри епархий принадлежит епископу, то он и является О.

ОРИГЕ́Н (Origenes) (ок. 185—253/4) — один из виднейших раннехрист. богословов. Род. в Александрии. С 217 возглавлял христ. школу в Александрии. В 231 его деятельность подверглась осуждению со стороны Александрийск. и др. церквей, после чего О. переселился в г. Кесарию (Палестина). Во время очередных гонений на христиан при императоре Деции О. был заключен в тюрьму в г. Тире и подвергнут пыткам, от к-рых умер. Интересы О. охватывали все области христ. учения его времени. Он осуществил огромный текстологический труд, создав Гекзаплу — сравнительный текст 6 редакций Ветхого завета на евр. языке и в греч. переводах. Развивая аллегорический метод Филона Александрийского, О. заложил основы христ. экзегетики, а его соч. "О началах" явля-

ется одним из первых опытов систематизации христ. догматики. Полемизируя с язычеством в апологетических работах (особенно "Против Цельса"), О. в то же время ставил задачу синтеза античной философской традиции, прежде всего стоического платонизма, с христ-вом. Идеи О. как при его жизни, так и после смерти вызвали споры среди теологов, в частности между Руфином и Иеронимом. В 553 г. на 5-м Вселенском соборе учение О. за ряд положений (о предсуществовании душ, конечном всеобщем спасении и др.) было официально осуждено, однако продолжало пользоваться влиянием.

ОРЛЁЦ — круглый коврик с вышитым изображением города и парящего над ним орла. О. постигается под ноги *архиерею* в тех местах, где он останавливается во время богослужения.

ОРТОДÓКСИЯ (греч. — правильное мнение) — твердая последовательность, приверженность к традициям, основам к.-л. учения, мировоззрения, полностью исключая даже незначит. отклонения. О. в религии — правоверие, неуклонное следование традиц. учению церкви. Понятие "О." возникло в христианстве во 2 в. С появлением первых ересей этот термин используется как противопоставление иноверию.

ОСА́ННА (евр. — Помоги нам!) — молитв. восклицание в иуд. и христ. богослужении.

ОСВЯЩÉНИЕ — ритуал. действие, совершаемое служителями культа над разл. предметами для придания им мистич. свойств, благодаря к-рым становится возможным использование их в религ. целях как духовенством, так и мирянами. В частности, приготовленное в Моск. патриархии *миро* освящается *патриархом* перед рассылкой по епархиям; О. подлежат каждый новопостроен. или

отремонтирован. храм, церк. облачения и все культ. предметы, используемые при богослужении; освящаются *святые дары*, используемые для *причащения* духовенства и прихожан; на *Крещение* (Богоявление) в храмах освящается вода, разбираемая верующими; освящаться могут также новопостроен. жилища, обществ. сооружения, производств. здания и др.

ОСВЯЩÉНИЕ — см. *Рождение свыше*.

ОСИФЛЯ́НЕ — см. *Иосифляне*.

ОСМОГЛАСИЕ — см. *Музыка церк. правосл.*

ОСНОВНЫЕ ЗАКÓНЫ РОССИЙСКОЙ ИМПÉРИИ — особая категория законов в дореволюц. праве России, называемая "основные" и помещаемая во главе Свода законов Российской империи. По определению Сперанского, их назначение определять "порядок, коим власть верховная действует в законодательстве и в правлении". Выделение их в особую категорию юридического значения не имело, однако в нач. 20 в. им придавалось значение осн. конституционных законов. В О.З. вопрос о положении в империи церковей и религий рассматривался в специальной главе "О вере" (Т. I. Гл. 8. Ст. 40—46). "Первенствующей" и "господствующей" верой признавалась "вера православная". Глава гос-ва обязан был исповедовать православие, быть не только его "защитником" и "хранителем", но и одновр. "главой церкви". Управление правосл. церковью возлагалось на *Святейший Правительствующий синод*. Одна из статей декларировала право "свободного отправления веры" последователями как иных христианских исповеданий, так и иноверных исповеданий. В кон. 1905 в обстановке секретности началась работа над новой редакцией О. З. В них предполагалось включить спец. ста-

тъи, касающиеся прав граждан на свободу совести и свободу деятельности различных исповеданий. В частн., закреплялось равенство перед законом всех подданных, независимо от их веропринадлежности, снимались ограничения на деятельность неправосл. исповеданий. Однако и в заседании Совета министров под председательством С. Ю. Витте, и на совещаниях под председательством Николая II все эти намерения были отклонены. В окончат. текст О. З. (апр. 1906) включена была лишь одна статья (ст. 81), гласившая: "Российские подданные пользуются свободой веры. Условия пользования этой свободой определяются законом". Т. обр., за главой "О вере", оставшейся без изменений, сохранялась сила и значение О. З.

ОТДЕЛ ПО ПРОВЕДЕНИЮ В ЖИЗНЬ ДЕКРЕТА "ОБ ОТДЕЛЕНИИ ЦЕРКВИ ОТ ГОСУДАРСТВА И ШКОЛЫ ОТ ЦЕРКВИ" (VIII отдел Наркомюста, "ликвидационный" отдел) — спец. отдел Народного комиссариата юстиции, образованный Совнаркомом РСФСР в мае 1918 в целях обеспечения проведения в жизнь норм декрета "Об отделении церкви от государства и школы от церкви", а также положений Конституции РСФСР, касавшихся права граждан на свободу совести. Возглавлял отдел П. А. Красиков. Упразднен в 1924.

ОТЁЧНИК, ОТЁЧНАЯ КНИГА — см. *Патерик*.

ОТКРОВЕНИЕ — в представлении верующих открытие божеством сверхъестеств. способом своей воли или к.-л. божеств. "истин". Согласно этому представлению, О. может осуществляться явлениями божества, знамениями, видениями, внушениями. В большинстве религий О. — основа приобщения к божеств. знанию, к-рое не может быть приобретено путем логич. рассуждений. По

христ. вероучению божеств. О. нашло выражение в *Свящ. писании*, а в православии и католицизме — и в *Свящ. предании*. О. называется также особый жанр раннехрист. лит-ры, описывающий разл. видения (Откровение Иоанна Богослова, Апокалипсис Петра, "Пастырь" Германа; два последних не вошли в канон *Нового завета*).

ОТКРОВЕНИЕ СЯГОГО ИОННА БОГОСЛОВА, или **АПОКАЛИПСИС** (от греч. *apokalypsis* — откровение) — в христ. каноне завершающая книга Нового завета. Оsn. часть А. написана, очевидно, на о-ве Патмос между сер. 68 и нач. 69 Иоанном Богословом (ранее отождествлялся с Иоанном Евангелистом, но совр. религиоведение и теология отошли от этой т. зр.), ряд добавлений относится к 95—96. Книга состоит из 22 глав (404 стиха) и начинается посланиями семи христ. церквам в Малой Азии, призывающими единоверцев к стойкости в условиях гонений на них. Оsn. ее содержание составляют пророчества и видения будущего, открывшиеся автору через Бога. Согласно А., грядущий период истории человечества полон ужасных бедствий в виде голода, войн, болезней, массовой гибели людей, после к-рых произойдет жестокая битва между армией Сатаны и "зверя" и небесным воинством во главе с мессией. Церк. традиция безоговорочно идентифицирует его с Христом, хотя в более раннем тексте А. он выступает как "агнец" и его облик не соответствует последующей иконографии Христа. Победа неба сопровождается воскресением св. мучеников, к-рые войдут в тысячелетнее царство божье. Оно завершится Армагеддоном — последним и решающим сражением, в к-ром Антихристу будет нанесено окончат. поражение, что ознаменует конец земной истории. После этого произойдет воскресение всех людей, к-рые предстанут перед божьим судом. Грешники будут осуждены на вечные муки,

спасенные же проследуют в управляемый самим Богом "небесный Иерусалим", город на горе — символ вечного блаженства. А. отражает антиримские настроения ранних христиан, предсказывает близкий конец вечного города (олицетворяемого Вавилоном) и торжество христ-ва (причем все это осуществляется непосредственно Богом). Будучи хронологически самым ранним катонич. текстом христ-ва, А. отражает начальный этап формирования нового вероучения: идея мессии, его второго пришествия, конца света. Антихриста, Страшного суда, посмертного воздаяния и др. Многие из них коренятся в Ветхом завете, но серьезно переосмысливаются в контексте иудеохристианства. В А. еще нет евангелической морали, здесь преобладает дух социального протеста, к-рый вдохновлял оппозиц. движения средневековья. Превращение христ-ва в гос. религию выдвинуло на первый план ее охранительную функцию, в силу чего многие идеи А. были объявлены еретическими, а сам текст было запрещено использовать в церк. практике. Интерес к А. оживился в эпоху *Реформации*, и быстро выявились особенности его прот. толкования. Бедствия апокалипсич. масштаба трактовались как божья кара за неискоренимую греховность человека. Идея последнего суда как исключит. прерогатив Бога использовалась для развенчания притязаний катол. церкви судить людей именем Бога. Кальвинистская концепция благодати использовала упоминание "книги жизни" как указание на предопределение судьбы каждого индивида. Радикальная прот. идеология периодов Крестьянской войны в Германии и Английской бурж. революции обосновывала мысль о том, что народ может быть орудием праведного "божьего гнева" и карающей рукой Бога. После спада народной реформации в протестантизме 18—20 вв. у *свидетелей Иеговы*, *адвентистов*, многих *бапти-*

стов возобладало пассивное ожидание знамений судного дня. *Либеральная теология* и отчасти *неоортодоксия* выступили против буквального понимания апокалиптики. *Тиллих* считал, что "гнев божий" следует трактовать не антропоморфно, а как характеристику состояния человек. отчаяния, являющегося наказанием за отчуждение от Бога. Совр. прот. ортодоксия отстаивает библ. буквализм. В более широком смысле А. — обозначение крупномасштабных бедствий, угрозы гибели человечества, культуры, природной среды. Язык и сюжеты А. используются в политике и культуре для символично-метафорич. выражения идеологических, художественных, соц.-этич. идей (при этом последние могут прямо выражать религ. содержание). А. нередко ассоциируется с кризисом или "концом" цивилизации, экологическими катастрофами, ядерной войной.

ОТЛУЧЕНИЕ — исключение из состава членов данной церкви; практикуется во мн. религиях, в т. ч. христ-ве, в частн. в католицизме. По Библии (1 Кор. 5:11) О. от религ. общения полагалось за преступления против веры, но не влекло за собой лишения гражданских прав. При смещении гражданской и церк. юрисдикции в ср.-век. гос-вах О. было в катол. церкви проявлением исправительной и карательной власти клира в церк. и светских делах. О. лишало верующего таинств, богослужений, церк. должности, судебных прав. Общение с отлученным приравнивалось к преступлению. Канонич. право различало великое О. ("смертоносное") — простое и торжественное (анафема) и малое (временное, "врачующее"). Наряду с *интердиктом* (запретом богослужений) О. составляло систему наказаний, активно применявшихся *папством* для давления на государей и феодалов, в борьбе с ересями и свободомыслием, для дискредитации православных

и протестантов. На *Триденском соборе* были вынесены 33 анафемы; на *I Ватиканском соборе* преданы О. противники догмата о непогрешимости папы. Курс *II Ватиканского собора* на обновление католицизма сопровождается призывом к отказу от О. (7 дек. 1965 Павел VI отменил на заседании собора буллу 1054 об О. патриарха М. Керуллара; в 1971 снято О. с М. Лютера).

ОТПЕВАНИЕ — церк. обряд, совершаемый священнослужителями над умершим, находящимся как в храме (очное О.), так и за его пределами (заочное О.). В прошлом заочное О. допускалось в РПЦ лишь в порядке исключения; в наст. вр. оно практикуется значительно чаще.

ОТПУЩЕНИЕ ГРЕХОВ — религ. обряд, связанный с учением церкви о том, что люди в течение жизни неизбежно впадают в грех, но могут обрести божеств. благодать прощения в процессе покаяния. Учение об О. г. — важнейшее в моральной концепции христ-ва — трактуется в Новом завете как проявление милосердия Христа и урок верующим (Мф. 16:19; 18:21—22). Папы и епископы со 2 в. настаивали на магич. прерогативе духовенства как наследника "власти ключей" (земного и небесного) ап. Петра "вязать и разрешать грехи". Эту идею разрабатывали Аврелий Августин, Петр Ломбардский, Фома Аквинский, к-рый видел в священнике "божественный инструмент". Формулы О. г. закрепили буллы пап Мартина V (1418) и Льва X (1520), а также канон Триденского собора (1551). В эпоху ранней патристике исключительную роль священников при О. г. оспаривал Тертуллиан, в эпоху схоластики — Пьер Абеляр, Иоанн Дунс Скот, Уильям Оккам, а также все предшественники протестантизма — Дж. Уиклиф, Ян Гус, Иероним Пражский. Критика катол. учения об О. г. обосновывает-

ся тем, что власть "вязать и разрешать грехи" принадлежит лишь Богу и, следовательно, папство узурпировало права как в области морали, так и в юрисдикции. Протестантизм подчеркнул личную моральную ответственность верующих при О. г., отказался от представления о магич. вливании благодати священником, к-рый квалифицируется в обряде О. г. как поручитель совести.

ОТРЕЧЕННЫЕ КНИГИ — см. *Апокрифы*.

ОТЦЫ-ПИЛИГРИМЫ — самоназвание основателей одного из первых англ. поселений в Сев. Америке (Новой Англии). В 1620 в Плимуте О.-п. основали Церковь пилигримов. Одним из руководителей поселения Плимут был В. Брюстер (1566—1643). Видную роль в этом поселении играл также В. Брэдфорд. О.-п. — приверженцы радикального направления в протестантизме, еще будучи в Англии, выступали за свободу совести, расширение демократических прав, отвергали офиц. церковь. В результате преследований они вынуждены были покинуть Англию и около 10 лет жили в Голландии (Амстердам и Лейден). Растущая нищета вынудила О.-п. искать счастья в Новом Свете, где они мечтали создать библич. "Новый Ханаан". В сентябре 1620 корабль "Майский цветок" ("Мейфлауэр") с 40 пилигримами на борту отправился в плавание. На этом корабле было заключено знаменитое "Мейфлауэрское соглашение" — первый документ в истории демократии в США. Колония в Новом Плимуте отличалась от соседнего поселения Массачусетс, также основанного переселенцами, большей веротерпимостью (хотя и тут были отклонения, напр. изгнание квакеров в 1657) и демократичностью. Тяжелые испытания, выпавшие на долю пилигримов, удалось преодолеть во многом благодаря помощи индейцев.

ОТЦЫ ЦЕРКВИ — так первонач. называли епископов христ. общин, но с кон. 4 в. (особенно в соч. *Василия Великого* и *Григория Богослова* (*Назианзина*)) наименование О. ц. стали применять к тем церк. авторам прошлого, к-рые имели особый вес в богословии. В кон. 5 в. закрепляется практика причисления к О. ц. не только епископов, но и др. лиц духовного звания (напр., *Иеронима*), а в 6 в. список О. ц. включал и мирянина Проспера Аквитанского (5 в.). В отличие от термина *доктор* (учитель) *церкви* определение О. ц. менее четкое: необход. условиями причисления к О. ц. являются ортодоксальность учения, святость жизни, заслуги перед церковью и древность. В нач. 18 в. время деятельности О. ц. на Западе было ограничено Исидором Севильским (ум. 636), а на Востоке — *Иоанном Дамаскином* (ум. ок. 749). Те церк. авторы, учение к-рых не признается церковью полностью

ортодоксальным (напр., *Ориген* и *Тертуллиан*), именуются в католицизме церк. писателями, хотя в нецерк. практике часто называются О. ц.

ОТШЕЛЬНИЧЕСТВО — в широком смысле — аскетич. отречение от мирской жизни с максим. ограничением внешних связей, анахоретством. О. существовало в религиях Востока (буддизм, иудаизм и др.), оказавших влияние на формирование христ-ва. О. в христ-ве известно с 3 в. и связано как с преследованиями первохристиан, так и с христ. идеей греховности мира и спасительности отказа от его соблазнов. Постепенно О. превращается в один из важнейших церк. институтов — *монашество*. В православии О. — форма монашеск., "скитского" или "пустынного" жития, уединения, связанного с добровольным принятием помимо общих уставных дополнит. аскетич. обетов.

П

ПАВЕЛ — один из апостолов христ-ва. Согласно христ. легенде, он родился в малоазийском г. Тарсе в иудейской семье, имевшей римск. гражданство. Поэтому ему было дано 2 имени — еврейское Савл и римск. Павел (в н.-з. текстах упоминаются оба). Легенда о П. изложена в Деяниях апостолов, но о его смерти там сведений нет. Церк. традиция утверждает, что он был казнен во время гонений на христиан, после пожара Рима в 64. В Новом завете содержится 14 посланий, авторство к-рых приписывается П. Однако ученые, большинство из к-рых признают историчность П., считают, что только нек-рые из посланий могли быть написаны им самим. К таковым обычно относят Послания к Коринфянам, Послания к Римлянам, к Галатам, возможно к Филиппийцам, I Послание к Фессалоникийцам и к Филимону. П. выступал за разрыв с иудаизмом, за распространение христ-ва среди всех народов, за примирение с существующим обществ. строем. Гл. идеей, проходящей через все его наставления, является духовное спасение (см. *Паулинизм*).

ПАВЕЛ II (1417—1471) — папа с 1464. В миру Пьетро Барбо, род. в Венеции. Племянник *Евгения IV*. Кардинал с 1440. Поддержал борьбу с турками албанского полководца Скандербеска. В 1464 П. II разгромил Римскую академию Дж. Помпония Лето,

обвинив ее в организации заговора с целью восстановления язычества и убийства папы. Наличие такого замысла спорно, но известно, что к кружку принадлежали такие вольнодумцы, как Б. Платина и Ф. Каллимах. П. II установил интервал в 25 лет между *юбилейными годами*. Положил начало издательской деятельности Ватикана.

ПАВЕЛ III (1468—1549) — папа с 1534. В миру Алессандро Фарнезе, римлянин. Кардинал с 1493, с 1509 — епископ Пармы, с 1524 — епископ Остии, при *Льве X* — декан коллегии кардиналов. П. III согласился на созыв собора, к-рый открылся в 1545 и получил название *Тридентского*. В 1540 утвердил орден *иезуитов*. В 1542 основал рим. *инквизицию*. П. III стал первым папой эпохи *Контрреформации*.

ПАВЕЛ IV (1476—1559) — папа с 1555. В миру Джанпьетро Капелла. Род. в Неаполе. В 1504—1524 — епископ Кьети. В 1520 участвовал в составлении буллы против М. Лютера. Один из основателей ордена театинцев (1524). В 1536 архиепископ Неаполя и кардинал. В 1542 возглавил рим. *инквизицию*. При П. IV *Тридентский собор* практически прекратил работу. Преследованию подвергались не только сретики и иноверцы, но и сторонники умеренной церк. реформы. В 1559 издал первый *"Индекс запрещенных книг"*. После смерти Марии Тю-

дор в 1558 не смог помешать победе протестантов в Англии.

ПАВЕЛ VI (1897—1978) — папа римский с 1963, в миру Джованни Баттиста Монтини. С 1944 был заместителем гос. секретаря при *Пие XII*. В 1954 назначается архиепископом Милана; свою деятельность ориентировал на рабочую среду. *Иоанн XXIII* сделал его кардиналом. Избранный во время *II Ватиканского собора*, продолжил линию *Иоанна XXIII*. Павел VI на соборе повел политику разумных реформ, стараясь не допустить раскола церкви и уравновесить требования обновленцев и консерваторов. Во внешней политике следовал курсу на разрядку и мирное сосуществование. В 1964 обнародовал энциклику *"Экклезиаем суам"* ("Своей церкви"), где изложил концепцию диалога церкви с совр. миром, в том числе и с атеистами. После собора провел реорганизацию римской курии, упразднил Конгрегацию священной канцелярии (бывш. инквизицию), заменив ее Конгрегацией по вопросам вероучения, в 1966 отменил *"Индекс запрещенных книг"*, что фактически означало отмену церк. цензуры. Ввел возрастную ценз в коллегии кардиналов, лишавший тех из них, кто достиг 80 лет, права избирать папу. Павел VI ориентировал церковь на решение важнейших соц. проблем современности, сформулировав новую социальную доктрину католицизма в энциклике *"Популорум прогрессиио"*, к-рая способствовала утверждению *теологии освобождения*. В целом курс папы Павла VI был центристским.

ПАВЛОВ Василий Гурьевич (1854—1924) — деятель бапт. движения в России, один из основателей *Союза русских баптистов*; выходец из молоканской семьи крупных торговцев; окончил школу проповедников в Гамбурге (1876); участник съездов Союза русских баптистов, входил в состав Совета союза; пресвитер

крупных баптистских общин в Тифлисе, Одессе, Москве и Петербурге; делегат учредительного конгресса *Всемирного союза баптистов* (Лондон, 1905). В Союзе баптистов П. был лидером левого, либер. бурж. крыла, по своим религ. воззрениям занимавшего среднюю позицию между *частными и общими баптистами*, но ближе к общим. Полит. убеждения П. тяготеют к кадетским; в противоположность Д. И. Мазаяеву П. считал, что необходимо сочетать религ. деятельность с политич. и государств.; верующие могут принимать участие в обществ. жизни. Религ. и идейно-политич. взгляды П. и его сторонников изложены в публикациях журнала *"Слово истины"*. П. возглавлял группу сторонников и инициаторов объединения Союза русских баптистов с Всерос. союзом еванг. христиан; вместе с И. С. Прохановым пытался создать христ. полит. партию.

ПАЛИЦА — см. *Священнические одежды в правосл. церкви*.

ПАЛОМНИЧЕСТВО (от лат. Palma — пальма) — путешествие верующих к "святым местам", вызванное представлениями о том, что в таких местах молитва более действенна. В христ.-ве первые паломники, или пилигримы, появились в 4 в. Особенно высоко ценилось П. в Иерусалим, откуда путешествующие привозили пальмовые ветви; отсюда термин "П.". Верующие совершали странствия и в Рим на поклонение мощам св. Петра и Павла. Христ. церковь различала великое (Иерусалим и Рим) и малое (к местным святыням) паломничества. То или иное П. церковь стала назначать как епитимью. В России, где первые паломники появились в 11 в., образовался особый тип паломников-профессионалов ("калики перехожие"), путешествовавших от одного св. места к другому. Наиболее почитаемыми рус. святынями выступали, как правило, монастыри: Киево-Печерский, Трои-

це-Сергиев, Соловецкий, Валаамский и др. В наст. вр. верующие РФ в порядке, установленном законом, могут совершать разл. зарубеж. П. Церковь использует П. как средство укрепления своего влияния и в миротворч. целях.

ПАНАГИЯ (греч. — пресвятая; церк. эпитет Богородицы) — 1) в православии небольшая икона с изображением Богоматери, является знаком архиерейск. достоинства, носится *епископами* на груди. Есть П. с изображениями *Троицы, распятия, вознесения*. Формы П. различны — круглые, овальные, ромбовидные, квадратные. 2) П. — название *просфоры* в честь Богоматери, к-рая употребляется в числе пяти служебных просфор на *проскомидии* для приготовления причастия.

ПАНИКАДИЛО (от греч. *poly* — много и *kandela* — свеча — в правосл. храме — центральная люстра со множеством свечей или *лампад*. В наст. вр. свечи П. часто заменяются электр. лампочками.

ПАНИХИДА (греч. — всенощная) — заупокойная церк. служба, богослужение, совершаемое над телом умершего, а также в годовщину его смерти. Помимо П. по каждому умершему в отдельности церковь совершает и т. н. общие или вселен. П., в к-рых упоминаются все усопшие достойной христ. смертью братья и сестры по вере, а также те, кто умер внезапно без церк. напутствия. Вселенские панихиды совершаются до 8 раз в год.

ПАПА РИМСКИЙ — глава катол. церкви и верховный правитель (абсолютный монарх) государства-города *Ватикан*. Полный титул папы: епископ Рима, наместник Иисуса Христа, преемник князя апостолов, верховный понтифик вселенской церкви, патриарх Запада, примас Италии, архиепископ и митрополит Римской провинции, монарх государства-

города Ватикан, раб рабов божьих. Избирается *конклавом* пожизненно $\frac{2}{3}$ голосов плюс 1 голос. Согласно догмату катол. церкви, принятому *I Ватиканским собором* в 1870, считается непогрешимым в делах веры и морали. В офиц. списке римских пап, издаваемом Ватиканом (см. *Приложение*), фигурируют, включая ныне правящего, 262 папы. С 1523 по 1978 папский престол занимали только итальянцы. Эта традиция была нарушена в 1978, когда папой был избран польский кардинал Кароль Войтыла, принявший имя *Иоанн Павел II*.

ПАПЕРТЬ — площадка перед входом в христ. храм, на к-рую ведут несколько ступеней. На П. собирались обычно нищие в ожидании подаяния.

ПАПЕССА ИОАННА. Рассказ о женщине, занимавшей папский престол, появился в 13 в. у доминиканского хрониста Жана де Мейн: некая женщина, переодетая мужчиной, получив богословское образование, сделала в Риме карьеру и была избрана папой; пробыв ок. года на престоле, она умерла родами во время церк. процессии. У последующих хронистов — Стефана Бурбонского (ум. 1261) и Мартина Польского (ум. 1278) появляются попытки определить дату этого события, у первого временем ок. 1100, у второго — после Льва IV (ум. 855), у него же появилось имя И. и указание, что она род. в Англии. Легенда эта получила широкое распространение в средние века и была впервые опровергнута протестантом Д. Блонделем (1590—1655). И. Деллингер вскрыл ее фольклорное происхождение.

ПАПСКАЯ АКАДЕМИЯ НАУК. Была основана в Риме в 1603 под названием *Linceum Academia*. Это одно из самых оригинальных учреждений *Ватикана*. После различных перипетий ее возродил в 1847 Пий IX под названием

Pontificia Academia dei Niovi Lincei, или Папской Академии Светлых умов. Она была расширена *Львом XIII* в 1887. В 1922 получила новое здание — виллу Пия VI. Была реорганизована и реформирована и получила новый статус в силу *моту проприо Пия XI* "In multis solaciis" от 28 окт. 1936. Непосредств. курируется папой. Состоит из 70 членов, пользующихся высоким научным авторитетом, рекомендованных Советом Академии и выбранных папой по предложению академич. кругов. Академики П. А. н. выбираются среди ученых всего мира, независимо от национальной и религ. принадлежности. Как правило, это наиб. выдающиеся представители математики и естественных наук. П. А. н. является единств. в своем роде ученым собранием наднационального характера. В 1977 академия объединяла ученых из след. стран: 9 — из США, 7 — из Великобритании, 6 — из Франции, 3 — из Италии, по 2 из каждой из последующих стран — Аргентины, Австрии, Бельгии, Бразилии, Венесуэлы, Дании, Голландии, Греции, Израиля, Испании, Пакистана, Перу, Португалии, Чили, Ватикана. Академия призвана "умножать славу науки", а также "поддерживать исследования". Она ежегодно организует неделю научных диспутов, результаты к-рых публикуются в отдельном издании.

ПАПСКАЯ ОБЛАСТЬ, Папское гос-во, Церковное гос-во — светские владения *папы римского*. Существовала с 756, когда франкский король Пипин Короткий подарил папе Стефану II Римск. область, Равеннский экзархат и Пеннаполис, до 1870, когда итал. войска вошли в Рим и провозгласили его столицей Италии. Папская светская власть простиралась на провинции Италии — Романью, Марке, Умбрино, Палермо. Границы П. о. неоднократно менялись. В 19 в. П. о. представляла собой ср.-век. анклав в Италии, где было запрещено

строить железные дороги, фактически не было школ и больниц, жители подвергались жестоким преследованиям со стороны *инквизиции* и папских жандармов. П. о. была ликвидирована итал. революц. движением в 1870.

ПАПСКИЙ ГРИГОРИАНСКИЙ УНИВЕРСИТЕТ

(Pontificia Università Gregoriana) — одно из самых старинных церк. учебных заведений. Создал его в 1552 Игнатий *Лойола*, основатель ордена *иезуитов*, с одобрения папы *Юлия III*. Заботливой опекой окружал ун-т *Григорий XIII*, к-рый в 1682 выделил ему из папской казны крупную дотацию и отдал в его распоряжение ряд зданий. Первонач. "Григорианум" был исключит. теологическим учебным заведением, но начиная с понтификата *Пия IX* круг преподаваемых там дисциплин постепенно расширяется. Пий IX в 1876 создал в "Григориануме" фак-т канонического права. Пий XI в 1926 включил в ун-т Высший институт религ. культуры, в 1928 — Папский ин-т восточных исследований (осн. Бенедиктом XV в 1917), а в 1932 создал в его рамках фак-ты церк. истории, миссиологии и Древнего Востока. *Пий XII* в 1955 создал в "Григориануме" философский фак-т и Ин-т общественных наук, а кроме того, поместил в его рамках Папский библейский ин-т (осн. в 1909 Пием X). В 1971 *Павел VI* создает в "Григориануме" Ин-т психологии, а также фак-т канонического права восточных церквей. Руководит П. Г. у. орден иезуитов. В целом за деятельность ун-та отвечает перед римской курией генерал ордена иезуитов и назначаемый папой кардинал-протектор "Григорианума". Задачей этого учебного заведения является подготовка квалифицированных кадров для центральных и периферийных церк. учреждений.

ПАПСКИЙ УРБАНИАНСКИЙ УНИВЕРСИТЕТ (Pontificia Università Urbaniana) — одно из

старейших учебных заведений католической церкви. Папа Григорий XV (1621—1623) создал в 1622 Конгрегацию пропаганды веры, задачей которой являлось подчинение центральной папской власти миссионерской деятельности церкви на "заморских" территориях. На рубеже 15 и 16 вв. вследствие географических открытий границы "мира", к которой церковь хотела спасти, непомерно расширились. Только в Лат. Америке было основано 30 новых епархий. Католическая церковь установила контакт с Индией, пустила корни в Китае и Японии. Конгрегация пропаганды веры до сих пор считается самым лучшим инструментом, к-рым когда бы то ни было обладала апостольская столица для развития миссионерской деятельности. Продолжавший дело Григория XV его преемник Урбан VIII (1623—1644) создал в 1627 в силу буллы "Immortalis Dei Filius" Папскую коллегия пропаганды веры (Pontificio Ateneo de Propaganda Fide), задачей которой была подготовка миссионеров, их образование и воспитание. Первоначально коллегия состояла из двух фактов: теологии и философии. В 1933 Пий XI создал и включил в коллегия пропаганды веры Папский научный миссионерский ин-т с правом присвоения академических степеней из области миссиологии и церк. права. Иоанн XXIII на основе моту проприо "Fidei Propagandae" 1962 поднял ранг "Урбанианы" и присвоил ей название Папского Урбанианского ун-та.

ПАПСТВО — религ.-политич. центр католической церкви. Возник на базе римск. епископства в 5 в. Получив в 756 от франц. короля Пипина Короткого земли вокруг Рима, папа стал светским государем, владетелем Папской области и др. территорий. В средние века П. боролось за преобладание церк. власти над светской. В 14 в. П. подпало под власть франц. короны, и с 1309 по 1377 резиденция пап находилась во франц. городе Ави-

ньонс. Реформация и, как следствие ее, церк. раскол, образование самостоятельных прот. церквей (16 в.) значит. ослабили влияние П. В 1870 в связи с включением Рима в состав итал. гос-ва Папская область была ликвидирована. Лишенный светской власти папа объявил себя "узником Ватикана". В 1929 по Латеранским соглашениям папа снова становится светским правителем — главой гос-ва города Ватикан. П. и католическая церковь — соприкасающиеся, но не тождественные понятия. Интересы П. не всегда совпадают с интересами церкви в отд. странах или частях света. П. стремится навязать свой курс всему католицизму, но это не всегда удается.

ПАРАМОНАРЬ (греч. — букв. "приставник", "привратник"; в просторечии — "пономарь") — церковнослужитель, помогающий священнослужителям во время богослужений. В древнем христ-ве на П. были возложены обязанности неотлучного пребывания при священных местах как для охраны, так и для оказания различных услуг паломникам. Он наблюдал за имуществом храма, возжигал светильники перед началом богослужения и гасил их по окончании его. Со временем к обязанностям П. было отнесено чтение и пение во время богослужения, принесение в алтарь просфор, вина, воды, ладана, приготовление и подача священнослужителям кадильницы и т. п., призывание верующих к богослужению колокольным звоном и, наконец, уборка храма и алтаря.

ПАРАСКЕВА (греч. — пятница) — по христ. представлениям — великомученица, якобы пострадавшая в годы гонения на христиан при римск. императоре Диоклетиане (304—305). Согласно христ. агиографии, она была обезглавлена за отказ отречься от христ-ва. Культ П. получил широкое распространение в быту правосл. верующих (особенно на рус. Севе-

ре), он синкретизировался с дохрист. поверьями о пятнице как о св. дне. Изображения П. широко представлены не только в иконографии, но и в народной культовой скульптуре (напр., пермская деревянная скульптура).

ПАРА́ФИЯ — приход в катол. церкви.

ПАРИМИЙНИК — см. *Паримия*.

ПАРИМИ́Я (греч. — притча, иносказание) — отрывки из Ветхого или Нового завета, к-рые читают в правосл. церкви на вечернем богослужении, гл. обр. накануне церк. праздников. П. содержат пророчества о празднуемом событии, восхваления святого, в чью честь установлен праздник, или объясняют смысл праздника. Существовали сборники П., называемые паримийниками. К 12 в. восходит рус. перевод древнего болг. т. н. "Григоровича паримийника".

ПА́РКЕР (Parker) Теодор (1810—1860) — видный амер. религ. деятель и теолог, представитель радикального *унитариянства*, взгляды к-рого в ряде вопросов близки пантеизму и свободомыслию. П. решительно отрицал Троицу, авторитет писания, сверхъестеств. природу миссии Христа. Объектом поклонения, по П., является учение, а не природа Христа. Истинное христ. учение принимается не через Библию, к-рая полна неясностей и противоречий, а сердцем. Всякий разумный человек в состоянии познать непреходящие истины через окружающий мир и внутр. чувство, в то время как конкретные формулы и доктрины являются лишь постоянно меняющимися выражениями истины. Основу веры и откровения составляет взаимная любовь человека и Бога. Высшим авторитетом для человека должны быть истина и зов сердца, следование к-рым может оправдывать нарушение закона и гражданское неповиновение. Руковод-

ствуясь этим принципом и рассматривая каждую личность как абсолют. ценность, П. боролся против рабства в США, лично помогал беглым рабам.

ПАРТЁСНОЕ ПЁНИЕ — см. *Музыка церк. правосл.*

ПАСКА́ЛЬ (Pascal) Блез (1623—1662) — франц. религ. философ, писатель, ученый. П. — один из основоположников науки Нового времени, стоявший у истоков теории вероятностей, дифференциального исчисления, создатель гидростатики и т. д. Развивая логич. метод познания, П. пришел, однако, к выводу об ограниченности разума, невозможности постичь мир только рациональными методами. Он считал, что реальность может быть постигнута через "сердце" и инстинкт, утверждая, т. обр., превосходство веры над разумом. Круг филос. интересов П. — религ.-этические проблемы, в частн. двойственность природы человека (доброго и злого в нем), разрешение к-рых он видел в христ.-ве. П. сблизился с *янсенизмом*, вел отшельнический образ жизни в аббатстве *Пор-Рояль*, выступал против *иезуитов*. Осн. филос. труд — "Мысли" (опубл. в 1669).

ПА́СТВА — термин, традиц. применяемый в христ.-ве по отношению к рядовым верующим (мирянам), к-рые сравниваются с овцами, пасомыми пастырями (пастухами), т. е. священниками.

ПА́СТОР (лат. pastor, букв. — пастырь, пастух) — служитель церкви в прот. течениях, отрицающих институт священства.

ПАСТУХО́ВЦЫ — см. *Адамантовы*.

ПА́СТЫРСКОЕ БОГОСЛÓВИЕ — см. *Богословие*.

ПА́СТЫРЬ (церк.-слав. — пастух) — традиц. для христ.-ва наимено-

вание священнослужителя, сравниваемого с пастухом, пасущим свое стадо — верующих-мирян (*паству*).

ПАСХА (от др.-евр. *песах* — прохождение) — главный христ. праздник, в основе к-рого лежит евангельск. сказание о чудесном воскресении *Иисуса Христа*, распятого на кресте по приговору иудейск. суда-синедриона, утвержденному рим. наместником Понтием Пилатом. Учитывая, что идея *воскресения* является центр. в христ.-ве, особая роль отводится и празднику в честь этого события. Правосл. богословы называют его "праздником праздников и торжеством из торжеств". Как свидетельствуют научн. данные, истоки П. лежат в иудейском празднике, установленном в память об исходе иудеев из Египта и связанном с ожиданием прихода "небесного освободителя" — мессии. В свою очередь этот праздник ведет начало от древнеиуд. празднества скотоводч., а затем земледельч. племен, совершавших жертвоприношения духам природы, чтобы получить у них поддержку в хозяйств. заботах и нуждах. Непременным ритуалом было приготовление пресных лепешек — мацы, откуда произошел обычай выпекать на христ. П. куличи. Первоначально христ. П. отмечалась одновременно с иудейской. Однако на I Вселенс. церк. соборе в 325 в Никее было решено отмечать ее в первое воскресенье после весеннего равноденствия и полнолуния при условии, чтобы она никогда не совпадала с иудейской П. Т. обр., П. является "кочующим" праздником, выпадающим каждый год на разные числа. Церковь составляет спец. таблицы — *пасхалии*, определяя даты П. на много лет вперед.

ПАСХАЛИИ — составляемые христ. церковью на много лет вперед таблицы дат празднования *Пасхи* в соответствии с установлениями Никейского (325) собора,

согласно к-рым ее надлежит отмечать в первое воскресенье, "следующее за полнолунием, совпадающим с весенним равноденствием или бывающим после него", но ни в коем случае не допуская ее совпадения с иуд. пасхой. Учет этих обстоятельств играет осн. роль при составлении П. Ряд церквей составляют П. по юлианскому календарю (Русская, Болгарская, Сербская, Иерусалимская правосл. церкви и др.), а католическая — по григорианскому. Отсюда расхождение во времени празднования Пасхи различными христ. церквами.

ПАТЕР (лат. *pater* — отец) — священник в катол. церкви.

"ПАТЕР НОСТЕР" (лат. "*Pater noster*" — "Отче наш") — первые слова гл. катол. молитвы, к-рую Христос произнес во время Нагорной проповеди (Мф. 6:9—13). Отсюда другое название — "молитва Господня". С раннехрист. времен "П. н." рассматривалась как универсальная молитва, с к-рой христианин должен постоянно обращаться к богу. В катол. богослужении со времени *Григория I* "П. н." читается священником во время *мессы* перед преломлением *гостии*. В *Розарии* "П. н." произносят после десятикратного чтения "*Аве Мария*".

ПАТЕРИ́К, отечник, отечная книга (от греч. *patēr* — отец) — в правосл. церк. лит-ре — сборник жизнеописаний "отцов" — монахов. Рассказы о "подвижнич." жизни и совершенных монахами чудесах составлялись с целью прославления того или иного *монастыря*. П. появились в Византии в 4 в. Особой популярностью пользовались П. Египетский (кон. 4 в.) и Синайский, или Лимонарь. Из рус. П. наиболее известны Киево-Печерский и Соловецкий.

ПАТЕРНАЛИ́ЗМ (от лат. *pater* — отец) — особая форма регулирования социальных отношений,

аналогичных отношениям в семье между родителями и детьми. Это одна из наиб. старых соц. концепций, отражающая элементы патриархальных и феод. отношений. Пропаганда этой концепции активизировалась и расширилась в кон. 19—нач. 20 в., что связано с усилением революц. рабочего движения. Идея патернализма занимает значит. место в соц. доктрине католицизма. В социальных энцикликах пап римских, в работах катол. теоретиков и публицистов, в пастырской деятельности церкви проводится мысль, что предприниматели, гос-во, церковь должны осуществлять отеческую власть и попечительство над наемными рабочими, должны заботиться об их материальных и духовных нуждах; оказывать им благотворит. помощь. Рабочие же призываются в ответ на эту заботу любить и уважать своих работодателей, а также гос-во и церковь "сыновней любовью", быть смиренными и послушными.

ПАТРИАРХ (греч. patriarchēs — праотец, родоначальник) — высший духовный сан в православии; глава ряда поместных православ. церквей. У древних иудеев П. называли председателя синедриона — высшего коллегиального органа власти в Иудее (1 в.). В христ. церкви с 4 в. П. именовали главного епископа того или иного города или области. В ходе распространения христ-ва выделяются П. Александрийский, Римский, Антиохийский, Константинопольский, Иерусалимский, к-рые были независимы друг от друга и обладали полнотой церк. власти в рамках территории своего *патриархата*. В кон. 6 в. Константинопольский П. получает титул "вселенского патриарха" и право высшего надзора за соблюдением канонов и церк. законов, созыва Вселенского собора и возведения епископов в сан *митрополита*. В 884 П. Фотий составил спец. постановления о патриаршей власти, определяющие границы

и привилегии патриарха. В 9—11 вв. из Константинопольского патриархата выделяются правосл. автокефальные поместные церкви, получившие патриаршее устройство: Болгарская, Сербская и др. В римско-католич. церкви титул П. стали носить главы отдельных епархий. П. именуются и главы нек-рых др. церквей — Армянской апостольской, Грузинской православной и Коптской. С учреждением патриаршества в Рус. правосл. церкви ее глава стал носить титул П. Первым П. Московским и всея Руси был митрополит *Иов*, избранный на соборе рус. епископов. За всю историю Рус. правосл. церкви было избрано 15 патриархов. Согласно Уставу Рус. правосл. церкви П. управляет церковью совместно со *Священным синодом*. Он имеет первенство чести перед епископами и подотчетен только Поместному и Архиерейскому соборам. П. является полномочным представителем церкви перед гос-вом. Сан П. — пожизненный.

ПАТРИАРХ МОСКОВСКИЙ И ВСЕЯ РУСИ — глава Рус. правосл. церкви. См. *Иов, Игнатий, Гермоген, Филарет, Иоасаф I, Иосиф, Никон, Иоасаф II, Питирим, Иоаким, Адриан, Тихон, Сергей, Алексий I, Пимен, Алексий II*.

ПАТРИАРХАТ (от греч. patrēr — отец и archē — начало, власть) — в христ-ве — управляемая *патриархом* церковь в совокупности всех ее элементов: вероучения, культа, предания и традиции, иерархич. системы управления.

ПАТРИАРХИЯ — высшая власть в ряде автокеф. правосл. церквей, а также церк. область, управляемая *патриархом*.

ПАТРИАРШЕСТВО — система иерархич. церк. управления во главе с *патриархом*, возникшая в период раннего средневековья и дошедшая до наших дней. Термин "П." используется также в качестве синонима *патриархата*.

ПАТРИАРШЕСТВО В РОССИИ

— было установлено в кон. 16 в. стараниями правителя Бориса Годунова, стремившегося повышением ранга церк. управления (до того времени в России глава церкви носил титул *митрополита* Моск. и всея Руси) поднять акции своих сторонников в борьбе за власть и утвердить первенство РПЦ в мировом православии. Под давлением на константинопольск. патриарха Иеремию, прибывшего в Москву за денежными субсидиями, в 1589 был созван церк. собор, избравший митрополита Иова 1-м *патриархом* Моск. и всея Руси. Но состоявшийся в 1590 в Константинополе собор вост. патриархов отвел патриарху Моск. и всея Руси последнее, пятое, место (непосредственно за Константинопольским, Александрийским, Антиохийским и Иерусалимским), к-рое он занимает и поныне. П. в Р. стало идейной опорой царской власти, но оно же создало предпосылки и для притязания патриарха *Никона* на первую по сравнению с царем роль в решении не только церк., но и гос. вопросов. Однако эти притязания привели к низложению Никона по настоянию царя Алексея Михайловича. В России П. продержалось немногим более 100 лет и прекратилось со смертью патриарха *Адриана* в 1700, поскольку царь Петр I решил всецело подчинить церковь своей власти. С 1721 по 1917 продолжался синодальный период в истории РПЦ, когда ею управлял "Святейший правительствующий синод" с обер-прокурором (мирянином) во главе. Восстановлена патриаршая форма правления в РПЦ в ноябре 1917.

ПАТРИК св. (390—460) — апостол Ирландии. По преданию, род. в Галлии, был похищен пиратами и привезен в Ирландию, обучался в монастырях Лерин, Мармутье, Оксерр, посвящен в сан в Италии Целестином I. С П.

связан расцвет раннеср.-век. лат. культуры в Ирландии, основание религ. центра Арма и др. церквей и монастырей. Сохранились его письма и произведения. Местом погребения считается г. Даунпатрик (в Ольстере). Многочисл. легенды о П. дублируют рассказы о библейск. героях и опираются на нац. фольклор. (Так, напр., П. магич. жезлом изгнал с о-ва ядовитых змей, победил друидов, воскрес и будет судить ирландцев на Страшном суде.) Почитается как нац. герой Ирландии; за ее пределами особенно популярна легенда о чистилище П., использованная Данте в своем творчестве.

ПАТРИСТИКА (от лат. *patres* — отцы, подразумевается — отцы церкви) — термин, обозначающий совокупность теологич., филос. и политико-социологич. доктрин христ. писателей 2—8 вв. Во 2—3 вв. П. выполняла по преимуществу апологетические функции. *Юстин* (2 в.), *Афинагор* (ум. ок. 177), *Тертуллиан* изображали христ-во самой совершенной религией, защищали его от нападков властей и сторонников античного политеизма. Климент Александрийский и *Ориген* предприняли первую попытку создать теологич. систему христ-ва. Они пропагандировали идею единства веры и знания, союза теологии и философии. Христ-во они рассматривали как завершение античной философии, хотя при этом активно боролись с античным материализмом. Признавая огромные заслуги Климента и Оригена в разработке христ. богословия, церковь отвергла как еретическое учение Оригена о бесконечности миров, о предсуществовании душ, о проритете первой божест. ипостаси над второй. После Никейского вселенского собора (325), конституировавшего осн. догматы, в П. гл. внимание стало уделяться систематизации христ. вероучения, борьбе с многочисл. еретич. уче-

ниями (*арианством*, *монтанизмом*, *докетизмом*, *монофизитством* и др.). Высшей точки П. достигает в деятельности кружка "каппадокийцев" (Василий Великий, Григорий Назианзин, Григорий Нисский) на Востоке и *Августина* на Западе. Их сочинения были признаны важнейшей составной частью *священного предания* и в течение мн. веков наделялись статусом непогрешимости. Заключит. период П. связан с деятельностью Иоанна Дамаскина, систематизировавшего христ. вероучение и заложившего основы *схоластики*. В наст. вр. как катол., так и правосл. богословы широко используют разл. идеи вост. и зап. П., рассматривая ее в качестве неоспоримого авторитета.

ПАТРОЛОГИЯ (лат. *patres* — отцы и *logos* — учение) — богослов. дисциплина, освещающая жизнь и деятельность *отцов церкви*, изучающая и комментирующая их учение, считающееся наиболее адекватным выражением православности. Преподается в духовн. академиях Моск. патриархии. В отличие от богословов-традиционалистов, догматизировавших все выводы "св. отцов", считавших их незыблемыми, непогрешимыми даже в деталях, абсолютизировавших не только содержание, но и форму "святоотеч. истин", идеологи совр. рус. православия избегают такой догматизации и абсолютизации.

ПАУЛИНИЗМ — понятие, используемое в религиоведч. лит-ре для характеристики тех соц. установок, нравств. принципов и вероучит. положений, к-рые характеризуются отходом от бунтарских настроений первонач. христ-ва и приписываются ап. Павлу. В Послании к Римлянам даются такие рекомендации: "благословляйте гонителей ваших; благословляйте, а не проклинаяте" (12:14), "побеждай зло добром" (12:21), "всякая

душа да будет покорна высшим властям" (13:1). Этические нормы в посланиях Павла выполняют охранительную функцию и сводятся к требованиям повиновения власти предержащим и признанию, что "нет власти не от Бога; существующие же власти от Бога установлены" (Рим. 13:1). Смирение и покорность выдвигаются в кач-ве нравств. эталона: "никому не воздавайте злом за зло" (Рим. 12:17), "утешайтесь надеждою; в скорби *будьте* терпеливы" (Рим. 12:12), "последуйте смиренным" (Рим. 12:16). Второе пришествие Христа отодвигается на неопред. срок. Для П. в противоположность *нетринизму* характерна тенденция к радикальному разрыву с иудаизмом.

"ПАЦЕМ ИН ТЕРРИС" ("Pacem in terris" — "Мир на земле") — *энциклика Иоанна XXIII* о мире между всеми народами, основанном на истине, справедливости, любви и свободе. Издана 11 апр. 1963 в Риме. Это своеобразное завещание Иоанна XXIII, документ epochального значения в новейшей истории католицизма. Знаменательна уже смена самого адресата этого документа: если обычно энциклики предназначались гл. обр. для католиков, то "П. ин т." была адресована "ко всем людям доброй воли". В энциклике наряду с теорией естественного права и теоцентрическим гуманизмом применяется катол. персоналистский подход к рассматриваемым проблемам: за основу берется личность, по своей природе одаренная разумом и свободной волей; отсюда выводятся всеобщие, нерушимые, неотчуждаемые права и обязанности человека, а также права народов. Всякие общности людск. — лишь средство для обеспечения развития личности. Это нашло отражение и в структуре энциклики: на первом месте идут права и обязанности человека (часть I); далее говорится об отношениях между людьми и госу-

дарств. властью (часть II), между гос-вами (часть III), между людьми и их политич. общностями и мировым сообществом (часть IV), даются пастырские указания для католиков (часть V). Признание плюрализма и свободы совести в совр. об-ве созвучно принятой ООН Всеобщей декларации прав человека. Главное в "П. ин т." — кардинальный поворот отношения католицизма к проблемам войны и мира от концепции христ. мира *Пия XII* и катол. учения о справедливых войнах к концепции тотального неопацифизма. А Иоанн XXIII в "П. ин т." четко заявил, что война, тем более атомная, является абсолютно неприемлемым средством восстановления поправленных прав и что церковь в наше время также несет ответственность за мирное сосуществование народов. Он выдвинул целостную программу мира: установить мир в самом человеке, прекратить гонку вооружений и ядерные испытания; осудил всякую войну; указал на несостоятельность концепции равновесия вооруженных сил; призвал решать спорные вопросы между народами только мирным путем; различия социальных систем не должны быть препятствием для мирного сосуществования народов. Иоанн XXIII в своей энциклике предлагал международный контроль за прекращением гонки вооружений, запрещение атомного оружия и, наконец, осуществление разоружения на основе соглашений при соблюдении взаимных гарантий (§ 112). В части V дается весьма важное дальнейшее развитие идей диалога, высказанных в "*Матер эт магистра*". Здесь проводится мысль, что всегда следует отличать заблуждения от лиц, исповедующих ошибочные взгляды, ибо даже заблуждающийся человек не перестает обладать человечностью и не лишается своего достоинства как личности. В природе человека также никогда не исчезает способность бороться с заблуждениями и искать пути, ведущие

к истине (§ 158). Т. обр., в "П. ин т." обосновывается поворот от конфронтации к сотрудничеству людей с различным мировоззрением.

ПАЦИФИЗМ РЕЛИГИОЗНЫЙ — см. *Религиозный пацифизм*.

ПАШКОВ Василий Александрович (1834—1902) — петербургский аристократ, отстав. гвардии полковник, меценат. Под влиянием проповедей лорда Г. *Редстока* принял крещение, предоставил свой особняк для молитв. собраний, стал проповедовать среди больных, заключенных, затем среди рабочих Петербурга и в своих имениях. В 1876 вместе с бароном М. М. Корфом основал "Об-во поощрения духовно-нравств. чтения", к-рое издавало и распространяло брошюры религ. содержания. Всего было издано ок. 200 переводных и оригинальных брошюр. С 1875 по 1886 П. издавался журнал "Русский рабочий". Деятельность П. и его последователей вызвала протест синода, в 1877 П. было запрещено вести духовно-назидат. беседы. П. перенес свои проповеди в центр. губ. России. Общины пашковцев появились в Московской, Тульской, Нижегородской, Тверской, Псковской, Самарской, Орловской, Ярославской и др. губ. Демократизм проповедей, основанных на вероучении *общих баптистов*, привлекал в общины рабочих, крестьян и ремесленников. Пашковские проповедники учили, что Христос принес жертву за грехи всех людей; все, уверовавшие во Христа, спасены, могут уразуметь Свящ. писание и толковать его другим; они непременно творят добрые дела как плоды их веры. Богослужение пашковцев сводилось к молитве, проповедям, пению стихов. В 1884 П. вернулся в Петербург и провел вместе с М. М. Корфом съезд представителей своих последователей, баптистов и молокан. Заседания съезда были запрещены, П. по указу Александра III

в 1884 был выслан за пределы России. По указу синода проповедники-пашковцы преследовались, их общины закрывались, организовывались судеб. процессы, но число последователей П. росло. Они стали называться еванг. христианами и были объединены И. С. Прохановым, положившим тем самым начало *Всерос. союзу еванг. христиан*.

ПЕВЁЦ — церковнослужитель, исполняющий песнопения во время богослужения. Впервые П. упоминается в текстах литургий ап. Иакова и евангелиста Марка. К 4 в. утвердилось practice поставления спец. певцов в храмах. Они должны были начинать пение и управлять им, что в наст. вр. отнесено к обязанностям *регента*. Перед началом пения П. всходили на *амвон*. Собрание певцов имело несколько наименований — лик, клирос, хор. В древнем христ-ве, как правило, в храме было два хора — правый и левый.

ПЕЙСЛИ (Paisley) Ян (род. 1926) — религ. и полит. деятель Сев. Ирландии. В 1951 основал независ. от офиц. пресвитерианства церк. орг-цию Свободных пресвитериан. Придерживается кальвинистских взглядов. П. — религ. фанатик, выступает против катол. вероисповедания, активный борец против зкуменизма. В полит. плане выступает за сохранение в Сев. Ирландии прот. гос-ва, против предоставления католикам полит. власти. В нач. 70-х гг. создал и возглавил Ольстерскую демократич. юнионистскую партию. Избирался в Английский, Северо-ирландский и Европ. парламенты.

ПЕЛАГИАНСТВО — течение в христ-ве, возникшее на рубеже 4—5 вв. и названное по имени его основателя Пелагия (наст. имя Морган, действовавший в Риме церк. деятель из Британии, ум. после 418). П. отрицает божеств. предопределение, считает, что первород. грех не до конца извра-

тил положит. качества человека, не верит в грешную природу человека, утверждает свободу воли, преуменьшает значение *благодати* и личной веры для спасения и преувеличивает значение добрых дел. Возникшее под влиянием антич. мировоззрения, П. вступило в резкое противоречие с господствовавшими в церкви того времени взглядами, прежде всего с учением *Августина*, к-рый обрушился на него с критикой. Осужденное церковью, П. в смягченной форме т. н. семипелагианства получило значит. распространение, его даже отождествляют с католичеством. В Новое время протестанты обвиняли (и продолжают обвинять) в П. католицизм, обвиняли в П. и нек-рых прот. деятелей (напр., *Меланхтона* обвиняли в синергизме, т. е. том же П.). Вокруг той же проблематики идет оставшийся нерешенным в протестантизме спор инфралапсариев и супралапсариев. Первые считают, что решение о спасении или гибели каждого человека было принято Богом уже после грехопадения; вторые же, что все было решено еще до грехопадения, а само оно предопределено Богом.

ПЕЛЕНА́ — покрывало, к-рым накрывают все свящ. предметы на *престоле* в промежутках между богослужениями.

ПЕНН (Penn) Уильям (1644—1718) — англо-амер. полит. деятель, поборник и пропагандист квакерства (см. *Квакеры*). Аристократ по происхождению, П. рано увлекся концепцией "внутреннего света" и соц.-этич. идеями "общества друзей", порвал с офиц. религией и подверг критике гл. догмы протестантизма — учения о Троице и предызбрании к спасению (всего им было написано св. 150 теологич. работ). В счет погашения своего долга семье Пеннов король выдал П. патент на основание в Сев. Америке обширной колонии — Пенсильвании (в будущем одноименный

штат). Попытка П. превратить колонию в идеальное об-во, где были бы реализованы кваксерские нравств. принципы, не удалась. Однако законодат. введение в 1682 религ. терпимости (подтвержденной конституцией колонии 1701) оказалось важным фактором бурного экономич. развития колонии и ее центра — Филадельфии (в будущем первой столицы США) и одним из первых успешных опытов осуществления свободы религии и секуляризации гражданской жизни.

ПЕНТЕКОСТАЛИЗМ (от греч. *pentecostal* — пятьдесят) — движение *пятидесятников* (по-англ. *Pentecostal movement*).

ПЕРВОНАЧАЛЬНОЕ ХРИСТИАНСТВО — принятое в науч. лит-ре обозначение периода зарождения и распространения христ-ва в 1 — нач. 2 в. до складывания церк. орг-ции. Начало его связано с проповедью Иисуса Христа, к-рая восстанавливается на основании древнейших слоев *евангелий*, канонич. и апокрифич. После казни Иисуса его ученики оставались в Иерусалиме; сведения об этом содержатся в "Деяниях апостолов". Согласно традиции иерусалимскую христ. общину возглавляли ап. Петр, Иоанн и Иаков, называемый в посланиях Павла братом Иисуса. В Иерусалиме начались преследования христиан, был побит камнями Стефан, ставший первым христ. мучеником. Апостолы отправились проповедовать в др. города и области. В Антиохии Сирийской среди грекоязыч. населения и возникло название "христиане" (ортодоксальные иудеи называли последователей Христа сторонниками "назорейской ереси"). Вне Палестины христ. проповедники обращались прежде всего к иудеям диаспоры, они выступали в синагогах, а также под открытым небом, в пустых мастерских, в частных домах своих сторонников. Почитателями Христа станови-

лись и выходцы из местн. населения, посещавшие синагоги в кач-ве "чтущих Бога", своего рода послушников. Первые христиане не отделяли себя от иудеев, как это видно из "Апокалипсиса Иоанна", а также из единичных упоминаний об обрезании совершенном христианами из неиудеев (напр., был обрезан спутник Павла Тимофей). К сер. 1 в. христиане появились во мн. городах вост. провинций Римской империи — Сирии, Малой Азии, Греции, а также в Риме, где еврейское население было достаточно многочисленно. К христианам приходили прежде всего люди, не включенные в обществ. структуры античных городов или традиционно презируемые в античном мире: переселенцы из др. районов, рабы, калеки, просившие милостыню (уродство в древности считалось проявлением злых сил или нечистоты), одинокие вдовы, блудницы и даже просто женщины, зарабатывавшие на жизнь своим трудом (среди них могли быть и зажиточные). Среди женщин были и представительницы высших слоев (в "Деяниях апостолов" они несколько раз названы "почтенными" — не по возрасту, а по положению), недовольные своим неравноправием с мужчинами, аморальностью верхушки римского об-ва. Верования первых христиан выражены словами, вложенными в уста Петра в "Деяниях апостолов" (10:38—43): "Как Бог Духом Святым и силою помазал Иисуса из Назарета, и Он ходил, благодворя и исцеляя всех, обладаемых диаволом, потому что Бог был с Ним... наконец Его убили, повесив на древе. Сего Бог воскресил в третий день, и дал Ему являться не всему народу, но свидетелям, предъизбранным от Бога... всякий верующий в Него получит прощение грехов именем Его". Никакой развитой теологии у первых христиан не было. Наиболее распространены были эсхатологич. чаяния: надежды на

скорое *Второе пришествие* Иисуса, к-рое ознаменуется *Страшным судом* над грешниками, гибелью этого мира и установлением Царства Божия на преображенной земле. Все умершие до Страшного суда воскреснут во плоти, и праведники будут допущены в Царство Божие. Первоначально оно мыслилось, как это можно судить по рассказу, восходящему к христ. писателю 1-й пол. 2 в. Папию, как царство материального изобилия и всеобщ. примирения: там будет расти необыкновенная пшеница, виноградные деревья, ветви будут сами склоняться к святым, чтобы те могли съесть плоды, все звери будут жить мирно друг с другом и служить людям... Постепенно эти фольклорные представления сменялись более возвышенными и абстрактными. Вплоть до разрушения Иерусалима в 70 г., а в нек-рых общинах и дольше ожидание конца света определяло образ жизни и мировосприятие первых христиан. У них не было жесткой орг-ции, любой мог прийти на их собрания, а затем и принять крещение. Сообщества христиан назывались греч. словом "эkkлeсия". На собраниях выступали странствующие проповедники — апостолы и пророки. Пророчествовать могли и мужчины, и женщины. Если апостолы передавали учение Иисуса, как они его понимали, то пророки сообщали откровения, "полученные ими свыше". Согласно "Учению двенадцати апостолов" ("Дидахе"), отражавшему жизнь общин в период П. х., апостолы и пророки могли находиться в каждой общине не более двух дней, а затем они должны были, получив пропитание на дорогу, идти дальше. Если же кто-либо хотел поселиться в данном месте, он сам должен был зарабатывать себе на жизнь. В общинах устраивались совместные трапезы, однако следов общности имущества нет, за исключением нек-рых косвенных данных об Иерусалим-

ской общине, к-рые скорее отражают христ. идеал, чем практику. Христиане делали взносы в казну общины, на эти средства оказывалась помощь неимущим, больным, находившимся в заключении верующим. Для помощи вдовам выбиралась "истинная вдовица", пожилая, одинокая, добродетельная. Во 2-й пол. 1 в. в ряде общин появляются должности выборных *пресвитеров* (старейшин), или *епископов* (первоначально разницы между ними не было), к-рые ведали финансовыми и организац. делами. Первонач. они не имели вероучительных функций и почитались меньше, чем пророки и апостолы. В П. х. было мало обрядов; основные — крещение (согласно "Дидахе" — гл. обр. в проточной воде, к-рая считалась символом "воды живой"), причащение (*евхаристия*), молитвы. Существовал обычай публичного покаяния (*исповеди*) в присутствии всех верующих, к-рые могли отпустить грех или наложить наказание. Все верующие назывались святыми; они также должны были разбирать конфликты между единоверцами, даже если эти конфликты касались светских дел. Изобразительная символика у П. х. отсутствовала, она засвидетельствована только со 2 в. В период П. х. существовали различия в учении и орг-ции отдельных христ. общин. Устные проповеди пророков и апостолов расходились друг с другом. Примерно с последней трети 1 в. в разных областях появляются первые записи учения и биографии Иисуса, а также др. жанры христ. лит-ры. Во 2 в. епископы приобретают вероучит. функции, отбирают книги для чтения верующим. Период П. х. заканчивается.

ПЕРЕКРЕЩЕНЦЫ -- см. *Анабаптисты*.

ПЕРЕМАЗАНЦЫ (БЕГЛОПОПОВЦЫ) — см. *Поповщина*.

ПЕРФЕКЦИОНИЗМ (от англ. perfection — совершенство, законченность) — богосл. учение о том, что человек может заслужить прощение у Бога непоколебимой верой и добрыми делами, ведущими к изменению "человеч. греховной природы". Опираясь на библ. положение о *плодах Святого Духа*, нек-рые прот. теологи призывают верующих к личному самосовершенствованию. Каждодневно совершая благо, разл. добрые поступки, грешник постепенно полностью очищается и становится избранником божьим. Индивидуальная воля человека активно участвует в достижении им искупления. П. наряду с пятидесятничеством является одним из направлений *движения святости*. Осн. догматы перфекционистских церквей — *обращение, освящение и десятитысячелетний приход Христа*. Гл. место в теологич. системе занимает идея достижения совершенства (или святости) как продолжение "духовного роста" верующего после его обращения вплоть до достижения им такого состояния, когда он лишен греховных помыслов и "в его сердце нет ничего, кроме любви". В отличие от осн. прот. церквей, где лишь какая-то часть верующих бывает еженедельно в молитв. домах, в перфекц. церквях посещающих молитв. собрания (и участвующих в воскр. школах) значительно больше, чем формальных членов, т. к. многие верующие не чувствуют себя "святыми", не соблюдают строгих правил поведения членов церкви, а потому не являются ими. Перфекционистские церкви требуют от своих членов не менее десятой части дохода. Нынешние перфекционистские церкви обычно именуются церквами святости. Они склонны к признанию Библии истинной буквально и целиком. Для них главное — духовное совершенство, святость. Более того, в семинариях этих церквей, получивших значит. рост с 50-х гг., допускается критика Библии, немыслимая в фундаменталист. церквях.

Наблюдается "либерализация" перфекц. церквей, сопровождающаяся ослаблением ригоризма в правилах поведения, а в последние годы — рост интереса к социальным проблемам и появление либеральных социально активных групп. Одновременно в них возникают консерват. течения, борющиеся с либеральными. Осн. распространение П. имеет в США.

ПЕТР — один из 12 *апостолов*, о к-рых говорится в евангелиях. Согласно христ. легенде, рыбаки Симон, позже прозванный Петром (греч. — "камень"), и его брат Андрей были первыми призваны Иисусом в ряды его учеников. Во время допроса и пыток Иисуса П. трижды от него отрекся, но затем раскаялся. Католическая церковь считает его первым епископом римск. христиан. Никаких историч. достоверных сведений о П. нет. Поскольку иудеохристиане почитали П., а *Павел* называл его апостолом для иудеев, в науке употребляется термин "петринизм" для обозначения того течения в раннем христ-ве, к-рое выступало за сохранение нек-рых иудейских обрядов, против разрыва с иудаизмом (см. *Иудеохристиане*).

ПЕТР (?—1326) — митрополит всея Руси с 1308. Поддержал моск. князей в их борьбе за великое княжение. Перенес свою резиденцию в Москву, где и был похоронен в Успенском соборе. Канонизирован вскоре после смерти, что содействовало превращению Москвы в общерус. церк. центр.

ПЕТР (Полянский Петр Федорович, 1862—1937) — митрополит Крутицкий. Родился в с. Сторожевое Воронежской губ. Окончил Московскую духовную академию. Магистр богословия. Занимал разл. должности в Учебном комитете и Училищном Совете при *Святейшем синоде*. В 1920 был рукоположен во епископа Подольского, викария Московской епархии. В 1923 стал архиепископом.

а в 1924 назначен митрополитом Крутицким. Был одним из ближайших помощников патриарха Тихона (Белавина). На *Архиерейском соборе* в апр. 1925, проходившем в Донском монастыре в дни похорон патриарха Тихона, избран *местоблюстителем патриаршего престола*, хотя был всего лишь третьим кандидатом, названным в завещании патриарха (первый и второй кандидаты — митрополиты *Кирилл (Смирнов)* и *Агафангел (Преображенский)* находились под арестом). В дек. 1925 был арестован по обвинению в "контрреволюционной деятельности", осужден и сослан в Сибирь. Расстрелян по приговору НКВД.

ПЕТР ЛОМБАРДСКИЙ (Petrus Lombardus) (нач. 12 в. — 1164) — ср.-век. философ и богослов. Род. в Италии. Учился в Болонье и Париже, где слушал лекции *Абеляра*. Преподавал богословие в школе при соборе Нотр Дам де Пари. В 1159—1160 — архиепископ Парижский. В своем главном соч. "Сентенции" (отсюда его прозвище — "Магистр Сентенций") П. Л. на основе Библии и высказываний *отцов церкви* дает систематич. изложение катол. богословия. В основе воззрений П. Л. — учение о сотворении мира Богом из ничего и божеств. провидении, определяющем все происходящее в мире. Попытки П. Л., даже в полемической форме, изложить считавшиеся тогда еретическими взгляды *Абеляра* вызвали осуждение церковных иерархов. Впоследствии, уже после смерти П. Л., его "Сентенции" были одобрены Латеранским собором 1215 как вполне благочестивое соч. и широко использовались в борьбе с еретич. направлениями вплоть до нач. 16 в., при этом его комментаторы (т. н. сентенциарии) нередко выходили за пределы первонач. текста.

ПЕТРА́ И ПА́ВЛА ДЕНЬ — христ. праздник, отмечаемый

29 июня (12 июля) в честь "первоверховных апостолов". В рус. православии они почитаются как ученики Христа, к-рые последовательно вели проповедь его учения. Существуют разл. мнения относительно их историчности. В житиях святых их жизнь предстает как образец подвижничества, преданности идеям христ-ва. П. и П. д. первоначально был введен в Риме, епископы к-рого (папы) объявили себя наследниками апостола Петра. Затем праздник распространился в др. европ. страны. На Руси он совпал по времени с началом сенокоса, вошел в быт как определенная веха в сельскохозяйств. цикле. Это дало ему возможность прижиться в крестьян. быту. В преддверии праздника церковь установила многодневн. пост, создававший опред. психологич. настрой у верующих. И все же религ. его содержание всегда отходило на задний план, а на первый проступали сугубо хозяйств. мотивы, связанные с делами и нуждами в первую очередь сельского населения. Ныне он продолжает отмечаться гл. образом на селе.

ПЕ́ТРИ (Petri) Олаус (1493—1552) и Лаврентий (1499—1573) — шведские реформаторы. Олаус, обучавшийся в Германии, был свидетелем выступлений *Лютера* против катол. церкви, стал его последователем. С 1518 — диакон и учитель церк. школы в г. Стренгнес, с 1524 — секретарь Стокгольмского магистрата и проповедник гл. церкви Стокгольма — Стурчуки. Реформация в Швеции совпала с борьбой за самостоятельное нац. гос-во, возглавленной Густавом Вазой, к-рый был провозглашен королем в 1523. Реформа церкви, поддержанная им, осуществлялась постепенно: с 1525 богослужение стало вестись на шведском языке, в 1526 Олаусом был издан на шведском языке Новый завет, в 1529 — описание всех церк. служб, в 1531 — месса, в 1541 — вся Библия. Олаус был автором стихотвор.

псалмов, ставших частью реформированного богослужения. В 1531—1533 Олаус — канцлер Густава Вазы, в конце жизни — гл. пастор Стокгольма. После смерти Олауса реформац. движение возглавил его брат Лаврентий, к-рый с 1531 был первым лютеранским архиепископом Швеции. Им был разработан Шведский церк. устав 1571, определивший орг. структуру и характер самоуправляющейся *Шведской церкви*. Церк. собор, собравшийся в Уппсале в 1593, подтвердил устав, и лютеранство было провозглашено гос. религией. На соборе было официально принято *Аугсбургское исповедание*.

ПЕТРИНИЗМ — см. *Петр*.

ПИЕТИЗМ (от лат. *pietas* — благочестие) — противостоящее ортодоксальному протестантизму мистич. течение кон. 17—18 вв., появившееся в Германии и отличавшееся антиинтеллектуалистич. характером. Основатель П. нем. теолог Ф. Шпенер из Франкфурта ставил религ. чувства выше религ. догматов, отвергал церк. обрядность, подчеркивал необходимость для верующих личного переживания Бога, к-рое позволяет утвердить высоконравств. принципы жизни и обрести "божеств. благодать". Подобно Ж. Кальвину в период его правления в Женеве в 40 - 60-е гг. 16 в., сторонники П. объявили греховными театр, танцы, песни, игры, даже смех и шутки. Они выступали против науки, разума, прогресса, травили ученых и философов, отличались ханжеством и лицемерием. В 18 в. их идеи были использованы в борьбе против идей Просвещения. Традиции П. сохраняются среди консервативных течений протестантизма и сегодня. В широком смысле П. — религ.-мистическое настроение, поведение.

ПИЙ V св. (1504—1572) — папа с 1566. В миру Антонио Микеле Гислиери. Род. в Боско. С 1556

кардинал, с 1557 — Верховный инквизитор. П. V настойчиво проводил в жизнь решения *Тридентского собора*. Для противодействия *Реформации* в Италии и Испании широко использовал *инквизицию*. В 1566 издал Римский катехизис, и в 1571 учредил конгрегацию "*Индекса запрещенных книг*". День памяти — 5 мая.

ПИЙ VI (1717—1799) — папа римский с 1775. В миру — Джованни Анджело, граф Браски; последний папа "старого режима". Его исключит. по длительности понтификат (24 года), начавшись в традиционной феодально-аристократич. обстановке, завершился в условиях Великой франц. революции. Падение престижа католицизма, лишение церкви доходов и земельных имуществ во Франции вызвали активное противодействие П. VI. Поощряя контрреволюцию, он осудил "Гражданское устройство" франц. духовенства в буллах от 10 марта и 13 апреля 1791, поддержал не присягнувшее республике духовенство и роялистскую эмиграцию. Возмущение франц. народа политической П. VI выразилось в сожжении в Париже чучела папы, разрыве дипломат. отношений. В ответ на революц. движение в Риме (1793) и вступление франц. армии под командованием Наполеона Бонапарта в Италию (1796) П. VI вступил в тайные переговоры с враждебными Франции гос-вами. По мирн. договору 1797 П. VI окончательно отказался от владений во Франции — Авиньона и графства Конта-Венессен, заплатил значит. контрибуцию. Установление респуб. правления в оккупир. французами Риме (1798) привело к лишению П. VI светской власти и изгнанию. Восстановление власти пап в Риме произошло в 1814 при *Пие VII*.

ПИЙ VII (1742—1823) — папа римский с 1800. В миру — Грегорио Луиджи Барнаба Кьярамонти. С 16 лет — монах бенедик-

тинского ордена, впоследствии — настоятель монастыря св. Каликта. Находился в родстве с *Пием VI*, к-рый назначил его епископом Имолы, а затем кардиналом. Отличался либеральными взглядами, в частн. утверждал, что демократич. принципы не противоречат Евангелию. После своего избрания заключил с Наполеоном *конкордат* (1801), согл. к-рому во Франции восстанавливалась катол. церковь, однако признавалась законной проведенная в годы революции секуляризация церк. имуществ, а также право гос-ва назначать епископов. В 1804 короновал Наполеона императорской короной. Неуступчивость П. VII ряду требований Наполеона (в т. ч. отказ папы поддержать направленную против Англии Континентальную блокаду) привела к оккупации франц. армией Рима и *Папской области*, к-рая была присоединена к Франции, куда был привезен в качестве пленника и П. VII, отлучивший Наполеона от церкви. Права П. VII как светского государя были восстановлены в 1814 Венским конгрессом, созданным после крушения наполеоновской империи. Проводил политику просвещенного абсолютизма. Заключил выгодные для катол. церкви конкордаты с Баварией, Неаполитанским королевством, договор с Пруссией. В 1814 восстановил орден *иезуитов*, запрещенный с 1773.

ПИЙ IX (1792—1878) — папа с 1846. В миру — Джованни Мария граф Мاستаи-Ферретти. Род. близ Анконы. В 1818 *Пий VII* посвятил его в сан священника. В 1827 он был назначен епископом Сполето, а в 1832 — епископом Имолы. *Григорий XVI* вручил ему кардинальскую шапку. Через месяц после своего избрания папой П. IX объявил амнистию для более чем 10 тыс. политзаключенных в папском гос-ве. Обрадованный народ выпряг лошадей из кареты папы и, осыпая его цветами, ввез во дворец в Квиринале. Ожи-

дали, что папа станет глашатаем объединения Италии. Вскоре, однако, все убедились, сколь безосновательны были эти надежды. В 1848, когда решались судьбы Италии в борьбе с Австрией, вспыхнуло восстание в самом Риме. Пий IX не решился вступить в борьбу с Австрией и убежал в Гаету (около Неаполя). Вернулся он оттуда, когда австрийские и французские войска уже полностью контролировали ситуацию в Италии. Возвращение папы было унижительным: итал. народ отвернулся от него. С этого времени П. IX начал борьбу с любыми проявлениями либерализма. Он опубликовал серию энциклик, осуждавших "подрывные лозунги" социалистов, коммунистов и др. "заговорщиков", угрожавших, по его мнению, свободе церкви. Синтез осуждений П. IX содержится в энциклике "*Quanta cura*" и в приложении к ней — "*Syllabus*", или перечне гл. заблуждений 19 века (1864). 8 дек. 1854 П. IX провозгласил догмат о непорочном зачатии Девы Марии. Последним важным актом, венчающим этот самый длинный в истории папства понтификат, был созыв вселенского (I Ватиканского) собора (1869—1870). 18 июля 1870 собором была принята 1-я догматич. конституция "*Pastor aeternus*" ("О церкви Христовой"), в силу к-рой папа признавался непогрешимым в делах веры и морали (см. *Непогрешимость папы*). В это время пьемонтские войска приближались к Риму. Когда они вошли в город, папа закрылся в ватиканских дворцах и провозгласил себя "узником", а затем осудил "святотатственное" нарушение границ папского гос-ва, к-рое фактически уже перестало существовать.

ПИЙ XI (1857—1939) — папа с 1922. В миру — Акилле Ратти. Род. близ Милана в семье мелкого промышленника. После окончания духовной семинарии учился в Риме. В 1879 принял священни-

ческий сан. С 1888 был сотрудником Амброзианской библиотеки в Милане, а в 1911 стал вице-префектом Ватиканской библиотеки. В 1918, еще до окончания первой мировой войны, получил должность апостольского визитатора в Польше и Литве, а с 1919 выполнял функции нунция в Варшаве и церк. комиссара на территории Верхней Силезии и Восточной Пруссии. Затем он стал архиепископом Милана и кардиналом. П. XI был автором 22 энциклик, в к-рых осуждал *Реформацию* и социальные революции, либерализм и коммунизм. Наибольшую известность получила его энциклика "*Куадрагезимо анно*" (1931), к-рая выдвигала модель корпоративизма как самое близкое к принципам христ-ва решение социальных проблем. 11 февр. 1929 в Латеране был подписан конкордат с Муссолини, по к-рому папе возвращалась светская власть над территорией в 44 га в границах Рима, называемая гос-вом-городом и Ватикан. Латеранские соглашения открыли Апостольской столице дорогу к интенсивной дипломатич. деятельности. В период понтификата П. XI были подписаны 45 конкордатов и международных договоров, в т. ч. с гитлеровским Германским рейхом (20 июля 1933). Чтобы укрепить кадры ватик. дипломатии, П. XI создал Папскую церковную академию, в к-рой обучались будущие папские дипломаты. Важным пунктом программной деятельности папы было оживление апостолата мирян. С этой целью было создано "Католическое действие" — орг-ция, деятельность к-рой направлялась из Ватикана и к-рая в каждой стране призвана была проводить в жизнь принципы катол. социальной доктрины. 19 марта 1937 П. XI опубликовал энциклику "*Дивини редемпторис*", в к-рой без обиняков осудил "безбожный коммунизм". П. XI, несомненно предвидя закат влияния европ. культуры на др. континентах, позаботился также о том,

чтобы при этом не пострадал авторитет католицизма: он уделял большое внимание миссионерской работе.

ПИЙ XII (1876—1958) — папа римский с 1939. В миру — Эудженио Пачелли. До избрания был дипломатом, Ватикан поручил ему переговоры о *конкордатах* с Баварией в 1924 с Пруссией в 1929 и в 1933 с Германией. На дипломатич. службе в Германии в качестве *нунция* прослужил 12 лет. В 1929 после подписания *Латеранских соглашений* назначен кардиналом, затем гос. секретарем, с 1935 — *камерленго* кардинальской коллегии. 12 марта 1939 избран папой. Уделял огромное внимание международным делам: объединение капиталистических держав для борьбы с коммунизмом становится стержнем его политики. Приветствовал поражение Народного фронта в Испании и победу контрреволюц. мятежа генерала Франко. Во время второй мировой войны занял позицию молчаливого одобрения преступлений фашизма, за что после *II Ватиканского собора* был подвергнут критике в катол. среде. За непримиримый антикоммунизм и поддержку курса "холодной войны" получил прозвище "атлантический папа". В области культуры, как и в церковной жизни, придерживался консервативных и традиционалистских позиций. В энциклике "*Гумани генерис*" обрушился на совр. науку и философию, призвав вернуться к *томизму* и традиционным религ. ценностям. В энциклике "*Медиатор деи*" (1947) и др. поддержал литургическое движение и показал отношение церкви к совр. искусству, к-рое должно служить ее целям. Известен широкой канонизацией святых и блаженных (33 канонизации). В 1950 принят догмат о телесном вознесении Девы Марии. Все правление П. XII характеризуют ультраконсерватизм и *интегризм*.

НИКОН (Извеков Сергей Михайлович, 1910—1990) — *патриарх Московский и всея Руси* (1971—1990). Родился в г. Богородске Московской губ., в семье рабочего. В 1925 по окончании школы приехал в Москву, где в Сретенском монастыре принял монашеский постриг. В течение послед. лет был регентом в московских церквях. В 1932 был рукоположен в сан иеромонаха и по 1952 исполнял различные церк. и священнич. должности в разл. епархиях: приходской священник, казначей Одесского Ильинского монастыря, преподаватель Одесской духовной семинарии, наместник Псково-Печерского монастыря и *Троице-Сергиевой лавры*. Участник Великой Отечественной войны. В 1957 рукоположен во епископа Балтского и вскоре же назначен епископом Дмитровским, викарием Московской епархии. В 1960 — управляющий делами Московской патриархии, возведен в сан архиепископа и назначен на Тульскую кафедру с сохранением должности управляющего делами Московской патриархии. В 1961 назначен на Ленинградскую кафедру с возведением в сан митрополита. В 1963 становится митрополитом Крутицким и Коломенским, ближайшим помощником патриарха *Алексия (Симанского)*. На Поместном соборе Рус. правосл. церкви в 1971 избран патриархом Московским и всея Руси. Скончался в Москве, погребен в Троице-Сергиевой лавре.

ПИТИРЬМ — девятый *патриарх Московский и всея Руси* (1672—1673). Приближенный патриарха *Никона*, поставленный им митрополитом Крутицким (Сарским и Подонским) в 1658. По оставлении Никоном престола был его доверенным лицом в переговорах с царем Алексеем Михайловичем. Никон рассчитывал, что, доверив П. управлять делами церкви, он сохранит свое влияние и на время демонстративного "ухода" из Москвы. Однако П., по

желанию царя, взял церковное управление целиком в свои руки, заявив, что "Никон от патриаршества своего отрекся с клятвою", т. е. навечно. Рассвирепевший Никон в Неделю православия 1662 торжественно анафематствовал П. в Воскресенском соборе Ново-Иерусалимского монастыря как самовольно захватившего патриархии функции. Известие об этом проклятии вызвало большой переполох в Москве. По требованию царя архиереи подали письменные ответы, что не принимают анафемы "не патриарха", "а только архиерея безпрестольного и безобластного". П. бил челом государю на Никона за незаконную клятву. В кон. 1666—1667 на Большом церк. соборе, созванном царем против Никона и староверов, П., рассчитывавший на сан патриарха, после того как митрополит Газский Паисий Лигарид поставил его на Новгородскую митрополию, выступал как злейший враг своего бывшего покровителя. Во многом благодаря его стараниям Никон был осужден, но П. не получил желаемой награды. Патриархом был избран смиренный архимандрит Троице-Сергиева монастыря *Иоасаф*. Только после его смерти постаревший и больной от пережитых огорчений П. занял долгожданный престол. В своей речи по этому случаю П. подчеркнул, что освященный собор и Боярская дума призвали его на патриарший престол по воле Бога. Обязанностью царя является ограждение церкви и ее имуществ от "напасти и озлобления", защита подданных и расширение гос-ва. Удел православных — "благопокорность и удобопослушность" патриарху. Кормчему церкви оставлена миссия единств. пастыря, способного вести чело-веч. стадо к земному и небесному благополучию. За неполный год своего патриаршества П. не совершил сколько-нибудь заметных деяний во славу церкви или гос-ва.

ПЛАТ — платок, к-рым священник утирает причащающимся гу-

бы и вытирает края чаши после причастия. Хранится на престоле в алтаре.

ПЛАТОН (Левшин Петр Георгиевич, 1737—1812) — митрополит Московский, философ и богослов. Окончил Славяно-греко-латинскую академию, в к-рой затем преподавал. Был учителем богословия у наследника Российского престола Павла. Как управляющий Московской епархией внес много нового в ее организац. структуру. Проявлял большую заботу о духовенстве, за что получил имя "отец московского духовенства". Прославился как выдающийся проповедник и получил всемирную известность как историк церкви и богослов. Собрание его "Поучительных слов", изданное на рубеже 18 и 19 вв., составляет 20 томов. Является автором "Краткой церковной российской истории" в 2 частях и мн. духовно-нравств. произведений, таких, как "Православное учение" и "Катихизис". Более 40 лет был священноархимандритом *Троице-Сергиевой лавры*, в окрестностях к-рой основал и обустроил Спас-Вифанский монастырь и Вифанскую семинарию. В дни Отечественной войны 1812 ободрял паству, выступая с патриотич. посланиями, собирал пожертвования в пользу защитников Отечества, организовал эвакуацию церк. ценностей из Москвы и Троице-Сергиевой лавры.

ПЛАЩАНИЦА — полотнище с изображением тела *Иисуса Христа* после снятия его с креста. В великий пяток (пятницу перед *Пасхой*) П. торжественно выносятся из *алтаря* на середину храма для поклонения верующих и остается там до пасхальной полуночи, после чего возвращается в алтарь.

ПЛИМУТСКИЕ БРАТЬЯ, бретрены, дарбисты прот. секта, возникшая в Англии и Ирландии в пер. пол. 19 в. Одним из основа-

телей П. б. был англикан. священник Джон Нельсон *Дарби*. П. б. стремились к восстановлению, воссозданию принципов первонач. христ-ва. Они отвергали духовенство, церк. иерархию за пределами общины. Собирались по частным домам, совершали *хлебопреломление* и слушали каждого, кто хотел проповедовать. Над вступающим в общину совершался обряд водного крещения. История для П. б. — это цепь непрерывных договоров Бога с людьми: с Адамом и Евой в раю, с Ноем, Авраамом, Моисеем и т. д. Люди эти договоры не соблюдали, и приходилось заключать новые. В наст. вр. наступает конец новозавет. договора, Христос вновь придет на землю и восстановит Израильское царство. В процессе своей эволюции П. б. раскололись на два течения: "открытых" и "замкнутых", к-рые в свою очередь разбились на мелкие группы.

ПЛОДЫ СВЯТОГО ДУХА

— один из догматов этич. концепций многих христ. вероисповеданий. Этих плодов, как и *даров Святого Духа*, обычно насчитывают, ссылаясь на Послание апостола Павла к Галатам, девять: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание (5:22—23). Коренное различие между плодами и дарами состоит в том, что плоды, по мнению богословов, "возрастают в человеке постепенно и совершенствуются упражнениями, тогда как дары приходят вдруг и ими можно пользоваться тотчас же". Учение о плодах направлено на то, чтобы культивировать среди верующих "добрые дела". Прот. церкви святости на его основе разработали в конце прошлого века концепцию *перфекционизма*, склоняя верующих к личному самосовершенствованию, к преодолению их греховной природы. В наст. вр. многие конфессии, в т. ч. и в нашей стране, включают положение о П. С. Д. в качестве особого раздела веро-

учения. Несомненно, именно в области добрых дел возможны разнообразные контакты, диалог и сотрудничество между верующими и неверующими.

ПОВЕЧЕРИЕ — см. *Богослужение суточное*.

ПОДВОРЬЕ — небольшая территория, на которой располагаются церковь, жилые и подсобные здания. П. имеются преимущественно за границей у нек-рых поместных правосл. церквей и монастырей. В наст. вр. П. осуществляют в основном представительские функции, а также устраиваются для подготовки монахов, отправляющихся на *Афон*.

ПОДВОРЬЯ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ ЗА РУБЕЖОМ — небольшие территориальн. владения РПЦ в крупных городах (чаще всего — столицах) ряда стран Европы, Азии и Африки, как правило, с храмом и штатом священно- и церковнослужителей. П. были учреждены в целях расширения и углубления связей РПЦ с др. правосл. церквями. В наст. вр. подворья РПЦ имеются в Белграде, Токио, Александрии, Софии, Бейруте, Карловых Варах. Прихожанами храмов на П. являются местные жители.

ПОДРІЗНИК — то же, что стихарь (см. *Священнические одежды в правосл. церкви*).

ПОДРЯСНИК — повседневная одежда духовенства и монашества, длинное, до пят, с наглухо застегнутым воротом одеяние с узкими рукавами, надеваемое под *рясу*.

ПОКАЯНИЕ, исповедь — христ. таинство, в к-ром верующий, "открыв грехи священнику, получает от него прощение независимо от самого господа". В протестантизме, отвергшем традиц. представления о таинствах, личное П. считается тем не менее важным сред-

ством освобождения от греха в процессе духовного самосовершенствования личности. Осознание и признание верующим собственной вины и бесконечной греховности — первый шаг к Богу, к духовному возрождению и спасению. П. в протестантизме не носит характера признания перед кем-то своих прегрешений, а является своеобразным "самоотчетом" перед Богом. Признавая себя "погибшим грешником", не имеющим возможности без помощи Бога совершить ничего доброго, верующий может быть уверен в своем спасении лишь в том случае, если совершенно отдаст себя Богу, совершенно умрет для мира и мирских интересов.

ПОКРÓВ БОГОРÓДИЦЫ — праздник правосл. церкви, к-рый она относит к разряду великих. В церк. календаре за П. закреплена дата 1(14) окт. В основе праздника якобы имевшее место событие — явление в 910 Богородицы во Влахернском храме, в Константинополе. По церк. версии она простерла над верующими белое покрывало (омофор) и вознесла молитву о спасении мира от невзгод и страданий. На Руси П. прижился в силу того, что Богородица была объявлена покровительницей земледельцев. Праздник широко отмечался в крестьян. быту, вобрав в себя мн. обряды древнего славян. осеннего празднества в ознаменование окончания полевых работ.

ПОКРÓВСКИЙ МОНАСТЫРЬ — один из крупных женских монастырей Рус. правосл. церкви. Находится в центре Киева. Основан в 1889 великой княгиней Александрой Петровной Романовой с благословения епископа Феофана Затворника. В год основания в П. м. были построены кельи, устроены библиотека, ризница, живописная и золотошвейная мастерские, больница. При нем же учрежден приют для сирот и бедных детей всех сословий со школой. Открыт

и странноприимный дом. В 1911 в монастыре построен величественный Никольский собор. В 1919 в стенах монастыря была организована Киево-Покровская женская трудовая религ. и садово-огородная община, имевшая различные мастерские (просуществовала до 1923). Осенью 1941 П. м. возобновил свою деятельность. Сестры вели амбулаторный прием граждан, организовали и госпиталь для советских солдат и офицеров. Монастырь — общежитийный. В нем ок. 100 сестер.

ПОЛИТИЧЕСКАЯ ТЕОЛОГИЯ — возникшее в 60—70 гг. 20 в. широкое идейно-теоретич. течение в христ. идеологии, поставившее перед собой цель ввести в ее содержание представления о человеке как субъекте обществ.-политич. деятельности. В широком смысле слова П. т. включает такие направления, как *теология надежды*, *теология мира*, *теология политики*, *теология революции*, *теология освобождения*, *"черная теология"*, женская теология и т. д. Объективной основой П. т. выступают противоречия и кризисные ситуации в разл. сферах совр. об-ва. В противовес милитаризации обществ. жизни, гонке вооружений формируется теология мира. Из кризиса доверия к существующим социальным структурам, ценностным ориентациям и социальным установкам, пессимизма во взглядах на настоящее и будущее вырастает теология надежды. Неравноправное положение женщины в разл. сферах об-ва, широкая декларация, но фактическое несоблюдение прав и свобод, дискриминация по половому или расовому признаку порождают женскую теологию, "черную теологию" и т. д. П. т., выступившая с критикой интерпретации христ-ва как доктрины индивидуального спасения, исходит из установки, что человек — это не только моральное, но и полит. существо, к-рое осуществляет свое призвание в обществ. отношениях. Поэтому по-

лит. сфера деятельности является неотъемлемой частью человеч. бытия, органически связанной с процессом спасения. Отсюда непосредственное участие верующих в общественно-преобразоват. деятельности объявляется способом реализации его христ. веры. Сторонники П. т. занимаются переосмыслением осн. христ. понятий: греха, любви, милосердия и т. д. с тем, чтобы придать им полит. оттенок. В центре их теол. рефлексии находится фигура Христа — полит. лидера, к-рого в зависимости от своих симпатий они определяют как "бедного", "черного", "партизана", "женщину" и т. д. П. т. объединяет разнородные и даже противоположные по социально-классовым позициям идейно-теоретич. течения от сторонников умеренного реформизма до теоретиков леворадикальных христ. движений. В узком смысле термин "П. т." применяется к направлению в совр. теологии, осн. представителями к-рого являются в протестантизме Д. Зелле, в католицизме И. Метц, выступающие против нейтралитета религии в отношении политики. Сторонники этого направления подчеркивают, что христ-во, не будучи по своему существу полит. явлением, тем не менее не безразлично к полит. сфере жизнедеятельности человека, и определяют отношение христ-ва ко всему мирскому как института социальной критики, постоянной оппозиции к любым обществ. системам. П. т. претендует на выражение общих интересов человечества, а не интересов той или иной группы совр. об-ва. Выдвигая социально-либеральные и даже леворадикальные лозунги, П. т., с одной стороны, внушает трудящимся мысль, что христ-во не является вечным союзником несправедливых обществ. структур и полит. систем, что оно проникнуто заботой об обездоленных, стоит на страже их интересов, а с другой — сторонники П. т. стремятся

подтолкнуть правящие круги к социальным реформам, внушить власть имущим, что существует предел, забвение к-рого в погоне за прибылью чревато серьезными потрясениями для всего об-ва.

"ПÓЛНОЕ ЕВÁНГЕЛИЕ" — теол. концепция *пятидесятников*, к-рая требует, чтобы каждый верующий в своей жизни в определенной мере повторил жизнь Сына Божьего. "Все то, что испытал Христос, — говорится в ней, — должно повториться и в опыте души, и в жизни каждого истинно верующего христианина". Разл. пятидесят. церкви вкладывают разл. содержание в "П. е.", но большинство сходится во взгляде, что оно включает четыре осн. положения: *рождение свыше, крещение Духом Святым, исцеление верой* (с возложением рук), *дотысячелетний приход Христа*. Вероисповед. концепции пятидесятников в нашей стране в большинстве основаны на этих четырех теол. принципах.

ПОЛОЖÉНИЕ ОБ УПРАВЛÉНИИ РÚССКОЙ ПРАВОСЛÁВНОЙ ЦÉРКВИ — осн. документ, определявший устройство и порядок управления Рус. правосл. церкви. Принят был Поместным собором в 1945 и действовал до 1988, когда на Поместном соборе был принят *Устав Русской православной церкви*. Положение состояло из 4 разделов. В 1-м определялись порядок избрания, осн. права и обязанности главы Рус. правосл. церкви — патриарха Московского и всея Руси. 2-й раздел посвящен был деятельности и порядку формирования Священного синода. 3-й и 4-й — регламентировали устройство и деятельность органов епархиального и приходского управления.

ПÓЛЬСКАЯ ПРАВОСЛÁВНАЯ ЦÉРКОВЬ — образовалась в нач. 20-х гг. 20 в. из приходов РПЦ, находившихся на территории Польши. В 1948 получила автоке-

фалию. Возглавляется *митрополитом* Варшавским и всей Польши с резиденцией в Варшаве. Имеет 4 епархии с 300 храмами, 3 монастырями (2 мужских и 1 женский). Кадры священнослужителей готовят в Варшавской духовной семинарии и в Варшавской христ. богослов. академии (секция правосл. богословия); учатся ее посланцы и в церк. учеб. заведениях Моск. патриархии. Офиц. орган — "Ведомости Польской автокефальной православной церкви" (на польск. языке). П. п. ц. входит в *Христианскую мирную конференцию, Конференцию европейских церквей и Всемирный совет церквей*, активно участвует в экуменич. и миротворч. деятельности.

ПÓЛЬСКАЯ ЦÉРКОВЬ ХРИСТИА́Н-БАПТИ́СТОВ — прот. церковь, объединяющая 127 собраний с числом верующих около 6 тыс., в их распоряжении 55 молитв. домов. В довоенной Польше церковь считалась непризнанной и ее деятельность была затруднена. До 2-й мировой войны в Польше было два бапт. объединения: славянский союз баптистов и нем. союз баптистов. Они тесно взаимодействовали и насчитывали ок. 17 тыс. верующих. В результате уничтожения фашистами мирного польского населения к 1946 осталось лишь 1,8 тыс. верующих. Юридически П. ц. х.-б. была признана в мае 1946 рескриптом министра публичной администрации. В 1968 решением директора Управления по делам вероисповеданий был утвержден внутр. устав церкви. Согласно уставу, церковь возглавляет Собор, на к-ром избирается исполнит. орган — Верховный совет церкви во главе с председателем. Церковь имеет собств. духовную семинарию в Варшаве и содержит благотворит. заведение — дом для престарелых. Церк. службу несут 70 пресвитеров и проповедников. Церковь входит во *Всемирный союз баптистов* и Европейскую баптистскую федерацию.

ПОЛЬСКИЕ БРАТЬЯ — протест. секта, отделившаяся в 70-х гг. 16 в. от польских кальвинистов; отличалась религ. радикализмом. П. б. отрицали догмат о Троице и божественность Христа, т. е. возрождали ересь арианства (поэтому их называли польскими арианами). Первоначально плебейское направление в движении П. б. соединяло религ. радикализм с требованиями отмены барщины и крепост. зависимости, всеобщего братства и т. д. Позднее под влиянием Фауста Социна образовалось умеренное направление — социнианство. Социниане постепенно приобрели господств. положение в общинах П. б.

ПОЛЯНСКИЙ Иван Васильевич (1899—1956) — председатель Совета по делам религиозных культов при СНК СССР. Родился в г. Калуге, в семье рабочего. В мае 1918 вступил в РКП(б). С 1918 по 1921 служил в частях Красной Армии и воевал в партизанских отрядах на Дальнем Востоке. Участник подавления Кронштадтского мятежа 1921. Затем служил в органах ВЧК — ГПУ — НКВД. Полковник Госбезопасности. С 1944 по 1956 возглавлял Совет по делам религиозных культов при СНК СССР.

ПОМАЗАННИК — лицо, над к-рым совершен обряд помазания елеем. В иудаизме и христ-ве П. называются пророки, первосвященники, монархи, к-рые через обряд помазания получают свою власть якобы от самого Бога. В Новом завете П. именуется Иисус.

ПОМЕСТНЫЙ СОБОР — один из высших органов церк. власти и управления в правосл. автокеф. церквях. В Рус. правосл. церкви в Синодальный период (1721—1917) Поместные соборы не собирались. После Февральской революции Временное правительство дало разрешение на созыв Поместного собора, к-рый открылся

в авг. 1917 и заседания к-рого продолжались вплоть до сент. 1918. В последующем Поместные соборы созывались в 1945, 1971, 1988, 1990. В наст. вр. в Рус. правосл. церкви П. с. является одним из высших органов (наряду с *Архиерейским собором* и *Священным синодом*) церк. власти и управления. Ему принадлежит высшая власть в области вероучения, церк. управления и церк. суда — законодат., исполнит. и судебная. П. с. созывается *патриархом* (*местоблюстителем*) и Священным синодом по мере надобности, но не реже одного раза в пять лет. Членами П. с. по своему положению являются правящие и викарные архиереи, а также избираемые в соответствии с *Уставом Рус. правосл. церкви* представители от духовенства, монашествующих и мирян. П. с. истолковывает учение правосл. церкви, решает канонич., богослужебные, пастырские и др. вопросы внутр. и внешней деятельности, канонизирует святых, избирает патриарха, утверждает постановления Архиерейских соборов, оценивает деятельность Священного синода и синодальных учреждений, представляет церковь в отношениях с гос-вом, принимает решения по вопросам взаимоотношений с др. правосл. церквями и инославными исповеданиями и т. д. П. с. является последней инстанцией, полномочной рассматривать догматич. и канонич. отступления в деятельности патриарха.

ПОМЕСТНЫЙ СОБОР РПЦ 1917—1918 — проходил в Москве с 15 авг. 1917 по 1 сент. 1918. На его открытие в Успенском соборе Моск. Кремля присутствовали А. Ф. Керенский — глава Врем. правительства, представители дипломатич. корпуса, печати. В работе собора принимали участие 569 чел., среди к-рых ок. 100 чел. относились к высшему духовенству, более 160 — к белому духовенству и более 250 чел. — к мирянам. Группу мирян на соборе возглав-

лял Родзянко — председатель Гос. думы. 5 нояб., через 10 дней после победы Петроградского вооруж. восстания, был избран патриарх Моск. и всея Руси. Им стал *Тихон (Белавин)*. "Вопрос о патриаршестве был решен переворотом 25 октября. Испуганный победой большевиков... собор спешил оставить после себя след в виде "сильной власти", способной противостоять государственной власти" (*Миллюков П. Н. "Очерки по истории русской культуры". Париж, 1931. Т. 2. Ч. 1. С. 222*). Отношение собора к Сов. власти было крайне враждебным, что нашло отражение в определении П. с. "О правовом положении правосл. церкви в Российск. гос-ве".

ПОМЕСТНЫЙ СОБОР РПЦ 1945 — был создан в связи со смертью патриарха *Сергия* и необходимостью избрания нового главы РПЦ. Проходил с 31 янв. по 2 февр. 1945 в одном из храмов Москвы при участии глав и представителей глав многих поместн. правосл. церквей. Был заслушан и обсужден доклад патриаршего местоблюстителя митрополита *Алексия (Симанского)* о патриотич. деятельности РПЦ в период Вел. Отеч. войны. На соборе было принято "*Положение об управлении Русской православной церкви*", к-рым Моск. патриархия руководствовалась до 1988. Собор избрал *Алексия* патриархом Моск. и всея Руси.

ПОМЕСТНЫЙ СОБОР РПЦ 1971 — был созван по постановлению синода РПЦ в связи со смертью в апр. 1970 патриарха *Алексия*. Проходил с 30 мая по 2 июня 1971 в *Троице-Сергиевой лавре*; на нем присутствовали главы и представители почти всех поместн. правосл. церквей. П. с. 1971 своими решениями одобрил межсоборную деятельность синода, выразил удовлетворенность ликвидацией Брестской и Ужгородской уний, предоставлением автокефалии *Американской правосл. церкви*

и автономии — Японской. Было принято решение "об отмене клятв на старые обряды и на придерживающихся их", к-рое подвело черту под трехвековой конфронтацией РПЦ со старообрядцами. Главой РПЦ был единогласно избран *Пимен (Извеков)*.

ПОМЕСТНЫЙ СОБОР РПЦ 1988 — проходил в год празднования 1000-летия Крещения Руси 6—9 июня. В соборе приняли участие представители от всех епархий — архиереи, клирики и миряне, насельники монастырей, сотрудники разл. учреждений Московской патриархии, гости из-за рубежа — 451 человек из 89 стран мира. Среди них 11 глав автокеф. правосл. церквей, 8 глав церквей Востока, руководящие деятели всемирных, международных и национальных общественных орг-ций, руководители госведомств по делам религий. После докладов и дискуссий по проблемам внутрицерк. жизни, межконфессиональным и миротворч. собор утвердил ряд документов, наметивших пути движения церкви в меняющемся мире. С. принял *Устав Рус. правосл. церкви*. Одно из важных деяний С. — канонизация святых РПЦ: князя Московского *Димитрия Донского* (1350—1389), иконописца *Андрея Рублева* (ок. 1360—1370 — ок. 1430), писателя и публициста *Максима Грека* (ок. 1475—1556), собирателя и переводчика на русский и др. языки святоотеческих произведений, возродителя школы старчества, схииеромонита *Паисия Величковского* (1722—1794), блаженной *Ксении Петербургской* (18 — нач. 19 в.), богослова епископа *Игнатия Брянчанинова* (1807—1867), иеросхимонаха *Амвросия Оптинского* (1812—1891), богослова, епископа *Феофана Затворника* (1815—1894).

ПОМИНАНИЕ — 1) Тетрадь с именами лиц (живых и умерших), к-рых священник должен

упомянуть во время богослужения. 2) Церк. ритуал поминаения усопших в 3-й, 9-й, 40-й день после их кончины, а также в годовщину смерти. Поминование совершается также во время *литургии*, когда священник перечисляет внесенные в спец. список или в тетрадь (поминание) имена. В правосл. церкви имеются и особые дни поминаения покойных, в к-рые их близкие и родные посещают кладбище, а также возносят молитвы Богу, надеясь на его милость к душам усопших.

ПОМИНОВАНИЕ УСОПШИХ ДЕНЬ отмечается католиками 2 ноября, на следующий день после праздника Всех святых. Церковь подчеркивает, что эта традиция установлена и поддерживается для того, чтобы люди помнили о тех, кто уже ушел из жизни, но не достиг еще небесного блаженства, а находится в *чистилище*, где в муках должен очиститься от грехов. Сократить срок пребывания и страдания душ в чистилище могут молитвы, добрые дела, пожертвования, покаяние и т. п. живых. И это самое лучшее доказательство любви к усопшим и памяти о них. В П. у. д., а часто и вечером накануне верующие в процессиях с траурными молитвами и песнопениями направляются на кладбище, где приводят в порядок могилы, ставят на них свечи, возлагают цветы и венки, выражают свою скорбь по усопшим в молитвах. Соблюдение П. у. д. церковь рассматривает как важный религ. долг верующих.

ПОМО́РСКИЙ ТОЛК, даниловцы — умеренное течение в *беспоповщине* (см. также *Старообрядчество*). Первая община П. т. была основана на р. Выге (Поморье) в 1695 дьячком Данилой Викулиным (отсюда — даниловцы) и братьями Денисовыми. Первоначально в состав общины входили крестьяне, а также монахи. Они отрицали царскую власть, не принимали попов, объявили брак по-

терявшим смысл в связи с близким "концом света". Экономич. и социальн. дифференциация привела к появлению в общинах зажиточных элементов — купцов, заводчиков, лесопромышленников и, как следствие, к отказу от крайних эсхатологич. взглядов. Поморцы приняли молитву за царя, согласились на двойную подать и рекрутскую повинность, а позднее, в кон. 18 в., признали необходимость брака ("новопоморцы"). Отход от традиций вызвал раскол среди П. т. на ряд *согласий* (филипповцы, адамантовы, аароновцы). В кон. 19 — нач. 20 в. П. т. стал одним из влиятельных направлений среди беспоповцев. В наст. вр. общины П. т. сохранились в странах Балтии, нек-рых районах Белоруссии и РФ. В Литве общины П. т. возглавляются Высшим старообрядческим советом.

ПОНТИ́ФЕКС МА́КСИМУС (лат. Pontifex maximus — верховный понтифик). Первоначально — председатель коллегии жрецов в Др. Риме. В христ. практике П. м. впервые назвал папу, правда в ироническом смысле, *Тертуллиан*. С 5 в. П. м. стало почетным наименованием пап и окончательно утверждено *Триденским собором* как часть полного папского титула ("верховный понтифик вселенской церкви").

ПОНТИФИКА́Т (лат. pontificatus) — время пребывания в должности *папы римского*, один из титулов к-рого с 5 в. — верховный понтифик.

ПОПО́ВЩИНА — одно из гл. направлений в *старообрядчестве*. Возникло в сер. 20-х гг. 17 в. В отличие от *беспоповщины* сторонники П. признавали таинство *священства*, церк. иерархию. Для богослужения использовались перекрещенные попы, перебежавшие к старообрядцам из офиц. никонианской церкви, к-рую последователи П. рассматривали как "ересь" (см.

Беглопоповцы). Осн. центрами П. в кон. 17 — перв. пол. 18 в. были Нижегород. край (скиты по реке Керженец и др.), где насчитывались десятки тыс. старообрядцев, Донская область, Черниговщина, Стародубье. В 19 в. крупнейшим центром П. стала община *Рогожского кладбища* в Москве, в к-рой ведущую роль играли владельцы мануфактур. Социальные противоречия и внутр. борьба привели к образованию разл. согласий в П. ("перемазанцы", "дяконовцы", "лужково согласие"). Ведущую роль в П. стали играть торговцы и промышленники. Эсхатологические и антихристологические идеи уступают место соглашательству, компромиссу с офици. правосл. церковью. В результате появилась единоверч. церковь, где служба велась в соответствии со старообрядч. правилами, но священники находились в подчинении у синода. В 1846 возникла *белокриницкая иерархия*. В наст. вр. белокриниц. церковь является одним из крупных старообрядч. направлений и состоит из пяти епархий. Беглопоповцы, не признававшие ее, образовали свою иерархию ("древлеправославная церковь"). Духовный центр этой церкви находится в г. Новозыбкове Брянской обл.

"ПОПУЛОРУМ ПРОГРЕССИО" (лат. "Populorum progressio" — "Развитие народов") — энциклика Павла VI, изданная в Ватикане 26 марта 1967; посвящена соц. проблемам. Указав во введении на важность соц. вопроса как всемирной проблемы, папа в первой части энциклики — "Об интегральном развитии человека" рассматривает соц. положение в совр. мире, обращая особое внимание на неравномерность развития народов, анализирует нек-рые концептуальные вопросы соц. учения церкви. Под влиянием идей Ж. Маритена в энциклике выдвигается идея интегрального, целостного как экономич., так и культурного развития челове-

ства; подчеркивается, что каждый человек ответствен не только перед всеми сейчас живущими людьми, но также и перед будущими поколениями. Павел VI утверждает, что истинным является только христ. гуманизм, но тем не менее светский гуманизм тоже имеет свою ценность, поскольку он все же дает возможность для сотрудничества верующих с неверующими в решении земных целей. Политич. и социально-экономич. плюрализм совр. об-ва не только признается в энциклике как реальность, но и отмечается нек-рое его позитивное значение; экономика рассматривается как средство для осуществления интегрального гуманизма; отмечаются злоупотребления обладанием собственностью. В "П. п." проявилась дальнейшая эволюция отношения католич. церкви к частной собственности. Отмечая, что право частной собственности ни для кого не является безусловным и абсолютным правом, энциклика допускает ради общего блага национализацию частной собственности. Выступая за мирный путь соц. изменений, Павел VI в исключит. случаях допускает возможность революции — "в случае очевидной и длительной тирании, существенно нарушающей права личности и наносящей вред общему благу страны" (§ 31). В "П. п." виновными во всех соц. бедах человечества объявляются не столько коммунизм и социализм, сколько злоупотребления капитализма и колониализма. Во вт. части энциклики — "О солидарном развитии человечества" рассматриваются проблемы взаимоотношений между народами; особенно между богатыми и бедными странами: первые призываются оказывать помощь вторым; излишки богатых стран должны служить для помощи бедным странам; для этой цели предлагается создать всемирный фонд за счет части военных расходов (§ 51). Проблема развития народов увязывается с проблемой мира. Энциклика призы-

ваает обеспечить равноправие стран и народов в торговых отношениях; преодолеть препятствия, чинимые национализмом и расизмом. В целом же "П. п.", несомненно, явилась дальнейшим шагом по пути обновения католицизма, о чем свидетельствует и тот факт, что наряду со ссылками на Свящ. писание и др. церк. источники в ней широко используются мысли катол. философов, сторонников обновления.

ПОР-РОЯЛЬ, ПОР-РУАЙЛЬ (Port-Royal) — женский монастырь, основанный в Версале в 1204. В 1625 от него отделился монастырь, обосновавшийся в Париже (Port-Royal de Paris); оставшийся в старом здании монастырь стал называться П.-Р. де Шам (Port-Royal de Champs). Он стал центром просвещения и лит.-ры, с к-рым были тесно связаны крупные писатели, ученые, философы: Б. Паскаль, Ж. Расин, А. Арно, Р. Декарт. При монастыре были созданы передовые для того времени учебники: "Всеобщая рациональная грамматика" (П.-Р. грамматика), "Логика, или Искусство мыслить" (П.-Р. логика). Оба монастыря как центры *янсенизма* боролись с папством и *иезуитами*. Людовик XIV стал на сторону иезуитов, и П.-Р. де Шам был в 1712 разрушен. Парижский П.-Р. существовал до 1790. П.-Р. неразрывно связан с историей франц. лит.-ры и филос. мысли 17—18 вв.

ПОСВЯЩЕНИЕ — обряд, в ходе к-рого, согласно христ. традиции, совершается таинство *священства*. Он включает ряд действий, сопровождаемых произнесением молитвенных текстов: возложение рук, благословение крещением, причащение посвящаемого вином и хлебом, вручение соответствующих сану одежд. При этом посвящаемому отпускаются грехи. Согласно обычаю, установившемуся в 4 в., *епископы* производят П. в дни постов перед гл. христ.

праздниками. Гл. в обряде считается передача корпоративно хралимой церковью *благодати* через возложение рук. Протестантизм рассматривает П. как приобщение каждого христианина ко всей полноте завещанной Христом благодати. В протестантизме П. является уже само крещение, к-рым, по Лютеру, "мы все посвящаемся в священство". Тем самым прот. пастор отличается от мирянина не принципиально, а лишь по кругу своих профессиональных обязанностей. По Лютеру, "служить Богу есть не что иное, как служить ближнему, будь то ребенок, жена, слуга... любому, кто телесно или душевно в тебе нуждается; и это есть богослужение". В протестантизме П., след., совпадает с приобщением к истинной вере.

"ПОСЛАНИЕ К РИМЛЯНАМ" — работа К. Барта, ознаменовавшая зарождение *диалектической теологии* и сыгравшая роль ее теоретич. платформы. Опубликовано в 1919, в 1922 вышло существенно пересмотренное издание. По форме это комментарий к "Посланию к Римлянам" ап. Павла, повторяющий структуру 13-й книги Нового завета. По существу же это попытка осмыслить положение личности в резко меняющемся мире в терминах ортодоксальной прот. трактовки природы человека и на базе экзистенциального (в духе *Кьеркегора*) подхода к пониманию отношений человека и Бога. Такой синтез ведет к иррационализации действительности, трагическому восприятию социально-исторической ситуации, выводам об абсолютной трансцендентности и недоступности Бога. Он открывается человеку лишь через откровение, кульминацией к-рого было первое пришествие Христа и его учение, зафиксированное в евангелиях. Открытость Богу и беззаветная вера — единственный способ для человека быть собой. "П. к Р." направлено против *либеральной теологии* и гуманистич. надежды на исторический

прогресс и возможность социального познания. Работа многократно переиздавалась, переводилась на др. языки и оказала большое влияние на прот. теологию 20 в.

ПОСЛУШНИК — лицо, готовящееся к *пострижению* в монахи. П. принимает *обет* жизни в монастыре и в соответствии с монастырским уставом исполняет разл. послушания (этим словом обозначается любая работа в монастыре). Обычно П. выполняет "черную", связанную с физич. трудом работу, его могут назначить келейником, т. е. прислугой начальствующей братии, и т. п. П. может быть пострижен в рясофор, т. е. получает право носить *рясу* и *камилавку*, внешне не отличаясь от монаха.

ПОСТМИЛЛЕНАРИЗМ — учение о том, что второй приход Иисуса Христа на землю осуществится после (по-англ. *post*) тысячелетнего царства.

ПОСТНИКИ одно из мистич. течений *христововеров*. Возникло в перв. четв. 19 в. на Тамбовщине. Основатель — крепост. крестьянин Аввакум Копылов, к-рый усилил аскетич. запреты христововеров: удлинил *посты*, запретил употреблять в пищу мясо, рыбу, лук, картофель, чеснок. В отличие от представлений ранних христововеров, согласно к-рым Христос как духовное начало, Бог может обитать в каждом члене секты. Копылов ввел учение о персонификации Христа как "св. духа" в "особо избранной плоти" и сам себя объявил "живым Христом". Тем самым был создан институт религ. власти, передающейся по наследству. Эти действия Копылова в известной мере вызваны потребностью борьбы со скопечством, оказывавшим сильное влияние на общины П. После смерти Копылова в 30-х гг. 19 в. П. распались на несколько течений, наиболее крупное из к-рых "Старый Израиль". В наст. вр. сохранились

небольшие группы П. (напр., в Тамбовской обл.), состоящие из пожилых людей.

ПОСТРИЖЕНИЕ, ПОСТРИГ — церк. обряд, совершаемый при посвящении в монашество. Состоит в крестообразном выстрижении священником (в монастыре — *игуменом*) волос на голове послушника в знак посвящения его Христу, превращения в раба божьего (острижение волос в греко-рим. мире служило признаком рабства). П. символизирует полное подчинение человека церкви, монастыр. уставу. После П. посвящаемому дается новое имя в ознаменование окончат. отречения его от мира. Завершается обряд облачением "новоначального" инока в монаш. одежды.

ПОСТЫ — религ. запреты или ограничения на употребление пищи вообще или нек-рых продуктов. Духовенство рассматривает П. как одно из средств психол. воздействия на верующих для "очищения и обновления чело-веч. души". В рус. православии П. занимают около 200 дней в году, среди них 4 многодневных: предшествующий *Пасхе* Великий П., продолжающийся 7 недель; Петров П. — от 8 до 42 дней; Успенский П. — две недели, с 1 по 15 авг. по ст. стилю; Рождественский, или Филиппов, П. — с 15 нояб. до *Рождества Христова*. Помимо этого существуют однодневные П. — в дни праздников *Воздвижения креста Господня*, Усекновения главы Иоанна Предтечи, в канун *Богоявления*. Налагаются запреты на нек-рые виды пищи по средам и пятницам каждой недели, не считая недели Пасхи, недели *Троицы* и 12 дней после Рождества Христова.

ПОТІР — см. *Священные сосуды в правосл. церкви*.

ПРАВЕДНИК — в православии — святой, к-рый прославился своими "подвигами и святостью жиз-

ни” в обычных условиях, а не в монастыре (святые из монашествующих называются преподобными).

ПРАВОСЛА́ВИЕ — одно из направлений христ-ва, окончательно обособившееся и организационно оформившееся в 11 в. в результате *разделения церквей*. Сложилось на территории Визант. империи и служило идеологич. опорой император. власти. П. не имело единого церк. центра, так как с самого начала своего формирования церк. власть в Византии была сосредоточена в руках четырех *патриархов* (Константинопольского, Александрийского, Антиохийского и Иерусалимского), причем Константинопольский, хотя и именовался вселенским, являлся всего лишь первым среди равных. По мере распада Визант. империи каждый из упомянутых патриархов стал возглавлять самостоятельную (автокефальную) помест. правосл. церковь. Впоследствии автокефальные и автономные правосл. церкви возникли и в др. странах — гл. обр. на Ближнем Востоке и в Восточной Европе. Вероисповедную основу П. составляют *Священное писание* (Библия) и *Священное предание* (решения первых 7 вселен. соборов и труды *отцов церкви* 2—8 вв.). Осн. принципы П. как вероисповедной системы изложены в 12 пунктах (членах) *символа веры*, принятого на первых двух вселенских соборах в Никее и Константинополе. Важнейшими постулатами правосл. вероучения являются *догматы*: триединства бога, боговоплощения, искупления, воскресения и вознесения Иисуса Христа. Формально считается, что догматы не подлежат изменению и уточнению не только по содержанию, но и по форме. Для П. характерен сложный, детально разработ. культ. Богослужения в П. продолжительнее, чем в других христ. конфессиях, и включают в себя множество ритуалов. Гл. богослужение — *литургия*. Важная роль от-

водится праздникам, среди к-рых первое место занимает *Пасха*. *Духовенство* в П. делится на белое (женатые приходские священники) и черное (монашествующие, дающие обет безбрачия): *епископом* может стать только *монах*; высшим епископским чином является патриарх. Имеются мужские и женские монастыри. Большинство правосл. церквей пользуются в богослужебной практике новым стилем, но дату Пасхи определяют по старому юлианскому календарю. При общности вероучения и обрядности каждая помест. правосл. церковь (как автокефальная, так и автономная) имеет свою специфику не только конфессиональн., но и этнич. характера. В наст. вр. в П. имеется 15 автокефальных (Константинопольская, Александрийская, Антиохийская, Иерусалимская, Русская, Грузинская, Сербская, Румынская, Болгарская, Кипрская, Элладская, Албанская, Польская, Чехословацкая, Американская) и 4 автономных церкви (Синайская, Финляндская, Критская, Японская).

ПРАВОСЛА́ВИЕ В СОВРЕМЁННОМ МИРЕ занимает в христ-ве третье место после католицизма и протестантизма по числу приверженцев. Оно не имеет единого церк. центра и представляет собой совокупность 15 автокефальных и 4 автономных поместн. церквей, находящихся в Европе, Азии, Африке и Северной Америке; 9 из них возглавляются *патриархами*, остальные — *митрополитами* и *архиепископами*. Все поместн. правосл. церкви, составляющие в своей совокупности вселенское православие, связаны общностью вероучения, включающего в себя *догматы*, выработанные еще до *разделения церквей* и изложенные в Никео-Цареградском *символе веры*, а также в материалах первых семи вселен. соборов. Все отвергают догматич. новшества, введенные католиками после разделения церквей (напр., догматы о главен-

стве папы римского, его непогрешимости). Общие у них осн. нормы церк. жизни (*каноны*) и важнейшие компоненты обрядности: кол-во и характер совершения *таинств*, содержание и последовательность *богослужений*, компоновка и интерьер храма, структура *клира* и его внешний вид, наличие *монашества* и т. п. Богослужение ведется на нац. языках; используются и мертвые языки (церковнославян. в РПЦ). Политич. ориентация, социально-этич. доктрины и оценка явлений обществ. жизни у поместн. правосл. церквей различны, поскольку зависят от тех условий, в к-рых они находятся. Правосл. церкви поддерживают взаимные контакты, согласуя решение религ. проблем общеправосл. характера; активно участвуют в *экуменич. движении* и имеют своих представителей во *Всемирном совете церквей* (ВСЦ). Порознь и совместно проводят богословские дискуссии с католиками, протестантами и монофизитами. С 1961 ведется подготовка к всеправосл. собору, предварит. программа к-рого предусматривает довольно основат. модернизацию вероучения и обрядности с учетом требований современности. Сроки проведения предстоящего собора пока не определены.

ПРАВОСЛАВНАЯ ФИЛОСОФИЯ — одно из религ.-философ. направлений, получившее широкое развитие в Византии. Опираясь на платоновско-аристотелевскую традицию и мистику ареопагитиков, ее видные представители *Иоанн Дамаскин* и патриарх Фотий предприняли попытку обосновать весь комплекс христ. представлений в соответствии с требованиями аристотелевской логики. В своей работе "Источник знания" Иоанн Дамаскин, отдав приоритет *откровению*, разработал сложную систему доказательств истинности христ. догматики. Задачей философии он считал приобщение человека к божеств. мудрости.

Этой цели должна служить и наука. Кроме того, философия позволяет познать материальный и духовный мир, уяснить значение божеств. нравств. принципов в семейной, личной и обществ. жизни. В сочинениях *исихастов* — *Григория Паламы*, Григория Синаита, Николая Квасилы единств. средством познания божеств. истины признается молитвенное озарение. Благодаря мистич. опыту становится возможным познать непознаваемую божеств. сущность через проявление божеств. энергии. Визант. философия оказала значит. влияние на все правосл. церкви, в т. ч. и на русскую. На рус. язык были переведены осн. сочинения "отцов и учителей церкви", исихастов, работы по логике, диалектике. Особенно привлекательным оказалось учение Григория Паламы о двух модусах Бога. В 14—16 вв. популярными в России были произведения "каппадокийцев" (см. *Патристика*) и исихастов. Однако крайнему мистико-созерцат. направлению, представленному *Сергием Радонежским*, *Нилом Сорским*, противостояло рационально-схоластич. учение *Иосифа Волоцкого*, Зиновия Отенского, хотя и не приобретшее в рус. православии заметного влияния, но тем не менее проявлявшееся в различных формах длительное время. Переориентация на западноевроп. схоластику, "христ. аристотелизм" и метафизич. телеологизм Х. Вольфа, Ф. Х. Баумейстера, Винклера не была долговременной. С сер. 18 в. господствующее положение вновь занимает визант. мистицизм. В кон. 18 — нач. 19 в. формируется т. н. академическая философия. Ее общие принципы разрабатывались Ф. А. Голубинским, В. Д. Кудрявцевым-Платоновым, М. И. Каринским, Ф. Ф. Сидонским, В. Н. Карповым, П. Д. Хоркевичем, С. С. Гогоцким. Особое внимание уделялось исследованию патристики (митрополит *Филарет*, В. В. Болотов), *сотериологии* (П. Я. Светлов, архиепископ Сергей), со-

фиологии (Н. Н. Глубоковский), правосл. антропологии (В. И. Несмелов, М. М. Тареев), *экклесиологии* (Е. П. Аквилонov). Во 2-й пол. 19 в. Соловьевым В. С. была разработана новая система правосл. философии — "*метафизика всеединства*". Ее последователями стали *Флоренский П. А.*, братья *С. Н.* и *Е. Н. Трубецкие*, *С. Л. Франк*, *Л. П. Карсавин*. На рубеже 19—20 вв. в религ. философии возникло направление, получившее название "новое религ. сознание". Ее видными представителями были *Бердяев Н. А.*, *Булгаков С. Н.*, *Мережковский Д. С.* Совр. правосл. церковь, высоко оценивая свое философ. наследие, опирается на его осн. принципы.

ПРАВОСЛАВНАЯ ЭТИКА

— модификация христ. этики, учитывающая как конфессион. особенности православия, так и специфику функционирования правосл. церкви в различных социальных условиях. Ее основополагающая идея — признание богоустановленности морали, универсальность и абсолютность моральных предписаний, содержащихся в *Библии* и трудах *отцов церкви*; важнейшими из них считаются ветхозаветное Десятизаконие (*Декалог*) и новозаветные заповеди блаженства (см. *Нагорная проповедь*). Одно из центральных мест в П. э. занимают: признание всеобщей греховности, вызывающей потребность в покаянии и смирении, оправдание нравств. ценности ухода от мира, воспевание "личного спасения", проповедь всеобщей любви к Богу и ближним (прежде всего к врагам). Теоретич. разработкой и обоснованием П. э. занимается нравственное богословие.

ПРАВОСЛАВНЫЕ ПРАЗДНИКИ — дни, посвященные торжеств. церк. прославлению самых значит. с т. зр. православия религ. событий или чествованию наиболее чтимых православием религ. персонажей. Общее количество П.

п. значительно превышает число дней в году, и поэтому практически на каждый день приходится по несколько праздничных событий. П. п. по объекту прославления подразделяются на Господни, Богородичные и в честь святых, по торжественности — на великие, средние и малые, а по времени проведения — на неподвижные, приходящиеся на одни и те же числа месяца, и подвижные, перемещающиеся по календарю в зависимости от дня *Пасхи*. Список великих праздников открывает *Пасха*. К ней примыкают *дванадцатые праздники*. К великим же церковь относит *Обрезание Господне*, *Покров Богородицы*, *Рождество Иоанна Предтечи*, *Усекновение главы Иоанна Предтечи*, апостолов *Петра и Павла день*. Весьма многочисленны П. п., посвященные святым. Особенно почитаются правосл. церковью Николай Чудотворец, к-рому посвящены 2 праздника (Никола вешний и Никола зимний), Илья Пророк (*Ильин день*), Георгий Победоносец (Егорьев день) и др. Существует праздник "Всех святых, в земле Российской просиявших". Много праздников посвящено "чудотворным" иконам. Особо выделяются *престольные праздники*. Форма проведения всех П. п. практически идентична: она сводится к проведению торжеств. богослужения, в ходе к-рого прославляется отмечаемое событие или чествуемый персонаж, а через них воздается хвала Богу и прочим силам небесным.

"ПРАВОСЛАВНЫЙ СОБЕСЕДНИК" — ежемесячный журнал, издававшийся в дореволюц. время Казанской духовной академией. Придерживался ортодоксально-консерват. ориентации, осуждал либерально-обновленч. тенденции в рус. православии нач. 20 в. Много внимания уделял вопросам миссионерской деятельности РПЦ.

ПРАВОСЛАВНЫЙ ЦЕРКОВНЫЙ КАЛЕНДАРЬ — ежегод.

иллюстрир. издание *Моск. патриархии*. Содержит список знаменат. дат церк. и гражд. календаря, перечень *иерархов* Рус. правосл. церкви, собственно календарь с указанием дат празднования дней святых, событий из истории христ-ва, алфавит. список святых и чудотвор. икон, упомянутых в месяцеслове, *пасхалии*. В П. ц. к. публикуются статьи по церк. истории, о деятельности помест. правосл. церквей, о монастырях и т. д., а также службы, акафисты и молитвы.

ПРАЗДНИК ЖАТВЫ — один из праздников церкви *евангельских христиан-баптистов* (ЕХБ), отмечаемый в сентябре. П. ж. — это осовремененный др.-евр. праздник окончания сельскохозяйств. работ. В в.-з. книге Исход (23:16) говорится: "Наблюдай и праздник жатвы первых плодов труда твоего, какие ты сеял на поле, и праздник собирания плодов... когда уберешь с поля работу твою". П. ж. у ЕХБ — праздник возвеличения могущества Бога, даровавшего урожай, а также прославление труда на "ниве Божьей" по "спасению душ погибающих грешников", обращению их к Христу.

ПРЕДОПРЕДЕЛЕНИЕ, ПРОМЫСЕЛ БОЖИЙ, ПРОВИДЕНИЕ (от лат. *provideo* — предвижу, предусматриваю) — согласно религ. учениям, предустановление Богом этапов и хода мировых событий и судеб индивидов, сообществ, народов, человечества. Идея П. является универсальным выражением и признанием всемогущества Бога и бессилия человека, однако социальная роль ее конкретных исторических форм неоднозначна. Иудеохрист. доктрина П., предполагавшая сверхъестеств. творца и промыслителя, была направлена против античных идей безличной судьбы и космической необходимости. Провиденциализм *Августина* был первой систематизированной концепцией П. и включал в себя учение

о *благодати*, или П. к спасению избранных, и телеологическую концепцию истории, к-рая представлялась осуществлением недоступного человеческому пониманию божеств. плана и должна была завершиться концом света и установлением божьего царства. Альтернативой жесткому П. было допущение свободы воли, к-рая отчасти означала определенную самостоятельность человека в вопросах спасения и социального творчества (пелагианство) и в большей мере — способность к греху и возможность искупления при посредничестве церкви (католицизм, православие). Протестантизм оживил и развил идеи августинианства. Лютеранство приняло смягченные принципы П., что объясняется нек-рыми уступками католицизму, отразившимися в *Аугсбургском исповедании* (еще в большей степени это относится к англиканству). Кальвинизм в трактовке благодати проповедовал идею жесткого, установленного еще до рождения индивида П. его к спасению или вечным мукам, а в понимании мирской истории — принципы *эсхатологии* и фатализма, т. е. однозначного П. Богом общей направленности мирового развития и конкретных событий в нем. Характерно, что многие анабаптисты и пуритане были убеждены в том, что промысел божий осуществляется посредством человеческой деятельности, и это позволяло им рассматривать себя как орудие неотвратимой божьей кары и поддерживало революционный энтузиазм. После поражения движений народной Реформации такое понимание П. хода событий практически исчезает, эпизодически проявляясь лишь во вспышках сектантского фанатизма. Наиболее широкое распространение в протестантизме получили смягченные (арминианские) версии П. к спасению (баптисты, квакеры, унитарии и др.). Что касается трактовки истории, то для большинства совр. прот. течений характерно ее понимание как

борьбы добра и зла, конечный исход к-рой предопределен в пользу сил добра (отождествляемых с "подлинным" христ-вом или определенными соц.-полит. интересами). Наряду с собственно богословскими доктринами П., входящими в контекст баптизма, адвентизма, мормонизма и др. исповеданий, разрабатываются фаталистические и провиденциалистские теологии истории, имеющие широкое идеологическое назначение. Они связаны с идеями богоизбранности конкретных наций, к-рым-де предначертано осуществить политическую мессианскую роль. Такие идеи имели хождение в период Английской революции 17 в., в 19—20 вв. была широко распространена доктрина *явного предначертания* ведущей роли в мире США, к-рая в последнее время активно популяризируется прот. фундаменталистами.

ПРЕДСОБОРНОЕ ПРИСУТСТВИЕ — специально учрежденный орган, на к-рый возлагалась задача подготовки к Поместному собору Рус. правосл. церкви: разработка программы, порядка ведения, определение состава и правил избрания членов собора, а также богословская проработка вопросов повестки дня собора. В состав присутствия, к-рое возглавил митрополит Санкт-Петербургский *Антоний (Вадковский)*, входили обер-прокурор и его товарищ, 10 иерархов, 7 священников и 21 профессор духовных академий и университетов. Работа присутствия началась в марте 1906, но уже в дек. того же года, в связи с отказом Николая II разрешить проведение собора, была прекращена.

ПРЕДСОБОРНОЕ СОВЕЩАНИЕ — специально учрежденный Святейшим синодом орган, к-рый призван был подготовить Поместный собор Рус. правосл. церкви. В него вошли 7 чел., в том числе: архиепископ Финляндский

Сергий (Страгородский), председательствовавший на совещании, архиепископ Вольнский *Антоний (Храповицкий)* и епископ Холмский *Евлогий (Георгиевский)*. Участники П. с., работа к-рого началась в февр. 1912, рассмотрели, дополнив и уточнив, предложения, выработанные *Предсоборным присутствием*, и, кроме того, поставили на повестку дня ранее не рассматривавшиеся вопросы церк. реформы. В том же году работа П. с. была прекращена, поскольку сроки проведения собора вновь были Николаем II перенесены.

ПРЕДСОБОРНЫЕ ВСЕПРАВОСЛАВНЫЕ СОВЕЩАНИЯ — одна из форм подготовки к всеправосл. собору. В 1923 прошла Константиноп. конференция, в 1930 работала Ватопедская межправосл. подготовит. комиссия. Вопросы, связанные с предстоящим собором, обсуждались на моск. совещании глав и представителей автокеф. правосл. церквей в 1948 и на всеправосл. совещаниях на Родосе (1961, 1963, 1964) и в Женеве (1968). 1-е П. в. с. проходило в 1976, 2-е — в 1982, 3-е — в 1986 в правосл. центре Константиноп. патриархата в Шамбези, близ Женевы. На совещаниях разрабатывается программа собора, рассматриваются орг. вопросы, изучается готовность помест. церквей участвовать в нем. В комиссиях и на пленар. заседаниях определяются темы, по к-рым можно достичь единства мнений, — это вопросы организац. устройства правосл. церквей, реформы календаря, отношения поместн. правосл. церквей к остальному христ. миру, к экуменич. движению, участия правосл. церквей в борьбе за мир, свободу, братство и любовь между народами, за устранение расовой дискриминации. По обсуждаемым вопросам принимаются документы, к-рые доводятся до сведения всех поместн. правосл. церквей.

ПРЕДСОБОРНЫЙ СОВЕТ

— специально учрежденная в апр. 1917 Святейшим синодом комиссия из 60 членов по подготовке Поместного собора Рус. правосл. церкви. В ее состав вошли представители иерархии, приходского духовенства, монашества, богословы и историки церкви. Комиссия работала в Петрограде в июне — авг. 1917; ею были подготовлены проекты основных документов по вопросам церк. реформы, выносимых на Поместный собор. С его открытием 15 авг. 1917 П. с. прекратил свою деятельность.

ПРЕДСТАВИТЕЛЬСТВА РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ ЗА РУБЕЖОМ

— учреждены в целях развития связей с правосл. церквами и др. религ. орг-циями. Располагаются в Дамаске (при патриархе Антиохийском, с 1946), Женеве (при *Всемирном совете церквей*, с 1962), Праге (при *Христианской мирной конференции*, с 1963), в Нью-Йорке (с 1970). При представительствах имеются храмы, прихожанами к-рых являются местные жители.

ПРЕДСТОЯТЕЛЬ — 1) епископ или священник, совершающий таинство *евхаристии*; 2) одно из наименований главы поместной, автокефальной церкви.

ПРЕЛАТ (лат. *praelatus* — предпочтенный, поставленный над кем-либо) — в катол. и англик. церквах — звание, присваиваемое высшим духовным лицам.

ПРЕМИЛЛЕНАРИЗМ — см. *Домысячелетний приход Христа*.

ПРЕОБРАЖЕНИЕ — праздник правосл. церкви, относимый к числу *дванадцатых праздников*. Отмечается 6 (19) авг. Установлен в честь преображения *Иисуса Христа*, о к-ром повествуется в Евангелии от Луки. По еванг. сказанию, однажды, когда Иисус мо-

лился на горе со своими учениками, лицо его преобразилось, одежда сделалась белой и из облака раздался голос божий: "Сей есть Сын Мой Возлюбленный; Его слушайте" (Лк. 9:35). Праздник П. был установлен в 4 в. На Руси он появился вместе с христ-вом и был приурочен к старинному земледельч. празднику, с к-рого начиналась уборка яблок в садах. Отсюда сложившееся в народе др. название праздника — *яблочный спас*. Церковь освятила бытовавший обычай не есть яблок до их созревания, связав сбор урожая со временем праздника П. Т. обр. церк. праздничная дата вошла в народный календарь.

ПРЕОБРАЖЕНСКОЕ КЛАДБИЩЕ — основанное в Москве в 1771 для погребения старообрядцев-беспоповцев, умерших во время чумы, оно стало центром старообрядческой (беспоповской) общины *федосеевского толка*. От вступающих в общину, состоявшую из крестьян, работников мануфактур, ремесленников и мещан, требовался отказ от брака. Позднее руководство в ней захватили бурж. элементы, торговцы (напр., купец и промышленник Е. Ф. Гучков), что повлекло за собой изменение в отношении к браку. В 1847 царское правительство подчинило П. к. попечит. совету "императорского человеколюбивого об-ва", а верующих попыталось обратить в единоверие. На П. к. была открыта единоверч. церковь и единоверч. монастырь. Однако уничтожить общину не удалось. В наст. вр. община на П. к. осуществляет руководство общинами *федосеевского толка* в стране.

ПРЕОСВЯЩЕНИЕ — в правосл. церкви форма офиц. обращения к *епископам*: "Ваше преосвященство".

ПРЕСВІТЕР (греч. *presbýteros* — старец, старейшина) — священ-

нослужитель средней (второй) степени христ. церк. иерархии. Это наименование употребляется наряду со "священник", "иерей". Уже в 1 в. в христ. общинах выделяются старейшины-пресвитеры, к-рые ведали орг.-хозяйств. вопросами, выбирались верующими и возводились в должность *апостолами* через обряд рукоположения. Они же назывались *епископами*, т. е. надзирателями. Во 2 в. постепенно должности "пресвитер" и "епископ" разделяются. П. становится священнослужителем, зависимым от епископа, получающим через него право совершать церковные службы и таинства, за исключением таинства, к-рое совершается епископом, проповедовать. В свою очередь в его ведении находятся церковнослужители, приписанные к тому или иному храму. В сан П. может быть рукоположен только *диакон*. На Руси с 10 в. П. в осн. были выходцами из Византии. По мере появления церк. учебных заведений растет кол-во русских священников. Церк. иерархия была постоянно озабочена низким уровнем подготовки священников, среди к-рых немало было малограмотных и даже совершенно неграмотных. На соборах, состоявшихся во Владимире (1274) и Москве (1551, 1667), отмечалось, что для кандидата в священники достаточно лишь "хорошо знать грамоту". Тогда же было постановлено, что епископы обязаны учинять "обыск", или испытание, кандидату на священническое место в присутствии духовенства и мирян. Возраст для посвящения в пресвитерский сан еще в 4 в. был определен — 30 лет. Однако на практике это правило часто нарушалось. В 1885 *Святейший синод* разрешил посвящать в П. лиц, не прошедших предварительно низших должностей в клире. Речь шла, как правило, об окончивших курс духовной академии или семинарии или даже о светских лицах, доказавших перед архиереем достаточность

своих богословских познаний. В протестантизме П. — руководитель общины, избираемый, как и *пастор*, из состава мирян.

ПРЕСВИТЕРИА́НЕ (от греч. *presbyteros* — старший, старейший) — последователи прот. церквей кальвинистской ориентации, возникших в период Реформации в Шотландии и Англии во 2-й пол. 16 в. П. отвергали жесткую церк. централизацию и епископат, боролись против католицизма, пользовавшегося в Шотландии в правлении Марии Стюарт гос. поддержкой, и против *англиканизма* — за компромисс с католицизмом. Однако они не разделяли религ. и полит. радикализма конгрегационалистов-индепендентов и составляли умеренное крыло *пуританизма*. Обладая на первом этапе Английской революции (1640—1648) большинством в парламенте и будучи фактически правящей партией, П. стремились сохранить монархию и превратить пресвитерианство в гос. религию, в связи с чем выступали за признание разработанного ими *Вестминстерского исповедания* символом веры всех англ. протестантов. Вероучение П. в значит. мере следует доктрине неискоренимой греховности человека, поэтому его спасение выступает как ничем не заслуженная и предопределенная божья благодать. Ограниченность человека проявляется также в его неспособности постичь Бога через творение, т. е. реальный мир, поэтому исключит. значение обрстает божеств. откровение, выраженное через Иисуса Христа и Писание. Своей доктриной и организационными принципами пресвитерианство близко реформатству. Культ и обрядность П. предельно просты. Католич. и англикан. прелатство заменено системой пресвитерства с резко ослабленными административными функциями и централизацией. В конгрегациях действует церк. демократия, выражающаяся в выборности пресвите-

ров и проповедников, к-рые составляют консисторию общины. На более высоком уровне (от округа до деноминации) доктринальные и еkkлезиастические вопросы рассматриваются пресвитериями, синодами и ассамблеями. Кроме Великобритании пресвитерианские церкви существуют в континентальной Европе и гл. обр. в бывших англ. колониях, прежде всего в США. Наиболее влиятельные пресвитерианские церкви: *Церковь Шотландии* (с 1592 является государственной), пресвитерианская церковь Англии, пресвитерианская церковь в Ирландии (Северной), пресвитерианская церковь в США, объединенная пресвитерианская церковь Сев. Америки. Многие пресвитерианские церкви входят во *Всемирный альянс реформатских церквей*.

ПРЕСТОЛ — гл. принадлежность правосл. храма, четырехугольный стол, закрытый покрывалом, стоящий посредине *алтаря*. На П. помещают антиминс, евангелие, один или несколько напрестольных крестов, дарохранительницу. Возле П. совершается причащение, проводятся богослужения. П. правосл. храмов освящаются в честь к.-л. святого или события, отчего храм получает свое название. Часто в одном храме бывает несколько П. в отдельных *приделах*, освященных в честь разных святых, но весь храм называется по главному, центральному П.

ПРЕСТОЛЬНЫЕ ПРАЗДНИКИ — праздники, установленные в память о различн. событиях св. истории, Богородице, святых, в честь к-рых воздвигнут храм или его *придел*. На Руси П. п. складываются после офиц. введения христ-ва, когда начинается строительство христ. храмов. Этим храмам часто присваивалось имя к.-л. святого, объявляемого покровителем верующих данного прихода. Установленный в честь его праздник считался храмовым, или престольным. Он пользовался

особой популярностью среди жителей данной местности, к-рые верили, что их святому покровителю, более чем кому бы то ни было из небожителей, известны их заботы и нужды. Обычно П. п. отмечались особенно торжественно, праздновались по неск. дней кряду.

ПРЕСУЩЕСТВЛЕНИЕ — см. *Евхаристия*.

ПРИДЕЛ — особый *алтарь* в правосл. храме, обращенный, как и гл. алтарь, к востоку, располагается впереди или позади гл. алтаря. П. существует для того, чтобы в один день совершать несколько *литургий* (по числу П.).

ПРИЗВАНИЕ — профессиональная способность или склонность, к-рую протестантизм трактует как проявление божьей *благодати* и реализация к-рой является христ. долгом. Формальным источником такого толкования был призыв ап. Павла каждому оставаться "в том звании, в котором призван" (1 Кор. 7:20; в Вульгате "in vocatione sua"). В протестантизме это положение трактуется как необходимость обрести профессию и быть лояльным ей, ибо она есть не что иное, как повеление свыше. В этой связи лютеранство и кальвинизм активно использовали то, что термин "П." произведен от слова "призыв": ср. нем. Ruf -- Beruf; лат. vocatus (зов, призыв) лежит в основе англ. vocation (профессия) и аналогичных терминов в итал., франц. и др. языках. Согласно принципам прот. этики, профессиональное мастерство, трудолюбие, экономич. эффективность -- суть важнейшие свидетельства богоизбранности, в то время как отсутствие профессии и лень -- греховны. Невезение в делах объясняется отсутствием П. (обделенностью благодатью) или тем, что человек не услышал "призыва" (ошибся в профессии или деловом расчете).

ПРИМАС (лат. primas -- первенствующий) -- в катол. и англикан.

церквах титул глав церквей, напр., *архиепископ Кентерберийский* — П. англикан. церкви Великобритании.

ПРИО́Р (лат. — первый, важнейший, старший) — 1) настоятель небольшого мужского катол. монастыря; 2) должностное лицо в *монашеских орденах*, рангом ниже великого магистра.

ПРИТВО́Р — западная часть христ. храма, отделенная от средней его части глухой стеной. В П. могли входить не только "истинно верующие", но и иноверцы и еретики. В день *Пасхи* в П. миряне приносят для освящения куличи, яйца, сыр и т. п.

ПРИХО́Д — низшая (начальная) церковно-адм. единица в правосл. и нек-рых др. христ. церквах; община верующих (состоящая из клира и мирян), объединенных при храме. П. является частью *епархии*, находится под управлением епархиального *архиерея* и руководится священником-*настоятелем*. Приходская община образуется по добровольному согласию не менее чем 20 верующими и регистрируется в органах юстиции в установленном законом порядке. Органами управления П. являются приходское собрание и приходской совет.

ПРИХОДСКО́Е СОБРА́НИЕ — орган приходского управления. Состоит из клириков и мирян, членов данного прихода, достигших 18 лет, не состоящих под церковным и гражданским судом. Председателем П. с. избирается *настоятель храма*, к-рый созывает его регулярно, не реже одного раза в полгода, для рассмотрения и принятия решений по организационным, финансово-хозяйств. и иным вопросам жизнедеятельности *прихода*.

ПРИХОДСКО́Й СОВЕ́Т — орган приходского управления, испол-

нительный орган *Приходского собрания*, избираемый из числа его членов (как клириков, так и мирян) сроком на три года и подотчетный ему. В период между заседаниями Приходского собрания П. с. осуществляет решения Приходского собрания по организационным, финансово-хозяйств. и иным вопросам жизнедеятельности *прихода*.

ПРИХОЖА́НЕ — члены приходской общины (*прихода*), регулярно посещающие храм, участвующие в богослужении, соблюдающие церк. предписания и материально поддерживающие культовое здание и *причт*.

ПРИЧАЩЕ́НИЕ — см. *Евхаристия*.

ПРИЧЕ́ТНИК — церковнослужитель; общее название членов церк. *причта* (кроме священников и диаконов): чтецов, дьячков, псаломщиков и др. Обязанностью П. было чтение из богослужебных книг, пение на клиросе и вообще участие во всех богослужениях.

ПРИЧТ — в христ. церквах — священно- и церковнослужители к.-л. храма.

"ПРОБУДИТЕСЬ!" ("Awake!") — информац.-пропаганд. журнал *свидетелей Иеговы*. Основан *Рутерфордом* в 20-х гг. 20 в. и сначала выходил под названием "Золотой век", в 1937 переименован в "Вестник утешения", с 1947 — "Пробудись!", с 1985 — "Пробудитесь!". В наст. вр. журнал выходит на 54 языках, причем на многих из них — дважды в месяц. Его тираж 11 млн экз. В "П.!" популяризируется вероучение *свидетелей Иеговы*, а также дается религ. истолкование разл. событиям, происходящим в мире.

ПРОВИДЕНЦИАЛИ́ЗМ (лат. providentia — провидение) — религ. интерпретация истории как осуществления божеств. плана,

промысла божия, спасительно направляющего ее на достижение царства божия и недоступного человеч. пониманию ("пути Господни неисповедимы"). П. неразрывно связан с телеологией, фатализмом и эсхатологией. Прот. вариант П., основанный на "Граде божием" *Августина*, разработан *Лютером* в его полемич. соч. "О рабстве воли", направленном против *Эразма Роттердамского*. Особое развитие и влияние прот. П. получает в *кальвинизме*, в к-ром провидение неотъемлемо от *предопределения*, согласно принципу "Бог работает через человека". П. в том или ином виде присутствует сегодня во всех прот. концепциях истории — как ортодоксальных (У. Фитч, М. Микс, М. Марти и др.), так и модернистских (теология надежды Ю. Мольтмана, теология утопии Г. Ваханяна, экзистенциальная "теология" П. Тиллиха, пессимистич. эсхатологизм Р. Нибура и т. д.). Осн. чертой совр. прот. П. является постоянно возобновляемая попытка примирить фатализм с допущением человеч. свободы и инициативы в социально-исторической сфере.

ПРОВИНЦИАЛ — назначаемый главой религ. ордена или избираемый *капитулом* (обычно на 3—6 лет) управляющий всеми его делами на определенной территории (*провинции*). Должность П. появляется вместе с расширением деятельности монашеских орденов. П. занимается вопросами соблюдения дисциплины и устава ордена, управлением его собственностью.

ПРОВИНЦИЯ — название единицы адм. деления, унаследованное катол. церковью от устройства Римской империи, где группа диоцезов на определенной территории составляла объединение, называемое П.

ПРОКІМЕН (греч. — предлагаемый вперед) — *псалмы*, к-рые

чтец или *диакон* произносит перед чтением *апостола*, *евангелий* и *паримий*, а хор вторит ему.

ПРОКОПОВИЧ Феофан (Элеазар) (1681—1736) — рус. церк. и политич. деятель, писатель, историк, один из образованнейших людей своего времени. Получил "западное" образование: учился в *Киево-Могилянской академии*, в Польше и Риме. С 1711 — ректор *Киево-Могилянской академии*. В 1716 переехал в Петербург, стал верным помощником Петра I в проведении церк. реформы. С 1718 — епископ псковский, с 1724 — архиепископ новгородский. С 1721 — вице-президент синода. П. принимал активное участие в создании российской Академии наук. В своих политико-филос. трактатах — "Слово о власти и чести царской" (1718), "Правда воли монаршей" (1722) и др. — обосновывал необходимость установления в России просвещенного абсолютизма. Перу П. принадлежит "История императора Петра Великого от рождения его до Полтавской баталии" (ок. 1713), в к-рой показана борьба Петра I с оппозиц. силами и мас. выступлениями. П. оставил после себя многочисл. прозаич. и стихотв. произведения, историч. драму "Владимир" (1705), трактат о поэтич. искусстве и мн. др.

ПРОПОВЕДНИКИ — лица, произносящие *проповедь*. Первоначально прот. П. выполняли функции миссионеров по обращению в протестантизм лиц, принадлежащих к др. направлениям христ-ва. В наст. вр. в качестве прот. П. обычно выступают священнослужители, но допускается и даже рекомендуется использование в роли П. наиболее благочестивых, влиятельных и подготовленных мирян. В нек-рых прот. течениях П. возглавляет общину (напр., у *адвентистов седьмого дня*). В США наиболее талантливые прот. П., проводящие свои

проповеди по телевидению, пользуются большой известностью и авторитетом наравне с киноактерами, "звездами" эстрады и видными политическими деятелями.

ПРОПОВЕДЬ — жанр религ. пропаганды, публичная речь священнослужителя (*проповедника*) в храме, обращенная к прихожанам и содержащая разъяснение положений вероучения, комментариев к Свящ. писанию, рекомендации к соответствующему поведению и действиям. В отличие от молитвы П. строится не по фиксированной схеме и тексту, а достаточно свободно. П. могут быть гимнические, панегирические, назидательные, апологетические и пр. Через П. осуществляется религ. влияние на верующих во внерелиг. сферах их жизни — экономич., социальной, политич. и т. д. Специфич. особенностью религ. П. является воздействие не столько на разум, сколько на эмоции, подсознание, инстинкты, т. е. внелогическое убеждение. В протестантизме П. — центральный момент богослужения, в то время как прочие его составляющие (пение, молитва, символич. жесты) призваны лишь сопровождать и усиливать действие П. В совр. прот. конфессиях ныне активно используется телевизионная П., а в ее содержании все большее место занимает миротворч., экологич. и социально-нравственная проблематика.

"ПРОРОКИ ИЗ ЦВИККАУ" — прозвище, данное Лютером появившимся в Виттенберге в дек. 1521 суконщикам из Цвиккау Н. Шторху, Т. Дрехзелю и бывш. виттенберг. студенту М. Томэ. В Цвиккау Шторх, славившийся своими видениями, в спиритуал-таборитском (см. *Табориты*) духе влиял на Т. Мюнцера. Изгнанные из Цвиккау, "П. из Ц." прибыли в охваченный религ. подъемом Виттенберг. Ссылаясь на видения и беседы с Богом, "П.

из Ц." выступили против крещения детей, возвещали гибель безбожников и народение нового святого рода людей, осуждали науку, чем вызвали вспышку фанатизма у местных жителей. А. Карлштадт признал и одобрил "П. из Ц.", на Ф. Меланхтона они произвели сильное впечатление. В отсутствие Лютера никакого опоры им дано не было. Вернувшись в Виттенберг, Лютер умерил обществ. возбуждение, опроверг "П. из Ц." в беседах и проповедях и добился их высылки. Впоследствии Шторх участвовал в подготовке Крестьянской войны в Тюрингии.

ПРОРОЧЕСТВО РЕЛИГИОЗНОЕ — предсказание будущего, совершаемое пророчествующим якобы по внушению сверхъестеств. сил. В протестантизме наиболее характерно для пятидесятников. Молящийся в состоянии эйфории, экзальтации, транса и др. аналогич. переживаний под впечатлением к.-л. "видения" (галлюцинации) начинает выкрикивать отдельные слова, отрывистые предложения, к-рые и расцениваются присутствующими в качестве проявления божьей воли. Затем они "толкуются" специальными людьми — "истолкователями", реже — самими священнослужителями. Пророчества играют исключит. большую роль в религ. жизни прот. церквей и сект, поскольку рассматриваются руководителями и рядовыми верующими как непосредственные указания Бога о том, что их ждет и что они должны делать в ближайшем будущем. Анализ пророчеств показывает, что в них обычно доминируют идеи о конце света, тысячелетнем царстве Христа и вечной жизни. Естественно, что разл. рода ужасы, связанные с "гибелью этого мира" и передающиеся от лица самого Бога, производят на верующих огромное впечатление, порождают у них страх и неуверенность в своем бытии. Отсюда горячие молитвы

и слезы. Пророчества свойственны всем направлениям христ-ва, но особенно популярны они у *харизматиков* и в движениях *ривай-велизма*.

"ПРОСВЕТИТЕЛЬ" — сборник трудов *Иосифа Волоцкого*, написанных в 1493—1515 и направленных против *новгородско-московской ереси*. Состоит из "Сказания о появившейся ереси новгородских еретиков" и 16 "Слов на ересь новгородских еретиков". Свое название получил уже после смерти автора. Впервые издан Казанской дух. академией в 1855.

ПРОСКОМІДІЯ (греч.) — первая часть христ. *литургии*, на к-рой совершается приготовление хлеба и вина и чудесное их пресуществление (преобразование) в тело и кровь Иисуса Христа для *таинства евхаристии (причащения)*. Во время П. священник вырезает из одной служебной *просфоры* (всего их используется 5) т. н. *агнца* (остаток просфоры называется *антидором*), к-рого крестообразно разрезает, осуществляя тем самым символич. жертвоприношение.

ПРОСФОРА́, просвира (греч. приношение) — в православии — небольшая круглая булочка, выпекаемая из пшеничного кислого теста; на верхней корочке вытеснено изображение четырехконечного креста и буквы IC, XC, NI, KA. Используется для причащения. Название произошло от обычая, принятого в первые века существования христ-ва, приносить в храм хлеб и вино для евхаристии и на "вечери любви", устраивавшиеся после богослужения.

ПРОТЕСТАНТИ́ЗМ — одно из трех, наряду с *католицизмом* и *православием*, гл. направлений *христианства*, представляющее собой совокупность многочисл. и самостоят. церквей и сект, свя-

занных своим происхождением с *Реформацией* — широким антикатолич. движением 16 в. в Европе. В 1526 Шпейерский рейхстаг по требованию нем. князей-лютеран принял постановление о праве каждого нем. князя выбирать религию для себя и своих подданных. Однако 2-й Шпейерский рейхстаг 1529 отменил это постановление. В ответ от 5 князей и ряда имперских городов последовал протест, от чего и происходит термин "П". П. разделяет общехрист. представления о бытии Бога, его триединстве, о бессмертии души, рае и аде (отвергая католич. *чистилище*), об откровении и пр. Вместе с тем П. выдвинул 3 новых принципа: спасение личной верой, священство всех верующих, исключит. авторитет Библии. Согласно учению П., первородный грех извратил природу человека, лишил его способности к добру, поэтому он может добиться спасения не с помощью добрых дел, таинств и аскетизма, а только благодаря личной вере в искупит. жертву Христа. Каждый христианин, будучи избранным и крещенным, получает "посвящение" на общение с Богом, право проповедовать и совершать богослужение без посредников (церковь, духовенство). Так, в П. снимается догматич. различие между священником и мирянином, упраздняется церк. иерархия. Служитель культа в П. лишен права, напр., исповедовать и отпускать грехи, он подотчетен общине. В П. отсутствует *целибат*. Произошли изменения и в культе. П. упразднил мн. таинства, оставив лишь крещение и причащение, отверг учение о благодати. Была отвергнута молитва за умерших, поклонение святым и многочисл. праздники в их честь, почитание мощей и икон. Молитв. дома были освобождены от пышного убранства, от алтарей, икон, статуй, сняты колокола. Обмирщая церковь, П. отказался от монастырей и *монашества*. Богослужение в П. предельно упрощено и сведено к проповеди, молитве

и пению псалмов и гимнов на родном языке. Библия провозглашена единств. источником вероучения, а свящ. предание отвергнуто. Библия была переведена на нац. языки, ее изучение и толкование стало первейшей обязанностью каждого верующего. Принцип всеобщего священства заложил основу демократич. устройства общин (равенство мирян и духовенства, выборность, отчетность и др.). Первонач. формами П. были: *лютеранство*, *цвинглианство* и *кальвинизм*, *унитариянство* и *социнианство*, *анабаптизм* и *меннонитство*, *англиканство*. В дальнейшем возникает ряд течений, известных как "поздний П.": *баптисты*, *методисты*, *квакеры*, *адвентисты*, свидетели Иеговы, *мормоны*, или "Святые последних дней", *Армия спасения*, *Христианская наука*, *пятидесятники* и др. Формирование большинства этих течений проходило под знаком "религ. возрождения" (см. *Ривайвализм*), возврата к идеалам раннего христ-ва и Реформации. В наст. вр. П. получил наибольшее распространение в Скандинавских странах, США, ФРГ, Великобритании, Нидерландах, Канаде, Швейцарии. Мир. центр П. — США, где обосновались штаб-квартиры баптистов, адвентистов, иеговистов и др. Для совр. П. характерно стремление к интеграции, к-рое нашло выражение в создании в 1948 *Всемирн. совета церквей*. Теология П., являясь разновидностью христ. идеологии, прошла ряд этапов в своем развитии. Это ортодокс. теология 16 в. (М. Лютер, Ж. Кальвин), неопротест., или либеральная, теология 18—19 вв. (Ф. Шлейермахер, Э. Трёльч, А. Гарнак), "теология кризиса", или диалектическая теология, появившаяся после первой мир. войны (К. Барт, П. Тиллих, Р. Бультман), радикальная, или "новая", теология, распространившаяся после второй мир. войны (Д. Бонхеффер и др.).

ПРОТЕСТАНТИЗМ В РОССИИ, В СССР И В РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ. В 14 в. в России среди городского населения возникают антифеодальные "еретические" ("реформационные" в широком смысле этого термина) движения. В 17 в. развитие товарно-денежных отношений вызывает появление в крестьянской среде первых сектантских общин. В отличие от западных "еретических" движений российское сектантство не смогло стать широким крестьянским движением, формой революц. оппозиции крепостничеству. Его осн. формами были: христововерие (хлысты, "люди божий"), впоследствии выделившееся скопчество, духоборы, молокане, субботники, обычно представленные разл. группировками. Все они решительно отвергали правосл. церковь, внешнее благочестие в пользу внутренней веры ("Бог не в бревнах, а в ребрах"), выражали гуманистич. идеалы ("человек есть дивное создание божие"), стремились создать самоуправляющиеся общины как прообразы царствия божьего. Первым прот. объединением в России стала возникшая в Голландии в 16 в. секта *меннонитов*, или "мирных анабаптистов". Их проповедь отличали идеи смирения и покорности, отказа от насилия и войн, впоследствии четко закрепившиеся в вероисповедальном требовании отказа от воинской повинности и применения оружия. Доктрина эта навлекла на меннонитов жестокие гонения, и начиная с 40-х гг. они стали массово переселяться в Сев. Германию и Польшу. В 1763 Екатерина II обнародовала манифест "О дозволении всем иностранцам, в Россию въезжающим, поселиться в которых губерниях они желают". Меннониты, испытывавшие все большие гонения в Германии, живо откликнулись на него и с 1789 стали переселяться на юг Украины и в Поволжье. Как правило, их общины добивались экономич. процветания, и в 1914 в России насчитывалось св. 80

тыс. меннонитов, владевших 800 тыс. десятин земли. Меннониты вели замкнутый образ жизни, не занимались миссионерством. Эта традиция лишь усилилась в обстановке иноязычного окружения, и заметного воздействия на религ. ситуацию в России меннониты не оказали. Со вт. пол. 19 в. в Россию из Германии стали проникать и активно действовать профессиональные бапт. миссионеры. В результате число последователей баптизма стало быстро расти на юге Украины, на Кавказе и в Поволжье, т. е. в регионах, где товарно-денежные отношения прогрессировали наиболее быстро. В 1884 создается Русский баптистский союз под руководством нем. миссионера Г. Виллера, к-рого в 1885 сменил Дей *Мазаев*, преуспевающий миллионер-овцевод. Несколько позже под влиянием проповедей англ. лорда Редстока среди петербургской знати стало распространяться учение *евангельских христиан* (редстокисты, пашковцы), родственное баптистскому. В 1876 они создали Общество поощрения духовно-нравственного чтения, наладившее выпуск евангелич. лит-ры. Одновременно в Таврической губ. появились *адвентисты*. При всем несходстве между собой эти течения представляли новый тип религ. орг-ций — сложившиеся буржуазно-прот. церкви с профессионально отлаженной системой миссионерства. В первую очередь они стали быстро обретать влияние среди последователей старого рус. сектантства, в осн. утратившего социальную почву после отмены крепостного права и в значит. мере оставшегося рыхлым образованием. В области вероисповедной для верующих это означало принятие четкой, в деталях разработанной догматики, в сфере моральной — отказ от концепции "самоспасаемости" грешника в пользу доктрины предопределения, в культе — принятие строгой обрядности и орг-ции церк. типа. В 20-е гг. 20 в. прот. секты попол-

нились христианами веры евангельской (*пятидесятниками*), родственными с баптизмом, а после воссоединения в кон. 30 — нач. 40-х гг. Зап. Украины, Белоруссии и Молдавии — *свидетелями Иеговы*. Все они образовали мощный конгломерат прот. сект, постепенно ставших играть значит. роль на отечественной почве. По весьма приблизительным данным, в 1914 в России насчитывалось ок. 1 млн сектантов, среди к-рых протестанты составляли не более одной четверти. К кон. 80-х гг. картина радикально изменилась. Заметно убывали, а иные почти сошли на нет формы старого рус. сектантства. В то же время оживилась деятельность прот. деноминаций, к тому же пользующихся поддержкой своих зарубежных центров. Этому немало способствовало их организационное укрепление. В 1944—1945 баптисты и евангельские христиане объединились в союз евангельских христиан — баптистов (ЕХБ). В 1945 к ним присоединилась часть пятидесятников, а в 1963 т. н. братские меннониты. В нач. 60-х гг. от ЕХБ отделились т. н. "инициативники", к-рые стали действовать нелегально. В нач. 90-х гг. в РФ наблюдается возрождение и рост активности старых прот. конфессий и появление большого кол-ва новых. Среди них несколько лютеранских церквей. **Немецкая евангелическая лютеранская церковь** — наиб. крупная лютеранская церковь в России, объединяет 346 приходов, входит во Всемирный Совет лютеранских церквей (штаб-квартира в Швеции). Во главе церкви стоит епископ. **Евангелическо-лютеранская церковь Ингрии на территории России**. В ходе Северной войны Россия отвоевала у Швеции Ингерманландию, или Ингрию. В 1703 Петр I заложил здесь новую столицу — Санкт-Петербург. Ингрию населяли финноязычные племена, исповедовавшие лютеранство. С 1641 Ингерманландскую церковь возглавлял епископ. В годы

Советской власти Лютеранская церковь Ингрии была уничтожена. Лишь в 70-е гг. началось возрождение ее приходов. Их работе помогали эстонские пасторы. В 1990 Эстонское церковное собрание создало Ингерманландское пробство, оно насчитывает 16 приходов (11 в Ингрии и 5 в Карелии), объединяющих ок. 9 тыс. верующих с 5 пасторами и 10 диаконами. В 1992 Ингерманландское пробство стало самостоятельным. На 1 янв. 1993 в России зарегистрировано 20 общин приверженцев Лютеранской церкви Ингрии. Канцелярия церкви находится в Санкт-Петербурге. Церковь Ингрии входит во Всемирный Совет лютеранских церквей.

Едаяая евангелическо-лютеранская церковь Россия. Организационно была оформлена в 1711. В 20-е гг. 20 в. была разгромлена. Возрождение церкви произошло в 1991, когда в Санкт-Петербургском соборе св. Екатерины церковь получила своего главу — суперинтенданта. На 1 янв. 1993 в России зарегистрировано 28 общин приверженцев этой церкви. В 1991 Минюстом России зарегистрирован **Союз евангелическо-реформатских церквей России** (реформаты, пресвитериане, конгрегационалисты). Руководство осуществляется синодом и епископальной консисторией во главе с епископом. Штаб-квартира в Твери. Быстро увеличивается в России и число т. н. харизматических церквей (греч. "харизма" — благодать, Дары Святого Духа). Наиб. влиятельные из них следующие: **Новоапостольская церковь**, проповедующая крещение Духом Святым (как пятидесятники) и скорое пришествие Иисуса Христа; особое внимание уделяет опекe детей и подросткам, помощи неимущим и инвалидам, издает журн. "Наша семья"; на 1 янв. 1993 в России зарегистрировано 22 общины и 2 управленческих центра церкви — Москва и Санкт-Петербург; **Московская церковь Христа** — прот. орг-ция,

зарегистрированная Минюстом России в 1992 и тесно сотрудничающая с Международной миссией "Голгофа" (США), откуда получает финансовую поддержку и проповедников, осуществляющих массовые евангелизационные мероприятия (на стадионах, в кино-концертных залах и т. п.); деятельность церкви распространяется на всю территорию бывшего СССР, на 1 янв. 1993 зарегистрировано свыше 300 общин приверженцев этой церкви; штаб-квартира находится в Москве; **Московская харизматическая христианская церковь "Роса"** (название "Роса" взято из Псалма 109, ст. 3: "Подобно росе рождение Твое", т. е. Иисуса Христа) проводит евангелизационные служения с участием всемирно известных проповедников из США, Канады, Скандинавии и др. стран; работает детская Библейская школа, проводятся семинары по изучению Библии для взрослых, распространяется христ. лит-ра; церковь имеет сестринские церкви на территории России (Владимир, Нижний Новгород, Тверь, Ярославль) и за рубежом, штаб-квартира находится в Москве. Активную миссионерскую деятельность в России с нач. 90-х гг. ведут также различные протестантские корейские церкви; возникло около десятка российско-корейских церквей многонациональных по составу (пресвитерианские, методистские, евангелические, евангельско-баптистские); штаб-квартиры находятся в Москве.

ПРОТЕСТАНТСКАЯ ЕПИСКОПАЛЬНАЯ ЦЕРКОВЬ — одна из крупных церквей в США, тождественна англиканской. В 1607 англ. переселенцы в Виргинию основали там первую англикан. церковь под юрисдикцией епископа Лондона. В течение последующих десятилетий англикан. конгрегации появились и в др. колониях Нового Света, гл. обр. благодаря миссион. деятельности Общества про-

паганды Евангелия за границей. После войны за независимость англикан. церковь в США обрела автономность по отношению к лондонскому епископату и стала именоваться П. е. ц. В 1789 в Филадельфии епископы США приняли новую конституцию церкви, утвердили каноны и исправленный текст молитвенника, установили систему выборов епископов и церк. администрации. Согласно принятой конституции, в П. е. ц. была значительно усилена роль мирян, к-рые, напр., стали принимать участие в выборах епископов. Высшим органом церк. власти была признана Ген. конвенция, заседающая раз в 3 года под руководством председательствующего епископа. Между заседаниями Ген. конвенции делами церкви ведают исполнит. совет, состоящий из епископов, низшего духовенства и мирян. П. е. ц. ведет активную миссионер. деятельность как в США, так и за их пределами. Ее координирует Общество внутренних и заграничных миссий. С 1867 духовенство П. е. ц. принимает участие в *Ламбетских конференциях*. Согласно офици. данным, численность действит. членов П. е. ц. составляет 3,5 млн человек.

ПРОТЕСТАНТСКАЯ ТЕОЛОГИЯ — религ.-теоретич. обоснование понятий и принципов прот. разновидности христ-ва. Осн. источниками П. т. являются идеи *Реформации*, к-рые в наст. вр. подвергаются обсуждению, особенно в рамках экуменич. дискуссии, а также взгляды представителей мировой светской философии (Лейбниц, Кант и др.). Филос. проблемы в протестантизме ставились и решались в контексте теологии. Осн. вехами прот. идеологии были: ортодокс. теология 16 в. (*Лютер, Кальвин*); либеральная теология 18—19 вв. (*Шлейермахер* и др.), диалектическая теология (*Барт, Нибур*) и прот. экзистенциализм (*Тиллих*) пер. пол. 20 в.;

новая теология, сложившаяся под влиянием идей *Бонхёффера* и др. (вт. пол. 20 в.). Филос.-теол. концепции протестантизма включаются в систему идеалистической философии непосредственно (религ.-филос. разновидности экзистенциализма, диалектич. теология) или через религ. философию (либеральная и фундаменталистская теология). П. т. вместе с тем ищет контакты с сциентистско-ориентированными филос. течениями Запада: позитивизмом (философией опыта, аналитич. философией), структурализмом. В прот. идеологии существуют две осн. теол. тенденции — оценка наследия протестантизма времен Реформации и оценка проблемы связи христ-ва с современностью: с одной стороны, адаптация христ-ва к совр. науке и культуре, с др. — отрицат. реакция на это приспособление. На П. т. 20 в. большое влияние оказала борьба модернистских и консервативных направлений в теологии. Своеобр. реакцией на богосл. модернизм была диалектич. теология, утверждающая религ. принципы через отрицание и противоречие; Тиллих, Бульман для обоснования и обновления христ. догматов обращаются к экзистенциал. философии, опираясь на идеи *Кьеркегора, Бубера, Хайдеггера*. Тиллих при помощи понятий "корреляция" и "кайрос" (процесс, его типы и движущие силы) представляет христ. теологию частью единого культурного комплекса. Бульман, опираясь на идеи экзистенц. герменевтики и демифологизации, приспособляет исследование библ. текстов к современности. В посл. десятилетия выдвигаются разл. концепции секулярного христ-ва (см. *Секулярная теология*) (*Кокс, Алтицер* и др.). Общепрот. принципы личного контакта верующих с Богом преломляются в теологию процесса (*Огден, Кобб*); сочетание модернистских идей с традиц. концепциями христ-ва

присуще *теологии надежды* (*Мольтман*). Этим направлениям противостоят идеи неоконсерват. христ-ва *морального большинства*. В П. т. представлены разл. конфессиональные положения и общие прот. доктрины, к-рые служат основой экуменич. теологич. дискуссии.

ПРОТЕСТАНТСКАЯ ФЕДЕРАЦИЯ ФРАНЦИИ — основная координирующая орг-ция страны, представляющая большинство франц. протестантов (ок. 700 тыс. верующих). Создана в 1913. П. ф. объединяет восемь прот. церквей и церк. объединений, основными из к-рых являются: реформатская церковь Франции, реформатская церковь Эльзаса и Лотарингии, независимые евангелические реформатские церкви Франции, евангелическая лютеранская церковь Франции, церковь Эльзаса и Лотарингии Аугсбургского исповедания, федерация евангелических баптистских церквей Франции, союз евангелической методистской церкви. В П. ф. также входят несколько десятков светских прот. об-в, движений и орг-ций. Согласно уставу П. ф. Ф., ее высшим органом является Ген. ассамблея, созываемая раз в пять лет. Текущая работа осуществляется под руководством председателя и ген. секретаря Советом федерации, состоящим из 30 представителей церквей и 10 представителей прот. орг-ций прихожан. В Совете имеются отделения и специализированные комиссии.

ПРОТЕСТАНТСКАЯ ЭТИКА — неформальная система норм и ценностей протестантизма, регламентирующих человеческие отношения и общественное поведение и являющихся основанием социально-этических оценок. В отличие от декалога и евангельских заповедей правила П. э. строго не фиксированы и не входят в канон. Они содержатся в учениях идеологов Реформации или выводимы из

них, отдельные правила включены в конкретные исповедания веры. Термин "П. э." и его эквиваленты ("кальвинистская мораль", "пуританская трудовая этика") не характерны для богосл. лексики — они обрели понятийную строгость гл. обр. в социологических и религиоведческих исследованиях. Тем не менее существует опред. корпус нравственных принципов, реальная общность к-рых в протестантизме определена тем, что они выражают существенное содержание реформированного христ-ва. Теоретическую базу П. э. составляет прот. понимание человека, конкретизированное в концепциях благодати, предопределения, призвания и т. п. Основанные на них принципы нравственности заметно расходились с христ. моралью средневековья. Прот. трактовка благодати представила жизненную судьбу и спасение человека заранее определенными немотивированным решением Бога, что автоматически отрицало автономию человеческой деятельности и значение для спасения "добрых дел" католицизма, среди к-рых главными были оказание поддержки церкви и выполнение ее предписаний. Согласно протестантизму, осн. симптомами избранности к спасению являются сила веры, продуктивность труда и деловой успех. Стремление верующего доказать себе и другим свою богоизбранность создало сильнейший стимул к предпринимательству и базу новых моральных норм и критериев. Деловая сметка и богатство стали богоугодны. Согласно Лютеру, получить меньшую прибыль при возможности получения большей — значит согрешить перед Богом. П. э. освятила труд и осудила праздность, практическим следствием чего в ряде стран было суровое законодательство против бродяг (т. е. гл. обр. экспроприированных крестьян), оказавшееся эффективным средством создания рынка дешевой рабочей силы. Трактовка

профессии как ответа на требование (призыв) Бога сделало обретение специальности и постоянное совершенствование в ней моральным долгом. Призрение нищих, рассматривавшееся в католицизме как одно из добрых дел, протестантизмом осуждалось — милосердие понималось прежде всего как предоставление возможности обучиться ремеслу и работать. Особой добродетелью считалась бережливость — расточительность или невыгодное капиталовложение были греховны. П. э. регламентировала весь образ жизни: ее требования относились к производственной и социальной (законопослушание) дисциплине и качеству труда; она осуждала пьянство и разврат, требовала крепить семью, приобщать детей к труду и обучать читать и понимать Библию; истинный христианин обязан быть опрятным в быту, аккуратным и прилежным в труде, честным в выполнении обязательств и знать, что лучший способ угождения Богу — получать возможно большую прибыль. Принципы П. э. служили основанием и аргументами социальной критики, к-рая имела антифеодальную направленность. Осуждение лености относилось и к людям, живущим лишь рентой, и к ростовщикам, но не распространилось на живущих за счет банковского процента. Грамотность была угодна Богу (в ряде пуританских колоний Америки в 17 в. были приняты законы об обязательном начальном образовании), но, поскольку главным ее назначением было освоение Писания, протестантизм выступал против секуляризации школы. Антипросветительский характер П. э. проявился и в осуждении театра, живописи, светской литературы, развлечений как непродуктивной траты времени и средств, однако эти виды деятельности были нравственно оправданы, если становились источником дохода. Западное обще-

ствоведение 19 в. обратило внимание на социальный смысл П. э., но оценивало ее односторонне и часто абсолютизировало ее роль в становлении бурж. об-ва (У. Коббет, Дж. Тониоло и др.). Кульминацией такого подхода явились в нач. 20 в. исследование "Протестантская этика и дух капитализма" и др. работы М. Вебера. Социально-этические идеи протестантизма явились духовным выражением новой тенденции обществ. развития и в таком качестве действительно сыграли важную (но не решающую) роль в упрочении этих тенденций, в их идейном оправдании, в формировании дисциплины и культуры труда. Одновременно они отразили психологию и надежды широких слоев тружеников и в исторически ограниченной форме воплотили общечеловеческие ценности: высокий социальный статус и достоинство труда, уважительное отношение к любому виду полезной людям деятельности, необходимость профессионального совершенствования, честность и обязательность в человеческих отношениях и др. В контексте религ. мировоззрения эти компоненты фрагментарны, расплывчаты. В 20 в. усиливается чисто идеологическое использование П. э. Совр. фундаменталисты, спекулируя на традиционных прот. идеях трудолюбия, справедливости, бережливости, критикуют социальные программы помощи низам за счет налогоплательщиков как несправедливые в отношении к работающим, защищают патриархальные ценности (безраздельную власть отца в семье, неравноправие женщин и пр.), представляют безработицу и бедность следствием лености и нежелания обрести профессию или хорошо трудиться.

ПРОТОДИАКОН (греч. — первый служитель) — первый или гл. диакон в епархии, обычно при ка-

федеральном соборе. Звание П. может присваиваться и в кач-ве церк. награды.

ПРОТОИЕРЕЙ (от греч. *protos* — первый и *hieréus* — жрец) — священнослужитель средней (второй) степени христ. церк. иерархии, выполняющий обязанности старшего священника (настоятеля) храма. Звание П. зачастую жалуются священнику как церк. награда.

ПРОТОПОП — старое название *протоиерея*, исполнявшего должность *настоятеля храма*. Вышло из употребления в нач. 20 в.

ПРОТОПРЕСВІТЕР (греч. — старший священник) — высшее звание белого духовенства в правосл. церквях, даваемое в кач-ве церк. награды за выслугу лет и заслуги перед церковью. В Рус. правосл. церкви до Окт. 1917 было 4 П.: Большого придворного собора в Санкт-Петербурге (заведовал придворным духовенством); военного и морского духовенства; *настоятели* Успенского и Архангельского соборов в Московском Кремле. В наст. вр. это звание присваивается, как правило, *настоятелям кафедральных соборов* и городских церквей и в кач-ве церк. награды.

ПРОХА́НОВ Иван Степанович (1869—1935) — религ. и полит. деятель, руководитель (1908—1928) Всероссийского союза евангельских христиан. Богосл. образование получил в Англии. По своим полит. убеждениям был близок партии кадетов, имел тесные личные связи с руководящими деятелями англ. и амер. баптизма. В 1905 П. — член Центрального бюро "Союза свободы, правды и миролюбия", выступившего против революц. движения, за конституционную монархию. Реализацию своей социальной программы связывал с "религ. реформацией в России", горячо поддерживал столыпинскую реформу. В марте

1917 создал христианско-демократич. партию "*Воскресение*". Окт. революцию встретил враждебно, считал, что социалистич. преобразования невозможны без фундамента — "евангелия и учения Христа", без "революции духа". В 1923 выступил сторонником обновления религ. жизни евангельских христиан, стремился приспособить свою соц.-религ. программу к условиям социалистич. строительства. В 1926 выдвинул проект создания евангельско-христ. "города Солнца" на Алтае, к-рый согласились финансировать бапт. орг-ции США. Социальные утопии П. были прерваны коллективизацией сельского хозяйства. В 1928 выехал из СССР.

ПРЫГУНЫ́, духовные христиане-прыгуны́, молокане-максимисты — одна из экстатических и эсхатологических сект в молоканстве (см. *Молокане*). Возникла в 40-х гг. 19 в. Основатель ее — Максим Рудометкин, крестьянин из Тамбовской губ. (Отсюда название "молокане-максимисты".) Молитв. собрания П. отличались особой экзальтацией, верующие неистово прыгали, добиваясь схождения "Святого Духа". Особое распространение П. получили в Закавказье. Борьба рядовых П. со своими руководителями, столкновения с царскими властями привели к росту эмиграц. настроений. В 1901—1911 свыше 3500 П. выехало в Калифорнию. В наст. вр. небольшие группы П. имеются в Азербайджане и Армении.

ПСАЛМО́ДИЯ — распевно-речитативное чтение Библии, заимствованное христианами из древнеевр. богослужения.

ПСАЛМЫ́ — молитвенные песнопения, исполнявшиеся в Иерусалимском храме Яхве при различных обрядовых церемониях. Среди П. выделяются те, к-рые исполнялись при возведении на престол

царя и во время ежегодного ритуала "воцарения Яхве", а также коллект. и индивид. молитвы и покаянные гимны, стихотворения историч. содержания.

ПСАЛОМЩИК — церковнослужитель в правосл. церкви, в обязанности к-рого входит чтение Свящ. писания и пение на клиросе, церк. делопроизводство. Это наименование введено в 1885 как общее для всех *причетников*.

ПСАЛТІРЬ (от греч. psalterion — название музыкального инструмента) — сборник *псалмов*, входящий в *Ветхий завет*. В традиционный (масоретский) текст Ветхого завета входят 150 псалмов, разбитые на 5 книг; в Септуагинте — 151 псалом. Нумерация псалмов, а также и тексты нек-рых из них в масоретском тексте и в Септуагинте не совпадают. В своем нынешнем виде П. возник, по-видимому, не раньше кон. 5 — нач. 4 в. до н. э., хотя отдельные псалмы гораздо более раннего происхождения. Большинство псалмов в П. — авторские; среди авторов упоминаются царь Давид (многие псалмы соотнесены с фактами его биографии), Соломон, Асаф и Эман — сыны Корея. Один псалом приписывается Моисею. Заголовки многих псалмов содержат указания (до сих пор не вполне ясные), к какому жанру они принадлежат и в сопровождении каких инструментов их следует исполнять.

ПУРИТАНИЗМ (от лат. purus — чистый, puritas — чистота) — сложившееся во вт. пол. 16 в. в Англии оппозиционно-религ. движение (соответственно и его идеология) за более последовательную реформацию англикан. церкви, "очищение" ее от черт, унаследованных от католицизма. П. существовал как внутри англиканства (база будущей "низкой" церкви), так и вне его — в сектантстве. В последующем он чаще иде-

нтифицируется с сектантскими движениями, испытывшими влияние главных течений *Реформации*: лютеранства, анабаптизма и в наибольшей степени кальвинизма. Поначалу П. был движением за упрощение пышной церк. обрядности, отказ от литургии в пользу проповеди и т. п. По мере обострения социального кризиса его требования обретают более радикальный и полит. характер: упразднение епископата, выборность клира, отделение церкви от гос-ва, установление свободы религии, невмешательство гражд. властей в дела общин, устранение аристократич. привилегий. П. стал массовой формой выражения и обоснования антифеод. социальных требований и сыграл решающую роль в идеологич. подготовке и обеспечении Английской революции 17 в. Его полит. выразителем стала партия *индепендентов*. По конфессиональному составу П. был неоднороден — он охватывал *пресвитериан* "сепаратистов" (*конгрегационалистов* и др. сторонников полной независимости церкви от гос-ва), *баптистов*, а позже *квакеров* и приверженцев нек-рых др. сект. Предпринятая после упразднения монархии попытка Кромвеля утвердить пресвитерианство в качестве гос. религии вызвала противодействие среди самих республиканцев и раскол в пуританском лагере. Это облегчило реставрацию в 1660 Стюартов и восстановление англиканства как офиц. религии, что положило конец П. как идейно-полит. движению. Однако влияние П. сказалось на принятии *Закона о веротерпимости 1689 г.*, снимающего запрет на деятельность прот. сект (кроме унитарянцев). П. получил распространение в Шотландии, Ирландии и Сев. Америке, куда вследствие религ. гонений переселились в 20—30-е гг. 17 в. многие конгрегационалисты, основавшие ряд т. н. пуританских колоний Новой Англии. Американский П., отличавшийся нетерпимостью к инако-

верию и склонностью к теократии, был в нач. 18 в. подорван усилением религ. неоднородности населения колоний и успехами борьбы за веротерпимость. Историч. роль П. связана с утверждением принципа конгрегационализма в англо-амер. протестантизме, а также пуританского образа жизни, опирающегося на такие религ.-этич. ценности, как доктрина призвания, осуждение праздности и расточительства, культ трудолюбия и делового успеха, упорство в осуществлении целей, стоическое отношение к жизненным неудачам. Как культурно-историч. феномен, П. является важным фактором формирования и компонентом амер. национального характера.

ПУСТЫНЬ — первонач. — небольшой монастырь, основанный в глухой местности. П., чаще пустынька — название уединенной кельи отшельника в нек-рых больших монастырях.

ПЯТИДЕСЯТНИКИ — последователи одного из позднепрот. христ. вероисповеданий. Особое значение в религ. жизни придают т. н. дарам Святого Духа. По Библии впервые эти дары были получены учениками Иисуса Христа (апостолами) в Иерусалим. храме на др.-евр. праздник пятидесятницы (отсюда и название — П.). В наши дни, согласно учению П., дары даются через крещение Духом Святым лишь истинным последователям Сына Божьего в качестве постоянного средства служения ему. Внешним признаком крещения Духом Святым П. признают, как правило, глоссолалию — "разговор с Богом на незнакомом языке". Первые П. появились в США в начале 20 в., когда часть проповедников движения святости начала учить, что за "вторым благословением", или освящением, должно последовать "третье благословение", еще более сильное религ. переживание, — крещение Духом Святым, сопровожда-

емое глоссолалией, к-рая потом может постоянно повторяться у испытавших данное крещение. Это привело к возрождению идей ривайвелизма. Возвращение духовных даров, др. атрибутов древней церкви начинает мыслиться как признак возвращения "полной", совершенной евангельской церкви и близости второго пришествия Иисуса Христа. Именно в движении святости и амер. ривайвелизме сформировались все осн. идеи пятидесятничества. Формально история П. началась 1 января 1901, когда в библ. школе в Топеке (Канзас) на занятиях сторонника движения святости Ч. Пархема одна из его учениц, Агнесса Озман, получила "третье благословение" и стала говорить на "китайском языке". Вслед за ней "эпидемия" глоссолалии охватила всю школу. После этого Пархем стал со своими бывшими учениками проповедовать пятидесятничество в южных штатах США. Одним из учеников Пархема был негр Д. Сеймур, к-рый проповедовал идеи "святой пятидесятницы" в заброшенном здании методист. церкви на Азуза-стрит в Лос-Анджелесе. Три года продолжались экстатич. моления, привлекавшие тысячи приезжих (негров и белых) со всех концов США, испытавших здесь глоссолалию. Многие из них стали затем основателями разл. пятидесят. церквей не только в США, но и в Скандинавии, Англии, Индии, Чили. В начале П. выступали в роли духовной элиты разных церквей, из к-рых вышли, но вскоре они начали организовывать свои церкви. Сама доктрина пятидесятничества создает предпосылки для возникновения все новых и новых конфликтующих друг с другом харизматич. авторитетов. Отличия пятидесят. церквей друг от друга связаны, во-первых, с кол-вом божьих благословений ("духовных кризисов"), а во-вторых, с формулой водного крещения. П., вышедшие из церквей святости, верят в три благо-

словения — обращение, освящение и крещение Духом Святым. П. из бывших баптистов и нек-рых др. церквей признают лишь два благословения — обращение и крещение Духом Святым. Крупнейшей из церквей П. двух благословений являются *Ассамблеи бога*. По формуле проводимого водного крещения П. делятся на тринитарянцев (см. *Тринитарянство*) и унитарянцев (см. *Унитарянство*). Однако такое членение не охватывает все пятидесят. церкви. Среди них есть и такие, к-рые фактически выходят за пределы христ-ва, имеют свои причудливые мифологии и часто изуверскую культовую практику. С начала 60-х гг. в США, а затем и в др. странах отмечается новое явление — глоссолалия начинает распространяться в традиционных прот. церквях (епископальной, американской лютеранской, объединенной методистской, объединенной пресвитерианской и др.), а с 1966 — и среди католиков. Новые П. не порывают со своими церквями, их глоссолалия получает более или менее офиц. санкцию. Однако они создают свои внутрицерк. орг-ции и устанавливают контакты с собственно пятидесят. церквями. Несмотря на разнообразие доктрин и большое значение личностных особенностей руководителей, пятидесят. церкви все время развиваются в рамках *фундаментализма*. В наст. вр. П. в мире представлены большим кол-вом разнообр. самостоят. церквей и сект, руководители к-рых довольно регулярно (через каждые 2—3 года) собираются на Всемирные пятидесят. конференции. П. — наиболее динамичная разновидность протестантизма, бурно растущая за счет использования чувства неудовлетворенности людей своим индивидуальным и обществ. бытием, потери ими личностной и социальной перспективы. П., насчитывающие более 50 млн приверженцев, имеют последователей на всех континентах и почти во всех странах мира.

ПЯТИДЕСЯТНИКИ В СССР И РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ. Не имеют единой церк. орг-ции, делятся на ряд направлений (деноминаций), последователи к-рых обычно недоброжелательно относятся друг к другу, действуют разрозненно, нередко всецело в зависимости от прихотей своих руководителей. Наиболее крупными деноминациями являются *христиане веры евангельской* (ХВЕ), *христиане евангельской веры* (ХЕВ) и *евангельские христиане в духе апостольском*. Немногочисленны по кол-ву последователей *евангельские христиане пятидесятники-сионисты*, *евангельские христиане святыя сионисты* ("мурашковцы"), *субботствующие пятидесятники*. До революции на территории страны существовали лишь небольшие группы евангельских христиан в духе апостольском. В 20-х гг. довольно значительное распространение получили ХЕВ и отчасти пятидесятники-сионисты. В кон. 30-х гг. вместе с присоединением Зап. Украины, Зап. Белоруссии и Прибалтики к СССР в состав нашего населения влились и распространенные в этом регионе ХВЕ, евангельские христиане святыя сионисты и субботствующие пятидесятники. ХЕВ и ХВЕ в кон. Вел. Отеч. войны формально объединились, но реально все еще существуют довольно обособленно. Часть ХЕВ и ХВЕ в 1945, а часть христиан в духе апостолов в 1947 присоединилась к Союзу евангельских христиан — баптистов (ЕХБ). Всех неприсоединившихся к ЕХБ пятидесятников по их соц.-полит. ориентациям можно разделить на две группы — умеренные и крайние. Умеренные убеждены, что "можно иметь Духа Святого и без дара языков", а потому против демонстрирования этих языков в общинах и за говорение ими дома, в семьях или "наедине с Богом". Подобные взгляды свойственны большинству общин ХЕВ, ХВЕ, христиан в духе апостольском и субботствующих пятиде-

сятников. С 1968 общины неприсоединившихся пятидесятников регистрируются в качестве самостоят. и независим. в церк. отношении от Союза ЕХБ мест. объединений верующих. Большая часть таких общин находится на Украине. Крайние пятидесятники нередко занимают экстремистские позиции по самым разнообраз. вопросам. Они, напр., отдают "на усмотрение личной совести каждого верующего" решение вопроса о службе в армии, поощряют отказывающихся от участия в голосовании при выборах органов власти; свободу совести толкуют как ничем не ограниченную свободу религ. деятельности. В 1991 создан Объединенный Союз христиан веры евангельской — пятидесятников. В него входит Союз ХВЕ России. Имеется Московский теологич. ин-т пятидесятников. Есть и незарегистрированные общины.

ПЯТИДЕСЯТНИКИ В США. Имеют более 120 самостоят. церквей и более 5 млн последователей. Для многих амер. пятидесятнических церквей характерно, что они с самого начала не ограничивали деятельность границами своей страны, а стремились к всемерному распространению идей "святой пятидесятницы" и за ее пределами. Это привело к тому, что новая религия довольно быстро распространилась по всему миру, в т. ч. и в Россию, куда была занесена еще до революции. К.-л. строгих критериев для классификации амер. пятидесят. церквей пока не выработано. Обычно их объединяют в след. группы. *Церкви "трех кризисов"* (или "трех благословений", или "трех духовных стадий") вышли в своем большинстве из *церквей святости*. Наиболее крупными из них являются *церковь бога* (Кливленд, Теннесси), пятидесятническая церковь святости, международная — 100 тыс. членов; пророческая церковь бога — 80 тыс. членов; церковь бога (Хантевилл, Алабама) — 80 тыс.

(в США, Панаме, на Гаити, в Израиле, Нигерии, Гане). *Церкви "двух кризисов"* вышли в осн. из бапт. церквей. Самые многочисл. среди них — *Ассамблеи бога*, пятидесятническая церковь бога Америки (150 тыс. членов), международная церковь четырехугольного евангелия (80 тыс.), независимые ассамблеи бога, международные (90 тыс. последователей в США и Канаде). Церкви исцеления провозглашают общепятидесят. догмат об исцелении молитвой с возложением рук гл. пунктом своего вероучения, сформировались в 40—60 гг. 20 в., тринитарианские, сравнительно немногочисл. по кол-ву последователей. Среди них — братство церквей и священнослужителей полного евангелия, международное (25 тыс. членов), ривайвелистическое братство Миракла (10 тыс. в США и Канаде, центр расположен в г. Миракл Велли, штат Аризона). Унитарийские церкви ("иисусовцы") вышли в осн. из Ассамблей бога. Единственно правильной апостольской формулой водного крещения признают крещение "во имя Иисуса Христа". Наиболее крупными среди них являются *объединенная пятидесятническая церковь, международная* и церковь Иисуса Христа. Две группы церквей выделяют по национально-расовым признакам — это испаноязыч. пуэрто-риканские церкви (их всего 12) и негритянские (22 церкви). Пуэрто-риканские церкви в большей своей части придерживаются догмата о "двух духовных кризисах" в религ. жизни верующего и невелики по кол-ву последователей. Среди негритянских церквей имеются сторонники всех осн. пятидесят. направлений, какие распространены в США (тринитарианские — "трех кризисов", "двух кризисов" и "исцеления молитвой", а также унитарийские). Самыми многочисл. являются церковь бога во Христе (450 тыс. членов), доктрина к-рой идентична доктрине церкви бога (Кливленд, Теннесси); апостольская пре-

одолевающая святая церковь бога (75 тыс.), тринитарианская "трех кризисов"; пятидесятнические ассамблеи мира, инкорпорированные (45 тыс.), доктрина и культ очень близки к доктрине и культу объединенной пятидесятнической церкви, международной. Большинство "белых" тринитарианских пятидесят. церквей Сев. Америки с 1948 объединены в Пятидесятническое братство Сев. Америки, принимающее активное участие в регулярной подготовке и проведении Всемирных пятидесятнических конгрессов, первый из к-рых состоялся в 1947 в Цюрихе.

ПЯТИДЕСЯТНИКИ-СИОНИСТЫ — см. *Евангельские христиане пятидесятники-сионисты.*

ПЯТИДЕСЯТНИКИ СУББОТСТВУЮЩИЕ — см. *Субботствующие пятидесятники.*

ПЯТИДЕСЯТНИКИ-ТРИНИТАРИАНЦЫ — считают, что водное крещение взрослых должно проходить по новозаветной формуле "во имя Отца, Сына и Св. Духа", т. е. с перечислением всех членов св. Троицы. В наст. вр. в мире большая часть пятидесят. церквей придерживается этого догмата. В нашей стране тринитарианская формула крещения признается

христианами веры евангельской, христианами евангельской веры, евангельскими христианами пятидесятниками-сионистами и евангельскими христианами святыми сионистами.

ПЯТИДЕСЯТНИКИ-УНИТАРИАНЦЫ — часть пятидесятников, отколовшихся от тринитарианских Ассамблей бога. В 1913 в Лос-Анджелесе проповедник Р. Мак-Алистер заявил, что истинной, апостольской формулой водного крещения является крещение не "во имя Отца, Сына и Св. Духа", а "во имя Иисуса Христа". Эта идея была подхвачена одним из лидеров пятидесятничества — Ф. Эвартом, выступившим с доктриной, согласно к-рой существует лишь одно, а не три лица Бога. Термины "Отец" и "Святой Дух" означают лишь разные аспекты единой личности Иисуса Христа. Троица, по его мнению, это папистская выдумка, а крещенные во имя Троицы — все равно что не крещены и должны пройти этот обряд вновь. После осуждения унитариянства Ассамблеями бога в 1916 сторонники данной точки зрения создали свои церкви. В нашей стране унитариянства придерживаются *евангельские христиане в духе апостольском.*



РАДУНИЦА, *ра́доница, на́вий* день (др.-рус. *навь* — покойник) — день поминовения умерших у вост. славян. По древн. традиции во время Р. совершались трапезы на могилах родителей и близких родственников. Правосл. церковь включила Р. в свой культ и приурочила ее к первой неделе после *Пасхи*. В этот день проводятся богослужения, сохраняется и традиция посещать кладбища.

РАЗДЕЛЕНИЕ ЦЕРКВЕЙ — разделение христ. церкви на зап. и вост., христианства — на православие и католицизм. В основе Р. ц. лежали глубокие соц.-экономич. и политич. противоречия между зап.-европ. и визант. феодализмом, борьба за верховенство в церкви и за церк. доходы между римск. папами и константиноп. патриархами. Разделение Римск. империи на Зап. и Вост. (кон. 4 в.) привело к образованию двух религ. центров: в Риме и Константинополе, между к-рыми к 7 в. выявились различия в догматике, обрядах, орг-ции. Особенно обострились противоречия между ними во вт. пол. 9 в. из-за стремления римск. папы и константиноп. патриарха к господству над церковью Болгарии, принявшей христианство, и из-за споров о *филиокве*. Традиционно датой Р. ц. считается 1054, когда углублявшиеся разногласия привели к тому, что папа Лев IX и патриарх Керуларий предали друг друга анафеме. В 1965 на II

Ватиканском соборе папа Павел VI и константиноп. патриарх Афинагор I объявили о своем решении "предать забвению" анафемы 1054. Это решение явилось результатом совр. экуменич. устремлений христ. церквей.

РАЙ — в христ. традиции — общество избранников по блаженной вечной жизни, созерцающих бога. В Ветхом завете Р. — земной, прекрасный сад Эдем, расположенный "на востоке" (в Сев. Месопотамии). В Новом завете Р. — солнечный небесный Иерусалим, город без печалей и смерти. Ранняя *патристика* и лит-ра 6—12 вв. фиксировали учение об иерархии душ праведников, помещенных в Р. до Страшного суда. Вопрос о местонахождении Р., его соотношении с землей и космосом, общении душ (бестелесных) с Богом неоднозначно разрешали теология, ереси и народное мышление. Образ Р. — идеального города развивался в связи с построением теорий будущего, формируя утопии. В "Странствиях св. Брандана" (12 в.) Р. — "обетованная земля святых" и остров изобилия. Среди утопий позднего Возрождения близок новозаветной трактовке Р. "Христианополь" И. В. Андрес (1619). Протестанты критиковали локализацию Р. преимущественно в небесах и населенность его ангелами, говоря о всеприсутствии Бога. Понятие о земном Р. в идеологии народных движений средних веков и Возрождения

— Реформации толковалось как социальный лозунг.

РАНЕР (Rahner) Карл (1904—1984) — нем. богослов и философ, один из выдающихся катол. мыслителей 20 в., оказавший глубокое воздействие на идеологич. жизнь церкви. Род. во Фрайбурге. Там же получил философско-богословское образование. В 1922 стал членом ордена *иезуитов*. С 1938 по 1948 — доцент, преподавал догматику в ун-тах Инсбрука и Вены (Австрия), а также Пуллаха (ФРГ). В 1948 Р. стал профессором догматич. богословия в ун-те Инсбрука, а в 1962 — профессором философии религии и христ. антропологии в ун-те Мюнхена. Преподавал также во Франции и США. Р. основал и редактировал: "Журнал католической теологии" (изд. в Инсбруке с 1938 по наст. вр.), международный журнал "Консилиум" (издается с 1965), "Международный журнал диалога" (издавался с 1965; в сер. 70-х гг. был закрыт римской курией). Р. — один из гл. авторов мн. документов *II Ватиканского собора*. Его идеи оказали сильное воздействие на катол. *аджорнаменто*. Учение Р. является важнейшим элементом в идейной системе трансцендентального неотомизма — одного из гл. направлений совр. *неотомизма*. Р. был идейным преемником и последователем Ж. Маритена и М. Хайдеггера. Большое влияние на него оказали также идеи Э. Пшивары, М. Блонделя, П. Тейяра де Шардена, К. Ясперса, Р. Гвардини, "новой теологии" Шеню, де Любака и катол. персонализма. В христологии Р. прослеживается влияние Гегеля. Исходная мысль учения Р. — переплетение теологии и трансцендентальной по своему характеру филос. антропологии. Он стремится показать, что догматич. теология должна стать теологич. антропологией и что подобный "антропоцентрический" поворот необходим и плодотворен. Согласно Р., вопрос о человеке и ответ на

него должны пронизывать всю догматич. теологию. Человек в его интерпретации — многомерное и зависимое существо, к-рому присуща трансценденция. Понимание человека как зависимого существа определяет у Р. толкование свободы, к-рая представляет собой диалектику свободы и ответственности, прежде всего перед Богом. В отличие от мн. катол. теологов Р. стремится преодолеть противопоставление религиозного и светского, поэтому историю он трактует как "место", где возможно сближение, сочетание и единение человеческого и божественного. Преодолевая рациональный объективизм ортодоксального неотомизма, отношение человек — Бог он основывает не на познавательной связи, а на внутреннем моральном, экзистенциальном решении человека. Существует ли Бог в человеке или нет? Для Р. это вопрос не научных аргументов, а внутреннего морального убеждения человека. Помимо теологич. антропологии важное место в учении Р. занимает концепция "анонимного христ-ва", к-рая заключается в том, что человек, благодаря милости божьей, может очиститься и получить вечное блаженство даже в том случае, если он не принадлежит к церкви, не крещен и вообще считает себя атеистом. Критики обвиняют Р. в установлении безграничного христ-ва, в нарушении суверенности божеств. милости, в навязывании атеистам веры. Однако для верующих концепция "анонимного христ-ва" явилась принципиальной основой для осуществления диалога между двумя мировоззрениями — христ. и атеистическим. Таким образом, следует признать, что в развитии этого диалога — немалая заслуга Р. и его последователей. Р. участвовал во мн. международных встречах, дискуссиях и симпозиумах между христианами и марксистами. Перу Р. принадлежит ок. 2 тыс. работ по самой разнообразной тематике. Гл. из них: "Слово

в безмолвии" (1938), "Дух в метафизике. К метафизике Фомы Аквинского" (1939), "Опасности в сегодняшнем католицизме" (1950), "Труды по теологии" в 14 томах (1954—1980), "О динамическом в церкви" (1958), "Малый теологический словарь" (1961), "О возможности веры в настоящее время" (1965), "Нравственные проблемы и гуманитарные науки" (1970).

РАСКОЛ — религ.-обществ. движение в России в сер. 17 в. В результате Р. произошло отделение от РПЦ *старообрядчества*. Поводом для Р. стала проведенная по инициативе царя реформа патриарха *Никона*, направленная на исправление богослужебн. книг по греческим образцам и установление единообразия церк. службы. Реформа не затрагивала основ православия, а касалась несущественных деталей богослужеб. практики: вместо "Исус" стали писать "Иисус", двоеперстное *крестное знамение* было заменено трехперстным, наряду с восьмиконечным крестом был признан четырехконечный и т. д. Реформа вызвала возмущение части духовенства во главе с протопопом *Аввакумом*, *Иваном Нероновым* и др., к-рые в разной форме осуждали нововведения и отстаивали старопечатные книги. Протест нашел поддержку в разл. слоях рус. об-ва: крестьянства, посадских низов, остатков боярства (*Хованский*, *Милославский*, боярыня *Морозова* и др.), стрельцов, у части черного и белого духовенства. Противники реформы были преданы анафеме на соборе 1666—1667 и подверглись жестокому репрессиям. Спасаясь от преследований, защитники "старой веры" бежали в глухие места Севера, Поволжья, Сибири, на юг России, в знак протеста сжигали себя живьем. В 1675—1695 было зарегистрировано 37 самосожжений, во время к-рых погибло не менее 20 тыс. человек. Протопоп *Аввакум* был сожжен в срубе вместе с единомы-

шленниками. Многие защитники "старой веры" приняли участие в крест. войне под предводительством С. Разина, Соловецком восстании, восстаниях К. Булавина, Е. Пугачева и др. Поражение народн. выступлений приводило к усилению религ. фанатизма защитников "старой веры".

РАСПЯТИЕ — по евангелиям — казнь и смерть *Иисуса Христа* на кресте. Р. называют также крест с фигурой Христа, являющийся в православии (и католицизме) предметом поклонения. Р. — нередко встречающийся сюжет в церк. искусстве.

РАССЕЛ, Рýссель (Russell) Чарлз Тэйз (1852—1916) — основоположник учения *свидетелей Иеговы*. Родился в г. Аллегени (штат Пенсильвания, США). Р. принадлежал к пресвит. церкви, затем вступил в конгрегационную церковь. Не найдя истины в этих течениях кальвинизма, в 1870 создал кружок по изучению Библии, к-рый избрал его пастырем. Со временем — нар. об-во исследователей Библии, переименованное в 1931 в орг-цию свидетелей Иеговы. Для издания лит-ры была основана фирма "*Общество Сторожевой башни*". Первым ее президентом стал Р. В 1909 центр орг-ции и штаб-квартира фирмы перенесены в Бруклин (район Нью-Йорка). Оsn. положения вероучения Р. изложил в семи томах "*Исследований Священного писания*". "Истины, которые я возвещаю как глашатай божий, — писал Р., — не были раскрыты в видениях или снах, но были открыты слышимым гласом божьим".

РАТУШНЫЙ Михаил Тимофеевич (1830— ок. 1915) — один из первых бапт. проповедников в России. Организатор и руководитель бапт. общины на Украине в 60—90 гг. 19 в.

РАУШЕНБУШ (Rauschenbusch) Уолтер (1861—1918) — теолог,

видный представитель социально-евангелич. течения в амер. протестантизме (см. *Социальный евангелизм*). Его взгляды формировались под воздействием реформат. идей и движений в США кон. 19 — нач. 20 в. Широкая известность Р. получил после опубликования в 1907 книги "Христианство и социальный кризис", в к-рой подверг критич. анализу социальные последствия соврем. развития и поставил вопрос о внутрицерк. движении, направленном на реформу об-ва и достижение гл. цели — построения "царства божьего". В своих последующих выступлениях в печати и с церк. кафедр Р., развивая идею "царства божьего", отмечал, что оно может быть реализовано усилиями всего человечества, действующего в соответствии с волей Бога.

РАШКЕ (Raschke) Карл (род. 1944) — амер. прот. теолог-модернист. Основываясь на идеях философов М. Хайдеггера и Ж. Деррида, Р. делает попытку преодолеть метафизич. ограниченность теологии путем ее деконструкции, т. е. разборки до оснований тех предпосылок, на к-рых строится теол. мышление. Р. приходит к выводу, что вместе со "смертью Бога", исчезновением трансцендентного измерения в челов. жизни наступает "конец теологии", рассматривавшей божественное как объективную реальность, как предмет размышления и описания. Деконструкция должна ввести религ. мысль в область диалогич. мышления; замена теологии на "диалогию" позволит выразить в языке опыт "неявного присутствия божественного". Соч.: "Религия и образ человека" (1977, в соавт.), "Алхимия слова" (1979), "Вторжение вечности" (1980).

РЕАЛИЗМ СРЕДНЕВЕКОВЫЙ — направление в ср.-век. схоластике, к-рое продолжало линию Платона по вопросу о соотношении понятия и объективного мира,

общего и единичного, и являлось филос. основой католицизма. С 10 по 14 в. шел спор об универсалиях (общих понятиях, идеях): существуют ли они реально и предшествуют ли появлению единичных вещей. Сторонники т. н. крайнего Р. (*Эриугена*) утверждали, что универсалии существуют идеально, до вещей. Представители умеренного Р. (*Фома Аквинский*) считали, что универсалии существуют в вещах. Противоположную реализму т. зр. на универсалии выражали приверженцы *номинализма*: универсалии существуют после вещи.

РЕВИВАЛИЗМ — см. *Ривайвализм*.

РЕГЕНТ — лицо, управляющее церк. хором.

"РЕДЕМПТОР ХОМИНИС" ("Redemptor hominis" — "Искупитель человека") — первая *энциклика Иоанна Павла II*, изданная 4 марта 1979. В ней намечена программа по укреплению церкви и усилению ее влияния в совр. мире. Начиная с первых слов этой энциклики — "Искупитель человека Иисус Христос есть центр космоса и истории", — в ней выражен христоцентрич. и экклезиоцентрич. подход к проблемам современности. В "Р. х." акцентируется внимание на Иисусе Христе как на Боге, воплотившемся в конкретном человеке и ставшем историч. личностью. Иисус Христос изображается как эталон человека. Христоцентризм в энциклике переходит в экклезиоцентризм: гл. роль в решении всех челов. проблем отводится церкви, к-рая берет человека под свою опеку; каждый человек "в силу тайны искупления поручается попечению Церкви" (§ 13). В энциклике подчеркивается, что "на дороге, которая ведет от Христа к человеку, где Христос соединяется с каждым человеком, никто не может остановить Церковь" (§ 13). Тем самым подводится философско-теол. г.

основа под усиление идеологич. влияния католицизма. Гл. причины негативных соц. явлений папа видит в "материализме" нашей эпохи, в отставании нравственного прогресса от научно-технического. Отметив, что церковь не располагает др. оружием, "кроме оружия духа, слова и любви", Иоанн Павел II призывает решить актуальные проблемы современности (угроза экологич. катастрофы и ядерной войны, соц. неравенство, тоталитаризм, нарушение прав и свобод человека, пороки об-ва массового потребления) путем реализации этич. и соц. учения церкви, приоритета этики над техникой, личности над вещью, превосходством духа над материей. В энциклике четко выражена озабоченность главы катол. церкви судьбами человечества, осуждение им соц. неравенства, империализма, шовинизма и национализма, призыв "уметь пользоваться свободой" и нек-рые др. моменты.

"РЕДЕМПТОРИС МАТЕР" ("Redemptoris Mater" — "Матерь Икупителя") — энциклика папы *Иоанна Павла II* (1987), посвященная "роли Девы Марии в жизни церкви в пути". Иоанн Павел II начинает разрабатывать свою мариологию, исходя из перспективы приближающегося 2000-летнего юбилея христ-ва: церковь должна продемонстрировать, что, неся Христа в своем сердце, она сама находится в центре мира. Но "церковь есть мать". Испытав как Мать Распятого тайну Креста, Дева Мария познала тайну божественного милосердия. Мария, подготовленная Святым Духом к рождению Сына Божьего, постоянно участвует в рождении и воспитании новых поколений верующих. Ключом к пониманию Марии является вера, ибо на "дар Бога" Мария ответила верой. Главная тема энциклики выражена в утверждении, что церковь видит пресвятую Матерь Божью в истории человечества и в сегод-

нящих сложных проблемах помощницей христ. народов в беспрестанной борьбе между добром и злом. Энциклика "Р. М." продиктована прежде всего экуменическими заботами Ватикана и восстановлением единства христ-ва. Единство может быть основано только на вере, доктринальные разногласия можно сгладить тем, что "Дева Мария — общая мать всех христиан". Энциклика была приурочена к 1000-летию крещения Руси. Деву Марию Иоанн Павел II представил всем христианам как "икону неделимой церкви", к-рая наводит мост к православию и вост. христианам. Создавая из Девы Марии образ "надежды, которая никогда не обманывает", церковь предлагает "путь Марии", путь веры для решения всех проблем совр. человечества.

РЭДСТОК (Redstock) Гренвиль Вальдигрев (1833—1913) — англ. проповедник евангелистского направления; лорд. Окончил Оксфордский ун-т, поступил на воен. службу, участвовал в Крымской войне 1853—1856. Дослужившись до чина полковника, оставил армию и вернулся в Англию. Интерес к проповеднической деятельности проявился у него еще в студенч. годы под влиянием прот. миссионера, побывавшего в Индии. Проповеди Р. пользовались в Англии огромным успехом. Он проповедовал веру в Иисуса Христа как единств. спасителя, в его искупит. жертву за грехи всего человечества и отвергал спасение и прощение грехов за добрые дела. В 1868 Р. появился в Париже, а в 1872 проводил собрания в Швейцарии. С проповедями Р. в Англии и Швейцарии познакомились рус. аристократы и пригласили его в Петербург, куда он и приехал в 1874. Р. проповедовал в аристократич. домах и вскоре собрал значит. число последователей. В Москве его проповедь успехом не пользовалась. Наряду с проповедями Р. писал "летучие

листки” для народа, а его последователи — редстокисты — переводили их. Наиболее известным последователем Р. был В. А. *Пашков*, основавший общины *евангельских христиан-пашковцев* в России.

РЭЙСБРУК (Reisbruck) Ян ван, прозванный Удивительным (1293—1381) — средневек. философ-мистик. Ок. 1318 стал священником. В 1343 удалился в августинский монастырь Грюнендаль (близ Брюсселя), но офиц. присоединился к августинцам лишь в 1350; впоследствии стал настоятелем монастыря. Гл. соч. “Украшение духовного брака” и “Зерцало вечного спасения”. Учение Р. исходит из представления о Боге как сущности, стоящей над миром. Ничто сотворенное не может быть его частью. Душа — лишь зеркало, а единственный путь к нему — через экстаз. К Р. восходит учение *Фомы Кемпийского* и др. представителей т. н. “нового благочестия”. В 1908 Р. был беатифицирован. День памяти — 4 дек.

РЭКВИЕМ (лат.) — заупокойное богослужение в катол. церкви; многочастное произведение для хора (обычно с симфонич. оркестром) на текст молитвы “Requiem aeternam dona eis” (“Покой вечный дам им”). Широко известны Р., написанные Моцартом, Берлиозом, Верди, к-рые часто исполняются в концертных залах.

РЕЛИГИОЗНЫЕ ВОЙНЫ — традиционное название для гражданских войн *гугенотов* и католиков, завершивших процесс не удавшейся во Франции *Реформации* (1559—1598). Лагерь гугенотов формировался из бюргеров и дворян юж. и зап. провинций во главе с домом Бурбонов. Католич. лагерь, помимо королевской власти, состоял из бурж. и феодал. сил центр. и сев.-вост. провинций, возглавлялся Гизами. Оба лагеря добивались ограничения абсолютизма,

в обоих лагерях выступали против феодал. и зарождавшейся капит. эксплуатации, а мелкое дворянство — против аристократов. Вожди обоих лагерей искали помощи иностранных держав, гугеноты — протестантских князей Германии, Голландии, Англии, католики — Испании. Дворянство в ходе Р. неоднократно меняло религию. Программу укрепления центр. власти, экономич. и политич. реформ отстаивали т. н. “политики” из высших чиновников и гуманистич. интеллигенции, требовавшие веротерпимости. В ходе Р. в к. 1570 гугеноты добились свободы богослужений и ряда прав. После *Варфоломеевской ночи* 1572 с избиением гугенотов ситуация ужесточилась. Антиабсолютистская публицистика “тираноборцев”, гугенотов и католиков подрывала престиж Валуа. Образование ок. 1576 конфедерации гугенотов и Католич. лиги и усиление разрухи в 1585—90 (“война трех Генрихов”) в итоге способствовали возвышению Генриха Наваррского. Приняв католицизм, вождь гугенотов в 1594 занял королевский престол. По *Нантскому эдикту* 1598 религ. и политич. права кальвинистов во Франции были обеспечены при их политич. сепаратизме, военные силы гугенотов были ликвидированы в 1629. Очаги гугенот. движения существовали до Франц. революции.

РЕЛИГИОЗНЫЙ ПАЦИФИЗМ (от лат. *pacificus* — умиротворяющий) — отрицание по религ. мотивам войн и насилия как способа разрешения социальных и политических противоречий. Исторически Р. п. выступал в разл. формах. Миротворческие призывы и осуждение насилия отчетливо выражены в Новом завете, и в 1—3 вв. “отцы церкви” (Климент Александрийский, *Ориген*, отчасти *Тертуллиан*) считали войну несовместимой с учением Христа. Превращение христианства в офиц. религию Римской империи свело на нет эти мо-

тивы, и в 5 в. Августин Аврелий выдвигает доктрину "справедливой войны", официально санкционируемой Ватиканом. Она получает разработку в трудах Фомы Аквинского, принимает окончательный вид у Франциско Суареса (1548—1617) и широко применяется на практике. Для идеологов ранней буржуазии характерно двойственное отношение к войнам. С одной стороны, они осуждали войны как препятствие для развития торговли и промышленности, с другой — оправдывали, если они велись ради утверждения нового строя: против ср.-век. тиранов, ради захвата новых рынков, сырья и т. п. И хотя по мере нарастания разрушительного характера войн миролюбивые голоса и идеи "вечного мира" звучали все чаще, пацифистскими их признать неправомерно, поскольку они признавали "справедливыми" войны опред. типа. Последовательный пацифизм на европ. почве возникает в русле протестантизма. Позиция представителей буржуазно-бюргерской *реформации* мало чем отличалась от католической. Напомним о призывах *Лутера* травить и убивать восставших крестьян, о терроризме *железного правления Кальвина*. Необходимость и оправданность вооруженных действий признавалась и революц. идеологами народной Реформации (напр., *Т. Мюнцером*), выступавшими против эксплуатации и социального гнета. Это отношение масштабно проявилось в Крестьянской войне в Германии 16 в. Впервые пацифистские идеи были высказаны представителями гуманизма и левого крыла Реформации, прежде всего *Эразмом Роттердамским* и *Себастьяном Франком*. В качестве бескомпромиссной вероучит. установки пацифизм был выдвинут рядом прот. сект, отразивших пассивный социальный протест мелкобурж. слоев, городской и крестьянской бедноты (*швейцарские и чешские братья, гуттерское братство, меннониты,*

квакеры и др.). Так, согласно доктрине квакеров, в каждом человеке присутствует "Святой Дух" ("внутренний свет", "живой Бог", "слово"), поэтому убийство любого человека, а тем более война, приравнивается ими к "богоубийству"; к святотатству, к-рое никакими "человеческими" (политическими, государственными, гуманистическими и пр.) соображениями оправдано быть не может. Р. п., в принципе отвергающий понятие "справедливой войны", носящий абсолютный характер, в ту пору с трудом мыслился в контексте светского мировоззрения. До нач. 20 в. доктрины религ. пацифистов оставались инородными образованиями в теологич. системах протестантизма, а их последователи, отказывающиеся отбывать воинскую повинность, брать в руки оружие даже для самозащиты, подвергались систематическим жестоким репрессиям и нападкам со стороны как светских властей, так и религ. лидеров, санкционировавших войны "собственных" правителей. Катастрофические разрушительные последствия 1-й и особенно 2-й мировых войн привели к резкой активизации миротворческой деятельности христ. церковью (прежде всего методистской и англиканской). Однако решающий поворот в историч. судьбах Р. п. был вызван наступлением ядерной эры. Резко вырос авторитет и влияние идеологов бескомпромиссного Р. п. Если раньше они отвергали всякую войну как "богоубийственную", то теперь эта оценка становилась приложимой ко всякой, т. е. независимо от конкретных причин и мотивов, ядерной войне, "убийственной" для чело-веч. рода в целом. Тем самым бескомпромиссный пацифизм получил способность освободиться от религ. оболочки и стать фрагментом светской социальной мысли, исходящей не только из моральных, но и сугубо практич. соображений. Речь, т. обр., идет уже о новом, "ядерном пацифизме", объ-

являющем святотатством войну с применением ядерного оружия, как, впрочем, и любого другого; грозящего судьбам человечества, — химического, лазерного и т. п. Ныне эту позицию практически разделяют все осн. христ. церкви. Христ. церкви играют существенную роль в совр. массовом анти-ядерном движении. Что же касается конкретных политич. программ, с к-рыми они выступают (одностороннее ядерное разоружение, ликвидация ракет на собст. территории, создание зон, свободных от оружия массового уничтожения, и т. п.), то они зависят от многих факторов: наличия собств. ядерного оружия, членства в военных союзах, географич. расположения. Сторонники "ядерного пацифизма", как правило, признают "справедливость" применения оружия обычного типа для национальной самообороны, однако доктрины, подобные квакерской, остаются эпицентром, своеобразным ферментом возрастающей активности пацифистов. Несмотря на то что Р. п. объясняет причины войн в иллюзорных, чисто моралистических категориях ("греховность людей", "нарушение воли Бога" и т. п.), он является важнейшим фактором и залогом выживания человечества, предвосхищением повсеместного торжества цивилизованных отношений между странами и народами.

РЕЛИКВИИ (лат. reliquiae — остатки, останки) — пользующиеся религ. почитанием предметы, якобы связанные с жизнью Христа, Богородицы, святых. К Р. относятся также мощи. Наиболее широко культ Р. распространен в католицизме. В катол. храмах и монастырях хранятся остатки "одежды Христа", кусочки "креста, на к-ром он был распят", гвозди, "к-рыми его прибивали к кресту", и т. п. Обладающие Р. храмы и монастыри привлекают многочисл. паломников и служат источником доходов церкви.

РЕМОНСТРАНТЫ — последователи *Арминия*.

"РЕРУМ НОВАРУМ" ("Regum novarum" — "О новых вещах") — энциклика папы Льва XIII (1891). Программный документ катол. церкви по вопросам соц. политики, не утративший своего значения до наст. времени. "Папа рабочих", как называл сам себя Лев XIII, выражает сочувствие трудящимся, осуждает капиталистич. эксплуатацию, объявляя, однако, при этом частную собственность "божественным правом" и призывая рабочих не бороться, а сотрудничать с работодателями. Лев XIII разрабатывает концепцию классового сотрудничества труда и капитала. Организационная форма такого сотрудничества — христ. профсоюзы и ассоциации христ. трудящихся. "Р. н." явилась своеобразным ответом катол. церкви на "Манифест Коммунистической партии". Однако антисоциалистич. направленность "Р. н." не спасла Льва XIII от критики справа за его высказывания в пользу соц. справедливости и соц. реформизм.

РЕСПУБЛИКА ХРИСТИАНА — обозначение идеального "христианского сообщества (государства)". До легализации христианства в Римской империи Р. х. противопоставлялась ее "дьявольским" порядкам. Затем империю стали считать орудием божеств. провидения для создания царства божия на земле (Евсевий Кесарийский). В мистич. диалектике *Августина* два "государства", земное и небесное, противопоставлены как духовная и моральная сущности. Его Р. х. — цель исторического процесса, сообщество святых и ангелов, где будет царить единство и вечный мир. Это — воплощение абсолютного блага, в отличие от исторически необходимых, но обреченных на гибель империй. По Августину, путь к достижению Р. х. лежит через укрепление духовной и светской

власти церкви. Универсальная программа Августина рассматривалась Григорием VII, Фомой Аквинским и др. как обоснование теократических притязаний папства, в особенности — идея о возможном достижении спасения по формуле "убеди придти" (Лк. 14:23), к-рой оправдывала свою деятельность инквизиция. В 13—14 вв. развивается теория разделения духовной и светской власти, для к-рой тоже были найдены авторитетные подтверждения в августиновском учении о Р. х.

РЕФОРМА КАТОЛИЧЕСКАЯ — одна из существ. сторон деятельности катол. церкви в эпоху *Контрреформации*, проявившаяся в стремлении укрепить церк. дисциплину, унифицировать культовую практику и богословие, модернизировать пропаганду и церк. искусство. Нек-рые западные историки расширительно используют термин Р. к., обозначая им некий независимый от *Реформации* процесс обновления и улучшения катол. церкви, начавшийся в кон. 15 в. *Тридентский собор*, с этой т. зр., только распространил Р. к. за пределы Италии, на все епархии. Контрреформацией же можно назвать только полемику с протестантами.

РЕФОРМАТСКАЯ ХРИСТИАНСКАЯ ЦЕРКОВЬ В СЛОВАКИИ — кальвинистская церковь, образованная в 1918, насчитывает около 120 тыс. верующих, большинство к-рых — словацкие граждане венгерской и немецкой национальностей. Действует только в Словакии, делится на 7 духовных округов — сеньоратов. Возглавляется епископом, управление — пресвитерианско-синодальное. Высшие церк. органы — синод и синодальный президиум. В административном управлении и в литургии используются два офиц. языка — венгерский и словацкий. На этих же языках Р. х. ц. в С. издает ежемес. журнал "Калвинске гласы" общим тиражом 9 тыс. экз.

РЕФОРМАТЫ — приверженцы кальвинист. церквей континентально-европ. происхождения (последователи кальвинист. церквей шотл.-англ. происхождения назывались *пресвитерианами*). Р. выступали в период *Реформации* против засилья катол. церкви, за обновление и изменение устройства церк. жизни, вероучения, обрядности и литургии. Борьба Р. вылилась в длительные религ. войны с силами римско-катол. церкви Свящ. Римской империи Габсбургов. В 16 в. во мн. европ. странах (Англия, Германия, Дания, Польша, Франция, Финляндия, Чехия, Швейцария, Шотландия и др.) новые христ. церкви стали именоваться реформатскими или евангелическими. Религ.-политич. центром Р. стала Швейцария: Цюрих, Базель, Берн, Женева. Реформат. движение здесь началось в 20-х гг. 16 в. с деятельности Ульриха Цвингли и приняло форму *цвинглианства*. В 1529 из-за теологич. разногласий (о причастии, предопределении, церкви и таинствах) произошло отделение реформат. церкви от лютеранской. В 30—40-х гг. во главе церкви в Женеве стал Жан Кальвин. Сторонники Лютера и близких к нему Цвингли и Меланхтона стали называть себя лютеранами, а сторонники Кальвина — кальвинистами, или реформатами. Р. ввели простое богослужение, дешевое и предельно упрощенное убранство церкви, свели до минимума церк. иерархию, подняли роль мирян в жизни церкви, отменили celibат священников, ввели более демократичное управление церковью, провозгласили абсолютный приоритет Свящ. писания, ликвидировали ин-т монашества, из христ. таинств признали лишь два (крещение и причастие) и т. д. Религ. борьба Р. переплеталась с борьбой политической и социально-экономической. Среди Р. было много представителей нарождавшегося класса буржуазии, к-рые выступали против дворянства. По

Вестфальскому мирному договору 1648 европ. гос-ва наряду с принципом "чье правление, того и религия" признали и принцип веротерпимости. Реформат. церкви добились офици. признания наряду с катол. и лютеранскими церквами. Р. более последовательно, чем лютеране, соблюдают принцип пресвитериального (или в нек-рых странах конгрегационалистского) и синодального устройства церкви. Реформат. общины более самостоятельны, но они строже др. прот. церквей наблюдают за исполнением всеми верующими религ.-нравст. предписаний церкви в обществ. и личной жизни. В религ. догматике Р. занимают близкие к ортодоксальному кальвинизму позиции. К 20 в. многие реформат. церкви эволюционировали к более умеренным позициям, сближаясь и иногда объединяясь с лютеран., евангелич. и др. прот. церквами. В наст. вр. реформат. церкви имеются в Англии, Венгрии, Нидерландах, Румынии, Франции, Германии, Словакии, США, Швейцарии, Югославии, ЮАР. Небольшие реформат. конгрегации существуют в Бельгии, Греции, Испании, Португалии, Скандинавских странах, нек-рых странах Лат. Америки и Азии. Р. объединены во *Всемирный альянс реформатских церквей*, к-рый издает в Женеве свой печатный орган — журнал "Реформатский и пресвитерианский мир". В России евангелич.-реформат. церкви действовали в сев.-зап. и юго-зап. губ. Имеются малочисл. реформат. церкви в Литве и Закарпатье.

РЕФОРМАЦИЯ (от лат. *reformatio* — преобразование, исправление) — социальное и идеологич. движение 16 в., осуществившее пересмотр ср.-век. культуры в соответствии с потребностями новых социальных отношений. Охватившая большинство стран Зап. Европы, Р. была направлена прежде всего против римско-катол. церкви и привела к воз-

никновению *протестантизма*. Аморализм пап, вопиющие злоупотребления духовенства, церк. формализм и ханжество давно обличались свободомыслящими теологами (Дж. Уиклиф, Ян Гус, нем. мистики 14 в., идеологи Возрождения). Даже катол. иерархи предпринимали попытки исправить церковь. Примером могут служить Констанцкий и Базельский соборы 15 в. Специфика Р. в том, что она потребовала не просто исправления католицизма, а пересмотра его фундаментальных догматов. В Р. участвовали разл. социальные силы — от князей до крестьян и городского плебса. Каждая из них оказала свое влияние на последующие судьбы европ. культуры. Гуманисты, наследники культуры Возрождения, не просто подготовили Р., но активно и существенно воздействовали на ее результаты даже после появления *Лютера*. Наиболее видными среди них были И. Рейхлин и *Эразм Роттердамский*, резко критиковавшие церк. догматизм и религ. фанатизм, проделавшие титанич. труд по уточнению перевода и комментированию библич. текста, по исследованию античного наследия. Неоценимый вклад в Р. внесли многочисл. издатели (Этьен Доле, Бонифаций Америк-бах, Иоганн Фробен и др.), осуществившие публикацию работ древних и совр. авторов. Особое место занимают радикальные реформаторы, полагавшие, что прот. лидеры недостаточно решительны. Это спиритуалисты, пантеисты, унитарии, скептики: Андреас Карлштадт, Мигель Сервет, Каспар Швенкфельд, Фауст Социн, Себастьян Кастеллио, Бернардино Окино, Давид Йорис, Себастьян Франк и многие др. деятели тогдашней культуры. Наиболее решительный отряд составили воинств. *анабаптисты*, представители народной Р., идеологи крестьянских восстаний во главе с Томасом Мюнцером. Все эти движения испытывали постоянное давление со стороны катол. иерар-

хов, к-рые стремились отстоять свои позиции политикой кнута и пряника: снять напряжение незначительными уступками, одновременно усиливая террор против "еретиков". Примерами может служить учреждение ордена иезуитов и проведение Тридентского собора (1545—1563), пытавшегося парализовать нападки на авторитет папы и катол. концепцию спасения. Дело, однако, ограничилось незначит. новациями, а последующие репрессии против "еретиков" позволяют определить катол. реформацию как фактическую контрреформацию. Наконец, собственно прот. лидеры. Это не только Лютер, Цвингли, Кальвин. Протестантизм стал возможен лишь в результате деятельности мн. видных богословов, развивших его вероучение в три разл., хотя и органически связанные между собой формы. *Лютеранство*, сформировавшееся в ходе борьбы Лютера и его сподвижников против папства, получило преобладающее влияние в Германии, а впоследствии в Скандинавии и Прибалтике. Именно "Протестация" (протест) сторонников Лютера на имперском сейме в Шпейере в 1529 дала название всем христ. течениям, порожденным Р. Лютеранство было официально представлено *Аугсбургским исповеданием*, составленным Ф. Меланктоном. Своего рода свящ. книги лютеран включают также "Большой" и "Малый катехизис", написанные Лютером, и "Книгу согласия". В Швейцарии возникли более радикальные реформатские церкви, основанные У. Цвингли и Ж. Кальвином (см. *Реформаты*). Они получили доминирующее влияние в Шотландии и Голландии, на севере Германии, распространились во Франции, Англии (под названием пресвитерианства), а позже и в США. Для них основополагающим стал гл. труд Кальвина "Наставление в христианской вере" (1536), неоднократно переиздававшийся и дополнявшийся, а также "Второе

гелветическое исповедание" (1566), написанное преемником Цвингли Г. Буллингером, и "Гейдельбергский катехизис" (1563). В 1534 англ. парламент провозгласил короля главой англикан. церкви, стимулировав этим реформат. процессы. Они замедлились во время правления католички Марии Стюарт, но уже при Елизавете в 1539 были декретированы "39 статей" в качестве догматической основы офиц. церкви. Они представляли собой компиляцию положений континентального протестантизма (прежде всего лютеранства) и элементов католицизма (ин-т духовенства, церк. иерархия, концепция церкви-прихода и т. д.). Центральной фигурой Р., несомненно, был Лютер, к-рый и сформулировал осн. принципы протестантизма: единственным источником вероучения является Библия, спасение достигается верой, обусловленной милостью божьей, отрицается папская власть, все таинства (за исключением видоизмененных крещения и причащения), чистилище, индульгенции, мощи, монастыри, иконы, обязательные посты, церк. иерархия и т. д. Существенные изменения претерпевает и нравств. программа: священной признается вся повседневная деятельность человека, стимулируемая верой в спасение, а "мирское призвание" усматривается в добросовестном выполнении своих обязанностей и "службе" ближнему. Эти принципы составляют исходное содержание прот. вероучения, к-рос так или иначе выражается в конкретных течениях и объединениях.

РЕФОРМИРОВАННЫЕ ЦЕРКВИ В США — группа церквей, придерживающихся сугубо кальвинистской ориентации в своем вероучении и пресвитерианской формы в управлении. К ним принадлежат: реформированная церковь в Америке, насчитывающая св. 350 тыс. приверженцев, христианская реформированная церковь (ок. 300 тыс.), венгерская рефор-

мированная церковь в Америке (ок. 5 тыс.), нидерландские реформированные конгрегации (св. 4 тыс.), протестантские реформированные церкви в Америке (4 тыс.), реформированная церковь в Соединенных Штатах (св. 4 тыс.).

РЕЧНЫЕ БРАТЬЯ — одно из ответвлений в меннонитстве (см. *Меннониты*), возникшее в штате Пенсильвания во вт. пол. 18 в. Основатель — Якоб Энгле, к-рый считал истинным способом крещения троскратное погружение в реку. Он выступал за сохранение меннонитских традиций в одежде и поведении. В дальнейшем эта орг-ция разбилась на ряд течений: "Церковь братьев во Христе", "Речные братья старого порядка (йоркеры)", "Объединенная церковь Сиона", "Товарищество братьев во Христе" и др., к-рые до сих пор сохраняются на территории США.

РИВАЙВЕЛИЗМ (англ. revival — возрождение, пробуждение) — религ.-филос. движение среди последователей прот. церквей в США, Англии и др. странах за духовное возрождение или пробуждение истинной апостольской церкви, начавшееся в 18 в. Проповедники Р. — Д. Эдуардс, Ч. Финней, Д. Муди, Р. Торрей, Ч. Инвуд, К. Морган, П. Дьюис, Ф. Майер и др. — рассматривали нравств. пороки людей (алкоголизм, проституцию, азартные игры и т. п.) в качестве осн. причин социального зла и потому призывали к социально-этическому "обновлению" на основе экстатич. "индивидуального опыта". В теол. плане Р. был выступлением против ригоризма кальвинистской доктрины о двойном, или абсолютном, предопределении (см. *Кальвинизм*), печать к-рого лежит на вероучении мн. прот. церквей. Идеологи Р. провозгласили, что Христос своей кровью искупил грехи всего человечества; его искупление распространяется на

весь род людской, спасение не предопределено, а заслуживается личной верой и праведной жизнью. Они возродили арминианский принцип всеобщего божеств. милосердия. Для того чтобы спастись, надо только уверовать в очистит. силу пролитой Сыном Божиим крови. Спасение достигается через обращение, когда человек покается в совершенных грехах, уверует в Бога и признает его верховное водительство. Важной особенностью Р. является проповедь "полного очищения" от всех грехов уже в земной жизни. Если католицизм, православие, традиц. прот. церкви признают возможность очищения лишь от "личной греховности", приобретенной в процессе индивидуального бытия, то Р. обычно провозглашает возможность очищения и от первород. общечеловеч. греха, ведущего свое начало от прародителей Адама и Евы. Достигается это полное очищение через освящение, или *рождение свыше*, к-рое есть не что иное, как мгновенное чудесное духовное перерождение человека. Именно эта особенность Р. привела к возникновению в его рамках *движения святости*. Апелляция Р. к свободной воле грешника и его эмоциям приводит, как правило, к росту религ. энтузиазма среди верующих. Крайняя эмоциональность и экстастика являются наиболее характерной особенностью всех ривайвелист. движений как прошлого, так и настоящего.

РИГОРИЗМ (франц. rigorisme, от лат. rigor — твердость, строгость) — суровое, непреклонное, бескомпромиссное соблюдение к.-л. этич. принципа, в т. ч. религ. морали. Р. как форма религ. поведения свойствен последователям разл. прот. церквей, стоящих на позициях пуританской, кальвинистской морали, строго придерживающихся ортодоксал. норм поведения, фундаменталистских основ вероучения.

РИЗА — см. *Священнические одежды в правосл. церкви*.

РІЗНИЦА — помещение в христ. храмах и монастырях, где хранятся священническое облачение и церк. утварь. Р. может находиться как внутри храма (напр., при *алтаре*), так и в особой пристройке, а в монастырях даже в небольшом отд. здании.

РИПИДА (греч. — опахало, веер) — лучистый круг из золота, серебра или золоченой бронзы с изображением шестикрылого серафима, укрепленный на длинном древке. Применяются при архиерейск. богослужении. Р. также несут во время *крестного хода* с участием *епископа*.

РИТТЕЛЬМЕЙЕР (Rittelmeyer) Фридрих (1872—1938) — нем. теолог, проповедник, издатель религ. лит-ры. В 1902—1916 гг. в Нюрнберге и в 1916—1922 гг. в Берлине был евангелич. пастором. В 1922 в Штутгарте основал и до 1938 возглавлял "Общество Христово", ставящее своей целью религ. обновление и новый расцвет человечества. Общение с разл. духовными феноменами привело Р. к занятиям антропософией (окультно-мистич. учение о человеке как носителе "тайных" духовных сил). Р. стремился, по его словам, "осуществить переход от Иисуса к Христу". Во взглядах Р. значит. место занимает принятое им учение Р. Штейнера о переселении душ и о карме.

РИТЧЛЬ (Ritschl) Альбрехт (1822—1889) — нем. прот. теолог. Р. исходил из того, что религия может быть делом только веры, но не познания. Для христ. догматики Бог существует исключительно как любовь, поэтому из теологии должны быть исключены вопросы, имеющие метафизич. (филос.) характер, сама метафизика возможна лишь на основе христ. этики.

РОБИНСОН (Robinson) Джон (род. 1919) — англикан. епископ, представитель совр. радикальной

теологии. В работе "Честность перед Богом" провозглашает необходимость разработки новой концепции Бога. В центр христ-ва ставит социально-этическое учение. Подлинное христ-во должно основываться на активном участии верующего в "мирской" жизни. Концепция Р. является попыткой вывести религию из состояния кризиса.

РОГÓЖСКОЕ КЛАДБИЩЕ — основано в 1771 в Москве близ Покровской заставы для захоронения жертв эпидемии чумы. Со временем Р. к. стало духовным центром моск. старообрядч. общины поповцев. Расцвет ее относится к пер. четверти 19 в. Капитал общины насчитывал миллионы рублей. Среди прихожан Р. к. было много богатых людей, владельцев мануфактур Моск. промышленного района. В 1853 Р. к. становится духовным центром старообрядч. архиепископии Моск. и всея Руси, существующей и в наст. вр.

РОДОССКИЕ ВСЕПРАВОСЛАВНЫЕ СОВЕЩАНИЯ — см. *Всеpravославный собор*.

РОЖДЕНИЕ СВЫШЕ, второе рождение, освящение — один из гл. догматов протестантизма. Суть его состоит в провозглашении возможности уже здесь, в земной жизни, полностью очиститься от всех грехов — как индивидуальных, совершаемых человеком в процессе своей жизни, так и первородного, наследуемого от Адама и Евы. Пятидесятники считают, что при обращении к Богу грешник освобождается только от индивидуального греха. А для того чтобы очиститься и от общечеловеч., нужно пройти освящение, или родиться свыше. Библ. основой этого догмата является стих из Евангелия от Иоанна: "Истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится свыше, не может увидеть Царствия Божия" (3:3). Р. с. есть мгновенное духовное переро-

ждение человека. Оно связано с крещением Духом Святым, но предшествует ему во времени. Р. с. — кратковременный миг "личного самоосознательного познания духа божьего". Пятидесят. богословы утверждают, что покаянием (при обращении) достигается только "праведность". Праведники наследуют жизнь вечную, но лишь после "второй трубы", по окончании тысячелетнего царства. А пятидесятники стремятся достигнуть высшей благодати — получить "полное очищение" и попасть в число "избранных божьих", к-рые сразу же после "первой трубы" наравне с Христом тысячу лет в его царстве будут наслаждаться "блаженной жизнью". Рожденные свыше становятся уже на земле "святыми, участниками в небесном звании" (Евр. 3:1), "сонаследниками Христу" (Рим. 8:17). На этом основании они провозглашают свою "богоизбранность" и социальный элитизм. Учение о Р. с. в пятидесят. теологии направлено против кальвинистского догмата об абсолют. предопределении, является откровенной мистикой, идейно питает экстатические тенденции и ривайвелистские движения (см. *Ривайвелизм*). В своей сущности это вера в сверхъестеств. перерождение человека. В социальном аспекте идея полного очищения от всех грехов является одним из вариантов учения о "революции духа" как единственном средстве ликвидации социального зла.

РОЖДЕСТВО БОГОРОДИЦЫ — отмечаемый 8(21) сент. праздник рус. православия, относящийся к числу *дванадесятых*. Празднуя рождение матери *Иисуса Христа*, верующие тем самым подчеркивают, какая важная роль отведена Богородице в осуществлении божеств. плана спасения человечества. Однако первые христиане не отмечали Р. Б. Оно стало праздноваться лишь во вт. пол. 5 в., когда была составлена "био-

графия" Божьей Матери, ибо в *Новом завете* содержатся очень скудные сведения о ее жизни. Католич. церковь в 1854 приняла догмат о непорочном зачатии девы Марии, подчеркивая тем самым ее божеств. сущность. Однако правосл. церкви этого догмата не признают, хотя и соглашались с тем, что Мария была зачата "по божеств. обетованию". Р. Б. всегда отмечалось широко, что объяснялось популярностью образа Богородицы, особенно среди женщин.

РОЖДЕСТВО ИОАННА ПРЕДТЕЧИ — один из т. н. великих праздников в православии, отмечается 24 июня (7 июля). Христ. церковь ввела празднование Р. И. П. в кон. 3 — нач. 4 в. По учению иуд. религии, перед приходом мессии должен явиться его предшественник — предтеча. В христ.-ве таким предтечей стал Иоанн, к-рый, согласно еванг. легенде, возвестил приход мессии — Иисуса Христа, крестил его (поэтому он Креститель) и призвал народ к покаянию и нравств. очищению. На Руси праздник рождения Иоанна Предтечи слился с языч. славян. праздником летнего солнцеворота Купало и стал отмечаться как день Ивана Купалы. Он сохранил многие языч. черты: прыганье через огонь (древний очистит. обряд), бросание венков в реку и т. д.

РОЖДЕСТВО ХРИСТОВО — один из гл. христ. праздников. Отмечается 25 дек. Основу праздника составляет еванг. сказание о рождении Сына Божьего Девой Марией. Первонач. Р. Х. отмечалось 6 янв. вместе с Крещением и Богоявлением, и лишь в 4 в. оно было перенесено на 25 дек., что, вероятно, было обусловлено стремлением христ. церкви вытеснить широко распространенный в Римской империи культ др.-иран. бога Митры, рождение к-рого отмечалось также 25 дек. В разных странах Р. Х. впитывало

в себя мн. обряды и обычаи существовавших народных праздников. В католицизме Р. Х. наиб. торжественный праздник, отмечаемый тремя богослужениями: в полночь, на заре и днем, что символизирует Р. Х. в лоне Отца, во чреве Богоматери и в душе верующего. Со времени *Франциска Ассизского* в катол. храмах на Р. Х. выставляют для поклонения верующих ясли с фигурой младенца Христа. Церковь подчеркивает, что с рождением Христа открывается возможность для спасения, вечной жизни и райского блаженства для всех людей.

РОЗАНОВ Василий Васильевич (1856—1919) — рус. религ. философ и литератор. В нач. 20 в. — один из видных представителей богоискательства. Христианство, по его мнению, выражает мироощущение безнадежности и смерти. Однако он критикует христианство ради другой, "живой" религии, ради иной церкви, ибо "нет народа без храма и Бога". Свою философию жизни он пытался построить на обожествлении эротического, пола, семьи, рода. Отсюда его интерес к фаллическим культам. Соч.: "Около церковных стен" (2 тт., 1906), "Темный лик. Метафизика христианства" (1911), "Опавшие листья" (1913—1915), "Из восточных мотивов" (1916).

РОЗА́РИЙ (лат. *rosarium* — венец из роз) — катол. молитвословие, состоящее из многократного повторения наиб. распространенных молитв. Чаще всего Р. читается в честь 15 таинств, событий в жизни Христа и Девы Марии (Рождество, введение Богородицы во храм и др.) и состоит из 15 десятикратных повторений молитвы "*Аве Мария*", а каждый десяток предваряется чтением "*Патер нoster*", а также "*Глория*". В обиходе это чередование сокращается до 5 десятков. Существуют и др. типы Р. Чтобы не сбиться со счета, молящийся отсчитывает чередование молитв на четках. Отсю-

да др. значение — четки. Введение практики чтения Р. традиционно приписывается св. *Доминику*, но, видимо, оно более позднего происхождения. В 1573 в честь победы над турками при Лепанто (1571) был установлен праздник Р., отмечаемый 7 окт.

РОКИЦА́НА (*Rokycana*) Ян (ок. 1393—1471) — чеш. теолог и церк. деятель. С 1435 Пражский уtrakвистский архиепископ (см. *Утраквисты*) и ректор ун-та. Для достижения граждан. мира в Чехии иногда шел на опред. компромиссы, что породило легенду о его мнимой нерешительности. Р. добился утверждения уtrakвизма второй гос. религией (наряду с католицизмом) Чешского королевства (компактаты 1436). Р. решительно боролся со всем, что он считал сектантством, в т. ч. с *чешскими братьями*, к-рых вначале (1457—1467) поддерживал.

РОМА́НСКИЙ СТИЛЬ (от лат. *romanus* — римский) — направление в западноевроп. искусстве 10—13 вв., выразившее стремление королевской власти и церкви опереться на авторитет Римской империи. Р. с. полнее всего выражен в архитектуре и скульптурном декоре крупных соборов, располагавшихся на возвышенностях и благодаря этому господствовавших над местностью. Он характеризуется органическим слиянием рациональной структуры сооружений и их мощных конструкций с высокой экспрессивностью многофигурных скульптурных композиций, в к-рых темы Нового завета (прежде всего — Страшный суд) выражены пластич. языком, имеющим мало общего с античными образцами. Р. с. пронизан стремлением отразить могущество божества. Тем не менее в произведениях Р. с. проникали элементы мирского мироощущения (напр., изображения животных и растений), гротеска и сатиры, что вызывало резкий протест отцов церкви во главе с *Бернаром*

Клервоским, писавшим о прихожанах: "Им интереснее разглядывать эти изображения, чем читать священные книги".

РОМЕРО-И-ГАЛЬДАМЕС (Romero y Galdámez) Оскар Арнульф (1917—1980) — архиепископ Сан-Сальвадора, *примас* катол. церкви Сальвадора, один из гл. идеологов *теологии освобождения*. Родился в Сьюдад Барриос (Сальвадор) в семье телеграфиста. Окончил духовную семинарию в Сан-Сальвадоре. В 1942 принял сан священника. В 1943 поступил в Папский Григорианский ун-т в Риме. По окончании обучения возвратился на родину, где до 1966 был приходским священником и викарием в г. Сан-Мигель. В 1966 стал генеральным секретарем епископской конференции Сальвадора, а в 1967 — исполнителем секретарем епископального совета стран Центральной Америки и Панамы. С 1970 Р. — помощник архиепископа Сан-Сальвадора, а с 1974 — епископ Сантьяго-де-Мария. 3 февр. 1977 Р. становится архиепископом Сан-Сальвадора, главой католической церкви Сальвадора. Р. был активным борцом за права человека. Он организовал под патронатом церкви в Сальвадоре Постоянный комитет по защите прав человека. Р. ратовал за проведение аграрной реформы. Он также выступал против вмешательства США в дела Сальвадора. В письме президенту Картеру, опубликованном во многих газетах и журналах мира, Р. требовал наложить запрет на поставку оружия из США сальвадорскому военному режиму. Своей твердой и последовательной позицией противостояния репрессивному режиму Р. снижал популярность не только в Лат. Америке, но и на других континентах. 24 марта 1980 он был убит во время богослужения наемным убийцей. Р. — почетный доктор Джорджтаунского и Лувенского ун-тов.

РОССИЙСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ СВОБОДНАЯ ЦЕРКОВЬ (РПСЦ) — объединяет приходы (первые из них образованы в 1989) на территории России, изъявившие желание быть в юрисдикции Рус. правосл. церкви за границей. Общины имеются в Суздале, Москве, Нижнем Новгороде, Мичуринске, Санкт-Петербурге, Тюмени, Трубчевске, Куйбышеве (Новосибирской обл.) и в др. местах. Есть они на Украине и в Латвии. В своей деятельности руководствуются "Положением о свободных приходах" (принято Архиерейским собором Рус. правосл. церкви за границей 15 мая 1990). Приходы находятся в юрисдикции РПЦЗ и в евхаристическом общении с ней. С Московской же патриархией в такое общение они не вступают. Постановлением Архиерейского синода РПЦЗ 1991 Россия объявлена миссионерской территорией и каждому из российских архиереев предоставлены права правящих над теми приходами, к-рые были ими приняты в молитвенное общение. Церковь объединяет 100 общин. Четыре епархии РПСЦ организованы не по территориальному принципу. Каждый приход может подчиняться по собственному усмотрению любому архиерею в России вне зависимости от того, где расположен. Самая крупная епархия — Суздальская. Объединяет 50 общин. Духовных школ — 1 заочная семинария, в к-рой обучаются 202 студента, воскресных школ — 7. В Москве организовано предприятие по выпуску церк. утвари. Официальное издание — информационный бюллетень "Прямой путь" (Москва). Издается также церковно-общественный журнал Российских приходов юрисдикции Архиерейского синода РПЦЗ "Возрождение". Епархиальными приходами и группами церковной общественности выпускаются 5 периодических изданий, в к-рых публикуются информация о жизни церкви, духовно-назидат., религиозно-филос. и публицистич. материалы.

Большинство членов приходов РПСЦ являются одновр. членами *Братства преподобного Иова Почаевского*.

РОСЦЕЛИН (Roscelinus) Иоанн (ок. 1050 — ок. 1120) — ср. век. философ. Учился в Реймсе, преподавал в Компьене и Туре. Основатель *номинализма* — течения в ср.-век. философии, согласно к-рому существуют лишь единичные вещи, а общие понятия (универсалии) суть наименования (лат. *nomina*) и не имеют онтологич. существования. Отсюда следовало отрицание Р. филос. обоснования нек-рых догматов: он отрицал наличие единой божеств. субстанции, объединяющей три лица Троицы. В 1092 собор в Суассоне обвинил Р. в ереси "тритеизма" (троебожия). Р. нашел убежище в Англии, где подвергся нападкам *Ансельма Кентерберийского*. Ок. 1120 учение Р. снова было подвергнуто критике его учеником *Абеляром*.

РОХ (Roch) (1295—1327 либо 1350—1379) — полулегендарный целитель от чумы. По преданию, род. в г. Монпелье, отправился паломником в Рим, по пути совершая исцеления. Решения ун-та Монпелье (1410), *Констанцского* и Феррарского (1439) соборов предписывали публичные молитвы Р. при угрозе эпидемий. Житие Р., возможно целиком составленное по фольклорным мотивам, написано в Венеции в 1478. Мощи Р. хранятся там же (с 1485). Считался целителем болезней растений и животных, покровителем судходства по Луаре и добычи камня. Культ Р. усиливался во время периодич. эпидемий чумы и холеры в XVII—XVIII вв., конкурируя с культом *Себастьяна* и *Карло Борромео*. Р. причисляли к францисканцам, канонизирован Урбаном VIII (1623—1644).

РУБЛЁВ Андрей (между 1360 и 1370 — ок. 1430) — рус. иконописец. Полагают, что он был мо-

нахом Троице-Сергиева монастыря, где для Троицкого собора написал знаменитую "Троицу". Известно также, что он вместе с Даниилом Черным расписал Успенский собор во Владимире. В последние годы жизни он был монахом Андроникова монастыря в Москве. Исследования творчества Р. показали, что он выступал как новатор и далеко не всегда соблюдал иконографич. традиции. Так, в иконе "Воскрешение Лазаря" Р. привнес новые элементы в композицию, меняя тем самым идейное содержание иконы. В иконах и фресках Р. Бог предстает не страшным и жестоким властителем мира, а милосердным и любящим существом, страдающим людям. В Успенском соборе г. Владимира вся система художеств. образов, созданных Р., направлена не на противопоставление Бога и человека, а на их сближение, на возведение возможности победы добра над злом. Творения Р. поражают своей гармонией, изяществом, строгостью. Такова, напр., его "Троица". Колорит иконы, позы ангелов утверждают идею единства, гармонии, согласия. Именно эта идея отвечала историческим стремлениям рус. людей той эпохи.

РУКОВОЗЛОЖЕНИЕ — см. *Хиротесия*.

РУКОПОЛОЖЕНИЕ, *хиротония* (греч. *cheirotomia* — действие силой рук) — обряд возведения в священнический сан (диакона, священника, епископа и др.) в христ-ве, прежде всего в православии и католицизме, где он рассматривается как таинство, в процессе к-рого при возложении рук вышестоящего служителя культа на голову посвящаемого последнему якобы чудесным образом передается "божеств. благодать". В прот. церквях посвящаются на служение посредством рукоположения пресвитеры, диаконы и др. служители мужского пола, избранные церковью. В результате

борьбы за равноправие женщин в религ. жизни ряд прот. церквей (напр., епископальная церковь США, пресвитерианская и лютеранская церкви в США, национальная ассоциация конгрегационалистских христ. церквей и др.) приняли решения о Р. женщин не только в сан диакона, но и пресвитера.

РУМЫ́НСКАЯ ПРАВОСЛА́ВНАЯ ЦЕ́РКОВЬ — вторая после Рус. правосл. церкви по числу приверженцев помест. автокеф. правосл. церковь. Автокефальной стала в 1865. После первой мировой войны в состав Рум. церкви вошли митрополии, находившиеся на территории Австр. монархии. С 1925 возглавляется *патриархом*, при к-ром существует свящ. синод, созываемый 1 раз в год и состоящий из всех *архиереев*, и постоянный синод (в него входят только *митрополиты*). Резиденция патриарха находится в Бухаресте. 13 епархий Рум. церкви объединены в 5 митрополий. Рум. церковь имеет более 8 тыс. храмов, 133 монастыря, 2 богосл. ин-та (в Бухаресте и Сибиу), 6 духовных семинарий, мастерские по производству церк. утвари. Офиц. печатный орган — журн. "Румынская правосл. церковь". За рубежом Рум. церковь распространяет свою юрисдикцию на румын, проживающих в странах Зап. Европы, Сев. и Юж. Америки, Австралии и Новой Зеландии; имеет церк. учреждения в Болгарии и Израиле. Во Франции к юрисдикции Рум. церкви относится т. н. франц. правосл. церковь со статусом автономной епископии.

РУ́ССЕЛЬ Ч. — см. *Рассел Ч.*

РУ́ССИКУМ, колледж св. Терезы — спец. уч. заведение, находится под контролем и руководством ордена *иезуитов* и подчинено *курии римск.* Создано папой *Пием XI* в 1929. Среди выпускников Р. немало выходцев из среды рус. эмигрантов, принявших католичество.

РУ́ССКАЯ ДУХОВНАЯ МИ́ССИЯ В ИЕРУСАЛИ́МЕ — учреждена в 1847 в связи с возросшим кол-вом паломников из России в Иерусалим, а также с целью укрепления связей между Рус. и Иерусалим. церквами. В 19 — нач. 20 в. в Палестине Рус. правосл. церковью для миссии были приобретены земельные участки, на к-рых построены храмы, странноприимные дома, богадельни и др. учреждения для обслуживания паломников. В 1914 в связи со вступлением Турции в войну против России миссия покинула Иерусалим. После 1948 Р. д. м. в И. вновь учреждена Моск. патриархатом, однако ее участки оказались на территории Израиля и на оккупированных им землях. В наст. вр. миссией руководит начальник в сане *архимандрита*. В его подчинение входит Горний жен. монастырь в Айн-Караме.

РУ́ССКАЯ ПРАВОСЛА́ВНАЯ ЦЕ́РКОВЬ — самая крупная из ныне существующих автокефальных поместн. правосл. церквей. Образовалась в конце 10 в. — формальным началом считается обращение в христ-во жителей столицы Киев. Руси, совершенное визант. духовенством по распоряжению князя *Владимира Святославича* в 988 (см. *Крещение Руси*). Получила автокефалию в 1448, а патриаршество — в 1589. С 1721 по 1917 возглавлялась *Святейшим правительствующим синодом*, а с 1917 и по наст. вр. — *патриархом*. В наст. вр. РПЦ имеет 14 тыс. *приходов*, существующих на добровольные пожертвования верующих, доходы от *треб*, продажи свечей и прочих культовых предметов. Приходы объединены в благочинные округа (*благочиния*), а последние — в 100 *епархий*, возглавляемых *епископами*, *архиепископами* и *митрополитами*. Все 18 епархий, находящихся на Украине, входят в Украинскую православную церковь, возглавляемую митрополитом Киевским и Галицким. Более 120 приходов РПЦ

находятся за рубежом, составляя 3 благочиния (Финляндское, Венгерское и Мексиканское) и 5 епархий; приходы РПЦ в США и Канаде находятся под особым управлением иерарха Моск. патриархии. Имеется ок. 250 монастырей, два из них находятся за рубежом: мужской Пантелеймоновский — на Афоне и женский Горненский — в окрестностях Иерусалима. Кадры церковно- и священнослужителей готовятся в 34 духовных учебных заведениях — академиях, семинариях, училищах, регентских и иконописных школах. РПЦ выпускает периодические издания, церк. календари, Библию, разнообразную богослужеб. лит-ру, а также труды наиболее крупных богословов. Является активным членом *Христианской мирной конференции, Конференции европейских церквей и Всемирного совета церквей.*

РУССКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ ЗА ГРАНИЦЕЙ

(Русская зарубежная церковь) основана в 1921 представителями рус. церк. эмиграции. До кон. 20-х гг. церковь поддерживала отношения с Рус. правосл. церковью. Разорваны они были после публикации в 1927 Декларации митрополита *Сергия (Страгородского)*, являвшегося заместителем Патриаршего местоблюстителя, к-рая должна была стать основанием для установления нормальных отношений Рус. правосл. церкви с советскими властями. Руководство Русской православной церкви за границей Декларацию отвергло. РПЦЗ официально не признана поместными автокефальными правосл. церквами. Не участвует в экуменич. движении. В своей деятельности придает большое значение сохранению среди эмиграции русских традиций. Почти каждый приход имеет школу или кружок, где преподается русский язык. Ведет активную благотворительную деятельность, призывает русские кладбища, в частн. под Парижем — Сен-Женевьев-

де-Буа, где захоронены известные деятели российского гос-ва и культуры. Объединяет за рубежом ок. полумиллиона последователей, проживающих более чем в 30 странах. Наибольшее их кол-во в США, Германии, Канаде и Франции. Приходы имеются также в Бельгии, Нидерландах, Ливане, Турции, Австралии, Новой Зеландии и др. странах. Приходов — 350, архиереев — 12, епархий — 16 (6 в США, 1 в Канаде, 3 в Южной Америке, 1 в Австралии, 5 в Западной и Северной Европе), монастырей — 12, из них 1 скит — Ильинский на Афоне. Духовных учебных заведений (семинарий) — 1, миссий 1. Глава церкви — митрополит Восточно-Американский и Нью-Йоркский *Виталий (Устинов)*; резиденция в г. Джорданвилль. Архиерейский синод состоит из 5 правящих архиереев. Во главе синода стоит митрополит, избираемый по жребию на соборе. Периодические издания (на рус. яз.): "Православная Русь", "Церковная жизнь", "Православная жизнь", "Православный путь", "Русское возрождение", "Благовестник", "Русский пастырь", "Трезвон" (для детей). С 1989 в юрисдикцию Русской православной церкви за границей начали переходить отдельные представители правосл. духовенства и общины в России, на Украине, в Латвии, образовав *Российскую православную свободную церковь*. В 1993 представителем Архиерейского синода РПЦЗ в России назначен епископ Каннский Варнава (Прокофьев).

РУССКИЙ ЕВАНГЕЛЬСКИЙ СОЮЗ

— орг-ция евангельских христиан в России, основанная И. С. Прохановым, ее фактическим руководителем и идеологом. Председателем Р. е. с. был князь А. П. Ливен, а товарищем председателя барон П. Н. Николаи. В Р. е. с. руководящую роль играли представители промышленников, торговцев, крупных землевладельцев. Союз вел миссион.

работу среди рабочих, служащих, городских низов. В соц.-полит. плане Р. е. с. ориентировался на либеральную буржуазию, на социальные идеи и полит. лозунги партии кадетов. Между Р. е. с. и Союзом русских баптистов до революции шла ожесточенная борьба. Р. е. с. до революции насчитывал до 10 тыс. человек.

РУТЕРФОРД (Rutherford) Иосиф Франклин, Резерфорд Джозеф (1869—1942) — руководитель орг-ции исследователей Библии (с 1931 — *свидетели Иеговы*) и президент корпорации "*Общество Сторожевой башни*" с 1917, судья. Выходец из семьи баптистов, с 1907 работал юридич. советником корпорации. Для укрепления и расширения орг-ции модернизировал вероучение, в частн.; предсказал на 1925 начало царства божьего на земле, в 1923 ввел термин "армагеддон" в значении последней битвы Иеговы с Сатаной; отменил унаследованный *Расселом* от конгрегационалистов демократич. принцип избрания старейшин в общинах, заменив его т. н. теократич. принципом: надзирателей общин стали назначать; организовал ежегодное проведение междунар. конгрессов приверженцев исповедания; опубликовал

более 50 книг и брошюр; использовал в целях пропаганды радио и граммоф. пластинки. Р. основал журнал, к-рый в наст. вр. называется "*Пробудитесь!*". За 25 лет его президентства орг-ция выросла с 3868 человек до 106 тыс. в 54 странах. Осн. соч. Р.: "Миллионы живущих теперь никогда не умрут", "Арфа божья", "Целый мир в замешательстве — почему? Спасение".

РЯСА (от греч. *rasop* — вытертая, поношенная) — повседневная верхняя одежда монашествующих и духовенства всех степеней с длинными, закрывающими кисти рук рукавами. Р. бывают преимущественно черного цвета, но могут быть и темно-синего, коричневого, белого или, реже, кремового и серого цвета. В древней христ. церкви Р. полагалось носить только монашествующим. Впоследствии Р. вошла в обиход и белого духовенства. В Рус. церкви вплоть до 17 в. Р. не была обязательным элементом одежды духовенства. Московский Собор 1666—1667 "благословил" для рус. служителей культа и монашествующих ношение спец. духовных одеяний, в том числе и Р., принятых в то время на правосл. Востоке.



САБАТЬЕ́ (Sabatier) Огюст (1839—1901) — франц. прот. теолог, философ. В своих богосл. работах развивал концепцию необходимости радикальной интерпретации библ. текстов при помощи подхода и методов историч. критицизма. В основе подобных взглядов лежат представления С. о возможности осмысления христ. доктрины как результата последоват. процессов символизации индивидуальных и коллективных религ. переживаний. Идеи С. способствовали развитию *либеральной теологии*, а также модернист. тенденций в католицизме.

САВОНАРО́ЛА (Savonarola) Джирола́мо (1452—1498) — итал. религ.-политич. реформатор, проповедник, монах-доминиканец. Призывая вернуться к апостольскому идеалу, осуждал роскошь, развлечения, "суетное" светское искусство. После падения в 1494 тирании Медичи и восстановления во Флоренции республики провел ряд демократич. реформ. Однако стремление С. соединить республику с *теократией* лишило его поддержки народных масс, чем воспользовались сторонники римск. папы и Медичи, добившиеся, чтобы С. был предан суду по обвинению в ереси и казнен.

СА́ККОС — см. *Священнические одежды в правосл. церкви*.

САКРЬИ́СТИЯ (лат.) — название помещения в катол. храме,

в к-ром хранятся предметы культа, используемые при богослужении: священнич. одежды, культовая утварь и пр.

СА́КРУМ ИМПЕ́РИУМ (лат. *Sacrum imperium* — священная империя) — истолкование сущности *Священной Римской империи* в лит-ре и политике 5—19 вв. Христ. писатели, начиная с *Иеронима* и *Августина*, рассматривали единство Римской империи предпосылкой сплочения верующих в системе церковь — гос-во. Орудием объединения христиан и движения истории к божеств. цели считалась С. и. пап и императоров. При короновании императора папа совершал над ним ритуал посвящения в сан священника, юридически поручая ему защиту мира, справедливости, охрану вероучения от внутр. и внешних врагов (еретиков и неверных). Смешение церковной и светской власти в С. и. обусловило вмешательство императоров во внутр. дела церкви, а пап — в политич. жизнь гос-в Европы. Идея верховенства пап в С. и. отстаивалась *Григорием VII* в "Диктате папы", *Бонифацием VIII* в булле "Унам санктам", развивалась *Фомой Аквинским*. В "Монархии" Данте империя обозначала идеал власти, к-рая обеспечит мир и свободу человеч. сообщества. Данте и *Марсилиус Падуанский* указывали на внецерк. источники власти императора. *Реформация* серьезно дискредитировала идею С. и., но в европ. поли-

тике она продолжала играть роль и в период Тридцатилетней войны (17 в.), исчерпав себя лишь при Наполеоне.

САЛЕЗИАНЦЫ — об-во катол. священников и педагогов, объявивших своим покровителем *Франциска де Саль*; возникло в 1859. В основе об-ва лежит деятельность св. Джованни Боско (1815—1888), к-рый был канонизирован в 1934. Крестьянин по происхождению, визионер и педагог, он начал собирать нуждающихся и брошенных родителями мальчиков в воспит. дома. Цель воспитания и обучения — преимущ. подготовка священников, но также и лиц светских профессий. Жен. конгрегация С. оформилась в 1872. Правила миссионерства, милосердия и помощи детству утверждены *Пием IX* в 1874. Деятельность С. распространяется из Италии на мн. страны мира.

САМОСОВЕРШЕНСТВОВАНИЕ, **самовоспитание** — сознат. и целенаправл. деятельность личности по развитию в себе опред. нравств. сознания и нравств. качеств в соответствии со своими представлениями о нравств. идеале. Стремление к С. — закономерное следствие развития самосознания, нравств. формирования человека, осознающего себя как личность. Христ. учение о С. многое восприняло от филос. взглядов представителей позднего стоицизма. Оно предполагает веру в Бога, к-рый направляет человека на путь духовного совершенства, помогает одержать победу над плотью, спасти бессмертную душу. Христ. С. требует неукоснит. соблюдения кодекса нравств. добродетелей христ-ва (любовь к Богу и ближнему, смирение, долготерпение и т. п.). В католицизме С. сводится к познанию с помощью церкви вечных и неизменных христ. добродетелей и следованию им в жизни. Человек, несмотря на грехопадение, обладает достаточными силами для С. Протестантизм, напротив,

подчеркивает неспособность человека своими силами стать нравственным. Это может сделать только Бог.

САНБЕНИТО (от исп. *saco bendito* — освященный мешок) — позорящее одеяние, к-рое должны были носить осужденные инквизицион. трибуналами. Участие в *крестовых походах* лишь на время освобождало от ношения С. Впервые позорящие знаки на одежде "кающихся грешников" были введены в 1208 св. *Домиником* в виде 2 крестиков на груди — знамение греха и раскаяния. В 1514 кардинал Хименес де Сиснерос заменил их на большие кресты св. Андрея шафранового цвета, нашитые спереди и сзади светлого балахона, и на коросу — конусовидный колпак. Впоследствии каждый разряд кающихся имел свой вид С., символика к-рого, т. е. число крестов, направление языков адского пламени, изображение чертей, зависела от степени наказания.

САНДЕЙ (Sunday) Уильям (1862—1935) — амер. евангелист, проповеди к-рого были очень популярны в городах США в нач. 20 в. Бывший профес. бейсболист, активист молодежного христ. движения, а затем пресвитерианский священник, С., к-рого большинство современников знало под именем Билли, широко использовал в общении со слушателями комплекс средств, не только усиливающих религ. эмоции, но и способствующих формированию опред. социального поведения. Излюбленными темами проповедей С. были: запрещение продажи спиртного, обличение полит. и религ. либералов и радикалов, борьба с иммиграцией, прославление американизма и т. п. Пик евангелич. деятельности С. падает на годы первой мир. войны. Его публичные выступления, проникнутые шовинистич. идеями, были в тот период поддержаны офиц. средствами массовой информации.

"САНИТА́РНАЯ РЕФОРМА"

— одно из установлений *адвентистов седьмого дня*. Основанием для него послужило "видение" Э. Уайт, в к-ром явившиеся ей ангелы возвестили повеление Бога "своим верным чадам" вести "здоровую христ. жизнь". Были разработаны спец. инструкции, согласно к-рым верующим запрещается есть мясо "нечистых животных", в частн. свинину, а также употреблять кофе, чай, вино, курить табак. По мнению Э. Уайт, каждый человек имеет опред. запас т. н. "витальной силы", исчезающей при неправильной еде, а также сексуальных излишествах. Рекомендуются образ жизни, соответствующий природе, "чтобы душу и тело во всей целостности сохранить без порока к пришествию Иисуса Христа". На свои средства адвентисты открывают больницы и госпитали, клиники и санатории, руководствуясь не в последнюю очередь интересами евангелизации населения.

"СА́НКТУС" (лат. "Sanctus") — начало катол. гимна "Свят, свят, свят Господь Бог Саваоф. Небеса и земля полны славы твоей", в основе к-рой лежат несколько измененные слова пророка Исаии (6:3). С кон. 3 в. "С." входит в состав литургии, завершая "Вступление" (лат. "Prefatio") к 3-й — главной — части *мессы* ("Канону").

САТАНА́ (евр. — противодействующий) — одно из имен злого духа в христ. религии. Заклинание С. и отречение от С. входят в чин *оглашения*, предшествующий таинству *крещения*. Представления о С. и культовые действия, связанные с этими представлениями, — неотъемлемая часть правосл. демонологии.

САУЗКОТТИ́ТЫ — последователи англ. пророчицы Джоанны Саузкотт, к-рая предрекала близкое пришествие Христа, а себя рассматривала как "жену, облечен-

ную в солнце" и "жену агнца", о к-рых говорится в Откровении Иоанна Богослова (12:1; 19:7). Экзальтированная женщина, подверженная самовнушению, объявила в 1814, что она забеременела от Св. Духа. Было ей тогда 64 года. Предстоящее рождение сына Саузкотт рассматривала как пришествие Христа. Не выдержав потрясения из-за того, что беременность оказалась мнимой, она в том же году умерла. Но у нее появилось немало последователей, давших начало новым сектам ("Христианские израильтяне", "Дом Давида" в США).

СВÉТСКИЙ АПОСТОЛА́Т, **апо́стола́т ми́рян** — одна из гл. концепций катол. вероучения, согл. к-рой не только духовенство, но и католики-миряне призваны активно осуществлять миссию защиты и распространения идей и принципов христ-ва во все области жизни об-ва. Для реализации этой концепции создана целая система светского апостолата. Миссия христ. спасения и преобразования мира посредством любви, исходящей от Бога через веру в Христа, вверена всей церкви. Каждый верующий является членом церкви, и тем самым становится причастным к церк. миссии. Будучи призванными через таинства *крещения* и *конфирмации* к участию в миссии церкви в миру, верующие — миряне в силу их единства с Христом имеют право и обязанность апостолата, т. е. распространения, внедрения христианства. Соотношение апостолата духовенства и апостолата мирян заключается в следующем: миссия авторитетного проповедования веры в миру вверена священникам, в то время как на верующих-мирян возложена миссия свидетельствования веры и проникновения веры, надежды и любви к ближнему в человеческие отношения и все реальности мира. По мере усиления процессов секуляризации в современном мире, сокращения кол-ва духовенства,

офиц. признания церковью автономии светских областей жизни и культуры катол. церковь стремится сохранить или даже усилить свое влияние посредством активизации С. а. Этой проблеме посвящены "Дekret об апостолате мирян" *II Ватиканского собора* и документы синода епископов (1987), в к-рых разработана целая система С. а., включающая разнообразные направления, формы и методы его осуществления как посредством индивидуальной деятельности верующих-мирян, так и различных их орг-ций. В этих документах особенно выделяются такие области деятельности С. а., как церк. общины, семья, молодежь, женщины, соц. жизнь, национальные и международные орг-ции. В церк. документах подчеркивается, что никакая человеческая деятельность не может оставаться без христ. присутствия, без евангелизации. В частн., ставится цель, чтобы семья превратилась в церковь домашнего очага, в к-рой ее члены, особенно дети, с малых лет приобщались бы к религ. учению, культу и соответствующему образу жизни. Также ставится цель, чтобы создавались различные катол. светские общественные орг-ции, совокупность к-рых под эгидой церк. иерархии составляет "*Катол. действие*", призванное обеспечить гегемонию католицизма в об-ве.

СВЁЧИ ЦЕРКОВНЫЕ — принадлежность богослужения, восходящая к древн. представлениям об очистит. силе огня. В правосл. культе предписывается возжигание свечей при *крещении*, погребении, *причащении* и др. обрядах. С. п. символизируют свет христ. веры и освобождение души от мрака.

СВИДЕТЕЛИ ИЕГОВЫ — одно из поздних течений в протестантизме, основанное Ч. Расселом. С. И. отрицают догмат о Троице, но признают все три ипостаси Троицы и толкуют их примерно так же,

как и др. течения христ-ва. Источником всей жизни, творцом, вечным, всемогущим, всемудрым и т. д. они считают Бога Иегову. Иисус Христос — единородный сын верх. Бога, он единственный создан Иеговой непосредственно, все остальное сотворено через Христа, к-рый не всемогущий Бог, не равен отцу; на земле он был не Богом, а совершенным человеком. Святой Дух — власть Иеговы и "божия невидимая действующая сила", к-рая участвовала в сотворении мира и с помощью к-рой всевышний исполняет свою волю и может влиять на сознание людей. Святой Дух — сила Иеговы, к-рую он дал Христу и "тем, с кого он уполномочил представлять его". С. И. верят в ангелов, подчиняющихся Христу, и демонов во главе с Сатаной, отрицают существование ада, зато разработали учение об *армагеддоне* — глобальной войне, в к-рой Христос с армией ангелов уничтожит "всех плохих людей", не поверивших в "истины" С. И. Руководители орг-ции и религ. авторитеты составляют т. н. "малое стадо", "верных и благоразумных рабов" Иеговы, управляющих и снабжающих "истинной духовной пищей" великое множество др. "овец". С. И. считают, что "малое стадо" избиралось Иеговой на протяжении всей истории человечества. В наст. вр. в живых из 144 тыс. "помазанных духом божьим" руководителей и авторитетов С. И. осталось ок. 9 тыс. Члены "малого стада" в момент смерти якобы сразу воскресают и попадают в небесную часть царства божьего, где входят в правительство Христа, второе пришествие к-рого уже невидимо произошло. Другим "овцам" обещают вечную жизнь в земном раю после армагеддона. Тем, кто умрет, не дождавшись армагеддона, обещают воскрешение. Воскреснут также те, кто умер, не познакомившись с учением С. И., но им предстоит испытание. У С. И. всего один праздник — вечеря поминания смерти Хри-

ста. Верующие собираются после захода солнца, приглашают родственников и знакомых. На столе должен быть пресный хлеб и сухое красное вино, символизирующие тело и кровь Христа. Но принимать эти символы могут только те, кто считает себя помазанным духом божьим. Чтобы иметь законное представительство для поддержания связей с предпринимателями и гос. учреждениями разных стран, а также издания религ. лит-ры, руководители орг-ции создали разл. корпорации, главной из к-рых является "Общество Сторожевой башни". Центр С. И. и штаб-квартира корпорации расположены в Бруклине (район Нью-Йорка). В разл. учреждениях бруклинского центра работает ок. 2 тыс. сотрудников. Проповеднической деятельностью на местах руководят 95 филиалов. Осн. издания: "Сторожевая башня", "Пробудитесь!". На вершине иерархич. пирамиды стоит руководящая корпорация, или правительственное учреждение, из 15 человек. Создана она в 60-х гг. 20 в. и объявлена "видимым посредником Господа на земле", представляющим "верного и благоразумного раба". В наст. вр. в 205 странах и островных территориях насчитывается более 3600 тыс. С. И.

СВОБОДА РЕЛИГИИ (вероисповедания) — необходимый элемент свободы совести, право человека выбирать и исповедовать любую религию. Бурж. теории включают в С. р.: допущение в гос-ве разл. вероисповеданий; предоставление им равных прав и возложение на них равных обязанностей; право любого человека по достижении им опред. возраста избирать и исповедовать без к.-л. принуждения любую религию; свободное учреждение верующими религ. об-в; возможность каждого независимо от принадлежности к той или иной религии пользоваться всеми политическими и гражданскими правами. Законы Рос. империи сводили провозглащаемую

ими "свободу веры" к праву народов страны славить Бога по "исповеданию отцов своих", свободно отправлять их веру и богослужение и устанавливали неравенство конфессий. Правосл. церковь объявлялась "первенствующей и господствующей" и находилась в привилегированном политическом социальном, юридическом и материальном положении по сравнению с др. вероисповеданиями, объем прав к-рых также существенно различался. В ноябре 1917 Декларация прав народов России отменила все и всякие национальные и религ. привилегии и ограничения.

СВОБОДА СОВЕСТИ ПО МЕЖДУНАРОДНОМУ ПРАВУ. Всеобщая декларация прав человека (ст. 18), Международный пакт о гражданских и политических правах (ст. 18), др. международно-правовые акты провозглашают право каждого человека на свободу мысли, совести, религии или убеждений. Свобода религии определяется в них как свобода иметь (принимать и менять) по своему выбору религию любого рода и свобода исповедовать свою религию единолично и сообщая с другими, публичным или частным порядком, отправлять культ, выполнять религ. обряды. Свобода убеждений — право каждого человека иметь по своему выбору убеждения любого рода, беспрепятственно придерживаться своих убеждений и свободно выражать их. Свобода убеждений включает и свободу атеистич. убеждений. Свобода совести — это свобода религии и свобода атеистич. убеждений. Устав ООН обязывает членов ООН содействовать всеобщему уважению и соблюдению прав человека и основных свобод для всех без различия религий (ст. 55, 56). В соответствии со Всеобщей декларацией прав человека все люди равны перед законом и имеют право без всякого различия на равную защиту закона от какой бы то ни было

дискриминации (ст. 7). Каждое участвующее в Пакте о гражданских и политических правах гос-во обязуется обеспечивать всем находящимся в пределах его территории и под его юрисдикцией лицам признаваемые в этом пакте права без какого бы то ни было различия в отношении религии, политических или иных убеждений (ст. 2), т. е. независимо от их религ. веры или неверия, от того, какую веру они исповедуют. Декларация о ликвидации всех форм нетерпимости и дискриминации на основе религии или убеждений определяет такую дискриминацию, как "любое различие, исключение, ограничение или предпочтение, основанное на религии или убеждениях и имеющее целью или следствием уничтожение или умаление признания, пользования или осуществления на основе равенства прав человека и основных свобод". Дискриминация недопустима со стороны любого гос-ва, учреждения, группы лиц или отдельных лиц (ст. 2). Все гос-ва должны принимать эффективные меры для предупреждения и ликвидации дискриминации на основе религии или убеждений в признании, осуществлении и реализации прав человека и основных свобод во всех областях гражданской, экономической, политической, социальной и культурной жизни (ст. 4). Дискриминация людей на основе религии или убеждений рассматривается в Декларации как оскорбление достоинства лич. личности, отрицание принципов Устава ООН и осуждается как препятствие для дружественных и мирных отношений между гос-вами (ст. 3). Права на свободу мысли, совести, религии и убеждений должны предоставляться в национальном законодательстве т. обр., чтобы каждый человек мог пользоваться ими на практике (ст. 7). В соответствии с Итоговым документом Венской встречи представителей гос-в — участников Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе

гос-ва-участники будут принимать эффективные меры по предотвращению и ликвидации дискриминации лиц или объединений на почве религии или убеждений, обеспечивать действительное равенство между верующими и неверующими, способствовать климату взаимной терпимости и уважения между верующими разл. объединений, а также между верующими и неверующими. По межд. праву свобода религии или убеждений подлежит лишь ограничениям, установленным законом и необходимым для охраны обществ. безопасности, порядка, здоровья и морали, равно как и осн. прав и свобод др. лиц.

СВОБОДНЫЕ ЦЕРКВИ — общее название прот. объединений, об-в, общин и миссий, организационно самостоятельных и полностью автономных, находящихся вне церк. иерархии, не подчиняющихся вышестоящим религ. или гос. инстанциям. Характерным признаком С. ц. является отсутствие обязательной для всех прихожд. догматики. К С. ц. относятся: *меннониты* (восходящие к *анабаптистам*), *конгрегационалисты* (выделившиеся из англ. пуритан), *баптисты*. Слово "свободная" также включает в свое название и нек-рые другие прот. конфессии: свободная методистская церковь, свободная пресвитерианская церковь Шотландии. Иногда эпитет "С. ц." применяется и к тем прот. конфессиям и миссиям, в к-рых требования к неопитам в плане катехизической подготовки и обряда посвящения значительно ослаблены. В более узком смысле термин "С. ц." впервые был применен к нескольким не епископальным прот. евангелическим союзам Англии, к-рые провели в 1892 I конгресс С. ц. и в 1896 образовали Нац. совет евангелических С. ц. В 1940 эта группа объединилась с Федеральным советом евангелических церквей и образовала Федеральный совет С. ц.

СВОБОДНЫЕ ЦЕРКВИ ШВЕЦИИ, свободные общины. К ним относятся общины баптистов и методистов, *Шведский союз миссии* и нек-рые др. С. ц. Ш. состоят из прихожан, исповедующих личную веру в Иисуса Христа. Появились в сер. 19 в. Закон 1858 разрешил выход из *Шведской церкви* при условии вступления в к.-л. др. признанную гос-вом евангелич. общину и легализовал созданные ранее общины баптистов. Периодом бурн. роста С. ц. Ш. были 1870-е гг. Благодаря своим международным связям, непринадлежности к офиц. церкви С. ц. Ш. нередко выступали за демократич. обществ. преобразования. Большинство свободных общин с момента зарождения строились на демократич. основе: администр. дела прихода решаются при участии всех прихожан, к-рые сами приглашают священника. Приход самостоятелен в своих решениях. Закон 1951 о свободе вероисповедания уравнил С. ц. Ш. в правах со Шведской церковью. Старейшая из С. ц. Ш. — Шведская баптистская община основана в 1848. В наст. вр. насчитывает св. 20 тыс. членов. Самая крупная С. ц. Ш. — Движение *пятидесятников* образовано в 1913. Объединяет в наст. вр. св. 100 тыс. человек. Др. С. ц. Ш. являются: Шведский союз миссии (ок. 80 тыс.), Методистская церковь и *Армия спасения*. В наст. вр. в С. ц. Ш. состоит ок. 5% населения Швеции, но реально их деятельностью охвачено ок. 10% населения. С. ц. Ш. имеют детские дома, дома для престарелых, больницы, пансионаты, гостиницы, студенч. общежития, учебн. заведения. В приходах особое внимание уделяется работе с детьми и молодежью. Члены С. ц. Ш. в религ. жизни значительно активнее членов Шведской церкви. Все С. ц. Ш. занимаются миссион. деятельностью в Азии, Африке и Лат. Америке. Деятельность С. ц. Ш. финансируется за счет добровольных пожертвований. С 70-х гг. 20 в. С. ц. Ш., так же как

и Шведская церковь, получают гос. и коммунальные пособия, предназначенные для работы с детьми и молодежью, для содержания принадлежащих им 18 высших учебных заведений. Отношения между С. ц. Ш. и Шведской церковью, а также между отдельными С. ц. Ш. отличаются позитивным сотрудничеством, взаимной поддержкой. В 1918 тремя общинами был создан Комитет сотрудничества С. ц. Ш., к к-рому в 40—50-е гг. присоединились все остальные. С 1962 он стал называться Шведским советом свободных церквей. Этот орган призван способствовать совмест. действиям С. ц., выражать общие интересы и воздействовать на обществ. мнение.

СВОД ЗАКОНОВ РОССИЙСКОЙ ИМПЕРИИ — собрание законодат. актов, действовавших в России до Окт. революции (1-е изд. относится к 1832). В частн., регламентировал все стороны жизни религ. орг-ций. Определял структуру и функции орг-ций разрешенных вероисповеданий, их внутрицерк. деятельность, культ и даже вероучение, а также формы и методы руководства со стороны гос. органов этими орг-циями и порядок назначения духовных лиц; возлагал на священнослужителей выполнение нек-рых функций, предусматривал предоставление им имуществ. льгот и личных привилегий, выделение гос-вом ассигнований на содержание господств. правосл. церкви и оказание финансовой помощи др. покровительствуемым конфессиям. С. з. Р. и. подразделял разрешенные вероисповедания на более или менее покровительствуемые, наделяя их учреждения и служителей культа неодинаковыми правами и преимуществами; лишал гражд. прав старообрядцев и сектантов. Вневероисповедное состояние законом не допускалось. Религ. обряды и акты были обязательны для всех граждан. С. з. Р. и. сан-

кционировал применение религ. норм в различных сферах обществ. жизни, полностью возлагал на них регулирование брачно-семейных отношений. Многие правовые акты текстуально воспроизводили нормы *церковного права*. На основании С. з. Р. и. действовали духовные суды разрешенных вероисповеданий. В нем предусматривались спец. меры "предупреждения и пресечения преступлений против веры" и строгие наказания за эти преступления. В обязанности полиции, губернаторов и всех должностных лиц входило оказание "защиты и пособия" правосл. и иным церквям.

СВЯТѢЙШИЙ — титул *патриарха* в поместных правосл. церквях; в нек-рых случаях титул учреждения, заменяющего патриарха, напр. в России (1721—1917) — Святейший Правительствующий синод.

СВЯТѢЙШИЙ ПРАВИТЕЛЬСТВУЮЩИЙ СИНОД — высший орган управления в Рос. правосл. церкви. Учрежден Петром I в 1721 в связи с ликвидацией им *патриаршества*. Упразднен на Поместном соборе 1917—1918. Первоначально синод состоял из 11 лиц: президента, двух вице-президентов, четырех советников и четырех ассессоров; в их число входили *архиереи*, *архимандриты* и городские *протоиереи*. С 1726 все присутствующие в синоде стали называться "членами Синода". С 1763 в синоде присутствовали: три архиерея, из которых один носил звание первенствующего, два архимандрита, один протоиерей. С 1819 кол-во членов синода определялось в семь человек. К началу 20 в. синод состоял из присутствия и синодальных учреждений. В состав присутствия входили исключит. *иерархи*. В свою очередь они подразделялись на действительных членов, получавших это звание пожизненно, и временных

членов — архиереев, приглашаемых в присутствие на летнюю и зимнюю сессии согласно повелению императора. Из числа постоянных членов назначался первоприсутствующий член синода, на к-рого возлагалось общее руководство работой синода и непосредственное взаимодействие с *обер-прокурором*. С. П. с. издавал определения и узаконения по делам веры и церкви, часть из к-рых в необходимых случаях представлялась на утверждение непосредств. царю. Все они были обязательны как для *духовенства*, так и для *наствы*. В системе высших государств. органов управления синод был уравнен с Правительствующим сенатом. К числу осн. прав и обязанностей синода относились: наблюдение за церк. управлением в епархиях, строительством церквей и монастырей, за соблюдением церк. законов и правил духовенством и мирянами; избрание епископов и др. духовных властей, разбор поступающих жалоб на высшее духовенство и бракоразводных дел; борьба с расколом и суевериями; вопросы *канонизации* святых; ведение канонических сношений от имени Российской церкви с правосл. автокефальными церквями и т. д. В апр. 1917 по решению Временного правительства старый, утвержденный Николаем II состав синода был распущен, а в числе вновь приглашенных членов были теперь и представители белого духовенства — протоиереи. Свою деятельность Святейший синод прекратил в связи с решениями *Поместного собора РПЦ 1917—1918* о восстановлении патриаршества и формировании новых постоянных органов высшего церк. управления — Священного синода и Высш. церк. совета.

СВЯТИТЕЛЬ — одно из общепотреб. наименований *священнослужителей* высшей (третьей) степени *священства* в правосл. церк. иерархии.

СВЯТКИ (т. н. "святые дни") — 12 дней — с 25 дек. (7 янв.) по 6(19) янв., установленные правосл. церковью в память рождения и крещения Христа. На эти дни (период зимнего солнцеворота) у древних славян приходились праздники, связанные с культом природы, к-рые сопровождались религ.-магич. обрядами, заклинаниями об урожае, приплоде скота, гаданиями, ряжением и т. п. Церковь, внедряя христ. веру в сознание народа, столкнулась с невозможностью преодолеть языч. верования. Тогда она ассимилировала их, придав им христ. содержание, характер прославления Христа.

СВЯТОЙ ПРЕСТОЛ — престол епископа Рима; равнозначно понятию *папство*, высшее руководство катол. церкви.

СВЯТЫЕ ДАРЫ — хлеб (в православии квасной, в католицизме пресный) из пшенич. муки, замешанный на воде (см. *Просфора*), и вино (чисто виноградное, непременно красное), ритуально подготовленные священником в *алтаре* (см. *Проскомидия*) для причащения верующих. Преждеосвященные С. д. — хлеб и вино, освященные накануне дня использования их для причащения. Запасные С. д. служат для причащения больных на дому; обычно их освящают за *литургией* в Великий четверг. Прежде освященные и запасные С. д. хранятся в дарохранительнице на *престоле* в алтаре, а транспортируются в дароносицах.

СВЯТЫЕ МЕСТА — места, к-рые, по религ. представлениям, связаны с посещениями богов и святых, с разл. событиями свящ. истории, чудотворениями и являющиеся объектом поклонения верующих. В катол. культе различаются понятия "святые места" и "священные места". Под С. м. понимаются те области Палестины, к-рые связаны с ветхозаветными событиями и жизнью Христа,

Девы Марии и апостолов. Под священными местами подразумеваются либо захоронения святых, либо места, особо отмеченные в культовой практике (связанные с видениями, чудесами и т. п.), либо места, получившие освящение от высших церк. иерархов. По канонич. праву священные места должны быть внесены в литургич. книги и традиционно изымались из светской юрисдикции. Кроме того, к священным местам относятся церкви, алтари и кладбища. (См. *Ватикан, Лурд, Фатима, Семь римских церквей*.)

СВЯТЫЕ-ПОМОЩНИКИ — святые, к к-рым наиболее часто обращаются катол. верующие с молитвами, ожидая от них помощи и защиты в своих обыденных делах. К таковым можно отнести: *Геorgia, Василия, Эразма, Пантелеймона, Вита, Христофора, Дιονисия, Кириака, Акакия, Евстафия, Эгидия, Маргариту, Варвару, Екатерину Александрийскую*.

СВЯТЫЕ ПОСЛЕДНЕГО ДНЯ — см. *Мормоны*.

СВЯЩЕННАЯ РИМСКАЯ ИМПЕРИЯ — гос.-церк. образование, в форме к-рого реализовалась идея *Сакрум империум*. В 800 папа Лев III провозгласил императором С. Р. и Карла Великого. После распада каролингской державы Оттон I, владевший Германией и частью Италии, основал в 962 империю с относительно сильной центр. властью и органами управления. В 10—13 вв. С. Р. и. включала Германию, часть Италии, Бургундское королевство, земли полабских славян, Чехию. Фактич. господство императоров над папством в 11 в. сменилось борьбой за инвеституру и утратой власти над Италией во 2-й пол. 13 в. Подвассальные империи области стали почти независимы; в Германии укреплялись княжества курфюрстов. Попытки императоров из дома Габсбургов провести в 15 в. адм. и финансовую реформы не

остановили распада С. Р. и. по национальному признаку. В ходе гуситских войн империя утратила Чехию, в 1499 — Швейцарию, в сер. 16 в. — Нидерланды и Испанию. По Вестфальскому миру 1648 имперские княжества получили полный суверенитет. Последний император С. Р. и. Франц II в условиях победы наполеоновских войск отрекся от короны 6 авг. 1806.

СВЯЩЕННИК — см. *Пресвитер*.

СВЯЩЕННИКИ-РАБОЧИЕ — это словосочетание появилось во Франции в годы второй мировой войны, когда франц. епископат дал согласие на тайную отправку 25 священников на принудительные работы в Германию вместе с франц. рабочими (1942—1943). После войны этот эксперимент был признан удавшимся, и поэтому франц. епископат стал направлять священников на фабрики и заводы, чтобы, работая вместе с рабочими, разделяя все их заботы и проблемы, попытаться вернуть их в лоно катол. церкви. Этой акцией руководила орг-ция, называвшаяся "Парижской миссией" ("Mission de Paris"). По прошествии нек-рого времени оказалось, что значит. часть С.-р. солидаризируется не с церк. иерархией, а с коммунистич. профсоюзными деятелями. В июне 1951 из Ватикана пришло указание приостановить эксперимент, а в сент. 1959 Священная канцелярия потребовала полного прекращения деятельности С.-р. Однако не все С.-р. выполнили это требование. В окт. 1965 епископат Франции, проведя переговоры в Ватикане, возобновил акцию С.-р., но было их совсем немного (в кон. 1967 едва 51). За пределами Франции движение С.-р. развивалось (в 60-х — 70-х гг.) в ФРГ, но без согласия церк. иерархии. Ныне о С.-р. ничего не слышно ни во Франции, ни в Германии.

СВЯЩЕННИЧЕСКИЕ ОДЕЖДЫ В ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ — облачения *священнослужителей* во время богослужений, имеющие особое духовное значение. К ним в православии относятся: **стихарь** — длинная прямая одежда с широкими рукавами, **фелонь** (риза) — длинная одежда без рукавов с отверстием для головы, **саккос** — короткий стихарь с небольшими рукавами. Последний носят лишь епископы. Диаконы носят на левом плече **орарь** — узкую длинную ленту, а священники и епископы — **епитрахиль** — широкую ленту, надеваемую на шею. Значение придается и головным уборам лиц, совершающих богослужение: **скуфье** — круглой бархатной шапке и **камлавке** — высокому бархатному головному убору. Епископам, а также нек-рым священникам в знак "особых заслуг" дано право носить **митру**. К С. о. относятся также **набедренник** — четырехугольный продолговатый платок и **палица** — такой же платок в форме ромба. Они носят на поясе, ниспадая на бедра. В облачение епископов входит и **омофор** — широкая лента, к-рая вешается через плечо. Свои С. о. имеют служители культа в исламе, иудаизме, буддизме и др. религиях. С. о. придается символич. смысл, связанный с особенностями вероучения.

СВЯЩЕННИЧЕСКИЕ ОДЕЖДЫ КАТОЛИЧЕСКИЕ. Каждодневной одеждой катол. священника является длинная **черная сутана** со стоячим воротником, наглухо застегнутая сверху донизу. У епископа сутана фиолетового цвета, у *кардинала* — пурпурного, у папы — белая. Для совершения богослужения священник облачается в литургич. одежды. Их форма восходит к одежде римлян 4—5 вв., когда знатные люди носили богатые тунки и тоги, а рабы — тунки из льняных тканей и плащи с капюшоном. Литургич. одежды символически напоминают о добродетелях и обязанностях свя-

щеннослужителя. Для совершения *мессы* надеваются: **гумерал** (лат. *humerus* — плечо) — льняной платок вытянутой прямоугольной формы с завязками; он покрывает шею и плечи священника (ранее им покрывали голову) и напоминает ему о том, что, отправляя мессу, он должен отрешиться от всех мирских забот и тревог; **альба** — длинная белая рубашка, стягивающаяся на шее шнурком и перехваченная поясом; она покрывает всю фигуру священника и напоминает ему, что он должен подходить к алтарю с чистой душой; **пояс**, к-рым подпоясывается альба и к-рый символизирует скромность и воздержанность; **епитрахиль** — длинная украшенная золотым шитьем с вышитыми на ней тремя крестами лента, к-рая набрасывается на шею и перекрещивается на груди священника (у епископа концы ее свисают свободно, диакон надевает ее через плечо); символизирует духовную власть; **орарь** — короткая украшенная шитьем лента, к-рую священник носит на левой руке и к-рая символизирует жар священнического служения (первонач. это был платок, к-рым покрывали голову от солнца и утирали пот); **риза** — богато украшенная золотым и серебряным шитьем безрукавная накидка с разрезом для головы, к-рая покрывает грудь и спину священника, доходя почти до колен; символизирует тяжесть Христовой ноши, к-рую священник перекладывает на себя, а также — совершенство. Для совершения др. богослужений священник надевает: **стихарь** — белую рубашку до колен, украшенную кружевом; **капу** — длинную ризу в виде широкой украшенной золотым и серебряным шитьем накидки, застегивающейся на груди (первонач. это был плащ с капюшоном, защищавший священника от дождя и холода во время процессий); **берет** — головной убор четырехугольной формы (первонач. был круглым); **вуаль** — длинный шелко-

вый шарф, к-рый укрывает плечи и руки священника, когда он благословляет верующих. Риза, капя, епитрахиль шьются из шелка или бархата, остальные одежды — из белого льняного полотна. К богослужебному одеянию епископа относятся также **митра**, **перчатки**, **туфли (сандалии)**, **нерстень**, **наперсный крест** и **посох**. Архиепископ-митрополит надевает еще на плечи **паллий** — белую шерстяную ленту с черными крестами.

СВЯЩЕННОЕ ПИСАНИЕ — религ. книги, написанные, согласно вероучению, по внушению самого Бога. С. п. имеется в каждой религии. В христ-ве С. п. (богодухновенным) считается *Библия*.

СВЯЩЕННОЕ ПРЕДАНИЕ, или **апостольское предание, традиции** — совокупность вероучит. положений, выработанных устной и письменной внебиблейской традицией христ. церкви. Наряду со Св. писанием (Библией) считается средоточием божеств. откровения, к-рое передавалось апостолами устно и было унаследовано церк. общинами и соборами 2—4 вв. К С. п. относятся: символы веры, сочинения *отцов церкви*, "Правила апостольские", решения вселенских и нек-рых поместных соборов. Католицизм считает носителями С. п. памятники христ. античного и ср.-век. искусства (эпиграфика, живопись, скульптура) и придает особое значение в этом плане папским *декреталям*. В С. п. зафиксированы нормы и догматы, отсутствующие в Св. писании, возникшие в процессе эволюции христ. вероучения и орг-ции церкви, но закрепленные как незыблемые по "божественному праву" церкви (напр., догмат о *Троице*, о *непогрешимости пап* и др.). После *Тридентского собора* (1545—1563) наметилась тенденция подчинить Св. писание С. п. (у *иезуитов*). На *I Ватиканском соборе* (1869—1870) *Пий IX* объявил себя олицетворением С. п. *II Ватиканский собор* (1962—1965) рассмотрел проблемы С. п. в до-

гматич. конституции "Деи вербум", с учетом экуменической деятельности христ. церквей (православие относит к С. п. значительно меньше церк. материалов; протестантизм не признает С. п. средоточием божественного откровения).

СВЯЩЕННОУЧЕНИК — священнослужитель или архиерей, лишенный жизни за публичное исповедание перед людьми христ. учения. Такая ситуация могла иметь место гл. обр. до превращения христ-ва в гос. религию Рим. империи и во время гонений на христиан. Пример, приводимый в церк. печати, — гибель папы рим. Климента, утопленного в море по распоряжению императора Траяна (2 в.). В разряд С. попадали также миссионеры в священнич. или епископск. сане, убитые местн. населением, не желавшим принимать христ-во (напр., монах Кукша, убитый вятичами в 12 в.).

СВЯЩЕННОСЛУЖИТЕЛИ — служители культа в правосл. и нек-рых др. христ. церквях, имеющие духовный сан, т. е. посвященные в ту или иную степень *священства*. Существуют три степени священнослужителей: низшая (первая) — *диакон* (диакон, *протодиакон*, *архидиакон*; в монашестве — *иеродиакон*, *архидиакон*); средняя (вторая) — *пресвитер* (священник, *протоиерей*, *протопресвитер*; в монашестве — *иеромонах*, *игумен*, *архимандрит*); высшая (третья) — *епископ* (викарный епископ, правящий епископ, *архиепископ*, *митрополит*, *экзарх*, *патриарх*). В совокупности С. составляют церк. иерархию, становление и формирование к-рой в христианстве относится к 1—4 вв. Тогда же был выработан и особый обряд посвящения в эти должности — хиротония. Через это *таинство*, согласно учению церкви, в момент возложения рук архиерея на голову посвящаемого в пресвитера или диакона, последнему чудесным образом передается божественная благодать, делающая его посред-

ником между Богом и людьми. В пресвитера или диакона посвящает один архиерей; во епископа может посвящать лишь собор епископов. Права и обязанности С., соподчиненность между ними строятся по иерархич. принципу, что церк. традицией объясняется различной степенью "преподания благодати" при посвящении. Епископ — гл. учитель и правитель подведомственной ему епархии и епархиального духовенства, первый С., к-рый может совершать все семь христ. таинств, рукополагать в диакона и пресвитера. Пресвитер получает от епископа власть совершать все таинства, кроме *священства*, и все богослужения и обряды как в храме, так и вне его; пресвитер, исполняющий обязанности *настоятеля храма*, руководит причтовым духовенством и прихожанами, сослужит епископу при архиерейских богослужениях. Диакон не может самост. совершать таинства и богослужения, а лишь помогает, сослужит епископу и пресвитеру при совершении ими таинств и богослужений.

СВЯЩЕННЫЕ СОСУДЫ В ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

— общее название предметов церк. утвари, применяемых в богослужении (нек-рые из них не являются сосудами в собств. смысле). В православии к С. с. относятся: 1) *дискос* — блюдо на ножке с изображением младенца Иисуса, лежащего в яслях, на к-ром освящают часть *просфоры* — т. н. *агнца* во время таинства *причащения*; 2) *потир* — чаша, в к-рую вливается вино, символизирующее кровь Христову; 3) *звездца* — две металлич. дуги, соединенные в центре, ими прикрывается дискос; 4) *копие* — нож для разрезания *просфор*; 5) *лжица* — ложечка, из к-рой причащают *мирян* и *церковнослужителей*; 6) *дарохранильница* — сосуд в форме храма. Внутри него хранятся *Св. дары*, употребляемые для причащения на дому тяжелобольных и умирающих людей. С. с. освящаются, каждо-

му из них придается символич. смысл. Часто С. с. изготавливались из драгоцен. металлов и украшались драгоцен. камнями, нек-рые из них представляют собою значит. художеств. ценность.

СВЯЩЕННЫЙ СИНОД — в правосл. автокеф. церквях один из высших органов церк. власти, осуществляющий центральную законодательную, исполнительную и судебную власть в период между Поместными соборами. В Рус. правосл. церкви С. с. как орган высшего церк. управления учреждается на Поместном соборе 1917—1918. Он состоял из председателя — патриарха и 12 членов, к своей работе приступил в февр. 1918. Со смертью патриарха *Тихона (Белавина)* деятельность С. с. практич. прекратилась. В 1927 заместитель патриаршего местоблюстителя митрополит Нижегородский *Сергий (Страгородский)* учредил Временный патриарший Священный синод, к-рый более или менее регулярно собирался до 1935—1936, когда под давлением органов власти деятельность его была прекращена. После Архиерейского собора 1943 деятельность С. с. возобновилась. Он состоял из председателя — патриарха, трех постоянных и трех временных членов. Права и обязанности его были позднее определены в Положении об управлении Русской православной церкви (1945), действовавшем вплоть до 1988. В наст. вр. в Рус. правосл. церкви С. с. — один из высших органов (наравне с Поместным и Архиерейским соборами) церк. власти и управления, осуществляющий центральную законодат., исполнит. и судебную власть в период между Поместными и Архиерейскими соборами. С. с. ответствен перед Поместным и Архиерейским соборами и представляет им отчет о своей деятельности за межсоборный период. Состоит из председателя — патриарха, пяти постоянных и пяти временных

членов — епархиальных архиереев. На своих заседаниях (во время весенних и зимних сессий) рассматривает вопросы внутренней и внешней деятельности церкви, среди к-рых: избрание, назначение, перемещение и увольнение на покой архиереев, заслушивание отчетов епархиальных архиереев, назначение руководителей синодальных учреждений, ректоров и инспекторов духовных школ и др.

СВЯЩЕНСТВО — христ. таинство наделения божественной благодатью возводимого в духовный сан лица через епископское рукоположение (*хиротонию*). Согласно *Фоме Аквинскому*, С. — наиболее возвышенное из семи христ. таинств. Схоласты, по традиции возводившие С. к апостольским временам, обсуждали проблему высшего авторитета и юрисдикции епископов, якобы данных им Иисусом Христом. В катол. церкви было обосновано и утвердилось положение о неравенстве в распределении благодати между членами клира. Наибольшей ее частью наделен епископ — учащий вере, регламентирующий мораль и нек-рые правовые нормы, совершающий богослужения и все таинства. Катол. учение о С., суммированное в декретах *Тридентского собора*, подвергли резкой критике протестанты, обосновавшие необходимость сближения в церкви мирян и клира. На *I Ватиканском соборе* было принято постановление об универс. епископате папы (1870). В условиях возрастания соц. активности верующих *II Ватиканский собор* существенно дополнил учение о С. положениями об усилении роли мирян в церкви (схема "Об апостолате мирян").

СЕБАСТЬЯН св. — мученик. По преданию, был командиром преторианской гвардии при императоре Диоклетиане. Во время гонений на христиан С. был приговорен к расстрелу лучниками, но ра-

ны его исцелила вдова по имени Ири́на. С. забили досмерти палками. Культ С. складывается в 4 в.: он упоминается в "Хронографе" (354) и "Мартирологе" св. *Иеронима*. В 5 в. на Аппиевой дороге в Риме воздвигнута базилика св. С. День памяти — 20 янв. Атрибут: стрела.

СЕВЕРОИРЛАНДСКАЯ ПРОТЕСТАНТСКАЯ ЦЕРКОВЬ

— господств. церковь в Сев. Ирландии. К ней принадлежит $\frac{2}{3}$ населения. Она распадается на две церкви: т. н. Ирландскую церковь, представляющую евангелич. вариант *англиканства*, ее приверженцы — потомки англ. переселенцев 17 в., и церковь пресвитериан, к к-рой принадлежат потомки шотл. переселенцев, поддерживающие тесные связи с Церковью Шотландии. Прот. религию в Сев. Ирландии представляют также *методисты* и др. более мелкие группы верующих (*баптисты*, *квакеры*). Ни одна из прот. церквей в Сев. Ирландии в наст. вр. не является государственной. Этот статус в прошлом имела Ирландская церковь, но она была отделена от гос-ва в 1869. Прот. церкви объединены в Ирланд. совет церквей. Экуменич. тенденции выражены слабо.

СЁДЕРБЛУМ (Söderblom) Ларс Улоф Джонатан (1866—1931) — теолог, архиепископ Швеции (1914—1931), член Шведской академии (с 1921). С нач. 1-й мировой войны стремился объединить церк. деятелей разл. гос-в, в т. ч. воюющих между собой, в совмест. усилиях, направленных на прекращение войны. В 1917 в Упсале под его председательством состоялась конференция прот. лидеров нейтральных стран, резолюция к-рой подчеркивала, что церковь должна прилагать усилия к установлению взаимопонимания между народами и решению международных конфликтов путем посредничества и арбитража. Активный пропагандист идеи христ.

экуменизма. В 1919 выступил с инициативой создания *Всемирного совета церквей*. В 1925 в Стокгольме под председательством С. состоялась всеобщая христ. конференция, объединившая лидеров разл. направлений христ-ва и положившая начало "практическому" христ-ву, к-рое получило организационное оформление в движении "Жизнь и деятельность". До конца своих дней С. оставался одним из лидеров этого движения. Его идеи о роли церкви в создании и поддержании международного правопорядка и о необходимости поворота церкви к социальным проблемам оказали заметное влияние на религ. жизнь в Швеции. Лауреат Нобелевской премии мира (1930).

СЕЙЛЕМСКИЕ ВЕДЬМЫ — жертвы судебных процессов в англ. колониях Сев. Америки в кон. 17 в. Сейлемский процесс — один из эпизодов широкой кампании "охоты за ведьмами", спроводированной массачусетской церк. олигархией в кон. 80 — нач. 90-х гг. 17 в. для поддержания своей власти и укрепления веры. В результате по подозрению в колдовстве было арестовано несколько сот жителей колонии Массачусетс и среди них — жители деревни Сейлем, многие из к-рых в 1692 были заключены в тюрьмы, а часть казнена. Идейным вдохновителем и организатором сейлемского судебного процесса над "ведьмами" и "колдунами" был пуританский теолог К. Мэзер, автор книги "Достопамятное провидение касательно ведовства и одержимости" (1689).

СЕКРЕТАРИАТ ПО ДЕЛАМ КУЛЬТОВ — образован решением Президиума ВЦИК от 25 авг. 1924 и действовал при Председателе ВЦИК. В его осн. функции входило: рассмотрение жалоб, обращений и заявлений граждан и религ. орг-ций, а также решений местных органов власти о закрытии культовых зданий или их изъ-

ятии из пользования верующими. С. консультировал также республиканские органы власти и управления по наиб. сложным вопросам законодательства о религ. культах, собирал, обобщал и представлял Президиуму ВЦИК информацию о деятельности органов власти в части соблюдения законодательства о религ. культах, состоянии религ. ситуации как в республике в целом, так и в отдельных ее регионах; вносил предложения по совершенствованию законодательства, регулировавшего деятельность религ. орг-ций. С. действовал до 1929. Возглавлял его П. Г. Смидович (1874—1935) — заместитель Председателя ВЦИК.

СЕКУЛЯРИЗАЦИЯ (от позднелат. *saecularis* — мирской, светский) — процесс освобождения всех сфер обществ. и личной жизни из-под влияния религии и церкви. Этот процесс сопровождается отчуждением церк. собственности в пользу гос-ва и частных лиц, сужением сферы социального воздействия религии и церкви, освобождением от религ. санкционирования гос.-правовых отношений, изъятием из ведения церкви образования, развитием светского искусства и культуры, эмансипацией от религ.-церк. влияния быта людей, их сознания и поведения, падением популярности религии у разл. слоев населения, своеобразным "обмирщением" религ. комплекса, проявляющимся в ориентации религии и деятельности церкви на решение реальных, земных проблем, трансформацией религ. сознания в сторону замены ортодоксальных представлений научными взглядами на мир и т. д. С. — объективно обусловленный процесс, элемент социального прогресса, находится в тесной зависимости от развития экономических, политико-правовых отношений, образования и культуры. В средние века он сдерживался диктатурой церкви и проявлялся лишь в переходе лиц из духовного состояния в светское, в передаче

церк. и монастыр. землевладения в частные руки. Впоследствии процесс С. все шире стал охватывать экономическую, политико-правовую и духовную сферы об-ва. Значительными этапами в развитии этого процесса были эпоха Возрождения, период *Реформации*, фран. Просвещение, революции 18—19 вв. в Европе. Основовоположники протестантизма М. Лютер, Т. Мюнцер, Ж. Кальвин выступали против церк. и монастыр. землевладения, поскольку в богатствах клира и монастырей видели главную причину "порчи" церкви. В период Реформации происходила конфискация церк. и монастыр. собственности, упразднение церк. иерархии, подчинение церкви светской власти. По отношению к господствующей римско-католич. церкви Реформация была и актом С., но, поскольку эти преобразования не вели к значит. ослаблению регулятивной функции религии в об-ве, такую С. можно считать частичной. Позднее во многих странах Зап. Европы происходит отделение церкви от гос-ва и образования от церкви, частично осуществляется принцип свободы совести, понимаемой как свобода религии. В совр. об-ве процесс С. носит неоднозначный, противоречивый характер. На особенности его развития накладывают свой отпечаток и особенности обществ. отношений, и уровень развития науки, техники, образования и культуры.

СЕКУЛЯРИЗМ (от позднелат. *saecularis* — мирской, светский) — мировоззренч. позиция, отвергающая всякого рода богословские системы и стремящаяся объяснить мир и обосновать нравственное развитие человека, исходя из данных опыта земной жизни. Термин и идеи С. появились в сер. 19 в. и приняли формы крайнего атеизма. Отрицая христ-во и религию вообще и не признавая за ней способности изменить мир к лучшему, сторонники С. выступали за соц. прогресс и улучшение усло-

вий жизни трудящихся. Наиболее яркий представитель С. — англ. политич. деятель Ч. Бредлоу (1833—1891). Католические идеологи усматривают в С. одну из самых больших опасностей для духовного блага человечества и считают его следствием признания автономии мирских реальностей, что повлекло за собой отрицание какой бы то ни было связи мира с Богом, тотальное обмирщение индивидуальной и социальной жизни и создало основу для распространения атеизма и превращения его из элитарного феномена в массовый.

СЕКУЛЯРНАЯ ТЕОЛОГИЯ

— особая разновидность прот. теологии, возникшая в кон. 50 — нач. 60-х гг. как реакция на неортодоксальные идеи. Представители С. т. стремятся определить "мирское" значение христ. веры для индивида, создать такую модель христ-ва, к-рая была бы в гармонии с совр. миром, т. е. модель т. н. "секулярного христианства". Они пытаются пересмотреть не только предмет самой теологии, но и старые формы теол. мышления. Объявив весь мир ареной божеств. откровения, эти теологи сочли, что не трансцендентный, потусторонний Бог, а мирские человек. проблемы и должны составлять гл. предмет теологии. Были поставлены под сомнение смысл и значение всех традиционных теол. построений. А нек-рые наиболее радикально настроенные сторонники С. т. вообще усомнились в возможности, необходимости и полезности теол. формы суждений (П. Ван Бурен, У. Гамильтон). С. т. подвергла сомнению фактически все фундаментальные положения традиционного христ. учения, вплоть до идеи Бога. Стремление представителей С. т. во что бы то ни стало примирить религию с миром и придать ей определенную социальную ориентацию предопределило характер своеобразной пантеистич. интерпрета-

ции сущности Бога, попытки найти Бога внутри мира. Но их мнения относительно того, где среди мирского искать Бога, расходятся. Одни склоняются к тому, что его место в разл. сферах человек. мира, другие — в космосе, к-рый органически включает в себя и человека, и общество, и природу. Столь разл. т. зр. предопределили и разные подходы к имманентной пантеистич. интерпретации сущности Бога, и появление отличающихся друг от друга как по содержанию, так и по смыслу концепций Бога и соответствующих им теол. теорий. Среди всего многообразия идей, распространенных в совр. протестантизме, отчетливо вырисовываются две тенденции, к-рые выражают наиболее характерные направления поисков радикально настроенными прот. теологами путей создания С. т. Теологи, к-рые пытаются искать Бога в сфере человек. отношений, в разл. проявлениях человек. деятельности, стремясь дать сверхъестественному социально-этическую интерпретацию, по существу, антропологизируют идею Бога, выражают характерную для совр. теол. модернизма тенденцию антропологического имманентизма. Те же теологи, к-рые исходят из отождествления Бога с космосом и идут по пути натуралистич. интерпретации сверхъестественного, онтологизируя идею Бога, выражают тенденцию т. н. онтологического имманентизма. И антропологический, и онтологический имманентизм представляют собой разновидности известного натуралистич. пантеизма, к-рый исходил из абсолютного отождествления Бога и мира. С. т., к-рая строится на основе антропологически-пантеистической интерпретации христ-ва, представляет довольно большая группа теологов в США — Г. Вахьян, Г. Кокс, К. Вильямс, Т. Альтицер, П. Ван Бурен, Л. Гилки, С. Киин; в Европе — Д. Бонхёффер, Д. Зелле, Г. Браун, Ю. Мольтман, Метигер; в Англии — Д. Робинсон,

Г. Смит. С. т., сориентированная на онтологически-пантеистическую интерпретацию христ-ва, представлена такими известными теологами, как П. Тиллих, Д. Кобб, Ш. Огден, Д. Гриффин, Д. Вильямс, Б. Лумер, Б. Меланд, М. Кауфман, К. Котен, Р. Джеймс — в США; Н. Питтинджар, П. Гамильтон — в Англии. Все представители С. т. единодушны в стремлении отказаться от трансцендентного христ. Бога, признать секулярность реального мира и тот факт, что он является "постхристианским", т. е. чуждым традиционному христ-ву, отыскать новый образ Бога, дать пантеистич. интерпретацию сверхъестественному, придать заново пантеистич. интерпретированному хрис-ву социальную ориентацию, "вписать" его в совр. мир. Следует отметить, что секулярная переориентация теологич. мышления характерна не только для прот. теологии, но в последние десятилетия и для катол. и правосл. теологии.

СЕЛАМ (Consejo episcopal latinoamericano) — высший руководящий и координирующий орган катол. церкви в Лат. Америке. Учрежден в 1955. Его составляют представители национальных конференций епископов. Возглавляется президентом (в наст. вр. — колумбийский епископ Дарио Кастрильон Ойос Перейра). Постоянно действующий орган — генеральный секретариат, находящийся в Боготе (Колумбия). По своей структуре состоит из нескольких специализированных отделов: литургии, образования, социального действия и др. Приблизительно раз в 10 лет созываются генеральные конференции для обсуждения стратегических задач, методов и путей претворения их в жизнь. В 1992 г. состоялась очередная, IV генеральная конференция, приуроченная к 500-летию католицизма в Лат. Америке. Издается ежекварт. информ. бюллетень "Boletín del CELAM". СЕЛАМ поддерживает тесные контакты с папской

комиссией по Лат. Америке, а также с нац. конференциями епископов стран Европы и США, откуда получает большую финансовую поддержку. Во внутрицерк. и светской политике СЕЛАМ стоит на консервативных позициях. Ориентируясь на *Ватикан*, он отстаивает традиционную иерархическую модель церк. власти, на вершине к-рой находится *папа римский*, решительно выступает против низовых общин и народной церкви, против *теологии освобождения*.

СЕМЙК — др.-славян. праздник в честь окончания весенних полевых работ, широко отмечавшийся в прошлом на Руси. Ритуалы С. были связаны с верой в растит. духов, от к-рых, по бытовавшим верованиям, зависело плодородие земли, а след., и урожай. Умиложение этих духов составляло обряд. сторону праздника. Многие из обрядов С. вошли в культ христ. *Троицы* (традиции украшать дома зеленью, плести венки, водить хоро-воды вокруг молодых березок и т. д.). Да и само название С. сложилось после введения христ-ва на Руси, т. к. праздник отмечался в четверг седьмой недели после *Пасхи*. На примере С. видно, как использовались элементы дохрист. культа в христ. обрядовых действиях.

СЕМИСВѢЧНИК — особый светильник из 7 ветвей, укрепленных на одной высокой подставке, к-рый ставится в *алтаре* правосл. храма перед *горним местом*. Ветви С. заканчиваются чашечками для лампад или подсвечниками. В древности С. не был известен как обязат. принадлежность алтаря. В наст. вр. занимает прочное место в церк. обиходе, считается свящ. предметом, символизируя прежде всего 7 *таинств* правосл. церкви. С., несомненно, связан с магическим числом 7.

СЕМЬ ПАТРОНОВ ХРИСТИАНСКИХ НАЦИЙ. По катол. традиции к ним относятся: св. *Дионисий* — покровитель Франции,

св. *Антоний* — покровитель Италии, ап. *Яков* — покровитель Испании, св. *Георгий* — покровитель Англии, ап. *Андрей* — покровитель Шотландии, св. *Патрик* — просветитель и покровитель Ирландии и св. *Давид* — просветитель и покровитель Уэльса.

СЕМЬ РИМСКИХ ЦЕРКВЕЙ

— папские *базилики* Рима, посещение к-рых, по установившейся традиции, дает паломникам отпущение грехов. К С. р. ц. относятся: 1. Собор св. Петра. Первое здание его было построено в 324—349 на предполагаемом месте казни ап. *Петра*. Совр. здание заложено в 1506 г.; в строительстве его принимали участие Д. Браманте, Рафаэль, Микеланджело, создавший проект купола, и др.; гл. неф. и фасад построил К. Мадерна в 1607—14, колоннаду — Л. Бернини в 1657—63. 2. Сан Джованни ин Латерано (см. *Латеран*). 3. Санта Мария Маджоре. Гл. римская церковь в честь Богоматери. Заложена в сер. 4 в.; построена в 432—444; перестроена в 13 в. В 17 в. построены *капеллы* (К. Райнальдини), в 18 в. — гл. фасад (Ф. Фуга). Гл. святыня собора — кусочек дерева от яслей, в к-рых лежал новорожденный Иисус. 4. Сан Пало фуори ле мур (Базилика св. Павла за стенами). Построена в 314 на месте предполагаемой могилы ап. Павла; перестроена в 386; сгорела в 1823; восстановлена в 1854. 5. Сан Лоренцо фуори ле мур (собор св. *Лаврентия* за стенами). В основе — храм, построенный на месте захоронения св. Лаврентия в 330; перестроен в 6 в., окончен в 1216. 6. Сан Себастьяно. Построен ок. 370; позднее здесь были погребены останки св. *Себастьяна*; перестроен в 1612. 7. Санта Кроне ин Джерузалеме (собор св. Креста в Иерусалиме). Построен на месте дворца Сессория в нач. 4 в. для частицы св. креста, привезенного, по преданию, св. Еленой из Иерусалима; ок. 1144 перестроен; совр. облик приобрел в 1743—50.

СЕМЬ СВОБОДНЫХ ИСКУССТВ (лат. *septem artes liberales*) — совокупность наук, составлявшая основу светского образования в раннем средневековье и включавшая грамматику, диалектику, риторику, геометрию, арифметику, астрономию и музыку. Система С. с. и. восходит к соч. "О браке Меркурия и Филологии" Марциана Капеллы (1-я пол. 5 в.), к-рый составил ее на основе девятичастной классификации римск. писателя и ученого Марка Теренция Варрона (116—27 до н. э.), изъяв из нее медицину и архитектуру. Со времени *Бозция* и *Кассиодора* (5—6 вв.) С. с. и. разделились на *тривиум* и *квадривиум*. В ср.-век. ун-тах С. с. и. изучались на младшем, т. н. артистич., фак-те, окончание к-рого давало право поступления на один из старших фак-тов — богословский, медицинский или юридический.

СЕМЬ СМЕРТНЫХ ГРЕХОВ

— человеческие грехи, к-рые, согласно патристической традиции, произошли от "корня всякого зла — гордости": тщеславие, зависть, гнев, уныние, скупость, чревоугодие, расточительность. Эти грехи в свою очередь порождают ряд других: от тщеславия происходит непослушание и чванство, от зависти — ненависть и т. д. Такая классификация грехов принадлежит *Григорию Великому*. Она несколько отличается от вариантов *Тертуллиана* и *Августина*, но утвердилась в церк. лит-ре средневековья и катол. пенитенциариях (сборниках текстов для проведения исповеди). Считается, что для освобождения людей от этих семи зол Христу при сошествии на землю понадобились семь даров *благодати*. Сохраняя патристич. разделение грехов на простительные и тяжкие (в т. ч. и смертные), теология 16—20 вв. неоднократно предлагала новые варианты их разграничения.

СЕН-ДЕНИ — бенедиктинское аббатство близ Парижа. Основа-

но ок. 625. В 626 в него были перевезены останки св. *Дионисия*. Наиб. расцвета С.-Д. достигло во время аббата Сугерия (1122—1151), при участии к-рого в 1137—1144 была построена монаст. церковь, являющаяся первым сооружением в готич. стиле (достраивалась в последующие столетия; фасад перестроен в 19 в.). С.-Д. является местом захоронения франц. королей, здесь же хранился королевский штандарт — орифлámма. В 1633 С.-Д. было передано *конгрегации* св. Мавра. В 1691 — понижено до ранга приорства. Во время Великой франц. революции С.-Д. было закрыто и разграблено. Наиб. важные здания восстановлены при Наполеоне III. Сейчас — национальный памятник.

СЕНТ-ГАЛЛЕН — монастырь в Швейцарии, основание к-рого связывают с деятельностью св. Галла (ум. 645), хотя, вероятнее всего, С.-Г. был основан только ок. 720 по повелению Карла Мартелла. В 747 С.-Г. принял бенедиктинский устав. Расцвет монастыря начинается с 9 в., но в 10 в. он пережил трудный период во время нашествия венгров. Особую славу С.-Г. принесли скрипторий и богатейшая библиотека, в к-рой в 15 в. открыли многие рукописи сочинений антич. авторов. Во время франц. оккупации в 1798 монастырь распался и в 1805 был ликвидирован. В 1823 восстановлен, а в 1847 снова обрел независимость от епископства.

СЕРАФÍМ САРОВСКИЙ (Мошин Прохор Исидорович, 1759—1833) — один из самых почитаемых святых в Рус. правосл. церкви. Родился в г. Курске в купеческой семье. В возрасте 17 лет совершил паломничество в Киев на поклонение Печерским святым. В окрестностях Киева, в Китаевской пустыни, от старца Досифея Прохор получил благословение на поступление в Саровский монастырь. Здесь он был послушником

почти 10 лет и в 28 лет принял постриг с именем Серафим (пламенный). В 1793 возведен в сан иеромонаха. С 1794 в течение 16 лет С. С. пребывал в "дальней пустыньке" в отшельничестве. Из них 3 года он провел в совершенном молчании, а тысячу дней и столько же ночей стоял на камне, беспрестанно молясь, тем самым пройдя через подвиг столпничества. В 1810 вернулся в Саровский монастырь. Здесь в веригах и власянице провел 10 лет в затворничестве. Затем, выйдя из затвора, начал принимать страждущих, утешать и исцелять их. В нек-рые праздники к нему приходило по несколько тыс. человек. С. С. принял живое участие в основании *Серафимо-Дивеевского монастыря*. Был причислен к лику святых через 70 лет после кончины. Чин канонизации совершен в Сарове при большом стечении народа и в присутствии царя Николая II. Мощи С. С. были открыты для поклонения в Саровской пустыни. В 20-е гг. ее закрыли, а мощи вывезли в г. Ардатов, после чего они исчезли. Только в 1991 они были обнаружены в фондах Государственного музея истории религии, расположенного в Казанском соборе Санкт-Петербурга. Летом того же года крестным ходом их вернули на Нижегородскую землю в Серафимо-Дивеевский монастырь.

СЕРАФÍМО-ДИВЕ́ЕВСКИЙ ПРАВОСЛА́ВНЫЙ МОНАСТЫ́РЬ — один из крупных женских монастырей Рус. правосл. церкви. Расположен в Дивееве (Нижегородской обл.) в 8 км от г. Сарова. Основан в 1775 монахиней Александрой (Агафией Семеновной Мельгуновой), в прошлом богатой помещицей. Через несколько лет при начальнице общины Ксении место монастыря в том же Дивееве было изменено. В строительстве монастыря на новом месте большое участие принял *Серафим Саровский*. Сам готовил лес для зданий и строил их. Впос-

ледствии он набросал план будущей обители с большим Троицким собором и различными постройками. В 1861 Серафимо-Дивеевская община была преобразована в монастырь. С 1862 более 40 лет его возглавляла игуменья Мария (Елизавета Алексеевна Ушакова). При ней закончено строительство Троицкого собора с несколькими приделами. К 1904 в монастыре насчитывалось ок. 1000 сестер. В результате многолетнего строительства здесь был создан гармоничный архитектурный ансамбль, к-рый включал наряду с несколькими храмами колокольню, корпуса келий, трапезную, богадельню, больницу, училище для девочек. Вне ограды — дома для священнослужителей, 2 гостиницы, различные мастерские и хозяйственные постройки. В нояб. 1917 имущество монастыря было конфисковано. Окончательно его закрыли в 1927. Многие сестры были репрессированы и сосланы в лагерь в Среднюю Азию. Но и там они сохраняли общину. В марте 1990 освящением Троицкого собора в Дивееве началось возрождение С.-Д. м.

СЕРБСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ — одна из помест. правосл. церквей. Получила автокефалию в 1219, а патриаршую форму правления — в 1346. Возглавляется патриархом, его резиденция находится в Белграде. Имеет 28 епархий: 21 в Югославии (около 24 тыс. приходов) и 7 за рубежом (в Европе, США, Канаде, Австралии и Новой Зеландии). Располагает 180 монастырями, один из них — Хилендарский, основанный в 12 в., находится на Афоне. Кадры священнослужителей готовят 4 духовные семинарии и 1 монастыр. школа, а также богословский ф-т Белградского ун-та. Некоторые члены С. п. ц. получают богослов. образование в духовн. школах Моск. патриархии. Издает 7 газет и журналов. Офиц. орган — журнал "Гласник". Член *Христианской*

мирной конференции, Конференции европейских церквей и Всемирного совета церквей. Активный участник межправосл. мероприятий.

СЕРВЕТ (Servet) Мигель (1511—1553) — испан. мыслитель, теолог, естествоиспытатель, представитель *антитринитариев*, решительный критик никейской доктрины Троицы. Был сторонником т. н. христоцентрического пантеизма, включавшего элементы неоплатонизма, астрологии, каббалы, однако настаивал на том, что естеств. философия должна исходить из эмпирич. исследований. Первым в истории медицины описал малый круг кровообращения. Учился в ун-тах Сарагосы, Тулузы, Парижа, изучал библ. языки, математику, философию, теологию, право, медицину, жил в Германии, Италии, Швейцарии. В 1531 опубликовал книгу "Об ошибках Троицы", а спустя год в ответ на критику — "О Троице", в к-рых решительно отвергал представление о троичности Бога. В 1538 издал труд по астрологии, в к-ром защищал ее, ссылаясь на "божественного Платона". Будучи практикующим врачом в Вене, С. вступил в переписку с *Кальвином* и написал "Восстановление христианства" (1553), бросившее вызов авторитету "женевского папы". В результате интриг Кальвина был осужден за ересь франц. инквизицией в Лионе, а впоследствии женевской консistorией и в 1553 сожжен на костре. Взгляды С. на природу, историю и спасение концентрируются вокруг фигуры Иисуса Христа, к-рого он рассматривает как сына божьего в прямом физич. смысле. Единств. Богом, ипостасью он объявляет Бога-Отца, или Иегову. Что же касается Св. Духа, Слова — это не личности, не ипостаси, а формы, образы, обнаружения Бога-Отца. Перед воплощением Слово было Элогимом, или "несотворенным светом". С. называет его также "Христом". В отличие от него Иисус — это земной

сын Бога, к-рого Мария родила от Христа, и он не является бес-смертным. Превращение "несотворенного света" во "второго Адама" ("Иисуса") С. рассматривает как универс. процесс, в ходе к-рого свет пронизывает материю, создавая минералы, растения, животных и все сотворенные вещи. С. утверждал неделимость природы, единство в ней духа и материи, рассматривая возникающие в природе вещи и предметы как результат разл. видоизменений элементов. "Даже сокровища естеств. наук таятся в Христе", — подчеркивал он и высказывался за свободное исследование законов природы. С. выступал против догмата об абсолютном предопределении и в соответствии с давней гуманистич. традицией настаивал на свободной воле человека как средстве получения спасения. Он резко осуждал католическую и ортодоксальную прот. церкви за применение насилия, отстаивая принцип веротерпимости. В ряде моментов взгляды С. сближались с взглядами анабаптистов, в частн., С. высоко ставил освящение, к-рое интерпретировал как крещение верующих в тридцатилетнем возрасте. С. — один из наиболее талантливых и решительных представителей унитаризма или антитринитаризма.

СЕРГИЙ (Страгородский Иван Николаевич, 1867—1944) — *патриарх Московский и всея Руси*. Родился в г. Арзамасе, в семье священника. Начальное образование получил в Арзамасском духовном училище и Нижегородской духовной семинарии. В 1890 окончил Санкт-Петербургскую духовную академию со степенью кандидата богословия и был направлен в Японскую правосл. миссию. По возвращении в 1893 из Японии преподавал в Санкт-Петербургской академии, а затем был назначен инспектором Московской духовной академии. В 1894—1896 служил настоятелем церкви в Российском посольстве в Афинах.

В 1897—1899 вторично направлялся в Японию в кач-ве помощника начальника миссии. С 1899 — в Санкт-Петербургской духовной академии, вначале в должности инспектора, а затем — ректора. Был рукоположен во епископа Ямбургского, викария Санкт-Петербургской епархии с оставлением в должности ректора академии. С 1905 по 1917 управлял Финляндской епархией. В эти же годы вызывался в заседания *Святейшего синода*, а с 1911 стал его членом, возглавлял особое совещание для обсуждения вопросов о правосл. приходе, попечительствах и братствах, председательствовал на *Предсоборном совещании*, возглавлял Учебный комитет и Миссионерский совет при Святейшем синоде. Магистр богословия. Возведен в сан архиепископа в 1907, а в сан митрополита — в 1917. С 1917 по 1922 управлял Владимирской епархией. Член *Священного синода*, образованного в соответствии с решением Поместного собора 1917—1918. В июне 1922 примкнул к обновленцам, поддержал обновленческое Высшее церковное управление. Но в авг. 1923 покаялся перед патриархом *Тихоном (Белавиным)* и был прощен. С 1924 управлял Нижегородской епархией. Дважды подвергался тюремному заключению "за антисоветскую деятельность". В дек. 1925 в связи с арестом патриаршего местоблюстителя митрополита *Петра (Полянского)* и согласно его завещанию исполняет обязанности заместителя патриаршего местоблюстителя. В 1926—1927 в результате трудных переговоров с органами НКВД и ОГПУ добился разрешения на офиц. функционирование органов церк. управления — *Временного патриаршего священного синода* и епархиальных управлений, возвращения из ссылки части епископов. В июле 1927 вместе с синодом выступил со специальным посланием (Декларацией) к пастырям и пастве, в к-ром сформулировал позицию

лояльного отношения церкви к Советскому гос-ву и отмежевываясь от политич. взглядов и поступков представителей "карловацкого раскола", призвал духовенство и верующих быть "верными гражданами Советского Союза". В 1934 назначается митрополитом Московским и Коломенским. В 1937 в связи со смертью митрополита Петра (Полянского) становится местоблюстителем патриаршего престола. С нач. Великой Отечественной войны занял патриотическую позицию, призвав верующих к борьбе с фашистскими захватчиками, активному труду в тылу, добровольным жертвованиям на нужды обороны страны. В ходе общецерк. сборов было собрано и передано пр-ву более 300 млн руб., большое кол-во драгоценностей. На церк. средства построены были танковая колонна им. Дмитрия Донского и авиаэскадрилья им. Александра Невского. В 1941—1943 митрополит Сергей находился в г. Ульяновске в эвакуации. На *Архиерейском соборе* в сент. 1943 избирается патриархом Московским и всея Руси. Скончался в Москве, погребен в Богоявленском (Елоховском) соборе.

СЕРГИЙ РАДОНЕЖСКИЙ (Варфоломей Кириллович, 1314—1392) — один из самых почитаемых святых на Руси. Родился в окрестностях Ростова Великого, в с. Варницы. После переезда семьи в подмоск. г. Радонеж и смерти родителей основал вместе со своим братом Стефаном в 70 км от Москвы Троицкий монастырь, ставший впоследствии знаменитой *Троице-Сергиевой лаврой*. Будучи игуменом монастыря, он восстановил на Руси монашеское общежитие. Введенный им устав объединил насельников не только общностью имущества и внешними атрибутами монашеской жизни, но и общностью духовных целей. С. старался расширить и углубить почитание на Руси Св. Троицы (первая церковь в мона-

стыре была освящена во имя Св. Троицы — ныне Троицкий собор). Нераздельность ипостасей Троицы стала как бы идеалом для уставшего от междоусобиц русского народа. С. явился, т. обр., идейным вдохновителем собирания удельных земель вокруг Москвы и победы рус. войск над золотоордынцами в Куликовской битве. С. воспитал целую плеяду учеников и последователей, к-рые основали в северо-вост. Руси большое кол-во общежительных монастырей, ставших своеобразными духовными и культурными центрами. Канонизирован в 1452 как печальник, молитвенник и заступник Русской земли. Его именем назван один из подмосковных городов — Сергиев Посад. Рака с мощами С. находится в Троицком соборе Троице-Сергиевой лавры.

СЕРДЦА ИИСУСА КУЛЬТ — одна из специфич. форм катол. богочитания. Первые сведения о почитании С. И. относятся к 11—12 вв. В 13—16 вв. этот культ всячески пропагандируется церковью, но не получает широкого распространения. В 17 в. во Франции возникают культ и братства С. И. В 1765 папа *Климент XIII* утверждает праздник С. И. В 19 в. популярность культа С. И. использовалась в политич. целях. В 1873 С. И. была посвящена Франция, а в 1875 вся вселенная. В католицизме С. И. остается символом надежды на спасение.

СЕРДЦЕ МАРИИ — символ особой любви к Иисусу и спасения; объект катол. культа. Первые сведения о почитании С. М. появляются в нач. 12 в. Широкое же распространение оно получает в 17 в. Введение праздника С. М. зафиксировано осенью 1648. Несколько позднее появились религ. об-ва С. М. В нач. 18 в. была предпринята попытка объединить культ С. М. с культом *Сердца Иисуса*, но в 1729 такая практика была церковью отвергнута.

СЕЦЕССИОНИСТЫ (лат. *secessio* — отделение, отпадение) — в зап. лит-ре обобщающее название прот. направлений и сект, отделяющихся по разл. причинам и соображениям от дотоле существующих и объявляющих себя самостоятельными, независимыми по отношению к ним. Под С. обычно понимают сектантов, индипендентов, диссидентов, сепаратистов, *диссентеров* (нонконформистов), *свободные церкви* и подобные им конфессии и деноминации.

СИКСТ IV (1414—1484) — папа с 1471. В миру — Франческо делла Ровере. С 1464 был генералом францисканского ордена, а с 1467 — кардиналом. После неудачи с организацией *крестового похода* С. IV сконцентрировал внимание на итал. делах. В 1478 с его согласия был организован заговор против правителя Флоренции Лоренцо Медичи, возглавленный семейством Пацци. Жертвой заговора пал Джулиано Медичи, что послужило предлогом к войне, продолжавшейся до 1480. В 1474 папа учредил Ватиканскую библиотеку. В 1476 — установил праздник Непорочного зачатия Богоматери, отмечаемый 8 дек. При С. IV построена *Сикстинская капелла*.

СИКСТ V (1521—1590) — папа с 1585. В миру — Феличе Перетти. Был монахом-францисканцем. Прославился как проповедник. С 1560 преподавал в Римск. ун-те и был консультантом *инквизиции*. В 1566 стал викарием своего ордена, а в 1570 — кардиналом. С. V удалось за год покончить с разбойниками в Риме. Он способствовал антиангл. политике Филиппа II Испанского, но не поддерживал его вмешательства во франц. дела после убийства Генриха III. В 1588 провел реформу курии, доведя число *конгрегаций* до 15, а кардиналов — до 70. В 1590 по его приказу был издан унифицированный текст *Вульга-*

ты. Вел в Риме активное строительство.

СИКСТИНСКАЯ КАПЕЛЛА — часовня, построенная архитектором Дж. де Дольчи в 1473—1481 при папских покоях в Ватикане. Название получила от имени папы *Сикста IV*, уделявшего большое внимание развитию искусства. Стены в капелле расписаны в кон. 15 в. Боттичелли, Пинтуриккьо и др., а свод с люнетами и распалубками и алтарная стена расписаны в первой пол. 16 в. Микеланджело. Ныне С. к. — музей, выдающийся памятник Возрождения. В С. к. проходят *конклавы* — собрания кардинальской коллегии для избрания *папы римского*.

СИЛЁЗСКАЯ ЕВАНГЕЛИЧЕСКАЯ ЦЕРКОВЬ АУГСБУРГСКОГО ИСПОВЕДАНИЯ — религ. и организац. самостоятельность получила в 1950. Действует на территории Чехии в районах Остравы и Чески-Тешины. Объединяет в осн. верующих поляков. Численность ок. 35 тыс. человек. В ее состав входят две епархии (в Остраве и в Чески-Тешине), возглавляемые сеньорами. Церковью руководят синод, церк. совет и епископ. Церк. совет находится в Чески-Тешине. Кадры священников готовятся на ф-те евангелич. теологии в Братиславе. Церковь входит во *Всемирную лютеранскую федерацию*, *Всемирный совет церквей*, *Конференцию европейских церквей*, *Христианскую мирную конференцию*.

"СИЛЛАБУС" (лат. *syllabus* — перечень) — приложение под названием "Перечень главнейших заблуждений нашего времени" к энциклике *Пия IX* от 8 дек. 1864, в к-ром перечислены и осуждены обществ.-политич. и религ. движения, науч. принципы, подрывающие учение катол. церкви и авторитет римск. папы. В частн., преданы анафеме социализм и коммунизм, атеизм и требование свободы совести, рациона-

лизм и т. п. В 1907 был издан еще один "С.", направленный против прогресс. обществ. движений, свободомыслия и достижений науки, против *модернизма католического*. Осн. назначение "С." — укрепить влияние папства и католицизма в обществ. и науч. сферах.

"СИЛЛОН" (франц. — борозда) — франц. катол. орг-ция, основанная в 1894. Возглавлялась одним из идеологов христ. демократии — Марком Санье (1873—1950). Санье и его сторонники поддерживали борьбу наемных рабочих за повышение их жизн. уровня, выступали против церк. контроля в мирских делах. В 1910 папа Пий X обвинил силлонистов в модерниз. ереси, отходе от церк. соц. учения и запретил их деятельность, санкционировав существование лишь епархиальных групп "С."

СИЛЬВЕСТР (? — ок. 1566) — рус. политич. и литерат. деятель, протопоп. Есть данные, что был священником в Новгороде. С 1540 — священник Благовещенского собора Моск. Кремля. Благодаря незауряд. личным качествам, образованности, литерат. таланту пользовался большим влиянием на Ивана IV и его окружение, входил в правительство Избранной рады. По обществ. взглядам был, по-видимому, близок к *нестяжателям*. В своих посланиях рассматривал вопросы о правах и обязанностях государя, правительства и церк. деятелей. С 1553 начал терять влияние на царя и в 1560 был удален от двора. В Кирилло-Белозерском монастыре постригся в монахи, приняв имя Спиридон, и далее пребывал в северных монастырях. С. был собирателем рукописн. книг, организатором изготовления таких книг и икон.

СИЛЬВЕСТР (Ольшевский Иустин Львович, 1860—1920) — архиепископ Омский и Павлодарский. Родился в с. Косовно Киевс-

кой губ., в семье церковнослужителя. В 1883 окончил Киевскую духовную семинарию, а в 1887 — Киевскую духовную академию со степенью кандидата богословия. С 1889 по 1892 — епархиальный миссионер сначала в Киевской, затем в Полтавской епархиях. После рукоположения во священника в 1892 был наблюдателем церковно-приходских школ в Полтавской епархии, преподавал в воскресных школах в г. Полтаве. В 1911 рукоположен во епископа Прилукского, викария Полтавской епархии. В 1914 — епископ Челябинский, викарий Оренбургской епархии, в 1915 — епископ Омский и Павлодарский. В сан архиепископа возведен в 1918. Тогда же возглавил *Временное Высшее церковное управление*, управлявшее жизнью епархии в Сибири и на Урале.

СИМВОЛ ВЕРЫ — краткий свод гл. догматов, составляющих основу вероучения к.-л. религ. течения или церкви. С. в. должен приниматься слепо, на веру, без доказательств. Общехрист. (апостольский) С. в. состоит из 12 частей, или "членов". В первых восьми говорится о троичности Бога, "воочеловечении" Иисуса Христа и искуплении грехов; четыре последних посвящены церкви, крещению и "вечной жизни". С. в. составлен *отцами церкви* и утвержден на Никейском (325) и Константиноп. (381) вселен. соборах. С. в. читается как молитва на богослужениях и в домашних условиях, а также исполняется хором присутствующими в храме. Кроме апостольского известны С. в. св. Афанасия (более подробно излагает учение о Троице и воплощении Христа), С. в. Тридентского собора (С. в. католицизма). Подробное толкование С. в. дается в катехизисах, катехизич. поучениях или спец. документах, именуемых "исповедание веры".

СИМВОЛИКА ПРАВОСЛАВНАЯ — совокупность религ. сим-

волов, призванных в аллегорич. форме выразить содержание правосл. вероучения, его догматик и культа. Каждый символ рассматривается приверженцами православия не как нейтральный знак чисто условн. характера, а как нечто органич. связанное со сверхъестественным, как чувственное воплощение сверхчувственного. К числу важнейших элементов С. п. относятся крест, икона, мощи святых. Символичны компоновка правосл. храма, наличие в нем иконостаса, лампад перед иконами, горящих свечей; символичны и облачение священнослужителей, культовые предметы, употребляемые при богослужении, само богослужение. Глубоко символично все, что связано с христ. таинствами (напр., хлеб и вино причастия символизируют тело и кровь Христа). Перенасыщены С. п. молитвы и песнопения. Символичен практически каждый богослужебный жест священника.

СИМВОЛЫ ВЕРЫ КАТОЛИЧЕСКИЕ. Символы веры — краткое изложение основ христ. вероучения. Католическая церковь признает 3 "вселенских" С. в. 1) На первом по значению месте стоит Апостольский с. в., упоминание о к-ром встречается с кон. 4—нач. 5 в. Первоначально был местным крещальным С. в. римской церкви, с 9 в. после литургической реформы Карла Великого вошел во всеобщее употребление в католической церкви. *Триденский собор* признал его основой катехизического обучения. Традиция, идущая от *Руфина* и *Амвросия Медиоланского*, утверждает, что каждое из 12 положений (членов) А. с. в. создано одним из апостолов. Легендарность этой версии, доказанная еще *Л. Валлой* и *Эразмом Роттердамским*, сейчас признана католической теологией, к-рая тем не менее считает, что А. с. в. в целом основан на "апостольской керигме". 2) Никео-Цареградский с. в. был принят на II Вселенском соборе в Константинополе (381). В ортодок-

сальной традиции 12 членов Н.-Ц. с. в. считаются простым расширением Никейского (325) с. в., хотя, вероятно, история его формирования сложнее. Католическая редакция Н.-Ц. с. в. отличается от православной добавлением формулы *filioque* (и от сына). Употребляемая нек-рыми поместными западными церквами с 5—7 вв., эта формула была официально внесена Римом в Н.-Ц. с. в. в 1014 папой Бенедиктом VIII. 3) *Quinquaginta* или Афанасьевский с. в. состоит из 40 членов. Западная традиция долгое время приписывала создание этого С. в. Афанасию Александрийскому (295—373). Однако в 1642 протестантский историк Г. Фосмс доказал его более позднее происхождение, что сейчас признано и католической церковью. Поэтому более употребительное название этого С. в. *Quinquaginta* (по начальному слову) возникает ок. 500 в южной Галлии или Испании, авторство не установлено. В источниках упоминается с 7 в., широкое распространение на Западе получил со времен Каролингов, равное значение с А. с. в. и Н.-Ц. с. в. получил в схоластике 13 в.

СИМОНІЯ (от имени еванг. персонажа Симона-волхва) — распространенная в период средневековья покупка и продажа церк. должностей. С. была важным источником доходов папы и королей. Одним из требований *Реформации* была ликвидация С.

СИМОНОВСКИЙ РАСПЕВ — см. *Музыка церк. правосл.*

СИМФОНИЯ (греч. — созвучие) — термин, употребляемый правосл. богословами для обозначения двух совершенно разных понятий: 1) сложившийся в Византии союз церкви и гос-ва, юридически закрепленный в 6 в. законодательством Юстиниана I. Традиц. православие считало С. идеальной формой церковно-государств. отношений, противопоставляя ее

идее отделения церкви от гос-ва. Практически С. принимала на Востоке форму цезарепапизма (доминирования гос. власти над церковной), а на Западе — папизма (доминирования церк. власти над государственной); 2) книга, содержащая в алфавитном порядке все встречающиеся в Библии слова, фразы и выражения с указанием места, где они находятся, т. е. нумерации глав и стихов библейских книг.

СИНАЙСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ — одна из автоном. церквей, находится в юрисдикции *Иерусалим. правосл. церкви*. Имеет одну Синайскую архиепископию, включающую монастырь великомученицы Екатерины, расположенный на территории Египта. Его игумен одноврем. является архиепископом, назначаемым Иерусалим. патриархом. Представительство архиепископа — в Каире. За пределами монастыря имеются подворья С. п. ц. в Раифе, Фаране и Каире (Египет). Вне Египта архиепископия имеет 1 подворье в Турции, 7 — в Греции, 3 — на о. Кипр и 1 — в Ливане. Всего С. п. ц. объединяет 11 общин.

"СИНАПСИ" — см. *Богословские собеседования представителей Русской православной церкви с христианскими неправославными церквями*.

"СИНИЙ КРЕСТ" — религ. об-во прот. ориентации; возникло в 1877 в Женеве (Швейцария), позже получило широкое распространение в Германии. Оно создавало общины (по образцу баптистских), молодежные кружки, оркестры и хоры, устраивало торжеств. шествия и собрания. В программе "С. к." содержались призывы покончить с пьянством и бороться за "решиг. христианство". Все это способствовало росту популярности "С. к.", особенно среди молодежи. В России "С. к." проник в нач. 20 в. и имел общины в Латвии и Эстонии. После окон-

чания Вел. Отеч. войны общины "С. к." влились в Союз еванг. христиан-баптистов.

СИНОД ЕПИСКОПОВ КТОЛИЧЕСКОЙ ЦЕРКВИ — совещат. орган при папе римск., созданный Павлом VI по рекомендации II Ватиканского собора. Собирается по инициативе папы 1 раз в 3 года. С. е. к. ц. обсуждает назревшие важные для церкви вопросы. Решения синода принимаются 2/3 голосов и вступают в силу по утверждении их папой. Часть членов синода избирается нац. конференциями епископов, другая — назначается папой.

СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД БИБЛИИ — перевод Библии на рус. язык, одобренный рус. правосл. церковью и принятый в качестве официально признанного рус. текста Библии. Первые попытки перевода Библии на рус. язык предпринимались уже в 17 в. В первой четверти 19 в. Библия переводилась на русский язык по инициативе Русского библейского об-ва; эти переводы встретили резко отрицательное отношение со стороны синода Рус. правосл. церкви, и работа над ними прекратилась. Столь же враждебно были встречены и переводы Библии на русский язык Г. П. Павского, М. Я. Глухарева и др. Только в 1860 в условиях революц. ситуации в России началась работа по переводу Библии на рус. язык, к-рую вел специальный комитет (М. А. Голубев, Д. А. Хвольсон, Е. И. Ловягин); наряду с этим публиковались и ранее сделанные переводы. В 1867 конференция Киевской, Московской и Казанской духовных академий произвела просмотр и сверку всего опубликованного материала. В 1868—1872 С. п. Б. был опубликован. С. п. Б. создавался на основе "масоретского" текста, максимально приближенного к Септуагинте и старослав. переводу и толкуемого в соответствии с правосл. догматикой.

СИНОДИК — см. *Поминание*.

"СИСТЕМАТИЧЕСКАЯ ТЕОЛОГИЯ" (Systematic Theology, V. I—III, 1951—1963) — гл. работа П. Тиллиха, подытоживающая результаты его исследований 20—40-х гг. и систематизированно представляющая его религ.-филос. учение и важнейшие положения поздней *неоортодоксии*. В каждой из трех книг "С. т." рассматривается поочередно весь комплекс теологич. вопросов через призму одной гл. проблемы — Бога, человека, истории. Тиллих считает, что кризисное развитие 20 в. подорвало рациональные принципы объяснения мира, лишило смысла человек. существование и сделало приятие Бога через веру единственным средством противостояния неопределенности и хаосу. Реальность Бога воспринимается человеком через непреходящее состояние озабоченности, как способ снятия тревоги, порождаемой его смертностью: "Бог — это ответ на вопрос, вытекающий из конечности человека, это название того, что является предметом последней озабоченности" (I, с. 211). Это делает Бога фактором земного бытия. Человек. природу Тиллих связывает с неискоренимостью отчуждения, подкрепляя тем самым традиц. прот. понимание греха как проявления испорченности человека, а не нарушения конкретной заповеди: "Не неподчинение законам делает действие греховным, а то, что оно является выражением человеческого отчуждения от Бога, людей и самого себя" (II, с. 46—47). Зло в основе своей носит не социальный или физический характер, а является выражением утраты человеком цельности. Преодоление зла не должно ориентироваться на осуществление гуманистич. идеалов, ибо это преувеличенная оценка человеком своих возможностей, ведущая его к большему отчуждению от Бога. Надлежит следовать духу Христа во всех сферах культуры, субстан-

цию к-рой составляет религия. В таком случае можно надеяться на преодоление человек. ограниченности, или "осуществление истории", к-рое для каждого верующего сугубо индивидуально и не может быть результатом коллективной деятельности. Влияние идей "С. т." вышло далеко за рамки неоортодоксии.

СКИТ (от греч. asketos — аскет, подвижник) — жилище отшельника, самостоятельное или структурно выделенное в монастыре уединенное жилище. Монахи, живущие в С., принимают дополнит. обеты (напр., строгого поста, усиленной молитвы, затворничества и т. п.). С. обычно закрыт для посещения посторонних. В старобрядчестве С. называется любой монастырь и поселение монастырск. типа.

СКРИЖАЛЬ — 1) доска с высеченным на ней свящ. текстом. Согласно библ. мифологии, 10 заповедей, врученные богом Яхве на горе Синай Моисею, были изложены на двух С.; 2) четырехугольный плат с отделкой по краям и изображением креста или иконы в центре; нашивается на архиерейскую мантию у плечей и у подола, символизируя в совокупности Ветхий и Новый заветы (в напоминание о том, что именно в этих источниках должен находить *архиерей* ориентиры для своей деятельности).

"СКРИЖАЛЬ" — сборник трудов восточ. *отцов церкви* по спорным вопросам догматич., канонич. и обряд. характера. Составлен греч. монахом Нафанаилом, переведен на славян. язык Арсением Греком. Был издан по распоряжению патриарха *Никона* для посрамления старых обрядов, объявленных еретическими, хотя они в действительности таковыми не являлись.

СКУФЬЯ — головной убор для священнослужителей, надеваемый

ими во время совершения *треб* вне культового здания, на открытом воздухе. Фиолетовая бархатная С. дается священнику как церк. награда.

"СЛАВÓРУМ АПÓСТОЛИ" ("Slavorum apostoli" — "Апостолы славян") — энциклика *Иоанна Павла II*, изданная 2 июля 1985 в связи с 1100-й годовщиной смерти св. Мефодия. В ней излагается сложная история евангелизаторской и культурной миссии св. Кирилла и Мефодия, к-рые составили славянскую азбуку, переводили на славянский язык церк. лит-ру, проповедовали среди славян христ-во. Кирилл и Мефодий осуществляли свою миссию с благословения как патриарха константинопольского, так и папы римского, поскольку раскол между восточной и западной ветвями христ-ва тогда еще не произошел, хотя различия между ними уже наметились. В силу этого Иоанн Павел II считает катол. церковь причастной к христианизации всех славян. 31 декабря 1980 Иоанн Павел II провозгласил Кирилла и Мефодия сопокровителями Европы (наряду со св. Бенедиктом, провозглашенным покровителем Европы 24 окт. 1964 папой *Павлом VI*). В "С. а." Кирилл и Мефодий рассматриваются также, как предшественники экуменизма — движения за единство всех христиан, связующие звенья между вост. и зап. традициями вселенской церкви, как символ общих христ. корней Европы, к-рые должны послужить преодолению совр. идеологич. и политич. разделения континента. Деятельность Кирилла и Мефодия рассматривается в энциклике как образец миссионерской работы и как прообраз совр. катол. стратегии инкультурации, т. е. внедрения христ-ва в культуры различных народов и использования элементов этих культур для обогащения и укрепления католицизма.

СЛАВЯНО-ГРÉКО-ЛАТÍНСКАЯ АКАДÉМИЯ — первое вы-

сшее общеобразов. уч. заведение в Москве, основанное в 1687 под названием Эллина-греч. академия (в 1701—1705 — Славяно-лат. академия, с 1775 — С.-г.-л. а.). Размещалась в Заиконоспасском монастыре. С.-г.-л. а. должна была готовить кадры для гос. и церк. аппарата. Ей поручалась также цензура духовных книг, суд над отступниками от православия. Руководителями и преподавателями первоначально стали приглашенные из Константинополя греки — братья Иоанникий и Софроний Лихуды. После 1694 преподавание вели их рус. ученики. Изучались предметы ср.-век. схоластич. школы: слав., греч. и лат. языки, грамматика, пиитика, риторика, психология, физика и др., а также *богословие*. С открытием в 1755 Моск. ун-та значение С.-г.-л. а. упало. В 1814 ее перевели в *Троице-Сергиеву лавру* и преобразовали в Моск. духовную академию.

СЛАВЯНОФÍЛЬСТВО И РПЦ.

Славянофильство как религиозно-идеалистич. течение рус. общественной мысли сформировалось в середине 19 в. Его наиболее видными представителями были Хомяков А. С. (1804—1860), Киреевский И. В. (1806—1856), Аксаков К. С. (1817—1860) и Самарин Ю. Ф. (1819—1876), пытавшиеся доказать наличие у социально-историч. процесса религ. основы. Анализируя прошлое и настоящее России, они утверждали, будто лишь рус. народ является носителем истинных принципов обществ. жизни, детерминированных наличием крестьянской общины и господством православия. Поскольку славянофильство уделяло православию центральную роль в историч. процессе, оно привлекло к себе внимание руководителей и офиц. идеологов РПЦ. Однако для офиц. церк. инстанций и ортодокс. богословия той поры славянофильство оказалось слишком либеральным, так как допускало отход от нек-рых элементов правосл. традиции (признавало

роль социальной активности людей, отвергало идею "богоустановленности самодержавия", пытались примирить религию с наукой и т. п.). Поэтому руководство РПЦ, и прежде всего митрополит Филарет (Дроздов), осудили славянофильство, признав его несовместимым с православием. Лишь в кон. 19 — нач. 20 в., когда рус. православие вошло в полосу острого кризиса и стало нуждаться в обновлении, идеи славянофилов были поддержаны церк. ортодоксами и использовались в борьбе РПЦ против растущего свободомыслия. Богословско-церк. круги Моск. патриархии, ставшие на путь модернизации рус. православия, широко используют идеологию славянофильства, создатели к-рой (напр., А. С. Хомяков) характеризуются теперь как "светские богословы" и крупнейшие церк. авторитеты. Современ. богословы РПЦ взяли на вооружение такие идеи славянофилов, как констатация "неподвластности религии разуму", признание необходимости "примирения науки с религией" при монополии последней на мировоззренч. выводы, требование воспринимать церковь как "развивающийся организм", призыв к поискам разнообр. форм межхрист. общения и т. п. Эти идеи используются РПЦ для обоснования преемственности между соврем. религ. модернизмом и обновленч. тенденциями вековой давности, у истоков к-рых стояло славянофильство.

СЛОВАЦКАЯ ЕВАНГЕЛИЧЕСКАЯ ЦЕРКОВЬ АУГСБУРГСКОГО ИСПОВЕДАНИЯ — самая крупная прот. церковь в Словакии. Организационно сложилась после создания Чехословакии в 1919—1922. В наст. вр. церковь объединяет ок. 400 тыс. верующих Чехии и Словакии и состоит из двух епархий (дистриктов), в к-рых объединены 14 сеньоратов и общин, имеющих 327 храмов. В церкви ок. 300 духовных служителей. Во главе ее стоит генераль-

ный епископ. Подготовка кадров духовенства ведется в Братиславе на фак-те евангелич. теологии. Церковь издает журналы "Евангелички посол зпод Татьер", "Цирковни листы", "Службы" общим тиражом 25 тыс. экз. Церковь входит в состав *Всемирного совета церквей и Всемирной лютеранской федерации*.

СЛОВО ЖИЗНИ — религ. объединение в Швеции, основанное в 1983 священником *Шведской церкви* Ульфом Экманом. Штаб-квартира С. ж. в г. Упсала, там же построена новая церковь на 5,5 тыс. прихожан. На ежегодных конференциях собирается до 4 тыс. участников. Издает ежемесячник тиражом 10 тыс. экз. Группа приверженцев С. ж. имеются в приходах Шведской церкви, а также *свободных церквей* в 50—70 населенных пунктах Швеции. С. ж. имеет связи со шведским отделением Междунар. христ. торг. палаты, центр к-рой находится в Брюсселе. Для приверженцев С. ж. характерен религ. фанатизм.

"СЛОВО ИСТИНЫ" — бапт. журнал, в 1913—1914 выходил в Одессе и был органом либер.-бурж., кадетского по своим политич. ориентациям крыла в баптизме, отмежевывавшегося в те годы от руководства *Союза русск. баптистов*, возглавляемого Д. И. Мазаевым. Издание "С. и." было возобновлено после Февр. революции. Он выходил с небольшим перерывом в 1917—1922 и являлся центр. органом Союза баптистов, издавали его В. Г. Павлов и П. В. Павлов, Н. В. Одинцов и М. Д. Тимошенко.

СЛУЖЕБНИК — богослужебная книга для священников в православии. С. содержит тексты церк. служб на каждый день, порядок их проведения, месяцеслов.

СМЕШАННАЯ ПРАВОСЛАВНО-АНГЛИКАНСКАЯ КОМИССИЯ — создана для разрешения богослов. разногласий между православными и англиканами. Встречи состоялись: в Оксфорде (1973),

Москве (1976), Кембридже (1977), в монастыре Пендели близ Афин (1978), в г. Ландафф, Уэльс (1980), Шамбези, Швейцария (1981), Кентерберри (1982), Одессе (1983) и Дублине (1984). По мнению представителей православия, на ходе диалога отрицательно сказывается то, что в англикан. среде не встретило широкого отклика подписанное в Москве соглашение относительно изъятия *филиокве* из символа веры, а также продолжающиеся в англикан. церкви *хиротонии* женщин.

СМЕШАННАЯ ПРАВОСЛАВНО-РИМСКО-КАТОЛИЧЕСКАЯ КОМИССИЯ — создана для разрешения богосл. разногласий между православными и католиками. Первая встреча состоялась в 1980 (о-ва Патмос и Родос, Греция), вторая — в 1982 (Мюнхен, ФРГ), третья — в 1984 (о. Крит, Греция). Ведущими темами диалога являются "Таинство церкви и божественной евхаристии в свете тайны Святой Троицы" и "Вера, таинства и единство церкви". По мнению представителей православия, диалог затрудняет наличие факта унии как в историч. ее формах, так и в совр. проявлениях, а также прозелитизм.

СМЕШАННАЯ ПРАВОСЛАВНО-СТАРОКАТОЛИЧЕСКАЯ КОМИССИЯ — создана в ходе предсобор. всеправосл. совещаний для разрешения традиц. или новых богослов. разногласий между православными и старокатоликами. Встречи состоялись в Шамбези (1975, 1977, 1983), Бонне (1979), Троице-Сергиевой лавре (1981).

СМИДОВИЧ Петр Гермогенович (1874—1935). Родился в Тульской губ., в семье помещика-дворянина. Окончил Тульскую гимназию и Московский ун-тет. Член РСДРП, Президиума ВЦИК, заместитель Председателя ВЦИК. С 1924 по 1929 возглавлял Секретариат по делам культов при Председателе ВЦИК. С 1929 по 1934 был председателем постоянной Комиссии по вопросам культ-

ов при Президиуме ВЦИК, а с 1934 по 1935 председателем постоянной Комиссии по культурным вопросам при Президиуме ЦИК СССР. Скончался в Москве.

СМИТ (Smith) Джозеф (1805—1844) — основатель и глава *мормонов*. В 1830 опубликовал "*Книгу Мормона*", якобы найденную и переведенную им под непосредств. божеств. руководством. Последователи С. основали в штатах Огайо и Миссури первые мормон. поселения, превратившиеся в общины с теократич. формой правления и возглавляемые лидером харизматич. типа. С 1839 резиденцией С. стал город Науву (Nauvoo) в Иллинойсе, попавший под полный политич., экономич. и религ. контроль мормонов. Здесь у С. начинают проявляться признаки "мании величия" — он присваивает себе генеральское звание, облачается в расшитый золотом мундир и, наконец, объявляет о своем выдвижении на пост президента страны. В 1844 усилились антимормон. настроения, вскрылись серьезные финанс. нарушения, скандальную известность приобрела введенная в 1843 полигамия. С. был заключен в тюрьму и вскоре застрелен.

СМИТ (Smyth) Джон (ум. 1612) — один из основателей баптизма в Англии. В 1606 переселился в Голландию из англ. города Линкольншира и основал первую общину баптистов в Амстердаме. В 1611 группа последователей С. вернулась в Англию, где опубликовала "*Декларацию веры*", излагавшую осн. принципы бапт. учения. С. выступал против вмешательства гос. власти в вопросы религии, говорил, что избрание той или иной веры есть дело совести каждого. В вопросе о спасении С. стоял на арминианских позициях (см. *Арминий*), считал, что "господь не predetermined ни одного человека к уничтожению". Община С. положила начало деятельности в Англии *общих баптистов*.

СМОРОДИН Николай Петрович (1875—1953) — один из организаторов пятидесятнической церкви *евангельских христиан в духе апостольском*. Принял новую веру еще до Окт. революции, но рукоположен в священнослужители основателем этой церкви А. И. *Ивановым* уже после ее победы. Много времени уделял проповед. деятельности. После смерти Иванова в 1935 возглавил церковь. В 1947 вместе с Шишковым Н. И. и Рудниковым Е. М. участвовал в беседе с руководителями *Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов* об объединении. Местные общины эту идею вначале не поддерживали, но потом пересмотрели свои позиции. За религ. деятельность был неоднократно судим и умер в заключении в пос. Явас (Мордовия).

СМОРОДИНЦЫ — см. *Евангельские христиане в духе апостольском*.

СОБОР — так в России называют кафедральные храмы в епархиальных городах, гл. храмы в городах вообще (или в нек-рых селах); храмы в больших монастырях или имеющие особое значение храмы в столицах.

СОБОР (церковный) — официальное собрание епископов и др. представителей христ. церквей с целью выработки вероучит. и богослужебных положений, дисциплинарных норм и мер борьбы с ересями. Первым С., по традиции, считается встреча апостолов в Иерусалиме (Деян. 15). Бывают вселенские и поместные С. Вселенские С., на к-рые созывались епископы всех христ. церквей, первоначально проводились по инициативе римск. и визант. императоров, председательствовавших на них и придававших их решениям силу закона. В практике катол. церкви сложилось правило, согласно к-рому С. созывается папой, утверждающим его решения. Декреты вселенских С. имеют силу высшего церк. авторитета.

Поместные С., т. е. собрания иерархов христ. церквей отд. стран или регионов, в наст. вр. в катол. церкви обычно именуются синодами.

СОБОР СВЯТЫХ — название общих праздников в честь св. ангелов: архистратига Михаила и прочих сил небесных, а также Богородицы и Иоанна Предтечи. Иногда С. с. называется лишь первый из них — 8(21) ноября. Слово "собор" в наименовании праздника относится к собранию т. н. "бесплотных сил" — девяти чинов ангельских.

СОБОРНОЕ ДВИЖЕНИЕ, конциляризм — течение в катол. церкви, существовавшее в 14 — нач. 15 в., идеологи к-рого отвергали притязания *папства* на универсальную власть и обосновывали его подчинение гос-ву в светских делах и авторитету Вселенских соборов в делах церковных. С. д. усилилось во время "*Великой схизмы*". Крупные представители С. д. — Жан Жерсон (1363—1429), Пьер д'Айи (1350—1420) и Николай Кузанский (1401—1464). Практич. реализацией требований С. д. стал созыв Пизанского (1409) и *Констанцского* соборов. На последнем удалось провести ряд решений, направленных на ограничение папской власти. Но отсутствие единства в церкви позволило папе *Мартину V* лишить соборы в Павии и Сиене к.-л. практич. значения, а *Евгению IV* удалось нейтрализовать постановления *Базельского собора*, наиболее последовательно проводившего принципы С. д. В 1460 Пий II запретил апелляции к Вселенскому собору. Важнейшим результатом С. д. было провозглашение во Франции в 1438 "*Буржской прагматической санкции*", к-рая признала "*Базельские постановления*" и требовала от местных властей строгого их соблюдения.

СОБОРНОСТЬ — религ.-богосл. понятие, означ. единство, целостность церковного организма. "Соборный" значит собранный из

множества в единство, единый во множестве, всеединый. Объявляя себя соборной, кафолической, та или др. церковь стремится быть единой и единственной в экумене, т. е. вселенской. Предложенное Хомяковым А. С. определение С. как свободного собрания людей, соединенных любовью, делает это понятие еще шире и неопределенней, позволяя вместе с тем использовать его для критики католицизма. По мнению рус. богословов, наилучшие условия для С. сохранились на Востоке; в Риме она вытеснена внешним авторитетом папской власти, а в протестантизме разрушена Реформацией, вырвавшей автономную личность из целостной церк. жизни. Правда, уже в нач. 20 в. нек-рые религ. философы вынуждены были признать, что С. в том смысле, как понимал ее А. С. Хомяков, нигде и никогда не существовала, ибо на Западе властвовал "папацезаризм", а на Востоке "цезарепапизм". Тем не менее идея С. важна в христ-ве и сегодня.

СОБОРЫ РПЦ 1656 и 1667 — созывались в связи с обрядовой реформой патриарха *Никона* и ее последствиями, важнейшим из к-рых было возникновение *старообрядчества*, отколовшегося от РПЦ. Первый был созван по инициативе патриарха *Никона* в апреле 1656 в Москве. Своими решениями он обязал членов РПЦ совершать крестное знамение тремя пальцами правой руки (троеперстие). Санкционированное *Стоглавым собором* двоеперстие было объявлено еретическим обрядом, а придерживающиеся его преданы церк. проклятию. Второй, получивший название *Большого моск. собора*, созвали в январе 1667, т. е. уже после низложения *Никона* и отправки его в ссылку. Он признал старообрядцев, не выполняющих решение собора 1656 о троеперстии, еретиками и проклял их (наложил клятвенный запрет). Соборн. проклятия, послужившие религ. основанием для жесточайшего преследования старо-

обрядцев, продержались более трех веков и были отменены лишь *поместн. собором 1971*.

СОВЕТ ПО ДЕЛАМ РЕЛИГИЙ ПРИ СОВЕТЕ МИНИСТРОВ СССР — спец. орган, образованный в 1965 в целях осуществления политики гос-ва в отношении религий, контроля за соблюдением законодательства о религ. культурах. С. имел в союзных и автоном. республиках, в краях и областях уполномоченных. Аналогичные Советы по делам религий существовали при Советах Министров нек-рых союзных республик. Предшественниками С. являлись *Постоянная комиссия по рассмотрению культовых вопросов при Президиуме ЦИК СССР*, с 1943 — Совет по делам рус. правосл. церкви, а также (с 1944) Совет по делам религ. культов при Совете Министров СССР. Упразднен в 1991.

СОГЛАСИЕ — одно из мелких формирований в *старообрядчестве*, на к-рые делятся более крупные — *толки*. Так, напр., *страннический толк* включал в себя *Антипово С.*, или *безденежников*, *статейников*, или *иерархистов*, *брачных странников* и др., а *поморский толк* — *Адамантово С.*, *поморцев-брачников*. В кон. 19 в. в России насчитывалось несколько десятков мелких старообрядч. С. Разделение на толки и С. в определенной степени условно.

СОЛЕЯ (греч. "возвышение") — в правосл. храме возвышение (на одну или несколько ступеней от пола) перед иконостасом, являющееся как бы продолжением *алтаря*, вдающееся вовнутрь храма и ориентированное на запад. На С. располагаются *чтецы* и *певцы*, участвующие в богослужении.

"СОЛЛИЦИТУДО РЕИ СОЦИАЛИС" (лат. "Sollicitudo rei socialis" — "Забота об общественном") — седьмая по порядку энциклика *Иоанна Павла II*, оглашенная в марте 1988 с датой изда-

ния 30 янв. 1987 в честь 20-й годовщины энциклики *Павла VI "Популорум прогрессии"*. "С. р. с." — типичная соц. энциклика, содержащая новое определение соц. доктрины церкви, указывающая ее место, функции, цели и задачи на фоне осн. идейно-политич. проблем совр. мира. Иоанн Павел II подчеркнул, что эта доктрина не является каким-то "третьим путем" между либеральным капитализмом и марксистским коллективизмом и не составляет альтернативу др., не столь радикально противоположным решениям. Она представляет собой независимую категорию. Ее осн. целью является выяснение действительности человеческого существования в об-ве и в междунар. контексте путем изучения его соответствия или несоответствия Евангелию. Эта доктрина относится не к области идеологии, а к области теологии, особенно к нравственной теологии. Типичным принципом соц. христ. учения является: "Блага этого мира изначально были предназначены для всех". Однако "право частной собственности является правильным и необходимым". Оно не нарушает этого принципа, ибо право частной собственности должно служить "всеобщему предназначению благ". В "С. р. с." нет уже таких категорич. высказываний на тему частной собственности, как в "Популорум прогрессии" и "*Лаборем экзерценс*", поскольку это право "не может быть интерпретировано как безусловный догмат". Подводя итоги прошедшего после публикации "Популорум прогрессии" двадцатилетия, папа сделал вывод, что "нынешняя ситуация в мире с т. зр. развития производит скорее негативное впечатление". Это вызывается в частн. тем, что увеличивается разрыв между развитым Севером и южными регионами; что существуют различные формы эксплуатации и угнетения; действуют экономич., финансовые и соц. механизмы, укрепляющие состояние богатства одних и бедности других.

СОЛОВЕЦКИЙ МОНАСТЫРЬ (Соловецкий Преображенский ставропигиальный м.) — крупнейший монастырь-крепость на Соловецком архипелаге в Белом море. Основан в 1429 монахами Германом, Зосимой и Савватием в ходе освоения земель и морей Севера. К 17 в. — крупнейший феодал и земельный собственник, контролировавший западный и северный берега Белого моря, фактич. владелец огромных территорий, имевший собств. войско и флот. *Архимандриты* назначались непосред. царем и *патриархом*, минуя местную власть. Крепость, построенная в конце 16 в., являлась важным оборонит. пунктом всего Белого моря, прикрывала его порты. С. м. был крупным культурным центром ср.-век. Руси. Иночество С. м. занималось миссионерской деятельностью. Особенно известен С. м. Соловецким восстанием, с к-рого началось широкое религиозно-обществ. движение *старообрядчества*. В наст. время — историко-архитектурный музей-заповедник.

СОЛОВЬЁВ Владимир Сергеевич (1853—1900) — рус. религ. философ-мистик, к-рый в своих работах "*Критика отвлеченных начал*" (1880), "*Чтения о богочеловечестве*" (1877—1881), "*Оправдание добра*" (1897—1899) и др. попытался создать всеобъемлющее филос.-богосл. учение — "метафизику всеединства". Исходным в нем явилась идея о "всеедином сущем" — единстве творца и творений (посредником между ними выступает т. н. мировая душа). "Всеединство" как нерасторжимая цельность истины, добра и красоты постигается, по С., лишь "цельным" знанием, к-рое является синтезом эмпирич. (научного), рационального (филос.) и мистич. (религ.-созерцат.) знания. В об-ве "всеединство" реализуется в "свободной теократии" ("царстве божьем" на земле), к-рая должна быть создана на основе объединения католицизма и православия в рамках церк.-монархич. государственности. Этику С. основывал на

утверждении всеобщих моральных ценностей посредством приобщения к "абсолют. добру", принесенному на землю Христом. Идеи С. оказали значит. влияние на рус. философию кон. 19 — нач. 20 в. (С. Н. и Е. Н. *Трубецкие*, С. Л. *Франк*, Л. П. *Карсавин*, П. А. *Флоренский*, Н. А. *Бердяев* и др.).

СОТЕРИОЛОГИЯ (от греч. *soterion* — спасение и *logos* — учение) — церк. учение о спасении, понимаемом как обретение праведниками "вечного блаженства" в загробном мире. Является разделом богословия, занимающимся обоснованием условий спасения, важнейшими из к-рых являются наличие нерассуждающей веры и беспрекословное подчинение предписаниям церкви. Ортодокс. С. допускала возможность спасения лишь для приверженцев православия. Совр. богословская мысль РПЦ трактует С. шире: спасение обещают не только христианам любой конфессион. принадлежности, но и неверующим, ведущим нравств. образ жизни и тем самым как бы "служащим неведомому Богу".

СОФИОЛОГИЯ (от греч. *sophia* — мудрость и *logos* — учение, слово) — влиятельное течение рус. религ.-филос. и богосл. мысли кон. 19 — перв. трети 20 в. Представители: *Соловьев В.*, *Флоренский П.*, *Булгаков С.*, *Эрн В.* Центр. понятие С. — "София — премудрость божья" употребляется ими весьма неоднозначно. Это и внутр. сущность Бога (по-греч. — *усия*), и одна из его *ипостасей* ("четвертая ипостась" божества). Это и грань между Богом и миром, и одна из двух противоположных сторон мир. души. София в ее земном аспекте понимается как организующее начало *соборности*, т. е. всечеловеч. единства, реальным воплощением к-рого выступает христ. церковь. София раскрывается то как совершенный мир (космос), то как безупречный человек (святой), то как идеальная, не имеющая недостатков

орг-ция. Реформированную церковь софиологи представляют как объективную историч. память, как хранилище нац. и общечеловеч. культуры.

СОФИЯ, София — премудрость божья (греч. *sophia* — мастерство, знание, мудрость) — понятие-мифологема антич. и ср.-век. философии, связанная с представлением о смысловой наполненности и устроенности вещей. Нашла отражение в ортодокс. и мистич. лит-ре иудаизма и христ-ва, выражена в правосл. богослужении, храмовой архитектуре, иконописи. На Западе к символу С. обращается европ. мистика 14—17 вв. (*Г. Сузо*, *Я. Бёме*, *Д. Пордедж*), в России кон. 19 — перв. трети 20 в. идея С. легла в основу учений *Соловьева В.*, *Флоренского П.*, *Булгакова С.*, к-рые рассматривают ее как наиболее оригинальную идею, выражающую существо рус. православия. В их работах С. связана с мессианской *теодицеей* и служит обоснованием особой историч. роли восточ. христ-ва.

СОЦИАЛЬНАЯ УТОПИЯ ПРОТЕСТАНТИЗМА — непосредственно выросла из ср.-век. хилиастических ересей о наступлении "тысячелетнего царства" справедливости, свободы, гармонии и счастья не в потустороннем мире, а здесь, на земле. С. у. п. через эти ереси (милленарии, иоахимиты, амальриканы, гуситы) связана с ранним христ-вом, проповедовавшим равенство и братство людей, евангельские патриархальные идеалы и потребительский коммунизм в быту. К тому же в раннем христ-ве предсказывалось скорое "второе пришествие". *Хилиазм* был осужден церковью уже в 3 в., но в упомянутых ересь продолжал существовать, пока в 16 в. не приводит в плебейском крыле Реформации к С. у. п., выраженной прежде всего у Т. Мюнцера и анабаптистов с их учением о царстве божием на земле, без частной собственности, без богатых и бедных. Филос.-теологич. основой

этой С. у. п. был не лишенный пантеистич. оттенка тезис, что небесное — это не что иное, как земное, доведенное до идеального (божественного) совершенства. Революционный характер крестьянско-плебейской С. у. п. выразился в требовании наступления царства божия *hic et nunc* ("здесь и теперь"). Позднее в баптизме и пиетизме (Арндт, Шпенер, Бенгель, *Цинцендорф* и др.) доминирует эволюционная, либерально-гуманистическая С. у. п. с ее идеей о постепенном движении человек. сообщества к идеальному состоянию. В нач. 19 в. ей противостоит консервативная С. у. п. (Мёзер, Марвиц), близкая утопич. идеям романтиков и старогегельянцев и возрождающая концепцию "золотого века" в сочетании с консервативным истолкованием гегелевского тезиса "всё действительное разумно". Очевидна также связь С. у. п. с утопич. социализмом Т. Мора и Р. Оуэна, впрочем, значительно вышедшим за пределы религ. предпосылок. В наст. вр. в разл. разновидностях прот. мысли представлены, собственно, все варианты С. у. п., вплоть до христ. социализма, *теологии революции* и т. д. Утопич. характер прот. социальной мысли обусловлен в осн. ее ориентацией на религ. провиденциализм.

СОЦИАЛЬНОЕ УЧЕНИЕ РИМСКО-КАТОЛИЧЕСКОЙ ЦЕРКВИ — совокупность соц.-политич., соц.-экономич. и этических концепций, изложенных в офиц. церк. документах, а также выработанных катол. теологами и одобренных церк. иерархией. Наряду с этим офиц. учением, к-рого обязаны придерживаться все католики, имеются соц. взгляды региональных церквей, учитывающих местные условия, а также концепции отд. катол. мыслителей или групп, к-рые иногда значит. отличаются от офиц. церк. доктрины. В широком смысле катол. соц. учение как приложение принципов вероучения к соц. явлениям и отношениям столь же древне, как и сама катол. церковь. Однако

в совр. виде соц. учение католицизма начало формироваться с кон. 19 в. и процесс этот продолжается. Непосредств. идейным предшественником офиц. катол. соц. учения был "социальный католицизм" 19 в., представленный целым рядом концепций — от "христианского социализма" *Ф. Ламенне* (Франция) до концепции епископа В.-Г. Фон Кеттелера (Германия), считавшего, что только церк. учение, основанное на принципах *Фома Аквинского*, может обеспечить решение соц. вопроса. Эту идею доктринально оформил папа *Лев XIII* в своих энцикликах, гл. обр. в "*Рерум новарум*" (1891). В этом документе признавалось наличие вопиющего соц. неравенства, причиной к-рого объявлялась секуляризация обществ. жизни, приводящая к алчности и беззаконию. Вместе с тем церковь объявила частную собственность и социальное неравенство неизбежно вытекающими из "естественного права" и природы человека, а потому отвергала все насильственные, а прежде всего революционные методы борьбы с ним. Эти тенденции усилились в документах пап *Пия XI* (гл. обр. в его энцикликах "*Куадрагезимо анно*" (1931) и "*Дивини редemptoris*" (1937) и *Пия XII*, вплоть до 50-х гг. 20 в. В основу соц. учения католицизма этого периода была положена томистская теория "естественного права", из к-рой выводилось право частной собственности. Церковь пропагандирует такие принципы, как принцип солидарности, регулирующий взаимоотношения личности и об-ва, не допускающий крайнего индивидуализма и коллективизма; принцип "общего блага" (это понятие — весьма абстрактное и многозначное — по-разному истолковывается катол. авторами), принцип "вспомоществования", означающий помощь со стороны соц. общностей более высокого ранга общностям более низкого ранга и отд. индивидам. Поскольку революц. преобразования осужда-

лись, допускались лишь умеренные реформы, к-рые призваны смягчить социальные взрывы. В частн., предлагались "депролетаризация" рабочих путем надделения их мелкой собственностью, а также введение "корпоративизма", опирающегося на профессионально-производственную солидарность: в каждой профессии организуется синдикат рабочих и синдикат предпринимателей, делегаты обеих сторон образуют корпорации, к-рые руководят синдикатами и координируют их деятельность. Результаты второй мировой войны, огромные послевоенные изменения в мире поставили под вопрос многие важнейшие положения соц. учения католицизма, в т. ч. и идею корпоративизма. Среди катол. идеологов появилось даже мнение, что церкви не нужно офиц. соц. учение. Но сторонники курса на "*аджорнаменто*", взявшие управление церковью в свои руки, пошли по пути модернизации этого учения. Эта эволюция нашла свое отражение в документах *II Ватиканского собора* (особенно в конституции "*Гандиум эт спес*"), в энцикликах пап *Иоанна XXIII*, *Павла VI*, *Иоанна Павла II*. Сейчас для теоретич. обоснования этого учения наряду с *неотомизмом* довольно широко используются идеи катол. персонализма, тейярдизма, экзистенциализма и др. течений. При сохранении в соц. учении катол. церкви в осн. старого категориального аппарата там появились новые моменты: в частн., открытость к изменяющемуся миру, что нашло отражение в часто применяемом понятии "знамения времени", под к-рыми подразумеваются новые явления обществ. жизни. В связи с этим в нек-рой мере преодолена была статичность этого учения. В теологич. лексикон вошло понятие "развитие" (см. "*Популорум прогрессио*"); право частной собственности защищается, но не абсолютизируется, допускается возможность отчуждения частной собственности в интересах "общего блага"; особо подчерки-

вается, что церковь не связывает себя ни с одной соц. и политич. системой; церковь отказалась от практики анафемствования инакомыслящих и перешла к диалогу с ними, в том числе с неверующими. Большим позитивным сдвигом является переход катол. церкви от поддержки "холодной войны" к активному участию в борьбе за мир; центр тяжести в катол. соц. доктрине переместился с преимущественно политич. проблематики на религ.-этический аспект соц. проблем.

СОЦИАЛЬНЫЙ ЕВАНГЕЛИЗМ — либеральное течение в амер. протестантизме. Его провозвестником считают конгрегационалистского священника В. Глэддена, выступившего в 1875 с воскр. чтениями для рабочих. В них он развивал идею реформы об-ва на основе возрождения христ. социальных идеалов. Эта идея была поддержана и развита в статьях, книгах и проповедях др. прот. деятелей США: Л. Эббота, У. Д. Блисса, Ф. Пибоди, Д. Геррона. Наиболее полно учение С. е. изложено в работах бапт. священника и теолога У. Раушенбуша, в особенности в его книге "Христианство и социальный кризис". Им были сформулированы как осн. принципы учения о "социальном спасении", так и программа реализации идеи "царства божьего на земле". По существу, С. е. был попыткой связать деятельность церкви с реформистским антимонополистич. движением в США, к-рое развернулось в первое пятнадцатилетие 20 в. Эта тенденция нашла реальное воплощение в программах и практич. усилиях Федерального совета церквей Христа в Америке (см. *Национальный совет церквей Христа*), направленных на демократизацию и христианизацию обществ. ин-тов. С этим, в частн., связано активное вмешательство Федерального совета во все крупные промышленные конфликты, участие его комиссий в расследованиях причин стачек и забастовок, в арбитраже и т. п. Идеи С. е.

в 20—30-х гг. развивали либеральные религ. деятели Г. Уорд, А. Маст, Ш. Эдди, К. Пэйдж и др. Важное место в их выступлениях занимал вопрос о клас. и междунар. конфликтах, к-рые, как они полагали, могли быть решены на основе "разумного политич. действия" и при активном участии религии, обеспечивающей "моральное равновесие" в мире. Деятельность социальных евангелистов в эти годы сосредоточивалась помимо Федерального совета церквей в таких орг-циях, как Братство примирения, Братство за христ. социальный порядок, Церк. лига за индустриальную демократию и др. В 30-х гг. в условиях реально возникшей перед человечеством угрозы фашизма большинство социальных евангелистов отошло от пацифистских позиций и направило усилия на создание системы коллект. безопасности и единого антифашистского фронта. В те же годы доктрина С. е. была подвергнута критике Рейнхольдом *Нибуром*. В совр. социальной и духовной жизни США идеи С. е. продолжают играть известную роль, поддерживая либеральную традицию в амер. протестантизме.

СОЦИН (Socyn, Socinus) Фауст (1539—1604) — итал. реформатор, протестант, действовавший в Италии и Польше и развивавший взгляды своего дяди Лелио Социна (1525—1562), вместе с к-рым основал радикально-рационалистич. направление в протестантизме, отрицавшее догмат о Троице, божественность Христа, первород. грех и искупление, кальвинист. учение о предопределении (см. *Социниане*). В отличие от *Лутера* С. считал, что Свящ. писание как единств. источник вероучения приемлемо лишь в том случае, когда оно не противоречит разуму. Взгляды С. были подхвачены и развиты либеральным прот. богословием.

СОЦИНИА́НЕ — последователи Ф. Социна, основавшего в Польше рационалистич. направление

в протестантизме, отличавшееся религ. радикализмом. С т. зр. обществ.-политич. содержания социнианство было консервативным крылом *Польских братьев*. С. были *антитринитариями* (т. е. отрицали догмат о Троице), считали Христа не Богом, а человеком, к-рый указал путь к спасению и обрел божеств. свойства после воскресения. С. признавали Свящ. писание единственным источником вероучения, но только тогда, когда оно не противоречит разуму; считали, что первородного греха не существует, поэтому не нужно и искупление; отвергали кальвинистский догмат о предопределении. Филос. взгляды нек-рых С. представляли собой, по существу, скрытый деизм. Изгнанные в 1658—1660 из Польши, С. поселились в Голландии, Германии, Англии, где растворились в др. течениях протестантизма.

СОЧЕ́ЛЬНИК — день накануне Рождества Христова и Крещения. В С. верующим рекомендуется особенно строго соблюдать пост. Название происходит от обычая употреблять в эти дни сочиво — зерна злаков, замоченные в воде.

"СОЮЗ ОБЩИН ДРЕВЛЕАПОСТОЛЬСКОЙ ЦЕРКВИ" (СОДАЦ) — возникшая в 1922 обновленч. группа, занимавшая промежут. позицию между крайне радикал. "Живой церковью" и слишком умеренным "Союзом церковного возрождения". Возглавлялся *Введенским* А. СОДАЦ стоял за основат. преобразования, затрагивающие как традиц. правосл. вероучение, так и устаревший уклад церк. жизни, но его лидеры избегали слишком резких формулировок, характерных, напр., для руководства "Живой церкви". Программа СОДАЦ предусматривала: "очищение христианства от всего языческого, пересмотр догматики, этики собором, упрощение богослужения, выборность всех пастырей, белый (женатый)

епископат, отмена всех наград, закрытие всех городских и сельских монастырей, пересмотр всех церковных канонов" и т. п. Просуществовав чуть больше года, СО-ДАЦ в кон. 1923 растворился в обновленч. церкви, а его лидер вошел в состав синода.

СОЮЗ РУССКИХ БАПТИСТОВ

— учрежден в 1884 на съезде в с. Ново-Васильевка Таврической губ. Первым председателем С. р. б. был избран И. И. Виллер, обращенный из меннонитов в 1865. В 1886 И. И. Виллер был выслан из России и председателем союза стал Д. И. Мазаев, возглавлявший его в течение неск. десятилетий. Союз очень скоро приобрел жесткую централиз. иерархическую структуру, авторитарные формы управления верующими. Исполнит. органом С. р. б. между съездами было правление, общины возглавляли пресвитеры и диаконы, устанавливалось членство; вскоре появился ин-т старших пресвитеров, к-рых, согласно офиц. источникам, утверждали представители администрации. С. р. б. придерживался вероучения *частных баптистов*. В кон. 90-х гг. в С. р. б. сформировалось левое крыло во главе с В. Г. Павловым, к-рое было оппозиционно настроено к Д. И. Мазаеву, его единомышленникам и методам руководства союзом. Союзники В. Г. Павлова выступали за демократизацию церк. жизни и широкое участие верующих в обществ.-политич. деятельности. С. р. б. поддерживал широкие междунар. связи. В 1905 делегация во главе с Д. И. Мазаевым и В. В. Ивановым приняла участие во Всемир. конгрессе баптистов в Лондоне, на к-ром был учрежден *Всемирный союз баптистов*. С. р. б. стал его членом. С. р. б. пользовался материальной поддержкой зарубеж. баптизма. В Англии было создано "Русское об-во евангелизации", к-рое собирало средства в Англии, США и др. странах. В 1907 учреждено "Бап-

тистское миссион. об-во" со штатом разъездных миссионеров и самостоят. бюджетом. Подготовка кадров велась в бапт. семинарии в Гамбурге, к-рую к 1911 окончили 42 человека из России, в Берлинской библ. школе и Хаусдорфской семинарии. В 1909 основана бапт. молодежная орг-ция "Всероссийский союз кружков молодежи". В 1910 В. А. Фетлер пытался создать в рамках С. р. б. организацию типа монашеского ордена — "Братство деяний апостолов" — для возрождения апост. христ-ва в противовес развивающемуся "маловерию в церкви божьей". Фетлера поддержали И. В. Каргель и В. В. Иванов, др. руководители С. р. б. отвергли его инициативу.

СОЮЗ ХРИСТИАНСКИХ СОЦИАЛ-ДЕМОКРАТОВ ШВЕЦИИ

— образован в 1929 внутри Социал-демократич. рабочей партии Швеции (СДРПШ) с целью объединения христ-ва с рабочим движением. С. х. с.-д. Ш. часто называют "Движением братства" по названию еженедельника, издающегося с 1928 по наст. вр. Группы христ. социал-демократов входят в местные организации СДРПШ. Максим. кол-во членов — 11 тыс. было в 60-е гг., в 80-х гг. — 9 тыс. 75% членов — приверженцы *свободных церквей*. С. х. с.-д. Ш. имеет представителей в риксдаге и др. выборных органах, избранных по спискам СДРПШ, свой студенч. союз. Высший орган С. х. с.-д. Ш. — съезд, собирающийся раз в два года. С. х. с.-д. Ш. занимает левые позиции в СДРПШ при обсуждении вопросов соц. политики, воен. расходов, выступает за расширение помощи развивающ. странам, имеет программу по вопросам охраны окруж. среды. В ряде случаев занимает отличную от СПДРПШ позицию, например, по вопросу об отделении церкви от гос-ва (с 1967). Принимает актив. участие в выработке общехрист. мнения по вопросам семьи, аборт, генетики, пересадки органов и т. д.

"СОЮЗ ЦЕРКОВНОГО ВОЗРОЖДЕНИЯ" — обновленч. группа, отколовшаяся от "Живой церкви" из-за крайнего радикализма последней. Возглавлялся председателем Высшего церк. управления архиепископом *Антонином* (*Грановским*). Программа "С. ц. в." была более умеренной, чем прогр. установки живоцерковников: в ней основное внимание уделялось социальному аспекту православия и фактически не ставился вопрос о модернизации правосл. вероучения и пересмотре *канонов*. Модернизировалась, и притом значительно, лишь обрядность: проведение богослужения на живых языках (русском, украинском и белорусском), освобождение его от многих элементов магии, помещение *престола* в центре *храма*, а не в *алтаре* и т. п. "С. ц. в." требовал предоставления более широких прав в *приходе мирянам*, усиления выборного начала во всех органах церк. управления. "С. ц. в." не вошел в состав обновленч. церкви, а его глава отказался от предложенного титула митрополита Моск. и всея России и стал именовать себя епископом "С. ц. в.". Распался сразу же после смерти Антонина в 1927.

"СОЮЗ ЦЕРКОВНОГО ОБНОВЛЕНИЯ" — немногочисл. объединение модернистски настроенных священнослужителей, выступавших за обновление рус. православия с целью превращения его из феодальной идеологии в буржуазную. Основу составила группа петербург. священников ("группа 32-х"), обнародовавшая в марте 1905 записку "О необходимости восстановления канонич. свободы правосл. церкви в России". Преобразована осенью 1905 в "С. ц. о.", к-рый стал ядром и направляющей силой либерально-обновленч. движения в рус. православии той поры. С ним активно контактировала моск. "Комиссия по церк. вопросам" и другие реформатор. группы либерал. настроенного духовенства, преследова-

вшие аналогичные цели. "С. ц. о." был ликвидирован по распоряжению церк. властей после поражения революции 1905—1907.

СПАСЕНИЕ — по религ. представлениям, достижение человек. душою состояния освобождения от греха и обретение вечного блаженства, даруемого богом при соблюдении условий и требований, предъявленных им или от его имени через Свящ. писание или иным способом. В христ-ве с его учением о первородном грехе и всеобщей греховности рода человеческого считается, что путь к С. души лежит через соблюдение библ. заповедей, покаяние, самосовершенствование личности для ее примирения с богом, смирение и послушание. В отличие от католицизма и православия, утверждающих, что "вне церкви нет спасения", протестантизм отрицает спасит. функцию церкви и выдвигает специфическую для него доктрину личного С., согласно к-рой человек оправдывается перед богом верою, т. е. С. достигается не добрыми делами, а только в награду за личную веру в искупительную-спасительную жертву Христа. Эта доктрина С., получившая название *sola fide* (лат. "только верою"), разделяется всеми направлениями протестантизма.

СПАСОВСКИЙ ТОЛК, *нётовщина* — одно из течений в *беспоповщине* (см. *Старообрядчество*). Возникло в кон. 17 в. в Нижегород. губ. в поселениях на р. Керженец и распространилось в Ярослав. и Костром. губ. среди части крестьянства, а позднее — мещан. Сторонники С. т. утверждали, что в связи с установлением "царства антихриста" "нет в мире ни правосл. священства, ни таинств, ни благодати" (отсюда название "нётовцы"). Спасется лишь тот, кто уповает на Спаса (Христа) и молится ему (отсюда др. название — "спасовцы"). С. т. со временем распался на ряд более мелких течений (*согласий*). Староспасовщи-

на (глухая нетовщина) допускала крещение и венчание в правосл. церкви. В новоспасовщине (поющая нетовщина) крещение, брак и богослужения с пением совершали специальные наставники ("старики"). "Самокрещенцы", "бабушкино согласие" крестили сами себя, а младенцев крестили повивальные бабки. Наконец, некоторые согласия отрицали какие бы то ни было обряды и иконы (напр., "дырники", молившиеся в сторону небольшого отверстия в вост. части избы). В наст. вр. последователи С. т. имеются в Новгородск., Саратов., Владимир., Астрахан., Моск. и Санкт-Петербургск. областях, в Татарстане. Небольшое кол-во "дырников" сохранилось на Урале и на Алтае.

СПАСЫ — общее название трех правосл. праздников, связанных со Спасителем — Иисусом Христом. Первый, или медовый, С. в правосл. календаре носит название "Происхождение (изнесение) честных древ животворящего Христа Господня" и отмечается 1(14) авг. Он, по церк. версии, установлен в ознаменование победы визант. императора Мануила над мусульманами в 1164. Медовый С. — название, сложившееся в народе, поскольку праздник совпал по времени со второй вырезкой сотов из ульев, что породило обычай освящать мед в церкви. Вторым, или яблочным, С. называют *Преображение* — 6(19) авг., совпадавшее со временем уборки яблок в садах, к-рые запрещалось употреблять в пищу до наступления праздника. Третий С. — С. на полотне — отмечается 16(29) авг. В его основе — легенда о чудотворной иконе, на к-рой якобы запечатлен подлинный лик Христа. Называли еще этот праздник хлебным С., т. к. он приходился на период окончания жатвы.

СПЕРДЖЕН (Spurgeon) Чарльз Халдон (1834—1892) — англ. бапт. проповедник. Первую про-

поведь прочитал в возрасте 16 лет. В 1854 С. был приглашен в бапт. церковь в Лондоне, где проповедовал до конца жизни. С. основал Пасторский колледж, где обучал ораторскому искусству священников 36 лондонских церквей, сиротский приют, богадельню, большое кол-во школ для неимущих. Последнее десятилетие своей жизни С. боролся с тем, что он называл "упадком", т. е. с усилением критицизма, либерализма и рационализма в бапт. кругах. Творчество С. привлекало христиан самых разл. конфессий. К 1899 его проповеди были изданы на 23 языках общим тиражом более 100 млн экземпляров. С 60-х гг. 20 в. интерес к С. вновь возрастает. Переизданы все 63 тома его проповедей, готовятся к печати десятки его рукописей.

СРЕТЕНИЕ — дванадесятый праздник правосл. церкви, отмечаемый 2(15) февр. Установлен в память о событии евангельск. истории — встрече (сретении) младенца Иисуса, к-рого родители, согласно ветхозаветн. закону, через 40 дней после рождения принесли в храм, с неким старцем Симеоном, предсказавшим, что Иисус "выйдет на служение спасения людей". С. было призвано вытеснить на территории Рим. империи языч. праздник очищения и покаяния, но долго не прививалось. Лишь в 6 в. оно начало отмечаться как великий праздник, однако широкого признания среди верующих не получило. В народном сознании на Руси С. связывалось с фенологическ. моментами: "На С. зима весну встречает". По С. определялись сроки весенних полевых работ.

"СТАБАТ МАТЕР" (лат. "Stabat Mater dolorosa" — "Предстояла печальная Мать") — начальные слова катол. гимна, посвященного страданиям Богоматери у креста. Он возник в 13 в. во францисканских кругах. Традиционно автором считался Якопоне да Тоди (ок.

1230—1306), хотя сейчас это отвергнуто. В кон. средних веков "С. М." постепенно входит в богослужение, а в 1727 "Римский миссал" предписал исполнение в качестве секвенции в богослужении во время двух праздников, посвященных Семи скорбям Богоматери (1-й приходится на пятницу 5-й недели Великого поста, 2-й — на 15 сент.), а также во время великопостных молебнов, именуемых Стации, или Дорога креста, учрежденных в память крестного пути и казни Христа. Кроме того, в *розарии* в память пяти язв Господних читается 6-я строфа "С. М.". Музыку на слова "С. М." писали Дж. Палестрина, Дж. Перголезе, Й. Гайдн, Д. Россини, Дж. Верди, А. Дворжак и др.

СТАВРОПОЛЬСКИЙ ЦЕРКОВНЫЙ СОБОР — состоялся в мае 1919. В его работе участвовало 56 делегатов от правосл. религиозных орг-ций, приходов и военного духовенства, в том числе 11 иерархов, находившихся в тот момент на юге России. Собор образовал "самостоятельно действующий и самоуправляющийся до восстановления естественных связей со всей Русской православной церковью и патриархом Тихоном" Временное Высшее церковное управление в составе 18 членов. Возглавил его архиепископ Донской и Новочеркасский *Митрофан (Симашкевич)*. Почетным же председателем был избран митрополит Киевский и Галицкий *Антоний (Храповицкий)*. В своей деятельности управление было подотчетно вначале генералу А. И. Деникину как главе "Освободительной армии юга России", впоследствии — барону П. Н. Врангелю. Осенью 1920 ВВЦУ, руководство к-рым взял на себя митрополит Антоний, вместе с остатками армии Врангеля покинуло Советскую Россию и обосновалось сначала в Константинополе, потом в Сербии.

СТАРОДУБЬЕ — см. *Поповщина*.

СТАРОЕ РУССКОЕ СЕКТАНТСТВО, духовные христиане — понятие, к-рое введено в науч. лит-ру для обозначения религ. сект, порожденных противоречиями социально-политич. действительности России 17—18 вв. и выразивших в религ. форме протест против духовн. и социальн. гнета. К таковым относятся *христововеры*, "иконоборцы" (на рубеже 17—18 вв.), *духоборцы* и *молокане* (с сер. 18 в.). Социальной базой духовнохрист. сект являлось крестьянство (помещичье, государственное, удельное) и демократич. слои города. Их общими чертами являются: противопоставление авторитарному правосл. вероучению и институту господств. церкви требования исповедания веры "в духе и истине", т. е. свободно-творч. понимания веры как способности и долга каждого верующего удовлетворять свои духовные запросы, совершенствуя собств. разум, чувства, поведение; противопоставление церкви общины единоверцев, не знающей деления на клир и мир, сплоченной единством убеждений, чувств, действий на началах равенства и взаимопомощи. Общины духовных христиан представляли собой микросоциумы, в к-рых участники стремились на деле осуществить свои социальные идеалы (братство, равенство, начала хозяйств. кооперации, духовное совершенствование). В условиях вт. пол. 17 в., когда в общерус. законодательстве утвердилось крепостное право (Соборное уложение 1649), а с другой стороны, развивались товарно-денежные отношения, росли промыслы и развивались ремесла, С. р. с. объективно являлось одним из альтернативных по отношению к крепостничеству обществ.-экономич. факторов. В свою очередь развертывавшийся в России процесс секуляризации духовной культуры и обществ. мысли опосредованно влиял на формирование С. р. с. Все старые рус. секты придерживались понятия веры "в духе и ис-

тине", но подходили к нему по-разному. Если христоверы и скопцы делали в своем вероучении упор на "дух", т. е. оно носило религ.-мистич. характер, и соответственно практиковали экстатические формы культа, т. н. радения, то "иконоборцы", духоборцы, молокане выступали с вероучением, носившим религ.-рационалистич. характер, и делали упор на "истину". Тем не менее при всех отличиях между старыми рус. сектами — культовых, вероучит., общинно-структурных — грани между ними были взаимопереходимы, что объясняется общей для них антицерк. и (косвенно) антикрепостнич. направленностью, а также общей участью их приверженцев — жертв жестоких и массовых репрессий со стороны самодержавия и господств. церкви. Со временем превалирующими по влиянию среди все более широких кругов населения (прежде всего среди "третьего сословия", включая и купечество) становятся религ.-рационалистич. формы духовного христ-ва, осуществляется реорганизация общин на началах протестантской церковности. Сектантская верхушка стремилась к компромиссу с самодержавием, а в низах нарастал протест не только против церкви и крепостнич. институтов, но и против собственных верхов и жесткой регламентации внутриобщинной жизни. В этих условиях находили благоприятную почву в России баптизм, евангельское христ-во, адвентизм, пятидесятничество, рекрутировавшие своих сторонников гл. обр. из числа бывших приверженцев С. р. с. К С. р. с. относятся и стоявшие особняком по отношению к духовному христ-ву *субботники*.

СТАРОКАТОЛИКИ — приверженцы религ. групп, в разное время по разл. причинам отделившихся от рим. католицизма. Оsn. масса С. образовалась в кон. 19 в. после I Ватиканского собора (1869—1870), когда нек-рые пред-

ставители нем. католицизма, руководимые теологом И. Деллингером (сам формально не присоединился к С.), отвергли ряд решений собора. В 1889 они присоединились к Утрехтской церкви, возникшей еще в нач. 18 в. в результате борьбы янсенистов против иезуитов и папства. Тем самым С. получили возможность посвящения в сан епископов по линии апостольской преемственности, сохранившейся в Утрехтской церкви. Основы вероучения С. содержатся в Утрехтской декларации, принятой в 1889. С. признаются учения первых восьми вселен. соборов и доктрины церкви, принятые до раскола на вост. и зап. христ-во в 1054. Утрехтская декларация направлена против догмата о непогрешимости папы, против римско-катол. интерпретации добавления к символу веры — *филиокве*, против догмата о непорочном зачатии. Епископам и священникам С. разрешено жениться; не признается верховная власть папы над церковью. Поддерживается интериоммуния (взаимное причащение) с англикан. церквами. С. живут в Германии, Австрии, Швейцарии, Нидерландах и США. Их число — 442 тыс. (1985).

СТАРООБРЯДЧЕСТВО, староверие — совокупность разл. рода религ. организаций, возникших в результате раскола рус. правосл. церкви в сер. 17 в., отказавшихся признать церк. реформу патриарха *Никона*. Сторонники С. были прокляты на церков. соборе 1666—1667 и преданы суду "градских властей". Царское правительство обрушило на С. жестокие репрессии, заставившие его защитников бежать в отдаленные уголки России. Тысячи сторонников С. были казнены, десятки тысяч подвергались пыткам, заключены в тюрьмы и сосланы. Как религ. направление С. является своеобразной эсхатологич. разновидностью рус. православия. Для раннего С. характерно отрицание "мира", — крепостнич. гос-ва,

в к-ром господствует "антихрист", отказ от какого бы то ни было общения с "мирскими" (в еде, питье, молитве и т. д.), иступленная надежда на близкий "конец света", строгий аскетизм, приверженность старым традициям и обрядам, образу жизни и т. д. В отличие от правосл. церкви в С., особенно в беспоповщине, огромную роль играли миряне. С. никогда не было единым ни в организац., ни в идеологич. отношении. Уже в кон. 17 в. оно распалось на два осн. направления: поповщину и беспоповщину. Первые признавали необходимость священников при богослужениях и обрядах, вторые отрицали всякую возможность существования "истинного" духовенства, т. к. оно "истреблено антихристом". В поповщине ведущую роль играли торговые и промышленные элементы, в беспоповщине — разл. слои крестьянства. Социальная дифференциация и внутренняя борьба в С. привели к ослаблению эсхатологич. настроений, к отказу от аскетич. ограничений, к постепенному примирению с миром. Поповщина и беспоповщина разбились на разл. *толки* (беглопоповский, поморский, федосеевский, филипповский, страннический, спасовский, белокриницкую иерархию и др.), к-рые также раздробились на многочисленные *согласия*. Многие из них распались еще до революции. В наст. вр. сохранившиеся общины старообрядцев действуют в Прибалтике, в Белоруссии, на Украине, севере европ. части РФ, в Сибири. В 1971 на соборе рус. правосл. церкви была снята *анафема* на С.

СТА́РЧЕСТВО — монаш. институт, основанный на духовном руководстве старца (монаха-наставника) аскетич. практикой послушника. С. возникло в нач. 4 в. среди христ. монахов Египта. В целом для С. характерно сочетание ортодокс. христ. теории с особой аскетич. практикой, якобы способствующей (через мистич. любовь)

познанию бога. Нек-рые из старцев достигали высоких ступеней аскезы и умерщвления плоти. Особенно высоко оценивалась роль "непрестанной Иисусовой молитвы". Каждый подвижник был обязан тысячи раз подряд повторять в "уме" имя Иисуса при определенной регуляции и сдерживании дыхания, чем приводил себя в состояние экстаза, во время к-рого испытывал "озарение" и "видения". С созданием на горе *Афон* в 10 в. объединения правосл. монастырей Афон становится центром С. Именно афонские старцы дали идеологич. оформление оппозиции католицизму в 15 в., выдвинув тезис: "Лучше чалма, чем тиара". Появившись на Руси после введения христ-ва, С. пережило нек-рый подъем в 14 в. в *ски-тах* и *пустынях* Заволжья ("заволжские старцы"). Преемниками "заволжских старцев" была выдвинута мессианская идея "третьего Рима". В 18—19 вв. С. получает распространение в России в связи с деятельностью Паисия Величковского, к-рый перевел на рус. яз. энциклопедию аскетизма "Добротолюбие", и его учеников. С. этого периода способствовало укреплению и новому обоснованию идей правосл. мессианизма.

"СТА́РЫЙ ИЗРА́ИЛЬ", "ИЗРА́ИЛЬ" — см. *Христововеры*.

СТЕ́ФАН ЯВО́РСКИЙ (Семен Иванович, 1658—1722) — церк. деятель и публицист. По желанию Петра I в 1700 был поставлен *местоблюстителем патриаршего престола*, в 1721 — президентом синода. Поддерживая Петра I в политич. и воен. делах, С. Я. выступал против реформы церкви и окончат. ее подчинения свет. власти.

СТІ́ГМЫ, стигматы (греч. stigma, stigmatos — укол, рубец, пятно, знак) — покраснения кожи, кровоподтеки или язвы, произвольно появляющиеся на теле нек-рых

глубоко верующих людей в тех местах, где, согласно евангелиям, у распятого Христа были раны от тернового венца и гвоздей. Появление С. рассматривалось церковью как чудо. Совр. наукой установлено, что в основе стигматизации лежит повышенная склонность к самовнушению и болезн. чувствительность, свойственная больным истерией. Случаи изменения кожного покрова под влиянием внушения и самовнушения (мнимый ожог, мнимый ушиб и т. д.) известны в медицине и объясняются тем, что каждый участок тела связан нервными проводниками через спинной мозг и подкорку с корой головного мозга. При определенных условиях изменения в нормальном состоянии нервной системы могут вызвать нарушения процессов обмена веществ в тканях, выражающиеся в покраснении или отеке кожи и др. аномалиях. Этот механизм лежит и в основе С.

СТИХАРЬ — см. *Священнические одежды в правосл. церкви.*

СТИХИРА (греч. — многотишие) — церк. песнопения, обычно предваряемые стихами из *псалтири*.

"СТОГЛАВ" — разделенная на 100 глав книга постановлений церк. собора 1551, состоявшегося в Москве с участием царя Ивана IV Грозного. Содержит постановления о структуре церкви, быте, запрещении антифеод. и еретич. движений; разъяснения о соотношении норм государств., судебного, уголовного, гражданского и семейного права с церковным правом. "С." установил неприкосновенность церк. имуществ, подсудность духовных лиц церк. суду, унифицировал церк. культы и обряды, утвердил ранее принятые решения о признании "местночтимых" святых общерусскими. В целях повышения нравственности духовенства протопопам (старшим священникам) было вменено

в обязанность следить, чтобы священники "не бились, и не лаялись, и не сквернословили, и пьяни бы в церковь и во святой алтарь не входили". Установлены правила поведения монахов. В монастырях было запрещено держать водку и разрешено употреблять лишь виноградные вина, пиво и мед в огранич. количествах. Особые главы установили контроль церкви, духовенства над деятельностью книжных писцов; ввели церковно-государств. регламентацию иконописи; запретили выступления "смехотворцев" и скоморохов, назвав их "дьявольскими действиями", "богомерзкой прелестью", к-рые "мир прельщают и от бога отлучают". "С." способствовал укреплению церк. организации. "С." является ценным памятником истории и культуры, источником для изучения быта рус. об-ва середины 16 в.

СТОГЛАВЫЙ СОБОР — церк. собор с участием царя Ивана IV и представителей Боярской думы, состоявшийся в 1551; свое название получил по сборнику его постановлений, поделенному на сто глав — "*Стоглав*". Был созван по инициативе Ивана IV для получения соборной санкции проведенным в стране реформам (финансовой, военной и судебной), а также секуляризатор. деятельности царя. В своих речах на соборе Иван IV подверг резкой критике быт и нравы духовенства, обличил в аморальности монашествующих. Собор принял ряд мер по укреплению дисциплины среди духовенства, однако радикал. перемен в церк. жизнь они не внесли. Были унифицированы церк. обряды, ужесточен канон, зафиксировано требование совершать *крестное знамение* двумя сложенными пальцами правой руки (двоеперстие). С. с. провозгласил неприкосновенность церк. имуществ и подсудность духовенства исключит. суду церковному. Тем не менее царю удалось добиться того, что собор. решения ограни-

чили рост церк. и монастыр. землевладения. С церк. точки зрения С. с. явился важной вехой на пути дальнейшего укрепления в РПЦ обрядового консерватизма с его безоговорочной абсолютизацией церк. старины и приданием каждой культ. детали принципиальной значимости, а с социальной — это был собор компромисса между свет. и церк. властью, вызванного желанием совместно противостоять, несмотря на имеющиеся разногласия, антифеод. выступлениям народн. масс.

СТОЛПНИКИ — группа христ. аскетов в вост. монашестве. "Духовный подвиг" С. — пребывание в молитве на "столпе" — любой открытой возвышенной площадке, башне и т. п., недоступной для посторонних. Основателем столпничества считается преподобный Симеон Столпник (356—459). Рус. правосл. церковь называет С. препод. Никиту Переяславского (12 в.) и Савву Вишерского (15 в.).

"СТОРОЖЕВАЯ БАШНЯ" ("The Watch Tower") — осн. миссион. журнал *свидетелей Иеговы*. С июля 1879 выходил под названием "Сионская Сторожевая башня и вестник присутствия Христа", с нач. 40-х гг. — "Башня стражи возвещает царство Иеговы", с 1966 — "Сторожевая башня возвещает царство Иеговы". На 2-й странице каждого номера журнала говорится: "Цель "С. б." состоит в прославлении имени Иеговы Бога как суверена Вселенной. Она наблюдает события в мире, к-рые являются исполнением библ. пророчеств. Она утешает всех людей благой вестью, что царство Бога скоро уничтожит тех, кто притесняет своих ближних, и что оно превратит землю в рай. Она поощряет к вере в теперь господств. царя, Иисуса Христа, пролитая кровь к-рого дает человечеству возможность получить вечную жизнь. "С. б." не принимает участия в политич. борьбе. Она придерживается Библии как своего

авторитета". Статьи для журнала пишут его корреспонденты в разных странах, сотрудники филиалов "Общества Сторожевой башни", а также персонал центра в Бруклине. В наст. вр. "С. б." выходит на 104 языках тиражом более 11 млн экз. На десятках языков журнал выходит дважды в месяц. Распространяется "С. б." по подписке. Его продажей занимаются также многие рядовые верующие, что засчитывается им в миссион. работу.

СТРАДАНИЯ КУЛЬТ — восприятие всевозможных страданий (физических, духовных, нравственных) как великого блага, обеспечивающего верующему кратчайший путь к спасению. С. к. сформировался в результате мистификации христ-вом тягот подневольной жизни обездоленных людей. По учению церкви, эти тяготы следовало воспринимать как слабое подобие страданий, перенесенных Иисусом Христом, руководствуясь принципом: "Христос терпел и нам велел". Сейчас под "спасительным страданием" чаще всего подразумевается сострадание тем, кто попал в беду, испытывает мучения, переживает горе, страдает от тех или иных проявлений несправедливости по отношению к нему самому или окружающим.

СТРАННИЧЕСКИЙ ТОЛК (БЕГУНСКИЙ ТОЛК) — см. *Беспоповщина*.

СТРАСТНАЯ НЕДЕЛЯ — последняя неделя Великого поста (перед Пасхой), к-рую христ. церковь посвящает памяти страданий и смерти Христа. В раннехрист. общинах на это время предписывалось есть только сухую пищу, избегать удовольствий, прекращать работу и дела в судах, освобождать узников. Темы богослужений этой недели — земная жизнь Христа, начиная от входа его в Иерусалим. Каждый день С. н. называется "великим". Согласно Иоанну Златоусту, именно С.

н. — время окончат. победы Христа над смертью — утверждает христианина в его вере и почитается как "Великая".

СТРАШНЫЙ СУД — в христ. вероучении предстоящее в "конце времен" окончательное воздаяние в виде суда вторично пришедшего Иисуса Христа над всеми когда-либо жившими людьми, к-рые для С. с. телесно воскреснут и по приговору высшего судьи получают каждый по делам его (или, как считают протестанты, по его вере): вечное блаженство в раю или вечные муки в аду. Представление о С. с., восходящее к егип. религии и в.з. мифу о судном дне, оснащено расцветивающими его картинами (о трубе С. с., отделении "козлиц" от "агнцев", явлении Христа на облаках небесных, восседании его на престоле, перед к-рым соберутся все народы, и оправданные станут по правую, осужденные же по левую руку судьи, и т. д.), содержащимися в основном в Евангелии от Матфея (13:30; 24:30—31; 25:32—46), от Иоанна (5:28—29) и Апокалипсисе, где живописуется вселенская катастрофа, сопутствующая концу мира (6:12—14). В общехрист. эсхатологический арсенал вошли также образы, созданные раннехрист. писателями, в частн. Ефремом Сирином (4 в.): "книга судеб", возвращение землею и морем тел мертвецов, процедура приговора и приведения его в исполнение ангелами и бесами и пр. В символе веры представление о С. с. предписано в седьмом его члене: вера в Христа, "паки грядущаго со славою судити живым и мертвым". Протестантизм в общем разделяет эти представления о С. с., но нек-рые его направления склонны толковать С. с. символически и аллегорически. Эсхатологические и апокалипсические картины и взгляды в наст. вр. тесно переплетаются с т. н. "экологическим катастрофизмом", выраженным, в частн., в теологически окрашенных прот. концепциях Р. Нибура, Г. Ваханяна и др.

СТРИГОЛЬНИЧЕСТВО — первая из известных по дошедшим до нас источникам рус. "открытая ересь" (Энгельс), возникшая в новгородско-псковских землях во вт. пол. 14 в. Это было организованное движение, к-рое выработало свое учение, письменно его зафиксировало и широко проповедовало. Еретич. характер С. как учения и движения заключался в отрицании всего института соврем. им перкви — от священников и до константинопольского патриарха ("ныне Христос не имеет церкви на земле"), церк. таинств и даже (в наиболее радикальном направлении) догмата о воскресении мертвых. Во главе движения стоял дьяк Карп. Духовные и светские власти в 1375 казнили лидеров С., утопив их в Волхове. Самым отвле-ч. из принципов стригольнич. учения, но и самым идеологич. значимым было противопоставление "древа познания" "дрегу жизни", т. е. разума, ограничивавшего веру, вере, попиравшей разум. Идеалом стригольников была апостольская перковь, и свой противощерк. "союз" они рассматривали как воспроизведение этого идеала. В рамках идеала первонач. христ-ва они утверждали достоинство человека, его право быть учителем веры в жизни независимо от принадлежности к духовному сословию: "Павел и простому человеку повеле учить". Проповедь вменялась не только в право, но и в долг каждого мирянина, если последний ведет "достойный" образ жизни. С., несмотря на казни и преследования, продолжало активную деятельность и в первой четв. 15 в. В целом С. можно охарактеризовать как городское еретич. движение, выражавшее интересы ремесленно-мещанск. слоев и низшего духовенства. Сочинения стригольников до нас не дошли (вероятно, они были уничтожены церковью). Информация о стригольниках содержится в летописях и гл. обр. в полемич. сочинениях, направленных против них. Остается не-

выясненным содержание названия еретиков — "стригольники".

СТРОНГ (Strong) Аугустус Хопкинс (1836—1921) — амер. бапт. священник и теолог, сочетал защиту принципов прот. ортодоксии с модернистскими поисками. В своих работах подтверждал традиц. вывод о невозможности личного спасения вне божьей благодати. Вместе с тем он обосновывал мысль об актуальном присутствии Иисуса Христа в настоящем, что равнозначно его второму пришествию. Уделял внимание естественным наукам, считал, что знание геологич. процессов расширяет наше представление о реальных способах божеств. творения. По С., в социальной сфере сочетаются проявление действия внутр. озарения человека с работой Христа, направленной на трансформацию об-ва. Эта идея С. предвосхищает *социальный евангелизм* в США.

СУББОТА (евр. — шаббат) — день покоя, религ. праздник в иудаизме и в нек-рых христ. сектах (*субботствующие пятидесятники, адвентисты седьмого дня*). Согласно Библии, праздник С. установлен Богом. Сотворив мир в 6 дней, Бог почил в седьмой день, "благословил... и освятил" его (Быт. 2:1—3). В действительности праздник С. связан с культом луны, к-рый был широко распространен среди народов Др. Востока. По-видимому, прототипом иуд. С. являлся древневавилонский Шаббату — "день празднования полнолуния". Вавилоняне воздерживались от работы по 7, 14, 21 и 28-м числам двух месяцев (эзуль, маркесван), считая их несчастливыми днями. Вавилоняне заимствовали Шаббату у шумеров, у вавилонян его восприняли ханаане, у последних — древние евреи.

СУББОТНИКИ — религ. секта, возникшая в России на рубеже 17—18 вв. среди помещичьих кре-

стьян центральных губ. Название секты дано исследователями по признаку празднования ее приверженцами субботы как дня покоя. В основу вероучения С. положен *Ветхий завет*. Практикуется обрезание по иудейск. обряду. В ранних источниках самоназвание секты не выявлено. По соврем. данным, приверженцы секты называют себя последователями иудаизма, что не лишено оснований, т. к. богослуж. практика, праздничный цикл, молитвословия совпадают с иудаистскими. В раннем субботничестве Ветхий завет использовался последователями секты для критики господствующей церкви, ее вероучения (догмату триединого Бога противопоставлялось единобожие: почитание икон, мощей, креста квалифицировалось как поклонение "кумирам"). Социальные обличения ветхозавет. пророков и нормы ветхозавет. законодательства переносились на крепостнич. действительность и служили материалом для социальн. протеста и обличения крепостников и господствующей церкви. Несмотря на преследования светских и духовных властей, субботничество в 19 в. представлено было в 30 губ. России и насчитывало не менее 25—30 тыс. последователей среди крестьянского населения. Религ.-общинная сплоченность, затрагивавшая и сферу материально-денежных отношений, способствовала выделению в субботничестве торгово-предпринимательских и ростовщич. элементов, образовавших верхушку секты. Репрессии против последователей секты особенно усилились в 30-летие царствования Николая I (1825—1855). Уделом многих из них стала ссылка и каторга. Широко практиковалось властями выселение субботников в закавказские губ. Со временем (предположительно во 2-й пол. 19 в.) из субботничества выделилось течение т. н. геров. К нему принадлежала социальная элита секты. Верования и культ геров тождественны иудаистским. Языком их

богослуж. практики являлся др.-евр., а наряду с Ветхим заветом почитался Талмуд. В отличие от геров осн. масса С. пользовалась др.-евр. молитвами, переведенными на рус. язык; Талмуд не занимал никакого места в их вероучении. В послеоктябрьский период осн. очаги субботников находились на территории в нынешних Воронежской и Тамбовской обл., в Азербайджане и Армении. В наст. вр. группы С. имеются в Тамбовской, Воронежской обл., нек-рых районах Азербайджана и Армении.

СУББОТСТВУЮЩИЕ ПЯТИДЕСЯТНИКИ — одно из направлений пятидесятничества, сформировавшееся в 20-х гг. 20 в. под влиянием миссионеров амер. церкви бога (*Кливленд, Теннесси*) на территории Зап. Украины, где с 1935 издавался журнал на укр. языке "Строитель церкви бога" (редактор Д. Гарасевич). Но к кон. 30-х гг. они были потеснены проповедниками христиан веры евангельской. После присоединения Зап. Украины к СССР небольшие группы последователей С. п. оказались в нашей стране. В основе их символа веры не два (как у большинства пятидесятников), а три духовных "благословения" — обращение, освящение (*рождение свыше*) и крещение Духом Святым. Много внимания уделяют *дотысячелетнему приходу Христа* и "десяти заповедям". Гл. отличие в обрядности С. п. состоит в том, что, поскольку при возникновении конфессии в нее вошло много *адвентистов*, С. п. стали признавать еженедельным "днем покоя" субботу. На молитв. собраниях разрешают обряд целования "со всяким полом", т. е. не только между "сестрами" или "братьями", но и между верующими др. пола. После Вел. Отеч. войны часть С. п. вошла в союз *Евангельских христиан-баптистов*, несколько общин зарегистрировалось на правах автономии. Секта немногочисленна, осн. масса верующих про-

живает в Закарпатье, небольшие группы есть на Волыни и Кубани.

СУД ЦЕРКОВНЫЙ — религ. правовой институт и система судебного-следств. учреждений в христ. церквях. По законам Рос. империи к компетенции епархиального (консисторского) суда правосл. церкви относилось рассмотрение определенных категорий дисциплинарных, гражданских, брачно-семейных и уголовных дел. Ему были подсудны лица духовного звания по проступкам и преступлениям против должности, благочиния и благоповедания; по взаимным спорам о пользовании церк. собственностью; по жалобам на духовных лиц. С. ц. мог применять разл. наказания — от замечания и выговора до лишения сана и отлучения от церкви. Светские лица подлежали С. ц. по делам о браках, совершенных незаконно, по делам о прекращении и расторжении браков, а также об удостоверении действительности брака и рождения от законного брака; по проступкам и преступлениям, подвергающим виновного церк. епитимье. Второй инстанцией С. ц. являлся синод, рассматривавший дела по апелляциям и жалобам.

"СУММА ТЕОЛОГИИ" (лат. *"Summa Theologiae"* — "Свод богословия") — главное догматич. соч. *Фомы Аквинского*. Состоит из 3-х частей. В 1-й рассматривается вечная сущность Бога и Бог как первопричина творения. 1-я пол. 2-й части трактует Бога как цель чело-веч. бытия; 2-я пол. 2-й части посвящена проблеме этики как возврата к Богу. 3-я часть посвящена Христу и церкви как пути к Богу. Каждая часть "С. т." распадается на т. н. вопросы (их ок. 3000), к-рые строятся по сл. схеме: 1. Опровергаемый тезис и доводы за него. 2. Его опровержение с помощью осн. довода. 3. Опровержение всех доводов в пользу опровергаемого положения. "С. т." пи-

салась с 1265. Осталась неоконченной 3-я часть, начатая в 1271. Работа над ней завершена духовником Фомы Регинальдом из Приверно (ум. 1290).

СХИЗМА (греч. — расщепление, раскол, раздор) — церк. раскол в результате противоречий между группировками внутри церкви. Это понятие закрепилось в апологетич. лит-ре для обозначения конфликта между зап. и вост. христ. церквями, начавшегося в 867 и приведшего в 1054 к разделению христ-ва на католицизм и православие. В Зап. Европе "*Великой С.*" называли период 1378—1417, когда обострение конфликта папства с рядом стран (Францией, Германией, Англией) привело к одновременным выборам двух, а иногда и трех пап.

СХИМА (греч. — форма, наружный вид) — название двух высших степеней *монашества*: малой С. и великой С., отличающейся принятием более суровых *обетов*. С. называется также одежда велико-схимника.

СХОЛАСТИКА (от лат. schola — школа) — ср.-век. философия в Европе 11—14 вв., стремившаяся дать теоретич. обоснование ре-

лиг. мировоззрению. Оsn. идея ортодокс. С. — "рациональное" обоснование религ. догм путем применения логич. методов доказательства. Отражая господство в ср.-век. феод. об-ве религии и церкви, С. исходила из признания за философией роли служанки богословия. Для С. характерен авторитаризм мышления, исходящего из непреложных истин откровения и выдвигающего на первое место авторитет Св. Писания, а также творений *отцов церкви*, постановлений вселен. соборов и т. д. С. осуществила систематизацию христ. вероучения и создала своды ("суммы") катол. богословия, используя филос. наследие Аристотеля и неоплатонич. традицию в христ. переработке (ареопагитики). В рамках схоластич. метода получила развитие борьба двух тенденций в философии — идеалистической (*реализм средневековый*, служивший филос. базой католицизма) и оппозиц. ей филос. течений (*номинализм, аверроизм, скотизм, оккамизм*), выражавших материалистич. тенденции в развитии ср.-век. филос. мысли. Уже в 15 в. становится очевидной несовместимость схоластич. метода с дальнейшим развитием естествознания, и С. приходит в состояние глубокого упадка.



ТАБЕРНАКЛЬ (лат. *tabernaculum* — сень, шатер) — 1. Хранилище для освящ. *гостей*, стоящее на алтаре. Т. представляет собою шкафчик, внутри позолоченный или обитый белым шелком, с запирающимися дверцами. Как обязательное на престольное сооружение Т. утвердился в катол. храмах с 16 в., вытеснив более ранние типы дароносиц — навесные алтарные ковчеги и стенные хранилища, сохранившиеся, например, у англикан. 2. Т. называются нек-рые др. церк. сооружения, напр. балдахин над папским алтарем в соборе св. Петра в Риме, созданный в 17 в. Л. Бернини.

ТАБОРИТЫ — радикально-демократич. крыло *гуситов*. Соц. основу "общины таборитской", разместившейся на г. Табор в Юж. Чехии (отсюда название "Т."), составляли широкие слои крестьянства, городская беднота, ремесленники, низшее духовенство, часть мелкого дворянства. Наиболее революц. частью Т. были т. н. пикарты, возглавляемые Мартином Гуской и др. вождями. Их политич. платформа включала требования ликвидации сословий, феодал. и церк. собственности, устранения "грешников и противников закона божьего", т. е. господ, дворян, рыцарей. Разделяя хилиастич. представления (см. *Хилиазм*), Т. толковали "тысячелетнее царство божье на земле" как царство всеобщего равенства, отрицали церк. таинства, катол. культ, а нек-рые из них — все христ. святыни и обряды. Пикарты

пытались и практически осуществить идеи равенства, что сталкивалось их с более умеренной частью Т. — зажиточными крестьянами, низш. духовенством, состоят. горожанами. Всех их, однако, объединяла борьба против нем. засилья, чужеземных и чешских дворян, катол. церкви и папства. Противоречия Т. с чашниками (бюргерско-рыцарским лагерем в гусит. движении) привели к открытой войне между ними, в к-рой Т. были разбиты. Движение Т., их идеология оказали значит. влияние на подготовку *Реформации*.

ТАИНСТВА (лат. *sacramentum*) — в христ.-ве — обрядовые действия, в к-рых "под видимым образом сообщается верующим невидимая благодать божия". До 4 в. Т. называли любое культовое действие, вызывавшее у верующего переживание святости. Среди церк. авторитетов Запада до 12 в. не было общего мнения относительно кол-ва Т. Указание на 7 Т., признаваемых католицизмом, появилось у *Петра Ломбардского* и др., вероятно, в полемике с ересью *вальденсов*. Это кол-во Т. окончат. утверждено собором 1439. Отмечая "уместность" 7 Т., как системы включения жизни личности в корпоративную деятельность церкви (крещение, миропомазание, причащение, покаяние, священство, брак, соборование), католицизм, однако, не считает их равнозначными. По *Фоме Аквинскому*, цель Т., установленная Христом, — передача бла-

одати, средство же передачи — слово священника, любая оговорка к-рого лишает Т. магич. силы. Схоластич. трактовка Т. постоянно вызывала споры, в к-рых указывалось на зависимость Т. от церк. практики и права (брак, соборование), от воли пап (покаяние, священство). Протестантизм не признает мистич. смысла Т.; в большинстве течений совершаются лишь крещение и причащение, к-рые рассматриваются просто как символич. обряды. Истоки Т. сравнительное религиоведение видит в первобытной магии и ее модификациях в античных культах.

ТАМПЛИЕРЫ, храмовники (франц. *templiers*, от *temple* — храм) — *военно-монаш. орден*, основанный франц. рыцарями в 1119 в Иерусалиме вскоре после 1-го *крестового похода* и получивший свое название по местонахождению первонач. резиденции — вблизи места, где, по преданию, находился храм Соломона. Орден Т., основанный для защиты паломников и завоеванных *крестоносцами* гос-в от мусульман, благодаря пожертвованиям верующих и земельным пожалованиям, занятию торговлей и ростовщичеством, превратился в крупнейшего феодала и банкира Ближн. Востока и Зап. Европы. В 13 в. численность рыцарей достигла 15 тыс. Папство неоднократно использовало Т. в борьбе с ересями и народными восстаниями. После провала крестовых походов Т. обосновались в Европе, гл. обр. во Франции. Опасаясь роста могущества Т. и стремясь завладеть богатствами ордена, франц. король Филипп IV Красивый в 1307 добился ареста Т. и возбуждения против них инквизиц. процесса. Обвиненные в манихействе рыцари во главе с магистром в 1310 были сожжены на костре, а имущество ордена перешло в королевскую казну. В 1312 папа Климент V упразднил орден Т.

ТАНЦУЮЩИЕ БРАТЬЯ — см. *Гюпферство*.

ТАТИАН (Tatiani) (ок. 120 — ок. 175) — христ. писатель-*апологет*. Род. в Сирии. Получил классич. образование. Много путешествуя, был хорошо знаком с религиями и бытовым укладом разл. народов Азии и Европы. В результате идейн. исканий и неудовлетворенности язычеством обратился к христ-ву и стал учеником *Юстина*. Впоследствии, по нек-рым данным, сменил Юстина на должности учителя основанной им в Риме богословской школы. После мученической смерти Юстина Т. отправился в Сирию, где попал под влияние гностиков. О дальнейшей его судьбе ничего не известно. Из мн. соч. Т. до нас дошла лишь апология "Обращение к грекам" ("Oratio ad Graecos", ок. 165), в к-рой доказывается превосходство христ-ва над язычеством. Это произведение, отличающееся резкой критикой антич. философии и несистематичностью изложения, было очень популярно в период раннего христ-ва. Науку и философию эллинов Т. отвергает, противопоставляя им "мудрость варваров", т. е. христиан. Известен также т. н. Диатессарон Т. — свод 4-х евангелий, в к-ром опущена родословная Христа и др. места, показывающие, что Христос по плоти происходил от рода Давида. Этим евангелием в то время пользовались многие христиане, ввиду его удобства. Т. разделял взгляды гностиков, допуская существование невидимых эонов (посредников между непостижимым верховным богом и материальным миром), отрицал возможность спасения Адама как родоначальника непослушания, отвергал институт брака, считая его блудом, осуждал употребление мяса и вина, настаивал на причащении водой при обряде *евхаристии*. *Иероним* сообщает, что Т. разделял также воззрения секты докетистов, считавших, что

Христос только казался облеченным в плоть, а в действительности его земное существование от рождения до смерти было прозрачным, бестелесным. Мн. положения Т. признаны церковью еретическими.

ТЕВТОНСКИЙ ОРДЕН (от старонем. *teutones* — названия герм. племени) — *военно-монаш. орден*, основанный нем. *крестоносцами* в кон. 12 в. на базе госпиталя ("Дома св. Марии") для герм. крестоносцев. Отсюда его полное название — Орден дома св. Марии в Иерусалиме. Утвержден папой в 1198. В нач. 13 в. обосновался в Сев.-Вост. Европе. Т. о. осуществлял политику феод.-католич. экспансии в Прибалтике и сев.-зап. рус. княжествах. На захваченных землях тевтонцы проводили политику насильств. германизации и окатоличивания населения. Агрессия Т. о. встретила сопротивление со стороны населения Польши и Литвы, поддержанных рус. и др. слав. народами. В 1410 польско-литовско-рус. войска в битве при Грюнвальде нанесли сокрушит. поражение Т. о. В 16 в., когда *Реформация* охватила Пруссию, владения Т. о. были секуляризованы, вместе с богатством он потерял свою военную мощь и политич. значение. В качестве весьма малочисл. церк. орг-ции Т. о. существует до сих пор в ФРГ.

"ТЕ ДЕУМ" (лат. "Te deum" — "Тебя, Бога, хвалим") — нач. слова католич. гимна, ставшие его названием. Традиц. его авторство приписывалось *Амвросию Медиоланскому* и св. *Августину*, сочинившим его после крещения последнего. Но в 1894 Ж. Дом Морен приписал авторство "Т. д." епископу Никите из Ремисиана (ум. ок. 414), что сейчас признается большинством исследователей. Последние строки гимна, нач. со слов "Исправь их и вознеси их до вечности", считаются более поздними. В католич. литургич. практике

"Т. д." читается во время заутрени, исключая богослужения в период Великого поста.

ТЕИСТИЧЕСКИЙ ЭВОЛЮЦИОНИЗМ — термин, к-рым можно обозначить сформировавшееся в последние десятилетия 20 в. течение католич. теологическо-филос. мысли, настаивающее на совместимости догмата творения с представлениями об эволюции живого (К. Ранер, А. Морено, Э. Фер, В. Маркоцци, П. Оверхаге). Согласно Т. э., эволюция, определяющим фактором к-рой выступает трансцендентная компонента, является по своему существу продолжающимся творением (К. Ранер, Э. Фер). Эволюция трактуется как движение к наивысшему, стремление к совершенству, обусловленное деятельностью высшего существа, к-рое направляет и одухотворяет развитие всех процессов универсума (А. Морено). Совместимость догмата творения и представлений об эволюции живого обосновывается посредством такой интерпретации творения, к-рая позволяет включить в него возникновение одних живых форм сразу в завершенном виде и формирование др. живых форм в результате продолжительного или непродолжительного процесса эволюции (В. Маркоцци). Оsn. теоретико-методол. принципы Т. э. включают в себя: финализм — утверждение о движении живого к свыше и заранее предустановленному концу, итогу; телеологию — утверждение об извечно предустановленных целесообразности и целенаправленности, ради к-рых осуществляется эволюция живого; подчинение биол. эволюции действию трансцендентной компоненты, вынесение источника развития живого вовне; отрицание возможности эволюции как процесса саморазвития, самоорганизации живого на основе действия естеств. факторов.

ТЕЙЯР ДЕ ШАРДЕН (Teilhard de Chardin) Пьер (1881—1955)

— франц. ученый-палеонтолог, философ, теолог. Вступил в орден иезуитов в 1899. Одну из гл. задач своего творчества видел в утверждении эволюц. теории и создании "научной феноменологии", призванной снять противоположность науки и религии. Считал, что в основе всего сущего лежит "ткань универсума", обладающая материальной и духовной сторонами в виде "тангенциальной" и "радиальной" составляющих энергии. Причем именно "радиальная", т. е. "психическая", энергия влечет мир по пути эволюции. Двигателем и итогом развития универсума является божеств. дух, персонифицированный в точке Омега. Вселенная, по Т., в ходе движения к Богу — Омеге проходит следующие этапы: преджизнь, жизнь, мысль, сверхжизнь. Ключ к решению проблем универсума Т. видел в человеке как привилегированном носителе эволюции, неразрывно связанной с Богом. Обществ. жизнь он рассматривал как некую разновидность биологич. процесса. Католическая церковь осудила учение Т. как модернистское, однако идеи его получили на Западе широкое распространение. Осн. труды: *Le phénomène humaine*. Р., 1955; *L'évolution redemptrice*. Р., 1950.

ТЕЛА ГОСПОДНЯ ПРАЗДНИК

— католический церковный праздник в память установления Иисусом Христом таинства евхаристии (причащения) (Мф. 26:26—28; Мк. 14:22—24; Лк. 22:19—20). Введен папой Урбаном IV в 1264 спец. буллой, в которой сказано, что этот праздник "ежегодно должен отмечаться со всем великолепием и торжественностью, каких заслуживает святейшее Тело Иисуса Христа", хотя бы для того, чтобы "противодействовать безбожию и безумству еретиков". Культ евхаристического хлеба стал одной из главных отличительных черт католической литургии. Церковь рассматривает таинство евхаристии как ценнейший дар, оставленный Иисусом Христом своей церкви. Т. Г. П. отмечает-

ся в первый четверг после праздника Троицы. Фома Аквинский теологически обосновал таинство пресуществления хлеба и вина в тело и кровь Христа в Св. Дарах и сочинил прекрасные гимны и богослужение в честь евхаристии. В Т. Г. П. устраиваются торжеств. процессии, демонстрирующие веру в присутствие Христа в Св. Дарах и любовь к Спасителю. Под звон колоколов в окружении верующих со свечами и хоругвями в руках священник несет под балдахином дарохранительницу (*монстранцию*) "с Христом". Дети в белых одеждах усыпают перед ним дорогу цветами. Все поют хвалебные гимны. В благодарность Христу за его пребывание среди людей поется гимн "*Те деум*", после чего процессия входит в храм на праздничное богослужение.

ТЕМПЛ, Тэмпл (Temple) Уильям (1881—1944) — англ. теолог, видный деятель англик. церкви, с 1942 — архиепископ Кентерберийский. Придавал большое значение участию церкви в обществ.-полит. жизни, был поборником школьной и социальных реформ, сотрудничал с профсоюзным движением. Т. выступал за некое обновление вероучения и межконфессиональное христ. сотрудничество в национальном и международном масштабах. Он возглавлял комиссию по вопросам доктрины англикан. церкви и был одним из руководителей движения за создание *Всемирного совета церквей*. Гл. работы: "Лекции по Евангелию от Иоанна" (т. 1—2, 1939—1940), "Христианство и социальный порядок" (1942), "Церковь смотрит вперед" (1944).

ТЕОДИЦЕЯ (от греч. *theós* — Бог и *diké* — справедливость; букв. оправдание Бога) — обозначение религ.-филос. доктрин, в которых мыслители Запада 17—18 вв. разрешали противоречие между идеей всеблагого и всемогущего Бога и наличием несправедливости и страданий в мире. Обращаясь к проблеме зла, иудаизм форму-

лировал ее в применении к роду людскому; античная философия и политеизм возлагали ответственность за зло на космические силы, но у Лукиана (2 в.) в диалоге "Зевс уличаемый" утверждается конечная вина Бога в любом зле. Идеи Плотина (3 в.) и *Августина* (354—430) о зле как части мировой гармонии использованы Г. В. Лейбницем в трактате "Опыт Т. о благодати Бога, свободе человека и происхождении зла" (1710), закрепившем термин Т. Здесь мир рассмотрен как "совершенное творение" Бога, не желающего греха и страданий, но допустившего их ради осуществления максимального разнообразия. Оценка Лейбницем нашего мира как наилучшего и Т. — предмет сатиры Вольтера в философском романе "Кандид, или Оптимизм" (1759). Т. получила дальнейшую разработку в рус. неоправославной философии начала 20 в. (*Соловьев В., Флоренский П.* и др.). Т. у рус. религ. философов тесно связана с антроподицеей (оправданием человека) и этнодицеей (оправданием этноса, народа). Важнейшей задачей, решавшейся правосл. апологетикой, было не только оправдание собственно идеи Бога, но и теоретич. защита восточ. христ-ва с его толкованием божества. Поэтому Т., к-рую разрабатывала рус. неоправославная философия, есть по своей сути "мессианская Т.", т. е. филос.-богосл. обоснование особого историч. призвания православия и рус. народа.

ТЕОКРАТИЯ (от греч. *theós* — Бог и *krátos* — власть) — форма правления, при к-рой власть в гос-ве находится в руках главы церкви и духовенства. Т. существовала в 5—1 вв. до н. э. в Иудее, где власть принадлежала верховному жрецу. Теократич. гос-вами были халифаты Омейядов, Аббасидов, а также *Папская область*, где папа осуществлял и политич., и духовную власть. Теократич. гос-вом является и совр. *Ватикан*. Его глава — *папа*

римск. — пользуется неогранич. властью.

ТЕОЛОГИЯ КАТОЛИЧЕСКАЯ (греч. *theós* — Бог и *logos* — учение; учение о Боге, богословие) — система обоснования религ., в частн. христианского, учения о Боге, его качествах, признаках и свойствах; комплекс доказательств истинности догматики, религ. морали, правил и норм жизни верующих и духовенства. В христ-ве патристическую Т. 2—4 вв. обобщил с привлечением неоплатонизма Аврелий *Августин*, из идей к-рого формировалась Т. католицизма. В 6—11 вв. одной из гл. проблем в катол. Т. являлась проблема "*филиокве*", а в 11—13 вв. на первый план выдвинулся вопрос о "двух мечах", т. е. о церк. и светской власти. Развитие схоластич. философии определило тенденции мистич. обоснования Т. (*Бернар Клервоский, Ф. Бонавентура*), ее рационализации (*П. Абеляр, Р. Бэкон*), создания теории "двойственной истины" (*Сигер Брабантский*), отрицания Т. как псевдознания (*Аверроэс*). Противодействуя этим тенденциям, *Фома Аквинский* разработал с привлечением аристотелизма "естественную теологию", названную дополнением к "сверхразумной" теологии". *Томизм* (с 1879 — *неотомизм*) офиц. поддерживается папством. В рамках совр. Т. получили также развитие религ. экзистенциализм, фундаментализм и др. направления. После *II Ватиканского собора* теологич. осмысление движений за соц. права обусловило появление радикальных течений в Т. (напр., *теология освобождения*). Принцип, согласно к-рому вне церкви невозможна Т., издавна оспаривался.

ТЕОЛОГИЯ КРИЗИСА — см. *Диалектическая теология*.

ТЕОЛОГИЯ КУЛЬТУРЫ — одно из направлений в совр. прот. теологии; крупнейший представитель — *П. Тиллих*. В работе "Ре-

лигиозная субстанция культуры” (1959) он обосновывал необходимость диалога христ-ва с науками и искусством тем, что автономия культуры, утрата ею ”религ. субстанции” равнозначна утрате смысла. Церковь должна стремиться не к тому, чтобы возродить свои ”культурные рудименты”, а открывать в формах существующей автономно от нее культуры самые глубокие измерения — ее конечный смысл, отношение к безусловному. Целью является теонимия, т. е. преодоление противоположности между культурой и церковью. Такая теонимия культура, преодолевающая противоречия жизни посредством приобщения к ”основе бытия”, представляется в Т. к. как ”предвосхищение царства божьего”.

ТЕОЛОГИЯ НАДЕЖДЫ — одно из направлений в *политической теологии*, в к-рой христ-во трактуется как ”великая социальная надежда”. Получила распространение в Зап. Европе в 60—70-х гг. 20 в. Осн. представители — прот. теологи Ю. Мольтман, В. Панненберг, Ф. Чайдз. Проблемы социального освобождения осмысливаются в русле христ. *эсхатологии*. Предпринимается попытка создать своеобразную концепцию ”революционного хилиазма” — учения об утверждении тысячелетнего Царства Божьего на земле. Центральное понятие — ”надежда” трактуется как онтологическая характеристика бытия, в т. ч. и человек. бытия, и как психол. состояние личности. Утверждается примат будущего перед настоящим и прошлым, но в то же время подчеркивается тесная взаимосвязь всех этих временных форм бытия человека. Будущее следует мыслить неразрывно связанным с настоящим, постоянно входящим в настоящее, вместе с тем надеяться означает отказываться принять настоящее как окончательное состояние и в то же время — отказываться возвра-

щаться к прошлому. Надеяться — значит быть открытым к непредвиденному будущему, к новым формам бытия. Отсюда с т. зр. Т. н. вытекает активная жизненная позиция христианина. Христ. надежда — это не пассивное ожидание будущего, а активное действие, направленное на радикальное обновление всего данного порядка бытия во имя осуществления христ. идеалов любви, добра, свободы, справедливости и человек. солидарности. В той мере, в какой капиталистич. порядки противостоят этим идеалам, христианин призван бороться против этих порядков. В Т. н. довольно отчетливо выражены симпатии к социалистич. идеалу, к-рый нередко отождествляется с христ. идеалом. Осуществление социалистич. идеала означает утверждение царства божьего на земле. Вместе с тем Т. н. не приемлет ни одну из форм реального социализма. Социальный идеал в Т. н. — Царство Божье — это царство любви, свободы и справедливости.

ТЕОЛОГИЯ ОСВОБОЖДЕНИЯ — одно из направлений совр. леворадикальной *теологии катол.* Является оригинальным сочетанием религ. и филос. доктрин, выражающих христ. осознание освобождает. борьбы. Она явилась ответом на соц.-экономич., политич. и религ. ситуацию в Лат. Америке в кон. 60-х гг. В соответствии с новым требованием к католицизму служить делу освобождения подверглись ревизии осн. догмы христ. веры и институционные основы церкви. Традиционное религ. учение и церковь объявлены буржуазными; вместо них предложены народная религия и народная церковь. Центральное место отведено интерпретации Христа как историч. личности и освободителя бедняков от нищеты и бесправия. Гл. идея богословия — спасение — лишено эсхатол. гич. смысла, ему придано реальное земное содержание. Вся человек. история, утверждают те-

ологи освобождения, — это поиски спасения, воплощенного в творческом плане Господа — Божьем Царстве справедливости, братства, мира и любви. Общественные ин-ты, поведение людей и моральные нормы, стоящие на пути к спасению, квалифицируются как греховные. Традиционная христ. концепция природного греха рода человеческого приобретает соц.-политич. окраску и рассматривается как результат деятельности людей. Отсюда следует вывод, что изменить ситуацию должны сами люди. Грех и спасение перестают быть личностными и внеисторическими. В Т. о. получают освещение вопросы о соотношении веры и жизни, веры и политич. действия, Царства Божьего и реконструкции мира. Поиск путей и способов реализации проекта установления Царства Божьего на земле привел теологов освобождения к признанию историч. материализма как научного инструментария соц. анализа. Из марксизма заимствованы методология критики капитализма, учение о классах и классовой борьбе, о революции, экономич. и политич. принципах социалистического об-ва. Но под марксистские положения подведено христ. основание. Т. о. особое значение придает соц.-политич. и религ. практике как доказательству истинности теории. Вместо институциональной церкви с ее авторитаризмом и иерархич. структурой предложена народная церковь с равноправным положением всех ее членов, демократизмом. Т. о. разблокировала христ. традиционное сознание миллионов верующих, дав религ.-идеол. обоснование их соц. протесту, поставив христ. веру в историч. контекст. Она приобрела последователей в странах Азии, Африки, Северной Америки, Европы. Т. о. является латиноамер. вкладом в историю христ. мысли. Наиболее выдающиеся ее теоретики — Густаво Гутьеррес (Перу), Уго Ассман и Леонардо

Бофф (Бразилия), Мигес Бонино и Энрике Дюссель (Аргентина), Хуан Луис Сегундо (Уругвай), Пабло Ричард (Чили). В 1984 и 1986 Т. о. стала объектом разбирательства и критики Ватикана в опубликованных им инструкциях "О некоторых аспектах теологии освобождения" и "О христианской свободе и освобождении". Если в первом документе Т. о. осуждается за привнесение марксизма в христ. учение и активное участие священников в политич. борьбе, то во втором — предпринята попытка интегрировать Т. о. с традиц. соц. доктриной католицизма и противопоставить революции принципы преобразования об-ва на основе постепенных реформ.

ТЕОЛОГИЯ ПОЛИТИЧЕСКАЯ — см. *Политическая теология*.

ТЕОЛОГИЯ ПРОЦЕССА — одна из разновидностей совр. *секулярной теологии*, получившая значит. развитие в США и Англии. Ее представители Д. Кобб, Ш. Огден, Д. Гриффин, Р. Джеймс в США, Н. Питиндорф, П. Гамильтон в Англии исходят из того, что философия процесса англо-амер. математика и философа Алфреда Норта Уайтхеда и совр. амер. философа Чарлза Хартшорна содержит концептуальный аппарат, с помощью к-рого можно осуществить принципиально новую интерпретацию всех традиционных христ. положений. В "процессуальном" истолковании мира и бога, данном в философии А. Уайтхеда и Ч. Хартшорна, природа рассматривается как процесс, сущность к-рого состоит в переходе "вечных объектов" или "чистых возможностей" в мир пространства и времени, в "события" внешнего мира. Сущность процесса, по Уайтхеду, заключается в непрерывной актуализации возможностей, к-рые, представляя собой невидимые реальности, регулируют и направляют развитие мира.

Взгляд на процесс развития мира как на последовательную цепь реализации возможностей, заложенных в предшествующем, по мысли Уайтхеда, неизбежно ведет к признанию существа, являющегося основанием "вечных объектов" и всего актуального — Бога. Представление о космическом процессе как жизни, т. е. о превращении возможного в действительное, приводит Уайтхеда к провозглашению т. н. биполярной концепции Бога, к утверждению различия в природе Бога первичной и вторичной сторон. С его т. зр., божеств. природа имеет первичный аспект, к-рый характеризует чисто умозрительную сторону бытия Бога, и вторичный, характеризующий бытие Бога во всей его конкретной полноте. Первичное есть подлинный источник или основание всего непервичного или последующего. Но в своей полной действительности Бог есть и первичное (несотворение) и последующее (сотворение). Поэтому Бог и мир взаимозависимы. Согласно Уайтхеду, Бог есть основание процесса развития мира и в то же время этот существующий во всей своей конкретности процесс является "телом" самого Бога. Получается, что Бог не что иное, как процесс развития космоса, Вселенной, природы вообще, жизнь мирового процесса, включающая в себя его прошлое, настоящее и будущее. Т. обр., Бог является одновременно и трансцендентным, т. е. потусторонним по отношению к миру, ибо он его основание, след., нечто совершенно отличное от него, и имманентным, т. е. посюсторонним, ибо сам мир есть не что иное, как "физическое тело" Бога. Именно этот подход Уайтхеда к интерпретации идей Бога лег в основу Т. п. Все ее представители убеждены, что только такое космологическое, панентеистическое определение Бога преодолевает ограниченность и неполноту определений сущности Бога, даваемых

др. прот. модернистами. Процесс развития природы как космического организма, к-рый включает в себя в качестве составных частей историю и человека, есть проявление вечного самотворчества Бога. С помощью такой интерпретации сущности Бога эти теологи стремятся придать вере в Бога универсальный характер. С их т. зр., вера в панентеистического Бога реализуется в различных творческих актах человека, к-рые охватывают буквально все сферы его жизнедеятельности. Поэтому все люди, независимо от того, считают они себя религиозными или нет, являются верующими. Всякая деятельность человека, независимо от того, осознает это человек или не осознает, объявляется ими религиозной, ибо в ней реализуются божеств. цели и замыслы. С т. зр. представителей Т. п. космологический Бог требует от человека не подчинения, а свободных творческих устремлений и действий. Поэтому они считают, что религия, объектом к-рой является такой Бог, есть религия освобождения, раскрепощения человека, ибо она призывает его к свободной активной творческой деятельности, рассматривая ее как приобщение к Богу, как выражение служения ему. В Клермонте (Калифорния, США) создан специальный центр по изучению философии процесса и использованию ее в сочетании с идеями экзистенциализма, тейярдизма, буддизма для развития христ. теологической мысли, для обоснования нового вида теизма — натуралистического, к-рый мыслится основой новой секулярной формы христ-ва. В 1971 при этом центре Д. Коббом и Л. Фордом начал издаваться специальный журнал "Process Studies", ставящий своей целью осмысление христ. веры не только при помощи философии процесса Уайтхеда и Хартшорна, но и идей др. философов, для к-рых характерно т. н. "процессуаль-

ное" видение мира (Гегель, Фехнер, Бергсон, Александер, Бердяев, Тейяр де Шарден). Журнал призван пропагандировать использование идей Уайтхеда не только в теологии, но и во многих других областях — в эстетике, лит. критике, биологии, физике, истории религии, полит. науке.

ТЕОЛОГИЯ РАЗВИТИЯ, теология прогресса — одна из совр. христ. концепций, к-рая вслед за документами II Ватиканского собора (1962—1965) и энцикликой Павла VI "*Популорум прогрессу*" определяет развитие как процесс, охватывающий одновременно технико-экономич., соц.-политич. и морально-идейные сферы; субъектом этого глобального процесса является человек, призванный изменять мир и господствовать над ним; прогресс выражается в гуманизации мира, к-рая означает освобождение личности; история человеч. прогресса — это фрагмент истории спасения, и поэтому верующие должны принимать в историч. процессе активное участие. Т. обр., в Т. р. делается попытка теоретически обосновать с позиций христ. учения участие христиан в борьбе за соц. прогресс.

ТЕОЛОГИЯ РЕВОЛЮЦИИ — одно из направлений в политической теологии, получившее широкое распространение в 60-х гг. 20 в. Ведущие представители в католицизме — У. Ассман, Р. Бланкар, Ж. Комблэн, В. Боровой, архиепископ Питирим, П. Соколовский и др.; в протестантизме — Х.-Д. Вендланд, Х. Гольвитцер, Г. Кокс, Д. Коун, Э. Рентдорф и др. В Т. р. отчетливо выделяются умеренно-либеральная и революц.-демократич. тенденции. В умеренно-либеральной проблематика революции используется в целях модернизации христ. идеологии, создания привлекательной для народных масс концепции христ-ва. Христ-во представля-

ется как центральная движущая сила историч. процесса, его возникновение объясняется первой и наиболее крупной революцией во всемирной истории, положившей начало новому взгляду на мир и новым отношениям между людьми; все последующее развитие объясняется позитивным воздействием христ-ва. В понятие "революция" вкладывается специфически религ. содержание. Революция представляется как чудо, как вмешательство в развитие об-ва трансцендентного начала. Революция истолковывается с позиций христ. эсхатологии как пасхальное движение, внутренне обновляющее действие св. духа, освобождение человека от власти греха, от индивидуального и коллективного эгоизма, она реализуется в нравств. перерождении человека. Тем самым из понятия революции выхолащивается ее осн. социально значимое содержание и под видом новой концепции революции предлагается традиц. учение о самосовершенствовании человека. В революционно-демократической тенденции проявляется стремление с позиций христ. вероучения обосновать необходимость и возможность участия верующих в революц. борьбе на стороне левых сил. В трактовке революц. процесса довольно сильно выражены социальные мотивы: понимание революции как коренного качественного преобразования экономич., политич. и идеологич. структур, неприятие угнетения, эксплуатации и порабощения в общественных отношениях. В качестве главной цели революц. борьбы называется, как правило, борьба за новое, справедливое об-во. Проявляется реалистич. подход при оценке причин участия христиан в мировом революц. процессе. Представители революц. демократизма считают, что христиане принимают участие в этом движении в первую очередь не по религ. мотивам, а из потребности решать реальные

проблемы. У христиан нет и не может быть специфических целей в этой борьбе, отличных от целей неверующих. Решая вопрос о методах и формах революц. борьбы, вопреки установившейся в христ-ве традиции, признается правомерным применение насилия для борьбы с тиранией. Насилие в этом случае истолковывается как проявление любви к ближнему, в христ. этику вводится понятие "справедливые войны" как войны в защиту угнетенных, за социальное и национальное освобождение.

ТЕОЛОГИЯ "СМЕРТИ БОГА"

— идейное течение в прот. (в осн. амер.) теологии 60 — нач. 70-х гг., вызванное упадком традиционной религии, секуляризацией обществ. жизни. Идея "с. Б." отвечала стремлениям теологов-модернистов отказаться от устаревших форм христ-ва, дать теологич. толкование обмирщения религии, определить место христианина в совр. мире. Важным источником Т. "с. Б." были поздние работы *Бонхёффера*. Нестрогость выражения "с. Б." породила разл. его толкования. Г. *Ваханян* в работе "Смерть Бога. Культура нашей постхристианской эры" (1961) на основе анализа совр. духовной ситуации приходит к выводу, что традиционный христ. Бог "умер", став лишь частью культуры. Задача теологии в этот период — показать ограниченность любых конкретных культурно-историч. представлений о Боге для утверждения "вечно живого" Бога Библии. Подобной же трактовки "с. Б." придерживались Г. *Кокс* и др. Собственно Т. "с. Б." как попытка создать христ-во без традиц. веры в Бога связана с именами У. *Гамильтона*, П. *ван Бурена*, Т. *Альтицера*. Гамильтон в кн. "Новая сущность христианства" (1961) объявил "с. Б." обществ. событием, знаменующим конец религ. отношения человека к Богу как "избавителю от нужд и проблем". Все свои проблемы совр. человек разрешает,

обращаясь не к Богу, а к миру. Образ Христа указывает христианину, что его место в мире рядом с ближним, "в борьбе за справедливость", только там можно встретиться с "Богом просветляющим". Ван Бурен в работе "Секулярный смысл Евангелия" (1965) утверждал, что язык о Боге как способ выражения христ. веры в наст. вр. лишился смысла: невозможны осмысленные высказывания ни о бытии Бога, ни о его смерти — само слово "Бог" умерло. Христ-во является учением о человеч. жизни, а не о Боге, поэтому роль теологии заключается в выражении на понятном обычному человеку языке переживаний, к-рые вызывает в нем евангельская история Иисуса. В секулярном смысле Христос предстает как нравственный образец, "свободный человек, воодушевляющий других быть свободными". В "Евангелии христианского атеизма" (1966) Т. Альтицера о "с. Б." говорится как о "космическом и историческом событии", происшедшем в результате диалектич. процесса воплощения Бога в мир. Бог как трансцендентный творец, как исторический Иисус Христос остался в прошлом, сейчас Бог "является любовью". Признание христианином "с. Б." есть признание во всей полноте искупит. жертвы Иисуса Христа, приведшей к появлению "нового и освобожденного человечества". Т. "с. Б." не смогла из-за значит. расхождений между ее теоретиками стать академическим богословским направлением, но оставила заметный след в истории прот. теологии вт. пол. 20 в. В нач. 80-х гг. мотивы "с. Б." возрождаются в т. н. теологии "смерти теологии" (Т. Альтицер, К. *Рашке* и др.).

ТЕОЛОГИЯ "СМЕРТИ ТЕОЛОГИИ", деконструктивистская теология

— идейное течение в совр. амер. прот. теологии, основывающееся, как заявляют его сторонники, на философской традиции деконструктивизма, начало к-рой

положил Гегель. Из философов 20 в. осн. внимание теологами уделяется М. Хайдеггеру и Ж. Деррида. Своей задачей теологи-деконструктивисты считают распространение радикальной критики онто-теологической традиции европ. филос. мысли на область теологии вплоть до деконструкции теологии, т. е. разборки до оснований предпосылок теологич. мышления, что, по их мнению, откроет для религ. мысли новые перспективы. Как опред. течение деконструктивистская теология оформилась к нач. 80-х гг. с выходом в свет сборника "Деконструкция и теология" (1982), куда вошли работы Т. Альтицера, К. Рашке, М. Тэйлора и др. Этот сборник продемонстрировал единство теологов в признании кризиса теологии, сходство в понимании задач, стоящих перед теологич. мыслью, но также выявил отсутствие опред. представления о путях преодоления кризиса. Т. "с. т." подхватывает идеи теологии "смерти Бога" 60-х гг. и рассматривает "смерть Бога" как исчезновение иллюзии соотнесенности теологич. языка с некой описываемой им объективной реальностью, с исчезновением предмета теологии наступает конец самой теологии. Религ. мысль должна отвергнуть традиционные теологич. рамки и перейти к анализу глубинных основ языка о божественном, новое религ. мышление должно исходить из разнообразия форм рассуждения и религ. традиций. Т. "с. т." выражает реакцию академических теологич. кругов на развитие секуляризации духовной жизни.

ТЕОЛОГУМЕН — богословский термин, применяемый к тем положениям христ. вероучения, к-рые по значимости не уступают догмату, но в силу конкрет. историч. причин не являются строго обязательными для приверженцев православия. В частности, совр. православные богословы предлагают объявить Т. *филиокве*, оставив за католиками право считать его до-

гматом. Введение понятия Т. продиктовано стремлением рус. правосл. церкви обновить правосл. вероучение, не прибегая к неприемлемому для них принципу догматич. развития.

ТЕРЕЗА ДЕ АВИЛА, или Тереза де Хесус (1515—1582) — религ. деятельница, исп. писательница, мистик. Урожд. Тереза де Сепеда-и-Аумада. Род. в Авила (Испания). Известна как реформатор ордена *кармелитов*. В 1534 вступила в кармелитский монастырь "Воплощения" в Авила. В 1565 основала первый монастырь строгих и простых правил — босонгих кармелиток. Преследовалась *инквизицией*. Литературную и богословскую славу снискала сочинениями "Книга о моей жизни", "Путь к совершенству", "Книга о жилищах, или Внутренний дворец", в к-рых излагается ее учение о духовной жизни человека и путях самосовершенствования для слияния с Богом. Канонизирована в 1622. Покровительница Испании. Учитель церкви. День памяти — 15 окт.

ТЕРЕЗА КАЛЬКУТТСКАЯ, Мать Тереза (род. 1910) — религ. и обществ. деятельница. В миру — Агнес Гонджа Бояджиу. Албанка, род. в Скопье. В возрасте 18 лет уехала в Ирландию, вступила в монаш. орден "Ирландские сестры Лорето", к-рый направил ее в Калькутту преподавателем женск. школы. В 1948 Т. К. основала там общину ордена милосердия, деятельность к-рого направлена на создание школ, приютов, больниц для бедных и тяжелобольных людей любой национальности и вероисповедания. Миссии ордена действуют во мн. странах, особенно в районах стихийных и др. бедствий. В 1979 Т. К. была присуждена Нобелевская премия "За деятельность в помощь страждущему человеку".

ТЕРТУЛЛИАН (Tertullianus) Квинт Септимий Флоренс (ок. 160 — после 220) — христ. *апологет*, видный представитель латиноя-

зычной *патристики*. Род. в Карфагене, в языч. семье. Получил юридич. образование в Риме; выступал там как судебный оратор. Приняв христианство, ок. 195 вернулся в Карфаген. Нек-рое время спустя Т. сблизился с сектой монтанистов, проповедовавших аскетизм, мученичество во имя веры и ждавших близкого конца света и второго пришествия Христа. В 207 Т. выступил с резкой критикой церк. практики, недостаточно последовательного соблюдения принципов аскетизма в христ. общинах, а также против нарождавшейся церк. иерархии. Сведения о том, что Т. был пресвитером, в наст. вр. оспариваются; есть основания полагать, что к концу жизни он создал особую секту своих последователей — тертуллианистов. Т. — один из наиб. ярких церк. писателей. Полемичный по тону стиль Т., проникнутый сарказмом к оппонентам, изобилует парадоксами и неожиданными сравнениями, мысль выражена кратко и афористично. В отличие от многих церк. мыслителей того времени, старавшихся согласовать библич. откровение с античной филос. традицией, Т. стремится подчеркнуть непримиримость существующих между ними противоречий, принципиальную несовместимость живой веры с мертвой абстракцией. Теоретизирующий разум, по Т., не в состоянии постичь истины, открывающейся в акте веры: знаменитый афоризм Т. "*credibile est quia ineptum*" ("вероятно, ибо нелепо") иллюстрирует данное положение как нельзя лучше. В то же время Т. призывает возвратиться к природе, доверившись "естественному", т. е. практическому рассудку и свидетельствам собственной души, к-рые "чем естественнее, тем божественнее". Опыт, в том числе мистический, выше теории. Учение Христа, Евангелие сделали науку излишней, человек не должен спрашивать и искать большего, чем изложено в Писании. Эмпиризм приводит Т. к выводу о ве-

щественности Бога и телесности души, т. к. все сущее причастно бытию лишь в качестве тела, хотя и "особого рода" (если речь идет о душе). Социальные взгляды Т. характеризуют его слова: "Для нас нет дел более чуждых, чем государственные". Общественному укладу Римской империи он противопоставляет космополитизм людей, признающих над собой лишь божеств. власть. Эсхатологические ожидания Т. устремлены к "пришествию великого дня Господня, дня гнева и отмщения". Т. принадлежит множество трудов как по апологетике и догматике, так и практич. вопросам церк. организации и морали. Видное место в его наследии занимают соч. против ересей, к-рые он рассматривал как допущенное Богом зло, во многом проистекающее из антич. философии. Т. сформулировал принцип триединства Бога, ввел понятие "лиц" (ипостасей) христ. Троицы. В трактате о стыдливости ("*De pudicitia*") Т. упоминает 7 смертных грехов: убийство, идолопоклонство, обман, богохульство, вероотступничество, прелюбодеяние и разврат. Грехи, совершенные человеком до крещения, могут быть прощены ему церковью, после крещения же прощаются лишь легкие грехи. Смертных грехов не могут отпустить даже св. мученики. Влияние Т. на христ-во огромно, хотя не всегда явно, т. к. разрыв Т. с церковью препятствовал упоминанию его имени мн. представителями патристики.

ТЕРЦИАРИИ (от лат. *tertius* — третий) — братства мирян, существующие при нек-рых катол. монаш. орденах (напр., *францисканцев*, *доминиканцев*, *кармелитов*). Одно из первых таких братств было учреждено в 1221 *Франциском Ассизским* вслед за созданными им же мужским и женским орденами францисканцев, т. е. это была третья по счету орг-ция францисканцев. Отсюда

ее название, к-рое затем перешло и на др. подобные орг-ции. Т. являются активными помощниками церкви во всех ее начинаниях.

ТЕТРАПОЛИТА́НСКАЯ КОНФЕ́ССИЯ — прот. исповедание веры, подписанное представителями четырех южнонем. городов — Страсбурга, Констанца, Линдау и Меммингена (отсюда название — в переводе "Конфессия четырех городов"). Необходимость в таком документе возникла потому, что представители Страсбурга не были допущены к подписанию *Аугсбургского исповедания* из-за отрицания ими субстанции присутствия Христа в св. дарах. В Аугсбург были вызваны М. Буцер и В. Капитон, к-рые в июне — июле 1530, в осн. следуя Аугсбургскому исповеданию, составили текст, врученный 9 июля имперск. канцлеру. Т. к. отличается от Аугсбургского исповедания большей последовательностью и резким неприятием церк. злоупотреблений. Евхаристия провозглашалась в Т. к. действительным вкушением тела и крови Христа верующими, что было уступкой Лютеру, обеспечившей впоследствии заключение Виттенбергского соглашения. На выдвинутое катол. церковью "Опровержение" Буцер ответил "Апологией Т. к.", изданной в 1531. Т. к. сохраняла силу в Страсбурге до принятия "Аугсбургского интерима" (1548).

ТЕУРГИ́Я, феургия (букв. — богоедействие, боготворчество) — термин правосл. мистики, выражающий веру в присутствие божества и требующий рассматривать жизнь как непрерывное чудо. Идея Т. уходит своими корнями в мистерии древних религий, мн. элементы к-рых перешли в христ-во.

ТИА́РА — тройная корона *папы римск.* В ее основе — епископская митра, на к-рую как бы надеты 3 короны, символизирующие тройственность прав папы как су-

дья, законодателя и священнослужителя. Изготавливалась из драгоценных металлов и украшалась драгоценными камнями. Венчает Т. крест. В таком виде Т. существует с 14 в. Папа *Павел VI* пожертвовал свою Т. бедным, а последующие папы — *Иоанн Павел I* и *Иоанн Павел II* — вообще отказались от акта коронации.

ТИ́ЛИКЕ (Tilike) Хельмут (род. в 1908) — нем. прот. теолог. Известен прежде всего работами в области христ. этики. Гл. предметом этики считает отношения между человеком и гос-вом. Т. не представляет к.-л. течения или школы прот. теологии, он выступает как ее популяризатор и проповедник. Он является сторонником *безрелигиозного христианства*, призванного дать верующему ориентацию в совр. мире. Его этика носит не столько теологич., сколько политич. характер.

ТИ́ЛЛИХ (Tillich) Пауль (1886—1965) — нем.-амер. прот. мыслитель, один из основоположников *диалектической теологии*. Преподавал в ряде герм. ун-тов, в 1933 эмигрировал в США, где продолжал педагогич. и исслед. деятельность, был наряду с Р. Нибуром ведущим теоретиком *неоортодоксии*. Т. отверг либеральную теологию как не отвечающую духу времени. Он высказался за восстановление подлинно прот. принципов и ценностей, однако осмысливал их через призму совр. чело-веч. ситуации, в трактовке к-рой опирался на *экзистенциализм*. Теологич. система Т., включающая концепции истории и культуры, заметно отходила от ортодоксальной, что привлекло к ней внимание разл. прот. направлений, а также экуменистов и нек-рых католиков. По Т., главная трагедия человека — в утрате им идентичности и растворении в безликой массе. Человек отчужден от мира, др. людей, Бога и, наконец, от самого себя. Это порождает состояние страха и оза-

боченности, к-рое, однако, содержит в себе и спасительную надежду, ибо объектом конечной озабоченности является Бог, утрачивающий трансцендентный характер, — человек способен приобщиться к нему через самопреодоление и "новое бытие", следуя Христу как жизненной модели. Такое "самотрансцендирование" не упраздняет реальных невзгод, но дает человеку силу их безбоязненно принять, или "мужество быть". Т. рассматривает культурно-историч. сферу как универс. способ утверждения в мире Бога через человеческую деятельность. Культура чужда человеку, если утрачено это основание, но она получает смысл, если в ней и через нее выражается и воспроизводится человеческая озабоченность, т. е. поиск и обретение Бога. Тогда культура становится символич. языком религии, а история — вхождением Бога как вечности во временность человека, способом преодоления конечности земного бытия, т. е. эсхатологией. Отказ от буквального понимания конца истории и жесткого противопоставления земного и небесного сближает позицию Т. с теологией "смерти Бога". Гл. работы Т.: "Мужество быть" (1952), "Новое бытие" (1955), "Теология культуры" (1959), "Систематическая теология".

ТИПИКОН, или Устав, — типовые указания о порядке богослужений, к-рые имеются в др. богослужебных книгах.

ТИХОН (Белавин Василий Иванович, 1865—1925) — *патриарх Московский и всея России*. Родился в Псковской губ., в семье священника. Окончил Торопецкое духовное училище и Псковскую духовную семинарию. Высшее образование получил в Санкт-Петербургской духовной академии (1888). В последующие десять лет работал в духовных учебных заведениях: преподаватель Псковской семинарии, инспектор и ректор

Холмской семинарии. В 1897 был рукоположен во епископа Люблинского; викария Холмско-Варшавской епархии. С 1898 по 1907 возглавлял Алеутскую и Аляскинскую (с 1900 — Алеутская и Северо-Американская) епархию. По возвращении в Россию управлял Ярославской и Литовской епархиями. В 1917 на съезде духовенства и мирян Московской епархии был избран митрополитом Московским. В сан архиепископа возведен в 1905, митрополита — в авг. 1917. В нояб. 1917 на Поместном соборе жребием из трех кандидатов был избран патриархом Московским и всея России. В мае 1922 привлекался к судебной ответственности за "противодействие" изъятию церк. ценностей, проводимому в соответствии с Декретом ВЦИК. В мае 1923 "обновленческий" Поместный собор лишил патриарха Тихона сана и монашества. Однако тот не подчинился этим, по его мнению, неканоничным решениям. Вплоть до июня 1923 находился под домашним арестом в Донском монастыре. Сразу же после своего освобождения предпринимает шаги по сплочению епископата и духовенства, оставшихся верными ему, и ведет острую полемику и борьбу с "обновленческой" церковью. В последние годы жизни неоднократно публично заявлял о своей лично и церкви в целом лояльной позиции по отношению к Советской власти. Скончался в Москве, погребен в Донском монастыре.

ТОЛГСКИЙ МОНАСТЫРЬ — женский монастырь Рус. правосл. церкви. Находится в окрестностях г. Ярославля на р. Толге, впадающей в Волгу. Основан первоначально как мужской в 1314 епископом Ростовским и Ярославским Прохором на том месте, где, по преданию, ему явилась икона Божией Матери. Долгое время постройки монастыря были деревянными. При игумене Феодосии на рубеже 16—17 вв. воз-

водится первая каменная церковь — Введенская, выкопаны пруды, посажена кедровая роща. Во время польско-литовской интервенции Т. м. был разграблен и предан огню, убиты 46 иноков. В годы русско-турецкой войны 1877—1878 в нем находились на лечении и полном обеспечении раненые воины. В 1926 Т. м. был упразднен, а его помещения отданы под детский дом. В 1988 монастырь начал действовать как женский. После мн. лет разрухи и запустения он восстанавливается, в нем идут ремонтно-реставрационные и строительные работы. Монастырь — общежитийный. В нем — ок. 80 сестер. В Т. м. находятся перенесенные в него мощи святителя Игнатия (Брянчанинова).

ТОЛК — одно из наиболее крупных формирований (ветвей), на к-рые распались осн. направления в старообрядчестве — *поповщина* и *беспоповщина*. Так, напр., старообрядцы-беспоповцы разделились на *поморский*, *федосеевский*, *филипповский*, *страннический* (*бегунский*), *нетовский* Т. Свое название Т., а также *согласия*, на к-рые они распадались, нередко получали по имени своего основателя.

ТОМИЗМ (от лат. Thomas — Фома) — направление в схоластич. философии и катол. богословии, порожденное влиянием идей *Фомы Аквинского*. Гл. особенность Т. — стремление рационально обосновать мн. положения христ. веры. Несмотря на славу Фомы при жизни, распространение Т. первонач. натолкнулось на сопротивление августинианцев (в большинстве — *францисканцев*, но отчасти и *доминиканцев*), к-рые в делах веры отдавали предпочтение интуиции. Но уже в 1278 Т. признан официальн. учением доминиканского ордена. После канонизации Фомы Аквинского в 1323 Т. укрепился в ун-тах Парижа и Кёльна. Однако в 15—16 вв. Т. не стал универсальным церк. учением, а в Италии гуманисты сильно по-

дорвали его влияние. Только после *Тридентского собора*, благодаря деятельности *иезуитов*, в условиях т. н. второй схоластики, крупным представителем к-рой является Ф. Суарес, Т. стал доминирующим катол. учением, а в 1879 *энциклика Льва XIII* утвердила его в качестве господствующей катол. доктрины (см. *Неотомизм*).

ТОНЗУРА (лат. tonsura — стрижка) — выбритое место на макушке, знак принадлежности к духовенству в католицизме.

ТОРКВЕМАДА (Torquemada) Томас (1420—1498) — монах-доминиканец, глава инквизиции в Испании, автор инквизиц. кодекса и процедуры инквизиц. суда, ввел в практику *аутодафе*, известен также преследованиями мусульман и евреев.

ТОРРЕС (Torres) Рестрепо Камилло (1929—1966) — колумбийский римско-катол. священник. В 1954 после окончания католич. семинарии посвящен в сан священника. Затем обучался в Лувенском ун-те (Бельгия). По возвращении в Колумбию в 1959 — профессор социологии и капеллан в национальном ун-те в Боготе. Серьезная озабоченность студенческими проблемами и собственные социол. исследования способствовали радикализации его взглядов. Выдвинул идею создания единого фронта левых сил, включая коммунистов, для осуществления глубоко демократических реформ в стране. В 1965 обнародовал "Революционную платформу единого народного фронта" и стал издавать газету "Единый фронт". Убедившись в невозможности преобразования об-ва мирным путем, Т. призывал к революции. За свои политич. убеждения и активную деятельность был уволен из ун-та, лишен сана и отлучен от церкви. В янв. 1966 вступил в партизанский отряд простым солдатом и месяц спустя был убит в стычке

с правительственными войсками. Т. превратился в романтического героя колумбийского народа. Его жизнь и убеждения явили собой пример "нового священника", положили начало широким дискуссиям о роли священника в об-ве. Он был первым в Лат. Америке выходцем из церк. среды, кто бросил прямой вызов неоспоримому до той поры авторитету церк. власти. Т. дал толчок и направление развитию католич. прогрессизма в Лат. Америке.

ТРАДИЦИОНАЛИЗМ (лат. *traditio* — передавать; то, что передано) — 1) Течение в католицизме, возникшее в XIX в. как реакция на рационализм Просвещения 18 в., представляя противоположную крайность. Т. считает источником всякого знания откровение Бога людям, передаваемое в непрерывной традиции. Хотя многие положения Т. идут в русле ортодоксального католицизма (подчеркивание соц. природы человека, важности традиции в религии), он был осужден на I *Ватиканском соборе*, ибо, с одной стороны, глубокое недоверие к человеческому разуму открывало путь к скептицизму, с другой — подрывало понимание традиции как прерогативы папства (согласно высказыванию *Пия IX* "Традиция — это я!"). Т. распространялся гл. обр. во Франции и Бельгии, яркие представители Л. де Бональд и Ф. Р. де Ламенне. 2) Обозначение крыла в католич. церкви, придерживающегося консервативных позиций в области церк. дисциплины, морали, догмы, а также в соц. вопросах.

ТРАНС РЕЛИГИОЗНЫЙ (от франц. *transe* — оцепенение) — внезапно наступающее кратковрем. расстройство сознания, во время к-рого верующие совершают немотивир. поступки, трясутся, скачут, падают на пол, бессвязно говорят (на "иноязыках"), плачут и др. Имеет место во всех направлениях христ-ва, но прежде

всего в протестантизме и особенно у *харизматиков* и экстатиков. Достигается это состояние в осн. за счет разл. рода физических и психических перегрузок. Верующие постоянно постятся, совершают многочисл. каждоднев. молитвы, активно участвуют во всех богослужениях, соблюдают массу ограничений в пище, сне, отдыхе, половой жизни, в общении с др. людьми и т. п. Они стараются всячески "истязать плоть", но зато "дать свободу духу".

ТРАППИСТЫ — катол. монаш. орден, основанный в 1636 аббатом цистерцианского монастыря Ла-Трапп (деп. Орн, Франция) де Рансе. Рансе ввел для своих последователей строгие правила по образцу вост. аскетизма: 11 часов в сутки — молитва, остальное время — полевые работы; сохранение молчания, прерываемое лишь для молитв и песнопений; пища — овощи, фрукты, вода; одежда — ряса с капюшоном, деревянные башмаки, вместо пояса — веревка. Т. подразделяются на мирских братьев и посвященных (профессы). Принцесса Луиза де Конде основала женск. отделение ордена. Изгнанные во время Франц. революции из Франции, Т. поселились в Швейцарии, Польше, России и Пруссии, но везде подвергались преследованию. В 1817 восстановили свою обитель во Франции и основали ряд др. монастырей. В 1834 папа даровал Т. название "Религиозная конгрегация цистерцианцев Нотр-Дам из Ла-Трапп". В 1880 из Франции было изгнано ок. полутора тыс. Т.

ТРЕБА — молитва и священнодействие, совершаемые священнослужителями по просьбе одного или нескольких верующих. По церк. учению, обладает особой таинств. силой. К Т. относятся *чины* литургии, таинств, погребений, а также спец. службы на разные случаи (т. н. молебны за здоровье, по случаю засухи и т. д.).

ТРЕБНИК — богослужебная книга в православии, содержащая молитвы, относящиеся к любой *треб*-бе, и изложение порядка совершения треб.

ТРЕЛЬЧ (Troeltsch) Эрнст (1865—1923) — нем. прот. теолог и философ, представитель поздней *либеральной теологии*. Понимание им природы и историч. роли религии представлено в работах: "Психология и теория познания в науке о религии" (1905), "Значение протестантизма для возникновения современного мира" (1906), исследованиях по философии истории. Согласно Т., религ. дух связан с врожденными ("априорными") религ. чувствами, но развивается и реализуется в культурно-историч. контексте и сам оказывает влияние на развитие об-ва. Система религ. ценностей, регулируя поведение индивидов, является синтезирующим фактором историч. процесса. Т. считает, что протестантизм (в особенности *кальвинизм*), как наиболее адекватное выражение религ. духа, внес исключит. вклад в развитие европ. культуры и становление совр. капитализма. Наряду с Вебером Т. — один из основоположников бурж. социологии религии. Представляет интерес разработанная им в исследовании "Социальные учения христианских церквей и групп" (т. 1—2, 1912) типология осн. религ. сообществ (церковь, секта, мистич. община) и характеристика их специфики и социальной роли. В политике Т. отстаивал либерально-демократич. идеи, оказавшие влияние на нек-рые обществ. движения. Позднее у Т. наметился отход от либеральной теологии в сторону иррационализма и персонализма.

ТРЕХ ЦАРЕЙ ПРАЗДНИК (Богоявление) — один из гл. праздников катол. церкви, отмечаемый 6 янв. Возник на Востоке в первые века христ-ва. На Западе стал отмечаться с 4 в. как праздник Света или Богоявления. В основании Т.

ц. п. лежит церк. сказание о том, что младенцу Иисусу пришли поклониться и принесли дары языческие цари-волхвы Каспар, Мелхиор и Валтасар, предупрежденные ангелом о рождении Божественного Младенца. Это сказание, несомненно, сложилось под влиянием пророчеств Ветхого завета, особенно псалма 71, приписываемого царю Давиду. Давид говорит о величии и благодеяниях своего будущего сына, к-рым в представлении христиан являлся Иисус Христос: "Цари Фарсиса и островов поднесут ему дань; цари Аравии и Савы принесут дары; и поклонятся ему все цари; все народы будут служить ему; ибо он избавит нищего, вопиющего и угнетенного, у которого нет помощника". В память о явлении Иисуса Христа язычникам и о поклонении ему трех царей в катол. храмах совершаются благодарственные молебны; Иисусу Христу приносятся в жертву как царю — золото, как Богу — кадило, как человеку — миро. День трех царей в народе называют "щедрым днем", вечер накануне праздника — "щедрым вечером": детям и родственникам дарят подарки, раздают пироги. "Щедрым вечером" заканчиваются "святые вечера", т. е. вечера от Рождества Христова до Т. ц. п.

Трибуналы церковные — верховные церк. судебные инстанции. Высшим является **трибунал апостолической сигнатуры** — своеобраз. кассационный суд, выступавший арбитром в спорах между архиепископскими судами. Занимается также вопросами "недействительности брака". **Святая римская рота** — апелляционный церковный суд, гл. обр. по делам о разводах. **Святейший апостольский пенитенциарий** — трибунал, в ведении к-рого находятся *отлучения и индульгенции*, отпущение самых страшных грехов.

ТРИВИУМ (лат. *trivium* — трехпуте) — первая ступень *семи сво-*

бодных искусств, состоявшая из грамматики (дававшей осн. сведения о лат. правописании, а затем переходившей к чтению нек-рых античных авторов), диалектики (знакомившей с основами формальной логики) и риторики (обучавшей правилам красноречия и стилистики).

ТРИДЕНТСКИЙ СОБОР (1545—1563) — по счету, принятому католической церковью, 19 Вселенский собор. Проходил в г. Тренто (лат. Tridentum — Тридент) в Сев. Италии. Состоял из 25 сессий. Его работа делится на 3 периода: 1-й продолжался с 1545 по 1547. Затем наступил перерыв, вызванный политич. трениями между императором Карлом V и папой Павлом III. 2-й охватывал 1551—1552, после чего в работе собора снова наступил перерыв вследствие войн в Германии и нежелания папы Павла IV продолжать собор. 3-й период (1562—1563) связан с деятельностью папы Пия IV. Итогом Т. с. были опубликованные в 1564 "Декрыты Т. с." и "Тридентское исповедание веры". Т. с. осудил прот. учение об оправдании верой и о Писании как единств. источнике истины. Отвергнуты были попытки компромиссного решения вопросов о браке духовенства, причастии под двумя видами и богослужении на нац. языке. Были сохранены все положения о папском верховенстве, учения о *чистилище* и *индульгенциях*, семи *таинствах*, поклонении святым и *реликвиям* и учение о непорочном зачатии Богоматери. С помощью решений Т. с., идейно обосновавшего *Контрреформацию*, папство упрочило свое положение.

ТРИОДЬ (греч., букв. — трипеснец) — богослужебные книги в правосл. церкви: Т. постная и Т. цветная. Т. постная содержит песнопения и молитвы к великому *посту*; Т. цветная посвящена прославлению *Пасхи* и последующих праздников.

ТРОИЦА — центральный догмат христианской, в т. ч. католической, *теологии*, согл. к-рому единый бог существует в трех неслиянных и нераздельных лицах — Отца, Сына и Духа Святого. По ортодоксальной традиции, учение о Т. "прикровенно" дано в Ветхом завете и окончательно "открыто" в Новом завете. Однако, имея предпосылки в Писании, учение о Т. там еще не сформулировано и начинает разрабатываться в кон. 2 в. в связи с формированием единой епископальной церкви (для западного богословия важное значение получили идеи *Тертуллиана*). Относительную теологическую завершенность догмат Т. получает на Востоке в 4 в. у каппадокийцев в период I и II Вселенских соборов, на Западе — у *Августина*, давшего "психологическую" интерпретацию Т. как вечного божеств. самопознания и любви. В отличие от православия католицизм учит об исхождении Духа Святого не только от Отца, но и от Сына (см. *Символ веры*). Христ. Т. является не заимствованием из других религ. и филос. систем, а оригинальным учением, имеющим для церкви важнейшее практич. значение. "Единосущность" и "ипостасность" лиц Т. обосновывает единство и равную значимость трех источников Откровения — Ветхого завета, Нового завета и Священного Предания — и тем самым авторитет церкви, как хранительницы Откровения, вне к-рой невозможно обрести спасение. В этом причина активной борьбы церкви с антитринитарными учениями.

ТРОИЦА — праздник, к-рый входит в число двенадцатых в рус. православии. В его основе — рассказ о сошествии Св. Духа на апостолов на 50-й день после Пасхи, почерпнутый в новозаветн. книге Деяния апостолов. Этому событию церковь придает большое значение, ибо оно толкуется как указание Христа нести весть о христ-ве всем народам. Празд-

ник Т. возник в конце 4 в. после того, как в 381 на церк. соборе в Константинополе был официально принят догмат о Т. На Руси Т. слилась с бытовавшим у славян праздником семик, во-брав в себя мн. семикские обряды, связанные гл. обр. с почитанием духов растительности. Отсюда обычаи украшать на Т. дома зеленью, водить хороводы вокруг березок и др.

ТРОИЦЕ-СЕРГИЕВА ЛАВРА — основана в 1337 преподобным Сергием Радонежским в 70 км к сев.-вост. от Москвы. Уже во 2-й пол. 14 в. небольшой подмосковный монастырь превратился в знаменитую обитель, к-рую знали не только на Руси, но и в др. странах, в частн. в Византии. С Л. связаны многие историч. события рус. истории. Ее деятельность способствовала централизации рус. удельных княжеств, освобождению Руси от золотоордынских завоевателей и польско-литовских интервентов. На протяжении мн. веков Т.-С. л. — крупный центр рус. культуры. В нач. 15 в. здесь составлялся общерусский летописный свод, была собрана громадная библиотека древних рукописей и книг старой печати, а также коллекция древнерус. живописи и прикладного искусства. Ныне всемирно известный архитектурный ансамбль Т.-С. л. создавался с 15 по нач. 19 в. В нем нашли отражение особенности мн. архитектурных школ и осуществились проекты известных рус. архитекторов. В Л. работали такие деятели искусства и культуры, как Епифаний Премудрый, Андрей Рублев, Даниил Черный, Амвросий, Авраамий Палицын, Арсений Суханов, Леонид Кавелин и мн. другие. Т.-С. л. внесла большой вклад в развитие и общерусской материальной культуры. Выходцы из Л. — ученики преподобного Сергия, а впоследствии ученики его учеников основывали новые монастыри, к-рые становились центрами освоения земель на

Русском Севере. После кончины первого настоятеля Л. руководили известные игумены, архимандриты и иерархи Рус. церкви — преп. Никон и Дионисий Радонежский, Антоний Медведев, святители Платон Левшин, Филарет (Дроздов), Иннокентий (Вениамин), священномученик Владимир (Богоявленский). В 1741 в Л. была открыта Троицкая семинария, а в 1814 туда же перевели из Заиконоспасского монастыря Московскую духовную академию (МДА). После Окт. 1917 все имущество Л. и академии было национализировано, и на основе историко-художественных и архитектурных памятников Т.-С. л. создан Государственный музей-заповедник. В 1919 Л. и МДА были закрыты по указанию советских властей. Деятельность Л. была возобновлена в 1946, а в 1947 открылись МДА и семинария.

ТРОПАРЬ — см. *Музыка церк. правосл.*

ТРУБЕЦКОЙ Евгений Николаевич (1863—1920) — рус. религ. философ, последователь В. Соловьева, изложивший в своих кн. "Мирозерцание В. С. Соловьева" (1913), "Метафизические предположения познания" (1917), "Смысл жизни" (1918) собственную филос. систему. По его учению, смысл жизни определяется не человеком и об-вом, а "абсолютным сознанием", "всеединым умом", т. е. Богом. Только Бог является началом и концом эволюции, ее основой и смыслом. "Абсолютное сознание" оплодотворяет познание истины, делает сознание активным. С ортодокс. позиций Т. отстаивал библ. креационизм, обосновывал наличие зла свободой воли человека, доказывал зависимость обществ. жизни от божеств. промысла.

ТРУБЕЦКОЙ Сергей Николаевич (1862—1905) — рус. религ. философ, последователь В. Соловьева. Осн. работы посвящены обо-

снованию христ. вероучения, в т. ч. идеи бессмертия. Особое внимание уделял разработке закона "универсальной соотносительности", сводившегося к утверждению, что знание приобретает логич. последовательность лишь в случае, когда оно является следствием универс. разума или второй *ипостаси* божеств. *Троицы*.

ТЯСУНЫ — см. *Пятидесятники*.

ТУРИНСКАЯ ПЛАЩАНИЦА

— известнейшая христ. реликвия, в к-рую, по преданию, был завернут Иисус Христос после снятия с креста. Представляет собой льняное полотно разм. 4,3х1,1 м. На нем отпечатались 2 светло-желтых изображения — спереди и сзади — обнаженного муж. тела ок. 180 см ростом. Они расположены голова к голове, так, словно человека положили на спину, чтобы ноги доходили до одного из краев ткани, а затем накрыли этим куском материи полностью. На плащанице имеются и красно-коричн. пятна, похожие на следы крови и соответствующие ранам Христа. Первое упоминание о Т. п. относится к 1353, когда она появилась во Франции, во владениях графа де Шарии. С 1357 была выставлена в церкви во владениях графа, вызвав большой приток паломников. Местный епископ, рассудив, что неожиданное появление неизвестно откуда взявшейся реликвии свидетельствует, вероятнее всего, о ее подложности, пожаловался в Рим. Папа Климент VII в 1390 разрешил выставлять Т. п. лишь как картину, изображающую покров Христа. Это означало, что катол. церковь не признала Т. п. подлинной. С 1578 она находится в Турине (отсюда название). На протяжении веков споры вокруг подлинности Т. п. не утихали. Решающее слово в установлении точного времени изготовления покровца должен был сказать радиоуглеродный анализ ткани. Разрешение на него дал папа *Иоанн Па-*

вел II в 1986. В окт. 1988 архиепископ туринский провел пресс-конференцию, на к-рой сообщил, что 3 лаборатории независимо друг от друга определили возраст Т. п. между 1260 и 1390. Можно допустить, что какая-то религ. секта повторила в средние века над одним из своих членов казнь, к-рой подвергся Иисус, и, сняв отпечаток, выдала ткань за погребальный покров Христа. Конечно, это только гипотеза. Т. п. продолжает хранить немало тайн, волнующих умы и воображение людей.

ТЫСЯЧЕЛЕТНЕЕ ЦА́РСТВО ХРИСТА́ — см. *Хилиазм*.

ТЮБИНГЕНСКАЯ ШКО́ЛА (по наименованию университета г. Тюбингена в Германии) — группа либерально-прот. теологов, основателем и лидером к-рой был Ф. К. *Баур*, а ее участниками А. Гильгенфельд, К. Кестлин, Г. Планк, Г. Фолькмар, Э. Целлер, Д. *Штраус* (последний — в начале своей деятельности). Гл. труды Т. ш. относятся к 19 в. и сосредоточены вокруг истории первонач. христ-ва. Проникнутые критич. духом, они приводят к весьма радикальным выводам: отрицается подлинность всех четырех евангелий (они, по Т. ш., не рассказы очевидцев, а позднейшие переработки утерянных писаний), большинства посланий ап. Павла. Т. ш. отвергает как неприемлемые все описанные в Библии чудеса и все противоречия. По мнению Энгельса, "все то, что Тюбингенская школа отвергает в Новом завете как неисторическое или подложное, можно считать для науки окончательно устраненным" (Соч. Т. 22. С. 473). В то же время, оставшись теологической, Т. ш. пытается "спасти то, что еще можно спасти" из Нового завета, т. е. наглядно показывает пределы либерально-критич. самоочищения богословия, о чем свидетельствует, напр., отход от Т. ш. Д. Штрауса, вышедшего за эти пределы.

Трясуны



УАЙТ (White) Эллен (1827—1915) — основательница и идеолог церкви *адвентистов седьмого дня* (АСД). Сначала была последователем учения У. Миллера, но после того, как не сбылось предсказанное последним пришествие Христа в 1843—1844, имела "видение", к-рое указало якобы тропинку на небо для адвентистов. Опираясь на свои "видения" (она имела их более 2 тыс.), разработала осн. положения вероучения АСД: соблюдение субботы ("четвертая заповедь"), отрицание бессмертия души, ада и рая. Ввела т. н. *санитарную реформу*. Совместно со своим мужем Д. Уайтом она организовала в 1860 в Бетл-Крике (штат Мичиган, США) конференцию, на к-рой было провозглашено создание церкви АСД. Книги У. "Пусть ко Христу", "Видения и опыты" и др. наряду с Библией пользуются большим авторитетом среди АСД.

УАЙТФИЛД (Whitefield) Джордж (1714—1770) — англикан. священник, один из идеологов и участников первого Великого пробуждения в Америке (1720—1770) (см. *Ривайвелизм*).

УАЙТХЕД (Whitehead) Алфред Норт (1861—1947) — англоамер. математик, логик и философ, с 1924 жил в США. У. разрабатывал "спекулятивную космологию", включая в нее Бога как источник и основу творческого характера мирового процесса. Филосо-

фия религии У. оказала значит. влияние на совр. прот. концепции в США, особенно на *теологию процесса*.

УЙКЛИФ (Wycliffe, Wiclif) Джон (1320—1384) — англ. теолог, поборник реформирования катол. церкви. Выступал за частичную секуляризацию церк. имущества и независимость англ. церкви от папской власти, подверг критике культ святых и практику индульгенций. Одновременно осудил эгалитаристские идеи, требования общности имущества, радикальные формы соц.-полит. борьбы. Считал, что земная деятельность каждого человека, включая монарха, должна быть способом служения Богу в соответствии с духом и буквой писания. У. осуществил (возможно, при участии учеников) перевод Библии на англ. язык (1382). Его учение было осуждено в 1377 папой Григорием XI, в 1382 — собором англ. епископов. В 1415 Констанцкий вселенский собор объявил У. еретиком и постановил сжечь его останки, что было осуществлено в 1428. У. — предтеча англ. и европ. *Реформации*, представитель оппозиции феод. строю. Идеи У. оказали влияние на лоллардов, а позже — на Я. Гуса и М. Лютера.

УЙНТРОП (Winthrop) Джон (1588—1649) — англо-амер. полит. деятель и теолог-конгрегационалист. Гонения, вызванные религ. и полит. диссидентством У.,

привели его к убеждению о невозможности осуществить в Англии об-во, соответствующее духу реформированного христ-ва. Он возглавил эмиграцию группы пуритан в Америку, стал основателем и первым губернатором Мас-сачусетской колонии. В центре его богосл. интересов — социальная проблематика. По У., основанием гражданского об-ва является ковенант (соглашение) с Богом, при этом Бог рассматривается как верховный правитель, освящающий социальный порядок, имуществ. неравенство, культ трудолюбия и предприимчивости. "Журнал (дневник) Уинтропа" (1630—1649, опубл. в 1790—1826) содержит ценную информацию по истории ранних пуританских поселений в Новой Англии и о доминирующих в то время богосл. и социально-филос. идеях. Попытки их практической реализации породили сильную теократич. тенденцию и религ. нетерпимость. В прочитанной при пересечении Атлантики проповеди "Образец христианского милосердия" (1630) У. говорил об Америке как "земле обета", где возникнет предсказанный в Откровении Иоанна "город на холме" — идеальное об-во, указующее путь всем христ. народам. Этим было положено начало концепциям богоизбранности Америки и ее особой миссии в мире, к-рые на протяжении всей истории США играли важную идеологич. роль.

УКРАИНСКАЯ ГРЕКО-КАТОЛИЧЕСКАЯ ЦЕРКОВЬ — возникла в результате заключения Брестской унии (союза) 1596, окончат. оформилась во Львове в 1700. Условия унии предусматривали, что правосл. верующие и духовенство сохраняют традиц. обряды и язык богослужений, однако признают власть папы римского и катол. догматику. На зап. землях Украины, включая Закарпатье, к-рые мн. годы находились в составе катол. гос-в, греко-катол. церковь укоренилась и стала

для большей части населения традиционной. В вост. землях сохранилось исконное православие. Католичество восточного обряда было отчасти распространено и на территории Российской империи. По приказу царя Николая I в 1839 так называемым Полоцким синодом греко-католичество в России было упразднено. Часть его приверженцев перешла в *православие*, а часть в *католицизм*, но большинство осталось греко-католиками. В 1945 у греко-катол. церкви было свыше 4 тыс. церквей и часовен, 2772 прихода, действовали Теологическая академия и духовные школы. Церковь занималась благотворительностью, много внимания уделяла сохранению украинской культуры. Однако к концу второй мировой войны очень усложнились взаимоотношения между Советским гос-вом и греко-катол. церковью. В 1946 был созван Львовский собор греко-катол. церкви, на к-ром под давлением властей принято решение о самоликвидации церкви и переходе верующих в Рус. правосл. церковь. Вплоть до нач. 1990 существовавшие на территории Зап. Украины греко-католики — епископы, священники и монахи находились на нелегальном положении. Верующие греко-католики (около 4 млн чел.) или совершали совместные моления в частных домах и квартирах, или посещали правосл. храмы. В февр. 1990 Совет по делам религий при Совете Министров СССР сделал заявление о том, что католики восточного обряда (униаты) могут создавать свои религ. общества, в установленном порядке регистрировать их, решать вопросы о месте проведения молитвенных собраний, свободно отправлять свой культ. Церковь, т. обр., приобрела легальный статус. Для того чтобы процесс восстановления греко-катол. общин проходил нормально, без ненужных эксцессов и инцидентов, была создана четырехсторонняя комиссия. В нее вошли представители *Святого пре-*

стола, Московского патриархата, Украинской правосл. и Украинской греко-катол. церквей. В наст. вр. на Зап. Украине большая часть храмов, принадлежавших после 1946 Рус. правосл. церкви, вновь оказалась у Украинской греко-катол. церкви. В ряде случаев это вызывает конфликты между укр. греко-католиками и православными, ведет к ущемлению прав правосл. приходов. У. г. - к. ц. насчитывает общин — 2719, архиереев — 10, глава церкви — Верховный архиепископ Украинской катол. церкви Мирослав Иван, кардинал Любачивский. Гл. резиденция в США, на Украине — во Львове. Действуют две духовные семинарии: во Львовской и Ивано-Франковской обл., один монастырь — в с. Гошево Ивано-Франковской обл.

УКРАЙНСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ В КАНАДЕ

— в наст. вр. самая многочисл. православная церковь за пределами Украины. Организована в 1918. Одна из ветвей — "липковщины" (ее приверженцы считают соборное рукоположение иерархии каноничным). Первоначально в УПЦК вошли укр. поселенцы, к-рые эмигрировали в Канаду из украинской Галиции, где они принадлежали к греко-католической (униатской) церкви. В Канаде же от униатства отказались. Возглавляет церковь митрополит с титулом "митрополит Виннипегский и всея Канады". Резиденция в Виннипеге. Из руководящих органов имеются синод, консистория, епископский совет. При Манитобском ун-те существует украинско-правосл. фак-тет, иначе называемый коллегия св. Андрея. В нем учащиеся получают теол. образование. Из церк. периодики наиболее известны: "Висник", "Вира и культура", "Календарь Ридна Нива".

УКРАЙНСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ В США — первые ее приходы возникли в США

в 1919. Верующие были бывшими униатами, эмигрировавшими из Галиции и возвратившимися в православие. Центр в настоящее время находится в Бавнд-Бруке близ Нью-Йорка. Под влиянием УПЦ находится часть верующих в Австралии и Южной Америке. Есть академич. богословский ин-тут и семинария св. Софии. Имеет свое издательство. К периодическим изданиям относятся "Украинское православное слово", "Бюллетень украинской православной лиги", "Дзвин". При центре имеется музей и ценнейшая библиотека с архивом.

УЛЬТРАМОНТАНЫ — последователи возникшего в 15 в. религ.-политич. направления (ультрамонтанства) в *католицизме*. У. поддерживали начавшееся после *авиньонского пленения* восстановление престижа папского престола, его стремление к неогранич. власти, претензии папы на вмешательство в светские дела европ. гос-в. В 16 в. активными У. были *иезуиты*. В нач. 19 в. идеи У. использовали представители реакционной аристократии. Напр., Ж. де Местр видел в централизованной папской орг-ции орудие борьбы против революции; он предлагал создать конгломерат монархич. гос-в, спаянных авторитетом папы. На *I Ватиканском соборе* У. добились провозглашения догмата о *непогрешимости папы*. Идеи У. нашли отражение в "Силлабусе".

УЛЬФЙЛА, или Вульфила (ок. 311—383) — просветитель гот. Род. в семье малоазийских греков, живших среди гот. на Дунае. Учился в Константинополе, где был рукоположен в епископы ок. 341. Сторонник *арианства*. У. проповедовал за границами империи. После 348 был назначен епископом Мезии. Опираясь на греч. письменность, У. составил алфавит готского языка и перевел на него Библию, опустив Книги Царств: он опасался дурного воздействия

описания ратных подвигов библейских персонажей на воинств. готов. До нас дошли лишь фрагменты перевода У.

УМЁРЕННОЕ ОБНОВЛЕНИЕ

— концепция, взятая на вооружение богословами РПЦ после *помест. собора 1971*. Согласно концепции У. о., правомерными и полезными для православия признаются лишь те новшества, к-рые не ставят под угрозу ни один жизненно важный элемент церк. структуры и не отвергают ни одну из определяющих религ. идей. Особо подчеркивается необходимость постепенности в проведении церк. реформ, обязательности обеспечения их общецерк. (соборной) санкцией. Обновление церкви "должно совершаться в духе смиренного сознания необходимости соборным разумением устранить те исторически возникшие неточности или преувеличения в методах или результатах богословствования, которые... становятся ныне своего рода помехами" (ЖМП. 1972. № 12. С. 58). Это обновление должно идти исключительно церк. путем и церк. средствами.

УНИАТСТВО — церк. течение, основанное на союзе (унии) разл. христ. церк. орг-ций с катол. церковью на условиях признания первыми религ. главенства *папы римского* и катол. догматики при сохранении традиц. религ. культа и использовании местного языка для богослужения. Таковы униатские церкви греч., армянского, коптского, маронитского и др. обрядов. На Украине с 1596 существует греко-катол. церковь, возникшая в результате *Брестской церк. унии*.

УНИАТЫ — приверженцы той или иной *унии церковной*.

УНИВЕРСАЛИЗМ (от лат. *universalis* — общее, всеобщее) — коренящееся в ранней христ. традиции убеждение в посмертном освобождении от греха (спа-

сении) всех людей. В новое и новейшее время У. ассоциируется с теологич. учениями о всеобщем спасении и религ. движениями, принимающими его в качестве осн. догматич. принципа. У. исходит из положений Нового завета, в к-рых говорится, что Христос взял на себя "грех мира", дав тем самым всем "оправдание к жизни" (Ин. 1:29, Рим. 5:18). Идею универсального спасения разделяли мн. представители патристики и ср.-век. схоластики (*Ориген, Григорий Нисский, Эриугена, Винсент Феррер*), рассматривавшие посмертное наказание как временную стадию, предшествующую всеобщему прощению (оно нередко распространялось и на Сатану). Резко противоположной была позиция *Августина*, учение к-рого о вечном наказании грешников было важнейшим источником лютеранской и кальвинистской концепций грехопадения, благодати, страшного суда, предопределения к спасению "избранных". Однако представители оппозиционного сектантства в протестантизме часто придерживались принципа У. (*анабаптисты, пиетисты, мн. баптисты*). Благодаря деятельности Дж. Мэррея, Ч. Чонси, Э. Винчестера У. получил широкое распространение в Америке, где в кон. 18 в. конституируются универсалистские общины и церкви, к-рые были очень терпимы к догматич. расхождениям своих приверженцев, — к примеру, среди них были как тринитарии, так и унитарии (последние преобладали). Довольно быстро вырабатывается собств. догматика, принимаются символы веры (с 1790 по 1935 их было четыре), возникают универсалистские учеб. заведения (включая семинарии), региональные и национальные объединения. Организац. слабость универсалистов, нечеткое размежевание с др. либеральными деноминациями привели к их слиянию в 1961 с амер. унитариями (см. *Унитарянство*) и образованию Унитарно-универсалистской

ассоциации. Однако влияние идеи универсального спасения значит. шире сферы деятельности формальной деноминации.

УНИТАРИАНСТВО (от лат. *unitas* — единое, единство) — принцип единоличия Бога в лице Бога-Отца, а также религ. учение или движение, исходящее из этого принципа. У. противостоит доктрине триединства, или троицы, Никейского символа веры, чем объясняется др. его название — антитринитарианство (от греч. *anti* — против и лат. *trinitas* — троица). Следствием неприятия троицы являются тезис о том, что Христос по природе своей не божествен, а возвышен до божественности Богом-Отцом, отрицание таинств, учения об искупит. жертве Христа и связанных с ним трактовок грехопадения и предопределения к спасению немногих. Как тенденция У. существует в христ-ве давно, как направление теологич. мысли или конфессиональное движение свойственно лишь протестантизму. Оно было результатом недогматического изучения Библии, чаще принималось демократическими прот. течениями (*анабаптистами, социнианами* и др.) и жестоко преследовалось как католиками, так и ортодоксальными протестантами: в связи с *контрреформацией* многие социниане были вынуждены бежать из Польши и Трансильвании в прот. страны и регионы, в Женевской республике *Кальвин* за антитринитарианство казнил *Сервета*. В У. Бог утрачивает личностные качества, что придает У. антитеистический характер и делает его сочетаемым с деизмом, пантеизмом, нек-рыми формами рационализма и гуманизма. В Англии, где начиная с 1652 У. консолидируется как конфессия, оно оказалось привлекательным для многих естествоиспытателей, в т. ч. Ньютона и Пристли. В США первая унитарийская церковь возникла в 1796 при непосредственном участии эмигрировавшего

туда Пристли. В 1825 в значит. мере благодаря усилиям У. Э. Чаннинга амер. У. становится деноминацией, к-рая проявила большую активность в аболиционистском движении, в защите веротерпимости, религ. плюрализма, идеи экуменизма. В 20 в. наблюдается тенденция к объединению унитарийцев с др. либеральными религ. движениями. В 1928 в Англии возникла Ген. ассамблея унитарийских и свободных христ. церквей. В 1961 унитарийцы и универсалисты Америки создали Унитарийско-универсалистскую ассоциацию, к-рая объединила ок. 800 церквей и 300 общин в США, Канаде и Мексике.

УНИЯ ЦЕРКОВНАЯ (от лат. *unio* — единение) — объединение 2 или нескольких церквей на началах главенства одной из них и при сохранении другими своеобразия обрядности (см. *Брестская церк. уния, Униатство, Флорентийская уния*).

УРБАН II (ок. 1042—1099) — папа с 1088. В миру Оддон де Лаже-ри, француз. Учился в Реймсе у св. *Бруно*. Был *приором* аббатства *Клюни*. *Григорий VII* сделал его в 1078 кардиналом и епископом Остии. У. II вел борьбу за обладание Римом с *антипапой* Климентом III и императором Генрихом IV. Используя семейные неурядицы последнего, У. II в 1092 сделал его сына Конрада королем Италии, а в 1095 на синоде в Пьяченце были выслушаны жалобы на Генриха IV его жены Адельгейды (Евпраксии — дочери киевского князя Всеволода Ярославича). В 1095 У. II провозгласил на синоде в Клермоне 1-й *крестовый поход*. Через две недели после взятия Иерусалима крестоносцами папа умер. Беатифицирован в 1881. День памяти — 29 июля.

УРБАН VI (1318—1389) — папа римский с 1378. В миру Бартоломео Приньяно, неаполитанец. В 1377 — архиепископ Бари. Из-

бран на папский трон под давлением римлян, требовавших папу-итальянца. В ответ на это кардиналы аннулировали решение конклава от 8 апр. и 20 сент. 1378, собравшись в Фонди, избрали папой Роберта Женевского, к-рый принял имя Климента VII. С помощью Людовика Анжуйского Клименту VII удалось частично захватить Рим, но 30 апр. 1379 интервенты были разбиты под Марино. Климент VII обосновался в Авиньоне. В зап. церкви произошел раскол, продолжавшийся несколько десятилетий (см. "*Великая схизма*"). У. VI вел многолетнюю борьбу с неаполит. королем Карлом Дураццо и его преемниками, к-рых спасла от поражения только смерть папы. В 1389 учредил праздник Посещения Божьей матери, отмечаемый в катол. церкви 2 июля.

УРСУЛА — святая мученица. Легенда о гибели христианки У. вместе с 11 000 дев, совершавших паломничество в Рим и убитых гуннами под Кельном, восходит к надгробной надписи 4—5 вв.: "*Ursula et XI M. virgines*" ("У. и 11 мучениц-дев"). Буква М — аббревиатура *Martires* — мученицы была интерпретирована как *Mille* — тысяча. Постройка в 4 в. базилики У. под Кельном свидетельствует о формировании ее культа, усилившегося с 1106, когда были обретены мощи У. День памяти 21 окт. Св. У. считается покровительницей учебных заведений.

УРСУЛИНКИ (лат. *ursulines*) — монахини женского катол. ордена, основанного в Италии в 1535 и названного по имени св. *Урсулы*. Занимаются воспитанием девушек и работают в больницах. Орден имеет свои орг-ции во мн. странах Зап. Европы и в Америке. В кон. 18 в., в период Великой франц. революции, орден был закрыт во Франции, а впоследствии восстановлен Наполеоном I.

УСЕКНОВЕНИЕ ГЛАВЫ ИОАННА ПРЕДТЭЧИ — один

из т. н. великих праздников в православии, отмечается 29 авг. (11 сент.). В евангелиях рассказывается, что Иоанн, крестивший Иисуса и многих евреев в реке Иордан, за обличительные речи против правителя Галилеи Ирода Антипы был арестован и по наущению жены Ирода — Иродиады казнен. В основе легенды об Иоанне Предтече лежат действительные события. Др.-евр. историк Иосиф Флавий, живший в I в., в своем произведении "Иудейские древности" упоминает проповедника Иоанна, казненного Иродом. Праздник У. г. И. П. получил довольно большое распространение, т. к. отмечал важную для земледельцев веку — наступление осени. В самый день праздника правосл. церковь установила однодневный пост, поэтому этот праздник больше известен среди верующих под названием "Иван постный".

УСПЕНИЕ БОГОРОДИЦЫ

— один из т. н. *дванадцатых праздников* в православии. Он отмечается 15 (28) авг. как день кончины Божьей Матери. В раннем христ-ве, когда не существовало законченной биографии Богородицы, У. Б. не праздновалось. Праздник возник не ранее 5—6 вв., после того как завершились богословск. споры о "божеств. сущности" Божьей Матери. Послед. период ее "земной жизни" описан в соч. "Об успении Богородицы" — единств. источнике, на к-рый опирается церковь. Праздник У. Б. на Руси слился с существовавшим ранее празднеством, к-рым отмечалось окончание жатвы хлебов. Широкое почитание Богородицы как покровительницы земледельцев обеспечило У. Б. популярность среди верующих.

УСПЕНСКАЯ ПОЧАЕВСКАЯ

ЛАВРА — один из древнейших монастырей Рус. правосл. церкви, расположен в г. Почаеве Тернопольской обл., в 200 км от г. Львова. Основан в кон. 9 в. учениками равноапостольного святи-

теля Мефодия. Ок. 1240 в монастыре появились иноки из разоренного Батыем Киева. Они дали название монастырю — Почаевский. Вплоть до 16 в. он был маленькой пустынной обителью. Известность приобрел как место, в котором стали находить защиту люди, не желавшие переходить в униатство. Монастырь укреп при энергичном настоятеле преп. Иове (Иоанне Иоанновиче Зализо, 1551—1651). На рубеже 16—17 вв. большое содействие в возрастании роли западнорусских монастырей, в т. ч. и почаевского, оказывал киевский воевода, князь К. К. Острожский. В это время монастыри становятся центрами духовного просвещения народа, проповедниками правосл. веры у зап. границы Русской земли. На Духовном соборе в Киеве в 1628 преп. Иов клятвенно обещал "в вере отеческой, православной крепко и неизменно стоять и об отступлении никогда не помышлять". После смерти преп. Иова с 1721 по 1831 монастырь находился в руках униатов, к-рые пытались передать его католам. Польше. Униат граф Н. Потоцкий построил грандиозный трехпрестольный собор в честь Успения Пресвятой Богородицы в стиле позднего барокко (архит. Готфрид Гофман). В 1831 монастырь был возвращен правосл. верующим. В 1833 ему присвоили наименование лавры. Архитектурный ансамбль лавры завершен в 19 и нач. 20 в. В 1911 по проекту акад. А. В. Щусева в лавре возведен в память прежнего храма, построенного в 1649, большой собор в древнерус. стиле — во имя Живоначальной Троицы. Портал его украшен мозаичным образом Спаса Нерукотворного, автор мозаики — акад. живописи Н. К. Рерих. Когда Почаев после первой мировой войны перешел к Польше, лавру могли передать католикам. Но православный мир не согласился на передачу. В годы Великой Отечественной войны лавра сохранила свою юрисдикцию за Московской патриар-

хией. Гл. святынями в лавре считаются запечатленный на камне след правой стопы Богородицы, рака с мощами преп. Иова и икона Божией Матери Почаевской. Братия лавры насчитывает ок. 80 чел. У. П. л. находится в ведении Украинской правосл. церкви (Московский патриархат), ее настоятелем является священноархимандрит — управляющий Тернопольской епархией, а наместником — епископ Почаевский.

УСТАВ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ — осн. документ, определяющий устройство и порядок управления Рус. правосл. церкви. Принят на Поместном соборе в 1988 и заменил "Положение об управлении Русской православной церкви" от 1945. Устав состоит из 15 разделов. В первых шести рассматриваются порядок образования, устройства, права и обязанности органов высшего церк. управления: Поместного и Архиерейского соборов, патриарха, Священного синода и синодальных учреждений. 7-й и 8-й разделы посвящены епархиальному и приходским органам управления. В остальных — рассматриваются вопросы деятельности монастырей, духовных школ, заграницных церк. учреждений, пенсионного обеспечения духовенства и имуществ. и финан. проблемы.

УСТАВЩИК — в правосл. церкви старший певчий.

УТРАКВИСТЫ, чашиники, подобби — представители умеренного направления в гусит. движении. Исходили из демократич. принципа равноправия прихожан и клира в причащении под обоими видами (sub utraque specie), т. е. хлебом и вином. Гуситы пытались сделать утраквизм чеш. гос. религией, но после поражения у Липан (1434) довольствовались признанием утраквистско-катола. двоеверия (компактаты 1436). Попытка У. построить свою церковь на ос-

нове апостольской преемственности была обречена на неудачу, т. к. предполагала утверждение новых епископов Римом. После смерти своего архиепископа Я. Рокицаны (1471) У. уже не могли сами рукополагать священников. В 16 в. часть У. сблизилась с католиками, другая совместно с чешскими братьями и лютеранами основала в 1575 т. н. Чешскую конфессию, легализованную императором Рудольфом II в 1609.

УТРЕНЯ — см. *Богослужение* *суточное*.

"УЧЕНИКИ ХРИСТА", "христиане", "церкви Христа" — совокупность прот. церквей, возникших на основе слияния двух орг-ций: "движения христиан" Б. Стоуна и "христианской ассоциации", созданной пресвитерианскими пасторами Томасом Кэмпбеллом и его сыном Александром. Верование "У. Х." основано на принципах арминиянского богословия (см. *Арминий*). Спасение человека — дело его свободной воли. Человек соглашается верить в Бога, раскаивается в грехах и крестится. Бог прощает грехи, дарует человеку "святой дух" и вечную жизнь. Для веры необходимо и достаточно книг Нового завета, к-рый "У. Х." противопоставляют всем человеческим "измышлениям". "У. Х." отрицают догмат о Троице и двух природах Иисуса Христа. Водное крещение взрослых у "У. Х." может совершать не только рукоположенный пресвитер, но и каждый мирянин. Употребление во время богослужения

музыкальных инструментов считается ненужным, т. к. о них ничего не сказано в Новом завете. "У. Х." считают, что пришествие Христа произойдет после тысячелетнего царства, а это царство наступит тогда, когда все христиане обратятся к их доктрине. В дальнейшем "У. Х." в США раскололись на ряд группировок: "церкви Христа", "христианские церкви и церкви Христа", "христианская церковь (ученики Христа)" и др. более мелкие.

УЧИТЕЛЬ ЦЕРКВИ — см. *Доктор церкви*.

УЭСЛИ (Wesley) Джон (1703—1791) — англикан. священник, основатель и глава методистской церкви (см. *Методисты*). Будучи студентом Оксфордского ун-та, организовал группу единомышленников, в к-рую входил и его брат Чарлз, для обновления англикан. религии в духе кальвинистского протестантизма. В 1738 У. посетил Германию, где познакомился с *гернгутерами*. Под эгидой миссион. об-ва по пропаганде евангелия У. проповедовал в Сев. Америке, где основывал общины. Развил бурную евангелизаторскую деятельность в Англии, Ирландии и Шотландии среди рабочих-горняков и городской бедноты. Поначалу У. пытался действовать в рамках *Церкви Англии*, но со временем создал собственную церк.-организац. структуру. В 1744 созвал конференцию проповедников, впоследствии ставшую ежегодной, к-рая положила начало методистской церкви.



ФАТИМА — деревушка недалеко от Лиссабона, вблизи к-рой в 1917 трем крестьянским детям, пасшим скот, будто бы 6 раз являлась Богородица и передала им повеление, чтобы Россия была обращена в католичество, и тогда на Западе воцарится мир. Фатимское чудо было использовано клерикальными кругами в целях антикоммунистической пропаганды в период "холодной войны". Ф. стала одним из мест паломничества католиков. В 1967 в связи с 50-летием чуда в Ф. туда приезжал папа Павел VI.

ФАТИМСКОЕ ЧУДО — см. *Фатима*.

"ФЕДЕРАЦИЯ СВОБОДЫ" — см. *Новые религиозные правые*.

ФЕДОРОВ Николай Федорович (1828—1903) — рус. религ. мыслитель. В соч. "Философия общего дела" Ф., усматривая осн. зло для человека в смерти, порабощенности слепой силой природы, выдвинул идею регуляции природы. Высш. цель регуляции — воскрешение предков ("отцов"). Воскрешение, достижение бессмертия мыслится Ф. как общее дело человечества, ведущее к всеобщему братству и родству, к преодолению всякой вражды, разрыва между мыслью и делом, "учеными" и "неучеными", богатством и бедностью, городом и деревней. Соц. утопия Ф. покоится на идеализации патриарх.-родств. отношений,

противопоставляемых цивилизации. Для Ф. характерно соединение христ. догматов с гипотетич. науч. представлениями.

ФЕДОСЕЕВСКИЙ ТОЛК — одно из течений в *беспоповщине* (*старообрядчество*) на рубеже 17—18 вв., основанное дьяком Федосием Васильевым. Распространилось среди беглых крестьян. Сторонники Ф. т. первонач. проповедовали строгий аскетизм, в частности безбрачие, непримиримо относились к самодержавию и правосл. церкви. В 1771 в Москве при *Преображенском кладбище* была основана община с муж. и жен. монастырями, ставшая духовным центром Ф. т. Социальн. расслоение, появление среди федосеевцев купцов, промышленников способствовали распадению Ф. т. на ряд *согласий*, отказу от многих ограничений. Одни верующие признали возможным вступление в брак ("рижские", "польские федосеевцы", "новожены"), другие — выступили за сохранение аскетич. традиций ("аристовцы", "кондратьевцы"). Впоследствии часть федосеевцев перешла к *поморскому толку*. В наст. вр. небольшие группы приверженцев Ф. т. сохраняются в Прибалтике, в с.-з. областях РФ.

ФЕДОТОВ Георгий Петрович (1886—1951) — рус. религ. философ, историк культуры, публицист. В 1925 эмигрировал. Один из основателей журн. "Новый

град" (Париж, 1931—1939), в к-ром развивал идеи гуманизма христ. в противовес "механическому прогрессу, безразличному к человеку и его творчеству". Выступал против насаждения культа силы. Осуществление обществ. идеала видел на путях христ. социализма. Ф. — автор многочисл. работ о роли православия в истории рус. культуры.

ФЕЛОНЬ, РИЗА — см. *Священнические одежды в правосл. церкви.*

ФЕНОМЕНОЛОГИЯ РЕЛИГИИ

— отрасль совр. религиоведения, возникшая в нач. 20 в. Ф. р. ставит целью выделение, описание, систематизацию и анализ явлений (феноменов) религ. сознания, рассматриваемых как имманентные, априорные структуры чистого сознания и человеческого существования. Ф. р. претендует на мировоззренческую беспредпосылочность и философскую нейтральность, выступая против позитивизма и сциентизма и осознавая кризис совр. зап. культуры, включая религию. Большинство представителей Ф. р. опирается на феноменологический метод Э. Гуссерля, многие из них также используют методы структурализма и культурантропологии. Религ. феноменами для Ф. р. выступают: "святое", "сущность святого", акты веры, религ. чувства (эмоции), "идеальные типы" религ. опыта, отдельные религ. категории (Бог, душа, благодать и др.) и догматы. Ф. р. представлена такими именами, как М. Шелер, Р. Отто, Н. Смарт, М. Элиаде, П. Рикер, Дж. Уайлд, И. Вах, Э. Шпрангер и др. Особой известностью и влиянием пользуется нидерл. школа Ф. р., больше внимания уделяющая истории религии (Г. ван дер Леув, С. Блеекер, В. Кристенсен, В. Люйпен). Достаточно независимая от доктринальной офиц. теологии, Ф. р. тем не менее усваивается в осн. либеральными прот. богословами и немногими модернистски настроенными катол. мы-

слителями (Р. Пенттацони, Б. Лонерган). Ф. р. внесла значит. позитивный вклад в совр. теоретическое религиоведение.

ФЕОДОСИЙ ПЕЧЕРСКИЙ (ок. 1036—1091) — один из основателей Киево-Печерского монастыря (*лавры*), святой рус. правосл. церкви. Будучи *игуменом* лавры, заложил основы ее последующей славы, введя строгий монастыр. устав по визант. образцу и впервые на Руси разработав правила иноческого общежития.

ФЕОФАН ГРЕК (ок. 1340 — после 1405) — один из виднейших др.-рус. живописцев, родом из Византии. Наиболее известны его росписи Спасо-Преображенской церкви в Новгороде. Образы старцев из этих росписей поражают драматизмом, сложностью душевных переживаний, напряженностью внутр. поисков, четкими индивид. характеристиками. Их можно принять за портреты реалистич. толка. В отличие от светлых, гармоничных образов Андрея Рублева, творениям Ф. Г. свойственна напряженность, суровость. Ф. Г. участвовал также в росписи Архангельского и Благовещенского соборов Моск. Кремля. Он внес в др.-рус. живопись страсть, движение, драматизм. Все созданное им принадлежит к лучшим образцам др.-рус. изобр. искусства.

ФЁТЛЕР Вильгельм Андреевич (1883—1957) — один из руководящих деятелей баптизма в России, участвовал во Всемирном конгрессе баптистов в Филадельфии в 1911. В 1910 выступил с идеей создания "Братства деяний апостолов" — своего рода монашеского ордена в баптизме, цель к-рого состояла в пропаганде в России идей пятидесятницы — "излития на апостолов Святого Духа". Пропагандой этих идей Ф. занимался в журнале "Гость", к-рым руководил. Ф. — один из первых исследователей баптизма в России, им написана книга "Ста-

тистика русских баптистов" (1909) и ряд др.

ФИЛАРЕТ (Гумилевский Дмитрий Григорьевич, 1805—1866) — богослов и историк церкви. Основатель ряда церк.-историч. изданий, автор богослов. трудов и "Истории рус. церкви" (1847), написанной в возвышенном духе дворянской историографии эпохи Н. М. Карамзина и Н. Г. Устрялова. Составитель фундамент. "Обзора рус. духовной литературы".

ФИЛАРЕТ (Дроздов Василий Михайлович, 1783—1867) — митрополит Московский, знаменитый иерарх Рус. правосл. церкви синодального периода, богослов, философ, историк Священного писания, талантливый проповедник. Родился в г. Коломне Московской губ. После получения начального образования учился в Коломенской, а с 1800 — в Троицкой духовной семинарии, где впоследствии преподавал греч. и древнеевр. языки, поэзию, красноречие и риторiku. В Троице-Сергиевой лавре началась его проповедническая деятельность. В 1808 принял монашество. С того же года — профессор философских наук и инспектор С.-Петербургской духовной академии. В 1811 возведен в сан архимандрита, а через год назначен ректором академии. В 1817 возведен в сан епископа. Был викарным архиереем, а затем — управляющим Тверской, Ярославской, а с 1821 — Московской епархиями. Автор крупных историко-церковных и богословских произведений: "Начертание церковной библейской истории", "Записки на книгу Бытия", "Катихизис". Работал над переводом на рус. яз. Священного писания. При жизни Ф. был издан сборник его проповедей, к-рый переведен на франц. и нем. яз. Уделял большое внимание церк.-адм. деятельности, жизни духовных школ, строительству монастырей и скитов. Почти все гл. события рус. истории 19 в. — церковные и граж-

данские — прошли под непосредственным влиянием Ф. Он являлся составителем Манифеста 19 февр. 1861, отменившего в России крепостное право. Более 40 лет Ф. был священноархимандритом Троице-Сергиевой лавры, где и похоронен.

ФИЛАРЕТ (Романов Федор Никитич, ок. 1554—1633) — четвертый патриарх Московский и всея Руси (1619—1633), крупный госуд. деятель, отец и соправитель царя Михаила Федоровича. Был старшим сыном боярина Никиты Романовича Юрьева, брата первой жены Ивана Грозного Анастасии; блистал при московском дворе не только наилучшими одежаниями, благородной повадкой и искусством верховой езды, но и пытливым умом: поговаривали, что этот приветливый молодой человек выучился даже латыни. Борис Годунов насильно постриг Федора Романова в Антониево-Сийском монастыре (кон. 1600 или нач. 1601). При пострижении он получил имя Филарет. Считается, что Ф. стал митрополитом Ростовским и Ярославским — третьим лицом в Рус. церкви — при Лжедмитрии I. Более вероятно, что возведение Ф. на митрополию произошло после убийства самозванца Василием Шуйским, опиравшимся на аристократию. Однако слишком сблизиться с узурпатором Шуйским Романов не стал. Так что 11 окт. 1608, когда переяславские ополченцы и московские ратники Петра Павловича Сапеги вошли в Ростов, Ф. оказался в своем кафедральном соборе с остатками паствы, большинство к-рой бежало в Ярославль. Облаченный в архиерейские одежды, митрополит держался достойно, уговаривая ворвавшихся в храм воинов не отступать от Шуйского, но был избит, одет в сермягу и татарскую шапку и босиком отведен в Тушинский лагерь Лжедмитрия II, подвергшись по пути разнообразным поруганиям. Эти испытания заставили Ф. внимательно отне-

стись к предложению самозванца, с распростертыми объятиями встретившего своего "родственника" и сделавшего его "нареченным" патриархом. В таком качестве Ф. управлял церковью на землях, подвластных "тушинскому вору". Будучи опытным царедворцем, Ф. умел ходить по острию ножа и "не склонялся, — по выражению Авраамия Палицына, — ни направо, ни налево", так что *Гермоген*, сурово укорявший в февр. 1609 изменивших царю, "всей земле" и Богу тушинцев, поминал Ф. как пример "мучеников Господних", "которые взяты в плен... не своею волею, но нуждою" и "ради нынешняго временнаго страдания... удостоятся небеснаго царствия". Когда хаос в тушинском лагере усилился, Ф. начал тайные переговоры с осадившим Смоленск королем Сигизмундом III. В янв. 1610 посольство во главе с родственниками жены Ф. Салтыковыми обсудило в лагере под Смоленском условия приглашения на московский престол королевича Владислава. Поставленные Ф. условия сохранения правосл. веры были приняты королем и сенаторами. Об этом Сигизмунд известил "патриарха" грамотой в феврале. Однако 5 марта тушинский лагерь исчез в огне, обитатели его разбежались по Руси. Ф. попал в руки поляков, но, несмотря на строгую охрану, был отбит ратниками царя Василия Шуйского и прибыл в Москву, готовившуюся избавиться от власти Шуйского. По иронии судьбы, бояре, захватившие власть с обещанием выбрать нового царя "всею землею", прельстились кандидатурой Владислава, получив от поляков проект того договора, что готовил Ф. в Тушино. Между тем патриарх *Гермоген* настаивал на избрании царя из русских, предлагая (помимо отказавшегося Ф. И. Мстиславского) князя В. В. Голицына или М. Ф. Романова, сына Ф. Шансы 14-летнего Романова были велики, так что Ф. активно поддержал патриарха и даже

агитировал против боярского замысла с Лобного места. Но правительство победило, и Ф. целовал крест Владиславу, однако весьма благоразумно не дал этого сделать сыну, отговорившись его "малолетством". В. В. Голицын и Ф. вошли в посольство по призыванию Владислава на русский трон, прибывшее под Смоленск 7 окт. 1610. Гермоген твердо надеялся, что Ф. не отступит от жестких требований по охранению православия, внесенных в наказ послам и подкрепленных патриаршими грамотами. Отец наиболее вероятного русского кандидата на престол, Ф. безусловно был менее всех склонен к компромиссам. Он стоял насмерть за те пункты наказа, выполнение которых лишало поляков надежды на расширение за счет России своей веры и гос-ва. 26 марта 1611 канцлер Лев Сапега обвинил послов в том, что они "поджигали народ к неповиновению и мятежу, возбуждали ненависть к королю" и достойны заточения. Как и от Гермогена, от Ф. не раз требовали, чтобы он писал к участникам Народного ополчения, призывая их отступить от Москвы. Как и патриарх, митрополит предлагал полякам как можно скорее утвердить договор и покинуть русские пределы. 13 апр. слуги послов были перебиты, имущество разграблено, а сами они отправлены в Польшу. Первое время Ф. был заключен во дворце Льва Сапегы, позже — в Мариенбургской крепости. После воцарения Михаила Федоровича имя "митрополита Московского и всея России" "великого государя" Филарета Никитича поминалось в храмах вместе с именем царя и матери его, "великой старицы инокини Марфы Ивановны". Лучшие надежды Ф. сбылись. Сын его и жена правили царством, а митрополит Крутицкий Иона "соблюдал" патриарший престол к его приезду. Но все русские посольства, старавшиеся вызволить Ф. из плена, терпели неудачу. Только когда войска

Владислава были отбиты от стен Москвы (1618), поляки согласились на размен пленных. 14 июня 1619 царь, двор, духовенство и бесчисленные толпы народа встретили Ф. под Москвой, а 24-го оказавшийся в столице в поисках милостыни Иерусалимский патриарх Феофан посвятил Ф. в сан Московского патриарха. В речи при поставлении на патриаршество Ф. заявил, что его сын является прямым наследником Ивана IV, Федора Ивановича и "прочих прежде бывших царей российских". Эта версия вошла в чины царского венчания следующих Романовых вместе с молитвой Ф. о "распространении" благочестивого Российского царства "до конца Вселенныя". Ф. вплоть до своей смерти выступал офиц. соправителем сына. Мероприятия по "исправлению" и "устроению земли" глава правящего семейства начал с созыва Земского собора о насущных нуждах сословий: прежде всего об упорядочении налогообложения и защите подданных от "сильных людей" (1619). Однако Ф. явно стремился создать своего рода патриархальный абсолютизм. Земский собор при нем исчез на целое десятилетие и только после смерти патриарха вновь стал собираться часто. Созвать собор в нояб. 1632 Ф. вынудила острая нужда в деньгах для оплаты наемных регулярных полков — ударной силы огромной армии, призванной отвоевать потерянные по Деулинскому миру (1618) земли. Но россияне, несмотря на иллюзию их волеизъявления Земским собором, дали денег меньше, чем собирали по решениям соборов в тяжелейшие годы после Смуты; многие бежали из полков; воеводы не шли на помощь главной армии; царский двор не доверял командующему. Ф. скончался в тоске и печали, немного не дожив до позорной капитуляции русской армии в февр. 1634. Другие его мероприятия были успешнее. Патриаршая епархия была огромна: она охватывала более 40

городов с пригородами и уездами, от Москвы до Крайнего Севера и Сибири. Ф. пользовался в ней не виданной ни до, ни после него архипастырской властью. Управлялась патриаршая епархия при Ф. светскими лицами в патриарших приказах: Дворцовом, Казенном, Судном и Разрядном, — дублирующих в церк. владениях царские приказы. Семейные чувства не мешали Ф. санкционировать создание "Сказания" о появлении патриаршества в России, где носитель архипастырского сана объявляется представителем Бога на земле. Царь должен почитать патриарха "по превосходящему святительству", гласит "Сказание". Ф. был как никто близок к такому положению. Тем не менее его важнейшие решения, напр. об учреждении архиепископии Тобольской и Сибирской, принимались "изволением" царя и лишь затем — "советом и благоволением" патриарха и освященного собора (1620). Следует отметить, что патриарх способствовал книгоизданию, лично подбирая справщиков и участвуя в редактировании текстов. Для исправления книг совместным указом царя и патриарха по стране собирались древние пергаментные рукописи, положившие начало Типографской библиотеке. Редактирование велось исключительно по славянским спискам, хотя часть справщиков, несомненно, знала греческий. Поддержка книгоиздания патриархом позволила напечатать большими тиражами множество книг, готовить такие капитальные публикации, как 12-томник Миней месячных (1619—1630). По воле царя и патриарха книги предоставлялись церквям, монастырям и торговцам по себестоимости, а в нек-рые места, напр. в Сибирь, отправлялись бесплатно. Подозрительно относясь к греч. благочестию, Ф. тем не менее хорошо оплачивал переводы греч. книг, открыл под конец жизни греч. школу для детей (1632). К чести этого наиб. могущественного из архипастырей Рус. правосл. церкви следу-

ет сказать, что он славился своей справедливостью, был несребролюбив, отнюдь не фанатичен и не жесток.

ФИЛИОКВЕ (лат. *filioque* — и от сына) — сформулированное впервые на Толедском церк. соборе в 589 добавление к христ. символу веры. Согласно утвержденному 1-м и 2-м Вселен. соборами (325 и 381) символу веры, Св. Дух исходит от Бога-Отца. Добавление же заключалось в утверждении, что Св. Дух исходит от Бога-Отца и от Бога-Сына. Греко-визант. (правосл.) церковь не приняла добавление, что явилось одним из формальных предлогов к разделению в 1054 христ. церкви на зап. и вост. ветви (см. *Разделение церквей*).

ФИЛИППОВСКИЙ ТОЛК, старопоморцы — радикал. течение в *беспоповщине* (см. *Старообрядчество*). Возникло в 1737 в результате раскола выговской общины поморцев (см. *Поморский толк*) из-за несогласия части верующих с примирением руководства толка с "миром антихриста" (в богослужение была включена молитва за царя). Группу отколовшихся возглавил *наставник* Филипп, основавший общину на реке Умбе. Последователи его появились в Арханг., Олонец. и др. губ. Крайней мерой борьбы с "миром антихриста", за спасение и "соблюдение чистоты веры" у сторонников Ф. т. считалось самосожжение. В 1743 Филипп и 70 его единомышленников, окруженные царским военным отрядом, сожгли себя. Массовые самосожжения старопоморцев продолжались и в дальнейшем. Экстремизм филипповцев угас к кон. 18 — нач. 19 в., когда последователи Ф. т. примирились с несением многих гос. повинностей, отказались от безбрачия и фанатизма. Процессы обмирщения привели к образованию на почве Ф. т. разл. согласий ("чадородных", "нечадородных", "орловских филипповцев" и др.).

К наст. вр. сохранились лишь небольшие группы последователей этого толка в сев. областях европ. части РФ.

ФИЛОСОФИЯ КАТОЛИЧЕСКАЯ — комплекс родственных исторически меняющихся идеалистич. школ и течений, как входящих в офиц. церк. доктрину, так и не входящих в нее, но признаваемых определенными католич. мыслителями и их последователями. Целую эпоху (5—13 вв.) в католицизме ведущую роль играло *августинианство*, опирающееся на идеи *Августина*, а также на влияние платонизма и неоплатонизма. В *августинианстве* религ. вера объясняется иррационалистически и мистически, гл. значение отводится чувствам и воображению, а рационалистическому обоснованию вероучения, а также систематич. изложению философии и теологии мало уделяется внимания; характерен тезис о вере как предпосылке всякого знания; в человеке главное — душа, к-рая лишь пользуется телом как своим орудием. Такие *августинистско-платонистские* концепции со временем привели к интеллектуальному обеднению католицизма, к кризисным явлениям в нем в виде ересей, использовавших идеи *аристотелизма* и *аверроизма*. Важнейшей вехой в истории католич. философии стало учение доминиканского монаха *Фома Аквинского* (см. *Томизм*). Он систематизировал зрелую *схоластику*, стремясь придать ее положениям рационалистически-логическое обоснование, привести их в соответствие со здравым смыслом. Для этой цели Фома Аквинский осуществил синтез христ. вероучения с идеалистически обработанными идеями Аристотеля, пользуясь его колебаниями между материализмом и идеализмом. Так, Фома Аквинский позаимствовал аристотелевский взгляд на пассивную материю и активную форму, отбросив его положение о вечности материи. Согласно Фоме Аквинскому, ма-

терия является результатом божеств. творения, представляет собой лишь возможность (потенцию), к-рая становится действительностью (актом), благодаря нематериальной форме. При помощи обширной категориальной системы по принципу иерархии и субординации построена метафизическая теория бытия. Все существующее изображается в форме иерархической лестницы, ступени к-рой располагаются в зависимости от их совершенства. Низшей ступенью является физическая природа, включающая неорганическую и органическую. Над ней возвышается сверхфизическая (метафизическая) природа — души, ангелы и, наконец, Бог, представляющий собой высшее бытие, наивысшую и абсолютную форму, чистый акт. В томистской картине мира фантастическим образом отражено соц. расслоение об-ва. Томистская философия и теология, в свою очередь, придают этому расслоению вечный, якобы самим основам бытия присущий, неизменный характер. В томистском понимании Бог является синонимом неизменности, вечности. Католич. концепция в такой традиционной интерпретации исключает возможность признания революц. преобразования мира. Вместе с тем следует отметить, что Фома Аквинский стремился преодолеть нигилистическое отношение к разуму августицизма и тертуллианизма и выдвинул принцип гармонии веры и разума: т. к. высшим предметом разума выступают нек-рые истины о Боге, человек, при помощи разума познавая творения Бога, приходит к познанию Бога как высшего бытия, всеобщей необходимости и первой причины. Бог, будучи самым общим объектом разума и веры, предопределяет гармонию между этими двумя областями. Т. обр., Фома Аквинский признал определенные права, автономию разума, а также и философии, вместе с тем отведя ей роль служанки теологии, призван-

ной логич. аргументами разума подкрепить религ. веру и богословие. Это создало нек-рые возможности томизму приспособливаться к науч. прогрессу определенной эпохи. Томизм, соревнуясь с августицизмом и др. католич. филос.-теологич. школами, пережил периоды подъема и ослабления влияния. Распространение томизма означало интеллектуализацию католицизма, сначала встреченную ее противниками с недоверием. Позиции томизма ослабили в эпоху Ренессанса и *Реформации*, деятели к-рой больше ориентировались на платонизм, августицизм, мистику. В период *Контр-реформации* томизм глубоко укоренился в католицизме, стал теоретич. орудием защиты религии. Однако, утверждаясь в католич. церкви, томизм стал терять влияние на философию Нового времени, рационалистические и эмпирические тенденции к-рой ориентировались не на схоластику, а на науч. познание действительности. Намечившееся в середине 19 в. сближение буржуазии с католич. церковью и взаимные поиски теоретич. оружия против поднимавшегося революц. движения выдвинули потребность возврата к обновленным филос. системам прошлого. Учитывая это, папа *Лев XIII* в энциклике "*Этерни патрис*" объявил томизм офици. философской доктриной католицизма, к-рая должна защищать истины откровения от неверных интерпретаций, быть теоретич. основой единого католич. мировоззрения, способствовать интерпретированию новейших науч. открытий в свете вероучения, помочь новой ориентации церкви в совр. культуре. Обновленное учение Фомы Аквинского с кон. 19 в. стало называться *неотомизмом*, к-рый стал одним из влиятельнейших направлений философии 20 в. Неотомизм, отличаясь рядом преимуществ схоластич. философии — системностью, синтетичностью, концептуальностью, широким арсеналом категорий и логич. аргументов,

мог довольно конструктивно реагировать на многие новые явления совр. культуры. Большой вклад в развитие этой школы внес кардинал Д. Ж. Мерсье (1851—1926), с именем к-рого связано создание академич. центра для разработки и преподавания неотомизма при Лувенском ун-те Бельгии, где делаются попытки развивать неотомизм, учитывая данные совр. наук и достижений др. филос. школ. Сторонники ортодоксального неотомизма концентрируются в осн. в римском "Коллегиум Ангеликум". Одной из влиятельнейших разновидностей неотомизма является экзистенциальный неотомизм, представленный Ж. Маритеном, Э. Жильсоном и др. Эти философы пытались уточнить понятие "бытие", к-рое, по их взглядам, является не субстанцией, а "чистым актом", "экзистенцией". Согл. такому взгляду, Бог понимается не столько как первопричина, сколько как сама жизнь, любовь, движение, созидаящая сила. Неотомисты экзистенциалистского направления больше внимания уделяют человеческому измерению бытия. Большую роль сыграли идеи "интегрального гуманизма" Ж. Маритена. Его наследие сейчас усиленно исследуется в Миланском катол. ун-те Святого сердца (В. Поссенти) и в др. катол. центрах. Филос. взгляды Ж. Маритена называют еще неотомистским персонализмом. Одним из наиб. перспективных направлений неотомизма является трансцендентальный неотомизм, осн. принципы к-рого сформулировал бельгийский неотомист Ж. Марешаль (1878—1944), ассимилировав идеи трансцендентального метода Канта. Видными представителями являются К. Ранер, Э. Корет (р. 1919), Й. Метц (р. 1928) и др. в немецкоязычных странах, Б. Лонерган (1904—1984) в Канаде; нек-рые авторы к этому направлению относят и К. Войтылу — *Иоанна Павла II*, на к-рого сильное влияние оказала феноменология, особенно

взгляды М. Шелера. Делается попытка связать проблему субъективности человека с более широкой, новой интерпретацией рационального понятия. Споры среди катол. философов и теологов во все эпохи выходили за рамки, установленные церковной иерархией. И после объявления учения Фомы Аквинского официальной катол. философией наряду с неотомизмом продолжали развиваться разл. альтернативные школы: идущие в русле неоавгустинианства философия духа (Р. Ле Сенн (1882—1954) и Л. Лавель (1883—1951); философия действия М. Блонделя; катол. экзистенциализм Г. Марселя; катол. персонализм Э. Мунье, Ж. Лакруа, Ж.-М. Доменака и др. мыслителей, группирующихся вокруг журнала "Эспри"; оригинальная концепция христианского эволюционизма П. Тейяра де Шардена (1881—1955); разл. варианты новой теологии, вплоть до революционной латиноамер. *теологии освобождения* и др. Эти направления обычно носили модернистский характер и вызывали критику, а то и запреты со стороны консервативного церк. руководства (осуждение модернизма Пием X в энциклике "Пасценди Доминици Грегис" (1907), запрет на публикацию филос.-теол. трудов Тейяра де Шардена, а также критика его концепций в энциклике "Гумани генерис" (1950), инструкции Ватиканской конгрегации вероучения против теологии освобождения (1984 и 1986). Однако новаторские мысли постепенно проникают и в офиц. доктрину католицизма. На документы *II Ватиканского собора*, на к-ром большинство было за обновлениями — сторонниками курса на *аджорнаменто*, оказали влияние не столько идеи ортодоксальных неотомистов, сколько персоналистов и даже Тейяра де Шардена (хотя это имя и не упоминалось). После II Ватиканского собора в катол. философии продолжается процесс плюрализации.

ФИМИАМ — благовон. смола для воскурения при каждении.

ФИНЛЯНДСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ — одна из автоном. церквей в православии. Начало проникновения христ-ва в Финляндию относится к 10 в. В кон. 16 в. была учреждена первая епископ. кафедра. В 17 в. во время распространения протестантизма в Финляндии православные относились к Новгород. епархии, с 1775 — к Санкт-Петербургской. В 1921 Ф. п. ц. была предоставлена автономия, через два года она вошла в юрисдикцию константиноп. патриарха. В 20-е гг. в Ф. п. ц. произошел раскол на "старостильников" и "новостильников", продолжавшийся до 1945. В наст. вр. церковь управляется архиепископом, резиденция к-рого находится в г. Куопио. Для решения церк. вопросов раз в 5 лет созывается помест. собор. Существует церк. управление, состоящее из епископов, секретаря-юриста и двух членов. Имеется 3 епархии, более 40 приходов и 70 часовен, 3 монастыря. Функционирует духовная семинария, при богослов. ф-те Хельсинкского ун-та — Институт православия. Офиц. орган Ф. п. ц. — журнал "Утренняя заря".

ФИННИ (Finney) Чарлз Грэндисон (1792—1875) — амер. евангелист, один из идейных вдохновителей и активных участников второго Великого пробуждения в США в пер. пол. 19 в. (см. *Ривайвализм*). Ф. разработал систему т. н. "новых мер" — культовых действий, усиливающих психологич. воздействие религии на сознание верующих. Результаты проводившихся им религ. обращений изложены в "Лекциях о религиозных оживлениях" (1835). С 1835 по 1851 Ф. — профессор теологии Оберлинского колледжа (штат Огайо), с 1851 по 1866 — президент этого учеб. заведения.

ФИНСКАЯ ЕВАНГЕЛИЧЕСКО-ЛЮТЕРАНСКАЯ ЦЕРКОВЬ

— гос. церковь, объединявшая в нач. 80-х гг. 20 в. в 593 приходах св. 4 млн членов, что составляет 90,6% всего населения. Членами ее становятся в результате крещения. 92% всех подростков в возрасте 15 лет проходят обряд *конфирмации*, 82,7% всех браков заключается в этой церкви. Воскресные богослужения посещает лишь 2,5% всех членов. Законом 1923 разрешен выход из церкви без вступления в к.-л. др. религ. общину. Имеет 8 стифтов (епархий), резиденция архиепископа в г. Або. Демократич. преобразования в политической и социальной жизни Финляндии после 2-й мировой войны способствовали движению за демократизацию церкви, усилению роли мирян в ее жизни, росту самостоятельности Ф. е.-л. ц. по отношению к гос-ву. Законы, касающиеся церкви, принимаются совместно гос-вом и церковью, законодат. инициатива по вопросам церкви принадлежит церк. собору. Предложенный им законопроект передается сначала на рассмотрение президента, к-рый имеет право вето, затем парламента, где в его обсуждении участвуют только депутаты — члены церкви. Епископы назначаются президентом. Церк. собор состоит из 108 членов, $\frac{2}{3}$ к-рых — миряне. Члены церк. собора избираются по стифтам на 4 года и заседают 2 раза в год. Церк. собор принимает решения по вопросам, к-рые были поручены ему правительством или касаются внутрицерк. проблем. Для принятия решений требуется $\frac{3}{4}$ голосов. Церк. собору подчинены собрания епископов, имеющие характер совещат. и координац. органа, и Центральное церк. управление, состоящее из 15 членов и собирающееся раз в месяц под председательством архиепископа. Реформы 70-х гг. расширили его функции за счет правительства. Ф. е.-л. ц. принадлежит значит. собственность, в т. ч. земельная. Расходы церкви покрываются за счет гос. бюджета и церк. налога, к-рый взимается

только с членов церкви. 65 приходов являются двуязычными, на Аландских о-вах все общины шведоязычные. Согласно закону, община двуязычна, если по крайней мере 50 ее членов говорят на шведском языке. В 1988 женщины получили право быть посвященными в сан священника. Ф. е.-л. ц. поддерживает идею разоружения и создания климата доверия и сотрудничества, в т. ч. между странами, принадлежащими к разным обществ. системам. Ф. е.-л. ц. — член *Всемирного совета церквей* и *Всемирного лютеранского союза*.

ФЛАГЕЛЛАНТЫ (от лат. *flagellum* — бич), **бичующиеся** — религ. братство, выступавшее против соц. и духовного гнета феодалов и катол. церкви. Возникло в Италии в 1210. Ф. — выходцы из среды городской бедноты ходили из города в город, возвещая конец света. Они выступали против *индальгенций*, культа святых. Подвергали себя самобичеванию (отсюда их название) в знак покаяния и "крещения кровью", дающего якобы искупление грехов. В 14 в. Ф. можно было встретить во Франции, Польше, Эльзасе, Лотарингии, Швабии, Дании. В 1349 Ф. были осуждены катол. церковью как еретики. Превратившись в замкнутую секту, Ф. постепенно прекратили свое существование.

ФЛОРЕ́НСКИЙ Павел Александрович (1882—1937) — рус. религ. философ, священник и богослов, последователь В. Соловьева. Центр. вопрос его гл. работы "Столп и утверждение истины" — обоснование истинности правосл. догматики, особенно триединства. Антиномичность догматов, напр. единсущности и трехипостасности Бога, по Ф., не может быть объяснена на основе логич. закона тождества. Разрешение самоочевидных антиномий возможно только путем безусловн. признания истинности догматов, к-рые должны быть для разума самодоказат. аксиомой. Ф.

написаны также богосл. работы, посвященные обоснованию аскетизма, почитания икон. Помимо богословия занимался физикой, математикой. Погиб в Соловецком концлагере.

ФЛОРЕНТИ́ЙСКАЯ У́НИЯ — соглашение об объединении катол. и правосл. церквей на соборе во Флоренции в июле 1439. Ф. у. была заключена на условиях принятия православием догм катол. вероучения (о *филиокве*, о *чистилице*, о главенстве папы) при сохранении правосл. обрядов, греч. языка при богослужении, брака священников и причащения всех верующих (как духовенства, так и мирян) "под обоими видами", т. е. хлебом и вином. Папство стремилось посредством унии подчинить правосл. церковь и "правосл. страны" своему влиянию. Греч. духовенство и визант. император Иоанн VIII Палеолог согласились на унию, надеясь получить помощь от Зап. Европы в борьбе против турок. Акт об унии подписал и рус. митрополит Исидор, грек по национальности. Однако рус. духовенство и великий князь Василий II Темный отказались принять Ф. у.; Исидор был низложен. Только в нек-рых юго-зап. областях Руси, подчиненных в то время лит. князю, Ф. у. была принята. Вскоре Ф. у. была отвергнута и в Византии: Иерусалимский собор правосл. церкви 1443 предал ее проклятию.

ФЛОРЕ́НТИЙСКИЙ СОБО́Р, Ферра́ро-Флорея́тйский собор (1438—45) — вселенский собор, созванный папой *Евгением IV* для заключения унии с правосл. церквями в противовес *Базельскому собору*. Открылся в Ферраре, затем был перенесен во Флоренцию, закончился в Риме. В работе Ф. с. участвовала многочисленная правосл. делегация (визант. император Иоанн VIII, константинопольский патриарх Иосиф II и др. высшие правосл. иерархи), искавшая сближения с папством в на-

дежде на помощь Запада в борьбе против турецких завоевателей. На Ф. с. разгорелись споры о *филиокве*, о таинстве причащения, о *чиستيще*, о верховной власти папы. Усиление турецкой опасности, давление, с одной стороны, Евгения IV, с другой — ряда визант. церк. деятелей (Виссариона Никейского, киевского митрополита Исидора и др., готовых пойти на компромисс в области догматики ради спасения Визант. империи) вынудили византийцев заключить *Флорентийскую унию* (6.7. 1439). В дальнейшем и Русь, и Византия отвергли унию. Последние сессии Ф. с. были посвящены борьбе с Базельским собором.

ФОКС (Fox) Джордж (1624—1691) — основатель движения *квакеров*. Выступил в 1647 с учением о том, что истина постигается верующими с помощью особого "озарения" Св. Духом, указывающим путь нравств. совершенствования. Оно легло в основу верования квакеров.

ФОЛУЭЛЛ (Falwell) Джерри (род. 1933) — ведущий телеевангелист США, основатель (1979) и руководитель движения "Моральное большинство" (с 1986 — "Федерация свободы"), один из лидеров *новых религиозных правых*. Имеет теол. образование. В 1956 возглавил церковь в Линчбурге (штат Виргиния), там же в 1971 организовал собств. Баптистский колледж (позже реорганизован в ун-т) свободы. В своей деятельности сочетает практику фундаменталистского евангелизма с политикой правого экстремизма и амер. неоконсерватизма. В подражание Лютеру написал "95 тезисов для 80-х", с 1971 ведет популярную телепрограмму "Час евангелия старых времен". Наиболее четко воззрения Ф. изложены в работах "Слушай, Америка!" (1980) и "Фундаменталистский феномен" (1981).

ФОМА АКВИНСКИЙ (Thomas Aquinas) (1225—1274) — ср.-век.

философ и богослов, систематизатор ортодокс. *схоластики*, основатель *томизма*. Род. в Акуино (Италия). Сын графа Ландольфо Аквинского. Воспитывался и учился в бенедиктинском монастыре Монте-Кассино, затем в Неаполе. В 1244 вступил в орден *доминиканцев*. Образование завершил в Париже, где учился у *Альберта Великого*. Преподавал в Париже, Риме, Неаполе. С 1257 — доктор теологии. В 1269—72 возглавил в Париж. ун-те борьбу против Сигера Брабантского и сторонников *аверроизма*. Осн. соч. — "Сумма теологии" (не окончено) и "Сумма философии, об истинности католической веры против язычников". Стремился дать филос. обоснование катол. вероучению, примирить веру со знанием, осмыслив с христ. позиций наследие Аристотеля. По Ф. А., вера не противоречит разуму, т. к. и то и другое истинно. Если выводы разума противоречат откровению, то это лишь говорит о неправильном ходе рассуждения. Догматы веры разделяются на рационально постижимые, к-рые можно объяснить средствами как теологии, так и философии (существование Бога, бессмертие души и др.), и рационально не постижимые (сотворенность мира, троичность Бога, догмат первородного греха). Последние являются предметом только веры и теологии, они сверхразумны и недоступны логике. Религ. догматы и принципы разума не зависят друг от друга. Теология использует философию для того, чтобы сделать истины откровения более доступными для челоуеч. разума ("философия есть служанка теологии"). В отличие от взглядов *Августина*, *Оригена*, Сигера Брабантского и др. теологов, игнорировавших значимость телесного, Ф. А. подчеркивает, что тело не только соучаствует в духовной деятельности человека, но и в известной степени предопределяет ее ("человек не есть только душа, но некое соединение души и те-

ла”); Ф. А. также настаивал на примате интеллекта над волей. Воля человека свободна. Совершенное познание, как и совершенное блаженство, состоит в созерцании Бога, что возможно лишь в раю или в состоянии религ. экстаза. В основе человеч. добродетели лежит ”естественный закон”, к-рый находится в сердце каждого и требует избегать зла и творить благо. Целью человека является достижение загробного блаженства, добродетельная жизнь — средство для его достижения. Без содействия божеств. *благодати* нельзя достичь блаженства. Все виды власти на земле — от Бога. Гл. задача гос. власти в содействии общему благу, в заботе о сохранении мира и справедливости в об-ве. Как и Аристотель, Ф. А. из всех форм гос. власти предпочитал монархию. При этом он считал, что народ имеет право свергнуть несправедливого и жестокого правителя. Церк. власть выше власти монарха. Все земные государи должны повиноваться папе римскому, власть к-рого ”от Христа”. Филос.-теологич. система Ф. А. явилась вершиной в развитии ортодоксальной схоластики и с 14 в. была ведущим направлением катол. философии. Ф. А. получил титул ”ангельского доктора”, а также ”всеобщего наставника” и ”князя схоластов”. Канонизирован в 1323, в 1567 признан ”пятым учителем церкви” наряду с крупнейшими авторитетами. В энциклике Льва XIII ”*Этерни патрис*” (1879) филос. система Ф. А. была признана ”единственно истинной философией католицизма”, став основой *неотомизма*.

ФОМА БЭККЕТ, Фома Кентерберийский (Thomas Becket) (ок. 1115—1170) — деятель английской церкви 12 в. Святой. Род. в Лондоне. Изучал богословие и право в Оксфорде, Париже и Болонье. Своим самоотверженным служением интересам церкви обратил на себя внимание архиепископа Кентерберийского Теобальда,

к-рый сделал его своим доверенным лицом. С 1155 — канцлер королевства; отстаивал авторитет королевской власти от посягательств церкви, за что вскоре королем Генрихом II Плантагенетом был сделан архиепископом Кентерберийским. Однако, став примасом королевства, Ф. Б. всецело принял сторону церкви, всячески стремясь к полной независимости духовенства от гос-ва. Соперничество светских и церковных властей осложнялось в Англии того времени враждебностью коренного населения страны по отношению к королевской власти норманнских завоевателей. Ф. Б. стал выразителем настроений широких слоев об-ва, как борец против несправедливой власти чужеземцев. Натолкнувшись в лице Ф. Б. на сопротивление своей политике, король созвал в Кларендоне собор духовных и светских сановников, на к-ром права церкви были существенно ограничены. Ф. Б. вынужден был поставить свою подпись под решениями собора, но когда они были осуждены папой Александром III, взял ее назад. Объявленный изменником, Ф. Б. бежал во Францию, к Александру III. При посредничестве папы между Генрихом II и Ф. Б. было достигнуто соглашение, позволившее опальному иерарху вернуться в Англию, где, однако, конфликт разгорелся снова. В дек. 1170 Ф. Б. был по приказу короля убит на ступенях алтаря во время службы. Но уже вскоре Генрих II под страхом папского отлучения был вынужден отменить кларендонские постановления и вымаливать прощение у гроба Ф. Б. В 1172 Ф. Б. был канонизирован как мученик за веру.

ФОМА КЕМПИЙСКИЙ (Thomas Kempis), Томас Хемеркен (голл. Hemerken — букв. ”Молоточек”, отсюда латинизир. Маллеолус) (ок. 1380—1471) — религ. мыслитель. Род. в Кемптене (Нидерланды), воспитывался в монастыре

в Девентере. С 1406 — монах. Принадлежал к т. н. союзу благочестивых братьев, зарабатывавших себе на жизнь перепиской книг духовного содержания. Ф. К. не получил систематич. филос. и богословск. образования, не был достаточно хорошо знаком с лит-рой *схоластики*. Его считают автором трактата "О подражании Христу" (ок. 1418), к-рый получил повсеместное распространение, был переведен на все европ. языки (в частн., рус. перевод 1898 выполнен К. П. Победоносцевым) и выдержал множество переизданий. Ф. К. приводит пять доказательств бытия Бога, к-рого он считает первопричиной и конечной целью сущего. Соч. Ф. К. далеко от умозрений и схоластич. спекуляций, равно как и от преклонения перед к.-л. церк. авторитетами. Книга проникнута духом аскетизма. Лежащий во зле мир может спастись только через подражание жизни Христа. Значение имеет лишь праведная жизнь, а не выполнение религ. обрядов, совершение паломничеств или догматические споры богословов. Целью жизни должно быть не личное благополучие, а забота о ближних. Мистич. настрой Ф. К. роднит его с *Бернаром Клервоским*, а спокойная созерцательность и самоуглубленность — с появившимися в 17 в. в протестантизме пиетистами.

ФОСДИК (Fosdick) Гарри Эмерсон (1878—1969) — амер. теолог либерального направления, один из активных участников модернистско-фундаменталистских дискуссий в США 20-х гг. 20 в. В своих печатных и устных выступлениях стремился доказать совместимость христ. учения с науч. достижениями 20 в. После своего выступления в 1922, направленного против *фундаментализма*, стал самой заметной фигурой в амер. теологич. кругах. Ф. — первый из амер. проповедников, кто широко использовал радио для проведения религ. воскресных служб. Це-

рковь, в к-рой он служил с 1926 по 1946 в качестве бапт. священника (Риверсайд-черч в Нью-Йорке), выполняла в соответствии с его замыслом не только культовые, но и социальные задачи.

ФРАНК (Franck) Себастьян (1499—1542) — нем. теолог, историк, гуманист. Настаивая на замене внешнего авторитета внутренним "освящением" божеств. духа, Ф. развивал свою гл. идею об извечном и универсальном конфликте между "внутренним словом" (Бог-Сын, вечный, невидимый Христос), являющимся конечной реальностью, абсолютом, и "внешним словом" (закон, плоть, эгоизм), к-рое представляет собой лишь видимость, тень, фантом вечного. Эта идея проходит через все осн. работы Ф. по теологии, истории, космологии. Мировоззрение Ф. было прежде всего пантеистическим. Однако, развивая его, он осуществил грандиозный синтез элементов лютеранства, ср.-век. мистицизма, неоплатонизма, идей Возрождения, гуманизма, анабаптизма, античной философии, что и выдвинуло его на роль одной из ключевых и симптоматических фигур тогдашней культуры. В своих онтологических представлениях он следует традиции мистики божеств. "ничто", или апофатической мистики, наиболее ярко представленной *Экхартом* и *И. Таулером*: абсолют, или "божественность", — это "все во всем и в то же время ни одна из вещей"; интерпретирует и отношение Бога и человека: Бог ("божество") — это абсолют, дух, к-рый проявляется в человеке как "искорка", обеспечивающая познание высшей истины. Отсюда дерзкое, вольнодумное отношение к Библии ("внешнее слово"). Она лишь свидетельствует о вечной истине, понять к-рую может лишь тот, кто уже принял "слово внутреннее": "Если мы не прислушаемся к слову Бога внутри нас, мы не сможем иметь дела с Писанием, поскольку все можно подкрасить

и обосновать текстом". А поэтому, по мнению Ф., отношение человека к Богу не может определяться к.-л. предустановленными формами и ни одна из церквей или сект с ее догмами, таинствами, церемониями не может рассматриваться как истинная церковь. Таковой является лишь невидимая церковь духа, объединяемая силой внутр. света, критерием воздействия к-рого служит нравств. действие. Историю Ф. рассматривал как взаимодействие между Богом и миром, как борьбу между духом и силами, к-рые оказывают ему сопротивление. В обстановке религ. распрей и фанатизма Ф. решительно защищает идею веротерпимости — не только между представителями разл. христ. течений, но и среди евреев, мусульман, язычников, даже еретиков. Все люди, утверждал он, созданы Богом, происходят от Адама и имеют равный доступ к Св. Духу. Этот взгляд естественно переходит в осуждение войны. Она не просто противоречит учению Христа, но является "дьявольским, нечеловеческим делом, отвратительной чумой... открытой дверью для всех пороков и грехов, разрушением земли и души, тела и чести". Идеологи ортодоксального протестантизма (прежде всего *Лютер, Меланхтон, Буцер*) ясно осознавали опасность воззрений Ф. для собственной репутации. Так, Лютер называл его "клеветническим ртом, наиболее лелеемым дьяволом". Конвенция прот. теологов в Шмалкадене приняла в 1540 специальную резолюцию, осуждающую взгляды Ф. и К. *Швенкфельда*, лишший раз подтвердив, что прот. лидеры далеко ушли от провозглашавшихся ими идей веротерпимости и свободного толкования Библии. Офиц. лютеранская историография сделала все, чтобы замолчать наследие Ф. и близких ему мыслителей. Но его произведения, написанные совершенным стилем, оказали огромное влияние на последующее развитие нем. прозы,

а воздействие идей Ф. отчетливо прослеживается во взглядах *Кастеллио, Менно Симонса, Д. Йориса* и др. представителей левого крыла Реформации.

ФРАНК Семен Людвигович (1877—1950) — рус. религ. философ, последователь В. *Соловьева*. Начав свою обществ. деятельность с пропаганды марксизма, Ф. вскоре отошел от него, встав на позиции борьбы с материализмом. Участвовал в сб. "Вехи". С 1922 — в эмиграции. В философии развивал идею всеединства (см. *Метафизика всеединства*) и богочеловечества. На основе противоречивости божеств. ценности всего сущего и несовершенства конкр., эмпирич. мира пытался построить христ. *теодицею* и этику. В последних работах усилились тенденции пантеизма, добро и зло уже не связывались Ф. с человек. личностью, он считал их полярными началами всего сущего.

ФРАНЦ (Franz) Фредерик Вильям (род. 1893) — руководитель орг-ции *свидетели Иеговы* и президент корпорации "Общество Сторожевой башни" с 1977. В Бруклинской штаб-квартире работает с 1920, с 1944 был вице-президентом корпорации, считается знатоком Библии, является осн. автором издаваемых орг-цией соч. Ф. считает себя одним из нескольких учителей свидетелей Иеговы, назначенных "всевышним и получивших милость Христа", является автором вышедшей в 1966 книги "Вечная жизнь в свободе сынов Бога", в к-рой он объявил очередную "богооткров. истину": 6 тыс. лет человеческой истории оканчиваются не в 1872 или 1972 (как утверждали свидетели Иеговы раньше), а в 1975. После провала этих "откровений" сотни тысяч свидетелей Иеговы порвали с орг-цией. Поэтому в наст. вр. Ф. не решается назвать точные даты *армагеддона*, утверждая, что он "близко".

ФРАНЦИСК АССИЗСКИЙ (лат. Franciscus Assisiatis, итал. Francesco d'Assisi) (1181 или 1182—1226) — итал. религ. деятель. Наст. имя — Джованни Бернардоне (Bernardone). Род. в Ассизи (Умбрия), в зажиточной семье торговца тканями. В 1206, отказавшись от богатства и поссорившись с отцом, ушел из дома и посвятил себя проповеди "святой бедности" как совершенной формы любви к Богу. Бедность, возведенная в жизненный идеал следования "нищему Христу", позволяла, по Ф. А., освободиться от многих тягот мирской жизни и ставила человека в условия полного смирения, устраняющего отъединенность личности от окружающего мира. Став бродячим проповедником, живущим за счет подаяния, Ф. А. в 1207—1209 вместе с несколькими своими последователями основал братство мигрантов ("меньших братьев" или "братцев") и составил его "Древнейший устав", предусматривавший обеты бедности, целомудрия и послушания. После утверждения устава *Иннокентием III* братство было преобразовано в орден *францисканцев*, к-рый вскоре уже насчитывал тысячи приверженцев. Огромный моральный авторитет Ф. А., к-рого называли "зерцалом Христа", притягивал к нему множество людей, что в своих интересах использовала римская курия. Как странствующий проповедник Ф. А. побывал в Испании, Юж. Франции, участвовал в крестовом походе 1219 в Египет, где пытался обратить в христ-во султана. Вернувшись в 1220 в Италию, отошел от руководства орденом, из братства бесребреников все больше перерождавшегося в обычный монашеский институт. Трудность для братства следовать идеалу бедности и нестяжания, попытки нек-рых монахов смягчить суровый устав ордена, поддержанные курией, вызывали напряженность в отношениях Ф. А. с Римом. Последние годы жизни он провел в уединен-

ных молитвах на горе Альверно (Апеннины), где, по преданию, ему явился ангел, после чего на руках и ногах Ф. А. открылись *стигматы*. Ум. в Ассизи. Мирощущение Ф. А., называвшего себя скоморохом Бога, не имеет ничего общего ни с мрачной аскезой св. *Доминика*, ни с социальным бунтарством *Арнольда Брешианского* — оно жизнерадостно и в то же время смиренно принимает окружающий мир как божье творение. Духовная радость становится обязательной добродетелью францисканства; члены ордена призваны "растрогать сердца людские", чтобы приблизить их к Богу. Монах-отшельник, спасающийся в келье от соблазнов земной жизни, уступил место апостолу-миссионеру, сознающему греховность мира, но идущего в него, чтобы его спасти. Проникнутая добротой и бодростью проповедь Ф. А. придавала более человеческий характер катол. религии, приближала ее к народной среде. Для мировосприятия Ф. А. характерно гармоническое видение Вселенной, одухотворение природы, ощущение своей неразрывной связи с ней. Образ Ф. А., то кротостью усмиряющего свирепого волка, то проповедующего "сестрам ласточкам" и "братьям цветам", отпускающего на волю пойманную рыбу или попавшего в капкан зверька, отражен в бесчисленных легендах. Систематического изложения своего учения Ф. А., чуждый всякой книжности, не оставил. Ему принадлежат соч. "Похвала добродетели" и "Похвала Богу" (на латыни), а также ряд поэтич. произведений на итал. яз., в т. ч. "Кантика брата Солнца, или Похвала творению" — гимн, славящий не только Бога, но и все созданное им. Среди катол. святых Ф. А. — один из наиб. почитаемых. Канонизирован в 1228. С 1939 считается покровителем Италии.

ФРАНЦИСК ДЕ САЛЬ (François de Sal) (1567—1622) — один из

лидеров *Контрреформации* в Швейцарии. Родом из знатной савойской семьи. Получив гуманитарное образование, посвятил себя делу возвращения кальвинистов в католицизм. С 1602 епископ Женевской епархии, совершал проповеднические турне, в том числе к франц. двору, стал исповедником мн. представителей высшего об-ва. Совместно с баронессой Ж. де *Шанталь* осн. в 1610 жен. монаш. орден визитанток. Прославился как оратор и религиозный писатель, разрабатывавший в стиле барокко темы мистической любви и заимствованной у протестантов темы предопределения. Наиб. известно "Введение в набожную жизнь" (1609). В лит. наследии Ф. 2000 писем, в т. ч. переписка с Генрихом IV. Один из его последователей — *Винсент де Сен-Поль*. Ф. канонизирован в 1665, в 1857 провозглашен покровителем ордена *сализианцев*, в 1877 — доктором церкви, в 1923 — покровителем катол. прессы.

ФРАНЦИСКАНЦЫ — катол. нищенствующий монаш. орден. Создан *Франциском Ассизским* в Италии в 1207—1209, но вскоре получил распространение и в др. странах Зап. Европы. Самим основателем был назван Орденом меньших братьев; под этим названием был утвержден папой в 1223. Уставное требование бедности относилось у Ф. не только к членам ордена, но и к ордену в целом. Ф. жили не в монастырях, а в миру, странствовали, проповедовали на языке простого народа бедность и аскетизм, занимались благотворительностью. Это способствовало росту их популярности и притоку пожертвований. Возникнув в противовес офиц. церкви с ее богатством и роскошью, орден Ф. со временем превратился в надежное орудие защиты интересов *папства*: Ф. вели борьбу против ереси, участвовали в деятельности *инквизиции*. В 1256 папа предоставил Ф. право преподавания

в ун-тах. Ф. занимались и миссионерской деятельностью. В 16—18 вв. Ф. были изгнаны из нек-рых стран. Однако и в наст. вр. Ф. являются одним из влиятельных катол. орденов. В его ведении находится ряд высш. уч. заведений, в т. ч. и ун-тов, миссионерские орг-ции и др. Во главе ордена стоит *генерал*, избираемый на 6 лет. Существует и женский францисканский монаш. орден (клариски), созданный св. *Кларой*.

ФУЛЬДА — бенедиктинское аббатство близ Франкфурта-на-Майне, основанное в 744 Уинфридом *Бонифацием*. В наст. вр. Ф. — епископство, здесь у "гроба св. Бонифация" устраиваются конференции нем. катол. епископов.

ФУНДАМЕНТАЛИЗМ — консервативное направление в протестантизме в 19—20 вв., выступающее против любых форм либерализма, допускающих критич. отношение к канонич. текстам и их модернистское толкование. Он явился реакцией на религ.-обновленч. тенденции и секуляризацию обществ. жизни, связанную с ростом влияния демократических и социалистических идей и прогрессом научного познания мира. Ф. конституировался в США, но быстро обрел международный характер. В отличие от традиционализма как простой лояльности ортодоксии прот. Ф. опирается на определенные организац. формы и теоретич. платформу. В связи с развитием научных историко-филологич. методов исследования Свящ. писания, к-рые использовались *либеральной теологией* и свободомыслием, поборники прот. ортодоксии в США стали с 1876 регулярно проводить т. н. Ниагарские библейские конференции, на к-рых были выделены 5 осн. принципов в качестве базы Ф.: богодухновенность и непогрешимость Библии; божеств. природа Иисуса Христа; непорочное зачатие; искупит. жертва Сына Божьего; его физическое воскресение и грядущее второе

пришествие. Необходимость их безоговорочного приятия обосновывалась тем, что усугубляющаяся порочность человека сделала его неспособным воспринимать Бога рациональными средствами в реальном мире и единств. источником божеств. истины осталось откровение, запечатленное в Библии. В нач. 20 в. резко активизируется деятельность фундаменталистских групп, возникают библ. исследовательские и учебные центры, увеличивается выпуск печатной продукции. В 1910—1912 выходят 12 выпусков издания "The Fundamentals" ("Основы"), к-рое обрело значит. популярность (разовый тираж достиг 3 млн экз.) и дало название всему движению. В 1919 Всемирная библейская конференция в Филадельфии учредила Всемирную христ. фундаменталистскую ассоциацию. В целом Ф. был межконфессиональным движением, опирающимся преимущественно на правых *баптистов* и *пресвитериан*. Возникшая в 1930 Независимая фундаменталистская церковь Америки не смогла стать базой новой конфессии. Утверждение евангелич. ценностей и норм как базы всего образа жизни и насаждение в массовом сознании библ. буквализма было

главным направлением деятельности фундаменталистов. Они выступили вдохновителями суда над учителем Скопсом в Даутоне (Теннесси) в 1925 ("Обезьяний процесс"), после к-рого им удалось добиться официального запрета в ряде штатов преподавания учения Дарвина. Кризис 1929—1933 и 2-я мировая война ослабили влияние Ф. Новый подъем его активности приходится на 70-е гг. и непосредственно связан с усилением социальных противоречий капитализма и обострением международной напряженности. Новый этап характеризуется заметной политизацией Ф., к-рый смыкается с политич. консерватизмом и отстаивается *новыми религиозными правами*. Активно используя средства массовой информации (особенно радио и телевидение) и хорошо развитые организац. формы, совр. Ф. в несравненно больших, чем раньше, масштабах борется за евангелизацию образа жизни и запрет преподавания естественнонаучных дисциплин, противоречащих библ. мифологии. Ф. в специфич. формах присущ также др. деноминациям (прежде всего католицизму) и нехрист. вероисповеданиям.



ХАЙДЕГГЕР (Heidegger) Мартин (1889—1976) — крупнейший нем. философ-экзистенциалист. Центральную для него проблему человека осмысливал в терминах отчуждения, страха, бытия-к-смерти, подлинного и неподлинного существования; важными аспектами его философии являются концепции времени, языка, анализ отношения человека к культуре, технике, трансцендентному. Не будучи религ. мыслителем, Х. воспринял опред. идеи *диалектической теологии* и оказал заметное влияние на *Тиллиха, Бульмана, Гогартена* и др. прот. мыслителей 20 в. Он осуществил своеобразное философское переосмысление важнейших моментов прот. понимания чело-веч. существования, в частн. грехопадения как "заброшенности" в мир и непреходящего чувства "вины", благодати как идеала личной аутентичности. По Х., совр. науки и светский гуманизм, сводя сущность человека к разуму и естественности, ограничивают его "животным" измерением и ведут к состоянию обезбоженности (*Entgötterung*) и потери собственного "я". Философия экзистенциализма обнажает реальные жизненные вопросы, а религия способна дать на них ответ. Он не может быть "правильным" в смысле соответствия действительности, но необходим человеку как адекватное выражение его озабоченности и жизненный ориентир. Вера в Бога, т. обр., представляет собой экзистенциальную воз-

можность, к-рая в условиях отчуждения реализуется как движение к аутентичному (подлинному) существованию. Работы Х.: "Бытие и время" (1927), "Письмо о гуманизме" (1947), "Феноменология и теология" (доклад 1927, опубл. в 1969).

ХАРИЗМА (греч. *charisma* — дар) — теологич. термин для обозначения девяти особых даров Святого Духа, излитых им на апостолов в Иерусалимском храме на празднике пятидесятницы (1 Кор. 12:8—10). Нек-рые верующие считают, что Х. могут изливаться на людей и в наст. вр. при "духовном общении" (молитвах, особых обрядах и пр.) с третьим членом св. Троицы — Духом Святым. За это их называют *харизматиками*. Обычно духовные дары классифицируют по тройственному принципу. Тройные дары откровения: мудрость, знание и умение различать духов. Тройные дары силы: вера, чудеса и исцеление. Наконец, тройные дары речи: пророчество, иноязыки и их толкование. Последняя группа даров у харизматиков считается наиболее распространенной, часто встречающейся среди верующих. Типичными харизматиками в наст. вр. являются *пятидесятники*.

ХАРИЗМАТИКИ (от греч. *charisma* — благодать) — верующие, стремящиеся получить в своей религ. жизни от Духа Святого в качестве постоянного сред-

ства служения Богу особые духовные дары — *харизмы*.

ХАУГЕАНСТВО — одно из осн. религ. течений в Норвегии, сложившееся в пер. пол. 19 в. на базе религ. воззрений норвеж. проповедника мирянина Х. Хауге (1771—1824), основу к-рых составлял *пиетизм*. Х. развивалось в рамках гос. церкви, ставило целью живым словом мирян-проповедников приобщать верующих к евангельским истокам христ. вероучения при неременном подтверждении веры делами и дел верой. Если во время своего возникновения Х. преследовалось властями, то в сер. 19 в. оно было в осн. интегрировано лютеранской церковью, к-рая соединила хаугеанский пиетизм и ортодоксальное лютеранство. Х. стало одним из важных моментов религ. жизни в стране, предоставив мирянам большую свободу деятельности в церк.-религ. сфере и послужив основой создания широкой сети разл. орг-ций и обществ. В совр. Норвегии существует небольшая группа сторонников чистого Х., т. н. секта хаугеанцев, или "чтецов", насчитывающая несколько тысяч человек на юге страны.

ХЕЛЬЧИЦКИЙ (Chelčický) Петр (ок. 1390—1460) — чеш. религ. мыслитель и писатель, идеолог *гуситов*, предшественник протестантизма. Антифеод. направленность идей Х., разоблачение им тесной связи светской и духовной власти сочетается с проповедью непротивления всем видам насилия и программой переустройства об-ва на основе равенства, любви, единения и взаимопомощи всех людей. Х. призывал к веротерпимости. Осн. соч. Х. — "Сеть веры" (1440—1443, изд. 1521).

ХЕРУВИМЫ — см. *Ангелы*.

ХИЛИАЗМ (от греч. *chilias*, *chilioi* — тысяча) — тысячелетнее царство божье на земле и учение о нем.

Термин "Х." использовался гл. обр. в восточной патристике и в эллинизированных регионах. В зап.-европ. христ.-ве, а позже в прот. мире были более распространены его латинские эквиваленты "миллениум" и "*миллениаризм*".

ХИРОТЭСИЯ (греч. "руководствование") — обряд посвящения в низшие церк. должности: *чтеца*, *иподиакона*, *певца*, к-рые должен пройти всякий готовящийся к принятию священнич. сана.

ХИРОТОНИЯ — см. *Рукоположение*.

ХЛÉБОПРЕЛОМЛЕНИЕ — важнейший элемент религ. культа не только христ. ортодоксальных, но и мн. прот. церквей. Чаще всего оно входит в состав такого "установления Христова", как *вечеря Господня*. Состоит из двух действий — разламывания и раздачи хлеба и причащения вином (или фруктовым соком). Основанием обряда является ряд н.-з. текстов (Лк. 22:19—20; Ин. 13:1—16; 1 Кор. 11:24—26) для "вспоминания" страданий Иисуса Христа. По утверждению богословов, "хлеб ломимый" есть символ тела господня, избитого, израненного и обезображенного за грехи людей, а вино — это символ крови Господней, излившейся также за эти грехи. К Х. допускаются лишь те, кто уже прошел обряд водного *крещения*. В нек-рых церквях ему предшествует обряд *омовения ног*.

ХЛЫСТЫ — см. *Христововеры*.

ХОЛМС (Holmes) Эрнест Шартлефф (1887—1960) — основатель и идеолог объединения "Религиозная наука". В 1917—1925 — профессор Метафизич. ин-та в Калифорнии; 1927—1960 — декан Ин-та религиозной науки и философии (Калифорния, США), редактор журнала "Наука ума", известного также под названием

"Новая мысль". В 1932 Х. возглавил церковь "Религ. наука" (она же "Единство"; ок. 100 тыс. членов, 70 конгрегаций). На основе многолет. изучения разл. вероисповеданий, сравнит. анализа христ. и восточ. метафизич. систем Х. выработал весьма универс., рассчитанную на самую широкую аудиторию концепцию, обещающую верующим фактическое бессмертие, т. к. после смерти человека ждет реинкарнация (перевоплощение). Вся Вселенная, согласно Х., доказательство единства, к-рое люди называют Богом, а человек есть воплощение богосознания. Бог — это разум, невидимая сила и первопричина.

ХОРУГВЬ — "свящ. церк. знамя", к-рое вместе с крестами и иконами несут участники *крест. хода*. На Х., изготовляемых из металла, изображают Иисуса Христа, Богородицу, святых и события, священные с т. зр. церкви.

ХРАМ КАТОЛИЧЕСКИЙ. Многочисл. формы катол. храмового зодчества сводятся гл. обр. к 2 типам сооружений: базиликальному храму (сложился в 4 в.) и купольному (сложился в 5 в.). Базиликальный храм многое заимствовал от римского обществ. здания. К осн. вытянутому прямоугольн. объему примыкала полукруглая алтарная часть — апсида (ориентация ее на восток в католицизме соблюдается редко), а с противоположной стороны располагался двор, окруженный галереями. Интерьер разделялся колоннадами на несколько нефов (от 3 до 5), при этом центральный был выше остальных. В апсиде помещались скамьи для клира, а перед нею — алтарь и кафедра. В сер. 4 в. на Западе, следуя византийским образцам, начали строить поперечные нефы (трансепты), что придало храму форму вытянутого (латинского) креста и олицетворяло триумфальную силу

христ-ва. Купольные храмы получили распространение на Западе в 5—6 вв. и только в областях, зависимых от Византии (напр., в Равенне). В 6—9 вв. господств. типом катол. храма была *базилика* (только в каролингскую эпоху встречались отд. купольные постройки). Романская церковная архитектура 11—12 вв., заимствуя тип базилики в форме лат. креста, характеризуется более толстыми стенами, на к-рых опирались своды, сменившие плоские перекрытия. Рядом с гл. трансептом располагался другой, малый, что позволяло строить перед апсидой поднятые над полом хоры. Под ними помещалась подземная церковь — *крипта*. Гл. декоративным элементом фасада был тимпан над входом, украшенный скульптурой. Как правило, по углам романских храмов стояло 4 башни. Появление в 13—15 вв. готической церковной архитектуры было вызвано условиями развития городской жизни, в первую очередь ростом населения, что диктовало необходимость увеличения размеров храма. Этого удалось достичь с помощью каркасной конструкции, в основе к-рой лежит стрельчатая (готическая) арка. Центральный неф стал шире и выше, что позволило строить в нем боковые галереи. Уменьшение распора на стены позволило свести до минимума оконные простенки. Стены практич. исчезли и важное значение приобрели украшенные витражами окна, ставшие гл. элементом внутр. декора. В плане сохраняется форма крестообр. базиликального храма. Единственной массивной частью храма являлся гл. фасад, сохранивший 2 башни. На нем располагались скульптурные украшения. Декоративное оформление получили и конструктивные элементы боковых фасадов (контрфорсы, аркбутаны и т. д.). В готич. Х. появляются боковые капеллы, в к-рые вели входы из крайних нефов. Важнейшим до-

стижением ренессансной церковной архитектуры было возрождение купольных храмов и соединение их с базиликальным типом построек (купол сооружался над перекрестьем трансепта и гл. нефа). Для украшения храмов широко использовалась фресковая живопись. В церковной архитектуре эпохи барокко господствовали 2 композиционных типа: 1-й — базилика с укороченным и расширенным гл. нефом, часто с превращенными в капеллы боковыми нефами и приближенным к входу подкупольным пространством; 2-й — круглая или овальная в плане купольная церковь. В интерьере барочного Х. особо важную роль играли живопись и скульптура, часто создававшие иллюзию расширения пространства. Наиб. распространенный тип фасада — 2-ярусная ордерная композиция, увенчанная фронтоном, с волютами по сторонам (за пределами Италии они часто заменялись двумя башенками). В эпоху классицизма широко использовали тип храма в форме равноконечного (греч.) креста, увенчанного куполом ренессансного типа, барабан к-рого окружался колоннадой. Гл. украшение фасада — антикизированный портик. В эпоху классицизма воспроизводился также тип античного храма. Церковная архитектура 19 в., воссоздавая историч. стили предшеств. столетий, использовала для этого новые приемы строит. техники. В 20 в. наряду с продолжающимся развитием историч. стилей церковной архитектуры наблюдается проникновение в нее конструктивизма и др. форм совр. архитектуры.

ХРАМ ПРАВОСЛАВНЫЙ

— специальное здание для отправления публичного и частного (*требы*) богослужения; др. название — церковь. Гл. храм епархии, города называется *собором*, в нем служит местный *архиерей*. По церк. канонам вся жизнь христи-

анина от рождения (*крещения*) до смерти (*отпевания*) должна быть связана с храмом. Отсюда постоянное внимание церкви как к общим вопросам строительства храмов, их размещению и т. п., так и к строительству каждого конкретного храма. В храмовой архитектуре сложился выработанный веками канон, который при всем разнообразии историч. условий, смене архитектур. стилей и т. д. должен соответствовать специфическим требованиям церкви. В религ. сознании храм, его архитектурные объемы, убранство, декор, система росписей, размещение *икон* должны наглядно выражать идеологию конфессии, ее вероучение, догматику, *культ*. Храм, символизирующий землю, с куполом — символом неба осмысливается как модель мироздания, к-рое согласно религ. воззрениям — творение божие. По тем же воззрениям храм символизирует человека, также являющегося творением Бога. Бытие человека предстает как исполнение неведомого ему плана Творца. Храм призван проповедовать мысль о небесной награде человеку, следующему наставлениям церкви. Х. п. делится на три основные зоны: *притвор*, собственно храм и алтарь, отделенный стеной *иконостаса*. Алтарь — важнейшая зона, символизирующая царствие небесное. *Мирянам* вход в алтарь запрещен. В центре алтаря находится *престол*, на к-ром лежит евангелие, стоят сосуды и принадлежности для принесения "бескровной жертвы" и др. культовые предметы, употребляемые в богослужении. При правосл. храме имеется колокольня (стоящая перед ним или архитектурно объединенная с ним в одно целое) с набором *колоколов*, различные звоны к-рых являются сигналами к церковной службе. Храм в религ. трактовке — "земное небо", "дом молитвы". В прошлом храмы, особенно соборные, нередко выполняли светские функции: с *амвона* оглашались правительства, манифесты и указы,

объявлялось о внутри- и внешне-политических событиях. Храм в средние века был часто местом хранения важнейших документов, грамот и договоров, хранилищем казны, эталонов меры и веса и т. п. Это придавало храму общественную значимость, что, в свою очередь, повышало и его религ. авторитет. В храме велась запись актов гражд. состояния; совершавшиеся в храме *таинства* (*крещение, исповедь, венчание* и т. д.) фиксировались в спец. книгах. В наст. вр. храм служит исключит. удовлетворению религ. потребностей граждан.

ХРИСТИАНЕ ВЕРЫ ЕВАНГЕЛЬСКОЙ (ХВЕ) — пятидесят. вероисповедание (см. *Пятидесятники*), ведущее свою родословную от амер. церкви *Ассамблеи Бога*. В 1920 из США после окончания библ. школы вернулись в г. Кременец и окрестные села Зап. Украины, входившей тогда в состав Польши, И. Геррис (носивший ранее фамилию Гарасевич), И. Черский, П. Ильчук, Т. Нагорный и И. Антонюк. Они организовали ряд пятидесят. общин на территории нынешних Тернопольской, Ровенской и Брестской обл. Центр "миссионного поля" находился в г. Кременце, возглавлял его И. Геррис. Все руководители общин находились на содержании Вост.-Европ. миссии с центром в Чикаго. Несколько позже пятидесятничество начинает распространяться и в др. районах Польши. В 1927 по инициативе Вост.-Европ. миссии создается "Союз общин христиан евангельской веры "Святой Пятидесятницы" с центром в г. Лодзи, к-рый возглавил А. Бергхольц. По его инициативе И. Герриса на посту руководителя "миссионного поля" Кременецкой зоны заменил Г. Шмидт. В результате значит. роста численности пятидесятников в Польше Вост.-Европ. миссия открыла свою штаб-квартиру для Европы в свободном (по между-

нар. статусу того времени) г. Данице (ныне г. Гданьск). Здесь были созданы библ. курсы, к-рые возглавил Г. Шмидт, а позже и библ. ин-т с трехгодичным сроком обучения. С 1929 миссия начала издавать ежемес. журнал на рус. языке "Придет Примиритель", редактором к-рого был назначен также Г. Шмидт. В 1929 в с. Старые Чолницы Луцкого повета состоялся 1-й объединит. съезд, на к-ром был принят новый устав и новое название "Союз ХВЕ в Польше". Председателем этого союза до нач. 2-й мировой войны был А. Бергхольц. В сер. 30-х гг. ХВЕ насчитывали порядка 500 общин, объединивших ок. 18 тыс. верующих. С 1936 по инициативе руководства "Союза ХВЕ в Польше" в Кременце стал издаваться ежемес. журнал на укр. языке "Евангельский голос" (редактор М. Вербицкий), к-рый просуществовал до 1939. В наши дни укр. эмигранты-пятидесятники продолжают его издание в г. Торонто (Онтарио, Канада). В 1936—1939 в г. Лодзи выходил журнал ХВЕ на польск. языке "Przyszyt" под редакцией А. Бергхольца. Накануне 2-й мировой войны секретарь "Союза ХВЕ в Польше" И. Зуб-Золотарев эмигрировал в Аргентину, где в г. Буэнос-Айресе стал издавать пятидесят. журнал на рус. языке "Христианский вестник", к-рый нередко можно встретить у наших пятидесятников. Поскольку большая часть последователей ХВЕ проживала на территориях, в 1939—1940 оказавшихся в составе Сов. Союза, они создали свой "Союз ХВЕ Зап. Украины, Белоруссии и Литвы". ХВЕ являются северной ветвью того же пятидесят. вероисповедания, к-рое на юге (с центром в Одессе) называлось *христиане евангельской веры* (ХЕВ). В последние годы войны они формально объединились и стали именовать себя "Епископальной церковью ХЕВ". В 1945 руководители ХВЕ подписали соглашение об

объединении с *Союзом евангельских христиан-баптистов* (ЕХБ). После этого часть общин ХВЕ присоединилась к ЕХБ, а другая воздержалась и существует до сих пор самостоятельно на правах автономии. Больше всего общин ХВЕ и ХЕВ находится на Украине, в Белоруссии и в Прибалтике.

ХРИСТИАНЕ ЕВАНГЕЛЬСКОЙ ВЕРЫ (ХЕВ), "воронаевцы" — одно из направлений пятидесятничества (см. *Пятидесятники*) в СССР. Возникло в 1921 в Одессе под влиянием проповедей И. Е. Воронаева, миссионера амер. пятидесят. церкви *Ассамблеи Бога*. Поскольку численность нового вероисповедания быстро росла, в 1924 и в 1925 по его инициативе в Одессе созываются 1-й и 2-й област. съезды ХЕВ. В 1926 там же проводится 1-й, а в 1927 — 2-й Всеукр. съезды. Последний был одновременно объявлен 1-м Все-союзным съездом Союза ХЕВ (Пентекостол). Председателем этих союзов избирался Воронаев. В 1926 он издал "Краткое вероучение христиан евангельской веры (Пентекост)", а в 1928 совместно с Подлесным И. Н. — восемь номеров журнала "Евангелист". Всего в кон. 20-х гг. насчитывалось 350 общин ХЕВ, в к-рые входило около 17 тыс. верующих. Большинство руководителей Союза ХЕВ было платными работниками Рус. и Вост.-Европ. миссии в Чикаго, являвшейся организационным подразделением Гсн. совета Ассамблей Бога. В нач. 30-х гг. мн. из них были репрессированы. В кон. Вел. Отеч. войны ХЕВ формально объединились с родственными им христианами веры евангельской. В 1945 руководители ХЕВ—ХВЕ заключили соглашение с руководством евангельских христиан-баптистов (ЕХБ) об объединении. После этого часть верующих ХЕВ вошла в союз ЕХБ, а др. воздержалась. Осн. масса верующих проживает на Украине. В 1991 создан Объединенный Союз ХВЕ

— пятидесятников. В него входит Союз ХВЕ России.

"ХРИСТИАНЕ ЗА СОЦИАЛИЗМ" — левокатол. радикальное демократич. движение за соц. прогресс. Возникло в Чили в 1971 в поддержку правительства Народного единства С. Альенде. Вскоре распространилось во мн. странах Лат. Америки, Зап. и Южн. Европы, Азии. В 1975 в Квебеке (Канада) состоялся I Всемирный конгресс движения "Х. за с.". В это движение входят верующие католики, представители интеллигенции, студенчества, крестьянства и рабочих. "Х. за с." с определенными оговорками принимают марксизм как теоретич. инструмент, позволяющий раскрыть суть капиталистич. эксплуатации и наметить пути выхода из нее, интерпретировать христ. религию. "Х. за с." ставят перед собой цель вести борьбу за социализм на религ. уровне, гл. внимание уделяя перестройке сознания верующих, помогая им включиться в антикапиталистическую борьбу. Они, не создавая своей политич. партии или отдельной церкви, пытаются воздействовать на существующие церкви, пробуждать классовую солидарность верующих христиан. Одним из виднейших идеологов этого движения является Джулио Джирарди (Италия), опубликовавший книгу "Христиане за социализм: почему?".

ХРИСТИАНСКАЯ МИРНАЯ КОНФЕРЕНЦИЯ (ХМК) — координац. орган движения всех христ. вероисповеданий за мир. Первая конференция проходила в Праге в 1958. На ней было принято решение о созыве Всехрист. мирных конгрессов, первый из к-рых состоялся в 1961. Штаб-квартира находится в Праге. ХМК объединяет представителей христ. вероисповеданий из 72 стран. Под эгидой ХМК возникли регионал. христ. мирные конференции в Азии, Африке, Лат. Америке.

Высший орган ХМК — президиум, включающий почетного президента, президента, почетных членов президиума, вице-президента, председателя комитета продолжения работы, ген. секретаря. ХМК проводит последоват. борьбу за мир и разоружение, поддерживает связи со всеми орг-циями, выступающими за мир, участвует в международных антивоенных мероприятиях. Имеет консульт. статус при Экономич. и социальном совете ООН и ЮНЕСКО. Издает ежекварт. журнал и ежемес. бюллетень на англ., нем., франц. языках.

"ХРИСТИАНСКАЯ НАУКА"

— религ.-этич. движение, возникшее в США во 2-й пол. 19 в. В своих истоках оно связано с идеями, к-рые проповедовал популярный амер. гипнотизер и "исцелитель" Ф. П. Куимби (1802—1866), полагавший, что врачевать человек. недуги следует не с помощью лекарств, а по примеру Христа — одним только духовным воздействием. Этот метод лечения он назвал "христианской наукой". Спустя несколько лет то же название приняло религ. движение, к-рое возглавила бывшая пациентка Куимби и его последовательница Мэри Бейкер Эдди (1821—1910). Осн. принципы движения она сформулировала в книге "Наука и здоровье. Ключ к священному писанию" (1875). Согласно ее утверждениям, единственно существующее — это Бог, все остальное, т. е. материальный мир, не более чем иллюзии "смертного разума". Иллюзорны и человек. страдания, в т. ч. и телесные, единств. средством избавления от к-рых служит глубокая вера в Бога, христ. молитва и дисциплина. Организация, центром движения стала Церковь Христа-ученого, первая община к-рой возникла в Бостоне в 1879. В наст. вр. "Х. н." имеет разветвл. сеть местных церквей (приблизительно 3 тыс.), управляемых Советом директоров во главе с президентом. Гл. фигура-

ми местных церквей выступают чтец, учитель и практикующий врач. Они проводят работу с верующими: организуют воскресные чтения Библии, отрывков из книги Эдди "Наука и здоровье", проводят обучение основам "Х. н." и, наконец, дают сеансы духовного лечения больных. Церковь Христа-ученого уделяет большое внимание пропаганде идей "Х. н." в США и за рубежом. Организованное в кон. 19 в. издательское об-во "Х. н." выпускает много книг, журналов и газет, среди к-рых крупнейшая газета США "Крисчен сайенс монитор". Согласно предписаниям, установленным еще при жизни Эдди, церковь не публикует данных о числе своих прихожан. Из социологич. опросов известно, что значит. часть посещающих местные церкви Христа-ученого и даже изучающих "Х. н." не признают себя ее членами.

ХРИСТИАНСКИЕ ДЕМОКРАТЫ

— политич. партии, обществ.-политич. движения, провозглашающие свою верность христ. учению и находящиеся под влиянием церкви (как правило — католической). Первые группировки и партии такого направления начали возникать в Европе (в Германии, Бельгии, Нидерландах, Австрии, Франции, Италии) во 2-й пол. 19 в. Доктринальные основы христ. демократии были заложены в энцикликах Льва XIII "*Рерум новарум*" и особенно "Гравес де коммуни" (1901). Х. д., руководствуясь соц. доктриной католицизма, выдвигали лозунг "третьего пути" между капитализмом и социализмом: отстаивая основы существующего строя, критиковали крайние проявления эксплуатации, а в качестве альтернативы предлагали христ. любовь, благотворительность и нек-рые умеренные социальные реформы. В период 2-й мировой войны немало Х. д. находились в пассивной оппозиции к фашизму, нек-рые принимали активное участие в Сопротив-

лении (напр., в Италии Х. д. имели свои партизанские отряды). Это обстоятельство способствовало подъему христ.-демократич. движения после окончания войны. Сейчас в мире имеется более 50 христ.-демократич. партий (под разными названиями), являющихся значит. политич. силой правого и центристского направления. Провозгласив христ. учение основой своей политич. платформы, они имеют своих приверженцев фактически во всех слоях населения, находящихся под влиянием религии. В национальных рамках Х. д. обычно блокируются с др. центристскими и правыми партиями. Однако в силу разнородности соц. базы в христ. демократии появляются и сторонники сотрудничества с левыми силами. *Ватикан* и епископаты отдельных стран обычно взаимодействуют с христ.-демократич. партиями, хотя иногда между ними возникают и конфликты. Ареал распространения христ.-демократич. партий — Зап. Европа (особенно влиятельны они в ФРГ, Италии, Бельгии, Нидерландах) и в Лат. Америке. Эти партии воссоздаются в странах Вост. Европы, проявляя тенденцию к быстрому количественному росту и политической активности. Х. д. не получили распространения в англосаксонских и Скандинавских странах, в Азии и Африке; их влияние упало во Франции. Имеются региональные и международные объединения христ. демократов: в 1947 создан Европейский союз христ. демократов; в связи с выборами 1979 в Европейский парламент создана Европейская народная партия. Латиноамер. христ.-демократич. партии объединены в Христианско-демократическую организацию Америки. Центром координации деятельности этих партий в мировом масштабе является Всемирный союз христианских демократов.

ХРИСТИАНСКИЕ НИЗОВЫЕ ОБЩИНЫ — структурные обра-

зования верующих, в основном бедноты — крестьян, индейцев и негров, жителей пригородных трущоб. Возникли в Лат. Америке в кон. 60-х гг. с санкции катол. руководства в ответ на требования церкви приблизиться к народу, возродить утрачиваемые им религ. чувства, компенсировать нехватку священников за счет выдвижения на эту роль мирян. Приходы нередко до 15 тыс. верующих делились на мелкие подразделения по 10—30 человек. Их возглавляли прошедшие элементарный курс обучения миряне из местных жителей. Они вместо священника совершают обряды венчания, крещения, погребения, знакомят верующих со Св. Писанием. С самого начала Х. н. о. сделались объектом внимания священнослужителей прогрессивных убеждений. Там, где они сумели распространить свое влияние, результатом было изменение идеол. основ и практич. направленности Х. н. о. и их превращение в полуавтономные религ. структуры внутри церкви. Священники, монахи и отдельные епископы, искренне желающие улучшения участи бедняков, ставили своей целью развить через Х. н. о. критич. отношение людей к окружающей действительности и мобилизовать их на активные действия. Использовалась новая интерпретация религии, предложенная *теологией освобождения*. Осознание несправедливости существующего порядка и необходимости перемен привело к верующим вследствие его оценки как греховного и не соответствующего Божественному плану. Во мн. случаях Х. н. о. трансформировались из миссионерско-евангелич. объединений бедноты в политико-освободительные, оппозиционные прежде всего в вопросах экономики и политики. Х. н. о. ведут также борьбу за сохранение народной культуры, народных религ. верований, стиля жизни, за утверждение своего места в об-ве. Выступления Х. н. о. на политической арене выра-

жаются по-разному в зависимости от ситуаций в данной стране. В большинстве др. стран Лат. Америки они солидаризируются с демократич. силами, вступают в профсоюзы, народные организации, рабочие партии. Х. н. о. способствуют вовлечению маргинальных слоев об-ва в процесс цивилизации. В наст. вр. они представляют собой новую — народную — модель церкви. Иерархическая и авторитарная концепция власти офиц. католицизма заменена здесь концепцией всеобщего участия, разделяемой всеми ответственности и равных прав. Народная церковь уходит корнями в местную общину и представляет собой демократич. гражданское сообщество людей, лишенных к.-л. форм политич. или общественного участия. Они не концентрируются вокруг священника или епископа. Ее гл. жизненная установка — осуществление своего христ. призвания, строительство на земле Царства Божьего. Х. н. о. объединяют меньшинство верующих, но постоянно сохраняют тенденцию численного роста. Политизированные христ. общины, объявляющие себя народной церковью, встречают оппозицию в лице офиц. католицизма, остающегося на консервативных позициях в вопросах христ. веры и церк. орг-ции.

“ХРИСТИАНСКИЙ АТЕИЗМ” — термин, впервые введенный в оборот представителем *теологии “смерти Бога”* Т. Альтицером, стал использоваться совр. прот. модернистами для обозначения антитеистической позиции в рамках христ. теологии. В качестве синонимичных употребляются также термины “теологический атеизм”, “религиозный атеизм”. На первый взгляд представляется совершенно абсурдным сочетание понятия “атеизм” с такими понятиями, как “христианство”, “религия”, “теология”. На самом деле, отрицая Бога или признавая его “смерть”, прот. модернисты име-

ют в виду не Бога вообще, а традиционного христ. Бога, представляемого в виде трансцендентного, потустороннего существа, однажды сотворившего мир и управляющего им извне. Провозглашая “смерть Бога”, прот. теологи ни в коей мере не намерены отрицать его реальности. По их мнению, угасание в душе совр. человека веры совсем не означает, что Бог как некая реальность перестает существовать. Это свидетельствует лишь о том, что ныне человека перестала удовлетворять традиционная христ. форма выражения божеств. реальности, что опред. часть верующих не признает истинности теистической схемы, в к-рой вера в Бога традиционно находила свое выражение. Само выражение “смерть Бога” имеет для прот. теологов чисто метафорический, а не буквальный смысл. Под ним они понимают исчезновение опред. “типа мышления” прошлых веков, к-рый обозначается разл. теологами по-разному. *Бульман*, напр., называет его мифологическим, *Тиллих* — супернатуралистическим, *Бонхёффер* — религиозным, а подавляющее большинство — просто теистическим. Все без исключения теологи, ставящие перед собой вопрос о причинах кризиса веры в Бога, связывают его только с кризисом человек. представлений о нем, к-рый они интерпретируют исключительно как кризис понимания природы Бога, как свидетельство того, что верующие пока еще не нашли каких-то новых форм описания божеств. реальности и потому не способны отыскать присутствие Бога в своей душе и окружающем их мире. Проблеме преодоления кризиса теологи пытаются свести к отысканию нового языка для выражения божеств. реальности, для описания того, что есть Бог, т. е. такого языка, к-рый был бы знаком и понятен совр. человеку. Все теологи, разделяющие позицию Х. а., единодушны как в своих выводах о несостоятельности традицион-

ной христ. идеи Бога, так и в определении гл. задачи, стоящей перед геологией, — радикально переосмыслив идею Бога, тем самым открыть возможность для человека опять поверить в него. Именно поэтому некоторые из прот. модернистов считают, что Х. а. является платформой для создания новой нетеистической секулярной теологии, к-рая поможет совр. человеку осознать суть своего неверия, понять, что есть Бог, где он сейчас находится и как его отыскать. Т. обр., истинный смысл Х. а. сводится к тому, чтобы создать теологию не вообще без Бога, а без традиционного христ. Бога, поставив на его место новый образ Бога, дав ему новую сверхъестеств. интерпретацию.

ХРИСТИАНСКИЙ И МИССИОНЕРСКИЙ СОВЕТ (ХМС) — создан в 1881 по инициативе пресвитериан. пастора А. Б. Симпсона с целью широкой пропаганды евангелич. учения, вначале как две орг-ции: Христ. альянс — для работы на территории США и Международный миссион. совет — для работы за границей. В 1897 объединились в ХМС. В наст. вр. в 46 странах (Юж. Америка, Африка, Бл. Восток, Индия, Таиланд, Филиппины) действуют 940 миссий ХМС. В США ХМС активно работает среди нац. меньшинств — эскимосов и индейцев.

ХРИСТИАНСКИЙ СИНДИКАЛИЗМ — исторически и идеологически связанное с церковью направление реформистского профдвижения. Его зарождение произошло в 80-х гг. 19 в., когда в зап.-европ. странах стали возникать первые христ. синдикаты. В 1920 образуется Международ. конфедерация христ. профсоюзов (МКХП). В ее состав вошли 11 зап.-европ. профцентров, объединявших в своих рядах ок. 3366 тыс. человек. Идейн. основой МКХП стало соц. катол. учение, сформулированное в папской энциклике "*Рерум новарум*". Изменения, происшедшие с тех пор

в мире и в самом христ. профдвижении, привели к перестройке основ его деятельности, выразившейся в отказе МКХП, переименованной в 1968 во Всемирн. конфедерацию труда (ВКТ), от односторонней ориентации на соц. учение католицизма, в принятии в 1973 новой "социалистич. ориентации" в духе одного из вариантов реформист. концепции демократич. социализма. Этот сдвиг в международном христ. профдвижении способствовал укреплению его влияния среди трудящихся.

ХРИСТИАНСКО-ДЕМОКРАТИЧЕСКАЯ ПАРТИЯ ШВЕЦИИ

— основана в 1964. До 1988 называлась Христ.-демократ. союз. Программные установки в значит. степени совпадают с требованиями консерваторов (сохранение монархии, укрепление традиционных обществ. ин-тов, христ. цели образования) и в меньшей степени — с партией Центра (против участия Швеции в ЕЭС, за снижение пенсион. возраста, увеличение размеров пенсий). С кон. 80-х гг. Х.-д. п. Ш. требует отделения церкви от гос-ва. Принимает участие в выборах. Благодаря избират. блоку с партией Центра на выборах 1985 Х.-д. п. Ш. имела один мандат в риксдаге в 1985—1988. На выборах в мест. органы власти в отд. областях (Йёнчёпинг, Вестерботтен) Х.-д. п. Ш. собирает до 10% голосов, что в 1988 дало ей 370 мандатов в коммунальных органах. Х.-д. п. Ш. насчитывает 24 тыс. членов, имеет молодежный и женский союзы, издает свою газету.

ХРИСТИАНСКОЕ ДВИЖЕНИЕ ЗА МИР

— шведская обществ. орг-ция, образовавшаяся в кон. 60-х гг. в результате слияния радикал.-пациф. Миссии всеобщего мира (основана в 1919) с Союзом за христ. обществ. жизнь (основана в 1918) и объединяющая верующих — активных участников антивоен. движения. Наст. название

носит с 1977. Входит в Шведский совет мира. Насчитывает ок. 4 тыс. постоян. членов и большое кол-во сочувствующих, имеет мест. отделения в десятках насел. пунктов. Исходя из еванг. учения о царстве божьем, выступает против насилия, за справедл. мир, всеобщее и полное разоружение. Свою задачу видит в мобилизации церкви на борьбу за эти цели, выступает за прекращение экспорта шведского оружия, за безъядерную зону на севере Европы. Признает справедливость освободит. борьбы. Практикует ненасильств. методы. Ведет свою деятельность как внутри *Шведской церкви*, так и вне ее. Офиц. орган "Фред о фрамтид".

ХРИСТИАНСТВО — одна из мир. религий (наряду с буддизмом и исламом). Возникло в I в. в вост. провинциях Римск. империи как религия угнетенных, искавших избавления от бесчеловеч. условий жизни в приходе мессии (спасителя). Христ. идея воздаяния обещала страждущим и обездоленным обретение счастья и свободы в *царстве небесном*. Со временем Х. в результате изменений, происходивших в нем самом и в окружающем его мире, превратилось из презируемой и гонимой "иудейской секты" в гос. религию Римск. империи (нач. 4 в.). Относительно быстрому распространению Х. среди разл. соц. и этнич. групп империи способствовали его космополитизм, миссионерская деятельность, универсализм нравств. принципов, нивелировка клас. и нац. различий. Гл. в Х. — учение о богочеловеке Иисусе Христе Сыне Божьем, к-рый сошел с неба на землю, принял страдание и смерть для искупления людей от первородного греха, воскрес и вознесся на небо. В будущем, по христ. учению, произойдет второе пришествие Христа для суда над живыми и мертвыми. Приверженцы Х. должны выполнять заповеди Христа, безропотно переносить тяго-

ты жизни, как это делал Христос, а воздаяние за это они получают в загробном мире. На формирование идеологии Х. заметное влияние оказали вост. культы, мессиян. иуд. секты (напр., эссены), иудейско-греч. философия (учение о логосе Филона Александрийского), поздний стоицизм. Первонач. Х. не были известны появившиеся позже представления о *Троице*, первородном грехе, боговоплощении, *крещении*, причащении и др. догматы. Процесс формирования христ. догматики растянулся на несколько столетий. Сформулированный Никейским и Константинопольским *вселенскими соборами* *символ веры* неоднократно дополнялся и изменялся. Как до соборов, так и в процессе их деятельности между региональными христ. объединениями велись ожесточенные споры по вопросам понимания разл. догматов. Еще более длит. была борьба, связанная с разным отношением к нек-рым обрядам, почитанию икон и т. д. В организационном отношении Х. никогда не представляло собой единого целого. В ходе своего развития оно распалось на 3 осн. ветви: *православие*, *католицизм* и *протестантизм*. В свою очередь, в каждой из них выделились разл. течения, направления, группы, секты. В наст. вр. в Х. происходят весьма сложные и противоречивые процессы. С одной стороны, наблюдается соц.-политич. дифференциация христ. церквей духовенства, появление левых течений и групп, пересмотр прежних соц. доктрин и установок, а с другой — интеграция разл. христ. конфессий, особенно заметная в экуменическом движении и деятельности *Всемирного совета церквей*.

ХРИСТОВОВЕРЫ — одна из старых рус. сект, известна также под названием "хлысты" (в нек-рых общинах этих сектантов существовала практика самобичевания как средства "умерщвления плоти" и приведения себя в состояние экстаза). Сами члены секты

называли себя последователями "христовой веры", "людьми божьими". Секта возникла во вт. пол. 17 в. Первыми из достоверно известных ее деятелей были крестьянин И. Суслов, а затем П. Лупкин, посадский человек. Первонач. христововерие распространилось в Костромском, Владимирском, Нижегородском, Московском уездах. Осн. чертами вероучения являлось "духовное" понимание православия, отказ от его внешнеобрядового характера при формальном признании церкви и необходимости посещения ее богослужений, вера в мистич. единение верующего с Богом, в возможность достижения такой степени совершенства, когда верующий становился "Христом". Строжайший аскетизм (вплоть до запрещения брака) был возведен Х. в религ. принцип. Осн. форма богослужения — "радения", к-рые включали песнопения, религ. пляски, пророчества. Во время радения верующие приводили себя в состояние экстаза, воспринимавшееся как единение со "святым духом". С нач. 19 в. христововерие подразделилось на ряд течений, враждовавших друг с другом. В нач. 20 в. наряду с традиц. формами христововерия существовали и численно преобладали такие его формы, как "Старый Израиль" и "Новый Израиль". Последний разделился на несколько течений ("Новый союз духовного Израиля" и др.). "Старый" и особенно "Новый Израиль" представляли собой "окультуренное" христововерие. Запреты на пищу были у этих Х. менее жесткими или вовсе отменялись. Брак допускался (но не в церк. форме), радения были заменены религ. мистериями. С церковью были порваны все связи. Ветхий и Новый заветы толковались с позиций "духовного разума", т. е. религ. "рационализма". Наиболее видным руководителем "Нового Израиля" был В. С. Лубков, происходивший из крестьян Воронежской губ. Несмотря на промонар-

хич. выступления руководителей "Нового Израиля", последователи секты подвергались репрессиям со стороны царизма и церкви. С 1911 по 1914 ок. 2 тыс. "новоизраильтян" во главе с Лубковым эмигрировали в Уругвай. В пер. пол. 20-х гг. часть их возвратилась на родину и поселилась в Сальском округе (Северный Кавказ). Созданные ими здесь сельскохозяйств. кооперативы отличались религ. замкнутостью и всесилием в них религ. руководителей. В наст. вр. существуют малочисл. группы Х.

ХРИСТОФОР — св. мученик, один из 14 *святых-помощников*. По преданию, язычник Репрев, принявший при крещении имя Х., был воином, проповедовал христ-во в Сирии и Ликии. Во время гонений на христиан при императоре Деции был казнен (обезглавлен или расстрелян лучниками). В катол. традиции (напр., в "*Золотой легенде*") предстает великаном, перенесшим через реку младенца Христа. День памяти — 25 июля.

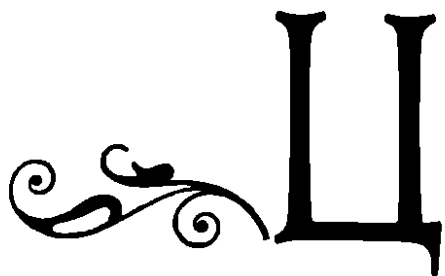
ХУА́Н ДЕ ДИ́ОС (Juan de Dios — Иоанн Божий) (1494—1550) — почетное прозвище, данное португальцу Х. Сиудаду, основателю ордена "Милосердных братьев". Его жизнь полна исканий и приключений: был священником, солдатом, воевал в Венгрии против турок, торговал религ. лит-рой в Испании, намеревался принять мученичество в Африке. Под влиянием проповедей Хуана де Авилы (см. *Хуан де ла Крус*) полностью посвятил себя делу милосердия. В 1537 Х. де Д. основал монаш. орден для попечения за больными, утвержденный в 1571. Канонизирован в 1690. *Лев XIII* объявил его в 1886 покровителем больниц и больных. День памяти — 8 марта.

ХУА́Н ДЕ ЛА КРУ́С (Juan de la Cruz) (1542—1591) — почетное прозвище, данное Х. Иепесу, церк. деятелю и богослову. Род. близ

Авила (Испания), отсюда еще одно его имя — Хуан де Авила. В 1563 вступил в кармелитский монастырь в Медине дель Кампо. Учился в ун-те в Саламанке. Сподвижник Терезы де Авила в осуществ. реформы ордена *кармелитов*. Преследовался *инквизицией*. В 1577 был заключен в тюрьму в Толедо, откуда бежал в 1578. Впоследствии стал генеральным *викарием* Андалузии. Ум. в ссылке в Убиде. Известен как мистич. писатель и поэт. Лучшие его произведения: "Восхождение на гору Кармель", "Пламя живой любви", "Духовная песнь". В основе его мистич. учения — стремление к последоват. очищению души от мрака чувственного мира, препят-

ствующего единению с Богом. Канонизирован в 1726. В 1926 признан *учителем церкви*. День памяти — 24 ноября.

ХЭЛВИС (Helwys) Томас (1550—1616?) — идеолог и руководитель первого поколения англ. *баптистов*. Х. отвергал идею *Кальвина* о предопределении и о врожденной греховности. Неустомимо боролся против подчиненности церкви королю. Руководил эмиграцией общины в 1607—1608 в Амстердам. Сожалея о своем бегстве с родины, Х. в 1611 возвратился в Англию, был сразу же арестован и заточен в Ньюгейтскую тюрьму, где, вероятно, ок. 1616 умер.



ЦА́РСКИЕ ВРАТА́ — в правосл. храмах двустворчатая резная деревян. дверь в центр. части *иконостаса*. Во время *литургии* через нее выносят *Святые Дары*. На Ц. в. обычно изображаются сюжеты на тему благовещения, а также образы четырех евангелистов.

ЦА́РСТВО БО́ЖЬЕ — понятие, в к-ром нашел выражение религ.-утопич. социальный идеал христ-ва, произвольно сконструированный образ желаемого и в этом смысле идеального состояния человечества — вечная жизнь и вечное блаженство. Возникновение и существование Ц. Б. связывается с мистич. вмешательством сверхъестеств. сил в реальную действительность с целью ее радикального преобразования — создания "новой земли" и "нового неба" в "новом Иерусалиме". В христ. представлениях о Ц. Б. происходит раздвоение мира на реальный материальный мир и потустор. мир и проводится идея о возможности существования человека в иных, трансцендентных измерениях и состояниях, в к-рых оказывается возможным неосуществимое в действительности. Произвольный характер выдвижения социального идеала христ-ва не означает его полной оторванности от действительности. В представлениях о Ц. Б. отражаются конкретно-исторические установки и ожидания опред. классов и слоев об-ва. Отражением надежд и чаяний широких на-

родных масс, подвергающихся жестокой эксплуатации, угнетению и мечтающих о скорейшем изменении этого положения, справедл. возмездия, являются хилиастические (см. *Хилиазм*) установки о тысячелетнем царстве Христа, к-рое наступит якобы в скором времени здесь, на земле, отчетливо выраженные в *Апокалипсисе*, идеологии раннепрот. движений типа *анабаптизма*, учения Томаса Мюнцера и т. д. Наряду с хилиастической трактовкой в христ-ве имеется и спиритуалистическая, рассматривающая Ц. Б. как духовно-нравств. состояние человека, состояние покоя, радости и праведности в Св. Духе.

ЦВ́ИНГЛИ (Zwingli) Ульрих (1484—1531) — идеолог и вождь швейцарской *Реформации*, гуманист. Родился в Вильдхаузе (Тоггенбург, вост. Швейцария) в крест. семье. Учился в Венском и Базельском ун-тах. Магистр искусств. Изучал богословие в Базеле. В 1506 посвящен в сан. Священник в Гларусе (1506—1516). С 1518 и до конца жизни — священник в Цюрихе, где и развернулась его деятельность реформатора. Еще ок. 1514 Ц. познакомился с соч. *Эразма Роттердамского* (в 1515 состоялось их личное знакомство), что побудило его к углубленному изучению Нового завета и соч. отцов церкви. Поворот в сторону Реформации наблюдается с нач. 20-х гг. Причины его точно не установлены, но есть ос-

нования полагать, что Ц. шел к Реформации своим, независимым от *Лютера* путем. В 1521 Ц. стал членом гор. совета, а в 1522 им была начата цюрихская Реформация (он поддержал граждан, нарушивших пост; потребовал у епископа разрешения на браки священников; отрицал культ святых; провозгласил независимость верующих от папы и епископов). В 1523 Ц. опубликовал "67 тезисов" с изложением своей позиции (в том же году последовало "Изложение и обоснование 67 тезисов" — первая теоретич. прот. работа на нем. языке). На последовавших затем Цюрихских диспутах Ц. одерживает верх над католиками, цюрихский совет провозглашает его победу и выбирает *протестантизм*. С этого времени Ц. как влиятельный член гор. совета (но не полновласт. религ. диктатор) направляет развитие цюрихской Реформации. В 1523 Ц. слагает сан, совет назначает его проповедником. Из церквей изгоняются живопись и музыка, в 1524 закрываются монастыри, в к-рых устраиваются школы и больницы, имущество их передается в фонд благотворительности и образования. Отменяется католич. месса, регулярно проводятся беседы на библ. темы. В 1524 Ц. женится. Он изгоняет бывш. союзников — *анабатистов*, борется с аристократич. оппозицией, много пишет по вопросам богословия (напр., "Об истинной и ложной религии", 1525), церк. и гос. устройства, полемизирует с Лютером (прежде всего о *евхаристии*; состоявшееся между ними по инициативе М. Буцера в 1529 г. н. Марбургское собеседование окончилось безрезультатно). В конце 20-х гг. Ц. проводит активную внеш. политику, ищет союзников за рубежом, старается организовать в Швейцарии союз прот. кантонов (с Цюрихом и Берном во главе), к-рый мог бы противостоять католич. т. н. "лесным" кантонам. В 1-й Каппельской войне католики капитулировали еще до начала военных

действий, но во 2-й войне Цюрих оказался в изоляции и численно превосходящее войско "лесных" кантонов разбило цюрихское при Каппеле. В этом сражении Ц., сопровождая войско в качестве священника, погиб.

ЦВИНГЛИАНСТВО — прот. учение, сформулированное в трудах *Цвингли* и распространившееся в Швейцарии и южн. Германии в 16 в. Несмотря на то, что Ц. формировалось самостоятельно, без прямой связи с *лютеранством*, оно во многом с ним сходно. Представляет собой христocентрич. *паулинизм*, т. е. изложенное в посланиях ап. Павла учение об искуплении Христом первород. греха и даруемом божеств. благодатью спасении человека через веру. Так же как и *Лютер*, Цвингли исповедует строгий детерминизм и учит о спасении немногих избранных. Отличий в учении Лютера и Цвингли немного, но они существенны: Цвингли строже подходит к проверке церк. установлений на истинность: для него истинно лишь то, что подтверждается Писанием (для Лютера — то, что ему не противоречит). В отношении богослужения Цвингли — спиритуалист: все отвлекающее от самоуглубления, рассчитанное на чувственное воздействие, напр., картины и музыка, должно быть удалено из храмов. Таинства фактически отрицаются, они лишь знаки, благодать в них не изливается. Пресуществления даров в *евхаристии* не происходит, обряд этот — лишь воспоминание о жертве Христа. В отличие от Лютера Цвингли считал лучшим гос-вом представит. демократию, но особую роль в ней отводил "пророку", к-рый должен сообщать гражданам божью волю, быть в гос-ве советчиком и наставником. Поражение Цюриха и гибель Цвингли привели к вытеснению Ц., но благодаря усилиям преемника Цвингли И. Буллингера оно вновь стало распространяться. К кон. 16—нач. 17 в. Ц. слилось с *кальвинизмом*.

ЦЕЛЕСТИ́Н V (ок. 1215—1296) — папа с 5. 07. по 13. 12. 1294. В миру — Пьетро Анджелари дель Мурроне, итальянец. С 17 лет стал монахом-бенедиктинцем, вел отшельнич. жизнь в пещере на горе близ г. Сульмоны в Южной Италии. Был близок к радикальному крылу *францисканцев* — спиритуалам. Основал монаш. орден, члены к-рого позднее получили название *целестинцев*. Был избран папой не будучи кардиналом. Оказавшись в полной зависимости от Карла II Неаполитанского, Ц. V не смог осуществить программу своих единомышленников и добровольно отказался от папского трона — случай в истории церкви уникальный. Вскоре он был арестован *Бонифацием VIII* и умер в тюрьме. Канонизирован в 1313 *Климентом V*; часто именуется св. Петр Ц. День памяти — 19 мая.

ЦЕЛЕСТИ́НЦЫ — члены монаш. ордена, являвшегося ответвлением бенедиктинского. Основан ок. 1250 (утвержден в 1264) будущим папой *Целестином V*. Первонач. состоял из его последователей, селившихся вокруг горы Мурроне. Вследствие строгого устава орден Ц. не получил широкого распространения. Число его монастырей, располагавшихся в Италии и Франции, не превышало 150. Орден перестал существовать в 1785, когда близ Тренто был закрыт последний монастырь Ц. Имелась также ветвь Ц., называвшаяся "Бедные отшельники Целестина". Она была утверждена в качестве монаш. ордена Целестином V в 1294, состояла из последователей спиритуалов и придерживалась крайнего аскетизма; запрещена *Бонифацием VIII* в 1302.

ЦЕЛИБА́Т (от лат. caelebs — неженатый) — обязат. безбрачие катол. духовенства, установленное папой *Григорием VII* (1073—1085). Практически Ц. утвердился с середины 13 в. Введением Ц. катол. церковь стремилась сохранить свою земельную собственность,

не допуская ее раздела между наследниками священнослужителя. Энцикликой "Caelibatus Sacerdotalis" ("О целибате священников") 1967 папа *Павел VI* подтвердил незыблемость Ц. Ц. — одна из причин отказа мн. катол. священников в наши дни от сана.

ЦЕНЗУ́РА ДУХО́ВНАЯ — система надзора за печатными изданиями со стороны церкви с правом запрещения их выпуска в свет. В России Ц. д. была введена царским указом 1721. Этот указ и все последующие законы вменяли в обязанность Ц. д. наблюдение за тем, чтобы не печатались произведения, "противные законам божьим", не распространялись книги, "касающиеся до святости", напечатанные не в синодальной типографии. Первый цензурный устав 1804 возложил Ц. д. на синод. Цензурный устав 1828, действовавший до 1917, не допускал опубликования сочинений и переводов, к-рые "содержат не только что-либо противное цели духовного и христианского воспитания, но и близкое к тому". Ц. д. сосредоточивалась в Петербургском, Московском, Киевском и Казанском комитетах, подчинявшихся синоду и состоявших из духовных лиц. Их ведению подлежали все сочинения, относящиеся "к основаниям христианской веры или религии вообще". Ц. д. уделяла особое внимание учебникам и литературе для школ, приводя их содержание "в соответствие с основами духа веры".

ЦЕНЗУ́РА ЦЕРКО́ВНАЯ — система надзора за печатными изданиями, театральными постановками, кинопродукцией со стороны церкви с правом наложения взысканий за нарушение церк. установлений (вплоть до лишения священнич. сана и отлучения от церкви). В катол. церкви Ц. ц. сложилась в кон. 15 в. В 1496 папа *Александр VI* издал эдикт, запрещающий читать и распространять

еретич., с т. зр. церкви, книги. Составлялись спец. списки запрещенной лит-ры (см. "*Индекс запрещенных книг*").

ЦЕРКВИ "ДВУХ КРИЗИСОВ" — пятидесят. церкви, первонач. возникшие в США в нач. 20 в., а затем распространившиеся и в др. странах. Они вышли преимущественно из бапт. объединений. Осн. особенность состоит в том, что их символ веры покоится на признании двух "благословений Святого Духа" или "двух кризисов" в процессе "духовного роста" верующего — *обращения и крещения Духом Святым*. Освящение в качестве особого благословения они отвергают, включая его обычно в состав крещения Духом Святым. Все пятидесятнические деноминации в нашей стране стоят в догматике на позициях "двух кризисов".

ЦЕРКВИ СВЯТОСТИ — см. *Движение святости, Перфекционизм*.

ЦЕРКВИ "ТРЕХ КРИЗИСОВ" — пятидесятнические церкви, появились сначала в США, а затем и в др. странах. Их последователи верят в три действия Св. Духа — *обращение, освящение и крещение Духом Святым*. При обращении человек очищается от приобретенного в личной жизни греха. Освящение связано с его освобождением и от бремени общечеловеч. родового греха, ведущего свою родословную от Адама и Евы. А в процессе крещения Духом Святым человек получает в пользование один или несколько пятидесятнических даров в качестве самого мощного средства служения Богу. Среди пятидесятников в нашей стране сторонники данной концепции не встречаются.

ЦЕРКВИ ХРИСТА — см. "*Ученики Христа*".

ЦЕРКОВНОЕ ПРАВО — совокупность религ. и юридич. норм, ре-

гулирующих структуру и деятельность церкви. В дореволюц. России правосл. церковь была государственной церковью, организация, деятельность и даже отправление культа к-рой определялись гос. законами. Гос. законодательство о церкви, входившее в *Свод законов Российской империи*, устанавливало правило о правах и обязанностях правосл. духовенства, имуществ. правах церкви, ее административных, судебных, финансовых и др. функциях, о ведении ею актов граждан. состояния, о *цензуре духовной*, о предупреждении и пресечении преступлений против веры и церкви и т. д. С отменой дореволюц. законодательства все эти юридич. нормы утратили силу.

ЦЕРКОВНОПРИХОДСКАЯ ШКОЛА — начальная школа в доревол. России, существовавшая при церк. *приходах*. Преследовала в основном церковные цели, наставляла юношество в вере. Со второй пол. 19 в. существовали одноклассные и двухклассные Ц. ш. (2- и 4-годичные, с нач. 20 в. они стали соответственно 3- и 5-годичными). Осн. предметы: *закон божий*, церк. пение, чтение, письмо, арифметика, а в двухклассных — и история. Обучение вели священники, диаконы и дьячки, учителя и учительницы, окончившие гл. обр. церковноучительские школы и епархиальные училища. В 1915 насчитывалось 40 530 Ц. ш. (32,5% от общего числа начальных школ России), после Окт. революции они были упразднены в связи с закрытием всех религ. школ и созданием единой гос. школы.

ЦЕРКОВНОСЛУЖИТЕЛИ — представители низшего духовенства в правосл. и нек-рых др. христ. церквях, к-рые выполняют вспомогательную роль в подготовке и проведении богослужений. Упоминания о должностных обязанностях низших клириков встречаются в первых произведениях

христ. литературы (1—2 вв.). Напр., в Откровении Иоанна Богослова (Апокалипсисе) говорится: "Блажен читающий и слушающие слова пророчества его". В тот период исполнять эти обязанности мог каждый из числа рядовых верующих, присутствующих на молитвенном собрании. С кон. 3 — нач. 4 в. по мере распространения христ-ва среди "язычников" из общей массы верующих стали по жребию избираться наиболее достойные и искусные для чтения и пения. Они получили название "клирики", т. е. избранные по жребию, и располагались в храме во время служений по левой и правой сторонам от алтаря на *солее*, и эти места в дальнейшем получили название "клирос". В 4 в. утвердился и определенный порядок (чин) посвящения в эти должности, совершаемый архиереем перед литургией и притом вне алтаря, перед алтарными дверями. Над Ц. не совершается *таинство священства (хиротонии)*, они посвящаются в должность лишь благословением архиерея, к-рое носит название *хиротесия*. Оно состоит в том, что архиерей возлагает на преклоненную голову посвящаемого свою руку и читает установленные молитвы. Должности Ц. на Руси утверждались постепенно, первонач. являлись подготовительными ступенями для лиц, готовящихся к принятию священнич. сана (начиная с диакона). Их материальное положение, образ жизни мало чем отличались от рядовых мирян, к тому же они находились в постоянной административной зависимости от высшего духовенства. С 1885 в Рус. правосл. церкви введено было общее для всех Ц. наименование — псаломщик. К Ц. относятся: *парамонарь, чтец, певец, иподиакон*; в монашестве — *послушник, инок, монах*.

ЦЕРКОВНЫЕ МЕННОНИТЫ — название, закрепившееся за последователями старых меннон. общин, сформировавшихся после

переселения их из Польши в Таврическую и Екатеринославскую губ. в кон. 18—нач. 19 в. (см. *Меннониты*). Процессы имущественного расслоения внутри меннон. общин, борьба безземельных М., протекавшая под флагом религии, привела в 1860 к расколу меннонитства, к выходу обездоленных братьев по вере из "старой церкви" и образованию "братской общины" (см. *Братские меннониты*). Последователей старой церкви стали называть Ц. м. Конфессиональные различия между ними были незначительны и касались в осн. обрядовой практики. Ц. м. жестко придерживаются выработанных их предшественниками религ. установлений, совершают перед крещением обряд покаяния в грехах. Крещение Ц. м. в отличие от братских меннонитов производят, как это делали их предки, не погружением в воду, а обливанием. Наряду с крещением и хлебопреломлением, совершаемыми 2 раза в год (братские меннониты — 4 раза в год), Ц. м. практикуют обряд омовения ног, к-рый предшествует *евхаристии*. Мужчины и женщины совершают омовение раздельно. В посл. годы наблюдается отход Ц. м. от кастовой замкнутости, стремление к контактам с др. прот. церквами. Они, напр., проводят совместные богослужения с лютеранами. Однако, будучи ревностными приверженцами меннон. традиционализма, Ц. м. все более уступают свои позиции братским меннонитам.

ЦЕРКОВНЫЙ СУД — религ. правовой ин-т и система судебно-следств. учреждений в христ. церквях. Сложился в феод. об-ве. Настаивая на том, что клир неподсуден светским судьям, катол. теологи ссылались на евангельские тексты — 1 Послание к Коринфянам (6:1): "Как смеет кто у вас, имея дело с другим, судиться у нечестивых, а не у святых?", а также на 2 Послание к Коринфянам (10:8 и 13:2). На практике же епископы,

становившиеся владельцами земель, т. е. феодалами, вершили и суд над мирянами. В качестве судебных учреждений выступали и церк. соборы, рассматривая дела несогласных с церковью иерархов (осуждение и изгнание Павла Самосатского Антиохийским собором, 268; осуждение Ария в Никее, 325). Указы императора *Константина Великого* (321, 331) разрешали мирянам судиться у епископов и передавали последним ряд дел из ведения преторов. При смешении духовной и светской власти в ср.-век. гос-вах Ц. с. рассматривал дела клира и мирян, поскольку их правоотношения регулировались каноническим правом, т. е. дела семейные, наследственные, гражданские сделки с применением клятв, святотатство. Иерархич. структура Ц. с. предписывала рассматривать "наиважнейшие дела" в папском суде (на *Триденском соборе* была оформлена "Рота Романа" ("Римская рота") — Ц. с. по делам епископов и кардиналов). В 12—15 вв. большое значение имели суды *архидиаконов*. Процедура в этих судах определялась нормами канонич. и обычного (территориального) права. Введение *инквизиции* утвердило индивидуальную форму церк. судебного процесса и усугубило автономию Ц. с., на к-рой особенно настаивали папы *Иннокентий III* и *Иоанн XXII*.

ЦЕРКОВЬ (греч. *kiriaké* — букв. божий дом) — 1) специфич. социальный институт, тип религ. орг-ции со сложной строго централиз. и иерархизир. системой взаимоотношений между священнослужителями и верующими, осуществляющей функцию выработки, сохранения и передачи религ. информации, организации и координации религ. деятельности и контроля за поведением людей. В Ц. действует опред. система орг.-институц. норм, к-рые содержатся в вероучении, уставах, определяя структуру религ. орг-ции, характер отношений между веру-

ющими, священнослужителями и руковод. органами. Ц. представляет собой относительно самостоятельную структуру в полит. надстройке об-ва, действующую наряду с др. полит. и идеологич. силами. Включение Ц. в социальную систему осуществляется в осн. через политич.-идеологич. сферу, где складывается особый тип взаимоотношений Ц. и гос-ва. Относит. самостоятельность Ц. в гос-ве временами бывает столь значительной, что создает представление о полной независимости церк. власти от всего "земного", о ее божеств. сущности. Это представление активно культивируется религ. идеологами. В правосл. и катол. вероучении Ц. представляется не как человеч. сообщество, а как сверхъестеств. существо, имеющее божеств. свойства вечности, неразрушимости, нетления, святости, "мистич. тело Иисуса Христа", посредник между Богом и человеком, хранитель и распорядитель сокровищницы даров благодати, вне к-рой невозможно спасение. Христ. идеологи представляют Ц. в качестве единственного и никогда не ошибающегося истолкователя религ. вероучения. Христ. Ц. как социальный ин-т оформляется в Римской империи во 2—5 вв. н. э. в результате двух взаимосвяз. процессов: формирования сложной иерархизир. структуры и приобретения этим ин-том опред. совокупности социальных функций в надстройке данного об-ва. Исторически этот путь характеризовался переходом от общины к Ц. К 5 в. на территории Римской империи сформировался ряд крупных Ц., наибольшее влияние среди к-рых позднее приобрели Римская катол. Ц. и Константиноп. правосл. Ц. Прот. церкви формируются в 16 в. в результате *реформации*. Протестантизм осуществляет демистификацию Ц.: она лишается божеств. ореола, догмат об оправдании верой лишает ее функции посредника между Богом и человеком, хранителя и распорядителя

даров благодати, отвергает традиционное деление на мирян и клир, провозгласив догмат о "всеобщем священстве" и т. д.; 2) в просторечии название христ. культового здания, имеющего алтарь и помещение для богослужения.

ЦЕРКОВЬ АНГЛИИ — см. *Англиканство*.

ЦЕРКОВЬ БОГА — прот. вероисповедание, распространенное среди нем. населения нашей страны. Свою родословную ведет от амер. Ц. б. с центром в г. Андерсоне, штат Индиана. Проповедник этой церкви немец В. Эбель в 1902 организовал в Риге представительство миссион. об-ва и наладил издание лит-ры. При его участии еще до революции возникли общины Ц. б. в Прибалтике, на юге Украины, в Поволжье и на Кавказе. В 20—30-х гг. руководство всеми общинами осуществлял "братский совет" (располагавшийся в Тбилиси) во главе с Г. Госсом и Г. Грецингером, к-рые поддерживали регулярные контакты с миссион. об-вом в Андерсоне и с его филиалом в Германии в г. Эссене, получали оттуда разл. религ. лит-ру. В частн., они получали журнал "Евангельская труба", к-рый издавался в Андерсоне на англ. языке, перепечатывался в Эссене на нем., а затем переправлялся в Россию. Тбилисская община Ц. б. имела довольно большую библиотеку, занималась размножением духовной лит-ры на специально приобретенных для этой цели пишущих машинках и ее распространением. Необоснованное переселение всех немцев летом 1941 из мест традиц. проживания на восток страны, массовые репрессии привели к росту религиозности среди них, распространению экстатич. культов. Многие группы Ц. б., сохраняя гл. свои догматы, стали практиковать *крещение Духом Святым* с говорением иными языками (*глоссолалией*), что сблизило их с пятидесятниками. В наст. вр.

незначительное число общин Ц. б. встречается в Казахстане, Сибири, на Алтае.

ЦЕРКОВЬ БОГА (АНДЕРСОН, ИНДИАНА) — одна из *церквей святости* неметодистского происхождения. Возникла в 1880 в Огайо (США) под руководством Д. Уорнера, проповедовавшего непосредственное восстановление н.-з. церкви и достижение единства "видимой" и "невидимой" церквей. Особое значение в этом вероисповедании придается названию Ц. б. как единственно истинному и "несектантскому". Для эсхатологии Ц. б. (А., И.) характерны вера во второе пришествие Сына Божьего и Страшный суд и отрицание идеи о грядущем тысячелетнем царствии Христовом (оно мыслится уже существующим). Ц. б. (А., И.) в начале называлась просто Церковь Бога. Совр. название приняла после того, как в 1911 от нее откололась группа, назвавшаяся Церковь бога (Гутри, Оклахома). Организация Ц. б. (А., И.) в осн. чертах носит конгрегационалистский характер. Высшим органом является ген. ассамблея, к-рая собирается ежегодно в июне в Андерсоне. Церкви принадлежат теологич. школа для подготовки духовенства и издательство Worner Press, выпускающее ряд периодич. изданий. Численность верующих в США составляет 175 тыс. человек, посетителей воскр. школ — 245 тыс. Ц. б. (А., И.) имеет миссии в Южн. Америке, Африке, Австралии и Океании. В России общины Ц. б. (А., И.) появились в нач. 20 в. исключительно среди немцев и сохраняются в незначит. кол-ве вплоть до наст. вр.

ЦЕРКОВЬ БОГА (КЛИВЛЕНД, ТЕННЕССИ) — группа пятидесят. церквей, имеющих общее происхождение от маленького религ. кружка, созданного в 1884 в районе Кокеркрик в Теннесси бапт. проповедниками Р. Сперлингом и его сыном, а также Д. Племон-

сом. Члены кружка пришли к идеям "продолжения Реформации", завершённой, по их мнению, в 16 в., и создания церкви без к.-л. догм, движимой лишь "законом любви" и Св. Духом, как это было в раннем христ.-ве. Для реализации данной идеи в 1886 был основан христ. союз, на основе к-рого в 1902 создана Церковь святости, в 1907 принявшая название Ц. б. (К., Т.). Долгое время ее возглавлял А. Томлинсон, чья деятельность привела к бурному росту этой церкви и ее многочисл. расколам, что и обусловило возникновение группы родств. церквей. Ц. б. (К., Т.) является тринитарным пятидесят. вероисповеданием. Придерживается доктрины "трех кризисов" в духовной жизни верующего (см. *Церкви "трех кризисов"*). В наст. вр. ее возглавляет собирающаяся раз в два года Ген. ассамблея, рекомендация для к-рой подготавливаются Ген. советом пресвитеров. Церкви принадлежит восемь периодич. изданий. Она имеет в США ок. 400 тыс. членов и столько же посетителей воскресных школ, ведет миссион. работу в 72 странах мира. Миссионеры Ц. б. (К., Т.) в 20—30-х гг. активно проповедовали и среди жителей Зап. Украины, входившей тогда в состав Польши. Их центр располагался в Кременце, где с 1935 издавался журнал на укр. языке "Строитель церкви божьей" (редактор Д. Гарасевич). К кон. 30-х гг. они были вытеснены проповедниками союза *христиан веры евангельской*.

ЦЕРКОВЬ ОБЪЕДИНЕНИЯ — другое название — Ассоциация Святого Духа за объединение мирового христианства (центр в Нью-Йорке). Основатель — преподобный Сан Мюн Мун. Род. в 1920 в крестьянск. семье на севере Кореи. Изучал электротехнику в Университете Васеда в Японии. Участвовал в подпольной борьбе за освобождение Кореи от яп. оккупации. После освобождения Кореи Мун выступил с религиозны-

ми проповедями в Пхеньяне. Коммунистич. власти отправили Муна в концлагерь, откуда его освободили в 1950 войска ООН. Переселившись в Южную Корею, Мун в 1954 учреждает Ассоциацию Святого Духа за объединение мирового христианства, получившую широкую известность под названием Ц. О., к-рая к 1957 действовала уже в 30 корейских городах, в 1958 первый миссионер посылается в Японию, в 1959 — в США. В наст. вр. Ц. О. действует в 130 странах, располагая широкой сетью разл. международных орг-ций. **Международный фонд помощи и дружбы** занимается борьбой с нищетой, голодом, болезнями. **Межуниверситетская ассоциация по изучению принципов** (действует в 70 странах) располагает Всемирным студенческим корпусом, направляющим студентов для помощи в неблагополуч. страны. **"Христиане мира за единство и социальные действия"** оказывают помощь неимущим в США и др. странах. Ц. О. активно участвует в осуществлении культурных инициатив, научных проектов. Этим целям служат **Международный культурный фонд**, **Международная конференция по единству наук**, **"Академия профессоров за мир во всем мире"**. Ряд международных организаций Ц. О. призван способствовать укреплению гармоничных отношений между последователями различных религий. В их числе **Международный религиозный фонд**, **Ассамблея религий мира**, **Совет религий мира**, **Молодежный семинар по религиям мира**, **Религиозная молодежная служба**, **Ассоциация новых экуменических исследований**, **Конференция для священнослужителей разных вероисповеданий**. Нек-рые орг-ции, учрежденные Ц. О., не чужды политическим проблемам. Это **Международная федерация победы над коммунизмом**, **Федерация граждан за объединение Отечества** (ее целью является воссоединение Кореи в единое свободное богопослушное гос-во), **Вашингтонский**

институт ценностей в государственной политике и др. Ц. О. располагает теологической семинарией Объединения (город Берритаун, штат Нью-Йорк, США), издательством "Парагон Хаус", владеет корпорациями в таких отраслях, как пищевая промышленность, рыболовство, производство компьютеров, медицинская техника, судостроение и т. п., а также Институтом научно-технических исследований. Сан Мюн Мун учит, что Бог страдает от трех страшных болезней нашего века. Речь идет, во-первых, о разрушении нравственных устоев молодого поколения и усилении индивидуального и национального эгоцентризма во всем мире; во-вторых, об упадке христ-ва и отсутствии единства и взаимопонимания между религиями мира; в-третьих, о распространении материалистич. и атеистич. идеологий. Ц. О. объединяет людей независимо от их расовой, национальной принадлежности, вероисповедания. Цель Муна и основанной им Ц. О. — объединить всех христиан, а впоследствии — всех людей, осознавших, "что их Небесный Отец — Единый Бог". Члены Ц. О. стремятся честно трудиться во имя Бога и для блага человечества, отказываясь в пользу церкви от своей собственности, личных склонностей и привязанностей, расцениваемых как эгоистические, беспрекословно следуя установлениям преподобного Муна.

ЦЕРКОВЬ СНИЗУ — оппозиционное руководству катол. церкви ФРГ и офиц. доктрине Ватикана движение, оформившееся на съездах катол. церкви ФРГ в 1981, 1982 гг. Его инициатор — "Рабочее сообщество катол. студентов и общин высшей школы" (свыше 40 учебных заведений). Критика внутрицерк. порядков (*целибата*, запрета женского священства) сочетается в этом движении с требованием обществ.-политич. активности клира и мирян. Выдвигается универс. программа модерниза-

ции католицизма, превращения его в "постбуржуазную" и "посткапиталистическую" церковь с новыми трактовками семьи и брака, статуса и структуры церкви в об-ве; пропагандируются лозунги поддержки развивающихся стран, защиты окружающей среды, участия в антиядерном движении, осуждения консервативных политич. сил. Полагают, что возникновение Ц. с. связано с влиянием латиноамерик. *христианских низовых общин и теологии освобождения*. Более 30 критич. настроенных катол. молодежных групп в 1982 заявили о своем вхождении в Ц. с.

ЦЕРКОВЬ ШОТЛАНДИИ

— нац. церковь Шотландии, принявшая пресвитерианскую веру в период *Реформации* 16 в. Более раннее лютеран. течение Реформации в Шотландии в пер. пол. 16 в. сменилось кальвинистским, пришедшим из Швейцарии. Утверждению последнего способствовала деятельность Джона *Нокса*, ставшего лидером шотл. Реформации. Актом парламента 1560 было объявлено о ликвидации верховной власти папы римск. над шотл. церковью и запрещении отправления рим.-катол. мессы. С этого времени можно говорить об установлении шотл. церкви на кальвинистской основе с ее пресвитерианским устройством в противоположность епископальной оргции *Церкви Англии*. Но еще более чем столетие продолжалась борьба между сторонниками пресвитерианского и епископального устройства Ц. Ш. В кон. 17 в. этот вопрос был окончательно решен в пользу пресвитерианства. В 1843 в результате разногласий из Ц. Ш. выделилось "евангелистское течение" под руководством известного шотл. богослова Т. Чальмерса, образовавшее свободную церковь Шотландии, независимую от существовавшей государственной. В 1929 обе эти церкви объединились. Главой Ц. Ш. является англ. королева Елизавета II. Ежегодно

Ц. Ш. проводит ген. ассамблеи, на к-рых обсуждаются как церк., так и полит. проблемы ввиду отсутствия шотл. парламента. Ассамблея избирает на один год модератора — высшего сановника. Ц. Ш. насчитывает ок. 1,3 млн верующих из 3,6 млн взрослых шотландцев.

ЦИНЦЕНДОРФ (von Zinzendorf und Pottendorf) Николай Людвиг (1700—1760) — нем. религ. деятель, граф. Предоставил свои поместья изгнанным из Чехии и Моравии в результате насильств. рекатолизации Священной Римской империи *чешским братьям*, где те вместе с лютеранами основали г. Гернгут (Град Господен), ставший новым центром "братского" движения. В 1737 был избран епископом "братьев", известных теперь под именем *гернгутеров*. Много путешествовал по Европе и Америке с проповедническими целями. Оставил огромное кол-во духовных песен, используемых "братьями" до наст. вр.

ЦИСТЕРЦИАНЦЫ (от лат. названия села Сито близ Дижона

— Cistercium) — члены катол. монаш. ордена, основанного *бенедиктинцем* Робертом Молезмским в 1098 и возглавленного в 1115 *Бернаром Клервоским*. В 12—13 вв. мужские и женские монастыри Ц. были богаты, влиятельны и многочисленны (к 1300 существовало 700 монастырей Ц. во мн. странах). С 14 в. конгрегация Ц. приходит в упадок. Из Ц. выделились *бернардинцы* и *трапписты*. В наст. вр. насчитывается немногим более 3 тыс. Ц.

ЦИЦИЛИЯ — святая римская мученица. Согласно апокрифу кон. 5 в., христианка Ц., жившая в 3 в., обратила в христ-во мужа Валериана и брата Тиберия; они были замучены вместе с нею во время гонений. По преданию, останки Ц. захоронены в катакомбах св. Каликста, а при папе Пасхалии I перенесены в церковь Ц. Считается покровительницей музыки. День памяти — 22 ноября. Атрибуты: орган и гирлянда из роз.



ЧАННИНГ (Channing) Уильям Эллери (1780—1842) — амер. общест. и религ. деятель, родоначальник *унитарианства* в США. Принципы нового движения, конституировавшегося в 1825 в деноминацию, были сформулированы им в проповеди "Унитарианское христианство" (1819). Ч. осудил кальвинистское учение о природной порочности человека как отрицающее творческие возможности и унижающее достоинство личности. По своей природе человек богоподобен, он способен к бесконечному моральному совершенствованию, следствием чего должно быть улучшение нравов в целом и изменение характера об-ва. Суровый и карающий пуританский Бог заменяется в новой антропологии Ч. Богом любящим, благодать к-рого безгранична, а цель — духовное обогащение и благоденствие людей. Гос-во не может осуществить такую цель, его задача ограничивается поддержанием социального порядка и гарантией естеств. прав (к их числу относится и личная свобода), источником к-рых является Бог. Ч. активно участвовал в аболиционистском движении, боролся за веротерпимость и конституционное обеспечение гражданских прав, осуждал экспансионизм (в частн., выступил против аннексии США Техаса). Его воззрения оказали влияние на мн. общест. деятелей и представителей амер. культуры.

ЧАСОВНЯ — малая церковь без *алтаря*; ставилась над входом в склепы и служила надгробным памятником; сооружалась в память различных событий церк. или гос. жизни, по случаю обществ. бедствий (т. н. Ч. обетные), у т. н. св. мест — родников, озер, почитаемых деревьев, мест "явления" чудотв. икон (см. также *Капелла*).

ЧАСОСЛОВ — церк.-богослужебная книга, содержащая псалмы, молитвы, песнопения и др. тексты суточного круга богослужения (кроме текстов литургии, собранных в *служебнике*). Ч. предназначается для церк. *чтецов* и певчих.

ЧАСТНЫЕ БАПТИСТЫ, партикулярные баптисты (Particular baptists) — наибольшее по числу последователей течение в баптизме. Возникло в нач. 17 в. в Англии, затем появилось в США. В основе их вероучения (в отличие от *общих баптистов*) — кальвинистская трактовка тезиса *Лютера* о том, что человека спасает лишь личная вера в искупит. жертву Христа, к-рая возникает под воздействием Св. Духа и удостоверяет "избранность" к спасению. *Кальвин* выдвинул догмат абсолютного *предопределения*, согласно к-рому свобода воли человека в выборе его пути исключается, поскольку Бог "от века" предопределил одних "избранных" людей к спасению, а всех остальных

— к гибели. Испупит. жертва Христа, по Кальвину, распространилась лишь на часть людей, тех, кто "изначально" записан в "книге жизни". Такая трактовка получила наименование догмата частного искупления. Ч. б. проводят резкое различие между людьми избранными и неизбранными, придают особое значение составу церкви как "сообществу святых", к причащению допускают лишь людей "духовно возрожденных" и крещенных по вере ("закрытое причащение"). Они придерживаются строгой церк. орг-ции и дисциплины, ответственность за соблюдение к-рой возлагается на пресвитеров. Совершать крещение, хлебопреломление и бракосочетание могут лишь рукоположенные пресвитеры. Ч. б., как правило, наиболее консервативны и в соц.-полит. воззрениях. Вероучение Ч. б. воспринял *Союз русских баптистов*.

ЧЕНСТОХОВСКАЯ БОЖЬЯ МАТЕРЬ — считающаяся чудотворной икона Божьей Матери, хранящаяся в храме монастыря паулинов на Ясной Гуре в г. Ченстохова (Южн. Польша). История этой иконы начинается между 1372 и 1378, когда польский князь Владислав нашел во время своего пребывания на Руси в замке в Белзе древний образ Богородицы, а затем подарил его монастырю на Ясной Гуре в Ченстохове. Иконографические исследования, а также анализ материала, использованного при изготовлении иконы, указывают на ее византийско-восточное происхождение. Время ее написания предположительно датируется 7 или 8 в. Уже в течение нескольких столетий образ почитается в Польше как чудотворный и стал одним из символов религиозности страны. Культ иконы, несущей на себе византийские черты, является выражением сосуществования в польском католицизме элементов западного и вост. христ-ва. Образ Ченстоховской Божьей Матери часто называют "Черной Мадонной" из-за

темного цвета ее лица. Однако исследования показали, что потемнение лица произошло вследствие воздействия покрывающего его лака. Первоначально же, как убедительно показывает снимок иконы, выполненный в инфракрасных лучах, он был светлым. Копии иконы Ченстоховской Божьей Матери имеются во всех катол. храмах Польши. *Иоанн Павел II* насаждает культ "Черной Мадонны" во всем мире. В частн., всякий раз, когда он посещал страны Черной Африки, он дарил копии этого образа местным храмам.

"ЧЕРНАЯ ТЕОЛОГИЯ" — в широком смысле слова — собирательный термин, обозначающий богословские учения, связанные с осмыслением и оправданием разл. форм соединения христ-ва с элементами языч. культов (преимущественно африканского происхождения). Такой синкретизм — характерная черта религ. верований многих африканцев, цветного населения карибского региона, Океании и ряда латиноамер. стран. В его основе лежат живучесть народных культурно-религ. традиций, сопротивление насильственной аккультурации, неприятие ортодоксального христ-ва как религии колонизаторов. В узком смысле — возникшие в рамках негритянской церкви США социально-религ. доктрины, согласно к-рым христ-во является подлинным выражением историч. опыта и устремлений негритян. народа и средством его духовного и социального освобождения. "Ч. т." — порождение амер. протестантизма, главные деноминации к-рого (в отличие от катол. церкви) были уже с 18 в. сегрегированы. Ранние формы "Ч. т." появляются в 19 — нач. 20 в. в тесной связи с идеями консолидации "черной нации" амер. негров (М. Р. Делани), обратного "исхода" в Африку (к-рый частично был осуществлен и привел к основанию республики Либерии), создания совершенно автономной негритянской социально-экономич. инфраструктуры (М. Гарви). Формируется учение о черных как "истин-

ном” богоизбранном народе, популяризируется мысль о том, что сам Бог был негром, поскольку свое лучшее творение он создал по своему образу и подобию (Г. М. Тернер, Дж. Макгайр). ”Ч. т.” получила новый импульс в 60—70-е гг. 20 в. в условиях обострения расовой проблемы и усиления борьбы за гражданские права в США. Ее ведущие идеологи А. Клидж, Дж. Коун, У. Джоунс, Дж. Джозеф рассматривали традиционное христ-во как расистскую религию, защищающую привилегии белых, а либеральную идеологию как ее светский вариант. Они считали, что у черных остается единственный выход — консолидироваться на базе собственного христ-ва. ”Ч. т.” усилила эсхатологические ожидания конца нынешнего состояния и учила, что Христос там, где страдания, следовательно, он является ”черным мессией” (при этом делались попытки доказать, что он — этнический африканец). Представители радикального крыла ”Ч. т.” рассматривали его как духовного лидера практического движения за освобождение и выступали за ”черную революцию”, ”черную власть”, требовали создания в стране особых ”черных штатов” и выплаты белыми ”репараций” за эксплуатацию и угнетение негров в прошлом. Умеренные представители ”Ч. т.” делали упор на культурное обособление негров и развитие ими независимых секторов в экономике (теории ”черного капитализма”, ”черных” кооперативов, банков и т. п.). Поощряемые ”Ч. т.” движения за религ.-культурную и социально-экономич. автономию фактически были альтернативны антирасистским движениям, ориентирующимся на сотрудничество всех демократических сил (традиция М. Л. Кинга). Прежде всего этим объясняется ослабление влияния ”Ч. т.”. Однако с нач. 80-х гг. наблюдается новое оживление и определенное видоизменение ”Ч. т.”. Ее представители становятся более склонными к диалогу с ”белой” теологией, а нек-рые их идеи

— схожими с идеями *теологии освобождения*. ”Ч. т.” получила распространение и за пределами США (ЮАР, Зап. Европа). Аналогичные ей явления характерны и для др. вероисповеданий — ”черные мусульмане” (”нация ислама”) и ”черный иудаизм”.

ЧЁТКИ — стеклян., костяные, деревян., янтарн. и др. шарики, нанизанные на шнурок или соединенные друг с другом крючками; у православных и католиков к Ч. подвешивается крестик. Служат для отсчитывания молитв и поклонов (отсюда название). В правосл. церкви Ч. пользуются только монахи и монахини. Согласно церк. преданию, Ч. были введены в 4 в. основателем одного из первых христ. монастырей Пахомием Великим для неграмотных монахов, к-рые ежедневно должны были совершать опред. число молитв и поклонов.

ЧЕХОСЛОВАЦКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ — поместная автокеф. церковь. Начало православия связано с миссионер. деятельностью просветителей Константина и Мефодия в Моравии в 9 в. Организационно оформленное, оно существовало только в Карпатах в Мукачевской *епархии*, где в 1649 была введена Ужгородская уния по типу *Брестской церковной унии*. Самостоятельно Ч. п. ц. начала действовать с нач. 20-х гг. 20 в. До 2-й мир. войны находилась в юрисдикции *Сербской правосл. церкви*. В годы войны запрещена гитлеровскими оккупантами за поддержку ее представителями героев-антифашистов. В 1951 Ч. п. ц. провозглашена автокефальной. Возглавляется *митрополитом*, к-рый избирается на соборе. Действуют св. синод и митрополичий совет, созданные как вспомогат. органы для помощи митрополиту в ведении текущих дел. Ч. п. ц. имеет около 250 *приходов*, объединенных в 4 *епархии*. Будущих священнослужителей готовят в Прешове на правосл. богослов. фак-те. Офиц. печатн. орган

— журнал "Глас православия". Является членом *Всемир. совета церквей*.

ЧЕШСКИЕ БРАТЯ, **богемские братья**, **моравские братья** — религ. секта, возникшая в сер. 15 в. после поражения гусит. движения (см. *Гуситы*), получившая название по месту своего возникновения — Чехия (Богемия) и Моравия. Самоназвание — "братская община" (чеш. *Jednota Bratrská*, нем. *Brüdergemeinde*, лат. *Unitas Fratrum*). В основу идеологии Ч. б. легли работы П. Хельчицкого. Ч. б. не признавали сословности, имущественного неравенства, авторитета папы римского и катол. обрядности, являясь, т. обр., предтечами *Реформации*. Осн. пунктом учения Ч. б. было отрицание насилия в любых его формах. Первая община основана в 1457. До офиц. признания в 1574 Ч. б. подвергались преследованиям. После поражения Чешского восстания 1618—1620 и последовавшей насильств. рекатолизации (императорские эдикты 1624 и 1627) центр движения Ч. б. переместился из Чехии в Саксонию, где Ч. б. с разрешения графа Н. Л. *Цинцендорфа* основали г. Гернгут (Град Господен). В Чехии и Моравии "братские общины" возродились после декрета императора Иосифа II о веротерпимости (1791) и существуют до сих пор. Влияние Ч. б. на чешскую национальную культуру огромно. Школы, созданные братьями по всей стране, считались лучшими в Европе. Епископом Ч. б. был Я. Коменский, основатель совр. педагогики. Сделанный Ч. б. чеш. перевод Библии (т. н. Кралицкая Библия) лег в основу чеш. литерат. языка и до 1984 являлся каноническим.

"ЧИВИЛЬТА КАТТОЛИКА" ("La Civiltà Cattolica") — журнал Общества Иисуса (*иезуитов*), выходящий раз в две недели. Был основан в 1850 для борьбы с тогдашней либеральной прессой. Формально "Ч. к." не относится к ватиканской прессе, но этот эли-

тарный "культурный журнал" является, по всеобщему признанию, мерилом мнений Ватикана. Его материалами пользуется римская курия при подготовке папских выступлений. Круг интересов журнала весьма широк. Кроме чисто религ.-теологич. вопросов он занимается философией, этикой, лит-рой, искусством и юридической проблематикой. Много места уделяется на страницах "Ч. к." соц.-политич. вопросам и проблемам международной политики. Редакция "Ч. к." имеет свои представительства во мн. странах, и особенно там, где активно действуют иезуиты. Эти представительства собирают информацию и высылают ее в редакцию "Ч. к." в Риме. Для подготовки статей, касающихся наиболее важных и сложных соц. проблем, привлекаются эксперты, принадлежащие к ордену иезуитов, и профессора римских папских учебных заведений. Редакция "Ч. к." располагает богатой библиотекой, в к-рой хранятся комплекты 400 различных журналов и газет почти со всего мира. Тираж "Ч. к." превышает 20 тыс. экз.

ЧИН — полное изложение в церк. книгах всех молитв, назначенных для опред. богослужения, с обозначением их последовательности. Напр., "Чин божеств. литургии" в *Служебнике*, "Чин освящения храма" в *Требнике* и т. п.

ЧИНОПОСЛЕДОВАНИЕ — фиксированное церк. правилами или традиционно сложившееся последовательное сочетание молитв и песнопений, совокупность к-рых составляет опред. *богослужение*. Напр., "Чинопоследование всенощного бдения", "Чинопоследование литургии преждеосвященных даров" и т. п.

ЧИСТИЛИЩЕ — согласно катол. вероучению — промежуточное место между раем и адом, где души грешников, не получившие прощения в земной жизни, но не

отягощенные смертными грехами, прежде чем получить доступ в рай, горят в очищающем огне. Это испытание катол. богословы понимают по-разному. Одни трактуют огонь Ч. как символ и видят в нем муки совести и раскаяния, другие признают реальность этого огня. Судьба души в Ч. может быть облегчена, а срок пребывания ее там сокращен "добрыми делами" в память умершего оставшихся на земле родных и близких. Под "добрыми делами" понимаются молитвы, мессы и материальные пожертвования в пользу церкви. Представления о Ч. сложились уже в I в. христ-ва. Учение о нем разработал *Фома Аквинский*. Догмат о Ч. был принят *Флорентийским собором* в 1439 и подтвержден в 1562 *Триденским собором*. Правосл. и прот. церкви отвергают учение о Ч.

ЧТЕЦ — церковнослужитель, читающий во время богослужения соответствующие моменту тексты из церковных книг.

ЧУДО — в религии сверхъестеств., непостижимое событие, вызванное волею божьей и нарушающее ("препобеждающее") законы природы. Многочисл. сообщения и предания о чудесах содержатся в свящ. книгах всех религий. В христ-ве Ч. считается внешним признаком божеств. откровения, свидетельством его истинности и доказательством божеств. всемогущества. Ч. совершается для спасения людей. В офиц. прот. теологии Ч. понимается не отличным от др. христ. конфессий образом. Но в разл. направлениях не скованной единым авторитетом прот. мысли оно подвергается многим интерпретациям, от мистич. до рационалистич., вызванным неоднократно высказывавшимися сомнениями в реальности Ч. и признанием ссылок на него самым слабым звеном христ. апологетики — в силу его невероятности, легендарности и мифичности. В отличие от катол. бого-

словия, противопоставляющего Ч. и естество, прот. теология, напротив, старается их сблизить, вплоть до отождествления. Уже *Лютер* включает в разряд чудесных все события, происходящие в мире, стирает грань между Ч. и естеств. явлением, к-рое в глазах веры выглядит как Ч. Впоследствии *либеральная теология* и прот. рационализм 18—19 вв., равно как неолиберализм 19—20 вв., прибегают к приемлемому для здравого смысла рационально-естеств. истолкованию чудесных событий, упоминаемых в Свящ. Писании, а *Тюбингенская школа* отбрасывает как недостоверные все библ. сообщения о чудесах. Впрочем, прот. пиетисты и ортодоксы продолжают настаивать на подлинности и спасительности библ. чудес. Под влиянием *Канта* некоторые направления протестантизма переселяют Ч. в недра субъективного переживания, чем пытаются вообще снять вопрос о его объективности. *Ф. Шлейермахер* объявляет Ч. религ. псевдонимом случайности, породив тем самым особое направление в трактовке Ч., основанное на апологетич. использовании теории вероятностей. В наст. вр. наиболее радикальной считается интерпретация Ч., предложенная *Р. Бульманом* в его программе демифологизации христ-ва, начинающейся с демираклизации ("расчудесивания"), т. е. освобождения *керигмы* (осн. содержания вероучения) от облекающей ее суеверно-мифологич. формы. Так, напр., миф о смерти и воскресении Христа в результате применения метода демифологизации теряет все свои чудесные черты, превращаясь на уровне *керигмы* в способ выражения связи между человеком и Богом, а "истинное" понимание Ч. усматривается в отождествлении веры в чудо с верою в Бога. Т. обр., прот. интерпретации Ч. отличаются большим разнообразием, либерализмом и критичностью, не доходящими, впрочем, до полного отказа от идеи Ч.

Ш

ШАНТАЛЬ (Chantal) Жанна Франсуаза де (1572—1641) — катол. святая. Род. в Дижоне, урожд. Фремье. В 1601, после смерти мужа, барона Шанталя, увлеклась мистич. учениями. Под влиянием учения *Франциска де Саль* порвала со светской жизнью, оставила семью и приняла монашество. Вместе с Франциском де Саль основала орден визитанток (от лат. *visitatio* — посещение), созданный в память посещения Елизаветы Девой Марией (Лк. 1:39). Устав ордена не включал суровых аскетич. обетов, но обязывал монахинь заниматься попечением больных и бедных. Ум. в Мулене. Канонизирована в 1763. День памяти — 21 авг.

ШВЕДСКАЯ ЦЕРКОВЬ — офиц. название еванг.-лютеранской церкви Швеции. По своему статусу Ш. ц. является государственной, ее высший административный орган — правительство. Членами Ш. ц. становятся автоматически, если хотя бы один из родителей состоит в ней. Крещение необязательное условие членства. Иммигранты лютеранского вероисповедания автоматически причисляются к Ш. ц. Т. обр. в наст. вр. 92% всего населения Швеции — члены Ш. ц. Ш. ц. организована по територ. принципу, низшая административная единица — приход, к-рый имеет границы, совпадающие с границами коммун. Возглавляют приход церк. уполномоченные, избираемые на общем со-

брании прихожан. В наст. вр. насчитывается 2565 приходов. Мелкие приходы объединяются, образуя пасторат во главе со священником одного из приходов, получившим т. обр. должность пастора. Страна разделена на 13 церк. стифтов (епархий) во главе с епископом и соборным капитулом. Каждый стифт разделен на контракты во главе с пробстом, одним из пасторов, назначенным на эту должность. Епископа назначает правительство из трех кандидатов, получивших наибольшее число голосов в стифтах. Епископ Упсальской епархии является "первым среди равных" и имеет титул архиепископа, однако не может вмешиваться во внутренние дела др. епархий. Церк. собор, 251 депутат к-рого избирается раз в три года из духовенства и мирян по парт. спискам, собирается ежегодно для решения внутр. церк. дел. До 1983 Ш. ц. не имела центрального руководства. Церк. собор 1983 избрал первое центральное правление Ш. ц. Законы, касающиеся церкви, принимаются риксдагом и не нуждаются в одобрении церк. собора. Деятельность Ш. ц. делится на обязательную (отправление богослужений, совершение обрядов крещения, венчания и похорон, ведение записи актов гражданского состояния) и добровольную (миссионерство, социальная работа). С 1992 регистрация актов гражданского состояния переходит в ведение гос. органов. Ш. ц. является крупным зе-

мле- и лесовладельцем. Осн. доход Ш. ц. имеет от церк. налога, к-рый варьируется в каждой коммуне и не зависит от дохода налогоплательщика. Церк. налогом облагаются все граждане, но для тех, кто не является членом церкви, он составляет 30% суммы, к-рую платит член церкви. Ш. ц. получает средства из гос. бюджета. Закон 1958 отделил школу от церкви. По др. закону 1958 женщины получили право на посвящение в сан священника. Число женщин-священников ежегодно растет и в наст. вр. составляет ок. $\frac{1}{4}$ всех священников. Ш. ц. сотрудничает со *свободными церквами Швеции*. В 70—80-е гг. она стала активным участником антивоен. движения. Ш. ц., как и общенациональные орг-ции, поддерживающие ее, — Всешведский союз церк. молодежи, Шведское христ. студенч. движение, Христ. гимназич. движение, Союз мирян Ш. ц. и др., с нач. 80-х гг. объявила гл. направлением своей деятельности борьбу за предотвращение войны и гонки вооружений. Ш. ц. — член *Всемирного совета церквей* и *Всемирного лютеранского союза*.

ШВЕДСКИЙ СОЮЗ МИССИИ

— одна из наиболее крупных свободных церквей Швеции, образованная в 1878 в результате раскола в *Евангелическом национальном обществе*. В наст. вр. насчитывается 80 тыс. членов. Приходы Ш. с. м. полностью самостоятельны, в т. ч. и в том, что касается порядка богослужения. Высш. орган — ген. конференция, выбирающая правление. Для членов Ш. с. м. характерно активное участие в соц.-полит. жизни. Среди политич. партий к Ш. с. м. ближе всего Народная партия (либералы). Ш. с. м. принимает участие в экуменич. и антивоен. движениях, имеет свои зарубеж. миссии в странах Азии и Африки. Вся деятельность Ш. с. м. финансируется за счет добровольных пожертвований членов. Издаст еженедельник "Свенск векотиднинг".

ШВЕЙЦЕР (Schweitzer) Альберт (1875—1965) — прот. теолог. философ, музыкант, музыковед, врач и миссионер, лауреат Нобелевской премии мира, один из наиболее выдающихся гуманистов 20 в. Сделав блестящую карьеру концертующего органиста и написав имевшую большой успех книгу о Бахе, Ш. затем получает медицинское образование и в 1913 в Ламбарене (Габон) основывает больницу-миссию для африканцев. В Африке Ш. живет (с неск. перерывами) до конца жизни, его благородная и неутомимая гуманистич. деятельность получает мировую известность. Как богослов Ш. стоит на позициях либерально-модернистской прот. теологии, но довольно далеко выходит за ее пределы. Критически относясь к совр. об-ву, Ш. констатирует в нем резкий упадок культуры, проистекающий из отсутствия философски обоснованного и практически применимого нравственного мировоззрения. Ш. полагает, что необходимая человечеству мораль не может основываться ни на религии, ни на научном познании, подлинная этика должна быть независима от мировоззрения, автономна и самодостаточна. По замыслу Ш., этика как жизневоззрение есть противоречивое единство пессимизма познания и оптимизма действия, практики. Оптимизм коренится не в фактах и не в логич. доводах, а в нашей воле к жизни, высшим проявлением к-рой является благоговение перед жизнью. Высшая правда и высшая целесообразность содержатся только в этическом. В системе воззрений Ш. творчески переработаны морально-философские идеи стоиков, Спинозы, Канта, Шопенгауэра, Л. Толстого, Ганди, прот. этики. Осн. соч. Ш.: книги об Иисусе и ап. Павле, "И. С. Бах, поэт-музыкант", "Философия и культура", "Великие мыслители Индии", "Культура и этика", автобиографич. соч. "На опушке девственного леса" и "Моя жизнь и мои мысли".

ШВЕНКФЕЛЬД (Schwenckfeld) Каспар фон Оссиг (1489—1561) — нем. теолог и проповедник, лидер *Реформации* в Силезии. Ш. — автор концепции т. н. "Реформации третьего пути", попытки нахождения нового варианта религ. доктрины, отличного как от католицизма, так и от лютеранства. Общий недостаток последних усматривал в чрезмерном внимании к внешней, институционал. стороне вероучения, оставляющем на заднем плане центральную смысловую фигуру — Христа, непосредств. ощущение в себе к-рого Ш. признавал единств. нормой веры и жизни. Автор ряда антикатол. и антилютеран. трактатов, занесенных в списки запрещенных книг. После предания Ш. анафеме его сторонники — *швенкфельдиане* покинули офиц. церковь и образовали нелегальные "братства" и "общины".

ШВЕНКФЕЛЬДИАНЕ, *швенкфельдеры* — последователи К. *Швенкфельда*. Первые группы "Исповедников славы Христовой" (их самоназвание) появились в Силезии, Швабии, Пруссии в 40-х гг. 16 в. До 1719, когда Ш. были вынуждены эмигрировать в Саксонию, центром их движения была Силезия. В 1734 произошло крупное переселение Ш. в Сев. Америку, где в 1782 они формально организовались в Ассоциацию Ш. В наст. вр. в Пенсильвании существует пять самостоят. конгрегаций Ш., руководимых созываемой дважды в год конференцией. Ш. отрицают любые внешние вероизъявления, настаивают на необходимости внутр. религ. опыта.

ШЕЛЕР (Scheler) Макс (1874—1928) — нем. философ, представитель феноменологии и филос. антропологии. В 1916 принял католичество. Ш. пытался создать систему "абсолютных ценностей". Трактовка Ш. феноменологич. метода близка экзистенциализму. Ш. считается одним из основоположников фено-

менологии религии, к-рая должна изучать "сущность святого", формы, в к-рых "святое" открывается человеку, а также сам акт веры, с помощью к-рого человек воспринимает содержание божеств. откровения. Т. обр., феноменология религии Ш. целиком базируется на теологич. предпосылках. Осн. труд — "О вечном в человеке" (1921).

ШЕСТОВ Лев Исаакович (наст. фамилия Шварцман, 1866—1938) — рус. религ. философ и публицист. С 1920 — в эмиграции. Ш. критикует рационализм в философии, этике и даже теологии. Наука и разум, полезные в обыденной жизни, исследуют, по его мнению, только общее, менее всего ценное для человека как неповторимой индивидуальности. Разум не может разгадать тайну чело-веч. существования, объяснить трагич. положение человека в мире, его страданий. Только вера в библ. Бога открывает путь к спасению и истине. Эта вера, стоящая выше разума и этики, есть, по Ш., свобода, в к-рой для того, кто верит в Бога, взявшего на себя грехи людей, нет ничего невозможного. Ш. признает, что здесь мысль достигает "верха бессмыслицы", но так и должно быть, ибо экзистенциальная философия, к представителям к-рой он себя причисляет, опирается на абсурд. Соч.: "Апофеоз беспочвенности" (1905), "На весах Иова" (1929), "Афины и Иерусалим" (опуб. 1951).

ШЛЕЙЕРМАХЕР (Schleiermacher) Фридрих Даниэль Эрнст (1768—1834) — нем. богослов, философ и обществ. деятель, оказавший большое влияние на становление *либеральной теологии* в протестантизме. В своей работе "Речи о религии к образованным людям, ее презирающим" (1799) он писал, что "религия есть чувство и вкус к бесконечному", что корни религии надо искать в глубинах чело-веч. духа, в чувстве зависимости от вечного. Религия — дело

сердца и сводится к внутр. индивидуальным переживаниям личности. Бог в своей абсолютной сущности не может быть постигнут отвлеченной мыслью, разумом. Следуя методам Спинозы в критике Ветхого завета, он перенес их на критику Нового завета, заложив новое направление библик. критики, к-рая впоследствии получила развитие в работах Д. Штрауса.

ШТРАУС (Strauss) Давид Фридрих (1808—1874) — нем. теолог и философ. В своей кн. "Жизнь Иисуса, критически переработанная" (т. 1—2, 1835—1836), не отрицая историчности Иисуса Христа, пришел к выводу об историч. недостоверности еванг. преданий о его жизни и деятельности и совершенных им чудесах. Из гегелевской философии религии Ш. заимствует понятие "мифа", т. е. органически возникающего в сознании человека представления и такими "мифами" объявляет чудеса евангелий. Ш. полагает, что последователи Иисуса старались украсить его жизнеописание в соответствии со своими благочест. представлениями, формировавшимися на основе мессианских пророчеств Ветхого завета. Хотя евангельские рассказы о чудесах недостоверны, ложью они также

не являются, поскольку это интуиции, соответствующие, по Гегелю, развитию идеи божества в христ.-ве. Истинный Богочеловек — не Христос, а все человечество, и Христа следует понимать символически, как осуществление абсолютной идеи или духа гегелевской философии. Человек — единство конечного и бесконечного, духа и природы, а человечество в целом движется по пути прогресса, символич. обозначенному в Новом завете понятиями "смерть", "воскресение", "вознесение". В дальнейшем Ш. отказался и от теистич. мировоззрения. В книге "Христианская вера в ее историческом развитии и борьбе с современной наукой" (т. 1—2, 1840—1841) он отрицает возможность совместить науку и религию, а позднее в "Старой и новой вере" (1872) с позиций проникнутого оптимизмом естеств.-науч. мировоззрения провозглашает конец христ.-ва и религии как таковой, к-рую он заменяет чувством всеобщей зависимости от природы. "Жизнь Иисуса" Ш. фактически положила начало *Тюбингенской школе*, под влиянием исследований к-рой в протестантизме возникло течение либерализма, стремившегося оставить в вероучении только факты, согласующиеся с данными науки.



ЭДВАРДС (Edwards) Джонатан (1703—1758) — амер. теолог-конгрегационалист. Борясь с арминьанской трактовкой свободы воли и отстаивая догматическое кальвинистское понимание первород. греха, благодати, смысла истории, Э. был в то же время восприимчив к новым тенденциям в обществ. жизни. В 40-х гг. 18 в. он стал идейным лидером "Великого пробуждения" — противоречивого явления, в к-ром соединились всплеск религ. энтузиазма и пробуждающееся национальное сознание, что способствовало ослаблению конфессиональной и колониальной изолированности в Новой Англии. но в то же время усиливало мистич. и эсхатологич. уmonoстроения. Это раннее проявление кризиса колониального об-ва (развитие к-рого завершится Амер. революцией) сопровождалось и кризисом традиц. *пуританизма*. Защищая последний, Э., с одной стороны, использовал определенные аспекты философии Локка и натурфилософии Ньютона, а с др. — разработал собственную философскую аргументацию, близкую по типу субъективному идеализму Беркли. Осн. работы Э.: "Некоторые мысли относительно религиозного ривайвела в Новой Англии" (1741), "Свобода воли" (1754), "В защиту великой христианской доктрины первородного греха" (1758).

ЭДДИ (Eddy) Мэри Бейкер — см. "Христианская наука".

Эдвардс

ЭДИНБУРГСКАЯ КОНФЕРЕНЦИЯ 1910 г. — междунар. миссион. конференция. С ней связано зарождение *экуменического движения* в христ. мире. На конференцию в столицу Шотландии съехалось около 1200 представителей миссион. об-в со всего мира. Среди них были и представители 18 христ. церквей, возникших в Азии, Африке и Лат. Америке во вт. пол. 19 — нач. 20 в. Представители рим.-катол. и правосл. церквей в конференции не участвовали. Инициаторами созыва Э. к. выступили деятели брит. миссион. движения. Большую роль в организации конференции сыграло Христианское движение студентов, возникшее на Брит. островах в 1890 на базе двух ун-тов — англикан. в своей основе Кембриджа и в значит. степени пресвитериан. Эдинбурга. Объединяющим лозунгом конференции был лозунг — "Евангелизация мира в течение одного поколения", что обосновывалось успехами англичан в их колониальной и миссион. деятельности. Для реализации этого лозунга конференция провозгласила идею всемирной христ. кооперации и поставила задачу достижения взаимопонимания между сторонниками всех христ. конфессий. Конференция создала постоянный комитет, к-рый в 1921 был преобразован в Международный совет миссионеров.

ЭКЗАРХ (греч. *éxarchos* — глава, начальник, наместник) — в пра-

восл. церквах глава *экзархата*. В Древней Греции так назывался глава жрецов, состоящих при храме; в Византии — правитель области (диоцеза), отвоеванной у варваров, и епископ, управляющий христ. церковью в диоцезе.

ЭКЗАРХАТ (от греч. *exarchos* — глава, начальник, наместник) — в правосл. поместных церквах так называется церк. округ, иногда объединяющий неск. *епархий* и пользующийся опред. самостоятельностью. Во главе его стоит назначаемый *патриархом* и подчиненный ему *епископ* — *экзарх*.

ЭКЗЕГЕТИКА (от греч. *exēgeomai* — истолковываю) — богословская дисциплина, занимающаяся истолковыванием религ. текстов, прежде всего текстов Библии. Согласно религ. представлениям, текст Свящ. писания многогранен, полон тайн и загадок, символичен. Поэтому возникает необходимость расшифровать, раскрыть смысл и значение, разъяснить свящ. письмена, заключающие в себе разгадку всех тайн мироздания и ответы на важнейшие вопросы о путях спасения. В христ. традиции существовало мнение, что чем ближе экзегет стоит ко времени откровения, тем больше у него шансов проникнуть в тайну Свящ. писания, и, наоборот, чем дальше он отстоит от этого времени, тем больше вероятности его ошибки. Отсюда — традиция толкования не только Библии, но и произведений отцов церкви. Исторически Э. прошла ряд ступеней: низшая ступень связана с семантическим или даже этимологическим анализом текстов, сводившимся к рассуждению по поводу смысла слов и морализированию ("Этимология" Исидора Севильского), вторая ступень — концептуальный анализ, когда предметом анализа выступают не слова, а мысли авторов текста. Здесь Э. стремится к реконструкции смысла и содержания текста с использованием философской

методологии и понятий. Напр., комментарии Василия Великого и *Августина* на первые главы книги Бытие, в к-рых в классич. форме был сформулирован ср.-век. взгляд на космос и природу. Третья ступень — спекулятивная или системотворческая, в к-рой авторитетный текст становится лишь поводом для развития автором своих мыслей и философско-теологич. построений. Пример — знаменитые "Summa" Фомы Аквинского и книги др. ср.-век. схоластов. Прот. Э. также претерпела значит. эволюцию. Основатели протестантизма М. Лютер и Ж. Кальвин настаивали на буквальном понимании библ. текстов, поскольку они представляют собой божеств. откровение и даны людям на все времена. *Либеральная теология* отказалась от буквального понимания библ. текстов и предложила на основе историч. подхода этические и эстетические формы их интерпретации. В 40—50-х гг. 20 в. Р. Бульманом была сформулирована теория *демифологизации*, призывающая интерпретировать библ. мифы в соответствии с представлениями совр. человека. Близкой к этой концепции является и символическая Э. П. Тиллиха. В правосл. Э. преобладает тенденция сочетания букв. понимания библ. текстов с его аллегорич. и символич. интерпретацией, признание участия в создании "свящ. книг" не только Бога, но и людей, включивших в ряд библ. текстов полуфантастич. сюжеты бытового, любовного и нравоучит. характера. Все разночтения, ошибки, неточности Библии считаются делом ее составителей и редакторов. Что же касается ее догматич. содержания, то оно объявляется божеств. актом, не подлежащим никакому пересмотру. В последние годы правосл. церкви разрабатывают общие принципы догматич.-символич. Э., выполняющей богослужеб., богосл., культурологич. функции и удовлетворяющей религ. потребности верующих. Одновре-

менно правосл. экзегеты, полностью исключают получившее распространение в протестантизме использование символич. языка логич. позитивизма для интерпретации библ. рассказов.

ЭКЗИСТЕНЦИАЛИЗМ (от лат. *existentia* — существование), или **философии существования** — одно из влиятельных направлений соврем. философии. Его теоретич. источниками были идеи Паскаля, *Кьеркегора*, Достоевского, Унамуно, отчасти Ницше; формирование Э. как философского учения происходит в пер. трети 20 в. в России (*Шестов*, *Бердяев*), Германии (*Хайдеггер*, *Ясперс*), Испании (*Ортега-и-Гасет*), позже он распространяется во Франции, Италии, США и др. странах. Согласно Э., абсолютно реально только непосредственно переживаемое существование, к-рое нельзя осмыслить рациональными средствами. Оно характеризуется тем, что личность утрачивает свою идентичность, воспринимает мир через призму состояния страха и тревоги, осознания своей конечности и неминуемого приближения смерти, причем это состояние усугубляется непониманием др. людей, утратой идеалов и веры, чуждостью мира. Такая интерпретация личност. существования сближает Э. со всеми главными вероучениями (иудаизмом, католицизмом, исламским модернизмом), и в особенности с протестантизмом, делающим упор на иррациональность человека, его неискоренимую греховность и неприкаянность. Принято различать секулярный (нередко именуемый "атеистическим") и религиозный Э. Согласно первому (Хайдеггер, Сартр, Камю, Баррет, Мерло-Понти), подлинное "я" абсолютно автономно и не может быть детерминировано извне ни законами истории, ни Богом. Однако это отнюдь не несовместимо с религией. Экзистенциалистская трактовка личност. ситуации уже сама по себе представляет аналог прот.

пониманию "испорченности" человека. Отрицание к.-л. объективных оснований личност. существования представляет его лишенным смысла и перспективы состоянием безысходности, что психологически предрасполагает к приятию религ. надежды. Камю и Баррет считают, что вера в Бога является средством снятия или смягчения абсурдности бытия, а Хайдеггер рассматривает идею трансцендентного как имманентную черту личност. существования. Религиозный Э. прот. ориентации нередко обеспечивает философской аргументацией конкретные богословские доктрины. Главная же его заслуга перед теизмом — в обосновании вывода о том, что единственным и необходимым способом преодоления горизонта непосредственной субъективной данности (трансцендирования) является обращение к Богу как основанию личност. существования и личной свободы. *Барт* активно использовал аргументы, почерпнутые у Кьеркегора, в то время как *Бультман*, *Бруннер* и др. представители *диалектической теологии* опирались на более поздний Э. У *Нибура* и особенно у *Тиллиха* Э. перестает быть просто средством теоретич. подкрепления вероучения, а в значит. мере сливается с теологией, становится ее органической частью. Ясперс рассматривает религиозность как непреходящее свойство "экзистенциальной структуры" человека. Э. ограничивает роль рационального познания действительности и возможности решения на этой основе острых социальных проблем.

ЭКЗОРЦИЗМ — изгнание злых духов из одержимого с помощью заклинаний и магических действий. В первобытном об-ве Э. — прерогатива колдуна; христ-во видело в Э. элемент деятельности Христа, апостолов, святых. В раннекр.-век. Европе народные поверья о демонах, якобы вселяющихся гл. обр. в женщин, о наведении

такими колдуньями порчи на людей, скот, урожай, осуждались католической церковью как языческие суеверия. Теологическое переосмысление проблемы контактов с демонами произошло в XIII в. в условиях борьбы католической церкви с ересями и в связи с *ведовскими процессами*. В совр. жизни Э., как отметил *II Ватиканский собор*, утратил прежнее значение, сохранившись в ритуале крещения, к-рое снимает с человека печать греха (Конституция "О церкви в современном мире", § 37). Тем не менее и в наши дни некие католические священнослужители практикуют Э.

"ЭККЛЕСИАМ СУАМ" ("Ecclesiam suam" — "Своей церкви") — энциклика папы *Павла VI* (1964), в к-рой практич. была изложена программа его понтификата, во многом определившая дальнейший ход работы *II Ватиканского собора*. В центре внимания *Павла VI* оказались проблемы диалога церкви с совр. миром и характер диалога с атеистами и марксистами. Признавая необходимость диалога церкви "с миром, в котором она живет", *Павел VI* изложил характер, методы и цели такого диалога. На первом месте должны быть интересы церкви, проповедь ее учения среди тех, кто не разделяет католического мировоззрения. Диалог должен служить "спасению" инаковерующих и инакомыслящих, а точнее — обращению их в католическую веру. При этом *Павел VI* отверг методы грубого диктата, анафем и отлучений: климат диалога — это дружелюбие, корректность, сердечность, терпимость. Однако должен быть предел приспособлению церкви к историч. обстоятельствам, ибо диалог с инакомыслящими может привести к уступкам в вопросах католической доктрины и морали, к отходу от католических принципов, что недопустимо: "Диалог наш не может привести к ослаблению по отношению к обязательствам, налагаемым нашей верой". Оценивая атеизм как "са-

мое серьезное явление нашей эпохи" и считая "безбожный коммунизм", его соц., экономич. и политич. режимы причиной всех бед, *Павел VI* утверждает, что "трудно, если не сказать невозможно, предположить в подобных условиях возможность диалога". Тем не менее отсутствие в энциклике прямых запретов на диалог, в том числе с атеистами и марксистами, открывало путь к нему. В соответствии с "Э. с." в системе римской курии позднее был создан Секретариат по делам неверующих для осуществления такого диалога.

ЭККЛЕСИОЛОГИЯ КАТОЛИЧЕСКАЯ — католическое учение о церкви (греч. *ekklesia* — собрание, церковь и *logos* — учение), раздел богословия, обосновывающий спасительную роль церкви в жизни верующих, ее необходимость в достижении ими вечного блаженства. Э. к. рассматривает церковь как божеств. установление, сущность к-рого составляют единство, святость, католичность (всеобщность) и апостольность. Единство церкви покоится на учении Христа о церкви как едином теле Господнем, святость ей дает божеств. происхождение. Будучи вселенской (католической), церковь охватывает своим влиянием весь мир. Учение апостолов о церкви и основание ее ап. *Петром* придает ей апостольский характер. Участие в таинствах, совершаемых священнослужителями, обеспечивает членство в церкви. В отличие от этой "видимой церкви" существует "невидимая церковь", к-рая делится на церковь ожидания (надежды), подвергающуюся испытанию в чистилище, и церковь торжествующую, или блаженство созерцания божественной сущности на небесах, что является конечным предназначением искупленных. Отделение от единой церкви является грехом схизмы и отпадением от апостольской доктрины. После *разделения церквей* в 1054 зап. и вост. церкви обвиняли одна другую

в грехе схизмы и каждая считает себя истинным историческим проявлением видимой церкви. В принятой *II Ватиканским собором* догматической конституции "*Lumen gentium*" ("Свет народов") новые положения Э. к. подаются под видом "восстановления" норм древней церкви. В конституции сформулированы идеи о коллегиальности епископата, на основе к-рых создан *синод епископов*. Однако реформа церкви не коснулась ни идеи церкви, ни ее фундаментальных структур. Хотя впервые церковь представлена здесь как "народ божий", она "раздает божественные милости и установления лишь через посредство своей иерархии".

ЭККЛЕСИОЛОГИЯ ПРАВОСЛАВНАЯ (греч. *ekklēsia* — церковь, *logos* — учение) — раздел богословия, обосновывающий "спасительную" роль церкви в жизни верующих, ее необходимость в достижении ими царства небесного. В задачу Э. входит доказательство, что только церковь может обеспечить духовное единство людей, сохранить в неприкосновенности истины вероучения, избавить от заблуждений и ошибок. Как божеств. установление, церковь обеспечивает верующему достижение *богоподобия*, дает конкретные рекомендации в области морали, политики, философии, науки и т. п. Поэтому любые ошибки в церк. деятельности обусловлены не ее божеств. реальностью, а чисто человек. недостатками. Рус. правосл. церковь считает своим долгом участие в борьбе за сохранение и упрочение мира, воспитание верующих в духе высокой ответственности перед своим отечеством, искоренение антигуманных идей и взглядов. Правосл. Э. утверждает автокеф. самостоятельность поместн. церквей, необходимость обновления в условиях изменяющегося мира, а также совершенствования формы выражения принципов вероучения.

ЭКУМЕНИЧЕСКИЙ СОВЕТ МОЛОДЕЖИ В ЕВРОПЕ (ЭСМЕ) — объединяет нац. экуменич. молодежн. советы, деноминац. советы и орг-ции и отд. представителей европ. церк. молодежи. Образован в 1986 на базе протестант. молодежных орг-ций; членами ЭСМЕ являются также представители католиков и православных. Всего ЭСМЕ объединяет религ. орг-ции из 18 европ. стран. В частн. его членами являются духовные школы рус. правосл. церкви. ЭСМЕ организует заседания, конференции, богослов. семинары, экуменич. летние лагеря, встречи, на к-рых обсуждаются проблемы мира, справедливости, церк. и человек. единства, экологии, а также проблемы, стоящие перед молодежью европ. стран: безработица, наркомания и др. Поддерживает связи и сотрудничает с ВСЦ, КЕЦ, ХМК и др. международ. церк. орг-циями. Секретариат ЭСМЕ расположен в Будапеште.

ЭКУМЕНИЧЕСКОЕ ДВИЖЕНИЕ (от греч. *oikoumene* — Вселенная, обитаемый мир) — движение за объединение христ. конфессий. Э. д. является отражением кризиса отд. христ. объединений и направлений, следствием *секуляризации* обществ. жизни, интеграц. процессов в об-ве. Мероприятия, проводимые руководящими органами Э. д., представляют собой одну из попыток преодолеть кризис религии. Э. д. проявляется на нескольких уровнях. Прежде всего это движение за объединение христ. церквей, к-рое координирует *Всемир. совет церквей* (ВСЦ). Оно поддерживается большинством прот. и правосл. конфессий, армянской апостольской и др. церквами. 2-й уровень — деятельность междунар. прот. орг-ций, таких, как *Всемир. лютеранская федерация*, *Всемир. методистский совет*, *Всемир. союз баптистов* и др., а также взаимные контакты автокеф. правосл. церквей. 3-й уровень — деятельность

религ. объединений в масштабах одной страны, типа "нац. советов церквей". Среди них особенно известны *Нац. совет церквей Христа* в США, *Британ. совет церквей*. 4-й уровень — деятельность религ. объединений в масштабах региона, целого ряда стран (напр., *Всеафрик. конференция церквей*). Существуют и "отраслевые" международные религ. объединения (*Всемир. федерация студентов-христиан* и др.) и межконфессиональные международные движения (*Христианская мирная конференция* и др.). ВСЦ поддерживает отношения и сотрудничает с этими междунар. орг-циями. В экуменич. деятельность активно включился и Ватикан. II Ватиканским собором (1962—1965) был принят "Декрет об экуменизме". Представители Ватикана присутствуют в качестве наблюдателей на многих форумах ВСЦ. Христ. экуменизм испытывает также воздействие процессов интеграции и дифференциации, происходящих в нехрист. конфессиях (деятельность *Всемир. братства буддистов*, *Всемир. исламского конгресса* и др.). Идеология экуменизма опирается на разл. концепции теологии и религ. социологии. Кроме того, в орбиту экуменизма попадают концепции, отмеченные настроениями соц.-полит. протеста в кап. и развив. гос-вах (идеи *теологии освобождения* и др.), а также идеи, отражающие позицию церквей в соц. странах. Необходимо учитывать широкий социально-культурный диапазон деятельности многих экуменич. органов, их участие в разл. акциях общечеловеч. гуманистич. характера, что в определенной мере способствует становлению нового мышления, достижению безъядерного, ненасильств. мира.

ЭКУМЕНИЧЕСКОЕ ДВИЖЕНИЕ И РПЦ. РПЦ волилась в экуменич. движение в конце 1961. С тех пор представители РПЦ активно участвуют в деятельности ВСЦ: входят в состав центрально-

го и исполнительного комитетов ВСЦ, принимают деятельное участие в экуменич. ассамблеях, конференциях, симпозиумах, работают в аппарате ВСЦ. На всех экуменич. форумах они отстаивают точку зрения верующих граждан нашей страны и одновременно защищают интересы православия, представленного в ВСЦ несоизмеримо слабее, чем протестантские конфессии. РПЦ широко поддерживает миротворч. акции ВСЦ, а в вероисповедном отношении добивается отражения в экуменич. решениях и документах не только протестантских, но и православных подходов к богословским проблемам.

ЭКХАРТ (Eckhart) Иоганн (ок. 1260 — ок. 1327), **мастер Экхарт** — монах-доминиканец, основатель нем. мистицизма. Учился в Кельне и Париже, преподавал, занимал высокие должности в ордене. Изучал соч. Фомы Аквинского и Альберта Великого, испытал влияние "Ареопагитик" и неоплатонизма. Прославился проповедями на нем. языке. Создал филос. нем. язык. Э. развивал учение о божественном, лишенном атрибутов "ничто", превосходящем сотворенное им "все", и об этом "все", являющемся в сравнении с Богом "ничем". Стремясь к "блаженству нищеты", человек отвергает ничтожность мира, отказывается от своего "я" и тем самым приближается к Богу. Это возможно потому, что в душе человека имеется несотворенная единосущная Богу "искра", обращаясь к к-рой, он воссоединяется с Богом. Такая концепция сближала Э. с пантеизмом, поэтому 28 положений его учения были осуждены после его смерти в 1329. От Э. берет свое начало нем. мистицизм народно-еретич. толка, подготовлявший протестантизм. Его продолжателями были И. Таулер, Г. Сузо и Я. Рейсбрук. Многим обязан ему и сам *Лютер*.

"ЭЛЕКТРОННАЯ ЦЕРКОВЬ" — применяемое в зарубежной пу-

блицистике обозначение совр. прот. храма, оснащенного электронной аудиовизуальной и иной техникой, предназначенной для усиления эмоционально-психологич. воздействия богослужения и проповеди на прихожан и всех присутствующих. В то время как катол. и англикан. церкви ныне запрещают или ограничивают использование в храме звуковоспроизводящих и др. электронных средств, большая часть прот. конфессий, наоборот, все активнее включает их в свой арсенал. "Э. ц." использует, в частн., стереофонические и квадрофонические многоканальные записи, кино-, свето- и видеотехнику, лазеры, компьютеры, радио и телевидение. В практику религ. пропаганды входят элементы, заимствованные из деятельности дискотек и эстрады, рекламы и шоу-бизнеса, исполняются рок-обработки произведений классич. духовной музыки, развивается целая индустрия электронных записей религ. содержания и назначения. "Э. ц." называют также религ. радио- и телепрограммы, к-рые, напр. в США, можно принимать круглые сутки. "Э. ц." собирает бо́льшую паству, чем все храмы, вместе взятые. Так, воскресные проповеди известного прот. проповедника Дж. Фолуэлла слушают 25 млн американцев, то же касается Б. Грэма и нек-рых др.

ЭЛЛАДСКАЯ (ГРЕЧЕСКАЯ) ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ — помест. автокеф. церковь, образованная во 2 в. В первое время в церк.-администрат. отношении Э. п. ц. подчинялась то Риму, то Константинополю. С кон. 9 до 19 в. находилась в юрисдикции Константиноп. патриархии. Автокефалию получила в 1850. Главой церкви стал митрополит Афинский, с 1923 — архиепископ. При нем существует св. синод, в к-рый входят все иерархи. Резиденция архиепископа находится в Афинах. Церковь имеет архиепископию и 77 митрополий, около 8000

храмов, 200 монастырей, два богослов. фак-тета при Афинском и Салоникском ун-тах, Ин-тут визант. музыковедения. Офиц. печат. орган — журн. "Экклесия". Э. п. ц. является членом *Всемирн. совета церквей*.

ЭНЦИКЛИКА (от позднелат. *encyclīcus* — окружной, общий) — первоначально — окружное послание епископа. В совр. церкви — послание *папы римск.*, обращенное ко всем верующим католикам. Энциклики посвящаются вопросам веры, морали, соц.-политич. проблемам и т. д. Пишутся, как правило, на лат. языке и получают название по первым словам текста.

ЭПИТИМИЯ, епитимья (греч. *epitímion* — наказание) — церк. наказание верующих за нарушение церк. *канонов*, предписаний, указаний духовника-священника. Виды наказаний: продолжительная молитва, усиленный пост, земные поклоны перед иконой, крестом и т. п.

ЭРА́ЗМ РОТТЕРДА́МСКИЙ, Дезидерий (Erasmus Roterodamus, Desiderius), псевд. Герхарда Герхардса (Gerhard Gerhards) (1469—1536) — нидерл. гуманист ("король гуманистов"), филолог, писатель, богослов. Жил во Франции, Англии, Италии, Германии, был знаком лично и по переписке с виднейшими представителями Гуманизма и Реформации, с многими европ. монархами, пользовался всеевроп. признанием. Являясь основателем т. н. "христ. гуманизма", к-рый пытался синтезировать культурные традиции антич. древности и раннего христ-ва, Э. Р. стремился к "наиболее оптимальной комбинации священного и красивого", призывал к новому, углубленному изучению осн. христ. текстов. Тщательнейшим образом сопоставив множество древних рукописей, Э. Р. осуществил в 1516 первопечатное издание греч. Нового завета

с подробным комментарием, а в 1519 предложил собственный лат. перевод, что стало важным шагом на пути к Реформации и в то же время способствовало развитию науч. критики Свящ. писания. С 1516 по 1536 Э. Р. издал сочинения св. *Иеронима* в девяти томах, *Киприана*, *Псевдо-Арнобия*, *Хилария*, *Иринея*, *Амвросия*, *Августина*, *Хризостома*, *Василия Великого*, *Оригена*. В богосл. системе Э. Р. осн. внимание сосредоточивается на человеке и его отношении к Богу, на морально-этич. аспектах. Христос для Э. Р. — прежде всего Учитель и пример для подражания, а уже потом Сын Божий. Проблем же спекулятивной теологии (троичность божества, сотворение мира, первородный грех и т. п.) Э. Р. не касается как принципиально неразрешимых. Выступления Э. Р. против обмирщения церкви, культа реликвий, его борьба за всеобщую доступность книг Свящ. писания предвосхитили требования Реформации. Э. Р. решительно боролся и с догматич. фанатизмом лютеранства. *Лютер* после полемики с Э. Р. по проблеме свободы воли (1524—1526) стал его злейшим врагом. Э. Р. имел и друзей и неприятелей как в катол., так и в прот. лагере. Близкий друг *Буцера* и *Меланхтона*, Э. Р. в 1529 был вынужден бежать из ставшего прот. Базеля. В 1533. шла речь о назначении Э. Р. кардиналом, а несколько лет спустя его книги были занесены в "индекс запрещенных книг". Наиболее известное произведение Э. Р. — сатирич. трактат "Похвала Глупости".

ЭРИУГЕНА (Eriugena) Иоанн Скот (ок. 810 — ок. 877) — неоплатоник, сторонник рационализации теологии. Обосновывал необходимость разумного истолкования Свящ. Писания, считал, что непостижимый Бог открывается для познания в своих творениях. Э. признавал свободу человек. воли; утверждал, что самопознание — гл. путь к "чистейшему созер-

цанию первообраза", т. е. Бога. Пантеистические идеи Э. были осуждены катол. церковью. Осн. труд — "О разделении природы".

ЭСХАТОЛОГИЯ (от греч. *éschaton* — конец во времени и пространстве, предел, конечная цель и *logos* — учение) — религ. учение о конце света, смысле и завершении земной истории, конечных судьбах человека (индивидуальная Э.) и человечества (универсальная Э.). В той или иной форме Э. присуща любым религиям, однако систематизированные концепции Э. были разработаны в монотеизме, к-рый противопоставил циклизму мифологии и политеизма идею абсолютного конца мира, предваряющего божье царство. Э. Ветхого завета предполагала воздаяние за земные страдания лишь богоизбранному народу. В христ-ве посмертное воздаяние предназначалось всем "спасенным", а идея конца света была связана со вторым пришествием Христа, *Армагеддоном*, *хилиазмом* и Страшным судом. Надежда на возмездие виновникам несправедливости и вечное блаженство праведникам делала желательным наступление "последних дней", к-рые придавали смысл земной истории как трудному пути к единению с Богом. Вместе с тем апокалипсические симптомы скорого конца были источником страха перед земными страданиями и посмертным наказанием, к-рый принуждал мириться с несчастьями и несправедливостью, толкал к покаянию и питал религ. рвение. Все это порождало противоречивое отношение к Э. и ее неоднозначное понимание в *протестантизме*. В эпоху Реформации в идеологии массовых движений предпринимались попытки снять противоположность посюстороннего и потустороннего миров посредством оживления идей земного царства божьего и трактовки конца света как реального устранения социального зла. Однако такой практический хилиазм был осуж-

ден самым же ортодоксальным протестантизмом. Доминирующими становятся антимиллениаристская августинианская Э., признающая источником социальных перемен только волю творца, и каноническая евангелическая традиция, согласно к-рой право суда и возмездия — исключительная юрисдикция Бога. В прот. Э., оправдывающей социальную пассивность, на первый план выступает охранительная функция. Конец этого насыщенного злом мира у *адвентистов, пятидесятников, свидетелей Иеговы* однозначно связывается со вторым пришествием Христа и его спасительной миссией, а не с социальной активностью людей. *Новые религиозные правые* пытаются политизировать Э. Так, *Фолуэлл* и *Мун* считают, что новая мировая война может оказаться реальным концом света лишь для коммунистов и атеистов. Эсхатологические идеи представителей *либеральной теологии, неоортодоксии* и нек-рых традиционных направлений отходят от буквализма в понимании конца света и связывают "новое бытие" с преодолением земного времени и приобщением к вечности посредством одной веры (*Тиллих*) или с торжеством Христа через евангелизацию мира (идея "осуществленной Э." Додда). Вопросы

потустороннего существования все более отступают на задний план, освобождая место озабоченности теологов возможностью не санкционированной свыше гибели человечества и цивилизации вследствие ядерной катастрофы или непредвиденных последствий научно-технической революции (*Бруннер, Бэрхо*). Для совр. прот. мысли характерна тенденция к сочетанию Э. с глобальными проблемами современности.

"ЭТЁРНИ ПАТРИС" ("Aeterni Patris" — "Отцу вечному") — энциклика папы *Льва XIII* (1879). В ней в противовес стремлению либерально настроенных католиков формировать культуру, соответствующую новым историч. условиям, Лев XIII объявил учение *Фомы Аквинского* единственной офиц. филос. доктриной церкви. Учение "ангельского доктора" о гармонии между верой и разумом открывает, по утверждению папы, возможность осуществить синтез христ-ва с совр. культурой и найти пути ее христианизации. *Томизм* должен примирить разум с религ. верой и подчинить науку религии. При этом разум, философия, наука признавались постольку, поскольку они не противоречат истинам веры и способны представить доказательства бытия Бога.



ЮБИЛЕЙНЫЕ (СВЯТЫЕ) ГОДЫ — периодич. отмечаемые в заранее назначенные годы юбилейные торжества катол. церкви, к-рые, по церк. традиции, называются Святыми годами. Впервые Святой год был отмечен в 1300 по постановлению папы *Бонифация VIII*. Ю. г. должен был отмечаться каждые 100 лет в нач. нового века. Церковь придает ему прежде всего религ. значение, связывая с ним отпущение грехов и избавление от наказания за них в этом мире. После Бонифация VIII папы стали настаивать на том, чтобы сократить период между Ю. г. Сначала было решено отмечать юбилей каждые 50 лет, а затем — каждые 33 года (в память о "земной жизни Иисуса"). Наконец папа *Павел II* в 1470 принял постановление, согласно к-рому Ю. г. должен отмечаться каждые 25 лет, чтобы каждое поколение могло участвовать в церк. юбилее. Т. обр. возникла существующая поныне традиция, к-рая обязывает отмечать Ю. г. в нач. каждой четверти века. Оставаясь верными этой традиции, папы объявляли юбилейными годы: 1900 (*Лев XIII*), 1925 (*Пий XI*), 1950 (*Пий XII*) и 1975 (*Павел VI*). Кроме того, Пий XI провозгласил 1933 Святым Ю. г. в память 1900-й годовщины "избавительной смерти Христа на кресте", а *Иоанн Павел II* признал 1983 Святым Годом Искупления в память "1950-й годовщины смерти и воскресения Спасителя". В Ю. г. усиливается

приток паломников, особенно в Рим, дается верующим (после выполнения поставленных духовенством определенных условий) полное отпущение грехов. Ю. г. — это религ.-пропагандистская акция, направленная на укрепление авторитета церкви, усиление религиозности верующих и пополнение церк. казны.

ЮЖНАЯ БАПТИСТСКАЯ КОНВЕНЦИЯ — одно из самых крупных бапт. объединений в США (св. 12 млн членов). Возникла в 1845 в результате церк. раскола по вопросам рабства. В своем вероучении придерживается консервативных теологич. установок кальвинизма. Осн. внимание уделяется орг-ции внутренних и зарубежных миссий, расширению сети воскресных школ, подготовке священнических кадров и изданию религ. лит-ры. Деятельность конвенции осуществляется через отделы внутренних и зарубежных миссий, отдел воскресной школы и издат. отдел. Более 2 тыс. миссионеров Ю. б. к. действуют на всей территории США и в зоне Панамского канала, а ок. 3 тыс. занимаются евангелизацией в 84 странах мира. Под контролем Ю. б. к. в США находятся семинарии, библ. школы, несколько десятков колледжей и ун-тов.

ЮЛИЙ II (1443—1513) — папа с 1503. В миру Джулиано делла Ровере. Род. в Альбиссоле, близ Савоны. Племянник *Сикста IV*.

В 1471 стал кардиналом-священником церкви Сан Пьетро ин Винколи. Проводил энергичную внешнюю политику и лично участвовал в военных походах. В 1506 присоединил к Папскому гос-ву Болонью и Перуджу. В 1509 вместе с Испанией и Францией организовал против Венеции Камбрейскую лигу, но венецианцы раскололи этот союз. В 1511, при участии имп. Максимилиана и Венеции, Ю. II создал антифранц. Священную лигу, к-рой удалось временно изгнать французов из Италии. В 1506 папа заложил новое здание собора св. Петра, сохранившееся до нашего времени. В 1512 созвал V Латеранский (18 Вселенский) собор. При Ю. II в Риме работали такие выдающиеся представители культуры Возрождения, как Браманте, Микеланджело и Рафаэль.

ЮЛИЙ III (1487—1555) — папа с 1550. В миру Джанмария Чокки дель Монте. Род. в Риме. В 1511 стал архиепископом Сипонто. В 1527, после разгрома Рима войсками императора Карла V, папа Климент VII оставил Чокки дель Монте заложником. В 1536 он по-

лучил кардинальскую шапку. В 1545 в качестве председателя открыл *Тридентский собор*. В 1551 Ю. III возобновил прерванные заседания собора, но вследствие политич. трудностей в 1552 работа собора прекратилась. Ю. III даровал ряд привилегий *иезуитам*.

ЮСТИ́Н (ок. 100 — ок. 165) — один из наиб. видных апологетов. Святой. Род. в Самарии. Получил классич. филос. образование. Не удовлетворенный антич. духовными ценностями, принял христ-во. Проповедовал в Риме, где мученически погиб во время очередных гонений на христиан. Ему принадлежит известный "Разговор с Трифоном-иудеем", в к-ром доказывается истинность христ. учения, а также две "Апологии", обращенные к имп. Антонину Пию и Марку Аврелию с целью побудить их к более терпимому отношению к христианам. Ю. стремился примирить императорский Рим с христ-вом, доказывая полезность его нравств. принципов для об-ва, а также преемственность этой религии по отношению к антич. филос. традиции. Память — 1 июня.



"ЯВНОЕ ПРЕДНАЧЕРТАНИЕ" (Manifest Destiny) — религ. полит. клише, символизирующее идею "богоизбранности" амер. нации и мессиан. роль США как мирового полит. лидера; в теологич. плане — конкретный пример доктрины *предопределения*. Идея "Я. п." зарождается в период ранней колонизации Новой Англии *пуританами*, считавшими Америку предназначенным для освоения Новым Ханааном, а себя — божьими избранниками, к-рым надлежит построить "город на холме" — Новый Иерусалим. После Войны за независимость и образования США "Я. п." осмысливается в контексте теологич. концепций, согласно к-рым амер. протестантизм становится гл. исполнителем провиденциального плана распространения христ-ва с Востока на Запад. Сам термин "Я. п." впервые появился в июле 1845 в нью-йоркском журнале "Democratic Review" в статье (видимо, написанной редактором Дж. О'Салливаном), обосновывающей необходимость аннексии Техаса особым предназначением США. Доктрина "Я. п." была не просто идеологич. подкреплением амер. экспансионизма, но и выступала в качестве правового принципа, к-рый ставился выше норм международного права при рассмотрении вопросов о "покупке" Флориды, освоении "дикого" Запада, аннексии Калифорнии, в конфликте с Англией по поводу Орегона. В последующем она исполь-

зуется для оправдания притязаний США на господство в Тихоокеанском регионе. В 20 в. идея "Я. п." становится межконфессиональной, сильно политизируется, а после 1917 обретает антикоммунистич. характер. Она все чаще воспринимается в свете "обязанности" США быть защитником и лидером "свободного мира" и обслуживает политику неоглобализма. В последний период вследствие резкой активизации "новых правых" она вновь обрела утраченный было религ. характер, хотя, по существу, ее смысл сугубо идеологический.

ЯЗЫЧЕСТВО И ПРАВОСЛАВИЕ. Формально православие резко противопоставляется язычеству — этим термином богословы обозначают комплекс первобытн. верований и обрядов, предшествовавший возникновению мировых религий. Однако такое противопоставление весьма условно, т. к. само христ-во (а следовательно, и православие) сложилось, вобрав в себя многие элементы древних верований и обрядов народов Средиземноморья и Передней Азии. Рус. православие, сформировавшееся в процессе христианизации княжеской Руси и царской России, не смогло вытеснить из образа жизни и сознания наших предков древнеслав. верования. Последние в несколько измененном виде и, будучи частично переосмысленными, вошли в правосл. вероучение и культ

РПЦ. На Христа, Богородицу и святых были перенесены многие черты древнеслав. богов-покровителей (Перуна, Рода, Мокоши, Велеса и др.), а на крест, иконы и мощи — функции языч. идолов. Многие элементы древнеслав. земледельческого уклада и скотоводч. культа вошли в христ. церковный календарь. Так, промежуток между Рождеством и Крещением заняли дохрист. святки, за ними следует масленица, к-рую церковь превратила в преддверие великого (предпасхального) поста. В христ. Пасху вплелись языческие поминальные обряды, а также древнеслав. культ хлеба, в Троицу — культ березы и другие элементы древнеслав. праздника семика. Преображение Господне стали отмечать как праздник сбора плодов — яблочный спас. Следы древнеслав. верований продолжают сохраняться и в соврем. рус. православии.

ЯКОВ ВОРРАГИНСКИЙ — см. "Золотая легенда".

ЯНГ (Young) Брайем (1801—1877) — один из лидеров Церкви Иисуса Христа святых последнего дня (*мормонов*), возглавивший ее после смерти Дж. Смита в 1844. По инициативе Я. была предпринята массовая миграция мормонов из штата Иллинойс в Юту, где в 1847 было основано их первое поселение в районе Большого Соленого озера. В 1850 по распоряжению Федерал. правительства США Я. был назначен губернатором вновь образованной территории Юта, а после вынужденной отставки в 1857 продолжал управлять общиной в качестве президента церкви. Незаурядный организатор, Я. много сделал для хозяйств. и культур. развития Юты.

ЯНСЕНИЗМ — религ.-политич. неортодокс. катол. течение во Франции и в Голландии в 17—18 вв. Идеология образованных дворянских и бурж. городских слоев,

оппозиционных к офиц. катол. церкви, освящавшей королевский деспотизм. Принципы Я. изложил голландский теолог К. Янсений (1585—1638), развивавший учение *Августина* о предопределении. Я. в ряде положений тяготел к *протестантизму* (отрицание свободы воли, признание предопределения), проповедовал строгое религ.-этич. самоусовершенствование, видел гл. врага в *иезуитах*. Я. неоднократно осуждался папой, преследовался королевской властью. Во Франции Я. потерял значение к сер. 18 в. В Голландии последователи Я. создали самостоятельную церковь.

ЯНУАРИЙ — святой-мученик. Согласно легенде, Я. был епископом Беневента. Во время гонений на христиан при императоре Диоклетиане (284—305) погиб мученич. смертью в Поццуоле близ Неаполя. Я. считается покровителем Неаполя, Беневента, защитником от извержений вулканов. Изображается епископом, стоящим на камне, из-под к-рого выбиваются языки пламени извергающегося вулкана Везувий, или в виде епископа, держащего книгу с двумя сосудами, наполненными его кровью. День памяти — 19 сент.

ЯНУАРИЯ СЯТОГО ЧУДО. В Неаполе, в капелле св. Януария, называемой Иль Тезоро, хранятся наиболее почитаемые городские реликвии: череп св. Януария и 2 сосуда с его запекшейся кровью, к-рую, согласно легенде, вдова Януария сохранила после его казни. По катол. источникам, с 1337 или 1389 наблюдается чудесное плавление крови в этих сосудах, повторяющееся обычно трижды в году, а также в случае бедствий и др. трагич. событий. Сторонники рациональн. объяснения этого явления предполагают, что в сосудах находится легкоплавкое вещество, изменяющее состояние даже при легком нагревании.

ЯПОНСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ — одна из 4 автоном.

церквей в православии. Проникновение православия в Японию связано с активной миссионер. деятельностью *иеромонаха Николая (Касаткина)*, к-рый в 1870 стал начальником духовной миссии, а впоследствии *архиепископом* японским. Тогда же появились и первые правосл. священнослужители японской национальности. До сер. 40-х гг. Я. п. ц. была *епархией* Рус. правосл. церкви. В 1945 из-за действий амер. оккупационных властей ее связи с *Моск. патриархией* прервались. В 1969 по решению собора *иерархов*, клириков и *мирян* были восстановлены епархия и ее прежние церк. связи. В 1970 Я. п. ц. предоставлена автономия. Во главе ее стоит *митрополит*, к-рый назначается руководством Московской патриархии. Резиденция в г. Токио Я. п. ц. имеет 3 епархии, около 100 *приходов*, духовную семинарию в г. Токио. Ее офиц. печатный орган — "Сэйке дзихо" ("Правосл. вестник"). Я. п. ц. — член *Всемирного совета церквей*.

ЯРОСЛАВ МУДРЫЙ (978—1054) — великий князь киевский, сын *Владимира Святославича*. Понимая значение церкви в укреплении гос. власти, создал с помощью Византии киевскую митрополию. Заложил храм св. Софии и др. церкви, основал первые рус. *монастыри*, школу для подготовки низшего духовенства из рус. людей. В 1051 поставил митрополитом рус. священника *Илариона*. В "Церковном уставе Ярослава" закреплены хоз.-экономич. права и привилегии церкви и определены ее идеол. функции и отношение к светской власти. Я. М. — фактический основатель *Рус. правосл. церкви*.

ЯСПЕРС (Jaspers) Карл (1883—1969) — нем. философ, один из родоначальников совр. *экзистенциализма*, обосновывал

мысль о внутр. родстве философии и религии. Считал, что познавательная способность разума ограничивается внешней объективностью, чуждой сфере человек. существования. Положение индивида в мире осмысливается лишь средствами религ. и филос. мышления, формирование к-рых приходится на "осевое время" (8—3 вв. до н. э.). Религия всегда мифологична, ибо догматически абсолютизирует свою свящ. историю. Философия преодолевает мифол. гич. форму, но ее связывает с религией чувство непосредственного отношения к Богу. Католицизм, претендующий на обладание абсолютной истиной христ-ва, является неадекватной религией, ему присущи догматизм, авторитаризм, фанатизм. Протестантизм предпочтителен тем, что стремится постичь внутренний смысл Писания. Филос. мышление, по Я., выражается в способности трансценденции, или преодоления эмпирического горизонта бытия. Мир культуры в таком случае выступает как язык трансценденции, а сама предметность есть "шифр" непредметного смысла. Разделяя в нек-рой степени идею демифологизации христ-ва, Я. не согласен с тем, что язык Писания условен или символичен. По его мнению, *Лютер* рассматривал Библию как откровение Бога, ставшее шифром, — она несет сокровенный смысл, а не является иносказанием. Философия, ориентирующаяся на человек. существование и трансценденцию, объект к-рой не может быть выражен рациональными средствами, является "философской верой", ограждающей религию от натиска рационализма. Оsn. идеи работ Я. "Духовная ситуация времени" (1931), "Философская вера перед лицом откровения" (1952) и др. привлекают внимание представителей прот. модернизма.

П Р И Л О Ж Е Н И Е

СПИСОК ПАП И АНТИПАП¹

Петр, св., апостол, казнен в 64 или 67.
Лин, св., итальянец из Тосканы, 67—76.
Анаклет (Клет), св., римлянин, 76—88.
Климент I, св., римлянин, 88—97.
Эварист, св., грек (из Антиохии?), 97—105.
Александр I, св., римлянин, 105—115.
Сикст I, св., римлянин, 115—125.
Телесфор, св., грек, 125—136.
Гигин, св., грек (из Афин?), 136—140.
Пий I, св., итальянец из Аквилеи, 140—155.
Ашкет, св., сириец, 155—166.
Сотер, св., итальянец из Кампаньи (Фонди?), 166—175.
Элевтерий, св., грек из Никополиса в Эпире, 175—189.
Виктор I, св., африканец, 189—199.
Зеферин, св., римлянин, 199—217.
Каликст I, св., римлянин, 217—222.
[Ипполит, св., римлянин, 217—235].
Урбан I, св., римлянин, 222—230.
Понтиан, св., римлянин, 21.7.230—28.9.235.
Антер, св., грек, 21.11.235—3.1.236.
Фабиан, св., римлянин, 10.1.236.—20.1.250.
Вакансия 14 месяцев².
Корнелий, св., римлянин, ...3.251—...6.253.
[Новадиан, римлянин, 251].
Луций I, св., римлянин, 25.6.253—5.3.254.
Вакансия 2 месяца.
Стефан I, св., римлянин, 12.5.254—2.8.257.
Сикст II, св., грек (из Афин?), 30.8.257—6.8.258.
Вакансия 11,5 месяца.
Дионисий, св., происх. неизв., 22.7.259—26.12.269.
Феликс I, св., римлянин, 5.1.269—30.12.274.
Евтихиан, св., итальянец из Луни, 4.1.275—7.12.283.
Кай, св., далматинец, 17.12.283—22.4.296.

¹ В основу положен: Список пап и антипап с I в. до настоящего времени, составленный Н. М. Гольдбергом и Б. Я. Раммом (*Лозинский С. Г. История папства. М., 1961. С. 551—563*). Для наст. издания сверен И. Х. Черняком с: *I Sommi Pontifici Romani (Annuario pontificio. Città del Vaticano, 1989. P. 7—23)*.

В публикуемом списке имена антипап даются в [].

² Сроки вакансий округлены до половины месяца.

Вакансия 2 месяца.
 Марцеллин, св., римлянин, 30.6.296—25.10.304.
 Вакансия 43 месяца.
 Марцелл I, св., римлянин, 27.5 (или 26.6) 308—16.1.309.
 Вакансия 3 месяца.
 Евсевий, св., грек, 18.4.309—17.8.309 (или 310).
 Вакансия 22,5 (или 10,5) месяца.
 Мильтиад (Мельхиад), св., африканец, 2.7.311—11.1.314.
 Сильвестр I, св., римлянин, 31.1.314—31.12.335.
 Марк, св., римлянин, 18.1.336—7.10.336.
 Вакансия 4 месяца.
 Юлий I, св., римлянин, 6.2.337—12.4.352.
 Либерий, римлянин, 17.5.352—24.9.366.
 [Феликс II, римлянин, ...355—22.11.365].
 Дамас I, св., испанец, 1.10.366—11.12.384.
 [Урсин, римлянин, 366—367].
 Сириций, св., римлянин, 15 или 22 или 29.12.384—26.11.399.
 Анастасий I, св., римлянин, 27.11.399—19.12.401.
 Иннокентий I, св., итальянец из Альбано, 22.12.401—12.3.417.
 Зосима, св., грек, 18.3.417—26.12.418.
 Бонифаций I, св., римлянин, 28 или 29.12.418—4.9.422.
 [Евлалий, (римлянин?), 418—419].
 Целестин I, св., итальянец из Кампаньи, 10.9.422—27.7.432.
 Сикст III, св., римлянин, 31.7.432—19.8.440.
 Лев I Великий, св., итальянец из Тосканы, 29.9.440—10.11.461.
 Иларий, св., сардинец, 19.11.461—29.2.468.
 Симплиций, св., итальянец из Тиволи, 3.3.468—10.3.483.
 Феликс III (II), св., римлянин, 13.3.483—1.3.492.
 Геласий I, св., африканец, 1.3.492—21.11.496.
 Анастасий II, римлянин, 24.11.496—19.11.498.
 Симмах, св., сардинец, 22.11.498—19.7.514.
 [Лаврентий, 498, 501—505].
 Гормизд, св., итальянец из Фрозиноне, 20.7.514—6.8.523.
 Иоанн I, св., итальянец из Тосканы, 13.8.523—18.5.526.
 Вакансия 1,5 месяца.
 Феликс IV (III), св., итальянец из Саннио, 12.7.526—22.9.530.
 Бонифаций II, римлянин, 22.9.530—17.10.532.
 [Диоскор, александриец, 22.9.530—14.10.530].
 Вакансия 1,5 месяца
 Иоанн II, римлянин, Меркурий¹, 2.1.533—8.5.535.
 Агапит I, св., римлянин, 13.5.535—22.4.536.
 Сильверий, св., итальянец из Кампаньи, 1 или 8.6.536—11.11.537.
 Вигилий, римлянин, 29.3.537 (возведен на папский престол при жизни
 Сильверия) — 7.6.555.
 Вакансия 10 месяцев.
 Пелагий I, римлянин, 16.4.556—4.3.561.
 Вакансия 4,5 месяца.
 Иоанн III, римлянин, 17.7.561—13.7.574.

¹ Первый папа, сменивший имя при вступлении на престол.

Вакансия 11 месяцев.
 Бенедикт I, римлянин, 2.6.575—30.7.579.
 Вакансия 4 месяца.
 Пелагий II, римлянин, 26.11.579—7.2.590.
 Вакансия 7 месяцев.
 Григорий I Великий, св., римлянин, 3.9.590—12.3.604.
 Вакансия 6 месяцев.
 Сабиниан, итальянец из Блеры в Тоскане, 13.9.604—22.2.606.
 Вакансия 12 месяцев.
 Бонифаций III, римлянин, 19.2.607—12.11.607.
 Вакансия 9 месяцев.
 Бонифаций IV, св., итальянец из области Марси, 25.8.608—8.5.615.
 Вакансия 5 месяцев
 Деуседит или Адеодат I, св., римлянин, 19.10.615—8.11.618.
 Вакансия 13,5 месяца.
 Бонифаций V, неаполитанец, 23.12.619—25.10.625.
 Гонорий I, итальянец из Кампаньи, 27.10.625—12.10.638.
 Вакансия 20 месяцев.
 Северин, римлянин, 28.5.640—2.8.640.
 Вакансия 3,5 месяца.
 Иоанн IV, далматинец, 24.12.640—12.10.642.
 Вакансия 1 месяц.
 Теодор I, грек, 24.11.642—14.5.649.
 Вакансия 2 месяца.
 Мартин I, св., итальянец из Тоди, ...7.649—16.9.655.
 Евгений I, св., римлянин, 10.8.654—2.6.657 (избран при жизни Мартина I, сосланного императором Константином II в Херсонес).
 Вакансия около 2 месяцев.
 Виталиан, св., итальянец из Сеньи, 30.7.657—27.1.672.
 Вакансия 2,5 месяца.
 Адеодат II, римлянин, 11.4.672—17.6.676.
 Вакансия 4,5 месяца.
 Дон или Домн, римлянин, 2.11.676—11.4.678.
 Вакансия 1,5 месяца.
 Агафон, св., сицилиец, 27.6.678—10.1.681.
 Вакансия 8 месяцев.
 Лев II, св., сицилиец, 17.8.682—3.7.683.
 Вакансия около 12 месяцев.
 Бенедикт II, св., римлянин, 26.6.684—8.5.685.
 Вакансия 2,5 месяца.
 Иоанн V, сириец, 23.7.685—2.8.686.
 Вакансия 2,5 месяца.
 Конон, происх. неизв., 21.10.686—21.9.687.
 [Теодор, ...687].
 [Пасхалий, ...687].
 Сергей I, св., сириец, 15.12.687—8.9.701.
 Вакансия 1,5 месяца.
 Иоанн VI, грек, 30.10.701—11.1.705.
 Вакансия 2 месяца.
 Иоанн VII, грек, 1.3.705—18.10.707.

Вакансия около 3 месяцев.
 Сизинний, сириец, 15.1.708—4.2.708.
 Вакансия 1,5 месяца.
 Константин, сириец, 25.3.708—9.4.715.
 Вакансия 1,5 месяца.
 Григорий II, св., римлянин, 19.5.715—11.2.731.
 Вакансия 1 месяц.
 Григорий III, св., сириец, 18.3.731—28.11.741.
 Захария, св., грек, 10.12.741—22.3.752.
 Стефан II (III), римлянин¹, 26.3.752—26.4.757.
 Павел I, св., римлянин, ...4; 29.5.757²—28.6.767.
 [Константин, итальянец из Неппи, 28.6; 5.7.767—769].
 [Филипп, 31.7.768]³.
 Стефан III (IV), сицилиец, 1; 7.8.768—24.1.772.
 Адриан I, римлянин, 1; 9.2.772—25.12.795.
 Лев III, св., римлянин, 26; 27.12.795—12.6.816.
 Стефан IV (V), римлянин, 22.6.816—24.1.817.
 Пасхалий I, св., римлянин, 25.1.817—11.2.824.
 Евгений II, римлянин, ...2—5.824—...8.827.
 Валентин, римлянин, ...8.827—...9.827.
 Григорий IV, римлянин, ...827—...1.844.
 [Иоанн, ...1.844].
 Сергей II, римлянин, ...1.844—27.1.847.
 Лев IV, св., римлянин, ...1; 10.4.847—17.7.855.
 Бенедикт III, римлянин, ...7; 29.9.855—17.4.858.
 [Анастасий, прозаанный Библиотекарь, ...8.855—...9.855].
 Николай I Великий, св., римлянин, 24.4.858—13.11.867.
 Вакансия 1 месяц.
 Адриан II, римлянин, 14.12.867—14.12.872.
 Иоанн VIII, римлянин, 14.12.872—16.12.882.
 Марин I, тосканец, 16.12.882—15.5.884.
 Адриан III, св., римлянин, 17.5.884—...11.885.
 Стефан V (VI), римлянин, ...9.885—14.9.891.
 Формоз, итальянец, епископ Порто, 6.10.891—4.4.896.
 Бонифаций VI, римлянин, ...4.896—...4.896.
 Стефан VI (VII), римлянин, ...5.896—...8.897.
 Роман, тосканец, ...8.897—...11.897.
 Теодор II, римлянин, ...12.897—...12.897.
 Иоанн IX, итальянец из Тиволи, ...1.898—...1.900.
 Бенедикт IV, римлянин, ...1—2.900—...7.903.

¹ После смерти Захарии был избран римский пресвитер Стефан, который умер через 4 дня, и, хотя, согласно существовавшим тогда каноническим правилам, считалось, что он начал понтификат, в официальные списки пап он не входит. Все же в "Annuaire pontificie" Стефан II, как и все последующие, имеет двойной порядковый номер, который обычно опускается.

² В дальнейшем если перед годом начала понтификата стоит двойная дата, то первая указывает на число избрания, а вторая — коронации.

³ Тотчас по избрании был заточен в монастырь.

Лев V, итальянец из Ардеа, ...7.903—...9.903.
 Вакансия 4 месяца.
 [Христофор, римлянин, ...7 или ...9.903—...1.904].
 Сергей III, римлянин, 29.1.904—14.4.911.
 Анастасий III, римлянин, ...4.911—...6.913.
 Ландон, итальянец из Сабинской области, ...7.913—...2.914.
 Иоанн X, итальянец из Тоссиньяно, близ Имцаврпуолы, ...3.914—...5.928.
 Лев VI, римлянин, ...928—...12.928.
 Стефан VII (VIII), римлянин, ...12.928—2.931.
 Иоанн XI, римлянин, ...2—3.931—...12.935.
 Лев VII, римлянин, 3.1.936—13.7.939.
 Стефан VIII (IX), римлянин, 14.7.939—...10.942.
 Марин II, римлянин, 30.10.942—...5.946.
 Агапит II, римлянин, 10.5.946—...12.955.
 Иоанн XII, итальянец, Октавиан из графов Тускуло, 16.12.955—14.5.964.
 Лев VIII, римлянин, 4; 6.12.963—1.3.965 (избран при жизни Иоанна XII).
 Бенедикт V, римлянин, 22.5.964—4.7.966¹.
 Иоанн XIII, римлянин, 1.10.965—6.9.972.
 Бенедикт VI, римлянин, 19.1.973—...6.974.
 Вакансия 3 месяца.
 [Бонифаций VII, римлянин, Франконе, ...6—...7.974; затем ...8.984—...7.985].
 Бенедикт VII, римлянин, ...10.974—10.7.983.
 Вакансия 4,5 месяца.
 Иоанн XIV, итальянец из Павии, Пьетро, ...12.983—20.8.984.
 Иоанн XV, римлянин, ...8.985—...3.996.
 Григорий V, саксонец, Бруно из герцогов Каринтии, 3.5.996—18.2.999.
 Вакансия 3,5 месяца.
 [Иоанн XVI, итальянец из Россано, Джованни Филагато, ...4.997—...2.998].
 Сильвестр II, француз из Оверни, Герберт, 2.4.999—12.5.1003.
 Иоанн XVII, римлянин, Сикконе, ...6.1003—...9.1003.
 Иоанн XVIII, римлянин, Фазано, ...1.1004—...7.1009.
 Сергей IV, римлянин, Пьетро, 31.7.1009—12.5.1012.
 Бенедикт VIII, итальянец, Теофилакт, из графов Тускуло, 18.5.1012—9.4.1024.
 [Григорий, 1012].
 Иоанн XIX, итальянец, Роман, из графов Тускуло, ...4—5.1024—...1032.
 Бенедикт IX, итальянец, Теофилакт, из графов Тускуло, ...1032—...1044.
 Сильвестр III, римлянин, Джованни, 20.1.1045—10.2.1045.
 Бенедикт IX (второй раз), 10.4.1045—1.5.1045.
 Григорий VI, римлянин, Джованни Грациано, 5.5.1045—20.12.1046.
 Климент II, саксонец, Шидгер из рода Морслебен и Горнбург, 24; 25.12.1046—9.10.1047.
 Бенедикт IX (третий раз), 8.11.1047—17.7.1048.
 Дамас II, баварец, Поппо, 17.7.1048—9.8.1048.

¹ Если Лев VIII был законным папой, то Бенедикт V, который был низложен на Верховном синоде в Латеране Львом VIII и императором Оттоном I 23.6.964, является антипапой.

Лев IX, св., эльзасец, Бруно, из графов Эгисхейм-Дагсбург, 12.2.1049—19.4.1054.

Виктор II, немец, Гебгард, из графов Долленштейн-Гиршберг, 16.4.1055—28.7.1057.

Стефан IX (X), лотарингец, Фридрих, из графов Лотарингских, 3.8.1057—29.3.1058.

[Бенедикт X, римлянин, Джованни, 5.4.1058—24.1.1059].

Николай II, из Бургундии, Жерар, 24.1.1059—27.7.1061.

Александр II, итальянец, Ансельмо из Баджио, 1.10.1061—24.4.1073.

[Гонорий II, веронец, Кадал, 28.10.1061—...1072].

Григорий VII, св., итальянец из Тосканы, Гильдебранд, 22.4; 30.6.1073—25.5.1085.

Вакансия 12 месяцев.

[Климент III, из Пармы, Виберто, 25.6.1080; 24.3.1084—8.9.1100].

Виктор III, блаж., итальянец из Беневента, Дауферий (Дезидерий), 24.5.1086—16.9.1087.

Вакансия 6 месяцев.

Урбан II, блаж., француз, Оддон де Лажери, 12.3.1088—29.7.1099.

Пасхалий II, итальянец из Бьеда близ Равенны, Раньеро, 13; 14.8.1099—21.1.1118.

[Теодор, епископ Сан Руфино, ...1110].

[Альберт, епископ Сабины, ...1102].

[Сильвестр IV, римлянин, Манджинульфо, 18.11.1105—...1111].

Геласий II, итальянец из Гаэты, Джованни Каэтани, 24.1; 10.3.1118—28.1.1119.

[Григорий VIII, француз, Морис или Бурден, 8.3.1118—...1121].

Каликст II, Ги, из Бургундии, 2; 9.2.1119—13.12.1124.

Гонорий II, итальянец из Фьяньяно близ Имолы, Ламберто, 15; 21.12.1124—13.2.1130.

[Целестин II, римлянин, Теобальдо Буккапекус, ...12.1124].

Иннокентий II, римлянин, Грегорио Папарески, 14; 23.2.1130—25.1.1143.

[Анаклет II, римлянин, Пьетро Петри Леонис, 14; 23.2.1130—25.1.1138].

[Виктор II, Григорий, ...3.1138—29.5.1138].

Целестин II, итальянец из Читта ди Кастелло, Гвидо, 26.9; 3.10.1143—8.3.1144.

Луций II, болонец, Джерардо Каччанемичи, 12.3.1144—15.2.1145.

Евгений III, блаж., пизанец, Бернардо, вероятно из рода Паганелли ди Монтеманьо, 15; 18.2.1145—8.7.1153.

Анастасий IV, римлянин, Коррадо, 12.7.1153—3.12.1154.

Адриан IV, англичанин, Николай Брейкспир, 4; 5.12.1154—1.9.1159.

Александр III, сиенец, Роландо Бандинелли, 7; 20.9.1159—30.8.1181.

[Виктор IV, итальянец из Монтичелло близ Тиволи, Оттавиано де Монтичелло, 7.9; 4.10.1159—20.4.1164].

[Пасхалий III, итальянец из Кремы, Гвидо да Крема, 22; 26.4.1164—20.9.1168].

[Калликст III, итальянец из Арещо, Джованни, аббат Струми, ...9.1168—29.8.1168].

[Иннокентий III, итальянец из Седзе, Ландо, 29.9.1179—...1180].

Люций III, итальянец из Лукки, Убальдо Алючиньоли, 1; 6.9.1181—25.9.1185.

Урбан III, миланец, Уберто Кривелли, 25.11; 1.12.1185—20.10.1187.
 Григорий VIII, итальянец из Беневента, Альберто де Морра, 21; 25.10.1187—17.12.1187.
 Климент III, римлянин, Паоло Сколари, 19; 20.12.1187—...3.1191.
 Целестин III, римлянин, Джачинто Бобоне, 30.3; 14.4.1191—8.1.1198.
 Иннокентий III, итальянец, согласно традиции, родился в Ананьи, по современным изысканиям в Гавиньяно близ Рима, Лотарио, из графов Сеньи, 8.1; 22.2.1198—16.7.1216.
 Гонорий III, римлянин, Ченчио Савелли, 18; 24.7.1216—18.3.1227.
 Григорий IX, итальянец из Ананьи, Уголино, из графов Сеньи, 19; 21.3.1227—22.8.1241.
 Вакансия 2 месяца.
 Целестин IV, миланец, Гоффредо Кастильони, 25; 28.10.1241—10.11.1241.
 Вакансия 19 месяцев.
 Иннокентий IV, генуэзец, Синибальдо Фиески, 25; 28.6.1243—7.12.1254.
 Александр IV, итальянец, согласно традиции, родился в Ананьи, по современным изысканиям в городе Иенне близ Рима, Ринальдо, из графов Сеньи, по новейшим исследованиям из синьоров Иенны, 12; 20.12.1254—25.5.1261.
 Урбан IV, француз из Труа, Жак Панталеон, 29.8; 4.9.1261—2.10.1264.
 Вакансия 4,5 месяца.
 Климент IV, француз, Ги Фулькоди, 5; 15.2.1265—29.11.1268.
 Вакансия 33 месяца.
 Григорий X, блаж., итальянец из Пьяченцы, Тебальдо Висконти, 1.9.1271; 27.3.1272—10.1.1276.
 Иннокентий V, блаж., савоец, Пьетро ди Тарантасиа, 21.1; 22.2.1276—22.6.1276.
 Адриан V, генуэзец, Оттобона Фиески, 11.7.1276—18.8.1276.
 Иоанн XXI¹, португалец, Пьетро Юлиани или Петр Испанский, 8; 20.9.1276—20.5.1277.
 Вакансия 6 месяцев.
 Николай III, римлянин, Джованни Газтано Орсини, 25.11; 26.12.1277—22.8.1280.
 Вакансия 6 месяцев.
 Мартин IV², француз, Симон де Брион, 22.2; 23.3.1281—28.3.1285.
 Гонорий IV, римлянин, Джакомо Савелли, 2.4; 20.5.1285—3.4.1287.
 Вакансия 10,5 месяца.
 Николай IV, итальянец из Асколи, Джироламо Маши, 22.2.1288—4.4.1292.
 Вакансия 27 месяцев.
 Целестин V, св., итальянец из Исернии, Пьетро дель Мурроне, 5.7; 29.8.1294—13.12.1294.
 Бонифаций VIII, итальянец из Ананьи, Бенедетто Казтани, 24.12.1294; 23.1.1295—11.10.1303.
 Бенедикт XI, блаж., итальянец из Тревизо, Никколо Боккасини, 22; 27.10.1303—7.7.1304.

¹ Пьетро Юлиани ошибочно считал, что после Иоанна XIX существовал папа Иоанн XX.

² Мартином II и III ошибочно сочли Марина I и Марина II.

Вакансия 12 месяцев.

Климент V, француз, Бертран де Го, 5.6; 14.11.1305—20.4.1314.

Вакансия 27 месяцев.

Иоанн XXII, француз из Кагора, Жак Дюэз, 7.8; 5.9.1316—4.12.1334.

[Николай V, итальянец из Корваро близ Рieti, Пьетро Райналлуччи, 12; 22.5.1328—25.8.1330].

Бенедикт XII, француз, Жак Фурнье, 20.12.1334; 8.1.1335—25.4.1342.

Климент VI, француз, Пьер Роже, 7; 19.5.1342—16.12.1352.

Иннокентий VI, француз, Этьен Обер, 18; 30.12.1352—12.9.1362.

Урбан V, блаж., француз, Гильом де Гримор, 28.9; 6.11.1362—19.12.1370.

Григорий XI, француз, Пьер Роже де Бофор, 30.12.1370; 5.1.1371—27.3.1378.

Урбан VI, неаполитанец, Бартоломео Приньяно, 8; 18.4.1378—15.10.1389.

Бонифаций IX, неаполитанец, Пьетро Томачелли, 2; 9.11.1389—1.10.1404.

Иннокентий VII, итальянец из Сульмоны, Косма (Козимо) Мильорати, 17.10; 11.11.1404—6.11.1406.

Григорий XII, венецианец, Анджело Коррер, 30.11; 19.12.1406—4.7.1415.

Вакансия 28 месяцев.

[Климент VII, Роберт, из графов Женеvских, 20.9; 31.10.1378—16.9.1394]¹.

[Бенедикт XIII, испанец из Арагона, Педро де Луна, 28.9; 11.10.1394—23.5.1423]².

[Александр V, с острова Крит, Петр Филарго, 26.6; 7.7.1409—3.5.1410].

[Иоанн XXIII, неаполитанец, Балтазар Косса, 17; 25.5.1410—29.5.1415].

Мартин V, римлянин, Оддо Колонна, 11; 21.11.1417—20.2.1431.

Евгений IV, венецианец, Габриэле Кондульмер, 3; 11.3.1431—23.2.1447.

[Феликс V, Амедей, герцог Савойский, 5.11.1439; 24.7.1440—7.4.1449].

Николай V, итальянец из Сарцаны, Томмазо Парентучелли, 6; 19.3.1447—24.3.1455.

Каликст III, испанец из Хативы близ Валенсии, Алонсо де Борха (Борджа), 8; 20.4.1455—6.8.1458.

Пий II, сиенец, Энеа Сильвио Пикколомини, 19.8; 3.9.1458—15.8.1464.

Павел II, венецианец, Пьетро Барбо, 30.8; 16.9.1464—26.7.1471.

Сикст IV, итальянец из Савоны, близ Генуи, Франческо делла Ровере, 9; 25.8.1471—12.8.1484.

Иннокентий VIII, генуэзец, Джованни Баттиста Чибо, 29.8; 12.9.1484—25.7.1492.

Александр VI, испанец из Хативы близ Валенсии, Родриго де Борха (Борджа), 11; 26.8.1492—18.8.1503.

Пий III, сиенец, Франческо Тодескини-Пикколомини, 22.9; 8.10.1503—18.10.1503.

¹ Избран папой одновременно с Урбаном VI кардиналами Франции, Испании, Сицилии, Шотландии и острова Кипр.

² Избран одновременно с Бонифацием IX кардиналами Франции, Испании, Сицилии, Шотландии и острова Кипр. Низложен Констанцским собором 26.7.1417. После его смерти назначенные им кардиналы избрали нового антипапу Климента VIII (Хиль Санчес Муньос), 10.6.1423—26.7.1429, а затем Бенедикта XIV (Бернард Гарнье), 12.11.1425—1430.

Юлий II, итальянец из Савоны близ Генуи, Джулиано делла Ровере, 31.10; 26.11.1503—21.2.1513.

Лев X, флорентиец, Джованни Медичи, 11; 19.3.1513—1.12.1521.

Адриан VI, из Утрехта, Адриан Флоренс, 9.1; 31.8.1522—14.9.1523¹.
Вакансия 2 месяца.

Климент VII, флорентиец, Джулио Медичи, 19; 26.11.1523—25.9.1534.

Павел III, римлянин, Алессандро Фарнезе, 13.10; 3.11.1534—10.11.1549.
Вакансия 2,5 месяца.

Юлий III, римлянин, Джованни Мария Чокки дель Монте, 8; 22.2.1550—23.3.1555.

Марцелл II, итальянец из Монтепульчиано, Марчелло Червини, 9; 10.4.1555—1.5.1555.

Павел IV, неаполитанец, Джанпьетро Караффа, 23; 26.5.1555—18.8.1559.
Вакансия 4 месяца.

Пий IV, миланец, Джованни Анджело Медичи, 25.12.1559; 6.1.1560—9.12.1565.

Пий V, св., итальянец из Боско близ Алессандрии, Антонио (Микеле) Гислиери, 7; 17.1.1566—1.5.1572.

Григорий XIII, болонец, Уго Бонкомпаньи, 13; 25.5.1572—10.4.1585.

Сикст V, итальянец из Гроттамаре близ Рипатрансоне, Феличе Перетти, 24.4; 1.5.1585—27.8.1590.

Урбан VII, римлянин, Джованни Баттиста Кастанья, 15.9.1590—27.9.1590.
Вакансия 2 месяца.

Григорий XIV, итальянец из Кремоны, Никколо Сфондрати, 5; 8.12.1590—16.10.1591.

Иннокентий IX, болонец, Джованни Антонио Факкинетти, 29.10; 3.11.1591—30.12.1591.

Климент VIII, флорентиец, Иполито Альдобрандини, 30.1; 9.2.1592—5.3.1605.

Лев XI, флорентиец, Алессандро Медичи, 1; 10.4.1605—27.4.1605.

Павел V, римлянин, Камилло Боргезе, 16; 29.5.1605—28.1.1621.

Григорий XV, болонец, Алессандро Людовизи, 9; 14.2.1621—8.7.1623.

Урбан VIII, флорентиец, Маффео Барберини, 6.8; 29.9.1623—29.7.1644.
Вакансия 1,5 месяца.

Иннокентий X, римлянин, Джамбаттиста Памфили, 15.9; 4.10.1644—7.1.1655.
Вакансия 4 месяца.

Александр VII, сиенец, Фабио Киджи, 7; 18.4.1655—22.5.1667.

Климент IX, итальянец из Пистойи, Джулио Роспильози, 20; 26.6.1667—9.12.1669.
Вакансия 4 месяца.

Климент X, римлянин, Эмилио Альтьери, 29.4; 11.5.1670—22.7.1676.

Иннокентий XI, блаж., итальянец из Комо, Бенедетто Одескальки, 21.9; 4.10.1676—12.8.1689.

Александр VIII, венецианец, Пьетро Оттобони, 6; 16.10.1689—1.2.1691.
Вакансия 5 месяцев.

Иннокентий XII, итальянец из Спинадзолы близ Венозы, Антонио Пиньятелли, 12; 15.7.1691—27.9.1700.

¹ До 1978 г. последний папа неитальянец.

Вакансия 2 месяца.

Климент XI, итальянец из Урбино, Джованни Франческо Альбани, 23.11; 8.12.1700—19.3.1721.

Иннокентий XIII, римлянин, Микеланджело деи Конти, 8; 18.5.1721—7.3.1724.

Вакансия 2 месяца.

Бенедикт XIII, итальянец из Гравины, Пьетро Франческо (Винченцо Мария) Орсини, 29.5; 4.6.1724—21.2.1730.

Вакансия 4,5 месяца.

Климент XII, флорентиец, Лоренцо Корсини, 12; 16.7.1730—8.2.1740.

Вакансия 6 месяцев.

Бенедикт XIV, болонец, Просперо Ламбертини, 17; 22.8.1740—3.5.1758.

Климент XIII, венецианец, Карло Реццонико, 6; 16.7.1758—2.2.1769.

Вакансия 3,5 месяца.

Климент XIV, итальянец из Сан Арканджело близ Римини, Джованни Винченцо Антонио (Лоренцо) Ганганелли, 19.5; 4.6.1769—21.9.1774.

Вакансия 4,5 месяца.

Пий VI, итальянец из Чезены, Джованни Анджело Браски, 15; 22.2.1775—29.8.1799.

Вакансия 6,5 месяца.

Пий VII, итальянец из Чезены, Барнаба (Грегорио) Кьярамонти, 14; 21.3.1800—20.8.1823.

Лев XII, итальянец из Дженги близ Фабриано, Аннибале делла Дженга, 28.9; 5.10.1823—10.2.1829.

Пий VIII, итальянец из Чинголи, Франческо Саверио Кастильонн, 31.3; 5.4.1829—30.11.1830.

Григорий XVI, итальянец из Беллуно, Бартоломео Альберто (Мауро) Каппеллари, 2; 6.2.1831—1.6.1846.

Пий IX, итальянец из Сенигаллии, близ Анконы, Джованни Мария Мастаи-Ферретти, 16; 21.6.1846—7.2.1878.

Лев XIII, итальянец из Карпинето, близ Ананьн, Джироаккино Печчи, 20.2; 3.3.1878—20.7.1903.

Пий X, св., итальянец из Риезе, близ Тревизо, Джузеппе Сарто, 4; 9.8.1903—20.8.1914.

Бенедикт XV, генуэзец, Джакомо делла Кьеза, 3; 6.9.1914—22.1.1922.

Пий XI, итальянец из Дезио, близ Милана, Акилле Ратти, 6; 12.2.1922—10.2.1939.

Пий XII, римлянин, Эудженио Пачелли, 2; 12.3.1939—9.10.1958.

Иоанн XXIII, итальянец из Сотто иль Монте, близ Бергамо, Анджело Джузеппе Ронкалли, 28.10; 4.11.1958—3.6.1963.

Павел VI, итальянец из Кончезио, близ Брешии, Джованни Баттиста Монтини, 21; 30.6.1963—6.8.1978.

Иоанн Павел I, итальянец из Форно ди Канале, близ Беллуно, Альбино Лучани, 26.8; 3.9.1978—28.9.1978.

Иоанн Павел II, поляк из г. Вадовицы, близ Кракова, Кароль Войтыла, 16; 22.10.1978.

СПИСОК ПАТРИАРХОВ МОСКОВСКИХ И ВСЕЯ РУСИ

Иов (ум. 1607) — патриарх Московский и всея Руси (1589—1605).
Игнатий (ок. 1540—1610/20 или ок. 1640) — патриарх Московский и всея Руси (1605—1606)¹.
Гермоген (ок. 1530—1612) — патриарх Московский и всея Руси (1606—1612).
Филарет (ок. 1554—1633) — патриарх Московский и всея Руси (1608—1610 и 1619—1633).
Иоасаф I — патриарх Московский и всея Руси (1634—1640).
Иосиф — патриарх Московский и всея Руси (1642—1652).
Никон (1605—1681) — патриарх Московский и всея Руси (1652—1666).
Иоасаф II — патриарх Московский и всея Руси (1667—1672).
Питирим — патриарх Московский и всея Руси (1672—1673).
Иоаким (1621—1690) — патриарх Московский и всея Руси (1674—1690).
Адриан (1627—1700) — патриарх Московский и всея Руси (1690—1700).
Тихон (1865—1925) — патриарх Московский и всея России (1917—1925).
Сергий (1867—1944) — патриарх Московский и всея Руси (1943—1944).
Алексий I (1877—1970) — патриарх Московский и всея Руси (1945—1970).
Пимен (1910—1990) — патриарх Московский и всея Руси (1971—1990).
Алексий II (род. 1929) — патриарх Московский и всея Руси с 1990.

¹ Историки церкви не включают Игнатия в офиц. список патриархов Московских и всея Руси.

СПИСОК ОСНОВНЫХ СОКРАЩЕНИЙ, ПРИНЯТЫХ В СЛОВАРЕ

авг. — август
 адм. — административный
 амер. — американский
 англ. — английский
 англик. — англиканский
 ап. — апостол
 апр. — апрель
 божеств. — божественный
 бурж. — буржуазный
 в осн. — в основном
 в т. ч. — в том числе
 в част. — в частности
 ватик. — ватиканский
 в.-з. — ветхозаветный
 вост. — восточный
 вт. пол. — вторая половина
 гл. обр. — главным образом
 голл. — голландский
 гос-во — государство
 гражд. — гражданский
 греч. — греческий
 губ. — губерния
 дек. — декабрь
 дип. — дипломатический
 догматич. — догматический
 д-р — доктор
 др. — другие
 европ. — европейский
 ЖМП — "Журнал
 Московской патриархии"
 зап. — западный
 изд-во — издательство
 ин-т — институт
 исп. — испанский
 итал. — итальянский
 к.-л. — какой-либо
 канонич. — канонический
 катол. — католический
 кач-во — качество
 кол-во — количество
 колон. — колониальный
 кон. — конец
 конфес. — конфессиональный
 к-рый — который
 лат. — латинский
 лит-ра — литература
 мн. — многие
 монаш. — монашеский
 наст. вр. — настоящее время
 нач. — начало
 нек-рый — некоторый

нем. — немецкий
 непоср. — непосредственный
 н.-з. — новозаветный
 об-во — общество
 ок. — около
 окт. — октябрь
 орг-ция — организация
 осн. — основной
 осн. соч. — основные
 сочинения
 отд. — отдельный
 офиц. — официальный
 первонач. — первоначальный
 политич. — политический
 пол. — половина
 пр-во — правительство
 правосл. — православный
 прот. — протестантский
 пр. — прочие
 реакц. — реакционный
 революц. — революционный
 религ. — религиозный
 римск. — римский
 РПЦ — Русская православная
 церковь
 род. — родился
 сб. — сборник
 св. — святой, священный
 сент. — сентябрь
 след. — следовательно
 сл. — следующий
 совр. — современный
 соц. — социальный
 ср.-век. — средневековый
 т. н. — так называемый
 т. обр. — таким образом
 т. зр. — точка зрения
 ум. — умер
 универс. — универсальный
 ун-т — университет
 фак-т — факультет
 февр. — февраль
 феод. — феодальный
 филос. — философский
 франц. — французский
 христ. — христианский
 христ-во — христианство
 церк. — церковный
 экономич. — экономический
 экуменич. — экуменический
 янв. — январь

ХРИСТИАНСТВО

Словарь

Заведующий редакцией *В. Г. Голобоков*
Редактор *Т. И. Трифонова*
Младшие редакторы: *Ж. П. Крючкова, Е. В. Печкурова*
Художник *Т. С. Грудина*
Художественный редактор *О. Н. Зайцева*
Технический редактор *Т. Н. Иванова*

ИБ № 9750
ЛР 010273 от 10.12.92 г.

Сдано в набор 17.12.93. Подписано в печать 19.05.94. Формат 84 × 108 ¹/₃₂.
Бумага типографская № 2. Гарнитура "Таймс".
Печать офсетная. Усл. печ. л. 29,40. Уч.-изд. л. 44,37. Тираж 50 000 экз.
Заказ № 4284. С 010.

Электронный оригинал-макет подготовлен в издательстве.

Российский государственный
информационно-издательский Центр "Республика"
Комитета Российской Федерации по печати.

Издательство "Республика".
125811, ГСП, Москва, А-47, Миусская пл., 7.

Полиграфическая фирма "**Красный пролетарий**".
103473, Москва, Краснопролетарская, 16.

PL

A

