

# БОГОСЛУЖЕНИЕ ВЪ РУССКОЙ ЦЕРКВИ ВЪ XVI ВѢКѢ.

## ЧАСТЬ I.

СЛУЖБЫ КРУГА СЕДМИЧНАГО И ГОДИЧНАГО И  
ЧИНОПОСЛѢДОВАНІЯ ТАИНСТВЪ.

ИСТОРИКО-АРХЕОЛОГИЧЕСКОЕ ИЗСЛѢДОВАНІЕ.

Алексѣя Дмитріевскаго.

У



КАЗАНЬ.

Типографія Императорскаго Университета.

1884.

## ВВЕДЕНИЕ.

XVI вѣкъ, „вѣкъ подведенія итоговъ“ во всѣхъ сферахъ жизни русскаго народа, какъ его нерѣдко характеризуютъ нѣкоторые историки публицисты, вполне оправдываетъ сдѣланную ему характеристику. Русское государство къ этому времени навсегда покончило свои кровавыя междоусобицы князей, которыя порождали смуты и политическія неурядицы, мѣшавшія правильному внутреннему политическому развитію; удѣльно—вѣчевой періодъ древне-русской жизни отошелъ въ область историческихъ преданій и замѣнился единодержавіемъ въ лицѣ одного монарха съ титуломъ „царь“. Безвозвратно прошли времена владычества грозныхъ пришельцевъ изъ глубинъ Азіи, какъ прямое слѣдствіе внутреннихъ политическихъ неурядицъ на Руси и ея самообезиженія. Алчныя *баскаки* и унижительная *басма* получили должную дань возмездія со стороны оскорбленнаго и временно-приниженнаго русскаго князя и всего русскаго народа. Однимъ словомъ, Русь въ XVI вѣкѣ политически совершенно окрѣпла и вошла въ семью европейскихъ государствъ, съ которыми у ней завязались живыя и постоянныя сношенія.

Русская церковь, послѣ пережитыхъ ею внутреннихъ и внѣшнихъ тревоженій, стала наслаждаться сравнительно миромъ и спокойствіемъ. Каѳедра представителя русской церкви, послѣ нѣсколькихъ пере-



движеній съ юга на сѣверъ, наконецъ, была поставлена въ стѣнахъ Московскаго Успенскаго собора. Представитель русской церкви былъ русскій по духу и крови, избирался съ согласія русскаго царя соборомъ русскихъ іерарховъ и *поставлялся на Русь*, что почти до сего времени составляло привилегію константинопольскаго патріарха. Русскій митрополитъ пересталъ быть въ зависимости отъ константинопольскаго патріарха, который доселѣ оказывалъ громадное вліяніе на дѣла церковныя въ Россіи и на русскаго митрополита, а въ концѣ XVI вѣка получилъ даже титулъ „патріарха“, равное остальнымъ представителямъ восточныхъ православныхъ церквей, и сталъ свободно распоряжаться дѣлами русской церкви.

Такимъ образомъ русскій царь и русскій митрополитъ, какъ истые русскіе люди, объединенные единствомъ цѣлей и стремленій, имѣли теперь полную возможность обратить серьезно свое вниманіе на внутреннюю жизнь церкви и государства, „подвести итоги“ прожитому прошлому въ томъ и другомъ отношеніи. Такъ и случилось. Плодомъ ихъ дѣятельности въ первомъ отношеніи явился знаменитый „Стоглавъ“, а во второмъ—не менѣе извѣстный и знаменитый „Судебникъ“. Но завсѣмъ тѣмъ митрополитъ и царь главнымъ образомъ обратили свое вниманіе на жизнь русской церкви, на устройство ея богослуженія, которое въ XVI вѣкѣ, послѣ пятивѣковаго періода постепеннаго движенія впередъ, достигло полного развитія. Греческій евхологій въ XVI вѣкѣ уже былъ изчерпанъ весь двумя богослужебными книгами нашей церкви—служебникомъ и требникомъ, котóрые весьма нерѣдко содержали на своихъ страницахъ по нѣскольку списковъ одного и того же чина, разныхъ редакцій по времени и по мѣсту своего происхожденія. Студійскій уставъ греческой церкви, явившійся на Русь вмѣстѣ съ принятіемъ христіанства, отжилъ и здѣсь свое время и уступилъ свое мѣсто другому

уставу—іерусалимскому, который въ XVI вѣкѣ былъ главнымъ регуляторомъ богослуженія въ нашей церкви и подъ вліяніемъ котораго создались въ это время всѣ, такъ называемые, наши „обиходники“ или богослужебные русскіе уставы. Ярлялась, слѣдовательно, настоятельная необходимость пересмотрѣть все то, что было сдѣлано до сего времени по отношенію къ богослуженію въ нашей церкви. Это тѣмъ болѣе было необходимо сдѣлать, что „Божественныя книги, по словамъ отцовъ стоглаваго собора, писцы пишутъ съ неправленыхъ переводовъ, а написавъ не правятъ же, описъ къ описи прибываетъ и недописи и точки непрямыя, и по тѣмъ книгамъ въ церквахъ Божіихъ чтутъ и поютъ, и учатся, и пишутъ съ нихъ“<sup>(1)</sup>. Поэтому нисколько не удивительно, что стоглавый соборъ, созванный для этой цѣли, почти двѣ трети своихъ засѣданій посвятилъ вопросамъ, относящимся къ богослуженію въ нашей церкви и получилъ даже названіе у современниковъ „Собора о многоразличныхъ чинныхъ церковныхъ“. На этомъ соборѣ были пересмотрѣны не только чины и послѣдованія нашихъ богослужебныхъ книгъ, какъ напр., чинъ вѣнчанія второбрачныхъ<sup>(2)</sup>, чинъ крещенія<sup>(3)</sup>, чинъ литургіи<sup>(4)</sup> и нѣкоторые другіе, но даже отдѣльные возгласы, ектеніи и частныя молитвословія<sup>(5)</sup>. Все это ясно говоритъ за то, что намѣреніе царя, митрополита и русскихъ святителей было въ идеѣ весьма широкое и, по ихъ представленію, должно бы привести именно къ тому однообразію въ богослуженіи, какое желали видѣть всѣ.

(1) Стоглав. изд. Казан. 1862 г. глав. 5, вопр. 5, стр. 52.

(2) Ibid. глав. 19, 20, стр. 111—114.

(3) Ibid. глав. 17, стр. 108—110.

(4) Ibid. глав. 9, стр. 88—96; глав. 7, стр. 83—86; глав. 8, стр. 86—88; глав. 10, стр. 96; глав. 11, стр. 97—98.

(5) Ibid. глав. 9, стр. 94—96.

Кромѣ разсмотрѣнія богослужебныхъ чиновъ и послѣдованій, отцы этого собора, какъ извѣстно, занялись еще одобреніемъ житій русскихъ святыхъ, изъ которыхъ весьма многіе были на этомъ соборѣ канонизованы и о повсемѣстномъ празднованіи которыхъ было сдѣлано распоряженіе здѣсь же. Последнее обстоятельство съ неотложною необходимостію заставило русскихъ святителей заняться составленіемъ новыхъ церковныхъ службъ, которымъ необходимо было и найти мѣсто на страницахъ нашихъ церковныхъ богослужебныхъ книгъ. Но такъ какъ память того или другаго святаго праздновалась не во всѣхъ мѣстахъ съ одинаковою торжественностію, то и богослуженіе на одинъ и тотъ же день, въ память одного и того же святаго, не могло вездѣ совершаться одинаковымъ образомъ. Весьма естественно, что та область, гдѣ, на примѣръ, святой жилъ, гдѣ онъ особенно прославился своими чудесами, или гдѣ неслѣнно почиваютъ его мощи, соединяя съ памятью объ этомъ святомъ воспоминанія болѣе живыя, праздновала это событіе и болѣе торжественнымъ богослуженіемъ, чѣмъ та мѣстность или область, которая знала объ этомъ святомъ только по имени, или на основаніи его „житія“. Поэтому въ различныхъ областяхъ и монастыряхъ на одинъ и тотъ же день имѣлись и различныя, по своему составу, службы, которыя, будучи собраны въ одно цѣлое, и составили особые сборники, называвшіеся „обиходниками“ или мѣстными уставами. Намъ извѣстны имена обиходниковъ Московскаго - Успенскаго, Нижегородскаго — Спасо-Преображенскаго, Новгородскаго - Софійскаго, Зарайскаго-Никольскаго и др. <sup>(1)</sup>, мы непосредственно знакомы съ уставами монастырей Соловецкаго <sup>(2)</sup>.

(1) Русск. Истор. библ. 1876 г. т. III, стр. V.

(2) Въ нашей академической библіотекѣ имѣется нѣсколько экземпляровъ обиходника этого монастыря (№№ 1058, 1059, 1060, 1061).

Троице-Сергіевскаго, Кирилло-Бѣлозерскаго, Іосифо-Волоколамскаго, Антоніево-Сійскаго, Корнеліево-Комельскаго и др.

Итакъ, XVI вѣкъ въ исторіи богослуженія въ русской церкви будетъ характеризоваться не только полнымъ развитіемъ богослужебныхъ чинопослѣдованій, ихъ пересмотромъ и *видимымъ* исправленіемъ, но и появленіемъ русскихъ обиходниковъ или мѣстныхъ уставовъ, о которыхъ русская церковь прежде этого времени ничего не знала. Не менѣе характерною чертою этого вѣка нужно считать и появленіе въ богослужебной практикѣ нашей церкви нѣкоторыхъ новыхъ чиновъ. Таковы: чинъ возведенія въ митрополита и патріарха, чинъ пещнаго дѣйствія, чинъ хожденія на ослати, чинъ страшнаго суда, чинъ вселенской панихиды, установленной царемъ Иваномъ Васильевичемъ въ 1548 году „по рсѣмъ православнымъ христіанамъ до скончанія міра“ (¹) и нѣкоторые крестные ходы, которые совершались въ это время съ небывалою роскошью и торжественностію (²).

Такъ какъ богослуженіе принято нами было почти одновременно изъ Греціи съ принятіемъ христіанства и изъ земель юго-славянскихъ съ принятіемъ отсюда богослужебныхъ книгъ, и въ дальнѣйшей исторіи мы не порывали связей въ этомъ отношеніи съ этими церквами, а наоборотъ всеми мѣрами старались поддержать ихъ, то понятво, что богослуженіе въ нашей церкви во всѣхъ своихъ особенностяхъ естественно должно было отражать особенности богослужебной практики этихъ церквей, воспроизвести ихъ вслѣдъ за богослужебными памятниками церквей хри-

---

но всѣ списки его, по времени своего происхожденія, не ранѣе XVII в., а поэтому особенности этого устава, иногда довольно любопытныя, не могли войти въ наше настоящее изслѣдованіе

(¹) Акты Археограф. экспед. т. I. № 219

(²) Стоглав глав 33, стр. 146.

славянскаго востока. Правда, были времена, когда нации симпатіи по тѣмъ или инымъ причинамъ то болѣе склонялись ко родной намъ церкви земель юго-славянскихъ, то къ матери нашей церкви—церкви греческой, но въ общемъ связь съ ними никогда не порывалась. Поэтому лишь только появлялись тѣ или другія особенности въ богослужебныхъ книгахъ церквей греческой и земель юго-славянскихъ, какъ почти что одновременно появляются эти же самыя особенности въ чинахъ и послѣдованіяхъ нашихъ богослужебныхъ книгъ. Промежутки между временемъ ихъ появленія въ Греціи и у южныхъ славянъ и у насъ въ Россіи—самые незначительные.

Поэтому, поставивъ себѣ главною задачею настоящаго изслѣдованія исчерпать, по мѣрѣ возможности, всѣ особенности богослужебныхъ чиновъ, послѣдованій и молитвословій XVI вѣка въ русской церкви и объяснить ихъ историческое происхожденіе, мы должны были непременно, кромѣ тщательнаго изученія славяно-русскихъ богослужебныхъ памятниковъ въ библіотекахъ нашей Соловецкой, М. Синодальной ('). М. Румянцевскаго Музея, М. Типографской, Троице-Сергіевской Лавры, Волоколамской (М. д. а.), М. духовной академіи, Императорской С.-Пе-

---

(') Рукописи этой библіотеки мы цитуемъ въ настоящемъ изслѣдованіи подъ номерами, какъ онѣ записаны въ каталогъ этой библіотеки—иди подъ какими можно находить ихъ въ указателѣ архимандрита (нынѣ, гл. тверскаго) Саввы М. изд. 1858 г., но для того, чтобы не затруднять своего читателя при повѣркѣ нашихъ цитатъ по описанію указываемыхъ рукописей въ книгѣ Горскаго и Невоструева «Опис. ркн. м. Синод. библ.» отд. III. ч. I. М. 1869 г., мы перечисляемъ всѣ поцитованныя здѣсь рукописи съ обозначеніемъ въ скобкахъ номера и по этому Описанію. Вотъ эти рукописи: XII в. № 330 (380), № 604 (344), XIV в. № 598 (345), № 601 (344), № 675 (374); 1438 г. № 331 (387), XVI в. № 310 (377), № 603 (355), № 602 (352), № 598 (345), № 604 (344), № 612 (356), № 613 (358), № 616 (360), № 617 (362), № 618 (354), № 680 (366), № 829 (403), № 814 (404), № 898 (378), № 902 (401), № 909 (367), № 267 (357), 1553 г. № 337 (389); XVII в. № 599 (353), № 335 (391).

тербургской публичной и др. <sup>(1)</sup>. обратить серьезное вниманіе на богослужебные рукописные памятники церквей греческой <sup>(2)</sup> и земель юго-славян-

<sup>(1)</sup> Между другими богослужебными памятниками, которые цитуются въ нашемъ сочиненіи, особеннаго вниманія заслуживаетъ типикъ святаго казанскаго Варсонофія, находящійся нынѣ въ колокольнѣ Спасскаго Казанскаго монастыря. Эта любопытная рукопись начата, по словамъ послѣсловія, въ 7062 (1554 г.) лѣто, еще въ бытность Варсонофія игуменомъ Пѣношскаго монастыря и писана его собственною рукою до половины «съ пѣношскаго устава съ большаго, а тотъ съ Троицкаго Сергіева монастыря» т. е. устава, а окончена въ лѣто 7064 (1556 г.), уже въ Казани иѣкимъ Никифоромъ ярославцемъ, въ бытность св. Варсонофія архимандритомъ Спасскаго Казанскаго монастыря. Въ нашемъ изслѣдованіи этотъ типикъ цитруется такъ: «Типик. св. Варсоноф.».

<sup>(2)</sup> Мы пользовались слѣдующими греческими рукописями: *Ευχολογ.* ркп. преосвящ Порфірія (Импер публ. библ. VIII (X) в.; ркп. Севастьянова собр. (М. Р. муз.) X—XI в. № 474 (По опис. Викторов № 15), *Κονταμιον* ркп. Императ публ. библ. № 104 (Cathalog. des manusc. grecs de la biblioth. imper. publ. S.-Peterburg. 1864, № CIV) XII или XIII в.; *Ευχολογ.* ркп. Севаст. собр. № 472 (16) XIV—XV в., № 473 (17) XV—XVI в., № 474 (18) XVI в.; ркп. собр. Ундольск. (м. Румянц. муз.) XV в. № 373. ркп. Румянц. муз. № 403 XVI в., ркп. м. Синод. библ. XIV в. № 279, № 231, XV в. № 280, № 281, XIII—XIV в. № 396, № 343; XV в. № 344; XVI в. № 259; *Сборники* ркп. Севаст. собр. № 498 (42), ркп. м. Синод. библ. XII в. № 443; XVI в. № 486, № 435; *Тулхион* ркп. Севаст. собр. XIII в. № 491 (35); ркп. собр. Порова (м. Румянц. муз.) XIV в. № 385; ркп. м. Синод. библ. XV в. № 456, № 381; XV—XVI в. № 427, 1542 г. № 380, XVI в. № 379, № 487, № 488; *Τριωδιον* ркп. Севаст. собр. XIII в. № 477 (21), 1460 г. № 478 (23); XIV в. № 479 (24), ркп. м. Синод. библ. XII в. № 395, № 217; XV в. № 462, *Μηναιον* ркп. XI в. Севаст. собр. № 480 (25); XII—XIII в. № 481 (26), № 486 (32); XIII в. № 482 (27), № 483 (28); XIV—XV, № 484 (29), 1421 г., XIV—XV в. № 485 (30), № 490 (31), ркп. м. Синод. библ. XII в. № 446, № 447, № 181, № 153, № 454, № 449, № 450, XII—XIII в. № 331, XV в. № 440; 1529 г. № 330. *Ωρολογιον* ркп. Севаст. собр. № 494 (37); XII—XIII в. XIII в. № 493 (38), XV в. № 495 (39), № 496 (40), XVI в. № 497 (41), ркп. м. Синод. библ. XVI в. № 300. Помимо перечисленныхъ греческихъ рукописей, въ нашемъ изслѣдованіи можно находить еще ссылки на ватиканскія рукописи. (*Ευχολογιον*, XV в. № 1213, № 573, № 390, XVI в. № 1170, № 1228. Эти и другія



скихъ (¹). А такъ какъ въ XVI вѣкѣ церкви христіанскаго востока стали употреблять въ богослужебной практикѣ книги, напечатанныя въ Венеціи, и особенности ихъ не замедлили появиться въ нашихъ богослужебныхъ книгахъ этого же времени, составляя хотя небольшое, но весьма замѣтное отличіе ихъ отъ нашихъ богослужебныхъ книгъ предшествующаго времени, то весьма естественно мы не могли игнорировать знакомствомъ, насколько оно было доступно для насъ, и съ первопечатными памятниками богослужебной письменности церковей греческой, сербской и др. (²).

ватиканскія рукописи мы имѣли у себя въ снимкахъ или вѣрнѣе въ описаніи, сдѣланномъ для себя доцентомъ нашей академіи. Н. О. Краснославянскимъ, въ бытность его за границею, которому мы и съѣшнимъ теперь выразить свою искреннюю и глубокую благодарность какъ за эти снимки, такъ и за тѣ совѣты и указанія, которыми мы имѣли удовольствіе пользоваться, при написаніи настоящаго сочиненія.

(¹) Сербскій Служебникъ ркп собр Григоров проф (м Румянц муз.) XV—XVI в. № 1713 (по описанію Викторов. № 32); ркп собр Гильферд. (Импер. публ библ.) XV в. № 24 (Отд. I in quart.); XIV в. № 21; XV в. 22; ркп собр. А. И. Хлудова (М. единоѣвръч мѣнаст.) XIV в. № 118, XV в. № 121, XVI в. № 144, ркп Севаст собр. XVI в. № 1448 (18), Треби. Сербск. ркп. собр. Григоров XIV в. № 1715 (34), XV в. № 1714 (35), № 1709 (25), XIV—XV в. ркп Севаст. собр. № 1449 (19), XVI в.; ркп. м. Синод библ. XV в. № 324 (373), № 307 (314); ркп. собр Хитров. (м Румянц муз.) XV в. № 893 (Служебн. ркп. Средне-болгарск. А. И. Хлудов. 1574 г. № 113, XIV—XV в. № 117, Молдо-Валатійскій Требникъ ркп. Солов. библ. 1532 г. № 1015, Служебн. ркп. Молдо-валат ркп Императ публ библ. XVI в.; № 8, № 9, № 10 (Отд. I in oct); Типикъ Молдо-валатійскій ркп. 1594 г. изъ собр. Пискарева (м Рум. муз.) № 443; Сербск. ркп. Свѣтъжъ XII в. Ватикан. библ. № 9 и Сербскій Часословъ ркп. той же библ. № 10 XIV—XV в.

(²) Въ нашемъ сочиненіи, кромѣ *Euchology* Goar, цитуются еще венеціанскаго изданія *Euchology*. 1566 г. (библ. проф. А. С. Павлова, Тулицов 1577 г. (библ. Типограф), Сербскій Служебникъ изд. 1519, 1570, 1538 гг., Угро-Валатійскій XVI в. № 25 (м Румянц муз.), Сербскій Часословъ. 1491 г., Тріоди постная и цвѣтная тоже 1491 г., изданные въ Праковѣ Подемъ Фіолежъ Швайпольтомъ (Типографъ библ.)

Только здѣсь, т. е. въ богослужебныхъ памятникахъ церквей христіанскаго востока и при помощи выполнѣ научнаго и единственно возможнаго для нашего изслѣдованія *метода сравнительно — генетическаго*, мы и можемъ найти болѣе или менѣе правильное рѣшеніе всѣхъ, за весьма немногими исключеніями, тѣхъ вопросовъ, которые волновали насъ, при изученіи памятниковъ богослужебной письменности нашей церкви XVI вѣка. Избранный нами методъ изслѣдованія прямо приводитъ насъ къ рѣшенію самаго главнаго, самаго существеннаго вопроса въ исторіи богослуженія въ нашей церкви: гдѣ кроется дѣйствительная причина той разницы богослужебныхъ особенностей, какую мы наблюдаемъ между нашими рукописными и старопечатными богослужебными книгами и тѣми, которыя имѣютъ мѣсто въ современной намъ богослужебной практикѣ нашей церкви?

Было бы, конечно, съ нашей стороны большею смѣлостію утверждать, что мы въ состояніи объяснить и объяснили происхожденіе всѣхъ особенностей, какія намъ извѣстны въ богослужебныхъ памятникахъ нашей церкви XVI вѣка, потому что богослужебныя книги христіанскаго востока извѣстны намъ далеко не въ томъ количествѣ, какое бы требовалось при тѣхъ широкихъ задачахъ настоящаго нашего изслѣдованія, какія мы себѣ поставили и при томъ сложномъ и весьма нелегкомъ методѣ для него, какой мы избрали, какъ единственно насъ удовлетворяющемъ. Поэтому нѣкоторыя особенности нашей древне-русской богослужебной практики даннаго времени, которыхъ, нужно сознаться, очень немного, мы оставили безъ всякаго объясненія, нѣкоторыя же изъ нихъ объяснили чрезъ сближенія съ подобными особенностями въ другихъ чинахъ и т. д. Здѣсь же, между прочимъ, кроется и та причина, почему весьма нерѣдко мы обращались въ глубь христіанской богослужебной практики и искали тамъ рѣшенія нѣкоторыхъ вопросовъ, насъ сильно интересовавшихъ. Въ послѣднемъ случаѣ намъ оказали не-



оцѣненную услугу творенія отцовъ христіанской церкви: Тертуліана «De baptismo» (Mign. Patrol. Curs. complet. t. I), Кирилла Іерусалимскаго «Catecheses mystagogiae». Lond. edit. 1703 an., Амвросія Медиоланскаго «De Sacramentis» (Mign. Patrol. Curs. complet. t. XVI), Діонисія Ареопагита «De ecclesiastica hierarchia» edit. 1634 an. Antverp., Симеона Солунскаго „*Περὶ τοῦ Θείου ναοῦ*“ (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155), спеціальніе сборники и изслѣдованія касательно богослуженія древне-христіанской церкви: Гоара „*Ευχολογιον*“ edit. Lutet. Parisior. 1547 an., Габерта „*Αρχιερατικον*“ edit. Paris. 1676 an., Мартена «De antiquis ecclesiae ritibus» edit. Rotomag. 1700 an., Вингема «Origines sive antiquitates ecclesiasticae» edit. Hal. Magdeburg. 1755 an., Морина «De administratione sacramenti poenitentiae» edit. Venet. 1702 an. и нѣкоторые другія изслѣдованія, которыя будутъ указаны нами въ самомъ сочиненіи въ подстрочныхъ къ нему примѣчаніяхъ.

Кромѣ богослужебныхъ рукописныхъ памятниковъ, какъ главныхъ и непосредственныхъ источниковъ для нашего изслѣдованія, и печатныхъ статей, имѣющихъ своимъ предметомъ богослуженіе въ русской церкви за періодъ времени нами разсматриваемый: іеромонаха Филарета „Чинъ литургіи Златоуста по древнимъ старопечатнымъ, новоисправленному и древлеписменнымъ служебникамъ“ (Брат. Слово 1876 г. кн. I, II); Варлаама (Чернявскаго, игумена) „Объ измѣненіяхъ въ чинѣ литургіи Іоанна Златоустаго, Василія Великаго и Григорія Двоеслова, указанныхъ въ Поморскихъ отвѣтахъ и Мечѣ духовномъ“ 1860 г. Кишиневъ; И. Каратыгина „Обзоръ нѣкоторыхъ особенностей въ чинопослѣдованіяхъ рукописныхъ требниковъ, принадлежащихъ библіотекѣ С.-Петербургской духовной академіи“ (Христ. Чтен. 1877 г. ч. I) и Н. Оudinova „Послѣдованіе таинствъ въ церкви русской въ XVI вѣкѣ по рукописямъ новгородской—софійской и московской синодальной библіотекъ“ (Стран. 1880 г. ч. II).

мы пользовались еще актами древнихъ русскихъ соборовъ, грамотами митрополитовъ и епископовъ (Русск. Истор. библіотека т. VI 1880 г. Спб., Стоглавъ изд. Казан. 1862 г., Древняя російская вивліюэка изд. Новикова, Акты историческіе т. I: Дополненіе къ Актамъ историческимъ, Акты археографической экспедиціи), лѣтописями и записками иностранцевъ о Россіи. Изъ послѣднихъ мы обратили особенное вниманіе на «*Commentarii rerum moscoviticarum*» Сигизмунда Герберштейна (*Histor. Ruten, Scriptorum exter. secul. XVI edit. Berolin. S. Peterburg. A. de Starczewski 1861 an. vol. 1*), который въ качествѣ посла австрійскаго императора посѣтилъ Россію въ 1517 и 1526 годахъ. Заинтересовавшись всѣми сторонами жизни русскаго народа, С. Герберштейнъ рѣшился изучить бытъ его или путемъ непосредственнаго знакомства съ источниками для исторіи и географіи московскаго государства или путемъ, личныхъ наблюденій надъ его обычаями и нравами. Поэтому для исторіи русскаго народа его времени въ запискахъ Герберштейна встрѣчается весьма много любопытнаго. Для насъ лично особенный интересъ представляютъ его замѣчанія касательно религіи русскаго народа и церковно-богослужебныхъ обрядовъ. Какъ иностранецъ и притомъ еще католикъ, Герберштейнъ весьма естественно не могъ сообщить вполне вѣрныхъ свѣдѣній относительно религіозной жизни русскаго народа и на многое въ этомъ отношеніи смотрѣлъ съ своей католической точки зрѣнія, но для насъ, какъ уже достаточно знакомыхъ съ богослужебною письменностію непосредственно, не составляетъ большого труда подмѣтить эти недостатки его записокъ и избѣжать ихъ въ своемъ изслѣдованіи. „Комментаріями“ Герберштейна пользуются не только гражданскіе наши историки, но даже и церковные, какъ напр., митр. Макарій, профессоръ. Е. Голубинскій и др., считая ихъ за источникъ компетентный во многихъ отношеніяхъ.

Планъ нашего изслѣдованія будетъ простой и естественный. Въ первой главѣ мы рассмотримъ службы седмичныя, во второй—службы круга годичнаго <sup>(1)</sup>, въ третьей—чинопослѣдованія таинствъ, въ четвертой—чинопослѣдованія второстепенныя, но соединяемые съ общественнымъ богослуженіемъ, въ пятой—главнѣйшія второстепенныя чинопослѣдованія, какъ напр., чинопослѣдованія погребенія, постриженія въ монашество и др. и, наконецъ, въ шестой—молитвословія на различные случаи. При обзорѣ службъ седмичныхъ, мы будемъ держаться порядка ихъ, какъ онѣ изложены въ уставѣ (типиконѣ), указывая преимущественно отличія ихъ отъ подобныхъ же службъ въ настоящее время, обзорѣ же службъ годичныхъ, совершаемыхъ по мѣсяцямъ, тріодямъ постной и цвѣтной будемъ вести по мѣсяцамъ день за днемъ, если только службы эти, при сравненіи ихъ съ тѣми же службами по современному намъ типикю, будутъ представлять нѣкоторыя свои особенности. Что же касается чинопослѣдованій вообще и молитвословія на различные случаи, то особенности ихъ, послѣ сличенія, по нынѣшнему требнику, будутъ изложены въ порядкѣ самыхъ чинопослѣдованій и молитвословія.

Если судить по заглавію нашего изслѣдованія; то, повидимому, оно должно бы представить исторію богослуженія въ русской церкви только за одинъ XVI вѣкъ, но на самомъ дѣлѣ сдѣлать это, по нашему мнѣнію, не вполне удобно. 1) Богослуженіе въ нашей церкви XVI вѣка находится въ прямой и непосредственной связи съ богослуженіемъ прошлаго времени. Особенно оно тѣсно примыкаетъ къ богослу-

(1) *Примѣчаніе.* Въ первой половинѣ первой главы и во всей второй главѣ мы, чтобы избѣжать частаго повторенія такихъ фразъ: «какъ въ практикѣ греческой церкви», или «согласно съ практикою греческой церкви» и т. п., въ подстрочныхъ примѣчаніяхъ замѣнили ихъ, такъ: *Слѣч. Типик.* или *Прологъ.* или *Трїодъ.* рш. библ. и проч..

женію прошлаго XV столѣтія, по книгамъ котораго совершалось богослуженіе весьма нерѣдко и въ XVI вѣкѣ. Объ этомъ свидѣтельствуютъ приписки на поляхъ и подъ строками именъ святыхъ, память которыхъ стали праздновать только въ XVI вѣкѣ, и надписи на выходныхъ листахъ, говорящія о принадлежности этихъ богослужебныхъ памятниковъ лицамъ, жившимъ въ этомъ столѣтіи. 2) XV вѣкомъ открывается въ богослужебной практикѣ нашей церкви господство іерусалимскаго устава, подъ сильнымъ вліяніемъ котораго, какъ мы уже замѣтили, создались въ XVI вѣкѣ и самые монастырскіе „обиходники“. Слѣдовательно, безъ знакомства болѣе или менѣе отчетливаго съ первоначальнымъ іерусалимскимъ славяно-русскимъ типикомъ, который, какъ увидимъ въ своемъ мѣстѣ, имѣетъ немало отличій отъ современнаго намъ типика того же имени, будетъ совершенно непонятно, въ какомъ отношеніи находились къ нему эти, такъ называемые, „обиходники“. — Это съ одной стороны. Съ другой нельзя было бы произнести сужденія и о томъ, что новаго было сдѣлано и по отношенію къ самому іерусалимскому типику во второй вѣкъ его существованія въ практикѣ русской церкви. 3) Въ русской историко-литургической литературѣ еще никѣмъ не было сдѣлано подробнаго обозрѣнія особенностей первоначальнаго славяно-русскаго типика съ именемъ Саввы Освященнаго. Вотъ это-то все, вмѣстѣ взятое, и побуждаетъ насъ начать свое изслѣдованіе съ XV вѣка <sup>(1)</sup>, или ближе, по крайней мѣрѣ, со второй половины его.

---

(1) Вотъ рукописи XV вѣка, поцтованныя въ нашемъ изслѣдованіи: Служебн. ркп. Солов. библ. № 1019, № 1021, № 1020, № 1023, № 1024; ркп. м. Синод. библ. № 675 (371), Требн. ркп. Солов. библ. № 1101; ркп. К. И. Невостр. № 2 (м. д. а.); Типик. ркп. Солов. библ. 1494 г. № 1128; ркп. м. Синод. библ. 1438 г. № 331 (387);

Триоди ркп. Солов. библ. № 1068, № 1067, № 1069, № 1072;  
 Часослов. ркп. той же библ. 1439 г. № 1145, № 1148, № 1149,  
 № 1150, № 1155, № 1156. Всѣ остальные славяно-русскія руко-  
 писи, поцитованныя въ нашемъ изслѣдованіи, но не указанные здѣсь,  
 мы относимъ къ XVI вѣку.

## ГЛАВА ПЕРВАЯ.

### Службы суточные.

Кругъ всенедельныхъ службъ въ русской церкви XVI столѣтія нисколько не разнился отъ настоящаго. Какъ теперь, такъ и тогда, церковный день начинался вечеромъ (кануномъ слѣдующаго дня), совершеніемъ вечерняго богослуженія—вечерни.

#### I.

*Чинъ вечерни*, по октоиху, минеи, тріодамъ постной и цвѣтной. за очень немногими исключеніями, не представляетъ никакой разницы отъ чина вечерни въ наше время. Малая вечерня до стоглаваго собора отправлялась священникомъ иногда въ одной епитрахили, какъ это видно изъ постановленій этого собора. „А *вечерни бы*, и повахиды, и павечерницы, и полунощницы, и заутрени, и молебны, и часы, говорится здѣсь, пѣли по всѣмъ церквамъ въ *патрахилѣхъ да въ ризахъ*, по обычаю, кромѣ монастырскаго чину, занеже въ монастырѣхъ свой чинъ, а безъ ризъ да безъ патрахили ни начинали, ни пѣли, по священнымъ правиламъ“ (\*). Изъ процитованнаго соборнаго опредѣленія видно, что это отступленіе приходскихъ священниковъ отъ господствовавшей практики имѣло за себя основаніе въ уставахъ монастырскихъ, по которымъ вечерню и нѣкоторыя другія службы положено совершать въ одной только епи-

(\*) Стоглав. глав. 14, стр. 101.

трахили. Впирчѣмъ, и въ монастыряхъ это дозволялось только для лицъ монашествующихъ, бѣльцы же, служащіе въ монастырѣ, тѣже службы обязаны были отправлять въ фелони <sup>(1)</sup>.

Вечерня, отправляемая, по постной тріоди, или, по октоиху, когда вмѣсто прокимна положено было пѣть „аллилуія“ <sup>(2)</sup>, имѣла нѣсколько болѣе особенностей. Въ послѣднемъ случаѣ вечерня начиналась чтеніемъ Трисвятаго, при чемъ всѣ присутствующіе въ храмѣ, стоя на своихъ мѣстахъ, „на рогожахъ“ (*ἐπὶ ραδίῳ*), рядомъ, преклоняли колѣна и вставали „равно съ опасеніемъ“ (*ἐξ ἰσου μετὰ προβοῆς*). Такихъ поклоновъ дѣлалось три. какъ выражаются уставы ХVI вѣка, „смущенія ради церковнаго“ <sup>(3)</sup>. Въ нынѣшнихъ уставахъ въ этомъ же случаѣ положено дѣлать тоже три поклона, но, при чтеніи „Пріидите поклонимся“, съ замѣткою совершенно иного характера: „такъ убо поклоняющыяся *нессмущенія ради церковнаго*“ <sup>(4)</sup>.

Въ постъ вечерня начиналась, какъ и нынѣ, предначинательнымъ ксаламомъ. Въ концѣ вечерни, послѣ тропарей, непосредственно слѣдующихъ за чтеніемъ „Нынѣ отпускаеши“: „Вогородице Дѣво радуйся“ и др., читали 40 разъ „Господи помилуй“ и „Благослови“. Священникъ произносилъ возгласъ: „Сый благословенъ Богъ нашъ“ <sup>(5)</sup>. По нѣкоторымъ памят-

<sup>(1)</sup> Устав ркп. Анзерск. скита № 85, л. 17, № 86, л. 54 об., ркп. м. Типограф. библ. № 288, л. 503.

<sup>(2)</sup> „Аллилуія“, согласно съ практикою греческой церкви, пѣли и дважды и трижды. (См. Прав. Собесѣдн. 1882 г. ч. II, стр. 359, прим. 4).

<sup>(3)</sup> Тип. Ркп. Солов. библ. № 1128, л. 18; ркп. Анзер. ск. № 85, л. 17; № 86, л. 25; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 19 об., 20, № 289, л. 20 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 13 об., № 337, л. 17.

<sup>(4)</sup> Типик. изд. 1862 г. л. 14.

<sup>(5)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1128, л. 432; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 21; № 289, л. 21, 539 об., ркп. Синод. библ. № 331,



никамъ, послѣ 40 разъ „Господи помилуй“, читали еще два раза „Господи помилуй“ и затѣмъ уже „Господи, благослови“ (¹). Послѣ возгласа священника слѣдовала молитва: „Небесный царю вѣрныя князи (цари) наша“, „Господи помилуй“ трижды, слава и нынѣ „Честнѣйшую херувимъ“, „Именемъ Господнимъ, отче, благослови“ (²) и молитва св. Ефрема, которая произносилась съ поднятыми руками къ небу (³). На двѣнадцати малыхъ поклонахъ читались слѣдующія краткія молитвы: „Господи Іисусе Христе, Сыне Божій, помилуй мя грѣшнаго“, „Боже милостивъ, буди мнѣ грѣшнику“, „Боже, очисти грѣхи моя и помилуй мя“, „Безъ числа согрѣшихъ, Господи, прости ми“. Читеніемъ Трисвятаго, Отче нашъ и 12 разъ „Господи помилуй“ чинъ вечерни оканчивался (⁴).

Изчерпанныя нами особенности чина вечерни въ русской церкви XVI вѣка, за весьма немногими исключеніями, оправдываются извѣстными намъ греческими типиками (⁵). Исключенія состоятъ: а) въ томъ,

л. 14, № 337, л. 18, Часосл. ркп. Солов. библ. № 1146, л. 11, № 1165, л. 126.

(¹) Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 771, л. 243 об., № 781, л. 270 об.

(²) Ркп. Солов. библ. № 771, л. 243 об.; № 772, л. 40; № 776, л. 221, № 778, л. 22, Часосл. ркп. той же библ. № 1146, л. 11 об., 42 об., № 1148, л. 20 об., 42, № 1142, л. 12, № 1151, л. 18 об., 85 об.; № 1153, л. 81; № 1154, л. 59; № 1162, л. 7 об.; Устав. ркп. той же библ. № 1128, л. 432, ркп. Анз. ск. № 83, л. 18, № 86, л. 4, 26 об.; ркп. Типогр. библ. № 228, л. 21, № 289, л. 21.

(³) Ркп. Солов. библ. № 772, л. 23, № 776, л. 203; № 769, л. 238, 259, Часосл. ркп. той же библ. № 1146, л. 63; № 1118, л. 20, № 1150, л. 109 об., № 1163, л. 126 об.

(⁴) Часосл. ркп. Солов. библ. № 1150, л. 110, № 1151, л. 86 об., № 1162, л. 8.

(⁵) Мы имѣли возможность познакомиться съ слѣдующими греческими типиками. ркп. XV в. м. Синод. библ. № 436, ркп. XIII в. Норов. собр. (м. Румянц. муз.) № 383; ркп. XIV в. Севаст. собр.



что возгласъ: „Сый благословенъ Богъ нашъ“ священникъ произноситъ по собственному желанію (*εἰ βούλει*), а вмѣсто него въ греческихъ типикахъ стоитъ возгласъ: „Боже, ущебри ны“ (\*), который, по нѣкоторымъ памятникамъ, стоитъ одинокимъ безъ возгласа: „Сый благословенъ“, а слѣдовательно, и безъ указаннаго замѣчанія (\*), б) въ отсутствіи очень многихъ молитвенныхъ воззваній во время 12 поклоновъ (\*). Сдѣланное нами замѣчаніе относится къ чину вечерни въ дни великаго поста и когда, по уставу, вмѣсто прокимна положено пѣть „аллилія“. Что же касается чина вечерни въ обыкновенные дни, то онъ совершенно—копія съ чина вечерни греческихъ типиковъ (\*). Замѣчанія,—почему дѣлаются три поклона, при чтеніи Трисвятаго, или же „Приидите поклонимся“, греческія типики не содержатъ.

За вечерней непосредственно слѣдовало *повечеріе*. Въ описанное время чинъ повечерія былъ троякаго рода. *Чинъ повечерія перваго рода*, ничѣмъ неотличающійся отъ нынѣшняго, такъ называемаго, „повечерія малаго“, совершался въ то время, когда, по уставу, полагалось всенощное бдѣніе и праздновался святой, имѣющій на утрени поіеліей, а также отъ недѣли Ѳоминой до недѣли всѣхъ святыхъ, отъ 24 де-

(Ibid.) № 491; ркп. XV в. м. Синод. библ. № 384, № 487, № 488, XV—XVI № 427; 1542 г. № 380, XVI в. № 379, Типик. венец. изд. 1577 г. (Типогр. библ.).

(\*) *Тулм.* ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 144 об.; № 456, л. 100; № 488, л. 189.

(\*) Ркп. м. Синод. библ. № 384, л. 132; ркп. Поров. собр. № 385, л. 92 об.

(\*) Ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 146; № 384, л. 134; № 385, л. 92 об.

(\*) Ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 9; № 379, л. 8 об.; № 384, л. 8 об., № 456, л. 16 об.; ркп. Поров. собр. № 385, л. 92; ркп. Севаст. собр. № 491; *Тулм.* изд. венец. 1577 г. л. 5, *Ωρολογ.* ркп. Севаст. собр. № 494, л. 180 об., 181.

кабря до 14 генваря и чрезъ всю недѣлю мясопустную и сырную (').

*Чинъ повечерія втораго рода*, называемый *малымъ*, ничего не имѣетъ себѣ подобнаго въ практикѣ современнаго намъ богослуженія. На этотъ чинъ повечерія мы не находимъ указаній ни въ греческихъ часословахъ, ни тѣмъ болѣе въ греческихъ типикахъ, расположенныхъ по уставу іерусалимскому. Это-то обстоятельство и заставляеть насъ думать, что чинъ „малаго повечерія“, начинающійся чтеніемъ 90 псалма, перешелъ въ часословы времени господства іерусалимскаго устава изъ часослововъ студійскихъ. Правда, часослововъ студійскихъ до нашего времени не сохранилось, но существованіе въ нихъ чина повечерія этого рода едвали можетъ подлежать сомнѣнію. Въ извѣстныхъ намъ студійскихъ типикахъ мы весьма часто встрѣчаемъ слѣдующее замѣчаніе: *„навечерницу поютъ малую въ церкви (отъ) «Живый въ помощь»“* ('). Прослѣдивъ, далѣе, указанія относительно времени совершенія этого чина повечерія (°) и сдѣлавши сличеніе этихъ указаній съ тѣми, какія находимъ въ уставахъ XVI вѣка, мы пришли къ полному убѣжденію, что „навечерница малая“ отъ „Живый въ помощь“ устава студійскаго и малое повечеріе, совершавшееся въ теченіе всего года, за исключеніемъ постовъ и дней, въ которые, по уставу,

(') Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 772, л. 41; № 776, л. 245; № 778, л. 23; № 769, л. 284, Часосл. ркп. той же библ. № 1148, л. 43; № 1151, л. 116

(°) Устав. ркп. м. Синод. библ. № 330, л. 10, 11; ркп. Тивогр. библ. № 285, л. 3.

(°) Вотъ одно изъ такихъ весьма характерныхъ замѣчаній, которое дѣлается въ уставѣ относительно повечерія въ пятницу первой недѣли поста. *„Навечерницу же поютъ малую въ церкви. „Живый въ помощь“ и прочая безъ возгласа, не субботы же ради поютъ сие навечерницу, праздника ради святаго Феодора, въ прочая бо пятки поста, въ няже иѣсть нарочита праздника, великую навечерницу поюгъ.* (Устав ркп. м. Синод. библ. № 330, л. 10, 11).

положено было пѣть „аллилуія“, устава іерусалимскаго—одно и тоже. Итакъ, время появленія этого рода повечерія въ богослужебной практикѣ нашей древней церкви нужно относить къ первымъ вѣкамъ христіанства на Руси. „Малое повечеріе“ этого вида явилось одновременно съ введеніемъ въ нашу богослужебную практику студійскаго устава.

Порядокъ этого повечерія былъ слѣдующій. Послѣ обыкновеннаго начала читался 90 псаломъ, за которымъ непосредственно слѣдовали: „Съ нами Богъ разумѣйте, языци“, „День пришедъ, благодарю Тя“, символъ вѣры, „Пресвятая Владычице Богородице“. Послѣ Трисвятаго читался тропарь святому, слава и нынѣ, Богородиченъ по гласу тропаря (если во вторникъ вечера, или въ четвертокъ, то кресто-богородиченъ), „Господи помилуй“ 40 разъ, слава и нынѣ, „Честнѣйшую херувимъ“. За возгласомъ: „За молитвы святыхъ отецъ нашихъ“ слѣдовала молитва: „Господи, Господи, избавлей отъ всякія стрѣлы летящія“, снова „Приндите поклонимся“, псалмы: 50, 62 и 142 и „Слава въ вышнихъ Богу“, послѣ чего начинали пѣть канонъ Богородицы. Послѣ канона читалось „Достойно есть“, Трисвятое, тропари храма и дня тѣ самые, которые нынѣ положены на маломъ повечеріи. Окончаніе этого повечерія вполне сходно съ нынѣшнимъ великимъ повечеріемъ (¹).

*Повечеріе третьяго рода*, называемое *великимъ*, совершалось во всѣ посты и въ дни, когда пѣлась на вечерни и утрени „аллилуія“. За очень немногими исключеніями, повечеріе этого рода вполне сходно съ великимъ повечеріемъ, отправляемымъ нынѣ только въ великій постъ. Къ особенностямъ этого пове-

(¹) Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 772, л. 42; № 776, л. 243, 244, № 778, л. 23 об., 24, № 769, л. 283 об., 286; Часосл. ркп. той же библ. № 1118, л. 44 об., 45, № 1151, л. 118 об.—120; Устав. ркп. Анзерскит. № 86, л. 42 об., 43; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 245 об., 246, Слѣд. Тип. 1866 г.

черія принадлежать: чтеніе тропарей храма и дня, которые положены нынѣ на маломъ повечеріи и которые въ великій постъ замѣнялись стихами: „Господи силъ съ нами буди“, молитва св. Ефрема Сирина и 12 малыхъ поклоновъ „косно, за еже изравнятися есѣмъ“ (*ἀγῶς διὰ τὸ ἰσᾶναι πάντας*), послѣ „Иже на всякое время“ безъ Трисвятаго, которое читалось предъ молитвою: „И даждь намъ на сонъ грядущимъ“<sup>(1)</sup>. Всѣ особенности этого повечерія оправдываются богослужебными памятниками греческой церкви<sup>(2)</sup> и церковей юго-славянскихъ<sup>(3)</sup>.

Кромѣ чина малой вечерни, накануне дней воскресныхъ и праздничныхъ, по уставу, положено совершать *чинъ великой вечерни*, который, соединяясь съ чиномъ утрени, составлялъ самостоятельный *чинъ всенощнаго бдѣнія*. Всенощное бдѣніе явилось въ практикѣ нашей русской церкви въ XV столѣтіи, т. е. одновременно съ уставомъ іерусалимскимъ<sup>(4)</sup> и въ описываемое время приобрѣло значительныя права гражданства въ ряду другихъ церковныхъ службъ. Памятники XVI вѣка показываютъ, что всенощное бдѣніе совершалось не только накануне воскресныхъ дней, дванадесятихъ праздниковъ и дней особенно чтимыхъ святыхъ всей православною церковью, но и накануне дней, въ которые совершалась память святаго, чтимаго въ той или другой мѣстности, въ томъ или другомъ храмѣ или обители.

<sup>(1)</sup> Устав ркп. Солов. библ. № 1116, л. 542, № 1128, л. 138, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 546, ркп. Синод. библ. № 331, л. 272 об., Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 769, л. 302 об., 303; № 771, л. 253, 254, № 772, л. 56—59, № 776, л. 239—241; № 778, л. 30—32; № 781, л. 279—282 об., Часосл. ркп. Солов. библ. № 1146, л. 35—38; № 1148, л. 52—54 об., № 1151, л. 108—112 об., № 1162, л. 65—69.

<sup>(2)</sup> Тульм. ркп. и Синод. библ. № 381, л. 140.

<sup>(3)</sup> Молдо-Валах. Тип. ркп. XVI в. и Румянц. муз. № 443, л. 121.

<sup>(4)</sup> Полн. мѣсяц. вост. т. 1, стр. 134. Арх. Сергія.

*Чинъ всенощнаго бдѣнія* XVI столѣтія представляетъ во многомъ разницу отъ того же чина въ наше время.

Послѣ вогласа: „Слава святѣй“, священникъ „кроткимъ и тихимъ гласомъ“ произносилъ: „Приидите поклонимся“. Въ третій разъ этотъ стихъ произносился вышшимъ гласомъ въ такой формѣ: „Приидите поклонимся и припадемъ къ Нему, къ Самому, Господу Иисусу Христу, Цареву и Богу нашему“. Четвертаго стиха, находящагося въ типикахъ нашего времени: „Приидите поклонимся и припадемъ къ Нему“, согласно съ практикою церкви греческой <sup>(1)</sup>, мы не находимъ въ уставахъ XVI столѣтія <sup>(2)</sup>. Въ нѣкоторыхъ памятникахъ первый стихъ читается дважды, а третій въ такой формѣ какъ нынѣ. О чтеніи четвертаго стиха тоже ничего не говорится <sup>(3)</sup>. Только въ весьма немногихъ памятникахъ имѣется указаніе на четвертый стихъ въ такой формѣ: „и паки: Приидите поклонимся“ (*εἰθ' οὐτως· δεῖτε πρὸς ἑνὸν*) и только <sup>(4)</sup>. Въ томъ и другомъ случаѣ наши уставы повторяютъ замѣчаніе греческихъ типиковъ <sup>(5)</sup>.

При пѣніи стиха: „Вся премудростію сотворилъ еси“, священникъ становился предъ царскими врата-

<sup>(1)</sup> *Тулков* ркп. собр. Норов. № 385, л. 2, ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 2; № 427, л. 2 об.

<sup>(2)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 10, № 1117, л. 84; № 1128, л. 10, ркп. Анз. ск. № 85, л. 3 об., № 86, л. 6; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 5 об.

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 9 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 8 об., 9, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 6 об.; ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 7; ркп. Певостр. (М. д. а.) № 9 л. 8, Слич. Устав. Молд-Вал ркп. Румянц. муз. № 443, л. 2 об.

<sup>(4)</sup> Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 30.

<sup>(5)</sup> *Тулк.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 2, № 427, л. 2 об.; № 456, л. 15; № 487, л. 8 об.; ркп. Норов. собр. № 385, л. 2; ркп. Севаст. собр. № 491, л. 2.

ми, возложивъ на себя епитрахиль, и читалъ вечернія свѣтильничныя молитвы (¹).

Порядокъ и составъ вечернихъ молитвъ были различны въ служебникахъ разныхъ редакцій. Въ одной рукописи (XV в.) число молитвъ простиралось до 9 и расположены онѣ въ такомъ порядкѣ. Четвертое мѣсто занимаетъ молитва: „Благословенъ еси, Господи, Боже Вседержителю, свѣдый умъ человѣчь“, восьмое мѣсто—молитва входа: „Вечеръ и заутра и полудне хвалимъ, благословимъ, благодаримъ“ и, наконецъ, девятое мѣсто—молитва на главопреклоненіе, которая нынѣ читается послѣ просительной ектеньи (²). Въ нѣкоторыхъ служебникахъ — и, нужно замѣтить, такихъ большинство—число молитвъ не превосходитъ 10. Молитва: „Благословенъ еси, Господи, Боже Вседержителю“ занимаетъ здѣсь уже пятое мѣсто, которое она и, по праву, должна занимать. На четвертомъ мѣстѣ стоитъ та самая молитва, которая въ нынѣшнихъ служебникахъ находится на этомъ мѣстѣ, т. е. „Немолчными пѣснями и непрестанными славословеніи“. Шестою молитвою считается нынѣшняя пятая: „Господи, Господи, пречистою троею дланію содержай всяческая“. Молитвы: 7—„Боже великій и дивный, неисповѣдимою благостію“ и 8—„Боже великій и вышній, единъ имѣя безсмертіе“ въ нынѣшнихъ служебникахъ, по счету, занимаютъ мѣста 6 и 7. Девятою молитвою считается молитва входа, а десятою—молитва на преклоненіе главы (³). Въ первой руко-

(¹) Устав ркп. Солов. библ. № 1128, л. 30; ркп. Анз. ск. № 83, л. 4; № 86, л. 7, ркп. Тип. библ. № 288, л. 7, № 289, л. 9 об., ркп. Синод. библ. № 331, л. 5 об., № 337, л. 7 об., слич. Сербск. тріод. пост. изд. Краков. 1491 г. л. 147 об.

(²) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1019, л. 53—56.

(³) Ркп. Солов. библ. № 1024, л. 3 об.—6 об.; № 1025, л. 9 об.—12; № 1026, л. 5—7 об.; № 1029, л. 4—8; № 1032, л. 3—7, ркп. м. Синод. библ. № 909, л. 184—187, № 613, л. 7 об.—10, ркп. Типогр. библ. № 131, л. 20 об.—23; ркп. Волок. библ. (М. д. а.) № 89, л. 44—48; № 88, л. 56—60.



писи эти молитвы занимаютъ мѣста 8-е и 9-е. Есть служебники, въ которыхъ расположеніе первыхъ молитвъ до седьмой сходно съ расположеніемъ въ служебникахъ только что описанной редакціи. Седьмое мѣсто занимаетъ шестая молитва: „Боже великій и чудный, неисповѣдимою благостію“. На восьмомъ мѣстѣ стоитъ молитва входа. Девятою молитвою считается седьмая молитва: „Боже великій и вышній, единъ имѣя безсмертіе“, которая иногда читалась во время: „Сподоби Господи“<sup>(1)</sup>, а десятою—молитва на главопреклоненіе<sup>(2)</sup>. Въ одномъ изъ служебниковъ этой редакціи мы встрѣтили на пятомъ мѣстѣ молитву: „Благихъ сокровище источника приснотекущаго, отче“<sup>(3)</sup>.... Въ служебникахъ съ одинадцатю молитвами на послѣднемъ мѣстѣ стоитъ молитва прилежнаго моленія<sup>(4)</sup>. Между служебниками нашей соловецкой бібліотеки мы нашли одну рукопись, въ которой число свѣтильных молитвъ простирается до 15. Здѣсь порядокъ первыхъ десяти молитвъ вполне сходенъ съ вышеописанными служебниками, имѣющими десять свѣтильных молитвъ. На одинадцатомъ мѣстѣ находимъ молитву: „Наслажденіи, Господи, видѣнія вся дни твари величія твоего“, на двѣнадцатомъ: „Тебѣ присносущнаго свѣта, егда не-вечернаго, Боже нашъ“. Мѣста: 13, 14 и 15 занимаютъ молитвы: „Боже, пріемляй неусыпающее словословіе“, „Владыко вседержителю непостижимый, перво-свѣтлаго неодолимая сила“ и „Господи Боже нашъ, приклони сердца наша въ послушаніе Божіихъ Твоихъ повелѣній“<sup>(5)</sup>. Такимъ образомъ и въ описывае-

(1) Ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 156.

(2) Ibid. л. 152—156, ркп. Солов. библ. № 1024, л. 35—36 об.

(3) Ркп. Волокол. библ. № 88, л. 56—60.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1024, л. 9; № 1025, л. 16 об., № 1029, л. 13; № 1032, л. 8 об., ркп. Типогр. библ. № 131, л. 27 об., ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 10 об.

(5) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 3—5 об.

мое нами время (въ XV—XVI в.), какъ и въ предшествовавшіе первые пять вѣковъ исторіи богослуженія въ нашей церкви <sup>(1)</sup>, порядокъ и составъ свѣтильныхъ молитвъ далеко еще не установились. Одни и тѣже молитвы въ различныхъ служебникахъ занимаютъ разныя мѣста, но иногда появляются въ нѣкоторыхъ служебникахъ и свои особыя молитвы, которыя отличаютъ ихъ отъ другихъ служебниковъ описываемаго времени. Число молитвъ также неведѣ одинаково: одни содержатъ въ себѣ больше молитвъ, другіе—меньше. Господствующими служебниками нужно считать тѣ, которые содержатъ въ себѣ 10 и 11 молитвъ. Что же касается служебниковъ съ меньшимъ количествомъ вечернихъ молитвъ и большимъ указаннаго (9 и 15 молитвъ), то такіе служебники, можно сказать, рѣдкое исключеніе. Причина неустойчивости порядка и состава свѣтильныхъ молитвъ объясняется сама собою, если мы прослѣдимъ тотъ и другой по богослужебнымъ памятникамъ греческой церкви.

Въ однихъ *ευχολογιον*-ахъ первые четыре молитвы стоятъ въ такомъ же порядкѣ, какъ и нынѣ <sup>(2)</sup>; въ другихъ, только первая три соотвѣтствуютъ нынѣшнему расположенію, а четвертое мѣсто занимаетъ молитва (*ευχή τεττάρτη*): *Εὐλογητὸς εἶ, Κύριε, ὁ Θεὸς ὁ παντοκράτωρ, ὁ ἐπιβήμενος τὸν νοῦν ἀνθρώπων* <sup>(3)</sup>, которая иногда находится на пятомъ мѣстѣ <sup>(4)</sup>, занимаемомъ въ нѣкоторыхъ памятникахъ молитвами или: „*Ἐμπέρας καὶ πρωὶ, καὶ μεσημβρίας*

<sup>(1)</sup> См. нашу статью. «Богослуженіе въ русской церкви за первые пять вѣковъ». Прав. Собесѣдн. 1882 г. Июль—Августъ, стр. 348—352.

<sup>(2)</sup> *Ευχολογ.* Goar. pag. 44; ркп. Севаст. собр. № 474. ркп. м. Синод. библ. № 280, № 281; ркп. Румянц. муз. № 403.

<sup>(3)</sup> *Тахтин. Ἰωανν. Καντακουζ.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 4.

<sup>(4)</sup> *Ευχολογ.* ркп. Севаст. собр. № 474, л. 53; *Ευχολογ.* Goar. pag. 44.



αἰνοῦμεν, εὐλογοῦμεν, εὐχαριστοῦμεν" (1), или: "Ὁ τοῖς ἀβιγῆτοις ὕμνοις καὶ ἀπαύστοις δοξολογίαις ὑπὸ τῶν ἁγίων δυνάμεων αἰνυμένου" (2). На шестомъ мѣстѣ стоятъ молитвы, — по однимъ памятникамъ: „Κύριε, Κύριε, ὁ τῇ ἀχράντῳ σου δυνάμει συνέχων τὰ σύμπαντα" (3), а по другимъ: „Ὁ Θεὸς ὁ μέγας, ὁ ὑψίστος, ὁ μόνος ἔχων ἀθανασία φῶς οἰκῶν ἀπρόσιτον" (4), на седьмомъ — молитвы: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ κλίνας οὐρανούς (5) и „Ὁ Θεὸς ὁ μέγας καὶ θαυμαστός, ὁ ἀνεκδιήγῳ ἀγαθωδύνῃ" (6). Восьмою молитвою въ большинствѣ памятниковъ считается нынѣшняя молитва входа: „Ἐσπέρας καὶ πρωὶ καὶ μεσημβρίας", надписываемая или: „εὐχὴ ἀντιφώνου" (7), или: „εὐχὴ ἀντιφώνου ἢ πρὸ τοῦ Κύριε, ἐκέκραξα", или: εὐχὴ ἐσπερίῃ ἢ εἰς τὸ Κύριε ἐκέκραξα (8), или, наконецъ: „εὐχὴ τῆς ὁγίας εἰσόδου" (9). Въ Тактиконѣ императора Иоанна Кантакузена (XIV в.) къ восьми указаннымъ сейчасъ молитвамъ прибавлены еще двѣ: „εὐχὴ τῆς ἐκτενοῦς ἰκεσίας Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, τῇ ἐκτενῇ ταύτῃ ἰκεσίᾳ προσδέξαι" и „εὐχὴ τῆς κεφαλοκλισίας Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ κλίνας οὐρανούς" (10). Такимъ образомъ вѣ всякаго сомнѣнія, что на разнообразіи списковъ вечернихъ молитвъ въ нашихъ служебникахъ оказала большое вліяніе прак-

(1) Ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 2; № 281, л. 250.

(2) Тактик. Кантакуз. ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 4.

(3) Евхолог. ркп. Севаст. собран. № 474, л. 54, ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 4 об.; Евхолог. Goar. pag. 44.

(4) Ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 2; № 281, л. 250.

(5) Ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 3, № 281, л. 250 об.

(6) Ркп. Севаст. собран. № 474, л. 54 об.; Тактик. ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 4 об., Евхолог. Goar. pag. 44.

(7) Ркп. Севаст. собр. № 474, л. 55, Труды Кіев. дух. акад. 1873 г. т. 3, стр. 413.

(8) Евхолог. Goar. pag. 44.

(9) Тактик. Кантакуз. ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 4 об.

(10) Ibid. л. 5.

тика церкви греческой. Правда, разсмотрѣнные нами богослужебные памятники греческой церкви далеко еще не исчерпываютъ того количества молитвъ и ихъ разнообразія въ порядкѣ, какія мы встрѣтили въ нашихъ служебникахъ, но иначе и быть не могло. Мы имѣли возможность разсмотрѣть множество списковъ свѣтильных молитвъ въ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ и, наоборотъ, по необходимости, принуждены ограничить свои наблюденія тѣхъ же особенностей въ сравнительно незначительномъ количествѣ греческихъ служебниковъ. Впрочемъ, окончательное рѣшеніе вопроса о тождествѣ нашихъ служебниковъ съ служебниками греческой церкви и не имѣетъ особенно важнаго значенія въ настоящемъ случаѣ и должно быть предоставлено времени... Тотъ же фактъ, что греческіе списки свѣтильных молитвъ въ своемъ порядкѣ и составѣ не представляютъ однообразія, съ несомнѣнностію констатируется и при помощи тѣхъ богослужебныхъ памятниковъ греческой церкви, которые мы разсмотрѣли сейчасъ. А для нашей цѣли это то и—самое главное.

Стихиры на „Господи возвахъ“ пѣлись въ томъ же количествѣ, какъ и въ настоящее время. До стиха: „Яко утвердися“ священникъ съ діакономъ стояли на солеѣ, а при этомъ дѣлали поклонъ настоятелю, или его мѣсту (*ποιοῦσι μετανοίαν τῷ προεβ-  
σῶτι, ἢ εἰς τόπον αὐτοῦ*) и шли въ алтарь. Здѣсь оба облачались въ ризы (*ἀλλάβουσι τὴν ἱερατικὴν στολὴν*) и, при пѣніи Богородична, совершали малый выходъ. По окончаніи Богородична, діаконь, сдѣлавши крестообразный знакъ кадиломъ передъ царскими дверями, шелъ и кадилъ настоятеля, „аще же нѣсть настоятеля, то мѣсто его кадитъ“. Затѣмъ снова приходилъ къ царскимъ вратамъ и, дѣлая крестъ кадиломъ, произносилъ: „Премудрость прости“. „Нареченный же мнихъ глаголати псалмы“, по замѣчанію типиковъ описываемаго времени, *читаетъ*: „Свѣте тихій“ (*ὁ διάκονος... λέγει σοφία ὁρθοί. Καὶ ὁ ταχθεὶς*

μοναχὸς τοῦ φῶς ἰλαρόν) (\*). Вотъ на эту-то особенность практики нашей древней церкви обратили вниманіе царь Иванъ Васильевичъ Грозный и отцы стоглаваго собора. „Коея ради вины въ нашемъ царствѣ (государствѣ), спрашивалъ царь Иванъ Васильевичъ отцовъ названнаго собора, на Москвѣ и во всѣхъ московскихъ придѣлахъ, въ соборныхъ церквахъ и приходскихъ, окромѣ монастырей, по воскреснымъ вечерамъ и по праздничнымъ и великимъ святымъ, егда бываетъ выходъ, „Святѣя славы“ не поютъ—*рпчю говорятъ*“ (\*)? На предложенный вопросъ отцы стоглаваго собора не дали прямого отвѣта. Постановленіе этого собора: „заутрени воскресныя и праздничныя и дневныя пѣли бы *по уставу*“ (\*), относящееся ко всѣмъ вопросамъ царя Ивана Васильевича, по поводу отступленій отъ устава, при совершеніи чина утрени, не разрѣшаетъ поставленнаго вопроса и какъ бы даетъ право думать, что отцы собора стояли за старый, оправдываемый господствующимъ уставомъ обычай — читать пѣснь священномученика Аѣиногена, а не пѣть, какъ это дѣлалось въ монастыряхъ московскихъ, въ Троице-Сергіевской лаврѣ, въ церквахъ земель Псковской и Новгородской (\*). На самомъ же дѣлѣ въ практикѣ далеко не было такъ. Именно съ этого-то времени обычай — пѣть „Свѣте тихій“ вошелъ въ практику русской церкви и сдѣлался въ ней господствующимъ.

(\*) Устав ркп. Солов. библ. № 1117, л. 85; № 1128, л. 7 об., 8; ркп. Аяз. ск. № 85, л. 4 об.; № 86, л. 8; ркп. св. Варсоноф. л. 9 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 6, № 335, л. 18 об., № 337, л. 8; ркп. Типограф. библ. № 288, л. 7 об.; № 289, л. 10, Слѣд. Тѣмъ. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 2 об., 3; № 380, л. 2 об.; № 381, л. 1 об.; № 456, л. 15 об.; № 427, л. 3; № 487, л. 9; № 488, л. 3 об.; ркп. Норов собр. № 385, л. 2 об.; ркп. Севаст. собр. № 491, л. 3; Тѣмъ. изд. Венец. 1577 г. л. 2 об.

(\*) Стоглав. глав. 5, вопр. 33, стр. 73.

(\*) Ibid. глав. 6, стр. 81.

(\*) Ibid. глав. 5, вопр. 34, стр. 74.

Намъ остается объяснить причину—почему пѣснь священномученика Аѣиногена цитуется подъ именемъ пѣсни: „Святая славы“. Дѣло въ томъ, что первая слова этой пѣсни: „Свѣте тихій“ произносились діакономъ непосредственно послѣ возгласа: „Премудрость прости“, а чтецъ или пѣвцы продолжали ее отъ словъ: „Святая славы“ и т. д. (¹). Очевидно, въ то время, какъ и нынѣ, многіе священные пѣсни назывались своими начальными словами, а поэтому, весьма естественно, пѣснь священномученика Аѣиногена могла быть известна самому царю, отцамъ собора и всякому русскому человѣку подъ именемъ пѣсни: „Святая славы“. Обычай,—первая слова этой пѣсни произносить діакону,—становится известенъ въ боюслужебной практикѣ русской церкви очень рано—еще въ XIII вѣкѣ, но съ небольшою разницею, которая состоитъ въ томъ, что діакономъ произносилъ: „Свѣте тихій святая славы“, а чтецъ уже читалъ: „Возсмертнаго Отца небеснаго“ (²).

По окончаніи „Свѣте тихій“, кононархъ произносилъ прокименъ дня. Прочитавъ послѣдній стихъ прокимна, кононархъ обращался лицомъ на западъ и, сложивъ руки на груди, стоялъ въ ожиданіи конца прокимна, послѣ чего, сдѣлавши поклонъ, отходилъ на свое мѣсто (*Μετά δὲ τὴν εἰσόδον ὁ ταχθεὶς μοναχὸς, βάλλον συνήθη μετανοίαν προεστῶτι, ψάλλει τὸ τῆς προκειμένου ἡμέρας... Στραφεὶς δὲ πρὸς δυσμᾶς, δεδεμένος ἔχων τὰς χεῖρας, ἰσταται, περιμένων τὴν πλήρωσιν τοῦ προκειμένου, εἶτα βάλλει μετανοίαν καὶ ἀπέρχεται εἰς τὸν τόπον αὐτοῦ*) (³).

(¹) Устав. Сѣск. м. ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 19; Устав. Солов. обит. ркп. Солов. библ. № 1119, л. 12.

(²) Одинцовъ «Порядокъ обществ. и частн. богосл. древн. Росс. до XVI в.», стр. 91.

(³) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 11; № 1118, л. 10 об., 11; № 1117, л. 85 об.; № 1128, л. 8; ркп. Анз. ск. № 85, л. 5, № 86, л. 8; ркп. св. Варсоноф. л. 10; ркп. Типограф. библ.

За прокимномъ слѣдовала сугубая ектеня, во время которой, согласно съ практикою церкви греческой <sup>(1)</sup>, священнику положено было читать молитву „прилежнаго моленія“ (ἐκ τῆς ἐκτενοῦς ἱκεσίας): „Господи Боже нашъ, прилежное сіе моленіе пріими отъ твоихъ рабъ“ <sup>(2)</sup>.

Послѣ ектеній: сугубой, великой, просительной и малыхъ, предъ возгласами ихъ, въ памятникахъ описываемаго времени мы находимъ возгласъ священника: „миръ всѣмъ“ <sup>(3)</sup>. Такое частое произнесеніе названнаго возгласа дѣлается извѣстнымъ въ богослужебной практикѣ русской церкви съ XV вѣка <sup>(4)</sup>, памятники котораго въ первый разъ указываютъ на присутствіе этой особенности въ нашемъ богослуженіи. Гдѣ основанія для существованія этой особенности въ нашихъ памятникахъ, по отсутствію прямыхъ данныхъ въ извѣстныхъ намъ памятникахъ греческой церкви и церквей юго-славянскихъ, сказать положительно—трудно. Можно, однако, думать, что частое возглашеніе „миръ всѣмъ“ не было чуждо практикѣ древне-греческой церкви <sup>(5)</sup>, отъ которой,

№ 288, л. 8; № 289, л. 10 об.; ркп. Синод. библ. № 331, л. 6 об.; № 335, л. 19; № 337, л. 8 об.; слич. *Тулг.* ркп. и Синод. библ. № 379, л. 3, № 380, л. 3; № 381, л. 2; № 427, л. 3 об.; № 456, л. 15 об.; № 487, л. 9 об.; № 488, л. 3 об., ркп. Норов. собр. № 385, л. 2 об., ркп. Севаст. собр. № 494, л. 3. *Тулг.* изд. венед. 1577, л. 2 об.; Сербск. тріодъ изд. Крак. 1491 г. л. 148.

<sup>(1)</sup> *Тактик. Кантаниуѡς*. ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 5.

<sup>(2)</sup> Саужеби ркп. Солов. библ. № 1024, л. 9; № 1025, л. 16 об.; № 1029, л. 13, № 1032, л. 8 об., ркп. Типогр. библ. № 131, л. 27 об.; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 10 об.

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1020, л. 19 об., 20, 23 об., 24; № 1024, л. 7; № 1025, л. 14 об., 15; № 1026, л. 9 об., 10; ркп. Невостр. № 2, л. 77 об., 78, 79; Часослов. ркп. Солов. библ. № 1150, л. 77, 78, 81 об.

<sup>(4)</sup> Правосл. Собесѣдн. 1882 г. Іюль—Августъ, стр. 355.

<sup>(5)</sup> Когда входитъ въ церковь предстоятель, говоритъ св. Іоаннъ Златоустъ въ одной изъ своихъ бесѣдъ, то говоритъ, по обычаю, *миръ*

можетъ быть, заимствовала эту особенность и наша древне-русская церковь.

Выходъ на литію совершался обыкновенно съверными дверями, какъ иногда и въ настоящее время дѣлаютъ, но, по нѣкоторымъ памятникамъ, священникъ съ діакономъ выходили въ притворъ и черезъ царскія двери <sup>(1)</sup>. Впереди ихъ несли два подсвѣчника. Послѣ кажденія и окончанія стихиръ на литіи, діакономъ произносилъ молитву: „Спаси, Боже, люди твоѣ“. Первыя два прошенія не представляютъ особенностей, но на третьемъ прошеніи поминается имя одного только игумена и ничего не говорится о поминовеніи имени митрополита или епархіальнаго архіерея. Двухъ послѣднихъ малыхъ прошеній вовсе не было и въ уставахъ описываемаго времени послѣ третьяго прошенія дѣлается слѣдующая замѣтка: „діаконъ же поминаетъ, еже имать обычай, и живыхъ и мертвыхъ отай“. Молитву: „Владыко многомилостиве“ священникъ читалъ, обратившись лицомъ *на западъ*. (*Ὁ ἱερεὺς, στραφεὶς πρὸς δυσμὰς, λέγει μεγαλοφώνως Δέσποτα πολυελέε...*) <sup>(2)</sup>.

При пѣніи стихиръ на стиховнѣ, священникъ съ діакономъ изъ притвора переходили въ храмъ и

*всѣмъ* (*εἰρήνῃ πᾶσι*), когда говорятъ слово—*миръ всѣмъ*; когда благословляетъ—*миръ всѣмъ*; когда повелѣваетъ дѣбизаться—*миръ всѣмъ*; когда совершается жертва—*миръ всѣмъ*; и, опять въ срединѣ—*благодать вамъ и миръ*. Homil. III in epist. Pauli ad Colossens. edit. Paris. 1636 ap pag. 1388, 1339.

<sup>(1)</sup> Уставъ ркп. св. Варсонофъ л. 10, ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 9.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 12; № 1117, л. 86; № 1118, л. 12 об., № 1128, л. 9, ркп. Ана. эк. № 85, л. 6, № 86, л. 9, 10, 11, ркп. св. Варсонъ л. 10—12, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 6 об.—7 об.; № 335, л. 49; № 337, л. 9—11, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 8—10; № 289, л. 10 об.—12 об., Служебн. ркп. Солов. библ. № 1124, л. 12—15, об., № 1025, л. 19 об.—23 об.; № 1026, л. 13 об.—17 об.; № 1029, л. 16 об.—22 об.; ркп. Тав. библ. № 131, л. 29 об.—34; ркп. Волоколамск. библ. № 89, л. 50 об.—54.



становились предъ аналоемъ; на которомъ стояло блюдо съ пшеницей и пятью хлѣбами, „на то устроенными, каждо ихъ по литрѣ вѣсить“, наверху. По бокамъ его стояли два сосуда: одинъ съ масломъ, другой съ виномъ. Когда клиръ пѣлъ тропарь праздника, священникъ кадилъ кругомъ аналоя и—игумена, если онъ находился въ храмѣ, а потомъ, отдавъ кадило, подходилъ ближе къ аналою, бралъ верхній хлѣбецъ, дѣлалъ имъ крестъ надъ прочими хлѣбами, клалъ его на прежнее мѣсто и читалъ молитву велухъ всѣхъ: „Господи Іисусе Христе Боже нашъ, благословивый пять хлѣбовъ“ (¹). Иногда хлѣбцы благословлялись въ то время, когда священникъ произносилъ возгласъ этой молитвы, слѣдовательно, уже послѣ прочтенія ея (²).

Чинъ литіи во всѣхъ своихъ подробностяхъ, за немногими исключеніями, къ которымъ принадлежатъ: выходъ черезъ царскія двери и благословеніе хлѣбовъ при окончаніи молитвы: „Господи Іисусе Христе Боже нашъ“, излагается въ нашихъ памятникахъ совершенно согласно съ памятниками греческой церкви (³) и церквей юго-славянскихъ (⁴).

Чтеніемъ половины 33 псалма и возгласомъ священника: „Благословеніе Господне на васъ“, какъ и въ настоящее время, чинъ великой вечерни оканчивался. По уставу, далѣе слѣдовала раздача благословенныхъ хлѣбовъ и вина и вкушеніе ихъ, при чте-

(¹) Ibidem.

(²) Уставъ ркп. Синод. библ. № 335, л. 63 об.

(³) Тупик. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 3—5; № 380, л. 3—4 об.; № 381, л. 2—5; № 427, л. 3 об.—3 об.; № 487, л. 9 об., 10; № 488, л. 4—6; Тупик. изд. венец. 1577 г. л. 3; ркп. собр. Норов. № 285, л. 3; ркп. Севаст. собр. № 491, л. 4.

(⁴) Молдо-Валах. Служебн. ркп. Солов. библ. № 1015, л. 68 об.; Серб. Служебн. изд. венец. 1519, 1554, 1570 гг. л. 80—83, Угро-Валах. (Румянц. муз.) № 25, л. 108—111; Сербск. Триод. 1491 г. л. 148—149; Тупик. Молд.-Валах. ркп. Румянц. муз. № 443, л. 5 об.—6.

ни „Дѣяній апостольскихъ“, но на практикѣ это соблюдалось, по всей вѣроятности, только въ монастыряхъ. Что же касается приходскихъ церквей, то въ нихъ указанный обычай, съ достовѣрностію, можно сказать, не имѣлъ мѣста, а какъ и въ наши дни, непосредственно послѣ возгласа священника: „Благословеніе Господне на васъ“ начиналось чтеніе шестопсалмія.

## II.

Послѣ первыхъ трехъ псалмовъ выходилъ изъ алтаря священникъ и читалъ передъ царскими дверями утреннія молитвы.

Число утреннихъ молитвъ и ихъ распорядокъ въ памятникахъ XVI вѣка остаются тѣже самые, что мы видѣли и въ памятникахъ предшествующаго времени (<sup>1</sup>). Въ памятникахъ съ 10 молитвами первыя восемь молитвъ расположены также, какъ и въ нынѣшнихъ служебникахъ, девятое же мѣсто занимаетъ нынѣшняя десятая молитва, десятое—одинадцатая (<sup>2</sup>). Въ служебникахъ, имѣющихъ въ себѣ 11 молитвъ, послѣднее мѣсто занимала нынѣшняя девятая молитва (<sup>3</sup>). На этомъ мѣстѣ въ нѣкоторыхъ памятникахъ мы находимъ нынѣшнюю молитву (<sup>4</sup>), ко-

(<sup>1</sup>) См. нашу статью «Богослуженіе въ русск. церкви за первые пять вѣковъ», Прав. Собесѣдн. 1882 г. ч. II, стр. 363—367.

(<sup>2</sup>) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 17 об., 18; № 1021, л. 41 об., 42; № 1024, л. 23; № 1025, л. 32, 33; № 1026, л. 19—25, № 1029, л. 35 об., 36 об.; № 1023, л. 11, 12; № 1032, л. 16, 17, ркп. м. Синод. библ. № 909, л. 197; № 615, л. 24; ркп. Типограф. библ. № 131, л. 50, 51, ркп. Волок. библ. № 86, л. 54 об.—56, № 88, л. 62 об.—65; № 89, л. 57 об.—59, ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 159 об.—162; ркп. Невостр. № 2, л. 75—77.

(<sup>3</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 61; № 1020, л. 18 об.; № 1024, л. 24; № 1025, л. 33 об.; № 1026, л. 25 об.; № 1029, л. 37 об.; № 1032, л. 17 об.; № 86, л. 56; № 88, л. 65.

(<sup>4</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 46 об., № 1023, л. 12 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 165.



торая иногда надписывается: „молитва егда поють слава въ вышнихъ“ (*εὐχὴ εἰς τὸ δοῦν ἐν ὑψίστοις Θεῷ*)<sup>(1)</sup>. Въ памятникахъ съ 12 молитвами на послѣднемъ мѣстѣ находимъ молитву на главопреклоненіе: „Господи святыи въ вышнихъ живыи и на смиренныи призираи“<sup>(2)</sup>. Мы можемъ отмѣтить еще два списка утреннихъ молитвъ. Тотъ и другой списокъ имѣютъ по 11 молитвъ. Въ одномъ изъ нихъ распорядокъ молитвъ сходенъ съ предшествующими списками, имѣющими тоже количество молитвъ, но разница та, что на пятомъ мѣстѣ находимъ вечернюю молитву: „Благословенъ еси, Господи вседержителю, свѣдый умъ человѣчъ“<sup>(3)</sup>, которая въ ряду вечернихъ молитвъ занимала, какъ мы видѣли, по однимъ памятникамъ, тоже мѣсто, а по другимъ—четвертое. Второй же списокъ, по расположенію молитвъ, ничего не имѣетъ общаго со всѣми остальными списками. Въ немъ первыя пять молитвъ имѣютъ нынѣшній порядокъ, на шестомъ мѣстѣ стоитъ нынѣшняя восьмая молитва, на седьмомъ—десятая, на восьмомъ—шестая, на девятомъ—седьмая, на десятомъ—одинадцатая, а на одинадцатомъ—та самая, которая въ нынѣшнихъ служебникахъ положена послѣ просительной ектеньи—на главопреклоненіе<sup>(4)</sup>.

Обращаемся теперь къ практикѣ церкви греческой и находимъ, что и здѣсь списки утреннихъ молитвъ далеко не отличаются однообразіемъ и устойчивостію въ расположеніи ихъ. Въ однихъ памятникахъ число молитвъ не превышаетъ *десяти*. Молитвы до девятой расположены въ томъ же порядкѣ, какъ

(1) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 12 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 165.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1024, л. 46; № 134, л. 51; № 1023; л. 13; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 165; ркп. м. Синод. библ. № 909, л. 198; ркп. Невостр. № 2, л. 79.

(3) Служебн. ркп. Волокол. м. № 88, л. 61, 62.

(4) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 23.

и въ нынѣшнихъ нашихъ служебникахъ, девятою считается нынѣшняя десятая молитва, а десятою—одинадцатая (\*). Въ „илитарѣ“ IX в., открытымъ пресвященнымъ Порфиріемъ Успенскимъ, на десятомъ мѣстѣ стоитъ молитва: „Хвалимъ, поемъ, благословимъ“, которая въ ряду утреннихъ молитвъ нашего современнаго служебника занимаетъ двѣнадцатое мѣсто. *Одинадцатою* и послѣднею молитвою въ этомъ „илитарѣ“ считается нынѣшняя молитва на главопреклоненіе (\*). Таже молитва, но въ Севастьяновскомъ *Ευχολογιον*-ѣ X—XI в., занимаетъ тринадцатое мѣсто. Первые двѣнадцать молитвъ въ своемъ порядкѣ не представляютъ никакихъ особенностей въ сравненіи его съ настоящимъ порядкомъ тѣхъ же молитвъ (\*). Въ тактиконѣ Іоанна Кантакузена XIV в. первые шесть молитвъ расположены въ нынѣшнемъ порядкѣ, седьмое мѣсто занимаетъ нынѣшняя десятая молитва, восьмое—седьмая, девятое—осьмая, десятое—одинадцатая, ~~одинадцатое~~—двѣнадцатая съ надписью: „εὐχὴ εἰς τὸ δόξα ἐν ὑψίστοις Θεῷ“ и, наконецъ, двѣнадцатое—молитва на главопреклоненіе, читаемая священникомъ послѣ ектеньи: „Исполнимъ утреннюю молитву нашу“ (\*). Столько же молитвъ и въ такомъ же расположеніи мы находимъ въ памятникахъ XV (\*) и XVI вѣковъ (\*). Такимъ образомъ нѣтъ никакого сомнѣнія въ томъ, что на распорядокъ утреннихъ молитвъ и количество ихъ въ нашихъ служебникахъ оказали весьма сильное вліяніе списки тѣхъ же молитвъ греческихъ бого-

(\*) *Ευχολογ* Goar. pag. 55.

(\*) Труды Кіев. дух. акад. 1873 г. кн. 1, стр. 414.

(\*) *Ευχολογ*. ркп. Севаст. собр. № 474, л. 66—71.

(\*) *Тактик*. ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 8—10 об.

(\*) *Ευχολογ*. ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 3 об.—13; № 281, л. 251—254 об.

(\*) Ркп. Румянц муз. № 486, л. 13—21.

служебныхъ памятниковъ, съ которыхъ наши списки представляютъ весьма нерѣдко дословный переводъ во всѣхъ своихъ подробностяхъ.

Прокимень предъ евангеліемъ произносилъ чтецъ <sup>(1)</sup>, что было вполне согласно съ практикою церкви греческой (*Ὁ δὲ παρχαὶς μοναχός, τὸ ἀναβτάμιον προκείμενον τοῦ ἤχου*) <sup>(2)</sup>. Во время пѣнія прокимна и другихъ стиховъ, священникъ читалъ молитву предъ евангеліемъ (*εὐχὴ εἰσὶνὴ θ' πρὸ τοῦ εὐαγγελίου*): „Возсіяй въ сердцахъ нашихъ, Владыко, благоразумія Твоего“ <sup>(3)</sup>. Чтеніе этой молитвы въ данномъ мѣстѣ не представляетъ разницы отъ древне-греческой богослужебной практики <sup>(4)</sup>, но въ памятникахъ русской церкви эта особенность появляется не раньше XV вѣка <sup>(5)</sup>.

По прочтеніи евангелія, священникъ выносилъ его изъ алтаря для цѣлованія молящимися. Евангеліе иногда полагалось на аналоѣ <sup>(6)</sup>, а иногда священникъ держалъ его въ своихъ рукахъ, стоя предъ царскими дверьми <sup>(7)</sup>. Присутствующіе въ храмѣ под-

<sup>(1)</sup> Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 21 об., № 1024, л. 28 об.; № 1025, л. 36; № 1026, л. 28 об., 30; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 53; Часосл. ркп. Солов. библ. № 1130, л. 79 об., Устав. ркп. Типогр. библ. № 288, л. 11 об., 12; № 289, л. 14, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 9; № 337, л. 13.

<sup>(2)</sup> Титл. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 6; № 427, л. 7 об., № 380, л. 6, № 381, л. 5; № 488, л. 8 об., 9.

<sup>(3)</sup> Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 20, № 1024, л. 26 об.; № 1025, л. 35 об., № 1026, л. 28, № 1029, л. 11 об.; № 1032, л. 20, ркп. Невостр. № 2, л. 78.

<sup>(4)</sup> *Ευχολογ.* ркп. Севаст. собр. № 474, л. 66—71.

<sup>(5)</sup> Правосл. Собесѣдн. 1882 г. Іюль—Августъ, стр. 364.

<sup>(6)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 113 об., № 1117, л. 57 об. № 1118, л. 457 об., № 1128, л. 403 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 457; № 86, л. 488 об., ркп. св. Варсоноф. л. 15 об.

<sup>(7)</sup> Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 23, № 1025, л. 38 об.; № 1026, л. 32; № 1029, л. 16; № 1024, л. 30 об.; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 55; Тип. ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 9.

ходили къ аналою по два въ рядъ, дѣлали земной поклонъ и съ краткою молитвою: „Со страхомъ и любовію приступаемъ ти, Христе, и вѣруемъ словесемъ твоимъ; страхомъ убо грѣха ради, любовію же спасенія ради“ лобызали святое Евангеліе, послѣ чего дѣлали снова поклонъ и читали другую молитву короче первой: „Вѣруемъ, Господи, во святое Евангеліе; Христе Боже, помози намъ и спаси души наша“<sup>(1)</sup>. Послѣ того, какъ всѣ присутствующіе подойдутъ къ Евангелію, священникъ благословлялъ ихъ св. Евангеліемъ и уносилъ его въ алтарь. Здѣсь, или же внѣ алтаря, передъ царскими вратами, священникъ произносилъ молитву: „Спаси, Боже, люди Твоя“. (*Καὶ μετὰ τοῦτο*: т. е. цѣлованія — *ἀσπασμὸν*), *εὐλογίσαντος τοῦ ἱερέως τὸν λαὸν μετὰ τοῦ εὐγγελίου, λέγεται παρ' αὐτοῦ ἑντος τοῦ βήματος, ἢ ἔμπροσθεν τῶν αὐγίων θυρῶν Σῶσον Θεὸς τὸν λαὸν σου*)<sup>(2)</sup>. За исключеніемъ молитвъ предъ цѣлованіемъ евангелія и послѣ цѣлованія, все остальное находитъ для себя оправданіе въ богослужебныхъ памятникахъ греческой церкви<sup>(\*)</sup>.

Канонъ читался такимъ образомъ: канонъ воскресень на четыре, крестовоскресень тоже на четыре, Богородицы на два и минеи на четыре. По третьей пѣсни—сѣдалень минеи и чтеніе, по шестой—кондакъ минси, если же не было его, то кондакъ Богородицы: „Предстательница христіанъ непостыдная“ и чтеніе въ *Прологъ*, по восьмой—пѣли „Честнѣйшую

об., № 335, л. 21 об., № 337, л. 13 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 12 об.; № 289, л. 14 об.

(<sup>1</sup>) Слѣд Псалт. ркп. Солов. библ. № 778, л. 4; Церкви. Устав. Сіиск. м. ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 317.

(<sup>2</sup>) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 23 об.; № 1024, л. 30 об., № 1025, л. 39, № 1026, л. 32 об.; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 55; Устав ркп. той же библ. № 288, л. 12 об.; № 289, л. 14 об.

(<sup>3</sup>) Телм. ркп. м. Синод. библ. № 379 л. 6; № 380, л. 6; № 381, л. 5 об., № 427, л. 7, № 488, л. 8 об., 9

херувимъ“, при чемъ дѣлался поклонъ „до земли“ и, наконецъ, по девятой пѣсни—свѣтилень <sup>(1)</sup>. Таковъ бы порядокъ канона долженъ быть, по уставу, но на практикѣ далеко не все выполнялось. Положенныя въ немъ „чтенія“ послѣ 3 и 6 пѣсни священниками не читались, а поэтому стоглавый соборъ касательно ихъ: вынужденъ былъ сдѣлать слѣдующее постановленіе: „заутрени воскресныя и праздничныя и дневныя пѣли бы по уставу, и божественныя книги почитали: Евангеліе толковое и Златоустъ, и житія святыхъ, и Прологъ, и прочія святія душеполезныя книги на поученіе и на просвѣщеніе, и на истинное покаяніе, и на добрыя дѣла всѣмъ православнымъ христіяномъ въ душевную пользу“ <sup>(2)</sup>. Катавасія пѣлась „на сходѣхъ“ <sup>(3)</sup>.

Славословіе великое въ описываемое время не пѣлось, а читалось. Это мы узнаемъ изъ постановленій стоглаваго собора. Царь Иванъ Васильевичъ спрашивалъ отцовъ этого собора: „Коя ради вины... на заутрени въ недѣлю и въ праздники Славословія не поютъ, якоже и въ простыя дни—такъ говорятъ, а въ уставѣ назнаменовано нарочитымъ святымъ славословіе великое—то ему почеть“ <sup>(4)</sup>. Впрочемъ, тотъ же царь свидѣтельствовалъ, что указанный обычай не былъ во всеобщемъ употребленіи въ практикѣ древне-русской церкви. „А въ нашемъ царствѣ, писалъ Иванъ Васильевичъ въ 34 вопросѣ, какъ есми былъ въ Новѣгородѣ въ великомъ и во Псковѣ, во

<sup>(1)</sup> Устав ркп. Солов. библ. № 1116, л. 14 об.; № 1118, л. 16; № 1128, л. 12, ркп. Анз. ск. № 85, л. 10, № 86, л. 17; ркп. св. Варсоноф. л. 16 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 12 об.; № 289, л. 14 об.; ркп. и. Синод. библ. № 331, л. 9 об.; № 337, л. 13 об., 14.

<sup>(2)</sup> Стоглав. глав. 6, стр. 81.

<sup>(3)</sup> Ibid глав. 16, стр. 105.

<sup>(4)</sup> Ibid. глав. 5, вопр. 33, стр. 73

святой Софіи премудрости Божіи, и у Живоначальной Троицы и во всѣхъ святыхъ Божіихъ церквахъ по воскреснымъ днемъ и по господскимъ праздникомъ и нарочитымъ святымъ.... *Славословіе поютъ на заутрени въ воскресные дни и въ праздники*, когда въ уставѣ молвлено: „Славословіе великое“, а въ простые дни говорятъ“ <sup>(1)</sup>. Обычай—читать великое славословіе и въ дни великихъ праздниковъ имѣлъ за себя основаніе въ нашей богослужебной практикѣ болѣе ранняго времени. Нѣтъ сомнѣнія въ томъ, что этотъ обычай, по традиціи, сохранялся отъ времени господства въ богослужебной практикѣ русской церкви устава Студійскаго монастыря, по которому пѣніе великаго Славословія полагалось всего только одинъ разъ въ году—на утрени въ великую субботу <sup>(2)</sup>. Самъ царь, если и обращаетъ вниманіе отцовъ стоглаваго собора на эту особенность нашего богослуженія, то вовсе не какъ на ненормальность ея въ богослужебной практикѣ нашей церкви, потому что ранѣе поздки въ области—Псковскую и Новгородскую онъ и самъ, по всей вѣроятности, не замѣчалъ ея, но только потому, что искалъ рѣшенія у отцовъ собора: „какъ достойтъ здѣсь быть“, т. е. читать или пѣть великое Славословіе? Прекрасное пѣніе псковскими и новгородскими пѣвцами пѣсней: „Свѣте тихій“ и „Слава въ вышнихъ Богу“—пѣсней въ высшей степени трогательныхъ, умилительныхъ и глубоко-религіозныхъ произвело на впечатлительную душу царя, строгаго ревнителя церковнаго благочинія и церковныхъ уставовъ, глубокое впечатлѣніе. Царю понравился обычай псковитянъ и новгородцевъ и онъ желалъ сдѣлать его повсемѣстнымъ. Поэтому, предлагая свое желаніе на судъ отцовъ собора, онъ далъ понять

<sup>(1)</sup> Стоглав. глав. 5, вопр. 34, стр. 74.

<sup>(2)</sup> См. нашу статью: «Богослуженіе въ русской церкви за первые пять вѣковъ». Прав. Собесѣдн. 1882. Іюль—Августъ, стр. 369.



имъ, что самъ онъ лично склоняется на сторону обычая псковитянъ и новгородцевъ. Но чтобы придать своему желанію, такъ сказать, видъ законный, царь въ концѣ вопроса прибавляетъ слѣдующія знаменательныя слова: „А въ уставѣ назнаменовано нарочитымъ святымъ: Славословіе великое—то ему почестъ“<sup>(1)</sup>. Иванъ Васильевичъ не ссылается на практику церкви греческой, или церковей юго-славянскихъ—по всей вѣроятности, онъ не зналъ обычая этихъ церквей—а билъ прямо на религиозное чувство пастырей русской церкви. „То ему почестъ“—вотъ аргументъ, которымъ хотѣлъ склонить царь отцовъ стоглаваго собора на свою сторону съ тѣмъ, чтобы они сдѣлали опредѣленіе о повсемѣстномъ распространеніи обычая, такъ сильно понравившагося ему. Отцы собора, дѣйствительно, сдѣлали такое постановленіе, какое было пріятно царю. „О прочемъ церковномъ пѣніи, читаемъ мы въ постановленіяхъ этого собора по этому поводу, все по уставу творити; *Славословіе пѣти* и катавасіи на сходѣхъ пѣти же“<sup>(2)</sup>.

Обычай—пѣть великое Славословіе въ церквахъ псковскихъ и новгородскихъ, явился несомнѣнно подъ вліяніемъ, утвердившагося вполнѣ въ практикѣ этихъ церквей, іерусалимскаго устава, который указывалъ пѣть великое Славословіе не только въ дни дванадесятыхъ праздниковъ, особенно чтимыхъ святыхъ, воскресные, но и въ дни, когда положено, по уставу, править поліелейную службу.

На сугубой ектенѣ, въ концѣ утрени, какъ и на великой вечерни, священникомъ читалась молитва „прилежнаго моленія“<sup>(3)</sup>. Предъ возгласомъ этой ектенѣ, а также предъ возгласами другихъ ектеній,

(1) Стоглав глав 3, поур 33, стр. 73

(2) Ibid. глав. 16, стр. 105.

(3) Служебн. рки Солов библ. № 1020, л. 24, № 1024, л. 31, № 1025, л. 39 об; № 1029, л. 47 об., ркп. Невостр. № 2, л. 79.

даже предъ возгласомъ: „Яко святъ еси Боже нашъ“, который священникъ говоритъ предъ чтеніемъ Евангелія, положено было произносить возгласъ: „миръ всѣмъ“<sup>(1)</sup>.

Когда, по уставу, положено было пѣть великое Славословіе, то вмѣсто возгласа: „премудрость“ священникъ произносилъ: „Сый благословенъ Богъ нашъ“, клиръ на это отвѣчалъ: „Утверди Боже“, при чемъ поминались князь или царь и епископъ<sup>(2)</sup>. Обычный отпустъ оканчивалъ чинъ утрени. Указанія на пѣніе „Благочестивѣйшаго“ нигдѣ не находимъ.

Въ дни праздниковъ Господскихъ, Богородичныхъ и великихъ святыхъ, въ которые, по уставу, положено было совершать всенощное бдѣніе, по отпустѣ ея, при пѣніи стихиръ самогласныхъ святаго, священникъ съ діакономъ выходили изъ алтаря и шли къ аналою, стоящему на срединѣ храма, съ иконою праздника, или воспоминаемаго святаго. Послѣ кажденія иконы, настоятель, если это былъ монастырь, „освящалъ масломъ деревяннымъ“ служащихъ съ нимъ священниковъ и діаконовъ, а затѣмъ и всѣхъ молящихся въ этомъ храмѣ. „Освященіе“ происходило такимъ образомъ: первымъ подходилъ цѣловать икону настоятель или игуменъ, его помазывалъ старшій священникъ, который въ свою очередь помазывался настоятелемъ, дѣлавшимъ тоже самое и надъ остальными священнослужителями и народомъ. Помазаніе масломъ совершалось посредствомъ омаканія двухъ пальцевъ въ сосудъ съ елеемъ, „омакалъ своя два пер-

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1020, л. 20, 23 об., 24, № 1024, л. 10 об.; № 1025, л. 33, 35, 39, 40 об.; № 1026, л. 27, 28, 32 об., 33, 34; Часосл. ркп. Солов. библ. № 1130, л. 77—81 об., Служебн. ркп. Типогр. библ. № 131, л. 56 об., 57.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1020, л. 25, № 1029 л. 50, № 1025, л. 41; № 1026, л. 35 об.; Тип. ркп. св. Варсоноф. л. 16 об., ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 10 об., № 337, л. 15.

сты, а не единъ“ (¹), и изображенія ими креста на челѣ. „По челу (мажетъ) на крестъ“ (²), добавляють нѣкоторые уставы того же времени. Иногда при этомъ произносились слова: „Благодать Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа на рабѣ Вожиі, им-рекъ, на здравіе и на спасеніе, на оставленіе грѣховъ“ (³). Всѣ отмѣченныя сейчасть особенности нашей древне-русской богослужебной практики, за исключеніемъ послѣднихъ словъ, произносимыхъ, впрочемъ, очень рѣдко при помазаніи, можно находить и въ уставахъ того времени греческой церкви (⁴).

Въ обыкновенные воскресные дни, послѣ окончанія утрени, по уставу, положено было совершать литію (⁵). Но на практикѣ это предписаніе устава,

(¹) Устав. рки Солов библ. № 4428, л. 84; рки Тиногр. библ. № 288, л. 100 об., № 289, л. 140 об., рки. м. Синод. библ. № 334, л. 97; № 337, л. 118; Слич. Тип. Молд.-валах. рки Румянц. муз. № 443, л. 321 об.

(²) Рки. м. Синод. библ. № 337, л. 369

(³) Ibidem

(⁴) Μετὰ δὲ τὴν εὐχὴν τῆς ἀπολύσεως, ψάλλομεν στιχηρὰ ἰδιό-μελα τοῦ ἁγίου. Ὁ δὲ ἱερεὺς, προπορευομένης αὐτοῦ τῆς λαμπάδος, ἀπέρχεται καὶ θυμῇ τὴν εἰκόνα τοῦ ἁγίου, εἶτα οὕτως ἐπιβίβωσιν ἅγιον ἔλαιον ἐκ τῆς κανδύλου τοῦ ἁγίου τοῖς ἀδελφοῖς. Εἰ δὲ προεσ-τοῖς ἤξλωται ἱεροσύνῃς αὐτοῖς ἐπιχρεῖ τοὺς ἀδελφοὺς ἀπὸ τῆς τοι-αύτης εὐλογίας, ἐμβάπτων τοῦ εἰκονοῦ δακτύλους τοὺς δύο καὶ οὐχὶ τὸν ἓνα. Καὶ μετὰ τὸ δοθῆναι τὸ ἅγιον ἔλαιον, ἄνεται ἡ ἀπόλυσις. Οὕτως ἑορτάζομεν πάσας τὰς ἑορτάς τῶν ἁγίων, ἐν αἷς γίνονται ἀγρυπ-νίαι. (Типик. рки. м. Синод. библ. № 380, л. 44 об., 42; № 481, л. 54 об.; № 456, л. 35, № 487, л. 65, рки. собр. Царов. № 385, л. 26; рки. собр. Севаст. № 491, л. 34 об.; Типик. изд. венец. 1577, л. 45). По нѣкоторымъ памятникамъ, вмѣсто пальцевъ можно было омачать бумагу (παπύριν) и ею мазать желающихъ «освященія» (Типик. рки. м. Синод. библ. № 381, л. 54 об.; № 379, л. 39; № 487, л. 65; № 488, л. 57 об.; Мην. рки. собр. Севаст. № 481, л. 92 об.).

(⁵) Указаніе на совершеніе литіи въ концѣ утрени мы находимъ рѣшительно во всѣхъ извѣстныхъ намъ греческихъ и славяно-русскихъ типикахъ.

какъ и многія другія, не соблюдалось. Только этимъ обстоятельствомъ и можно объяснить слѣдующее постановленіе стоглаваго собора: „отпѣвъ заутреню со всякимъ благочиніемъ и со страхомъ Божиимъ, да, по заутрени, пѣли бы *молебны* о многолѣтнемъ здравіи и спасеніи благороднаго и христілюбиваго и Боговѣнчаннаго царя — государя и великаго князя, Ивана Васильевича, всея Русіи самодержца и его благовѣрной и христілюбивой царицѣ Анастасіи, чтобы имъ Господь Богъ умножилъ лѣтъ живота ихъ и даровалъ бы имъ сыны и наслѣдники царствія ихъ, и возвысилъ бы Господь Богъ царскую дѣсеницу его надо всѣми его недруги и враги, и устроилъ бы царство его мирно и вѣчно въ родъ и родъ на вѣки. Также молити Бога и о братѣ его, благовѣрномъ князѣ, Георгіи и о княгини его, и о всѣхъ благовѣрныхъ князѣхъ и боярѣхъ, и о пособленіи и укрѣпленіи христілюбиваго царя, воинства и о тишинѣ, и здравіи, и о спасеніи всего православнаго христіянства“<sup>(1)</sup>. Нельзя не видѣть въ этомъ постановленіи стоглаваго собора перифраза ектеній, произносимыхъ на литіи, которая здѣсь почему то названа *молебномъ*.

Всенощное бдѣніе, а равнымъ образомъ и утреня всегда оканчивались чтеніемъ перваго часа, который въ своемъ послѣдованіи ничѣмъ не отличался отъ нынѣ совершаемаго. Междучасіе перваго часа, или, какъ оно въ древности вѣрнѣе называлось, „почасіе“ никогда не совершалось въ церкви<sup>(2)</sup>.

Не смотря, однако, на прямое указаніе устава, что всенощныхъ бдѣній должно быть въ теченіи всего года 68, „ихъ же не подобаетъ никогда же отложить“, т. е. во всѣ воскресные дни и дни великихъ праздниковъ, есть основаніе думать, что предписаніе

<sup>(1)</sup> Стоглав. глав. 6, стр. 84.

<sup>(2)</sup> Слѣд Псалт. ркп. Солов. библ. № 771, л. 224; № 772, л. 26 об.; № 781, л. 233 об.; Часосл. ркп. той же библ. № 1150, л. 130; № 1149, л. 13; № 1154, л. 66; № 1156, л. 49 об. и др.

устава не соблюдалось въ точности. Обычай времени господства студійскаго устава продолжалъ еще держаться и въ XVI вѣкѣ; наканунѣ воскресныхъ дней совершалась только великая вечерня, а утромъ—воскресная утренняя. „*Заутрени воскресныя*, читаемъ мы въ одномъ изъ постановленій стоглаваго собора, и праздничныя и дневныя пѣли бы по уставу“<sup>(1)</sup>. Въ этомъ случаѣ, т. е. когда въ дни воскресные совершалась утренняя, предварительно пѣли „канонъ святѣй живоначалной Троицѣ, вмѣсто полунощницы, поемый во всякую недѣлю предъ заутренію“, который въ своемъ послѣдованіи представляетъ немало отличій отъ нынѣшней, такъ называемой, воскресной полунощницы. Прежде всего отличіе состоитъ въ количествѣ троицныхъ стиховъ, положенныхъ для чтенія вмѣсто „Достойно есть“, послѣ канона. По однимъ памятникамъ, число этихъ стиховъ простирается до девяти, и расположены они въ такомъ порядкѣ: „Достойно есть богоподобнѣ славити Тя“, „Господоначальную херувимъ и богоначальную безъ разсужденія серафимъ“, „Свѣтозарная ти молнія возсіай ми, Боже мой“, „Отцу безначальну и Богу собезначальну“, „Воспоимъ вси богоподобнѣ ропсѣванми божественными“, „Его же ужасаются и трепещутъ херувимы и славословятъ силы небесныя“, „Достойно есть всеблагоевѣйно молимъ тя со слезами“, слава „Отче вседержителю Слове Божій, всесвятый душе, едина сила и образъ“ и нынѣ „Пріими мои слезы царю, пріими рыданіе окаяннаго и воздыханіе“<sup>(2)</sup>. Въ другихъ памятникахъ число стиховъ меньше. Первые шесть стиховъ тѣже, что и въ предшествующихъ памятникахъ, а предъ седьмымъ стихомъ: „Его же ужасаются и трепещутъ“ стоитъ уже „слава“. На „и нынѣ“ положено читать: „Изъ мерт-

(1) Стоглав. гл. 6, стр. 81.

(2) Слѣд. Исаят. ркп. Солов. библ. № 771, л. 134, 135; Часосл. ркп. той же библ. № 1146, ш. 89 об., 91, 92.

выхъ видѣвше Твоего Сына, Пречистая Дѣво, воскресшаго" (¹). Въ третьихъ памятникахъ перечисленные сейчасъ стихи перетасовываются, прибавляются къ нимъ новые, опускаются нѣкоторые изъ прежнихъ и располагаются въ такомъ порядкѣ: „Достойно есть, яко воистину славити Тя Бога Слова“, „Достойно есть боголѣпно еже славити Тя Троице Пресвятая“, „Господо-начальную херувимъ“, „Отцу безначальну и Богу собезначальну“, „Воспоимъ вси боголѣпно пѣсньми божественными“, „Лучезарная Твоя молнія“, слава „Отче вседержителю Слове Божій“ и нынѣ „Изъ мертвыхъ видѣвше Твоего Сына“ (²). Въ памятникахъ четвертаго рода, встрѣчающихся весьма нерѣдко, расположеніе стиховъ самое простое. Троичныхъ стиховъ четыре: „Достойно есть боголѣпно, еже славити“, „Господо-начальную херувимъ“, слава „Отче вседержителю Слове Божій“ и нынѣ „Изъ мертвыхъ видѣвше Своего Сына“ (³). Есть, наконецъ, памятники съ пятью троичными стихами, которые расположены или такъ: „Достойно есть, яко во истину славити Тя Бога Слова“, „Воспоимъ вси благолѣпно пѣсньми божественными“, „Лучезарная Твоя молнія“, слава „Отче вседержителю Слове Божій“ и нынѣ „Тебѣ царю силъ и зиждителю“ (⁴), или такъ: „Достойно есть Богоподобнѣ славити Тя“, „Господо начальную херувимъ“, Трисвятое, „Отче нашъ“, „Отцу безначальному и Богу собезначальному“, „Воспоимъ вси боголѣпно пѣсньми“, слава „Лучезарная Твоя млнія“ и нынѣ „Тебѣ царю силъ и зиждителю Богу“ (⁵). Нельзя пройти молча-

(¹) Часосл. ркп. Солов. библ. № 1153, л. 40, 41.

(²) Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 772, л. 15 об., 16.

(³) Ркп. Солов. библ. № 774, л. 213 об., 216, № 769, л. 231, № 776, л. 197, Часосл. ркп. Солов. библ. № 1150, л. 57; № 1165, л. 164; Октоих. ркп. той же библ. № 617 и № 616, л. 2 ad fin.

(⁴) Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 768, л. 12.

(⁵) Устав. ркп. м. Синод. библ. № 334, л. 257 об., 258.



ніемъ старопечатные октоихи, въ которыхъ число троичныхъ стиховъ тоже самое, что мы видѣли въ памятникахъ третьяго рода, но расположеніе ихъ представляетъ нѣкоторыя особенности. На первомъ мѣстѣ стоитъ стихъ: „Достойно есть боголѣпно еже славити тя Троице святая“, а первый стихъ здѣсь находимъ на шестомъ мѣстѣ <sup>(1)</sup>. Всѣ указанные сейчасъ троичные тропари имѣются и въ греческихъ богослужебныхъ памятникахъ <sup>(2)</sup>, которые оказали весьма сильное вліяніе какъ на количество этихъ тропарей, такъ и на ихъ распорядокъ въ нашихъ богослужебныхъ книгахъ.

Начало троичнаго канона вполне сходно съ началомъ всенедельной полунощницы. Послѣ пятидесятаго псалма священникъ произносилъ возгласъ: „Милостію и щедротами“ и потомъ уже начинался самый канонъ <sup>(3)</sup>. По однимъ памятникамъ, троичный канонъ оканчивался, какъ и всенедельная полунощница <sup>(4)</sup>, а по другимъ, послѣ канона положено читать еще слѣдующія молитвы: „Въ Твое заступленіе и крѣпкую помощь нынѣ прибѣгохъ“ (надписывается именемъ Кирилла Туровскаго), „Безгрѣшне едине Тебя молю моя грѣхи очисти“ и „Воспѣваю благодать Твою, Владычице, молю Тя умъ мой облагодати“ <sup>(5)</sup>. Въ нѣко-

<sup>(1)</sup> Октоих. изд. Москва 1594 г. ч. 1, л. 478. 484; ч. 2, л. 474 об., 475.

<sup>(2)</sup> *Ωρολογ.* ркп. XV в. собр. Севаст. № 496, л. 56—58; Молитв. ркп. м. Синод. библ. XVI в. № 486, л. 98; *Ωρολογ.* изд. венец. 1561 г. л. 31 об., 32; 1790 г. стр. 46, 47.

<sup>(3)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 518 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 257 об.; Служебн. ркп. Солов. библ. № 1029, л. 24 об.; Слѣд. Псалт. ркп. той же библ. № 711, л. 150 об.; № 769, л. 244 об.; № 771, л. 209 об.; № 772, л. 10, Часосл. ркп. той же библ. № 1146, л. 82; № 1150, л. 48 об.; № 1153, л. 33; № 1165, л. 157.

<sup>(4)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 520; Служебн. ркп. той же библ. № 1029, л. 25.

<sup>(5)</sup> Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 711, л. 156 об.—160.

торыхъ памятникахъ вмѣсто этихъ трехъ молитвъ находимъ только одну молитву: „Всемогущая, животворящая святая Троице, и живоначальная“ (¹). Откуда явились къ намъ всѣ эти особенности, по недостатку прямыхъ данныхъ, рѣшать не беремся.

*Чинъ полунощницы всенедельной* описываемаго времени представляетъ немного особенностей въ сравненіи его съ настоящимъ. Вотъ эти особенности. Послѣ начального возгласа священника, чтецъ читалъ: „Слава Тебѣ, Боже, слава Тебѣ всяческихъ ради“, молитву Макарія: „Боже очисти мя грѣшнаго“, „Царю небесный“, Трисвятое, „Отче нашъ“, молитву Макарія: „Отъ сна вставъ благодарю Тя“ и, наконецъ, 50 псаломъ. Въ самомъ чинѣ не находимъ молитвъ, читаемыхъ нынѣ отъ 22 сентября до недѣли Вай: „Господи вседержителю, Боже силъ“ и „Тя благословимъ, вышній Боже“ и стиховъ: „Преславная Приснодѣво“ и „Упованіе мое Отецъ“. Чинъ оканчивался отпустомъ, который слѣдовалъ непосредственно послѣ молитвы: „Помяни, Господи“. Послѣ отпуста, всѣ присутствующіе въ храмѣ съ словами: „Прости мя, Отче святыи, елика согрѣшихъ во вся дни живота моего“ падали ницъ на землю, а священникъ благословлялъ ихъ рукою, говоря: „Благodatію своею Богъ да проститъ и помилуетъ всѣхъ насъ“ (²). Молящіеся поднимались съ полу, а священникъ иногда читалъ мо-

(¹) Устав. ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 238; Октоих. изд. Моск. 1594 г. ч. 1, л. 484; ч. 2, л. 475.

(²) Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 768, л. 2 об.—5; № 769, л. 233—240 об., № 771, л. 201—206; № 772, л. 1—7 об., № 776, л. 182—188, № 711, л. 145—148 об.; № 781, л. 240—246; Часосл. ркп. той же библ. № 1146, л. 52—68 об., № 1148, л. 1 об.—8, № 1149, л. 1—4, № 1150, л. 1—25; № 1151, л. 1 об.—9 об.; № 1152, л. 1—25, № 1153, л. 1—21, № 1154, л. 1—24 об., № 1156, л. 1—19 об.; № 1169, л. 1—3; Устав. ркп. Солов. библ. № 1128, л. 417 об., 416, № 1116, л. 516; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 253—255 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 521.

литву: „Ненавидящихъ, обидящихъ прости“ и затѣмъ ектеню <sup>(1)</sup>, а иногда прямо начиналъ ектеню, которая въ описываемое нами время отличалась отъ нынѣшней прибавкою слѣдующихъ прошеній: „Объ отцахъ нашихъ, посланныхъ на службу“, „О служащихъ въ темницахъ“, „О послужителѣхъ церковныхъ“, „О давшихъ намъ милостыню“, „Объ отцахъ духовныхъ и отъ плоти родители, отецъ и братіи нашихъ“. Ектеня оканчивалась возгласомъ: „За молитвы Пречистыя Матере и всѣхъ святыхъ Твоихъ, Господи Іисусе Христе Боже нашъ, помилуй насъ“ <sup>(2)</sup>. Въ нѣкоторыхъ памятникахъ—и такихъ немало—наоборотъ, священникъ падалъ на землю и просилъ прощенія у молящихся, которые, сказавъ: „Богъ проститъ тя, Отче святыи“, затѣмъ уже просили прощенія у священника. О благословеніи рукою въ этихъ памятникахъ ничего не говорится <sup>(3)</sup>. Отмѣченныя сейчасть особенности чина всенедельной полунощницы XVI вѣка не представляютъ ничего такого, чего бы не содержалъ въ себѣ тотъ же чинъ богослужебныхъ памятниковъ греческой церкви <sup>(4)</sup>.

(1) Уставъ ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 256; Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 771, л. 207 об.; Часосл. ркп. той же библ. № 1152, л. 26.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 516; № 1128, л. 418; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 255 об., 256, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 22 об.; Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 769, л. 240 об., № 772, л. 8 об.; № 776, л. 189 об.; № 781, л. 247; Часосл. ркп. той же библ. № 1146, л. 69; № 1149, л. 4 об.; № 1151, л. 10 об.; № 1154, л. 24 об.; № 1156, л. 20 об., № 1169, л. 6.

(3) Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 769, л. 240 об.; № 772, л. 8; № 776, л. 188, 189; № 781, л. 246 об.; Часосл. ркп. той же библ. № 1148, л. 9; № 1149, л. 4 об., № 1156, л. 19 об., 20; № 1169, л. 5 об., 6, Уставъ ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 255 об.

(4) *Толк.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 10; № 380, л. 11, № 381, л. 10. *Толк.* изд. Венец 1577 г. л. 5, *Церолог.* ркп. той же библ. № 300, л. 23 об., 24, ркп. Севаст. собр. № 497, л. 33

*Чинъ полунощницы субботней*, за исключеніемъ начала и окончанія его, которыя, какъ и въ памятникахъ греческой церкви <sup>(1)</sup>, совершенно сходны съ тѣми же моментами чина всенедельной полунощницы, въ своемъ послѣдованіи не представляетъ особенностей, отличающихъ его отъ современнаго намъ чина той же службы <sup>(2)</sup>.

Вообще полунощница совершалась или въ храмѣ, или въ притворѣ. Когда на утрени, по уставу, положено было пѣть „аллилуія“, то полунощница отправлялась въ притворѣ, если же пѣли „Богъ Господь“—то въ храмѣ, но въ томъ и другомъ случаѣ уставомъ предписывалось предъ началомъ богослуженія немного постоять въ притворѣ „постояиваемъ мало, заеже собрати комуждо умъ свой“ (*Μετὰ τὰς προσκυνήσεις, στάντες μικρόν, ὡς ἐπισύνασαι ἑαυτὸν*). Изъ притвора всѣ переходили въ храмъ. Каждый, вставши на свое мѣсто, дѣлалъ три поклона къ св. алтарю и цѣловалъ „висящій на персѣхъ его крестъ“, (*Εἰσελθόντες ἐνδὸν τοῦ ναοῦ καὶ στὰς ἑαυτοῦ ἐν τῷ σταθιδίῳ αὐτοῦ κατὰ τάξιν, καὶ προσκυνήσεις τρεῖς κατενώπιον τοῦ ἱλαστηρίου ποιήσας, καὶ τὸν ἐν τῷ στήθει αὐτοῦ ἀπωρημένον σταυρὸν ἀπαβάμενος, ἐνθεν τὲ κακείθεν τοὺς χοροὺς προσκυνήσας εὐτάκτως, καθήμεθα πάντες ἐν τοῖς σταθιδίοις ἡμῶν, μικ-*

<sup>(1)</sup> *Ἦρολογ.* ркп. XVI в. м. Синод. библ. № 300, л. 24—35; ркп. Севаст. собр. XIII—XIV в. № 493, л. 27 об.—41; XIII в. № 494, л. 25 об.—42 об.; XIV в. № 495, л. 8—10, XV в. № 496, л. 37—55; XVI в. № 497, л. 33 об.—44.

<sup>(2)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1128, л. 418 об., 419, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 523 об., 524; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 256 об., 257; Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 711, л. 150; № 769, л. 243 об., 244; № 768, л. 6 об., 7; № 771, л. 208 об., 209 об.; № 772, л. 9 об., 10; № 776, л. 191 об., 192, № 781, л. 249 об., 250; Часосл. ркп. той же библ. № 1146, л. 71 об.; № 1148, л. 11; № 1149, л. 6; № 1150, л. 21, № 1151, л. 12, № 1152, л. 27 об.; № 1153, л. 23, 33; № 1154, л. 28, 39 об.; № 1156, л. 22 об., 31 об.

οὐκ ἔβουχάζοντες) раскланивался на все стороны и садился на своемъ мѣстѣ (¹).

*Чинъ всенедвнной утрени* въ XVI вѣкѣ имѣлъ мало отличій отъ подобнаго же чина въ наше время. Вся разниа состояла въ томъ, что послѣ тропарей: „Спаси Господи“, слава „Вознесыся на крестъ“ и нынѣ „Предстательство страшное“, согласно съ практикою церкви греческой (²), на ектеньи не поминался ни архіепископъ ни настоятель, за исключеніемъ одного царя; между возгласами: „Яко милостивъ и чело-вѣколюбецъ“ и „Слава святѣй“ не находимъ стиха: „Именемъ Господнимъ благослови, отче“ (³). Въ большинствѣ же памятниковъ мы не находимъ даже и возгласа: „Яко милостивъ и чело-вѣколюбецъ“, а прямо, послѣ ектеньи, священникъ долженъ былъ возгласать: „Слава святѣй“, и сейчасъ же начиналось чтеніе шестопсалмія (⁴). Эта особенность нашей древне-русской богослужебной практики находить для себя оправданіе въ практикѣ греческой церкви (⁵). Наконецъ, есть памятники безъ ектеньи, вмѣсто которой

(¹) Ркп. Типогр. библ. № 288, л. 24 об.; № 289, л. 24 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 14 об.; № 337, л. 18 об., 19; ркп. Солов. библ. № 1116, л. 22 об.; № 1118, л. 24 об.; № 1128, л. 19 об., ркп. Анз. ск. № 85, л. 19; № 86, л. 28; Слич. Тулм. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 10, 11, № 380, л. 11, 12, № 381, л. 10, 11.

(²) Тулм. ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 13; № 381, л. 12.

(³) Устав. ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 15, 182 об., 259; № 337, л. 19 об., 388; № 335, л. 13; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 22 об., № 289, л. 22 об., ркп. Солов. библ. № 1116, л. 23; № 1128, л. 20, Слѣд. Псалт. ркп. той же библ. № 711, л. 162.

(⁴) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 251; № 1118, л. 25; № 1128, л. 419; ркп. Анз. ск. № 85, л. 307; Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 774, л. 219, № 776, л. 200; № 784, л. 230 об.; Часослов. ркп. Солов. библ. № 1146, л. 97, № 1148, л. 12 об.; № 1149, л. 6 об., № 1150, л. 63, № 1151, л. 13 об., № 1153, л. 54, № 1154, л. 43, № 1156, л. 33 об., № 1162, л. 32 об.; № 1169, л. 9.

(⁵) Тулм. ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 13; № 381, л. 12.

положено произносить 12 разъ: „Господи помилуй“. Такихъ памятниковъ очень немного (<sup>1</sup>), и они имѣли мѣсто въ томъ случаѣ, когда утреню совершало лицо, неимѣющее священнаго сана. *Εἰ δὲ οὐκ ἐστὶ ὁ ἱερεὺς*, замѣчаетъ одинъ изъ памятниковъ, *τὸ Κύριε ἐλέησον ἔβ'α* (<sup>2</sup>).

Чины утрени и полунощницы, совершавшіеся въ дни постовъ, отличались отъ обыкновенныхъ, какъ и въ настоящее время, введеніемъ только молитвы св. Ефрема. Впрочемъ, въ нѣкоторыхъ памятникахъ предъ молитвою: „Небесный царю“ положено читать „Господи помилуй“ 40 разъ, а послѣ нея три раза „Господи помилуй“, слава и нынѣ, „Честнѣйшую херувимъ“, „Именемъ Господнимъ благослови, отче“ и затѣмъ уже великіе поклоны (<sup>3</sup>). Въ настоящее же время, какъ извѣстно, поклоны слѣдуютъ непосредственно послѣ молитвы: „Небесный царю“.

### III.

Литургіи всегда предшествовало чтеніе часовъ, во время которыхъ священникомъ совершалась проскомидія. „А предъ обѣднею бы, читаемъ мы въ постановленіяхъ стоглаваго собора, въ соборныхъ церквахъ и по всѣмъ церквамъ говорили часы, въ кое время священникъ проскурмисаніе творить“ (<sup>4</sup>). Послѣдованіе часовъ, совершаемыхъ въ обыкновенное время не представляетъ любопытныхъ особенностей. До самаго стоглаваго собора часы не имѣли отпуска,

(<sup>1</sup>) Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 772, л. 19 об., Часосл. ркп. той же библ. № 1150, л. 42 об.

(<sup>2</sup>) *Ωρολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 300, л. 38 об.

(<sup>3</sup>) Устав. ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 16 об.; № 337, л. 22; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 227, Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 774, л. 241 об.; № 772, л. 23, № 776, л. 202 об., 203; № 778, л. 8; № 784, л. 253, Часосл. ркп. той же библ. № 1169, л. 11.

(<sup>4</sup>) Стоглав. глав. 8, стр. 86



а въ это время, по примѣру церковей псковскихъ и новгородскихъ <sup>(1)</sup> и согласно съ практикою церкви греческой <sup>(2)</sup>, было сдѣлано постановленіе, чтобы проскомидія и часы оканчивались однимъ общимъ отпущемъ священника въ царскихъ дверяхъ. „По всѣмъ святымъ церквамъ, *послѣ часовъ*, говорится въ постановленіяхъ названнаго собора, *отпусти творити въ царскихъ дверехъ* и, прощеніе получивъ, потомъ обѣдную начинаютъ и прочая вся совершаютъ по божественному уставу“ <sup>(3)</sup>.

Послѣдованіе часовъ постовыхъ представляетъ слѣдующія особенности. На третьемъ часѣ читали тропари: „Благословенъ еси Христе Боже нашъ“, слава „Егда снишедъ языки размыся“ и нынѣ „Надежда и заступница и прибѣжише“. Въмѣсто послѣдняго тропаря иногда читали „Взбранной воеводу“ <sup>(4)</sup>. На

(1) Существованіе здѣсь обычая—дѣлать отпустъ часамъ въ царскихъ дверяхъ засвидѣтельствовалъ самъ царь, Иванъ Васильевичъ, въ слѣдующемъ вопросѣ къ отцамъ стоглаваго собора, «въ великомъ Новгородѣ, во святой Софїи, въ соборной церкви, и внутри города и по посаду, по всѣмъ церквамъ и въ монастырѣхъ *опослѣ проскомисанія и часовъ священника глаголетъ отпустъ въ царскихъ дверяхъ* неслѣдуетъ, а здѣсь въ соборной церкви и во всѣхъ церквахъ предъ обѣдней въ царскихъ дверяхъ отпуста не глаголютъ; како тому достоитъ быти?» (Стогла стр. 175).

(2) *Ευχολογ.* ркп. 1149 г. собр. Синаст. № 473, л. 119. *Καὶ ποιεῖ (ὁ ἱερεὺς) ἀπόλυμα (τῶν ὁρίων) ἐμπροσθεν τῶν ἁγίων θυρῶν*, замѣчаетъ названными памятникомъ. Слѣдовательно, между постановленіемъ стоглаваго собора и обычаемъ практики греческой церкви есть небольшая разница.

(3) Стоглав. глав. 41, стр. 175.

(4) Устав. ркп. Солов. библи. № 1116, л. 407 об., 526; № 1118, л. 318; № 1128, л. 257 об., 124, ркп. Анз. ск. № 85, л. 310 об., № 86, л. 252 об., ркп. св. Варсоноф. л. 42 об., 388 об., 496 об.; Слѣд. Шалт. Солов. библи. № 769, л. 266, № 771, л. 227, № 772, л. 27, № 776, л. 207; № 778, л. 12, № 781, л. 258 об.; Часосл. ркп. той же библи. № 1146, л. 153 об.; № 1148, л. 25 об.; № 1149, л. 14 об.; № 1150, л. 137; № 1151, л. 28; № 1152, л. 72—73; № 1153, л. 95 об.; № 1154, л. 76 об., № 1156 л. 56 об.; №

шестомъ часѣ, при пѣніи тропаря: „Иже въ шестый же день и часъ“, священникъ произносилъ стихи: „Азъ къ Богу возвахъ“ и „Вечерь и завтра и пополуно“, вмѣсто нынѣшнихъ стиховъ: „Внуши, Боже, молитву мою“ и „Азъ къ Богу возвахъ“<sup>(1)</sup>. Вмѣсто молитвъ часовъ шестаго и девятаго читалась неизмѣнно одна молитва третьяго часа: „Владыко Боже Отче вседержителю“<sup>(2)</sup>. По нѣкоторымъ памятникамъ, на девятомъ часѣ вовсе не положено молитвы, но, послѣ возгласа священника, тотчасъ же читали „Во царствіи твоёмъ“<sup>(3)</sup>. На третьемъ часѣ, послѣ бого-

---

1162, л. 13, № 1169, л. 14 об.; Устав ркп Синод. библ. № 334, л. 262, № 337, л. 391 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 340, 530, № 289, л. 336 об. Слич. *Тутки* ркп. м. Синод. библ. № 384, л. 135; ркп. Норов собр. № 385, л. 90 об.

(1) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 527; № 1128, л. 426, ркп. св. Варсоноф. л. 498, Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 771, л. 230 об., № 772, л. 29; № 776, л. 209 об., № 778, л. 13 об.; № 781, л. 259 об.; Часосл. ркп. той же библ. № 1148, л. 27 об.; № 1149, л. 15 об.; № 1150, л. 147 об., № 1151, л. 36 об., № 1152, л. 83; № 1153, л. 102 об., № 1169, л. 17, сравн. Слѣд. Псалт. 1862 г. л. 128, *Тутки* ркп. Норов собр. № 385, л. 91; ркп. Севаст. собр. № 491, л. 122, ркп. м. Синод. библ. № 488, л. 197.

(2) Устав ркп. Солов. библ. № 1116, л. 528, 334 об.; № 1128, л. 426, 429 об. ркп. св. Варсоноф. л. 44 об., 498 об., 46, 503 об., ркп. Синод. библ. № 334, л. 263; Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 771, л. 232, 238; № 769, л. 269 об., 277, № 772, л. 30, 37, № 776, л. 240 об., 247; № 778, л. 14 об., 16 об., Часосл. ркп. той же библ. № 1148, л. 28 об., 31 об., № 1149, л. 16, 21, № 1146, л. 165, 174, № 1150, л. 150 об., 177, № 1151, л. 39, 50; № 1152, л. 87, 98 об. № 1153, л. 104, 110 об., № 1156, л. 64 об., № 1155, л. 71 об., № 1162, л. 17 об.; № 1169, л. 17 об.; 19; слич. Тип. Молд.-Валах. ркп. Рум. муз. № 443, л. 12 об. *Тутки* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 14, № 380, л. 17 об., 18; № 384, л. 15 об.; № 487 л. 30, *Тутки* изд. венец. 1577 л. 7; *Ωρολογ.* ркп. Севаст. собр. № 497, л. 115.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 188 об., 208 об., ркп. Типогр. библ. № 288, л. 342 об.; № 289, л. 337, Устав ркп. м. Синод. библ. № 902 л. 305; № 814, л. 204 об.; слич. *Тутки* ркп. м. Синод. библ. № 488, л. 199.

родична: „Богородице Ты еси лоза истинная“, читали „Дѣствицу“. По поводу этого чтенія наши типики XVI вѣка дѣлають слѣдующую любопытную замѣтку: „И начинается отнынѣ учиненный мнихъ возбуждати дремлющихъ братій чрезо вся святые посты обходить съ молчаніемъ тихо, видить спящая и возбуждасть ко слышанію“. (*Αρχεται δὲ ἀπὸ τοῦ παρόντος καὶ ὁ ταχθεὶς μοναχὸς ἀφυννίζει τοὺς μοναχοὺς καθ' ὅλην τὴν ἁγίαν τεσσαρακοστὴν διέρχεσθαι ἡσυχῶς καὶ ἐπιβλέπειν ὑπνώπτοντας καὶ διεγείρειν πρὸς τὴν ἀκροάσιν*)<sup>(1)</sup>.

Что касается „почасій“, то порядокъ ихъ почти во всемъ сходенъ съ нынѣшнимъ. Разница только въ томъ, что предъ молитвою каждаго изъ „почасій“ „Господи помилуй“ читали 30 разъ<sup>(2)</sup>, а не сорокъ, какъ нынѣ. Въ немногихъ памятникахъ на почасіи девятаго часа указаны нѣсколько иные тропари, а имен-

(1) Ркн. Солов. библ. № 1428, л. 257 об.; ркн. Анз. ск. № 86, л. 252; ркн. св. Варсоноф. л. 388 об.; ркн. Типогр. библ. № 288, л. 341 об.; № 289, л. 336; ркн. Синод. библ. № 334, л. 184 об.; № 337, л. 391 об.; слич. *Тулж.* ркн. м. Синод. библ. № 379, л. 175; № 380, л. 147 об.; № 381, л. 135; № 456, л. 102; № 487, л. 222; № 487, л. 196 об.; ркн. Царск. собр. № 385, л. 90 об.; ркн. Севаст. собр. № 494, л. 124 об.; *Тулж.* изд. венец. 1577 г. л. 67.

(2) Устав. ркн. Солов. библ. № 1416, л. 524 об., 526, 528, 535; № 1428, л. 423, 424 об., 426, 430; ркн. св. Варсоноф. л. 43, 45, 46 об., 495, 497, 499; ркн. Типогр. библ. № 288, л. 528, 532 об., 537; ркн. м. Синод. библ. № 334, л. 261 об., 263, 264, 267; Слѣд. Псалт. ркн. Солов. библ. № 771, л. 225, 229 об., 239 об.; № 772, л. 25, 28, 30, 37 об.; № 769, л. 262 об., 267, 269 об., 278; № 776, л. 203 об., 208 об., 211, 217; № 778, л. 10, 12 об., 14 об., 17; № 781, л. 256 об., 283 об., 284 об., 285; Часосл. ркн. той же библ. № 1446, л. 158 об., 168, 177, № 1448, л. 26 об., 29, 32; № 1449, л. 13 об.; 15, 16, 21 об.; № 1450, л. 122 об., 143, 180 об.; № 1451, л. 32, 42 об.; № 1452, л. 78 об., 91, 102; № 1453, л. 89, 98, 104 об., 114; № 1454, л. 69 об., 81 об., 92 об., 103 об.; № 1456, л. 51 об., 59 об., 67, 74; № 1469, л. 16, 18, 20, слич. *Тулж.* ркн. м. Синод. библ. № 380, л. 18; *Ψαλμοι*. ркн. той же библ. № 300, л. 88; ркн. Севаст. собр. № 494, л. 140, 144; № 497, л. 10.

но: „Посредѣ двою разбойнику“, слава „Просвѣтивы земныя крестомъ“ и нынѣ „Насъ ради распеньшагося“<sup>(1)</sup>.

Часы третій и шестой весьма часто соединялись вмѣстѣ. На шестомъ часѣ въ этомъ случаѣ молитву часа не читали, но послѣ поклоновъ и чтенія Трисвятаго, „Отче нашъ“ и „Господи помилуй“ 12 разъ, священникъ произносилъ „Слава Тебѣ упованіе наше“ и совершался отпустъ. „И бывшу отпусту, прибавляютъ типики даннаго времени, цѣлуемъ сущая на мѣстѣхъ нашихъ святыя образы и яже на персѣхъ нашихъ честныя кресты, творяще каждо (изъ) насъ по три поклона и исходимъ изъ церкви вси съ безмолвіемъ“. Часъ девятый совершался отдѣльно отъ остальныхъ съ „обѣдницей“ и вечернею<sup>(2)</sup>. Въ пятницу же въ теченіе всего поста часы совершались всѣ вмѣстѣ<sup>(3)</sup>. Въ обители Сійскаго монастыря подобнымъ образомъ часы совершались во всѣ тѣ дни, когда, по уставу этой обители, положено было совершать литургію преждеосвященныхъ даровъ. Исключеніе дѣлалось только для первой недѣли, когда, согласно съ господствующимъ іерусалимскимъ уставомъ, и въ этой обители часы совершались съ раздѣленіемъ. Въ первомъ случаѣ вечерня всегда совершалась спустя часъ послѣ часовъ<sup>(4)</sup>.

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1128, л. 429, ркп. св. Варсоноф л 503 об.; ркп. Типограф. библ. № 288, л. 536 об., 537, слич. Тип. Молд-Валах. ркп. м. Рум муз № 443, л 13

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 187; № 1128, л 258, ркп. Апз. ск. № 85, л 312; № 86, л 253; Устав. Сійск. м. ркп. м. Синод. библ № 814, л. 200; № 331, л. 185, № 337, л 392 об.; слич. Тулж. ркп м. Синод библ. № 379, л. 176 об, № 380, л. 148; № 381, л 136, № 456, л 102, ркп. собр. Царов. № 385, л. 91 об.; Тулж. изд. Венец. 1577 г. л. 67 об

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 416 об.; № 1118, л. 326, № 1128, л 265; ркп. Апз. ск. № 85, л 320, № 86, л. 271 об.—276 об.; слич. Тулж. ркп м. Синод библ. № 381, л. 140 об.

<sup>(4)</sup> Устав. Сійск. м. ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 200, 204, 335; ркп. Солов библ. № 1117, л. 188 об.

„Обѣдница“, называемая нынѣ „послѣдованіемъ изобразительныхъ“, въ обыкновенные дни совершалась передъ девятымъ часомъ, а постомъ послѣ него <sup>(1)</sup>. На „обѣдницѣ“, послѣ великихъ поклоновъ, по уставамъ русскихъ обителей, положено, какъ и въ настоящее время, читать Трисвятое и „Отче нашъ“, но безъ возгласа: „Яко Твое есть царство“. Чтеніемъ 12 разъ „Господи помилуй“ и „Всесвятая Троице“ „обѣдница“ этого времени оканчивалась <sup>(2)</sup>.

Такъ называемые царскіе часы <sup>(3)</sup>, по всѣмъ уставамъ описываемаго времени, совершались въ тѣ же дни—что и нынѣ, т. е. наканунѣ Рождества Христова, Богоявленія и въ великую пятницу. Послѣдованіе этихъ часовъ не только въ мѣстныхъ русскихъ уставахъ, но и въ господствующемъ іерусалимскомъ типикѣ того времени отличается удивительнымъ разнообразіемъ. Впрочемъ, справедливость требуетъ замѣтить, что все это разнообразіе, за исключеніемъ, конечно, особенностей чисто русскихъ, имѣющихъ мѣсто въ нашихъ обиходникахъ этого времени, находитъ для себя полное оправданіе въ типикахъ этого времени греческой церкви.

Первый часъ всегда соединялся съ утренію (*Μετὰ δὲ τὸ πέλως τοῦ ὄρθρου ἐπίβυνάπτομεν, ὡς ἔθος ἐστὶ, τὴν πρώτην ὥραν*). Часы третій, шестой и девятый совершались вмѣстѣ въ свое время. По однимъ памятникамъ, послѣдованіе часовъ совершенно сходно

<sup>(1)</sup> Устав ркп. св. Варсоноф л. 304 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 186 об., 267 об., 264 об.; № 337, л. 393 об.; Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 769, л. 271; № 772, л. 34; № 776, л. 212; Часосл. ркп. той же библ. № 1148, л. 30; № 1149, л. 16 об.; № 1151, л. 64 об.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 188 об., ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 305 об.; № 814, л. 204 об.

<sup>(3)</sup> Царскіе часы мы перенесли изъ второй главы въ настоящую для большей систематизаціи.

съ нынѣшнимъ послѣдованіемъ ихъ <sup>(1)</sup>; по другимъ, на всѣхъ часахъ положено читать обыкновенные псалмы <sup>(2)</sup>. Въ послѣднемъ случаѣ иногда дѣлаются нѣкоторыя измѣненія, напр., третій псаломъ перваго часа замѣняется 47 <sup>(3)</sup>, второй псаломъ на девятомъ часѣ—84 <sup>(4)</sup>. Послѣ богородична часа, пѣли стихиры, которыя состояли изъ трехъ тропарей, повторяющихся до 12 разъ (*Ψάλλομεν τὰ τρία τροπάρια ἀπὸ τῶν δώδεκα ἐνομμένων τῶν δευτέρων χορῶν καὶ δευτεροῦντες αὐτά*). По уставу, тропари эти должны пѣть оба хора по дважды, но на практикѣ тотъ и другой хоръ пѣли ихъ по одному разу. Послѣдній же стихъ пѣли всегда оба хора вмѣстѣ. На первомъ часѣ къ стихирамъ пѣли припѣвы: „Бога отъ юга“ и „Господи услышахъ слухъ Твой“, на третьемъ—„Изыде во спасеніе людемъ“ и „Царіе аравійстии и Савва дары приведутъ“, на шестомъ—„Царіе фарсійстіе острови“ и „Поклонятся предъ нимъ вся отечествія языкъ“, на девятомъ: „Боже судъ Твой царици даждь“ и „Яко дождь на руно сниде“. Что же касается самыхъ стихиръ, то онѣ были одни и тѣже на всѣхъ часахъ <sup>(5)</sup>.

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1128, л. 127 об., ркп. Анз. ск. № 85, л. 162 об.; № 86, л. 113; ркп. м. Синод. библ. № 335, л. 54 об.—58, слич. Тулг. ркп. той же библ. № 381, л. 177, № 456, л. 237 об., 238; Тулг. изд. венец. 1577 г. л. 28, 29.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 234, № 1118, л. 172 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 261 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 164; № 289, л. 189, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 130, № 337, л. 187, слич. Тулг. Иоанн. *Καντακουζ* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 158—171; Тулг. ркп. той же библ. № 380, л. 73; № 381, л. 75 об., № 427, л. 91; № 456, л. 238; № 487, л. 102; № 488, л. 94, ркп. Норов. собр. № 385, л. 43; ркп. Севаст. собр. № 491, л. 58, Млч. ркп. того же собр. № 483, л. 72, 73.

<sup>(3)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 231

<sup>(4)</sup> Гкп. Солов. библ. № 1128, л. 130; ркп. Анз. ск. № 85, л. 164; слич. Тулг. ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 178; № 456, л. 138 об.

<sup>(5)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 234, 235; № 1118, л. 172 об., 173; № 1128, л. 129—130; ркп. св. Варсоноф. л. 261; ркп.



Въ нѣкоторыхъ памятникахъ не находимъ указаній на чтеніе паремій, апостола и евангелія <sup>(1)</sup>. Часы оканчивались послѣдованіемъ изобразительныхъ, на которомъ иногда не читали молитвы: „Всесвятая Троице“ <sup>(2)</sup>.

Кромѣ этихъ списковъ царскихъ часовъ предъ Рождествомъ Христовымъ, списковъ весьма многочисленныхъ, наши богослужебные памятники даннаго времени содержатъ въ себѣ и другіе списки ихъ. Разница этихъ послѣднихъ списковъ отъ первыхъ состоитъ главнымъ образомъ въ томъ, что совершеніе часовъ въ нихъ обставлено большею церемоніальностію и торжественностію. На срединѣ храма, по этимъ спискамъ, ставился аналой, покрытый „паволокою“. На немъ полагалось св. Евангеліе. Впереди аналая ставились два подсвѣчника „съ витыми свѣчами“, которыя зажигались только во время чтенія Евангелія. Священникъ, одѣтый въ ризы, становился передъ самымъ аналоемъ, а нѣсколько всторонѣ отъ него, направо, стоялъ діаконъ. По прочтеніи трехъ обычныхъ псалмовъ, діаконъ произносилъ великую ектеню, послѣ которой чтець читалъ „слава“ тропарь предпразднества „и нынѣ“ богородиченъ часа и начинали пѣть тропари безъ стиховъ. Затѣмъ діаконъ произносилъ малую ектеню, послѣ которой читались апостолъ и евангеліе и произносилась просительная ектеня.

---

м. Синод. библ. № 334, л. 130, № 335, л. 55 об.—57; № 337, л. 187 об.—188; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 164 об.—165; № 289, л. 199. Слѣд. Тул. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 77, № 380, л. 73; № 381, л. 75; № 456, л. 54; № 487, л. 102; № 488, л. 99; ркп. Норов. собр. № 385, л. 43; ркп. Севаст. собр. № 491, л. 58; Тул. изд. венец 1577 г. л. 28; Муз. ркп. Севаст. собр. № 483, л. 73; № 484, л. 126, 137, 138; *Татт. Кантат.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 158 об.—163.

<sup>(1)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1118, л. 173, ркп. св. Варсоноф. л. 261 об. Слѣд. Тул. ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 75 об.; № 427, л. 91.

<sup>(2)</sup> Ркп. Ана. ск. № 85, л. 165.

Чтеніемъ второй половины богородична часа, Трисвятаго, кондака предпразднества, „Господи помилуй“ 3-жды, слава и нынѣ, „Честнѣйшую херувимъ“ и молитвою часа оканчивалось чинопослѣдованіе. Таковъ порядокъ часовъ — перваго, третьяго, шестаго и девятаго <sup>(1)</sup>. Иногда каждый часъ начинался возгласомъ діакона: „Благослови, владыко“ и возгласомъ священника: „Благословенъ Богъ нашъ“ <sup>(\*)</sup>.

Порядокъ царскихъ часовъ предъ Рождествомъ Христовымъ, совершавшихся въ Троице-Сергіевской лаврѣ, въ общемъ сходенъ съ только что сейчасъ изложенными списками іерусалимскаго устава. Разница небольшая въ подробностяхъ. Священникъ, напр., надѣвалъ, кромѣ фелони и епитрахили, еще поручи. Ектенью великую произносилъ діаконъ вмѣстѣ съ священникомъ: „и попъ съ нимъ воедино“. На девятомъ часѣ, послѣ богородична часа: „Иже насъ ради“ и двухъ стиховъ, діаконъ становился предъ аналоемъ противъ Евангелія и, снявши скуфью, читалъ тропарь: „Днесь Христосъ раждается отъ Дѣвы“ и произносилъ многолѣтіе. „И какъ діаконъ, прокликая многолѣтіе все, замѣчаютъ по этому поводу обиходники этой лавры, таже діаконъ пропоетъ „много лѣта“ трижды, тутъ же стоя, противъ Евангелія. Таже пропѣвъ многолѣтіе трижды, діаконъ сказываетъ на сходѣ — канонархаетъ слава и нынѣ той же стихъ: „Днесь Христосъ раждается“ <sup>(\*)</sup>.

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 476 об., 468; ркп. Анз. ск. № 86, л. 113, 521 об.; ркп. м. Синод. библ. № 335, л. 55; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 490 об., 491; слич. *Тулк.* ркп. м. Синод. библ. № 456, л. 238.

<sup>(2)</sup> Ркп. Анз. ск. № 86, л. 521 об.; Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 773, л. 442, 446, 450; Часосл. ркп. той же библ. № 1179, л. 8 об., 14, 23; Устав. ркп. м. Синод. библ. № 335, л. 56 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 490 об., 491.

<sup>(\*)</sup> Устав. ркп. Волокол. библ. № 338, л. 84 об.—83; ркп. Солов. библ. № 1117, л. 117—118.

По уставу монастырей Кирилловскаго и Сійскаго, начало часовъ возвѣщалось ударомъ въ доску. Часы совершались въ трапезѣ, куда еще до знона относилась икона праздника, которая ставилась на обычномъ мѣстѣ противъ клироса. Предъ иконою праздника ставился аналой, покрытый пеленою, на которомъ полагалось св. Евангеліе, приносимое обыкновенно въ трапезу изъ храма. Самое перенесеніе совершалось такимъ образомъ. Послѣ того какъ всѣ соберутся въ храмъ, священникъ съ діакономъ облачались въ священные одежды, священникъ бралъ Евангеліе, діакономъ—кадило, а пономарь—свѣчу и всѣ шли въ трапезу; впереди пономарь, за нимъ діакономъ и наконецъ священникъ. Въ трапезѣ діакономъ кадилъ около аналая, передъ иконою праздника, всѣ иконы, находящіяся въ ней и всѣхъ присутствующихъ. Тропари на часахъ пѣлись по дважды, а послѣдній тропарь пѣли на сходѣ. Во время чтенія апостола на всѣхъ часахъ, діакономъ совершалъ каженіе. По прочтеніи Евангелія на девятомъ часѣ, священникъ относилъ Евангеліе въ церковь, гдѣ и совершался отпустъ часовъ. Послѣ возгласа діакона „премудрость“, священникъ произносилъ: „Пресвятая Госпоже Богородице, спаси насъ“, пѣвцы пѣли „Достойно есть“<sup>(1)</sup>. Мы отмѣтили только особенности царскихъ часовъ, по уставу названныхъ обителей, но не коснулись всего порядка ихъ, который представляетъ копию съ устава Троице-Сергіевской лавры, изложеннаго нами нѣсколько выше.

По уставамъ новгородскихъ обителей, съ часами соединялась обыкновенная „обѣдница“, на которой не пропускались даже Символь вѣры и псаломъ 33: „Благословлю Господа“<sup>(2)</sup>.

(1) Устав. ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 209 — 212; Устав. Сійск. м. ркп. той же библ. № 814, л. 51—54, ркп. Солов. библ. № 1117, л. 118 об.—120; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 83 об., 85; № 342, л. 76 об.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 120; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 86.

Если праздник Рождества Христова приходился въ воскресенье или въ понедѣльникъ, то въ монастыряхъ Троицы—Сергія и Кирилла Бѣлозерскаго часы совершались въ пятницу съ раздѣленіемъ ихъ на двѣ половины. Первая половина оканчивалась обычнымъ отпусомъ послѣ молитвы третьяго часа: „Владыко Боже, Отче вседержителю“. Вторая половина ихъ отправлялась заодно съ литургіею. Во время совершенія этой половины часовъ, очередной священникъ приготавлился къ совершенію литургіи. Послѣ молитвы: „Всесвятая Троице“, разтворялись царскія двери и совершался малый отпустъ, какой дѣлали обыкновенно въ простые дни предъ литургіею. Начало литургіи возвѣщалось звономъ пономарей. *„Сіе же въ Сергіевѣ и прочихъ монастырѣхъ, замѣчаютъ обиходники о совершеніи литургіи въ этотъ день, обидня бываетъ въ пяттокъ предъ Рождествомъ и Крещеніемъ“* <sup>(1)</sup>. Не совершалась въ этотъ день литургія только въ обители Кирилла—Бѣлозерскаго, хотя часы и здѣсь раздѣлялись на двѣ половины, что дѣлалось въ этой обители даже и тогда, когда навечеріе Рождества Христова приходилось въ пятницу. Въ послѣднемъ случаѣ литургія Василия Великаго совершалась за часъ до вечера <sup>(2)</sup>.

Послѣдованіе часовъ въ навечеріе Богоявленія отличалось тѣми же особенностями, что и въ навечеріе Рождества Христова <sup>(3)</sup>. Въ тѣхъ памятникахъ,

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 120 об., 121; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 87.

<sup>(2)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 211 об., 212; № 814, л. 55 об., 56; ркп. Солов. библ. № 1117, л. 121, ркп. Волокол. библ. № 338, л. 88.

<sup>(3)</sup> Ркп. св. Варсоноф. л. 277 об., ркп. Солов. библ. № 1116, л. 251, 252; № 1118, л. 192, 193; № 1128, л. 145—148; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 139 об.; № 335, л. 69 об.—72; № 337, л. 205 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 179 об., 180; № 289, л. 212 об., слѣд. Тул. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 88, № 380,

въ которыхъ это послѣдованіе излагается сходно съ нынѣшними богослужебными книгами, мы находимъ нѣсколько незначительныхъ особенностей, состоящихъ изъ припѣвовъ къ тропарямъ часовъ и нѣкоторыхъ прокимновъ <sup>(1)</sup>. На шестомъ часѣ, напр., пѣли: „Видѣша Тя воды, Воже“, на девятомъ—„Возгреме съ небесе Господь“ <sup>(2)</sup>. Къ такимъ же незначительнымъ особенностямъ нужно отнести: чтеніе пареміи на третьемъ часѣ изъ пророка Исаи: „Жаждущіе идите на воду“, чтеніе евангелія на девятомъ часѣ отъ Луки зачало 9 <sup>(3)</sup> и чтеніе кондака: „Всѣхъ Христе благосердно“ <sup>(4)</sup>. Многолѣтіе царю и архіепископу иногда произносилось на девятомъ часѣ <sup>(5)</sup>, а иногда послѣ отпуста часовъ <sup>(6)</sup>.

Часы въ навечеріе Богоявленія, по уставамъ русскихъ обителей, имѣютъ всѣ тѣ же особенности, которыя мы видѣли въ навечеріе Рождества Христова <sup>(7)</sup>. Въ уставѣ Сійскаго монастыря на „обѣдницѣ“ не положено читать ни Символь вѣры, ни 33 псаломъ <sup>(8)</sup>.

л. 82; № 384, л. 83; № 427, л. 105, № 456, л. 60 об., № 487, л. 116; *Тултж.* изд. венец. 1577 г. л. 33 об., 34; ркп. Поров. собр. № 385, л. 49; ркп. Севаст. собр. № 491, л. 67; *Мѣл* ркп. того же собр. № 483, л. 112 об.—113; № 490, л. 61—63; *Тамтж.* *Кавтж.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 171—184

<sup>(1)</sup> Устав ркп. Солов. библ. № 1128, л. 145—148; слич. *Анѳол.* 1861 г. л. 204—211.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 251, 252; слич. там же, л. 209, 211.

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1128, л. 146, 148 об.; слич. там же, л. 206 об., 212.

<sup>(4)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 251, 252, слич. там же, л. 205 об.

<sup>(5)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1128, л. 147 об.

<sup>(6)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 252 об.

<sup>(7)</sup> Устав Сіиск. м. ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 66 об.; ркп. Солов. библ. № 1117, л. 129 об.; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 102.

<sup>(8)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 66 об.; № 902, л. 218; ркп. Солов. библ. № 1117, л. 129 об.

Послѣдованіе часовъ въ великую пятницу отличается замѣчательнымъ разнообразіемъ, которое прежде всего касается указаній псалмовъ, читавшихся на всѣхъ часахъ.

Первый часъ, за весьма немногими исключеніями, когда онъ соединялся съ утренею <sup>(1)</sup>, совершался отдѣльно отъ остальныхъ часовъ <sup>(2)</sup>. По однимъ памятникамъ, псалмы, читавшіеся на немъ, были обыкновенные <sup>(3)</sup>, а по другимъ,—5, 40 и 51 <sup>(4)</sup>, или 5, 58 и 40 <sup>(5)</sup>, или 5, 58 и 51 или 2 <sup>(6)</sup>, или же, наконецъ, первые два псалма тѣже, которые и въ настоящемъ послѣдованіи этихъ часовъ можно находить, а послѣднимъ псалмомъ стоитъ 21 <sup>(7)</sup>. Припѣвы къ стихирамъ этого часа: „Раздѣлиша себѣ ризы моя“ и „Даша въ снѣдь мою“ оставались безъ измѣ-

<sup>(1)</sup> Устав. ркп. св. Варсоноф. л. 428.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 447; № 1118, л. 355; № 1128, л. 292; ркп. Анз. ск. № 85, л. 352; № 86, л. 325; ркп. св. Варсоноф. л. 428; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 354 об.; № 289, л. 371; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 240; № 337, л. 434; Тріод. цвѣтн. ркп. Солов. библ. № 1073, л. 81, ркп. м. Синод. библ. № 429, л. 58 (Опис. отд. III, I, 532); Часосл. ркп. Солов. библ. № 1165, л. 137, слич. *Тултж.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 202 об., 203; № 380, л. 173, № 381, л. 154 об., № 456, л. 117; № 427, л. 217, № 487, л. 258

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 354 об.; № 1128, л. 291 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 351 об., ркп. Типогр. библ. № 288, л. 354 об.; № 289, л. 371; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 240, ркп. св. Варсоноф. л. 428; Тріод. цвѣтн. ркп. Солов. библ. № 1076, л. 103 об., 104; ркп. м. Синод. библ. № 429, л. 58. (Опис. отд. III, I, 532); Часосл. ркп. Солов. библ. № 1165, л. 137; слич. *Тултж.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 202 об.; № 427, л. 217 об.; *Тажтж.* ркп. той же библ. № 279, л. 184—202; Молд.-Валах. Тип. ркп. Румянц. муз. № 443, л. 131.

<sup>(4)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 446.

<sup>(5)</sup> Ркп. Анз. ск. № 86, л. 325, слич. *Тултж.* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 179; № 456, л. 240.

<sup>(6)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 434 об.

<sup>(7)</sup> Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 89; № 1075, л. 181—184.



неній и на остальныхъ часахъ (¹). По нѣкоторымъ памятникамъ, послѣ трехъ псалмовъ, произносилась великая ектеня, послѣ стихирь,—малая ектеня, а послѣ евангелія,—просительная ектеня (²).

Въ семь часовъ былъ звонъ въ дерево и начинался третій часъ. На этомъ часѣ, какъ и на первомъ, по однимъ памятникамъ, читали обычные псалмы (³), а по другимъ,—псалмы: 58, 137 и 50 (¹), или 30, 34, и 50 (⁵), или же 40, 68 и 50 (⁶), вмѣсто положенныхъ нынѣ псалмовъ: 34, 108 и 50 (⁷). Евангеліе читалось иногда не отъ Марка, а отъ Іоанна (⁸).

(¹) Устав. ркп Солов. библ. № 1116, л. 446 об., 447; № 1118, л. 355, 354 об.; № 1128, л. 292 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 351 об., 352 об.; № 86, л. 321 об., ркп. св. Варсоноф. л. 428; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 355; № 289, л. 371; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 90 об., 106; № 1073, л. 185, 189, 192; № 1076, л. 103 об., 104; Слѣд. Псалт. ркп. той же библ. № 773, л. 479, 486 — 492; Часосл. ркп. той же библ. № 1163, л. 137; слич. Титим. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 203; № 380, л. 173 об.; № 384, л. 135, № 427, л. 218, № 456, л. 117, № 487, л. 249.

(²) Устав. ркп. Анз. ск. № 86, л. 325, 324; ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 434 об., 435.

(³) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 355; № 1128, л. 292; ркп. св. Варсоноф. л. 428 об., ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 210 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 355; № 289, л. 371 об.; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1073, л. 81; № 1076, л. 105; слич. Титим. ркп. Солов. библ. № 427, л. 218; Титим. ркп. той же библ. № 279, л. 188.

(⁴) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 447 об., № 1118, л. 354 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 352 об.; слич. Титим. ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 188.

(⁵) Ркп. Анз. ск. № 86, л. 325 об.

(⁶) Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 94, 95, № 1075, л. 188, Слѣд. Псалт. ркп. той же библ. № 1179, л. 79, Устав. ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 435.

(⁷) Типик. 1862 г. л. 342.

(⁸) Тріод. Цвѣтн. ркп. м. Синод. библ. № 429, л. 58 (Опис. отд. III, 1, 532).

Въ концѣ этого часа весьма часто находимъ слѣдующее нелишенное интереса замѣчаніе: „Вѣдомоужь буди, яко часове сего дне молитвъ не имѣють, но рекшу іерею стихъ, и абіе начинаемъ часъ шестый“ (*Ἰστῆον δὲ, ὅτι αἱ ὥραι τῆς αὐτῆς ἡμέρας οὐκ ἔχουσι, (ἀλλὰ) στίχον παρὰ τοῦ ἱερέως, καὶ εὐθὺς συνάπτεσθαι ἢ ἔκτῃ ὥρᾳ*) <sup>(1)</sup>. Иногда, однако, находимъ указаніе на чтеніе молитвы: „Иже на всякое время“ и молитвъ часа <sup>(2)</sup>.

На шестомъ часѣ читались или обычные псалмы <sup>(3)</sup>, или псалмы: 21, 55 и 90 <sup>(4)</sup>, или псалмы 51, 139 и 90 <sup>(5)</sup>, или 51, 108 и 90 <sup>(6)</sup>, или, наконецъ, 73, 87 и 90 <sup>(7)</sup>, вмѣсто нынѣ положенныхъ псалмовъ: 53, 139 и 90 <sup>(8)</sup>. Прокименъ предъ паремією: „Даша въ снѣдъ мою желчь“ вмѣсто нынѣшняго—„Господи, Господь нашъ“ <sup>(9)</sup>.

<sup>(1)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 447 об.; № 1118, л. 355 об., № 1128, л. 293; ркп. св. Варсоноф. л. 429; ркп. Анз. ск. № 85, л. 352; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 211; № 337, л. 435 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 355 об.; № 289, л. 391 об. Часосл. ркп. Солов. библ. № 1165, л. 137. Слѣч. Туттк. ркп. м. Синод. библ. № 427, л. 218 об.

<sup>(2)</sup> Ркп. Анз. ск. № 86, л. 326.

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 355 об.; № 1128, л. 293; ркп. Анз. ск. № 85, л. 352 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 429 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 355 об.; № 289, л. 371 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 211; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1073, л. 82 об.; № 1076, л. 106 об., слѣч. Туттк. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 203 об., Туттк. № 279, л. 193 об.

<sup>(4)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 447.

<sup>(5)</sup> Ркп. Анз. ск. № 86, л. 326 об.

<sup>(6)</sup> Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 773, л. 489—490; Часосл. ркп. той же библ. № 1179, л. 86—87.

<sup>(7)</sup> Устав. ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 435 об.; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 98 об.—99; № 1075, л. 191 об.

<sup>(8)</sup> Тишик. 1862 г. л. 342 об.

<sup>(9)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 448; № 1118, л. 355 об.; № 1128, л. 293 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 429 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 352; № 86, л. 326 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331,

На девятомъ часѣ, какъ и на первыхъ трехъ часахъ, по однимъ памятникамъ, читали обычные псалмы <sup>(1)</sup>, по другимъ—псалмы: 68, 87 и 85 <sup>(2)</sup>, или—58, 139 и 85 <sup>(3)</sup>, или—21, 68 и 85 <sup>(4)</sup>, или же, наконецъ,—106, 108 и 85 <sup>(5)</sup>, вмѣсто нынѣшнихъ псалмовъ: 68, 69 и 85 <sup>(6)</sup>. Молитву этого часа не читали, но непосредственно, послѣ возгласа священника и „Господи помилуй“ 40 разъ, слѣдовало чтеніе: „Во царствіи Твоемъ“, т. е. начиналась „Обѣдница“ <sup>(7)</sup>.

По нѣкоторымъ памятникамъ, положено было предъ началомъ часовъ выносить мощи, которыя, послѣ окончанія часовъ, лобызались молящимися <sup>(8)</sup>.

л. 214; № 337, л. 436; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 356; № 289, л. 372; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 101; № 1073, л. 82 об.; № 1075, л. 193; № 1076, л. 107, Слѣд. Псалт. ркп. той же библ. № 773, л. 492, слич. *Тулж.* ркп. и Синод. библ. № 379, л. 203 об.; № 380, л. 173 об.; № 381, л. 155 об.; № 487, л. 249 об.; *Тамтж.* ркп. той же библ. № 279, л. 194.

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 356; № 1128, л. 294; ркп. св. Варсоноф. л. 429 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 353; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 356; № 289, л. 372; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 211; Тріод. Цвѣтн. ркп. Солов. библ. № 1073, л. 84 об.; № 1076, л. 108; слич. *Тамтж.* *Кавтж.* ркп. и Синод. библ. № 279, л. 202.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 448; № 1118, л. 356.

<sup>(3)</sup> Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 773, л. 496—497; Часосл. ркп. той же библ. № 1179, л. 92—94.

<sup>(4)</sup> Устав. ркп. Анз. ск. № 86, л. 327

<sup>(5)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 436, Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 103 об.—104, № 1075, л. 195 об.—196.

<sup>(6)</sup> Типик. 1862 г. л. 313.

<sup>(7)</sup> Устав. Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 448 об.—449; № 1118, л. 356—357, ркп. Анз. ск. № 85, л. 353 об.—354, ркп. св. Варсон. л. 430 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 356 об.; № 289, л. 372 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 211 об.; № 337, л. 437; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1073, л. 86; № 1076, л. 110; слич. *Тулж.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 203; № 380, л. 174; № 381, л. 155 об.

<sup>(8)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 475 об.; ркп. Анз. ск. № 86, л. 336 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 499 об.; ркп. Волок. библ. № 338, л. 245.

Иногда, кромѣ мощей, выносили еще „догматы Господскихъ, Богородичныхъ праздникъ, святительскихъ, преподобныхъ отецъ и святыхъ мученикъ“ (¹).

Нѣкоторые іерусалимскіе типики содержатъ въ себѣ не одно послѣдованіе этихъ часовъ, а два и даже три. Къ подобнаго рода типикамъ принадлежитъ рукописный типикъ святителя Варсонофія, хранящійся въ библіотекѣ Спасскаго казанскаго монастыря. Находящіяся въ этомъ типикѣ послѣдованія тѣмъ особенно замѣчательны, что, за исключеніемъ перваго—съ обычными псалмами, почти ничего не имѣютъ общаго съ послѣдованіями, которыя мы изложили выше. Даже послѣдованіе съ именемъ Кирилла, архіепископа александрійскаго, при своемъ сходствѣ съ нынѣшнимъ тогоже имени, и то заключаетъ въ себѣ не мало такихъ особенностей, которыя отличаютъ его отъ этого послѣдняго.

Второе послѣдованіе часовъ великаго пятка распадается на двѣ половины. Первую половину составляютъ часы—первый и третій, а вторую—шестой и девятый съ послѣдованіемъ изобразительныхъ. Нужно, впрочемъ, замѣтить, что совершеніе третьяго часа отдѣльно отъ остальныхъ положено и въ нѣкоторыхъ другихъ памятникахъ этого времени (²). Первая половина часовъ совершалась, по типуку святителя Варсонофія, въ половинѣ втораго часа. Послѣ обычнаго начала читались слѣдующіе три псалма: „Глаголы моя внуши, Господи“, „Изми мя отъ врагъ моихъ“ и „Блаженъ, разумѣвая на нища“ и произносилась великая ектенья, за возгласомъ которой слѣдовало пѣніе стихирь. Затѣмъ діаконъ произносилъ малую ектеню. Вмѣсто тропаря часа: „Завтра услыши гласъ мой“ пѣли тропарь: „Господи, осудиша Тя“, который повторялся послѣ припѣвовъ: „Иды

(¹) Ркп. Анз. ск. № 86, л. 328

(²) Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 773, л. 484; Часосл. ркп. той же библ. № 1179, л. 79, 96 об.

хлѣбъ мой возвеличилъ на Мя ковъ“ и „Блаженъ разумѣвая“. На слава и нынѣ пѣли стихиру: „Преблагословенну нарекиъ себѣ Матерь“. Прокименъ, паремія и апостолъ положены тѣже, что и нынѣ, но евангеліе читалось отъ Маттея зачало 111. За евангеліемъ положено произносить просительную ектенію. Чтеніемъ Трисвятаго, „Отче нашъ“ и „Господи помилуй“ 30 разъ, при чемъ дѣлалось три великихъ поклона, первый часъ оканчивался.

Третій часъ непосредственно слѣдовалъ за первымъ, но начинался возгласомъ священника: „Благословенъ Богъ нашъ“. Въ общемъ послѣдованіе этого часа не представляетъ разницы отъ послѣдованія перваго часа. На третьемъ часѣ положено читать псалмы: 10, 34 и 50. Тропарь: „Точію водрузися древо Христе“ повторялся до трехъ разъ съ припѣвами: „Ископаша руцѣ мои“ и „Раздѣлиша ризы моя себѣ“. На слава и нынѣ пѣли „Бородице Дѣво, моли Сына своего“. Паремія читалась изъ пророка Іереміи: „Господи, скажи ми и разумѣю“. Прокименъ, апостолъ и евангеліе положены тѣже, что и въ нынѣшнемъ типикѣ. Остальной порядокъ этого часа вполне сходенъ съ первымъ.

Вторая половина часовъ совершалась въ четвертомъ часу. На шестомъ часѣ читали псалмы: 51, 139 и 90, а на девятомъ—псалмы: 21, 68 и 85. Тропари—шестаго часа: „Спасеніе содѣя“ и девятаго: „Видя разбойникъ“ пѣли со стихами: „Господи Боже спасенія моего“ и „Положиша мя въ ровъ преисподнемъ“. На слава и нынѣ положено пѣть стихиру: „Агнца и пастыря“. Паремія читалась изъ Исаіи пророка: „Господь дастъ ми языкъ наказанія“ (1).

Часы съ именемъ Кирилла александрійскаго распадаются тоже на двѣ половины. Первую составляетъ одинъ первый часъ, а вторую—часы: третій, ше-

(1) Типик. св. Варсоноф. л. 430 об.—432, *Туттх.* ркп. м. Синод. библ. № 384, л. 179 об.; № 456, л. 240; *Трѣѣѣ.* ркп. той же библ. № 462, л. 189.

стой и девятый вмѣстѣ. На первомъ часѣ положены псалмы тѣже, что и нынѣ, но въ такой перестановкѣ: 2, 21 и 5, на третьемъ—39, 45 и 50, на шестомъ—53, 33 и 90, а на девятомъ тѣже псалмы, которые нынѣ положены. На шестомъ часѣ пѣли прокимень: „Даша въ снѣдь мою желчь“. Припѣвы къ тропарю на девятомъ часѣ положены: „Спаси мя, Господи, яко оскуде преподобный“ и „Суетная глагола каждо ближнему“. Часы великаго пятка, и по этому списку, молитвъ не имѣли. Вторая половина часовъ совершалась въ шесть часовъ <sup>(1)</sup>.

Относительно часовъ этого дня, по уставу Троице-Сергиевской лавры, мы находимъ только одну коротенькую замѣтку: „къ часомъ въ доску бѣютъ и поютъ ихъ безъ разходу. А чтеніе чтутъ на третьемъ часу послѣ евангелія и послѣ „Исполнимъ молитву нашу“. Такожъ и другую статью на шестомъ, или на девятомъ часу. Въ сій же пятокъ на утрени и на часахъ дѣйствуютъ въ черныхъ ризахъ“ <sup>(2)</sup>.

Часы пасхальные не имѣютъ особенностей. Девятый часъ иногда совершался непосредственно послѣ отпуста литургіи. Во время пѣнія этого часа священникъ выносилъ крестъ для цѣлованія <sup>(3)</sup>. О „почасіяхъ“ въ нынѣшнихъ типикахъ нѣтъ никакихъ замѣчаній, но типики XVI вѣка излагаютъ и ихъ порядокъ, впрочемъ, съ оговоркою, чтобы они совершались въ келліяхъ. Послѣ обычныхъ тропарей, входящихъ въ составъ каждаго изъ пасхальныхъ часовъ, читались Трисвятое, „Отче нашъ“, кондакъ пасхи, „Господи помилуй“ 40 разъ и молитва: „Благодарю Тя, Господи Боже мой, яко сподобилъ еси насъ“. Чтеніемъ, послѣ этой молитвы, „Господи помилуй“ трижды, слава и нынѣ, „Честнѣйшую херувимъ“ и воз-

<sup>(1)</sup> Типик. св. Варсоноф. л. 433 — 434; слич. Тулиц. ркн. и Синод. библ. № 487, л. 248, ркн. Порог. собр. № 385, л. 107.

<sup>(2)</sup> Устав ркн. Солов. библ. № 1117, л. 209.

<sup>(3)</sup> Ibidem. л. 214.



гласомъ священника: „За молитвы святыхъ отецъ нашихъ“ оканчивалось почасіе перваго часа. Описанный порядокъ соблюдался и на остальныхъ почасіяхъ, перемежались только молитвы. На почасіи третьяго часа читалась молитва: „Господи Боже нашъ пресвятый безсмертный“, на почасіи шестаго часа— „Владыко Господи, Боже нашъ, иже своимъ милосердіемъ насъ ради грѣшныхъ смири себѣ“, на почасіи девятаго часа— „Боже великій всемогій, родися, якоже изволи по чловѣчеству“ (¹).

Послѣ обозрѣнія особенностей часовъ великаго пятка, нельзя не остановиться на томъ разнообразіи указаній относительно псалмовъ, читавшихся на этихъ часахъ, какое мы замѣчаемъ въ нашихъ памятникахъ. Хотя мы и не можемъ въ настоящее время указать тѣхъ же особенностей въ богослужебныхъ памятникахъ греческой церкви,—впрочемъ, за немногими исключениями, но сомнѣваться въ греческомъ происхожденіи этихъ особенностей нѣтъ никакихъ основаній. Извѣстные намъ греческіе богослужебные памятники указываютъ на часахъ обыкновенные псалмы (²), псалмы: 2, 40 и 100 — на первомъ часѣ, 37, 73 и 50 — на третьемъ часѣ, 21, 87 и 90 — на шестомъ, 68, 69 и 85 — на девятомъ (³); псалмы: 2, 58 и 100 — на первомъ часѣ, 10, 34 и 50 — на третьемъ, 51, 139, 90 — на шестомъ, 21, 68, 85 — на девятомъ (⁴), псалмы: 5, 58 и 40 — на первомъ часѣ, 37, 73 и 50 или 10, 34 и 50 — на третьемъ, 51, 139 и 90 — на шестомъ и 21, 68 и 85 — на девятомъ (⁵), псалмы: 2,

(¹) Устав. ркп. Типогр. библ. № 288, л. 501; ркп. м. Синод. библ. № 334, л. 501 об.; ркп. Солов. библ. № 1418, л. 477 об.; ркп. Анз. ск. № 86, л. 538—539.

(²) *Тамт.* Иоанн. Кантак. ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 184—202; *Тул.* ркп. той же библ. № 379, л. 202 об.; № 427, л. 217.

(³) *Тул.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 202 об. — 203; № 380, л. 173—174; № 381, л. 154 об. — 155 об.

(⁴) *Триод.* ркп. м. Синод. библ. № 462, л. 186 об. — 191.

(⁵) *Тул.* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 179 об.; № 456, л. 240.

21 и 5—на первомъ часѣ, 39, 45 и 50—на третьемъ, 53, 173 и 90, или 53, 70 и 90—на шестомъ, 68, 69 и 85—на девятомъ <sup>(1)</sup> и, наконецъ, псалмы: 2, 5 и 40—на первомъ часѣ, 39, 45 и 50—на третьемъ, 53, 73 и 90—на шестомъ, 68, 69 и 85—на девятомъ часѣ <sup>(2)</sup>.

#### IV.

Чишы литургій XVI вѣка, какъ и всѣ остальные чины, не остались безъ измѣненій, большая часть которыхъ падаетъ на *чинъ литургій св. Іоанна Златоуста*. Здѣсь прежде всего наше вниманіе останавливаетъ на себѣ весьма значительное количество списковъ входнаго, которое совершалось священникомъ съ діакономъ предъ началомъ литургіи. Въ своемъ мѣстѣ мы замѣтили <sup>(3)</sup>, что „разнообразіе въ изложеніи входнаго въ памятникахъ XV вѣка значительно возросло“, а теперь должны будемъ прибавить къ этому, что это разнообразіе еще болѣе осложнилось въ XVI вѣкѣ, когда число списковъ входнаго весьма замѣтно увеличилось. Въ памятникахъ разсматриваемаго нами времени мы находимъ такіе списки, которые содержатъ къ себѣ всего только одну входную молитву и такіе, въ которыхъ число этихъ молитвъ простирается до двадцати и болѣе того. Простѣйшимъ спискомъ входнаго нужно, конечно, считать списокъ съ одною молитвою: „Господи низпосли руку Твою“ <sup>(4)</sup>,

<sup>(1)</sup> Туттихъ ркп. м. Синод. библ. № 487, л. 248; ркп. Норов. собр. № 383, л. 107—108.

<sup>(2)</sup> Триодъ. ркп. Севаст. собр. № 479, л. 64—69 об.

<sup>(3)</sup> См. нашу статью: «Богослуженіе въ русской церкви за первые нѣтъ вѣковъ». Правосл. Собесѣдн. 1882 г ч. III, стр. 147.

<sup>(4)</sup> Служебн. ркп. Солов. библ. № 1019, л. 7 об.; № 1020, л. 44; № 1024, л. 51 об.; № 1026, л. 70 об.; № 1128, л. 3 об.; ркп. Волок. библ. № 86, л. 9 об.; № 88, л. 1; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 6; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 3, № 602;

которую положено читать священнику при вступлении въ алтарь. Эта же молитва и въ томъ же самомъ мѣстѣ находится въ памятникахъ греческой церкви <sup>(1)</sup> и церковей болгарской <sup>(2)</sup> и сербской <sup>(3)</sup>. Слѣдующіе два списка входнаго представляютъ развитіе перваго; къ молитвѣ: „Господи низпосли руку Твою“ присоединена молитва: „Господи Боже нашъ одинъ блага и человеколюбецъ, одинъ святъ и на святыхъ почивай“—въ первомъ спискѣ, а во второмъ къ этимъ двумъ молитвамъ прикинула еще третья: „Владыко Господи Боже мой, прости ми грѣшному“ <sup>(4)</sup>. Переходъ отъ этихъ простѣйшихъ списковъ входнаго къ болѣе сложнымъ составляетъ списокъ, въ которомъ, кромѣ молитвы: „Господи низпосли руку Твою“, имѣются начальные тропари: „Царю небесный“ и т. д. до „Придите поклонимся“ <sup>(5)</sup>.

По спискамъ четвертой редакціи, входные тропари и молитвы располагаются въ такомъ порядкѣ. Во время звона къ литургіи, священникъ читаетъ „Гласъ радости“, на пути въ церковь—„Проліяшася стопы моя“, входя въ церковныя двери—„Непроходимая дверь“, въ церкви—тропарь и кондакъ Троицы, тропарь Спасителю, при чемъ священникъ дѣлаетъ

---

р.к. С.-Петербург. дух. акад. №№ 575, 582, 812, 813, 818; р.к. Троиц.-Сергіев. лавры № 225, р.к. библ. А. И. Худова № 113 (Брат. Слово 1876 г. кн. I, отд. II, стр. 47).

<sup>(1)</sup> *Evcholog.* 1566 г. изд. венец. л. 7; *Evcholog.* Goarg. pag. 58; *Троїцк.* р.к. м. Синод. библ. № 381, л. 24, 196.

<sup>(2)</sup> Служебн. Еванг. Тырнов. (Гласник. српск. учен. друшт. 1869 г. кн. 8, стр. 289), Порфирий. «Второе путешествіе по св. горѣ Афонской» 1880 г. стр. 151.

<sup>(3)</sup> Служебн. изд. венец. 1519, 1554, 1570 гг. л. 3 об.; Угров.-Вал. Служебн. библ. Румянц. муз. № 25, л. 7 об.

<sup>(4)</sup> Р.к. Солов. библ. № 1019, л. 2, р.к. м. Синод. библ. № 354, л. 9; № 358, л. 3 (Опис. отд. III, 1, 54, 69), Часосл. р.к. Солов. библ. № 1150, л. 455.

<sup>(5)</sup> Служебн. р.к. Солов. библ. № 1021, л. 4 об.

<sup>(6)</sup> Р.к. С.-Петербург. дух. акад. № 527 (Брат. Слов. стр. 47).

три поклона, слава, „Входяй въ домъ твой“, и нынѣ, „Господи устнѣ мои отверзи“, при цѣлованіи креста Господня—„Господи Іисусе Христе, иже симъ образомъ“, при цѣлованіи иконы Богоматери—„Святая Богородице не забуди людей своихъ“, при цѣлованіи храмовой иконы—„Святый, имярекъ, пострадавый за Христа“. Настоящій списокъ входнаго прощя, чѣмъ всѣ тѣ, къ разсмотрѣнію которыхъ мы переходимъ, и принадлежитъ переходному времени. Это подтверждается отчасти и тѣмъ обстоятельствомъ, что наряду съ входнымъ, только что нами изложеннымъ, въ томъ же самомъ служебникѣ мы находимъ входное, состоящее, какъ и въ первомъ списокѣ, всего только изъ одной молитвы: „Господи низпосли руку Твою“<sup>(1)</sup>. Въ списокѣ той же редакціи, но по времени нѣсколько позже, на пути въ церковь положено читать „Гласъ радости“, подходя къ церкви—„Проліяша стопы моя“, переступая порогъ церковный—тропари: „Непроходимая двери“, „Радуйся двери Божія“, „Подъ Твою милость прибѣгаемъ“, молитву отъ скверны: „Господи единъ благъ и человеколюбецъ“, тропарь и кондакъ Троицы, тропарь Спасителю, „Входяй въ домъ Твой“ и „Господи устнѣ мои отверзи“. При цѣлованіи иконъ читаются тѣже тропари, которые имѣются и въ первомъ списокѣ. За тропарями слѣдуетъ чтеніе псалмовъ: 14 и 22 и молитвъ: „Господи Боже мой отъими отъ мене“, „Господи Іисусе Христе, отверзи уста моя на молитву“ и „Господи низпосли руку Твою“, причемъ священникъ чрезъ малыя двери шелъ къ жертвеннику.

Списки пятой редакціи подверглись значительному сокращенію и, конечно, не безъ вліянія на нихъ греческихъ списковъ входнаго. На пути въ церковь, по одному изъ списковъ этой редакціи, положено читать тропари: „Гласъ радости“, „Проліяшася стопы

<sup>(1)</sup> Ркп. м. дух. акад. № 85 (Брат. Слов. 1876 г. кн. 1, отд. II, стр. 50).

мой“, „Непроходимая дверь“, тропарь и кондакъ Троицѣ, въ самой церкви—„Царю небесный“, Трисвятое, „Отче нашъ“, тропари: „Помилуй насъ Господи“, „Господи помилуй насъ“, „Милосердія двери отверзи намъ“, „Пречистому Ти образу“, „Входяй въ домъ Твой“, „Господи устнѣ мои отверзи“. Остальной порядокъ сходенъ съ тѣмъ, какой находится въ первомъ спискѣ четвертой редакціи, но съ прибавленіемъ псалмовъ: 14 и 22, какъ во второмъ спискѣ той же редакціи (¹).

Съ этимъ спискомъ имѣеть большое сходство входное виленскаго служебника 1583 года. Здѣсь на пути въ церковь указано читать священнику „Гласъ радости“ и „Проліяша стопы моя“, предъ церковными дверями—„Везъ числа согрѣшихъ“, „Создавый мя, Господи“, „Господи отъими отъ мене“, отворяя церковныя двери—„Непроходимая дверь“, за порогомъ церковнымъ—„Господу помолимся“, „Святый Боже, имярекъ, пострадавый за Христа“, при чемъ дѣлается поклонъ храмовой иконѣ, „Царю небесный“, Трисвятое, „Отче нашъ“. „Господи помилуй“ 12 разъ, тропари: „Пречистому Ти образу“, „Помилуй насъ, Господи“, „Господи, помилуй насъ“, „Милосердія двери отверзи намъ“ и краткая молитва: „Прими, Господи молитву“. Окончаніе сходно съ первымъ спискомъ четвертой редакціи (²).

Дальнѣйшее развитіе входнаго въ этой редакціи представляетъ списокъ значительно удаленный отъ греческаго оригинала. Во время звона, по этому списку, священникъ читаетъ „Гласъ радости“, на пути въ церковь—„Проліяша стопы моя“, а далѣе слѣдуютъ молитва надъ виномъ и молитва, читаемая священникомъ предъ литургіею. Затѣмъ діаконъ произноситъ „Благослови, владыко“, священникъ—„Благословенъ Богъ нашъ“ и читается „Царю небесный“,

(¹) Служебн. ркп. Румянц. муз. № 402 (Брат. Слов. стр. 50).

(²) Служебн. изд. вилен. 1583 г. (Брат. Слов. стр. 49).

Трисвятое, „Отче нашъ“, тропари: „Радуйся двери“, „Подъ Твою милость“, „Господи отъими отъ мене“, „Непроходимая дверь“ и тропарь дня: „Пострадавый за Христа“. Всѣ эти тропари читались предъ церковью, потому что далѣе слѣдуетъ замѣчаніе: „и входя въ церковь и поклоняются святымъ иконамъ“. Въ храмѣ лобызалъ священникъ св. иконы и читалъ тропари: „Пречистому Ти образу“, тропарь и кондакъ дня, храма и Св. Златоуста, а затѣмъ, отходя къ жертвеннику, — молитву: „Господи низноси руку Твою“<sup>(1)</sup>. Въ нѣкоторыхъ спискахъ послѣ тропаря: „Пречистому Ти образу“ прибавляется еще тропарь, слава и нынѣ, „Бога изъ Тебе воплощагосѧ“, тропарь и кондакъ воскресень (если литургія служилась въ воскресный день) и тропарь и кондакъ Благовѣщенію<sup>(2)</sup>, а въ другихъ памятникахъ, кромѣ всего этого, положено читать еще псалмы: 14 и 22, когда священникъ шелъ въ алтарь<sup>(3)</sup>.

Списки входнаго шестой редакціи отличаются отъ остальныхъ списковъ обиліемъ тропарей. Начало входнаго до тропаря: „Пречистому Твоему образу“ сходно съ входнымъ пятой редакціи, но далѣе изложеніе его начинается разниться. При поклонѣ направо священникъ читалъ слава, „Входя въ домъ Твой“, и нынѣ, „Бога изъ тебе воплощагосѧ“, кланяясь нѣмѣно — „Господи устнѣ мои отверзеши“, „Поклоняемся Владыко“ и „О тебѣ радуется обрадованная всякая тварь“, въ воскресный день читался тропарь гласа, а затѣмъ тропарь Благовѣщенію, тропарь и кондакъ храма, тропарь Златоуста, дневнаго святаго, цѣлуя икону Спасителя — „Господи Іисусе Христе“, цѣлуя образъ Богоматери „Пресвятая Богородице не забуди людей своихъ“, — образъ Благовѣщенія, который на-

(1) Служебн. ркн. Типографъ библ. № 131, л. 77 об., 78.

(2) Ркн. Волокол. библ. № 83, л. 74 об., 75; № 86, л. 2.

(3) Ркн. Солов. библ. № 1021, л. 113, 114.



ходится на царскихъ вратахъ—тропарь этого праздника, а затѣмъ читались и вѣкорые другіе тропари святыхъ, лики которыхъ изображены на цѣлуемыхъ иконахъ, такъ напр., при цѣлованіи креста—„Силою и заступленіемъ честнаго Твоего креста“, иконы Іоанна Крестителя—„Святый великій Іоанне Предтече, пророче, крестителю Господень“, иконы архангела—„Святый архангелъ Христовъ, имярекъ, огради мя“, иконы апостола—„Святый апостоле, имярекъ, иже мірскіе концы приведи къ Богу“, иконы пророка—„Святый пророче, имярекъ, иже провидя издалеча“, иконы святителя—„Святителю Христовъ, имярекъ, иже волю Господню“, иконы мученика—„Святый мучениче, имярекъ, пострадавый за Христа“, иконы преподобнаго—„Преподобне угодниче Божій, имярекъ, иже ревнуя повелѣвшему крестъ носить“. Кромѣ этихъ иконъ, священникъ могъ цѣловать и другія иконы, читая всякій разъ тропарь того святаго, который изображенъ на иконѣ. Послѣ цѣлованія иконъ, священникъ совершалъ три поклона къ востоку, по одному поклону направо и налево, читая при этомъ тропарь и кондакъ дня, тропарь и кондакъ Благовѣщенія, и чрезъ малыя двери входилъ въ алтарь къ жертвеннику, около котораго доканчивалъ уже молитву: „Господи, низпосли руку Твою“, начатую еще имъ предъ царскими дверями <sup>(1)</sup>.

Въ спискахъ седьмой редакціи входное вполне оформлено и раздѣлено на двѣ половины, изъ которыхъ одна совершается священникомъ на пути въ церковь, а другая съ обычными начальными возгласами священника и діакона—предъ церковными дверями, оканчиваясь совершенно въ храмѣ, или вѣрнѣе въ алтарѣ. Во время збона къ литургіи, по этому списку, священникъ читаетъ „Гласъ радости“, а на пути въ церковь—„Проліяша стоны моя“. Предъ

(1) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1032, л. 34—37.

церковными дверями священникъ съ діакономъ останавливаются, дѣлають на востокъ три поклона, послѣ чего діакономъ возглашаетъ: „Благослови, владыко во святую церковь святыи входъ сотворити“, а священникъ на это отвѣчаетъ: „Благословенъ Христосъ Богъ нашъ“. Далѣе положено читать „Царю небесный“, Трисвятосъ, „Отче нашъ“, по возгласѣ, „Господи помилуй“ 12 разъ, „Прійдите поклоняйся“, тропари: „Радуйся двери“, „Подъ Твою милость“, „Господи отъими отъ мене“, „Непроходимая двери“ и дневнаго святаго: „Святыи Христовъ, имярекъ, пострадавый за Христа“. По прочтеніи этихъ тропарей, священникъ и діакономъ цѣлуютъ церковную дверь по обѣ стороны и входятъ въ храмъ. Направляясь къ царскимъ дверямъ, священникъ читаетъ тропарь и кондакъ Троицы, у самыхъ дверей діакономъ съ священникомъ дѣлають три земныхъ поклона и читають тропари: „Пречистому Твоему образу“, „О тебѣ радуется“, „Бога изъ тебе воплощенна“, слава и нынѣ тоже самое. Дѣлая поклонъ направо, священникъ проноситъ: „Входяй въ домъ Твой“, а налѣво—„Господи Іисусе Христе, симъ образомъ явись“, при цѣлованіи иконы Божіей Матери—„Пресвятая Богородице не забуди людей своихъ“, при цѣлованіи иконы всякаго святаго—„Святыи, имярекъ, пострадавый за Христа“. Послѣ этихъ тропарей читались псалмы: 14 и 22, тропарь и кондакъ дня. Если былъ воскресный день, то прибавлялись еще тропарь и ипакои гласа изъ октоиха, а въ дванадесятые дни—тропарь и кондакъ праздника. Направляясь къ жертвеннику, священникъ произноситъ молитву: „Господи низпосли руку Твою“ (¹).

Слѣдующій служебникъ этой же редакціи представляетъ небольшое разширеніе сравнительно съ предшествующимъ чрезъ введеніе въ него нѣкоторыхъ

(¹) Служебн. рки. Солов. библ. № 1029, л. 77—81. ●

тропарей. По этому послѣднему служебнику, начало входнаго до того момента, когда священникъ съ діакономъ вступаютъ въ храмъ, вполне сходно съ тѣмъ, которое изложено въ первомъ служебникѣ этой редакціи. Разница состоитъ въ томъ, что въ этомъ входномъ не упоминается о цѣлованіи церковныхъ дверей. По вступленіи въ храмъ, по послѣднему служебнику, при поклонѣ направо, положено читать „Входяй въ домъ Твой“, при поклонѣ на лѣвую сторону—„Господи, устнѣ мои отверзи“, послѣ чего слѣдуютъ тропари: Спасителю—„Господи Іисусе Христе, иже симъ образомъ“, Пресв. Богородицѣ—„Святая Богородице не забуди людей своихъ“. Тропари Предтечи, архангела, апостола, пророка и святителя тѣже, что и въ предшествующихъ спискахъ входнаго. Кромѣ этихъ тропарей, положено читать и другіе тропари: Спасителю—„Пречистому Ти образу“, „слава и нынѣ, тропарь Богородицѣ: „Бога изъ Тебе воплощенна“, при чемъ священникъ и діакономъ дѣлаютъ три поклона на востокъ. На пути къ жертвеннику священникъ читаетъ молитву: „Господи низпосли руку Твою“<sup>(1)</sup>.

По третьему списку той же редакціи, предъ началомъ литургіи священникъ испрашиваетъ благословеніе у настоятеля и затѣмъ, стоя предъ дверьми храма, произноситъ: „Боже очисти мя“ и т. д., „Достойно есть“, слава и нынѣ „Господи помилуй“ двѣсти, Господи благослови и отпусти, послѣ котораго входитъ въ храмъ къ царскимъ дверямъ. Здѣсь священникъ, по обычному возгласѣ, читаетъ „Царю небесный“, Трисвятое, „Отче нашъ“, „Радуйся двери Божія“, „Подъ Твою милость“, „Господи отъими отъ мене беззаконія моя“, „Непроходимая двери тайно знаменана“, дѣлая три поклона: на востокъ, къ сторонамъ правой и лѣвой—слава „Входяй въ домъ Твой“, и нынѣ „Бога изъ Тебе воплощагося“, „Господи, устнѣ

(1) Имп. Солов. библ. № 1025, л. 64—67.

мои отверзи на мольбу“, „Пречистому Ти образу“, „О Тебѣ радуется“, тропарь воскресень, Благовѣщенія, храма, Златоуста, дневнаго святаго и тропари тѣхъ святыхъ, иконы которыхъ священникъ цѣлуетъ. Тропари эти носятъ общее заглавіе: „О святыхъ иконахъ Германа, патріарха Константина-града“. Въ заключеніи читаются псалмы: 14 и 22 и молитва: „Господи низпосли руку Твою“ (¹).

Четвертый списокъ входнаго той же редакціи во многомъ сходится съ предшествующимъ спискомъ, но имѣетъ не мало и отличій. Первая и существенная разница заключается въ томъ, что видимое дѣленіе входнаго на двѣ части исчезло, хотя не безъ ясныхъ признаковъ бывшаго въ этомъ случаѣ раздѣленія. Первая часть состоитъ изъ тѣхъ же молитвословій, что и въ предшествующемъ спискѣ, но безъ отпуста, который замѣненъ словами: „Господи Іисусе Христе, Сыне Божій, помилуй насъ молитвами ради Пречистой Твоея Матери“. Первая часть входнаго произносилась въ храмѣ, а вторая, какъ и въ предшествующемъ спискѣ, предъ царскими дверями. Начиналась эта вторая часть прямо чтеніемъ: „Гласъ радости“, послѣ чего слѣдуютъ тропари: „Проліаша стопы“, „Господи вниду въ домъ“, „Радуйся двери Божія“, „Подъ Твою милость прибѣгаемъ“, „Господи огъни отъ мене беззаконія моя“, „Непроходимая двери тайно знаменана“, тропарь и кондакъ Троицы, при поклонѣ на востокъ—„Пречистому Ти образу“, къ правой сторонѣ—„Входяй въ домъ Твой“, къ лѣвой—„Господи устнѣ мои“, цѣлуя крестъ или образъ Спасителя—„Господи Іисусе Христе“, икону Богородицы—„Святая Богородице“. Кромѣ этихъ иконъ и иконъ, висѣвшихъ на столбахъ предъ царскими дверями, положено цѣловать иконы на царскихъ дверяхъ: икону Благовѣщенія—съ чтеніемъ тропаря: „Днесъ спасенія нашего главизна“,—

(¹) Ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 24—29.

архангела, „понеже бо онъ благовѣститъ“,—евангелистопъ съ чтеніемъ тропаря: „Апостоле Христовъ и евангелистъ, имрекъ“, иконы святителей Василия Великаго и Іоанна Златоуста съ чтеніемъ тропарей этихъ святыхъ. Послѣ этихъ иконъ цѣловали всѣ мѣстныя иконы на правой и на лѣвой сторонахъ. „Аще ли распятіе Господне дойдеши на коеждо странѣ“— „Вознесыйся на крестъ“, „якоже бо дошелъ съверныхъ дверей и входятъ перекрестятся“, читая псаломъ: „Господи кто обитаетъ“ и, направляясь къ жертвеннику, молитву: „Господи низпосли руку Твою“ (').

Такое разнообразіе редакцій входнаго, а еще болѣе разнообразіе самыхъ списковъ входныхъ молитвъ, не могло не быть замѣчено современниками. И вотъ, по этому-то поводу, отцы стоглаваго собора особымъ опредѣленіемъ рѣшаются разъ навсегда установить извѣстную норму входныхъ молитвъ и тропарей, въ полной, конечно, увѣренности, что эта норма, получившая какъ бы нѣкоторую каноническую санкцію, будетъ принята въ руководство въ послѣдующее время. Входное, по опредѣленію этого собора, излагается такимъ образомъ. Священникъ съ діакономъ становятся вмѣстѣ въ притворѣ предъ западными церковными дверями и дѣлаютъ три поклона. Діаконъ начинаетъ: „Благослови, владыко“, священникъ отвѣчаетъ: „Благословенъ Богъ нашъ“. Затѣмъ читается „Царю небесный“, Трисвятое, Отче нашъ, по возгласѣ, 12 разъ „Господи помилуй“, слава и нынѣ, „Прійдите поклонимся“, тропари: „Радуйся двери Божіи“, „Подъ Твою милость“, „Господи отъими отъ мене“, „Непроходимая дверь“, дневнаго святаго или святителя дважды (по другимъ спискамъ — однажды), или великомученика, или преподобнаго, или апостола и евангелиста: „Святый Христовъ, имярекъ, пострадавший за Христа“, при чемъ священникъ съ діакономъ

(') Ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 33 об.—37.

цѣлуютъ „на столицѣхъ“, которые стояли по обѣ стороны церковныхъ дверей, икону Спасителя—на правой сторонѣ, икону Богоматери—на лѣвой. Иногда вмѣсто иконъ „на столицѣхъ“ лежали кресты. Послѣ всего этого священнослужители вступаютъ въ храмъ и съ чтеніемъ тропарей: „Пречистому образу“, слава и нынѣ „Бога изъ Тебе воплощася“, дневнаго, храма, заупокой и святаго и кондаковъ ихъ кладутъ поклоны и цѣлуютъ св. иконы, а затѣмъ, сдѣлавъ по поклону направо и налево, малыми дверями отходятъ къ жертвеннику съ тайною молитвою: „Господи, низпосли руку Твою“<sup>(1)</sup>.

О первой половинѣ входнаго въ этомъ опредѣленіи ничего не говорится, но это не потому, чтобы эта часть входнаго исключалась изъ богослужебной практики, а потому, что въ разсмотрѣніи ея на соборѣ не было нужды. Представленные нами списки входнаго весьма осязательно гогорятъ намъ за то, что первая половина его, за очень рѣдкими исключеніями, вездѣ неизмѣнно сохраняетъ свой однообразный видъ, а поэтому вводить ее въ соборное опредѣленіе было бы по меньшей мѣрѣ излишне.

Но изложенное сейчасъ опредѣленіе стоглаваго собора не уничтожило дальнѣйшаго развитія входнаго. Причина этого, по нашему мнѣнію, та, что входное, находящееся въ Стоглавѣ нисколько не оригинально, а цѣликомъ взято изъ служебника. Мы можемъ даже назвать его по имени—это рукописный служебникъ м. Синодальной библіотеки № 612<sup>(2)</sup>.

<sup>(1)</sup> Стоглав. гл. 9. стр. 88—90.

<sup>(2)</sup> Намъ не должно смущать то обстоятельство, что въ описаніи рукописей названной библіотеки учеными Горскимъ и Невоструевымъ эта рукопись отнесена ко времени послѣ стоглаваго собора (Опис. отд. Ш. 1. стр. 60). Такое заключеніе ученые описыватели обосновали главнымъ образомъ на сходствѣ входнаго въ этомъ служебникѣ со входнымъ, которое изложено въ Стоглавѣ. Это тожество и назвало ихъ на то заключеніе объ этой рукописи, которое они и высказали въ своемъ



Здѣсь, по нашему мнѣнію, кроется причина и другаго обстоятельства, почему въ служебникахъ, написанныхъ несомнѣнно послѣ этого собора, входное

ученомъ описаніи этихъ рукописей. Но эти описыватели опустили изъ вниманія доказательство, по нашему мнѣнію, болѣе фактическія — это упоминаніе въ самомъ служебникѣ о князьяхъ и великомъ князѣ, а не о царѣ, что даетъ намъ право относить этотъ служебникъ къ первой четверти XVI вѣка. Правда, Горскій и Невоструевъ не прошли молчаніемъ это упоминаніе, но высказали по этому поводу такое предположеніе, что служебникъ № 612 списанъ съ подлинника, относящагося къ началу этого столѣтія. Мы позволяемъ себѣ усумниться въ выводахъ почтенныхъ археологовъ и остаемся при томъ мнѣніи, какое мы сказали сейчасъ. Намъ кажется, что эта ошибка произошла отъ того, что Горскій и Невоструевъ смотрятъ на Стоглавъ, какъ на оригинальное самостоятельное произведеніе составителя его или самихъ отцовъ этого собора. Но въ томъ то и дѣло, что этотъ взглядъ не совсѣмъ правильный. Если не все, то, по крайней мѣрѣ, очень многое составителемъ Стоглава было цѣликомъ взято изъ кормчихъ и богослужебныхъ книгъ, существовавшихъ гораздо ранѣе самаго стоглаваго собора. Глава 7 «указъ о звону, напр. находящаяся въ Стоглавѣ (глав. 7, стр. 83) буквально сходна съ 26 главою «о литургіяхъ» нашихъ древнихъ уставовъ (ркп. Солов. библ. № 1128, л. 40 об.; № 1116, л. 42 об., 43; № 1118, л. 47 об., 48). Для цѣли нашей особенно важны уставъ № 1128, написанный въ 1494 году, какъ это извѣстно изъ послѣсловія къ этому уставу (л. 441) и служебникъ № 1026 той же бібліотеки, принадлежащій, по времени своего происхожденія, несомнѣнно къ XV вѣку Глава 11 Стоглава: «отвѣтъ соборный о заиошъ святаго олтаря, когда отверзается и когда затворяется, по уставу честныхъ монастырей святыхъ горы и царствующаго града» (стр. 97) тождественна съ однимъ мѣстомъ устава № 1116 (л. 511) подъ тѣмъ же заглавіемъ, но съ небольшими измѣненіями, которыя состоятъ въ слѣдующемъ: вмѣсто словъ: «отвѣтъ соборный» стоитъ: «потребно есть вѣдати», вмѣсто словъ: «и царствующаго града» поставлено: «и студійскаго монастыря». Послѣднія слова можно, впрочемъ, читать и въ спискахъ Стоглава №№ 3 и 4 (стр. 97) Въ названной же сейчасъ главѣ Стоглава постановленіе относительно того, когда царскія двери открываются и закрываются (стр. 98) изложено буквальноими словами 11 главы вышеназванныхъ уставовъ (№ 1128, л. 26; № 1116, л. 28; № 1118, л. 31). Главы 15 и 16 Стоглава представляютъ положительную копію статей подъ тѣмъ же заглавіемъ въ Служебникѣ конца XV вѣка и статьи изъ Кормчей 1519 года подъ названіемъ: «правило іереемъ» (Служебн. ркп. Солов. библ. № 1026, л. 233, 234; Кормч. ркп. той же библ. № 476, л. 411 об.). Положительно нѣтъ никакой

не представляетъ однообразія и тожества съ входнымъ, находящимся въ Стоглавѣ.

При архіерейскомъ служеніи входныя молитвы имѣютъ особый составъ. „Егда выходити святителю изъ своея келліи, предстоящимъ убо предъ дверьми двѣма подъякома съ сѣщцами и пѣвцами, тогда святитель благословляетъ ихъ и глаголетъ: „Хвалите отроцы Господа“. Пѣвны поютъ: „Буди имя Господне“ и съ пѣніемъ идутъ къ церкви. Затѣмъ епископъ читаетъ молитвы: „егда звонятъ просфирамъ“ „Гласъ

---

разницы между словами 28 царскаго вопроса въ Стоглавѣ (глав. 41, стр. 192) и отдѣломъ, начинающимся такъ: «въ великіе же праздники» и проч. 31 главы уставовъ № 1128, л. 47, № 1116, л. 49 и № 1118, л. 55. Соборный отвѣтъ на этотъ вопросъ (Стога глав. 41 впр. 28, стр. 193) написанъ подъ сильнымъ вліяніемъ отдѣла въ уставѣ № 1116 подъ заглавіемъ: «О еже како подобаетъ вѣдати на усѣкновеніе честныя главы честнаго славнаго пророка, Предтечи, Крестителя Господня Іоанна» (л. 377). Въ нашу задачу не входитъ специально сличеніе уставовъ и другихъ богослужебныхъ книгъ съ постановленіями Стоглава, а поэтому сдѣланнаго считаемъ вполне достаточнымъ для того, чтобы убѣдиться въ правильности высказаннаго нами взгляда на происхожденіе Стоглава. Это разъ. Съ другой стороны, тоже сличеніе ясно показываетъ, какъ легко ошибиться, дѣлая заключеніе отъ тожества мѣстъ въ Стоглавѣ и въ той или другой богослужебной книгѣ ко времени написанія этой послѣдней, что и случилось съ почтенными учеными Горскимъ и Невоструевымъ. Въ самомъ дѣлѣ, изъ того, что 26 глава «о литургіяхъ», напр., устава 1494 года вполне сходна съ 7 главою Стоглава: «указъ о звону» было бы весьма неосновательно заключать, вопреки яснымъ датамъ, что названный уставъ написанъ не въ 1494 году, а послѣ стоглаваго собора. Послѣ всего нами сказано сейчасъ, вопросъ о заимствованіи входнаго въ Стоглавѣ изъ служебника и о самомъ существованіи служебника съ входнымъ подобнымъ тому, какое изложено въ Стоглавѣ ранѣе самаго собора разрѣшается, по нашему мнѣнію, кажется, очень просто. Составителю Стоглава, или даже отцамъ стоглаваго собора, служебникъ № 612 или, чтобы не смущаться нашимъ категорическимъ указаніемъ, всякій другой служебникъ одной съ нимъ редакціи, могъ казаться самымъ правильнымъ и самымъ лучшимъ; можетъ быть подобный служебникъ находился даже въ рукахъ самаго предсѣдателя стоглаваго собора митрополита Макарія, то ничего нѣтъ неурочнаго въ томъ положеніи, что входное служебника № 612 по Опис. № 356) было цѣликомъ перенесено на страницы Стоглава.

радости спасенія“, на пути въ церковь „Господи Іисусе Христе Спасителю нашъ сокровище благихъ, дай же ми поклоняніе и служеніе совершенно“, „Проліяша стопы моя“ (Псал. 72, 2; 121, 1; 65, 13), слава, „Входяй въ домъ Твой“, и нынѣ, „Господи, устнѣ мои отверзи на молитву“. Та-же приходяще къ церкви глаголетъ: „Благословенъ Богъ нашъ“, послѣ чего читаются обычные начальные тропари до „Приидите поклонимся“ и псалмы: 50, 14 и 22, за которыми слѣдуютъ тропари: „Радуйся двери Божіа“, „Подъ Твою милость“ и „Бога изъ Тебе воплощшася“. У церковныхъ вратъ святителя срѣтають протодіаконъ, или инъ діаконъ съ кадиломъ, святитель же, входя въ церковь, глаголетъ сіе: „Непроходимая двери“ и „Господи, азъ же множествомъ милости Твоея“. По входѣ въ церковь, святитель предъ царскими дверьми дѣлаетъ поклонъ, читая „въ себѣ“ „Царю небесный“ и т. д. до „Приидите поклонимся“, послѣ чего читаетъ тропарь: „Пречистому образу“ и другіе тропари: Богородицы, Предтечи, архангела, апостола, пророка, святителя, преподобнаго, мученика, св. креста, храмоваго святаго, такъ какъ святитель въ это время цѣлуетъ иконы этихъ святыхъ. Всѣ эти тропари, какъ и въ нѣкоторыхъ другихъ разсмотрѣнныхъ нами рукописяхъ, надписываются: „молитвы въ поклоненіе предъ святыми иконами Германа, патріарха Константинограда“. Въ заключеніе святитель произноситъ: „Боже милостивъ буди мнѣ грѣшнику“, „Боже очисти грѣхи моя“, „Создавый мя“, „Безъ числа согрѣшихъ“, „Господи отъими отъ мене вся беззаконія моя“ и входитъ въ алтарь съ чтеніемъ молитвы: „Господи низноси руку Твою съ высоты“. Здѣсь онъ цѣлуетъ св. евангеліе, благословляетъ священниковъ, имѣющихъ съ нимъ служить, и произноситъ молитвы: о себѣ — „Владыко Господи Вседержителю, не хотая смерти грѣшникомъ“ и „за входящая въ церковь“ — „Благодѣтелю всѣхъ и твари всякія содѣтелю“. Изъ алтаря епископъ выходитъ снова въ храмъ и направ-

ляется къ „святительскому мѣсту“. Впереди идутъ иподіаконы со свѣчами, а позади протопопъ и другіе клирики. Святитель становится на орлѣ и начинаетъ надѣвать на себя „святительская одежда“ съ помощью протодіакона и діаконовъ. Иподіакона стоятъ впереди „неотступно“, протопопъ и старшій изъ священниковъ съ правой стороны, а другіе священники съ лѣвой. „Аще ли оскудно священниковъ, замѣчаютъ памятники, ино по единому“ (1).

При рѣшеніи вопросовъ: какъ создалось это наслоеніе входнаго и подъ какимъ вліяніемъ, достаточно, кажется, будетъ указать на число редакцій входнаго, чтобы, не обинуясь, можно было сказать, что оригиналовъ подыскать для всѣхъ ихъ въ настоящее время не возможно. Невозможность эта становится особенно очевидна, когда у насъ является желаніе въ параллель перечисленнымъ спискамъ входнаго напихъ служебниковъ указать оригиналы въ рукописяхъ греческихъ и земель юго-славянскихъ. Это зависитъ главнымъ образомъ отъ того, что знакомство наше съ памятниками восточныхъ церквей пока не выходитъ еще за предѣлы двухъ московскихъ библіотекъ, въ которыхъ можно находить ихъ. Но если трудно подыскать цѣликомъ оригиналы входнаго, то это еще не даетъ намъ права думать, что это наслоеніе его совершилось у насъ на Руси подъ перомъ нашихъ переписчиковъ безъ всякаго вліянія на нихъ богослужебныхъ памятниковъ христіанскаго востока. Имѣющіяся у насъ подъ руками данныя даютъ намъ право думать, что если не вполне, то въ большей части наше входное греческаго или юго-славянскаго происхожденія. Въ одномъ изъ крипто-ферратскихъ списковъ (IX в.) чина литургій мы находимъ слѣдующія молитвы, имѣющія большое сходство съ молит-

(1) Служебн. ркп. м. Синод. библиот. № 680, л. 1—11; № 909, л. 1—10; № 310, л. 211—212 об.

вами нашего входнаго: *εὐχή, ἣν λέγει ὁ ἱερεὺς πρὸ τοῦ εἰσελθεῖν τὸ ἱερόν, ὅπου λειτουργεῖ. Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ἐξαπόστειλον τὴν χεῖρα σου ἐξ ὑψοῦς κατοικητηρίου σου* и *εὐχή, ἣν λέγει ὁ ἱερεὺς ὅταν εἰσβαίνει. Εἰσελεύσομαι εἰς τὸν οἶκόν σου* <sup>(1)</sup>. Для нашей цѣли въ настоящемъ случаѣ могутъ служить три листка древне-славянскаго служебника, писаннаго глаголицею <sup>(2)</sup>. Въ этихъ листкахъ мы находимъ молитву „егда хотяще въ церковь внити“, начинающуюся такъ: „Господи, вниду въ храмъ Твой поклонѣюся къ церкви святѣй Твоей“, 107 псаломъ: „Готово сердце мое Боже“, о которомъ замѣчается: „до конца тако рци“ и „молитва цѣлующихъ крестъ: Господи Иисусе Христе Спасе нашъ, иже ны крестнымъ мученіемъ“ <sup>(3)</sup>. На этомъ обрывается изложеніе входнаго въ этомъ весьма цѣнномъ во многихъ отношеніяхъ

<sup>(1)</sup> *Eucholog. Coar. pag. 104.*

<sup>(2)</sup> Всѣ эти три листка вывезены изъ Синаи еще въ 1853 году, два—преосвященнымъ Порфиріемъ Успенскимъ, а третій Н. П. Крыловымъ, діакономъ петербургской Михайло-архангельской церкви. Ученому міру эти листки сдѣлались извѣстны по изданію и ученому описанію ихъ извѣстнымъ нашимъ славистомъ археологомъ и палеографомъ И. И. Срезневскимъ. Имъ одновременно почти помѣщена была статья по этому поводу въ двухъ журналахъ: въ Запискахъ Императ. академіи наукъ т. 4, кн. 1 за 1863 годъ и въ Извѣстіяхъ Импер. археологическаго общества за тотъ же годъ т. 4, вып. 6. Кромѣ этого самъ владѣлецъ первыхъ двухъ листовъ, преосвященный Порфирій издалъ въ свѣтъ ихъ еще разъ въ своей статьѣ: «Отрывокъ изъ путешествія епископа Порфирія» (Груд. Кіев. дух. академіи 1877 г. кн. 10, стр. 101—102). Въ названной статьѣ преосвященный Порфирій относитъ эти листки, по крайней мѣрѣ, ко второй половинѣ десятаго вѣка. Оба ученые издатели придаютъ этимъ листкамъ очень важное научное значеніе, хотя и по различнымъ соображеніямъ. Для насъ лично эти листки особенно цѣнны въ томъ отношеніи, что они проливаютъ яркій свѣтъ на нѣкоторыя особенности православнаго богослуженія вообще и объясняютъ немало весьма трудныхъ мѣстъ въ чинѣ литургіи Василия Великаго и Іоанна Златоуста въ частности.

<sup>(3)</sup> Записк. Импер. акад. наукъ т. 4, кн. 1, 1863 г., стр. 23; Изв. археолог. общ. т. 4, вып. 6, 1863 г., стр. 491. Труд. Кіевск. духов. акад. 1877 г., кн. X, стр. 101.

памятникъ глубокой древности. Можно, однако, думать, что въ дальнѣйшемъ своемъ послѣдованіи глаголическій служебникъ содержалъ и другіе тропари нашего входнаго при цѣлованіи иныхъ иконъ. Насъ вовсе не должно смущать то, между прочимъ, обстоятельство, что молитвы входнаго въ глаголическомъ служебникѣ имѣютъ сходство только въ началѣ молитвъ и въ ихъ надписаніи, но дальнѣйшій текстъ ихъ значительно разнится отъ нашихъ молитвъ, потому что для нашей цѣли пока совершенно достаточно и того, что мы можемъ смѣло сказать, что входное юго-славянскихъ служебниковъ излагается почти также, какъ и въ нашихъ славяно-русскихъ памятникахъ стараго времени. Въ евхологіи венеціанскаго изданія можно видѣть многіе тропари нашего входнаго, которые здѣсь помѣщаются въ чинѣ литургіи и именно во входномъ же (\*). Что касается тѣхъ памятниковъ, въ которыхъ входное состоитъ всего только изъ одной молитвы: „Господи низпосли руку Твою“, то такихъ памятниковъ много и въ греческой церкви (\*). Здѣсь въ одномъ памятникѣ эту молитву положено читать даже три раза (*λέγουσιν ταύτην* (т. е. *εὐχὴν*) *ἐκ τριῶν*) (\*). „Молитва за входящія въ церковь“ имѣется въ Барбериновскомъ спискѣ литургіи съ надписью: „*εὐχὴ τῆς εἰσόδου*“ (\*). Нѣкоторыя изъ указанныхъ нами молитвъ можно находить въ памятникахъ греческой церкви, то между молитвами въ чинѣ исповѣди, то между молитвами предъ причащеніемъ, то, наконецъ, между молитвами на различные случаи. Но и послѣ всего этого нельзя

(\*) *Ευχολογ.* 1556 г л. 7, *Ευχολογ.* Goar. pag. 87

(\*) *Типик.* рки. м. Синод. библ. № 381, л. 24, 196, *Ευχολογ* Goar. pag. 91, Служебн. Евимія, патр. тырновскаго (Гласник српск. ученог. друштва 1869 г кн. 8, стр. 289).

(\*) *Ευχολογ.* Goar. pag. 94.

(\*) *Ibid* 98.



сказать еще, что всѣ составныя части нашего входнаго находятъ для себя оправданіе въ памятникахъ христіанскаго востока, тѣмъ не менѣе мы не теряемъ надежды и даже въ недалекомъ, быть можетъ, будущемъ видѣть памятники древне-греческой церкви, въ которыхъ найдемъ и остальные тропари, кондаки и молитвы нашего входнаго. Мы разумѣемъ обѣщанный преосвященнымъ Порфиріемъ трудъ его: „Богослуженіе въ греческой церкви“. Преосвященный Порфирій долго и много путешествовалъ по востоку, съ рѣдкимъ усердіемъ знакомился съ сокровищами восточныхъ библіотекъ и, по всей вѣроятности, собралъ очень много любопытнаго для исторіи православнаго богослуженія. Наша надежда крѣпнеть на томъ основаніи, что въ своихъ „Запискахъ синайскаго богомольца“, описывая библіотеку этого монастыря и ея „илитаріи“ онъ напалъ на одинъ очень рѣдкій „илитарій“ X вѣка, въ которомъ нашель *входные тропари и кондаки* <sup>(1)</sup>. Мы весьма сожалѣемъ, что нашъ ученый оріенталистъ археологъ не перечислилъ ихъ въ своихъ „Запискахъ“, по мы увѣрены, что онъ сдѣлаетъ это въ обѣщанномъ имъ трудѣ. Мы имѣемъ надежду видѣть здѣсь входные тропари именно въ томъ количествѣ и въ такомъ расположеніи, въ какомъ они находятся въ нашихъ служебникахъ разсматриваемаго времени. За это, по нашему мнѣнію, говоритъ и грамота, изданная Новиковымъ въ его „Древней російской вивліоѳекѣ“, въ которой (грамотѣ) всѣ эти тропари надписываются именемъ Германа, патріарха константинопольскаго: „о святыхъ и пречистыхъ иконахъ Германа, патріарха Константинограда“ <sup>(2)</sup>. Эта грамота, какъ мы уже видѣли, вошла въ составъ и нашего входнаго XVI вѣка съ тѣмъ же заглавіемъ.

<sup>(1)</sup> Труды Кіевск. духовн. академіи 1873 г. т. I, стр. 416.

<sup>(2)</sup> Древн. російск. вивліоѳ. 1790 г. ч. XIV, стр. 253.

По входѣ въ алтарь, священникъ съ діакономъ брали каждый свой стихарь <sup>(1)</sup>, или священникъ—стихарь съ епитрахилью, а діакономъ—стихарь съ ораремъ <sup>(2)</sup>, при чемъ тотъ и другой иногда клали ихъ на плечо <sup>(3)</sup>, потомъ предъ св. престоломъ съ словами: „Боже очисти мя грѣшнаго“, „Создавый мя Господи“, „Безъ числа согрѣшихъ“ дѣлали трѣ поклона <sup>(4)</sup> и цѣловали—священникъ Евангеліе, которое держалъ діакономъ, а этотъ послѣдній—св. престолъ <sup>(5)</sup>. Затѣмъ діакономъ подходилъ къ священнику и, наклонивъ голову, произносилъ: „Благослови, владыко“ <sup>(6)</sup>, или „Благослови, владыко, стихарь“ <sup>(7)</sup>, или „Благослови, владыко, стихарь съ ораремъ“ <sup>(8)</sup>, или, наконецъ, „Благослови

<sup>(1)</sup> Служебн. ркп. Солов. библ. № 1032, л. 32, № 1021, л. 115; № 1025, л. 68, № 1026, л. 71, № 1029, л. 82; ркп. Типограф. библ. № 131, л. 80, ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 3; № 615, л. 37 об.; № 617, л. 29, ркп. Волокол. библ. № 83, л. 75 об.; № 86, л. 4; ркп. лавр. Троиц.-Сергіев. № 218, л. 6 об.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 69 об.; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 37 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 7.

<sup>(3)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 29; ркп. Румянц. муз. № 402 (Брат. Слов. 1876 г. кн. 1, отд. II, стр. 53).

<sup>(4)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 115, № 1023, л. 69 об., № 1026, л. 71; № 1029, л. 83; № 1032, л. 38, ркп. Типогр. библ. № 131, л. 80; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 37 об.; № 617, л. 29, ркп. Волокол. библ. № 86, л. 4.

<sup>(5)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 83; ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 29 об.

<sup>(6)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1025, л. 68, № 1032, л. 38 об., ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 37 об., ркп. Волокол. библ. № 83, л. 4, № 88, л. 2; № 89, л. 2 об.; ркп. С.-петерб. дух. акад. № 845; № 848, ркп. М. дух. акад. № 85, Вилениск. Служебн. 1583 г. (Брат. Слов. стр. 54); ркп. Типограф. библ. № 131, л. 80.

<sup>(7)</sup> Ркп. Волокол. библ. № 83, л. 76, ркп. М. дух. акад. № 85 (Брат. Слов. стр. 54).

<sup>(8)</sup> Ркп. Волокол. библ. № 83, л. 76; ркп. м. Синод. библ. № 310; ркп. библ. С.-петерб. дух. акад. № 844; библ. Троиц.-Сергіев. лавры (ibid. стр. 54).

владыко во святыи стихарь облещись“ (\*). Срященникъ, положа руку на голову діакона, благословлялъ его и произносилъ: „Благословенъ Богъ нашъ“ (\*). Послѣ этого тотъ и другой расходились по разнымъ сторонамъ и облачались въ священныя одежды. Всѣ эти особенности, за немногими исключеніями, находятъ для себя оправданіе въ памятникахъ церквей греческой (\*) и сербской (\*).

При возложеніи ораря, какъ и въ прошломъ столѣтіи (\*), діаконъ читалъ слова: „Святъ, святъ святъ Господь Саваоѣ“ (\*). Такая особенность богослужебной практики нашей древней церкви имѣетъ для себя основаніе въ богослужебной практикѣ древне-болгарской церкви (\*). Можно думать, что и въ практикѣ древне-греческой церкви чтеніе этой молитвы было также употребительно. За это говорятъ намъ изображенія греческихъ святыхъ въ діаконскомъ облаченіи, на ораряхъ которыхъ надписываются слова: „*ἅγιος, ἅγιος, ἅγιος*“ (\*) и то объясненіе, какое придавали

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 115; № 1023, л. 69 об.; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 3, № 617, л. 29 об.; ркп. Волок. библ. № 83, л. 76.

(\*) Ibidem.

(\*) Тулх. ркп. м. Синодал. библ. № 381, л. 24, 196; *Eucholog.* Goar. pag. 94.

(\*) Служебн. Евенія патр. тырновскаго (Гласн. кн. 8, стр. 289); преосвщ. Порфирій Успенскій «Второе путешествіе по св. горѣ Афонской» 1880 г. стр. 151.

(\*) Душеполезн. Чтен. 1877 г. кн. 3, стр. 19.

(\*) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1021, л. 115 об.; № 1023, л. 69 об.; ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 30; ркп. Волокол. библ. № 86, л. 4 об., № 88, л. 2. Въ ризницѣ Московскаго кафедральнаго Архангельскаго собора доселѣ сохранился орарь, на которомъ вышиты слова: «Святъ, Святъ, Святъ». Лебедевъ. «Москов. кафедр. Арханг. соборъ» 1880 г. стр. 317.

(\*) Служебн. Евенія тырнов. (Гласн. 8 кн., стр. 290); Преосв. Порфирій, стр. 152.

(\*) *Eucholog.* Goar. pag. 147; *Codex liturgicus eccles. oriental.* Daniel Lips 1853 an. t. II, pag. 405.

этому облаченію отцы греческой церкви (<sup>1</sup>).

Возлагая поручи на правую руку, епископъ и священникъ, согласно съ практикою церквей греческой (<sup>2</sup>) и сербской (<sup>3</sup>), читали слова: „Десница Твоя Господи сотвори силу, десница Господня вознесе мя“ (<sup>4</sup>). Діаконъ читалъ тѣже слова, какія находятся и въ нынѣшнемъ служебникѣ.

Въ облаченіи священника замѣчается та особенность, что, при возложеніи на себя епитрахили, священникъ долженъ былъ, по однимъ памятникамъ, читать только слова: „Емша Іисуса, связаша и привелоша повѣстному Пилату игемону“ (<sup>5</sup>), а по другимъ, кромѣ этого стиха, положено читать еще и другой стихъ: „Благословенъ Богъ, изливая благодать“ (<sup>6</sup>), который находится и въ нынѣшнихъ служебникахъ. Прямого указанія на стихъ: „Емша Іисуса“, читаемаго при возложеніи епитрахили, мы не находимъ въ богослужебныхъ памятникахъ восточныхъ церквей, но въ богослужебную практику нашей церкви чтеніе

(<sup>1</sup>) Symeon. Thessal. de Sacrament. (Mign. Patrol. Curs Complet. t. 135, pag. 384).

(<sup>2</sup>) Тулки, ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 24, 196; *Архиратикон* Is. Haberti Paris. 1676 ap. pag. 48.

(<sup>3</sup>) Гласник српск. учен. друшт. кн. 8, стр. 290.

(<sup>4</sup>) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 70; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 213; № 909, л. 11; № 680, л. 12; № 615, л. 38; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 2 об.

(<sup>5</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1024, л. 53; № 1025, л. 69; № 1026, л. 72 об.; № 1128, л. 3 об.; № 1032, л. 39 об.; № 1020, л. 45; № 1021, л. 116; № 1023, л. 70; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 3 об.; № 615, л. 38 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 9; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 77; № 86, л. 4; № 88, л. 2; № 89, л. 3 об.; ркп. Типограф. библ. № 131, л. 81; ркп. С.-Петерб. дух. акад. №№ 582, 586, 844, 845 и др.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 225; ркп. Румянц. музея № 402 (Брат. Слово 1876, II, 54).

(<sup>6</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 83 об.; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 212 об.; № 909, л. 10, № 680, л. 11, ркп. библ. м. дух. акад. № 85; Виленск. Служебн. 1853 (Брат. Слов. стр. 55).

этого стиха вошло еще въ XIV столѣтіи. Русская церковь прежняго времени, не безъ вліянія, конечно, церкви греческой, придавала значеніе епитрахили не то, какое придастся ей нынѣ. Епитрахиль служила символомъ узъ Христа Спасителя, а не благодати Св. Духа, изливаемой на рукополагаемаго въ таинства священства. „А святѣя патрахили наши, говорится въ посланіи русскаго духовенства къ Углицкому князю Дмитрію Юрьевичу Шемякѣ, сквернишь неподобными рѣчами, а надѣмся, что и самъ знаешь, что суть тѣ патрахили воображеніе есть мѹки Господа нашего Иисуса Христа, еже при спасенѣмъ Его распятіи, и что ихъ ты сквернишь злыми рѣчами, не яко христіанинъ будя, но и поганыхъ горши: и патрахили наши твоими рѣчами не могутъ скверниться никакоже, но токмо самъ свою душу губишь“<sup>(1)</sup>. Подобное значеніе епитрахили придастся и въ нашихъ рукописныхъ кормчихъ въ статьѣ съ именемъ Василія Великаго<sup>(2)</sup> и въ сочиненіяхъ греческихъ писателей<sup>(3)</sup>. Къ тексту разсматриваемаго нами стиха стоитъ ближе всего объясненіе, находящееся въ литургикѣ, приписываемой Іоанну Постнику. Здѣсь говорится: „Τὸ ἐπιτραχήλιον τύπος τῆς λεγομένου, ὅτι δέξαντες τὸν Ἰησοῦν καὶ

(1) Акт. Истор. т. I, № 40.

(2) Корич. ркп. Солов. библ. № 475, л. 364; Сборн. 14 титель, ркп. той же библ. № 1056, л. 354 об.

(3) Pitra Spicileg. Solesmens. complet. sanct. patr. t. IV, pag. 111; *Eucholog.* Coar. pag. 100. Въ Кринтоферратскомъ спискѣ при возможности епитрахили положено читать: *Καὶ σχῆμα ἀφοσίωσης περιβάλλον ὅτι στέφανον ἐξ ἀκανθῶν σοι περιέθηκαν, Χριστὲ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἐλέησον ἡμᾶς*. Въ одной греческой рукописи мы встрѣтили объясненіе этой одежды также: *Τὸ ἐπιτραχήλιον ἵστί τὸ φακίولیον με Θεοῦ ἐπεφέρειτο ὑπὸ τοῦ δεξιέρως δεδεμένος καὶ συνόρμενος ἐπὶ τὸ ἐμπροσθεν ἐκ τοῦ τραχήλου ὁ Χριστὸς ἐν τῷ πάθει αὐτοῦ ἀπερχόμενος*. (Ркп. в. Синод. библ. № 327, л. 261 об.). На епитрахиль, какъ на символъ верыи, которыми былъ связанъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ, указываетъ и патріархъ Германъ Пис. св. отц. и учител. церкв. относящ. къ истолкованію прав. богослуженія т. II стр. 367.

ἡ γαγον (πρός) Πόντιον Πιλάτον" (¹). Но отцамъ древней русской церкви не было, впрочемъ, чуждо и другое представлѣніе объ епитрахили, какъ символъ благодати Св. Духа. Это видно изъ того, что наряду со стихомъ: „Емше Іисуса“ въ нѣкоторыхъ памятникахъ мы встрѣчаемъ и другой стихъ: „Благословенъ Богъ нашъ, изливаяй благодать“.

При возложеніи омофора святитель читалъ: „Се есть образъ Господа нашего Іисуса Христа и остави девяностъ и девять овецъ на горахъ, иде на възсканіе единое погибшее и обрѣте ю, взять на раму свою и къ отцу принесе къ своему хотѣнію“ (²).

Послѣ омовенія рукъ (³), которое совершалось священникомъ и діаконъ иногда вмѣстѣ (⁴), иногда діаконъ умывалъ руки, согласно съ практикою церкви сербской (⁵), раньше священника (⁶), діаконъ произносилъ: „Благослови владыко благоукрашати святая“, а священникъ отвѣчалъ на это „Благословенъ Богъ нашъ“ (⁷). Иногда діаконъ просто, „пріемъ благосло-

(¹) Pitra Spicileg. Solesmens t. IV, pag. 441.

(²) Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 213; № 680, л. 13; № 909, л. 12. Слѣч. Архират. Naberti pag. 19.

(³) Омовеніе рукъ совершалось въ жертвенникахъ надъ «кладеземъ» (Стогл. глав. 9, стр. 90). „А кладезь туто же въ жертвенникъ въ трехъ дощечкахъ къ стѣнѣ придѣлываютъ служащему священнику и дьякону руки умывать“ (Ibid. стр. 92. Слѣч. Номоканонъ при больш. Требн. А. С. Павлова, глав. 198, стр. 168).

(⁴) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 70 об.; № 1026, л. 73; ркп. Типограф. библ. № 131, л. 81 об.; ркп. Троиц-Сергіев. лавры № 218, л. 10.

(⁵) Сербск. Служебн. велец. изд. 1519, 1554, 1570 гг. л. 4 об. Служебн. Угро-Валах. собран. Севаст. XVI в. № 25, л. 9.

(⁶) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 45, № 1025, л. 69 об.

(⁷) Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 115 об.; № 1023, л. 70 об.; № 1025, л. 79 об., № 1026, л. 72; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 38; № 617, л. 34; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 76 об., № 86, л. 5.



веніе отъ священника и шедъ къ жертвеннику, благоукрашаетъ святая: святое блюдо поставляетъ отъ лѣвыя страны, святой потиръ отъ десныя, святая покровца по сторонамъ" (¹). Священникъ же, омывъ руки, становится предъ престоломъ и читаетъ молитвы: „Владыко Господи Боже нашъ, нынѣ хотящу ми приступити“, „Господи единъ благъ и челоуѣколюбецъ, единъ святъ и на святыхъ почиваяй“, „Владыко Господи Боже мой, прости ми грѣшному и не помяни беззаконій моихъ“ и „Владыко Господи вседержителю, не хотай смерти грѣшникомъ“ (\*). Въ другомъ памятникѣ на этомъ мѣстѣ находимъ слѣдующія молитвы: „Владыко Господи Вседержителю, не хотай смерти грѣшникомъ“, „Господи Боже нашъ, единъ святъ и на святыхъ почиваяй“, „Господи Іисусе Христе Боже нашъ, Сыне и Слове Бога жираго, Пастырю и Агнче“, „Господь премилостивый да ущедритъ тя, Господь Іисусъ Христосъ вся прошенія блага да подастъ тя“ и „надъ виномъ“: „Господи Боже нашъ благій челоуѣколюбче призри на вино се“ (\*). Есть памятники съ тремя молитвами: „Единъ благъ и челоуѣколюбецъ, единъ святъ и на святыхъ почиваяй“, „Благодѣтелю всѣхъ и твари всякой создателю“ и „Владыко Господи вседержителю не хотай смерти грѣшниковъ“ (\*), или „Господи 'Боже нашъ, единъ благъ и челоуѣколюбецъ“, „Господи Боже нашъ, благій челоуѣколюбче, призри на вино се“ и „Господи единъ святъ и на святыхъ почиваяй“ (\*). Въ нѣкоторыхъ служебникахъ двѣ послѣднія молитвы переставляются одна на мѣсто другой (\*). Есть далѣе на-

(¹) Ркп. Волюков. библ. № 88, л. 2 об.

(²) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 70—75.

(³) Ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 34—38.

(⁴) Ркп. м. Синод. библ. № 603, л. 7—13.

(⁵) Ркп. Солов. библ. № 1020, л. 76; ркп. м. Синод. библ. № 612, л. 46 об.—52.

(⁶) Ркп. м. Синод. библ. № 612, л. 50—52.

мятники, въ которыхъ въ данномъ случаѣ читаются двѣ молитвы: „Господи Боже нашъ, единъ благъ и человеколюбецъ“ и „Владыко Господи Боже Вседержителю, не хотай смерти“<sup>(1)</sup>, или „Владыко Господи Боже нашъ нынѣ хотящу ми приступити“ и „Владыко Господи Боже мой, прости ми грѣшному“<sup>(2)</sup>. Иногда вмѣсто первой молитвы стоитъ молитва: „Господи Боже нашъ единъ благъ и человеколюбецъ“<sup>(3)</sup>. Но въ большинствѣ памятниковъ въ этомъ мѣстѣ стоитъ только одна молитва: „Владыко Господи Боже нашъ, нынѣ хотящу ми приступити къ страшнѣй и чуднѣй тайнѣ“<sup>(4)</sup>, которая замѣняется, то молитвою: „Владыко Господи Вседержителю, не хотай смерти грѣшнику“<sup>(5)</sup>, то — „Господи Боже нашъ единъ благъ и человеколюбецъ, единъ святъ и на святыхъ почивая“<sup>(6)</sup>. Епископъ въ этомъ случаѣ читалъ двѣ молитвы: „Господи Боже нашъ единый благый человеколюбецъ“ и „Владыко Господи Боже мой прости ми грѣшному“<sup>(7)</sup>.

Непосредственно за этими молитвами начинается *проскомидія*, совершаемая священникомъ въ обычномъ порядкѣ. Въ Троице-Сергіевской лаврѣ архимандритъ облачался на срединѣ храма, а для проскомидіи удалялся въ алтарь и совершалъ ее самъ „во всемъ сану

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 70; ркп. М. дух. акад. № 85; ркп. Румянц. музея № 402; Виленск. Служебн. 1583 г.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 87.

<sup>(3)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 14.

<sup>(4)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 3 об.; № 1021, л. 1 об.; № 1023, л. 104; № 1024, л. 94; ркп. м. Синод. библ. № 604; ркп. С.-Петербур. дух. акад. №№ 575, 842, 844, 848 (Брат. Слов. 1876, II, 57, 58).

<sup>(5)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1032, л. 24 об.; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 39.

<sup>(6)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 3; ркп. Солов. библ. № 1026, л. 40.

<sup>(7)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 214, № 680, л. 15 об.; № 909, л. 14 об.

по уставу“ (¹). По уставу Сійскаго монастыря, проскомидію совершалъ младшій священникъ (²).

Предъ началомъ проскомидіи пономарь ходилъ „по водицу“, которая необходима для теплоты и для соединенія ея съ виномъ на проскомидіи. До стоглаваго собора въ нѣкоторыхъ церквахъ не было „горна съ угольемъ“, на которомъ „въ укропѣ“ можно было бы грѣть воду, а поэтому пономарь всегда отправлялся „въ избу, да возметъ горячіе воды изъ горшка въ кувшинецъ, или въ кувшинцѣ согрѣвъ, да принесетъ въ церковь и ту воду вливаетъ въ святыи потиръ“, но на этомъ соборѣ было постановлено: „а по уставу и по чину, отпѣвъ заутреню, и пономарь благословится у священника итти по водицу, и ишедъ на рѣку да на чистомъ мѣстѣ, благословясь, почерпнетъ укропникомъ воды, да пополоскавъ выльетъ и опять почерпнетъ, да покроетъ, да принесетъ во святую церковь. Священнику же, или діакону пріимшу воду, и вливаетъ съ служебнымъ виномъ во святыи потиръ и отдано пономарю. Пономарь же, вземъ укропъ, и поставитъ въ жертвенникъ до времени. И послѣ благовѣстія къ часомъ, аще деревяная церковь, и принесетъ въ горницѣ горящаго угля, а на днѣ пепелу подсыпаетъ, и поставитъ въ жертвенникъ на курникъ.... укропничекъ на горну, и устроятъ до времени, якоже „Достойно“ (по другому варианту: „и грѣтъ до времени дондеже приспѣетъ время „Теплотѣ Святаго Духа“). А въ тотъ укропникъ ничего инаго не вливаютъ, кромѣ той воды, которою служатъ“ (³).

Лица, которымъ предоставлено было право совершать проскомидію, были — священникъ и діаконъ. „Вся дѣйствуютъ священники и діакони, говорится въ постановленіяхъ стоглаваго собора, проскомидію творятъ и святыи Агнецъ закаляютъ, и просвиры

(¹) Чтен. Импер. Общ. Истор. древн. 1878 г. кн. IV, стр. 159

(²) Устав. ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 320.

(³) Стоглав. глав. 9, стр 91; примѣч. 6.

вынимають все за здравіе и за упокой дѣйствуютъ и поминають, по уставу святыхъ отецъ, царей и святителей и всѣхъ православныхъ христіанъ о здравіи и за упокой“ (¹). Но въ это же самое время, какъ свидѣлствуютъ тѣже соборные акты, въ средѣ простаго народа господствовало убѣжденіе, что слова и молитвы, произнесенныя просфирнею надъ просфорами, имѣють такое же значеніе, еслибы просфора была освящена чрезъ вынутіе частицъ священникомъ на проскомидіи. „Боголюбцы, пишетъ царь Иванъ Васильевичъ въ своихъ вопросахъ къ отцамъ стоглаваго собора, дають проскурнямъ деньги на проскуры о здравіи или за упокой, и она спроситъ имени о здравіи, да надъ проскурою сама приговариваетъ, якоже арбуи въ Чюди. А за упокой такоже мертвыхъ имянъ спрашиваетъ да надъ проскурою приговариваетъ, а тѣ проскуры попу даетъ и попъ людямъ даетъ и къ себѣ относитъ, а на жертвенникъ тѣхъ проскуръ о здравіи и за упокой не проскомисаетъ и жертва къ Богу отъ нихъ не приносится“ (²). Такимъ образомъ, какъ бы такъ выходило, что, кромѣ священника и діакона, проскомидію могла совершать еще просфорня, и противъ этого не только не возставало русское духовенство, а напротивъ, принятіемъ отъ нея подобнымъ образомъ освященныхъ просфоръ, оно какъ бы одобряло ея поступокъ. Въ видахъ уничтоженія этого соблазнительнаго обычая отцы стоглаваго собора и сдѣлали такое постановленіе: „впредь проскурницамъ не подобаетъ надъ просвирами ничто же приговаривати, но токмо просвиры откладывати и свѣчи въ сосудъ, или блюдо чисто коемуждо съ вѣрою приходящему съ благословеніемъ и молитвою Іисусовою, сирѣчь: „Господи Іисусе Христе, Сыне Божій, помилуй насъ“, и потомъ да отсылаетъ ихъ ко священникомъ во святую церковь, и тамо отъ нихъ священницы въ

(¹) Стоглав. глав. 8, стр. 87.

(²) Ibid. глав. 5, вопр. 11, стр. 57.

жертвенникъ приѣмлютъ и дѣйствуютъ, и поминаютъ, по уставу святыхъ отецъ и по священнымъ правиломъ, ничтоже претворяюще о живыхъ за здравіе, а о умершихъ за упокой“ (¹).

Проскомидія начиналась возгласомъ діакона: „Благослови, владыко“, на который священникъ отвѣчалъ: „Благословенъ Богъ нашъ“ и читалъ „Царю небесный“ и „Искупилъ еси отъ клятвы законныя“ (²). Въ большинствѣ же памятниковъ проскомидія начинается также, какъ нынѣ, но прибавляются еще стихи: „Боже, очисти мя грѣшнаго“, „Создавый мя Господи“ и „Безъ числа согрѣшихъ, Господи“ (³).

Указанія относительно количества просфоръ, необходимыхъ для совершенія литургіи, въ богослужебныхъ памятникахъ даннаго времени крайне разнообразны. Есть памятники съ тремя просфорами на проскомидіи (⁴), съ пятью (⁵), съ семью просфорами (⁶) и, наконецъ, такіе памятники, въ которыхъ трудно опредѣлить количество просфоръ (⁷). Въ послѣдняго рода памятникахъ опредѣленно указываются только три первыя просфоры, а объ остальныхъ замѣчается

(¹) Стоглав. глав. 8, стр. 87.

(²) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 72; ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 39; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 78, № 88, л. 3.

(³) Ркп. Солов. библ. № 1025, л. 80; № 1026, л. 73; № 1029, л. 80. Слѣж. Служебн. 1855 г. л. 44; *Eucholog* Goll. pag. 60; Служебн. Евѣмій Тырнов. (Гласн. 1869 г. стр. 290); ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 9 об., 10.

(⁴) Ркп. М. дух. акад. № 85; ркп. Руянц. муз. № 402 (Брат. слов. 1875, III, 219).

(⁵) Ркп. Солов. библ. № 1085, л. 607 об.; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 4; Кормч. ркп. Солов. библ. № 475, л. 305 об., 306, № 477, л. 252 об.; ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 842; ркп. М. дух. акад. № 88 (Брат. Слов., III, 218); Венец. служебн. 1519, 1527, 1554 гг. (Объ изм. въ чинѣ литург. Чернявскаго, стр. 72).

(⁶) Ркп. м. Синод. библ. № 617; ркп. Типограф. библ. № 131, л. 87 об.; ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 582; Вилен. служебн. 1583 г. (Брат. Слов. III, 223).

(⁷) Ркп. м. Синод. библ. № 603; № 267; № 616.

какъ бы вскользы: „тажъ пріемъ паки просфору“, или „и паки пріемъ просфору“. Въ Стоглавъ<sup>(1)</sup> таже неопредѣленность относительно количества просфоръ, какъ и въ служебникахъ. Но, за всѣмъ тѣмъ, количество памятниковъ съ шестеричнымъ числомъ просфоръ является всетаки преобладающимъ<sup>(2)</sup>.

Такая неустойчивость указаній относительно числа просфоръ на проскомидіи въ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ зависѣла отъ того, что и практика греческой церкви не отличалась въ этомъ отношеніи опредѣленностію. Хартофилакесъ константинопольской церкви, жившій въ концѣ XI вѣка, на предложенный ему вопросъ: „можно ли служить литургію съ одной просфорой?“ отвѣчалъ: „если нѣтъ памяти святаго, или (поминовенія) умершаго, то нѣтъ никакого препятствія“<sup>(3)</sup>. Въ случаѣ крайней нужды практика греческой церкви допускала совершеніе литургіи и на простомъ хлѣбѣ, но по совершеніи надъ нимъ нѣкоторыхъ обрядовъ. На вопросъ Арсенія (Суханова) къ патріарху александрійскому Іоаннікію въ 1652 году: „аще въ пустынѣ просфиры не будутъ, мощноль, изрѣзавъ простой хлѣбъ въ части, и надъ тѣмъ служить? этотъ послѣдній отвѣчалъ: „мощно, вырѣзавъ иже хлѣба часть и назнаменовавъ крестъ, и подписавъ ІС ХС, и надъ тѣмъ служить“<sup>(4)</sup>. Во второмъ крипто-ферратскомъ спискѣ литургіи св. Іоанна Златоуста находимъ указаніе только на двѣ просфоры. Изъ первой вынимается Агнецъ, а надъ

(1) Стоглавъ гл. 9, стр. 92.

(2) Служебн. ркн. Солов. библ. № 1019, № 1020, № 1021, № 1023, № 1024, № 1025, № 1026, № 1029, № 1032, ркн. м. Синод. библ. № 615, № 618, № 612; ркн. Импер. публ. библ. № 363, № 53 (Чернышевъ стр. 71), ркн. С.-Петерб. дух. акад. № 575, № 586, № 812, № 813, № 844, № 845, № 846 (Брат. Слов. 1875, III, 11, 222).

(3) *Σύνταγμα τῶν θεῶν ἱερῶν κανόνων*. Παλλή καὶ Πότλη 1852—59. 1<sup>η</sup> τετ. I, V, pag. 369.

(4) Проскинитарій Арсен. Суханова 1870 г. изд. Каз. стр. 51.



вторую священникъ, поднявъ се верхними пальцами, читаетъ слова, положенныя произносить нынѣ при вынутіи частицъ изъ остальныхъ просфоръ<sup>(1)</sup>. Ясное и раздѣльное указаніе на три просфоры находимъ въ третьемъ крипто-ферратскомъ спискѣ этой литургіи. За вторую просфору священникъ, по этому списку, читаетъ: „Молитвами, Господи, Богородицы, родившей Тебя, Приснодѣвы Маріи, всѣхъ святыхъ силъ безплотныхъ, честнаго пророка Предтечи и Крестителя Іоанна, и святыхъ славныхъ апостолъ и святаго Николая, котораго и память совершаемъ, помилуй и спаси насъ“, а за третьей просфору поминаетъ царей, отца духовнаго, всѣхъ преждеотшедшихъ отцовъ и всѣхъ во Христѣ братій нашихъ<sup>(2)</sup>. Столь же ясное указаніе и на четыре просфоры мы находимъ въ одномъ изъ типиконовъ XV в., рукопись м. Синодальной бібліотеки. Дѣйствія и слова надъ первыми тремя просфорами не представляютъ почти никакой разницы отъ нынѣшней практики, но за четвертою просфорою (*δ' προσφορά*) положено помянуть архіепископа, игумена, отца духовнаго, плодоносящихъ, добродѣляющихъ, царя, воинство, палаты его, здѣсь живущихъ и повсюду православныхъ, живыхъ и умершихъ<sup>(3)</sup>. Менѣе ясное указаніе на четыре просфоры можно видѣть въ спискѣ литургіи, помѣщенномъ у Гоара въ его *Ευχολογιον*-ѣ. Здѣсь о четвертой просфорѣ говорится неопредѣленно—*ἑτέρα προσφορά*<sup>(4)</sup>. Прямое указаніе на пять просфоръ содержится въ Номоканонѣ при требникѣ. „На святой проскомидіи божественныя литургіи, читаемъ мы здѣсь, пять просфоръ да имани (*εἰς τὴν προσκομιδὴν τῆς θείας λει-*

(1) *Ευχολογ.* Goar. pag. 100, 101.

(2) *Ibid.* pag. 104; *Ευχολογ.* ркн. Ватикан. библи. № 1213, л. 4—5. Здѣсь за вторую просфору поминается только имя Пр. Богородицы, а за третьей именованы святыхъ съ раздѣленіемъ на классы, имена царей, епископа и всѣхъ живыхъ и умершихъ.

(3) *Типикон* ркн. м. Синод. библ. № 381, л. 25, 26, 196, 197.

(4) *Ευχολογ.* Goar. pag. 95.

τουρῳας πέντε προσφορὰς θέλεις να ἔχεις): первая за Господскій хлѣбъ, вторая—Пресвятая Богородицы, третія за святыхъ, четвертая — за живыхъ челоѣкъ, ихже хочещи поминати, пятая — за усопшихъ, едино прямо единому особно каждо чиномъ своимъ (якоже въ служебникахъ указано и изображено имаши“) (¹). Дѣйствительно, въ богослужебныхъ памятникахъ греческой церкви мы находимъ указанія именно на пять просфоръ, но съ тою разницею, что, по однимъ спискамъ, порядокъ доминовенія лицъ быть тотъ же, что и въ указанномъ сейчасъ мѣстѣ Номоканона (²), а, по другимъ, на четвертой просфорѣ (она называется здѣсь: *τρίτη βραυίς*) поминаютъ епископа, пресвитеровъ, діаконовъ, весь священный чинъ, игумена, братію и живыхъ вообще, на пятой же просфорѣ (*ἑτέρα προσφορά*) — ктиторовъ, рукоположившаго епископа и всѣхъ, кого хочетъ священникъ—изъ умершихъ (³). Свидѣтельство, что и въ практикѣ греческой церкви существовалъ обычай—употреблять на проскомидіи *семь просфоръ*, мы находимъ въ уставѣ императрицы Ирины, супруги Алексѣя Комнена († 1118), для женскаго монастыря, ею самой основаннаго. „Ежедневно да приносится на божественной литургіи *семь хлѣбовъ*, говорится здѣсь, одинъ Господскій, другой Обрарованной Госпожи нашей и Богородицы, другой святаго дня, иной за искупленіе и оставленіе грѣховъ державнаго моего царя и моихъ (сродниковъ), иной за усопшихъ монаховъ, другой за усопшихъ родителей и прочихъ сродниковъ нашихъ, иной о живыхъ дѣтяхъ, зятяхъ и прочихъ сродникахъ нашихъ“ (⁴). Этотъ обычай не

(¹) Номоканонъ при большомъ требіи А. С. Павлова, стр. 203.

(²) *Eucholog* Goar pag 62.

(³) *Eucholog*, edit Venet. 1566 г. л 10, *Eucholog* Goar. pag. 89. Слѣт. Служебн. сербск. 1519 и 1554 гг.

(⁴) Καθ' ἑκάστην δὲ ἡμέραν ἐν τῇ θείᾳ λειτουργίᾳ ἐπὶ τὰ ἄρτοι προσερχθήσονται, εἰς Δεσποτικὸς, ἕτερος τῆς κεχαριτωμένης ἡμῶν

былъ чуждъ и практикѣ древне-болгарской церкви ('), въ богослужебныхъ памятникахъ которой относительно просфоръ встрѣчаются точно такія же неопредѣленные указанія, какія мы видѣли и въ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ (').

Агничная просфора была „безъ притиска“, клалась она сначала на блюдо, назначенное для антидора, а потомъ, послѣ извѣстныхъ дѣйствій, перекладывалась съ блюда на дискось. Предъ началомъ вынутія Агнца діаконъ возглашалъ: „Благослови, владыко“ ('), или „Благослови, владыко, заклати св. Агнецъ“ ('). Вырѣзываніе св. Агнца начиналось иногда не съ правой стороны, а съ лѣвой ('). Слова священника: „Воспомянаніе творимъ“ имѣютъ небольшую прибавку въ концѣ: „иже на тайнѣй его вечери всегда нынѣ и присно“ ('). Послѣ возгласа діакона: „Положи, владыко“, священникъ перекладывалъ Агнецъ съ блю-

*Δεσποίνης καὶ Θεοτόκου, ἕτερος τοῦ κατὰ τὴν ἡμέραν ἁγίου, ἄλλος ὑπὲρ λύτρου καὶ ἀφέσεως τῶν ἁμαρτιῶν τοῦ τε κρατίστου μου βασιλέως, καὶ ἐμοῦ, ἕτερος ὑπὲρ τῶν κεκοιμημένων μοναχῶν, ἄλλος ὑπὲρ τῶν κεκοιμημένων γυνεῶν καὶ λοιπῶν συγγενῶν ἡμῶν καὶ ἕτερος ὑπὲρ τῶν ζώντων παιδῶν καὶ γαμβρῶν καὶ λοιπῶν συγγενῶν ἡμῶν.* Mign. Patrol. Curs. complet. t. 127, pag. 1056. Указаніе на седмичное число просфоръ для литургіи мы находимъ еще и въ Студійскомъ уставѣ патріарха константинопольскаго XI вѣка Алексѣя (Ркп. XII в. м. Синод. библ. № 330, л. 228 об.).

(') Прибавл. къ Твореніямъ св. отцевъ 1882 г. т. 3, стр. 174.

(') Глазник кн. 8, 1869 г. стр. 291.

(') Служебн. ркп. Солов. библ. № 1026, л. 73; ркп. Типограф. библ. № 131, л. 82; ркп. С.-Петербур. дух. акад. № 582, № 844; ркп. М. дух. акад. № 85 (Брат. Слов. 1876, I, II, 60).

(') Ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 39; ркп. С.-Петербур. дух. акад. № 575, № 843 (Брат. Слов., I, 60).

(') Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 117; ркп. Волокол. библ. № 86, л. 5 об.; № 88, л. 3; № 89, л. 4; Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 11.

(') Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 72; № 1025, л. 80 об.; ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 16 об., № 909, л. 15 об.; ркп. М. дух. акад. № 85; ркп. Румянц. муз. № 402 (Брат. Сл. 1876 г. I, II, 61).

да на дискось съ словами: „Се полагается Агнецъ Божій на святѣмъ дискосѣ, взямай грѣхи всего міра, всегда нынѣ и присно“ (¹), или „Се полагается Агнецъ, Слово Божіе, взямай грѣхи всего міра“ (\*). Въ нѣкоторыхъ памятникахъ чтеніе этихъ словъ обуславливается, „аще не тепла просфора“ (\*), а въ другихъ памятникахъ тоже самое вліяетъ на положеніе Агнца на дискось. Если просфора была теплая, то для того, чтобы она не дала изъ себя воды на дискосѣ, Агнецъ, вырѣзанный изъ нея, становится нижнею частию кверху и въ такомъ положеніи онъ стоитъ до великаго выхода. Въ это время священникъ, слегка приподнявъ покровы, ставитъ Агнецъ въ нормальное положеніе. Въ случаѣ теплоты просфоры и пробожденіе Агнца совершалось не „въ десную страну“, а „въ знакъ его“ (¹).

(¹) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 72 об.; ркп. М. д. акад. № 83 (Брат. Слов. 1876, 1, II, 62); ркп. Румянц. муз. № 402 (Чернявск. Объ изм. въ чинѣ литург. стр. 185) Въ греческомъ служебникѣ это мѣсто читается такъ: *Εἶτα τίθησιν αὐτὸν (ἄμνον) ὑπτιον ἐν τῷ δίσκῳ, καὶ τοῦ διακόνου λέγοντος· Θῦσον δεσποτα. Ὁ ἱερεὺς, χαράττων σταυρὸν μετὰ τῆς λόγχης λέγει· Θυέται ὁ ἄμνος τοῦ Θεοῦ, ὁ ἀφὸν τὴν ἁμαρτίαν τοῦ κόσμου ζωῆς καὶ σωτηρίας.* (Типик. ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 197. Conf. *Eucholog.* Gougl. pag. 93)

(²) Треби ркп. Солов. библ. № 1085, л. 607 об., ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 4, № 615, л. 41 об., № 680, л. 16 об.; № 909, л. 15 об., ркп. Типогр. библ. № 131, л. 83 об.; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 79, № 86, л. 6 об.; ркп. Рум. муз. № 398 (Брат. Слов. 1876, 1, II, 62); слав. греч. Сборн. ркп. Ватик. библ. № 1167).

(³) Ркп. Солов. библ. № 1025, л. 81; № 1032, л. 41 об., ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 17; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 83, ркп. Волок. библ. № 83, л. 79, ркп. Троиц.-Сергиев. лавры № 218, л. 12, ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 844, № 845 (Брат. Слов. 1876, 1, II, 63) Въ *Euchologion*-ѣ 1566 года замѣчается объ этомъ слѣдующее. *«Εἰ μήπου ἐνέξειν καὶ ἀτμίξιν τότε γὰρ ὑπτιος κείσθω, ἵνα μὴ ποιήσῃ ὑγρότητα»* (л. 8 об.). Тоже самое говорится и въ служебникѣ Евтимія Тырновскаго. и превращаетъ его (т. е. Агнецъ) ницъ, аще есть топлъ, яко да не испущаетъ влагу» (Гласник. стр. 291; Порфирій Успенск. стр. 152).

(⁴) Ркп. Солов. библ. № 1020, л. 46 об.; № 1021, л. 118 об.; № 1026, л. 74, 75; № 1023, л. 72 об.; № 1029, л. 91; № 1025,

Указанныя сейчасъ слова, при закланіи Агнца, по нѣкоторымъ памятникамъ, положено читать нѣсколько иначе, а именно: „Жрется Агнецъ Божій, полагается Агнецъ Божій за животъ всего міра и земный грѣхъ міра за мірскій животъ и спасеніе“<sup>(1)</sup>. Въ этомъ случаѣ въ другихъ памятникахъ стоятъ слова: „Жрется и закалается Агнецъ, Сыиъ, Слово Божіе, взявъ грѣхъ міра за мірскій животъ и спасеніе“<sup>(2)</sup>. За многими исключеніями, всѣ отмѣченныя нами особенности присущи и богослужебнымъ памятникамъ церковей греческой<sup>(3)</sup> и югославянскихъ<sup>(4)</sup>, откуда несомнѣнно они перешли и въ наши служебники.

По совершеніи Агнца священникомъ, діаконъ бралъ въ правую руку вино, а въ лѣвую воду и, обращаясь къ священнику, произносилъ: „Благослови, владыко, вино и воду“, „Благослови, владыко“, или, наконецъ, „Соедини, владыко“<sup>(5)</sup>. Священникъ на это отвѣчалъ: „Благословенъ Богъ нашъ, тріе суть свидѣтельствующіе: Духъ, кровь и вода — тріе во едино суть“<sup>(6)</sup>, или „Сіе три суть: Духъ, кровь и

л. 82; № 4032, л. 42; рки. м. Синод. библ. № 617, л. 44; № 310, л. 4; № 4615, л. 42; рки. Волокол. библ. № 86, л. 6 об.; № 88, л. 4; № 89, л. 5 об., рки. Тиногр. библ. № 131, л. 83 об., 84; рки. С.-Петербург. дух. акад. № 844, № 845 (Брат. Слов. 1876, I, 1. 63).

<sup>(1)</sup> Рки. Солов. библ. № 1024, л. 118; № 1029, л. 90.

<sup>(2)</sup> Рки. Солов. библ. № 1023, л. 81, № 4085, л. 607 об.; Коряч. рки. Солов. библ. № 177, л. 252; № 175, л. 303 об.

<sup>(3)</sup> Толки. рки. м. Синод. библ. № 381, л. 23, 196, 197, *Евхолоу* 1566 г. л. 7, 8, *Евхолоу*. Богат. pag. 100—104.

<sup>(4)</sup> Галеник. стр. 290, 291; Служебн. изд. новец. 1519, 1554, 1570 г. л. 6. Угро-Валах. служебн. собр. Севаст. № 25, л. 41.

<sup>(5)</sup> Гки. Солов. библ. № 1020, л. 46; № 1025, л. 82; № 1026, л. 74 об.; № 1029, л. 90 об.; № 4032, л. 42; № 1023, л. 72 об.; рки. м. Синод. библ. № 310, л. 4, № 617, л. 39 об.; рки. Волокол. м. № 83, л. 79.

<sup>(6)</sup> Рки. Солов. библ. № 1029, л. 90 об.; № 1023, л. 81 об., № 4085, л. 607; рки. Тиногр. библ. № 131, л. 84 об., рки. Синод. библ. № 615, л. 42. Слич. греч. Сборн. рки. Ватик. библ. № 1167.

вода единъ есть“<sup>(1)</sup>, или „Соединеніе Святаго Духа всегда нынѣ и присно“<sup>(2)</sup>, или „Яко сіе тріе—Духъ, кровь и вода едино суть—Отецъ, и Сынъ и Св. Духъ“<sup>(3)</sup>, или „Тріе суть—Духъ, кровь и вода—соединеніе Святаго Духа“<sup>(4)</sup>, или, наконецъ, „Соединеніе Святаго Духа. Яко тріе суть свидѣтельствующей: Духъ, кровь и вода—тріе но едино суть. Соединеніемъ Святаго Духа всегда нынѣ и присно“<sup>(5)</sup>. При произнесеніи этихъ словъ, священникъ иногда только указывалъ пальцемъ на потирь<sup>(6)</sup>, а иногда благословлялъ его<sup>(7)</sup>. Діаконъ, получивъ разрѣшеніе и благословеніе отъ священника, вливалъ вино и воду въ потирь, произнося: „Соединеніе Св. Духа“<sup>(8)</sup>, или же тѣ слова, какія положены и нынѣ<sup>(9)</sup>, при пробованіи Агнца. Мы имѣемъ всего нѣсколько списковъ чина проскомидіи греческихъ служебниковъ, а поэтому не беремъ на себя смѣлость говорить, что и въ нихъ существуетъ такая же варіація этого возгласа, какую мы видѣли въ нашихъ памятникахъ, но мы имѣемъ достаточно данныхъ утверждать, что и въ греческихъ служебникахъ настоящій моментъ не излагается однообразно<sup>(10)</sup>. По сербскимъ служеб-

(1) Ркн. Солов. библ. № 1021, л. 118 об., № 1023, л. 72 об.; № 1029, л. 91

(2) Ркн. Солов. библ. № 1023, л. 72 об., ркн. М. дух. акад. № 85, ркн. Румянц. муз. № 402 (Брат. Слов. 1876, I, II, 64)

(3) Вилensk. Служебн. 1583 г. (Ibidem.).

(4) Ркн. м. Синод. библ. № 612, л. 57 об.

(5) Ркн. м. Синод. библ. № 680, л. 17; № 617, л. 41, № 909, л. 46.

(6) Требн. ркн. Солов. библ. № 1085, л. 607; ркн. м. Синод. библ. № 602, л. 107; Кормч. ркн. Солов. библ. № 475, л. 305 об., № 477, л. 252 об. Слвч. *Ευχολογ.* ркн. Ватикан. библ. № 1167, л. 27.

(7) Служебн. ркн. Солов. библ. № 1023, л. 72 об.

(8) Ркн. Солов. библ. № 1025, л. 82; № 1029, л. 91.

(9) Ркн. Солов. библ. № 1085, л. 607 об.

(10) *Εἰς τὸ ἔχειν τὸν οἶνον καὶ εἰς τῶν στρατιωτῶν λόγῳ τὴν πλειοῶν αὐτοῦ ἐνέειν καὶ εἰς τοῦτο ἐξῆλθεν αἷμα καὶ ὕδωρ. Καὶ προσ-*



никамъ діаконъ, вливая вино и воду въ потиръ, произноситъ: „Благослови, владыко“, а священникъ:— „Исполненіе Святаго Духа“ (\*).

Послѣ указанныхъ сейчасъ дѣйствій священникъ читалъ „Отче нашъ“ и тропарь: „Днесъ спасенію нашему главизна“ (\*\*).

Изъ второй просфоры вынималась часть въ честь Богородицы. Священникъ при этомъ перечислялъ всѣ праздники, установленные въ честь Пресвятой Богородицы (\*). Вынутая изъ просфоры часть полагалась на дискосъ, по одному намятинкамъ, на правой сторонѣ отъ Агнца (\*), а по другимъ,—на лѣвой (\*\*). Въ

θείς τὸ ὕδωρ λέγει. Καὶ ὕδωρ καὶ ὁ ἱερακὶς μεμερτίρηκε, καὶ ἀληθὴς ἐστὶν ἡ μαρτυρία αὐτῶν (Еυχολог. Соар. pag 404). Въ Тр-пикон-ѣ XV вѣка это мѣсто излагается такъ: Ἐκχύων τὸ αἶμα (рки. αἶμα) καὶ τὸ ὕδωρ εἰς τὸ ἅγιον ποτήριον λέγει. Καὶ εὐθὺς ἐξηλθεν αἶμα καὶ ὕδωρ καὶ ὁ ἱερακὶς μεμερτίρηκε καὶ ἀληθινὴ ἵστα μαρτυρία αὐτοῦ πάντοτε καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰῶνων (рки. м. Синод. библ. № 381, л. 497), а Еυχολогос-ѣ 1566 года венеціанскаго изданія: Ὁ δὲ διάκονος ἐκχύνει τὸ ἅγιον ποτήριον ἐκ τοῦ κόμματος καὶ τοῦ ὕδατος ὁμοῦ, πλεῖον δὲ τὸ κόμμα, διὰ τὸ μύλλειν ἐν αὐτῷ τὸ ξύον, ἵνα μὴ πλεῖον, ἢ τὸ ὕδωρ πρότερον πρὸς τὸν ἱερεῖα εἰπόν· Εὐλόγησον θέσποτα τὴν εὐωμίαν ταύτην. Καὶ ἱερεὺς Εὐλόγητος ὁ Θεὸς ἡμῶν... (л. 8 об.).

(\*) Сербск. Служебн. венец изд 1549, 1554, 1570 гг. л. 6 об.

(\*\*) Служебн. рки. м. Синод. библ. № 680, л. 17 об., № 909, л. 16 об.

(\*) Рки. Солов. библ. № 1020, л. 46; № 1021, л. 119, № 1023, л. 73; № 1024, л. 55; № 1025, л. 82; № 1026, л. 73, № 1028, л. 5 об.; № 1029, л. 91; № 1032, л. 42 об., рки. м. Синод. библ. № 617, л. 41 об., № 680, л. 47 об., № 909, л. 16 об.; рки. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 13 об.

(\*) Ibidem, за исключеніемъ рки. № 1024 Соловецкой библиотеки и рки. № 680, № 909 Синодальной м. библиотеки. О правой сторонѣ упоминается еще въ Слוגав. глав. 9, стр. 92, рки. Тиногр. библ. № 434, л. 84, рки. м. Синод. библ. № 645, л. 42 об., рки. Волос. библ. № 89, л. 79 об.

(\*) Рки. Солов. библ. № 1024, л. 119; рки. м. Синод. библ. № 680, л. 47 об.; № 310, л. 4, № 909, л. 16 об.; рки. Волос. библ. № 86, л. 7; № 88, л. 4 об.; № 89, л. 5 об.

служебникахъ греческихъ <sup>(1)</sup>, сербскихъ <sup>(2)</sup> и въ большинствѣ нашихъ относительно положенія частицы въ честь Богородицы на дискосѣ находимъ совершенно тожественныя слова: „И вземъ часть святымъ копѣемъ (въ нашихъ рукописяхъ: съ святымъ копѣемъ *на три улы*) полагаетъ отъ лѣвую (у насъ: отъ лѣвья страны) святаго хлѣба“ (у насъ: Агнца) <sup>(3)</sup>. Но въ венеціанскихъ же изданіяхъ греческаго служебника можно читать о томъ же самомъ и такое замѣчаніе: „*τίθῃσιν (ὁ ἱερεὺς) αὐτὴν ἐν τῷ δεξιῷ μέρει τοῦ ἁγίου ἄρτου, πλησίον τῆς μέσσης αὐτοῦ*“ <sup>(4)</sup>. Говаръ объясняетъ это противорѣчіе такимъ образомъ, что въ тѣхъ служебникахъ, въ которыхъ часть, вынутая изъ второй просфоры, полагается по правую сторону разумѣется правая сторона по отношенію къ св. Агнцу, а въ тѣхъ памятникахъ, въ которыхъ говорится о лѣвой сторонѣ, имѣется въ виду ея положеніе на лѣвой сторонѣ по отношенію къ священнику <sup>(5)</sup>.

<sup>(1)</sup> *Eυχολογ* edit. Venet. 1556 an. ф 9; *Eυχολογ* Goar. pag. 61.

<sup>(2)</sup> Сербск. Служебн. венец. изд. 1519, 1554, 1570 гг. л 6 об.; Угро-Валах. Служебн. собр. Севаст. № 25—44 об.

<sup>(3)</sup> *Καὶ αἶρων μερὶδα μετὰ τῆς ἁγίας λόγχης τίθῃσιν ἐξ ἀριστερῶν τοῦ ἁγίου ἄρτου.*

<sup>(4)</sup> *Eυχολογ*. Goar. pag. 88. *Eυχολογ*. ркп. Ватикан. библ. № 1213, л. 4.

<sup>(5)</sup> Ne memineris, рассуждаетъ Говаръ, *codicem unum dexteram, alium sinistram vocare: una namque et eadem res, quae mihi in orientem respicienti dextra est, in occidentem obverso, fit sinistra: atque ita pro respectu diverso, appellationes istiusmodi, absque contradictione mutantur.* (*Eυχολ.* Goar. pag. 88). Для того, чтобы яснѣе представить себѣ расположеніе частицъ на дискосѣ въ описываемое время, по нашимъ памятникамъ, мы воспроизводимъ здѣсь крестъ со всѣми надписями, какъ онъ изображенъ для той же цѣли въ самыхъ этихъ памятникахъ. (Ркп. Соловец. библ. № 1024, л. 54 об.; ркп. С.-Петербург. дух. акад. № 575, № 844 (Брат. Слов. 1875, II, III, 234).

правая  
стор.

лѣвая  
стор.

Зря креста  
десна и лѣва.

Служебн. ркп. Солов.  
библ. № 1024, л. 54 об.;  
библ. С.-Петербург. дух.  
акад. № 575, 844.

Изъ третьей просфоры, называемой „кресто-  
вою“ <sup>(1)</sup>, вынималась часть въ честь пророка и Пред-  
течи, Крестителя Господня, Іоанна и всѣхъ святыхъ.  
Въ богослужебныхъ памятникахъ дашнаго времени  
святые, поминаемые за этою просфорою, раздѣлены  
на классы и слѣдуютъ въ такомъ порядкѣ: *апостолы*  
*и евангелисты, отцы вселенскіе учителя, святые от-*  
*цы—новые русскіе чудотворцы*: Петръ, Алексѣй, Іона,  
митрополиты московскіе, Леонтій, Исая, Игнатій,  
епископы ростовскіе, Іоаннъ, Никита, Евѣимій и Іона,  
архіепископы новгородскіе, Тарасій, Вакулъ, Власій,  
Іаковъ, Стефанъ пермскій, *вселикомученики* изъ рус-  
скихъ: Никита, Прокопій, Борисъ и Глѣбъ, Михаилъ  
черниговскій, бояринъ Θεодоръ, *приспособные и бого-*  
*носные отцы*—изъ русскихъ: Антоній, Иларіонъ, Ма-  
карій, Θεодосій общежитель, Варлаамъ, Сергій, Ки-  
риллъ, Дмитрій, Зосимъ и Савватій, солонецкіе чудо-  
творцы, Александръ свирскій, Никонъ, Пафнутій бо-  
ровскій, *чудотворцы и безсребреники, отцы и пра-*  
*отцы, вселенумишники, приспособныя жены, святые—*  
*дневной и храмовой* <sup>(2)</sup>. Вынутая часть полагается

<sup>(1)</sup> Названіе: *крестовая просфора* или иначе «крестная» проис-  
ходитъ отъ того, что на просфорахъ изображались кресты (*σταυρός*).  
Такіе просфоры употребляются въ греческой церкви и въ настоящее  
время (Голубинск. Истор. русск. церкви т. I, полов. 2, стр. 309).  
«Проскуры же кресты или доры, писавъ объ этой просфорѣ митропо-  
литъ Кипріанъ къ игумену Афанасію, иѣсть въ семъ различіе кое; аще  
ли будетъ кресты на дорѣ проскура дорная достоятъ быти Агнца ради  
(Русск. истор. библ. 1880 г. т. VI, стр. 258).

<sup>(2)</sup> Служебн. рки. Солов. библ. № 1019, л. 8; № 1020, л. 46  
об., 47; № 1021, л. 119, 120; № 1023, л. 73, 74; № 1024, л.  
55, 56; № 1025, л. 82 об.—84, № 1128, л. 6, № 1029, л. 92—  
94, № 1026, л. 75, 76; № 1032, л. 43, 44; рки м. Синод. библ.  
№ 310, л. 4; № 615, л. 42 об., 43, № 617, л. 42, 43; № 680,  
л. 48; № 909, л. 17; рки. Типограф. библ. № 131, л. 84 об., 85;  
рки. Волок. библ. № 83, л. 79 об., 80; № 88, л. 4 об., 5; № 89,  
л. 6; рки. Троиц.-Сергіев лавры № 218, л. 14, рки. Импер. публ.  
библ. № 53, № 59, № 402, № 365; Служебн. вилениск. 1583 г.  
(Чернявск. Объ измѣн. въ чинѣ литург. стр. 153—157), рки. С.-Петерб.

на лѣвой сторонѣ отъ Агнца. „И тако вземъ часть, говорится въ нашихъ памятникахъ, *полагаетъ на лѣвой сторонѣ*“<sup>(1)</sup>, или „*отдолъ прочихъ частей*“<sup>(2)</sup> или „*полагается тамже*“<sup>(3)</sup> или, наконецъ, „*полагаетъ вдоль тамже*“<sup>(4)</sup>. Частицу, вынутую изъ третьей просфоры, Стоглавъ называетъ „Предтечею“ и говоритъ, что по величинѣ она должна быть поменьше Богородичной, но болѣе другихъ частей, вынимаемыхъ изъ остальныхъ просфоръ, и указываетъ ей мѣсто на дискосѣ „противу Пречистыя части“. „Достойтъ убо, по уставу, читаемъ мы здѣсь, выимати Предтечеву часть, якоже и Пречистыя мало поменьши и класти на лѣвой сторонѣ Агнца противу Пречистыя части. А прочія части приношеній кладутся на срединѣ въ подножіе святаго Агнца“<sup>(5)</sup>. Всѣ отмѣченныя нами особенности нашихъ богослужебныхъ памятниковъ находятъ для себя полное оправданіе въ служебникахъ греческихъ<sup>(6)</sup> и югославянскихъ<sup>(7)</sup>. Въ служебникѣ Евфимія, патріарха тырновскаго, по этому поводу, замѣчается: „И тако вземъ часть полагаетъ и ту отъ

дух. акад. № 575, № 586, № 842, № 843, № 844, № 845 (Брат. Слов. 1875, III, II, 222).

(1) Ibidem

(2) Ркн. м. Синод. библ. № 617, л. 44, № 680, л. 19, № 909, л. 18, № 310, л. 4.

(3) Ркн. Солов. библ. № 1026, л. 76 об.; № 1028, л. 7.

(4) Ркн. Солов. библ. № 1019, л. 9.

(5) Стоглав глав. 41, стр. 174. Въ другомъ мѣстѣ Стоглава о томъ же говорится нѣсколько иначе: изъ третіе просфоры изъ малые вынимаетъ Предтечеву часть такову, якоже Пречистые и полагаетъ на лѣвой сторонѣ Агнца. Ини же священники вынимаютъ Предтечеву часть изъ обычныхъ просфоръ мазу и кладутъ вмѣстѣ съ приношеніемъ на средину, а не опришно, ино то не по чину, якоже уставъ повелѣваетъ въ служебникѣ (Стоглав. глав. 9, стр. 92).

(6) *Eucholog.* 1566 ап. ф. 9; *Eucholog.* Gorg. pag. 62.

(7) Гласникъ 1869 г. кн. 8, стр. 291. Сербск. Служебн. изд. венец. 1519 и 1554 гг.

лѣвыя страны святаго Агнца, подолѣ же прочая поставляетъ части“ (\*).

За третьєю просфорою иногда перечислялись праздники въ честь Предтечи, Крестителя Господня, Іоанна (\*).

Когда для литургіи имѣлись только три просфоры, то за третьєю просфорою поминались святые, епископъ, всѣ живые, цари, князья, игумень и умершіе. Въ этомъ случаѣ вынималась уже не одна часть, а нѣсколько (\*).

Изъ четвертой просфоры, согласно съ практикою церкви сербской (\*), вынималась часть за епископа, за его честное пресвитерство, діаконство и весь священный чинъ. Вынутая часть полагалась впереди св. Агнца (\*), или „таможе“ т. е. на лѣвой сторонѣ (\*). Въ памятникахъ съ четырьмя просфорами за этою просфорою поминается, согласно съ памятниками греческой церкви (\*), кромѣ того еще царь и игумень (\*).

(\*) *Καὶ οὗτως αἶψαν τὴν μερδα τίθησιν αὐτὴν ὑποκάτω ἐν τῷ ἀριστερῷ μέρι τὰς λοιπὰς ἐφ' ἑξῆς τίθησιν.*

(\*) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 73; ркп. м. Синод. библ. № 603, л. 15 об.

(\*) Ркп. М. дух. акад. № 85; ркп. Румянц. муз. № 402 (Брат. Слов. 1875, III, II, 220).

(\*) Венец. изд. Служебн. 1519, 1554, 1570 гг. л. 7; Угро-валах. служебн. № 25, л. 13.

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 9, № 1020, л. 47 об.; № 1021, л. 120; № 1023, л. 74 об.; № 1024, л. 57; № 1025, л. 85; № 1026, л. 76 об.; № 1029, л. 94 об.; № 1032, л. 44; ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 19; № 909, л. 18 об., № 615, л. 43 об.; № 617, л. 44; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 85 об.; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 7 об.; № 89, л. 7; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 16. Стоглав. глав. 41, вопр. 11, стр. 174; глав. 9, стр. 92.

(\*) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 4 об.; № 680, л. 19 об.; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 85 об.; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 80 об.

(\*) *Тулж.* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 25 об., 26, 197 об., 198.

(\*) Виленск. Служебн. 1583 г. (Брат. Слов. 1875, III, II, 223); ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 19 об., 20; № 909, л. 18 об., 19.

За пятою просфорою поминался царскій домъ, воины и всѣ православные христіане <sup>(1)</sup>.

На шестой просфорѣ поминаются имена создателя храма, архіерея рукоположившаго <sup>(2)</sup>, патриарховъ, царей, царицъ, святительскій соборъ, умершихъ русскихъ царей и князей и всѣхъ вообще умершихъ <sup>(3)</sup>. За этою же просфорою иногда поминался архимандритъ, или игуменъ со всею братіею <sup>(4)</sup>.

Самого себя священникъ поминалъ за седьмою просфорою <sup>(5)</sup>; за которою иногда поминались и умершіе <sup>(6)</sup>.

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библи. № 1019, л. 9; № 1020, л. 48, № 1021, л. 120 об.; № 1023, л. 74 об.; № 1024, л. 57, № 1025, л. 85, № 1026, л. 77; № 1029, л. 94 об., 95, № 1032, л. 44 об.; ркп. м. Синод. библи. № 310, л. 4 об.; № 909, л. 18, № 615, л. 43 об.; № 617, л. 44; ркп. Типограф. библи. № 131, л. 85 об.; ркп. Волок. библи. № 83, л. 81; № 89, л. 7; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 16; ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 842, № 575, № 586, № 843, № 844, № 845, № 848 (Брат. Слов. 1875, III, II, 222).

<sup>(2)</sup> Въ греческихъ евхологіяхъ и сербскихъ служебникахъ тѣхъ же лицъ положено помянуть за пятою просфорою (*Euchology* 1366 an φ. 9 об. Сербск. служебн. 1319, 1354, 1370, л. 7, Угро-валах. служебн. собр. Севаст № 25, л. 13).

<sup>(3)</sup> Служебн. ркп. Солов. библи. № 1019, л. 9 об.; № 1020, л. 48; № 1021, л. 124; № 1023, л. 75, № 1024, л. 57 об.; № 1025, л. 85 об.; № 1026, л. 77 об., 78; № 1029, л. 95 об., 96, № 1032, л. 45; ркп. Типогр. библи. № 131, л. 86 об.; ркп. м. Синод. библи. № 310, л. 4 об.; № 615, л. 44, ркп. Волокол. библи. № 83, л. 81 об.; № 89, л. 7 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 17 об.; ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 575, № 586, № 842, № 843, № 844, № 845, № 848 (Брат. Слов. 1875 г. III, II, 222); ркп. Импер. публ. библи. № 53, № 365 (Чернявск. Общ. извѣст. въ чин. литург. стр. 71).

<sup>(4)</sup> Ркп. м. Синод. библи. № 680, л. 20; № 909, л. 19; № 617, л. 44 об., 45; ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 582 (Брат. Слов. III, II, 223).

<sup>(5)</sup> Ркп. м. Синод. библи. № 617, л. 45; Виленск. служебн. 1383 (Брат. слов. стр. 223).

<sup>(6)</sup> Ркп. Типогр. библи. № 131, л. 86 об.; ркп. м. Синод. библи. № 617, л. 45 об., ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 582 (*ibidem*).



При поставленіи на св. дискосѣ звѣздицы, діаконъ произносилъ: „Господу помолимся. Постави святую сѣнь (звѣзду) на святомъ дискосѣ“, при покровеніи дискаса—„Покры владыко святую сѣнь на святомъ дискосѣ“, при покровеніи святаго потира—„Покры, владыко, святой потиръ (чашу сію святую)“, при покровеніи обоихъ сосудовъ однимъ воздухомъ—„Покры, владыко, обоя святая“ (\*), или просто во всѣхъ этихъ случаяхъ діаконъ, какъ и нынѣ, произносилъ только: „Покры владыко“, а въ послѣдній разъ—„Покры, владыко, обоя“ (\*\*).

Не смотря, однако, на прямое указаніе служебниковъ покрывать св. сосуды третьимъ покровомъ, нѣмцы невѣгласи, какъ выражается Стоглавъ, не разумѣюще писанія Божія и ученія не требующе, *третьимъ св. святымъ покровомъ* не покрываютъ, еже есть воздухъ“. Въ виду этого стоглавый соборъ дѣлаетъ постановленіе почти буквальными словами служебниковъ своего времени. „И о томъ подобаетъ вельми воспретити на безчинный, говорится въ актахъ этого собора, чтобы впредь *третьимъ св. святымъ покровомъ покрывали*, глаголюще сие: діаконъ рече: „Господу помолимся“, іерей: „Господи помилуй“, „Покры, владыко, обоя святая сія“. Священникъ покадитъ третій покровецъ, еже есть воздухъ и покрываетъ, глаголя: „Покры насъ кровомъ крылу Твоею“ (\*). Обычай не покрывать св. сосуды третьимъ покровомъ явился въ практикѣ древне-русской церкви еще въ XIII вѣкѣ (\*).

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 73 об.; № 1025, л. 87; ркп. м. Синод. библ. № 645, л. 45; № 647, л. 46 об., 47; ркп. Волок. библ. № 83, л. 82.

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 97 об., 98; № 1020, л. 49; № 1021, л. 122 об.; № 1026, л. 78 об., 79; № 1032, л. 42 об.; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 88; ркп. Волокола. библ. № 83, л. 82 об.

(\*) Стоглав. глав. 9, стр. 93. Слѣж. Служебн. ркп. Солов. библ. № 1025, л. 87 об.; № 1026, л. 79.

(\*) Душеп. Чтен. 1877 г. кн. 4, стр. 423.

Покрывши священные сосуды, священникъ и диаконъ, согласно съ практикою церковей греческой <sup>(1)</sup> и югославянскихъ <sup>(2)</sup>, складываютъ на перстѣхъ крестообразно руки и поклоняются жертвеннику, произнося при этомъ: „Благословенъ Богъ нашъ, иже изволивый сиде всегда нынѣ и присно и во вѣки вѣкомъ аминь“ <sup>(3)</sup>.

При чтеніи молитвы: „Боже нашъ, иже небесный хлѣбъ“, священникъ благословлялъ рукою святыя дары <sup>(4)</sup>. Послѣ этой молитвы диаконъ бралъ кадило изъ рукъ священника, *отворяя царскія двери* и съ чтеніемъ тропаря: „Во гробъ плотски“ и 50 псалма кадилъ алтарь и храмъ. Священникъ же, ставъ въ царскихъ дверяхъ, совершалъ отпустъ <sup>(5)</sup>. Въ греческой церкви проскомидія тоже оканчивалась отпустомъ, но не въ царскихъ дверяхъ, а передъ ними (*καὶ ποιεῖ*

<sup>(1)</sup> *Ευχολογ.* Goar. pag. 63; *Ευχολογ.* Venet. edit. 1566 an. φ. 10.

<sup>(2)</sup> Сербск. служебн. ркп. собр. Григоров. № 1713. л. 1 об. Гласник 1869 г. кн. 8, стр. 292; Порфирій «Втор. путеш.», стр. 152. Служебн. сербск. изд. Венец. 1519, 1554, 1570 гг. л. 9; Угро-валах. служебн. № 25, л. 16.

<sup>(3)</sup> Служебн. ркп. Солов. библ. № 1019, л. 10 об.; № 1020, л. 49 об.; № 1021, л. 122 об.; № 1023, л. 75 об., 76; № 1024, л. 59; № 1025, л. 87 об., 88; № 1029, л. 98 об.; № 1032, л. 42, 43, № 1026, л. 79; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 5; № 617, л. 47 об.; № 680, л. 21, № 909, л. 20; № 615, л. 45 об.; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 88; ркп. Волок. библ. № 83, л. 89; № 88, л. 7; № 89, л. 9; ркп. Троиц. Сергіев. лавры № 218, л. 20.

<sup>(4)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1020, л. 49 об., № 1024, л. 59 об.; № 1026, л. 79 об.; № 1025, л. 88, № 1029, л. 97; № 1032, л. 47, ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 21 об.; № 617, л. 48, ркп. Типогр. библ. № 131, л. 88 об.; ркп. Волок. библ. № 89, л. 9, ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 20 об. Слич. Номокан при больш. Треби. Павлова, стр. 205.

<sup>(5)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 76, № 1025, л. 88 об., 89; № 1029, л. 100; ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 22; № 814, л. 321; № 617, л. 48 об., 49, 103 об., 104, ркп. Типогр. библ. № 131, л. 89 об.; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 8, № 89, л. 10; Стоглав. глав. 11, стр. 97; Чтен. Общ. истор. в древн. 1878 г. кн. 4, стр. 159.

ἀπόλυσιν ἐμπροσθεν τῶν αὐγίων θυρῶν) (¹). Не смотря на прямое указаніе служебниковъ XVI вѣка — совершать отпустъ въ царскихъ дверяхъ, этотъ обычай держался только „въ великомъ Новѣ-городѣ, во святѣй Софѣи, въ соборной церкви и внутри города, и по посаду по всеѣмъ церквамъ и въ монастырѣхъ, а здѣся (т. е. въ Москвѣ) въ соборной церкви и во всеѣхъ церквахъ предъ обѣднею въ царскихъ дверѣхъ отпуста не глаголютъ“. Поэтому царь Иванъ Васильевичъ, замѣтивъ такую разницу, спрашивалъ отцовъ стоглаваго собора: „како тому достойтъ быти“? Отцы категорически отвѣтили: „по всеѣмъ святымъ церквамъ послѣ часовъ отпустъ творити въ царскихъ дверѣхъ и, прощеніе получивъ, потомъ обѣдню начинаютъ и прочая вся совершаютъ по божественному уставу“ (²).

Когда литургію совершалъ епископъ, то предъ отпускомъ часовъ, онъ, согласно съ практикою церкви сербской (³), читалъ: „Во гробѣ плотски“, слава „Ико жироносецъ“, и нынѣ „Вышняго освященно Божіе се-леніе“ (⁴), а за тѣмъ молитвы: „Молются, Господи, отъими отъ мене вся беззаконія моя“ и „Владыко, Господи Боже нашъ, нынѣ приступити къ чуднѣй сей и страшнѣй тайнѣ“ (⁵). Этихъ молитвъ нѣтъ въ памятникахъ восточной церкви, но въ греческомъ служебникѣ вмѣсто нихъ встрѣчаемъ слѣдующую молитву: „Κύριε Ἰησοῦ Χριστέ ὁ Θεὸς ἡμῶν, δὸς ἡμῖν

(¹) *Ευχολογ.* ркп. 1449 г. Севаст. собр. № 473, л. 119.

(²) Стоглав. глав. 41, вопр. 12, стр. 173.

(³) Венец. изд. Сербс. Служебн. 1519, 1554, 1570 г. л. 9 об., 10. Угро-Валлах. служебн. Севаст. собр. № 25, л. 17, *Ευχολογ.* ркп. Севаст. собр. № 473, л. 119.

(⁴) Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 22 об.; № 909, л. 22.

(⁵) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 214

προθυμίαν καὶ ἰσχύιν ἐκτελέσαι μετὰ φόβου καὶ προ-  
βοχῆς τὴν θεῖαν ἱερουργίαν“ (\*).

По прочтеніи указанныхъ молитвъ, святитель возглашалъ: „Приступите“ и всѣ сослужащіе съ нимъ священники и діаконы кланялись трижды. Архидіаконъ говорилъ: „Благослови, владыко, время послужити Господевѣ“ и читались тѣже молитвы, что и нынѣ (\*). Всѣ эти особенности имѣются и въ греческихъ ерхологіяхъ (\*). Есть, впрочемъ, въ описаніи этого момента литургіи XVI в. и нѣкоторыя особенности. Въ однихъ памятникахъ „Слава вышнихъ“ читалось два раза, а „Господи устнѣ мои“ одинъ разъ (\*), а въ другихъ то и другое—по одному разу (\*). Иногда послѣ „Царю небесный“ читали и „Трисвятое“ (\*).

Въ Сійскомъ монастырѣ литургію начинали младшій священникъ и младшій діаконъ (\*).

На великой ектеньи въ концѣ прошенія за царя прибавлено: „и о боярѣхъ и о воѣхъ ихъ Господу помолимся“. Прошеніе за епископа, согласно съ слу-

(\*) Тулх. ркп. м. Синод. библ. № 384, л. 26 об. Слѣз. *Eucholog.* ркп. м. Синод. библ. № 281, л. 6 об.

(\*) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 214 об.; № 680, л. 25, № 909, л. 24, № 617, л. 49 об.; № 613, л. 47, ркп. Солов. библ. № 1032, л. 76 об.; № 1023, л. 89; № 1026, л. 84; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 90, № 132, л. 4; ркп. А. И. Хлудов. № 113 (Брат. Слов. 1876, 1, II, 71).

(\*) Тулх. ркп. м. Синод. библ. № 384, л. 26 об.

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1019, № 1020, № 1021, № 1023, № 1024, № 1025, № 1026, № 1029, № 1032; ркп. м. Синод. библ. № 310, № 613, № 617; ркп. Волок. библ. № 83, л. 84 об.; ркп. М. дух. акад. № 85, № 88, ркп. Троиц. Сергіев. лавры № 224 (Брат. Слов. 1876, 1, II, 69), ркп. Типогр. библ. № 131, л. 89 об.; № 132, л. 3 об.

(\*) Ркп. м. Синод. библ. № 602, ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 575, № 582, № 586, № 812, № 843, № 845, № 848; ркп. Румянц. муз. № 402 (Брат. Слов. стр. 70).

(\*) Ркп. Волокол. библ. № 88, л. 9.

(\*) Ркп. м. Синод. библ. 814, л. 322.

жебниками греческими <sup>(1)</sup> и болгарскимъ <sup>(2)</sup>, читается такъ: „О архіепископѣ нашемъ, имярекъ, и о честнѣмъ его презвитерствѣ, еже о Христѣ діаконства и о всемъ причтѣ и о людѣхъ“ <sup>(3)</sup>. Но отцамъ собора чтеніе послѣдняго прошенія почему то показалось „не по существу, не по служебнику и не гораздо“, и вотъ они рекомендуютъ такъ измѣнить его: „о архіепископѣ нашемъ, имярекъ, честнаго его прозвитерства и еже о Христѣ діаконства и всего причта“ <sup>(4)</sup>.

Послѣ великой ектенѣ діаконъ дѣлалъ поклонъ передъ царскими дверьми и отходилъ, согласно съ практикою церкви сербской <sup>(5)</sup>, на правую сторону <sup>(6)</sup>. Въ нѣкоторыхъ памятникахъ указывается діакону отходить въ этомъ случаѣ къ лѣвой сторонѣ <sup>(7)</sup>. Клиръ пѣлъ антифоны: „Благо есть исповѣдаться Господеву“ съ припѣвомъ: „Молитвами Богородицы“, „Господь воцарися“ съ припѣвомъ: „Молитвами святыхъ Твоихъ“ и „Прійдите возрадуемся Господеву“ съ припѣвомъ: „Спаси ны Сыне Божій воскресый изъ мертвыхъ“. Послѣдній припѣвъ имѣлъ мѣсто на литургіи

<sup>(1)</sup> *Evcholog.* Goarg. pag. 65.

<sup>(2)</sup> Гласник 1869, кн. 8, стр. 293. Слич. Служебн. венец. изд. 1519, 1527, 1554 гг.

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 11 об., 32; № 1020, л. 50 об.; № 1021, л. 44 об.; № 1023, л. 77; № 1024, л. 62 об.; № 1025, л. 90 об.; № 1026, л. 82 об.; № 1029, л. 103, № 1032, л. 50 об.; ркп. м. Синод. библ. № 340, л. 5 об., 215, № 909, л. 25 об.; № 615, л. 47 об.; ркп. Типогр. библ. № 134, л. 90; ркп. Троиц.-Серг. лавры № 218, л. 25 об.; ркп. Хлуд. библ. (Брат. Слов. стр. 72).

<sup>(4)</sup> Стоглав глав. 9, стр. 94.

<sup>(5)</sup> Сербск. служебн. ркп. Григор. собр. № 1713, л. 4 об., 5, изд. венец. 1519, 1554, 1570, л. 12; Гласник, стр. 293.

<sup>(6)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1020, л. 51; № 1023, л. 78; № 1025, л. 91; № 1026, л. 83; № 1029, л. 104; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 48 об.; ркп. Типогр. библ. № 134, л. 92; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 27.

<sup>(7)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 52, 106 об., 107.

въ воскресный день, а въ обыкновенный день онъ замѣнялся припѣвомъ: „Спаси ны Сыне Божій во святыхъ дивенъ сый поющія“ (1). Тѣже самые припѣвы и антифоны имѣются въ богослужебныхъ памятникахъ церкви греческой (2) и югославянскихъ (3).

При архіерейскомъ служеніи начало литургіи дѣлалъ одинъ изъ священниковъ. Епископъ, стоя на своемъ мѣстѣ, говорилъ ектеньи и молитвы „вся по-ряду до молитвы трисвятой пѣсни“ „утай“, послѣ чего садился на своемъ сѣдалищѣ (4). Во время пѣнія „блаженныхъ“, діаконъ съ свѣщеносцемъ кланялись святителю и отходили въ алтарь. Діаконъ говорилъ: „Благослови, владыко, святое предложеніе“, а епископъ отвѣчалъ на это: „Благословенно предложеніе Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа“. Діаконъ приближался къ епископу, который читалъ въ это время молитву входа: „Владыко Господи Боже нашъ уставивый чины“, давалъ цѣловать ему святое Евангеліе и произносилъ: „Благослови, владыко, свя-тый входъ“, а епископъ отвѣчалъ: „Благословенъ входъ, святыхъ твоихъ нынѣ и присно“... Діаконъ возглашалъ „Премудрость прости“ и шелъ въ алтарь вмѣстѣ съ святителемъ, за которымъ затворялись царскія двери. Клиръ пѣлъ „εις πολλὰ ἔτη“ (5). По нѣкоторымъ памятникамъ, предъ началомъ малаго вы-хода священнику положено, согласно съ практикою

(1) Ркп. Солов. библ. № 1083, л. 608; Часосл. ркп. той же библ. № 1150, л. 214, 215; Корич. ркп. Солов. библ. № 473, л. 306, № 476, л. 404, № 477, л. 253.

(2) *Eυχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 23 об., 24; *Eυχολογ.* Goar. pag. 101, 104, 105, 180, 181; Symeon Thessal exposit. de divino templo (Mign. Patroł Curs. complet. t. 133, pag. 718).

(3) Гласн. 1869, 8, 294; Сербск. служебн. ркп. Григор. собр. № 1713, л. 4 об., 3; изд. венец 1519, 1554, 1570 гг. л. 12. Угро Валах № 25, л. 19, 20.

(4) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 213.

(5) Ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 29, № 310, л. 213 об.



церкви сербской (¹), произносить возгласъ: „Съ миромъ изыдемъ“ (²).

Когда литургію совершалъ священникъ, то выходъ съ Евангеліемъ совершался почти такъ же, какъ и при архіерейскомъ служеніи. Возгласъ на благословеніе предложенія произносился такъ: „Благословенно предложеніе Божественныхъ Твоихъ тайнъ всегда нынѣ и присно“. По прочтеніи входной молитвы, діаконъ подноситъ Евангеліе къ епископу, если онъ присутствовалъ за литургією, который благословлялъ голову діакона, и цѣловалъ Евангеліе. Въ отсутствіе епископа, Евангеліе цѣловалъ священникъ (³), который потомъ уже не цѣловалъ, по нѣкоторымъ памятникамъ, иконы на царскихъ дверяхъ (⁴). Всѣ указанныя нами особенности, за исключеніемъ возгласа священника: „Благословенно предложеніе“, находятъ для себя полное основаніе въ богослужебныхъ памятникахъ церквей греческой (⁵) и юго-славянскихъ (⁶).

По входѣ въ алтарь, епископъ, по однимъ памятникамъ, читалъ молитвы: „Боже святыи, иже въ святыхъ почиваеи“, и „Христе свѣте истинный“, послѣ

(¹) Ркп. собр. Григор. № 1713, л. 7.

(²) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 215; ркп. Солов. библ. № 1029, л. 106 об.

(³) Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 46 — 47, № 1023, л. 79; № 1024, л. 65, № 1025, л. 93, № 1029, л. 108; № 1032, л. 53, 54; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 6; № 617, л. 54, 108 об.; № 615, л. 50; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 93 об., 94; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 88; № 89, л. 15; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 33 об., 34; ркп. Импер. публ. библ. № 24, № 365 (Чернышевск. Общ. им. изъ чинѣ литург. стр. 211); ркп. С.-Петербург. дух. акад. № 842, № 843, № 844, № 845, № 846; ркп. М. дух. акад. № 85; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 225 (Брат. Слов. 1876, 1, II, 78).

(⁴) Устав ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 323.

(⁵) *Eucholog.* Goar, pag. 67.

(⁶) Сербск. служеб. ркп. Григор. собр. № 1713, л. 7, Гласн. 1869, 8, 294. Сербск. служеб. изд. венец. 1519, 1554, 1570 гг. л. 14 об.; Угро-ваалах. служеб. № 25, л. 23.

которыхъ діаконъ возглашалъ: „Время Трисвятаго благослови владыко“. На это епископъ отвѣчалъ тайною молитвою: „Отца и Сына и Святаго Духа вкупѣ благословенно въ трехъ собѣствѣхъ и съставѣхъ едино Божество и едино существо“ и возгласомъ: „Яко святъ еси Боже нашъ“, который доканчивалъ діаконъ, а затѣмъ начиналось пѣніе Трисвятаго <sup>(1)</sup>. По другимъ памятникамъ, по входѣ въ алтарь, епископъ идетъ прямо къ жертвеннику и совершаетъ проскомидію, послѣ которой становится передъ престоломъ и читаетъ молитву: „Боже святыи, иже на святыхъ почивай“. Потомъ беретъ кадило и совершаетъ кажденіе всего алтаря „якоже и всегда“, „дѣякономъ предходящимъ съ двѣма свѣщами и протопопъ и инъ священникъ по архіепископѣ идутъ, дръжаше ускрай фелоня его“. По каженіи царскихъ дверей, становится предъ святою трапезою, беретъ въ руки двѣ свѣчи и, читая молитву: „Христе Боже нашъ, свѣте истинный“, благословляетъ ими св. трапезу. „Предъ Трисвятымъ, говорится здѣсь, бываетъ многолѣтнее на амбонѣ; архидіаконъ возгласитъ за государственное здоровіе, имрекъ, за святительское, имрекъ, и за нашихъ, *за кого великъ святитель*. Времени же dospѣвшу, архидіаконъ преклоняетъ главу свою къ святителю, глаголетъ: „Благослови владыко время Трисвятаго“. Святитель произноситъ тайно молитву: „Отца и Сына и Святаго Духа“ и, обративъ къ церковнымъ дверемъ, громко возглашаетъ: „Яко святъ еси Господи“ <sup>(2)</sup>.

По входѣ въ алтарь, если литургія служилась священникомъ и при томъ за упокой, священникъ съ діакonomъ пѣли въ алтарѣ „Со святыми упокой“,

<sup>(1)</sup> Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 30 об., 31. № 909, л. 30.

<sup>(2)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 217 об. Слич. *Archieratikon Haberti* pag. 54—56, 70; *Symeon. Thessal. de diviv. temple* (Mign. Patrol. Curs. complet t. 155, pag. 720—721.

а и нынѣ читалъ діаконъ—„Тя граду“. Въ дни пятидесятницы, предпразднества или попразднества пѣли „слава“ въ алтарѣ—„Со святыми упокой“ а и нынѣ—кондакъ предпразднества или попразднества <sup>(1)</sup>. При чтеніи послѣдняго кондака, діаконъ, обращаясь къ священнику, произносилъ: „Благослови, владыко, время Трисвятаго“, а священникъ отвѣчалъ: „Яко святъ еси Боже нашъ“ <sup>(2)</sup>. Окончаніе этого возгласа дѣлалъ діаконъ, стоя въ царскихъ дверяхъ и „указуя ула-ремъ ко внѣшнимъ“ (*καὶ στραφεὶς ὁ διάκονος δεικνύει τὰ λαὸ τὸ οὐράσιον*). Возгласа: „Господи спаси благочестивыя“ не произносилось <sup>(3)</sup>. Богослужебные памятники церковей восточныхъ—греческой <sup>(4)</sup> и юго-славянскихъ <sup>(5)</sup> служили прямымъ оригиналомъ въ данномъ случаѣ для нашей обыкновенной литургіи.

Согласно съ практикою церковей восточныхъ <sup>(6)</sup>,

<sup>(1)</sup> Устав. ркп. Ана ск. № 86, л. 530 об., 531.

<sup>(2)</sup> Въ одномъ сербскомъ памятникѣ этотъ моментъ описывается съ такими любопытными подробностями. Послѣ входа діаконъ обращаясь къ священнику и говорилъ: «Молисе о мѣ грѣшнемъ къ Господу Богови, честный отче». Священникъ. «Богъ помянетъ те и спасетъ те... Поется тропарь и кондакъ. Діаконъ: «Благослови, владыко, трисвятую пѣснь», священникъ знаменуетъ десною рукою братію и возглашаетъ: «Яко святъ еси». Еккліархъ клеплетъ въ клепальце желѣзное и кадитъ братію. Священникъ молитву Трисвятаго (ркп. собр. Григор. № 1713, л. 8; слич. *Еυχолог.* ркп. м. Синод. библи. № 280, л. 25; № 381, л. 27 об.).

<sup>(3)</sup> Служебн. ркп. Солов. библи. № 1020, л. 52 об.; № 1021, л. 47 об.; № 1023, л. 79 об., 80; № 1024, л. 67, № 1025, л. 94; № 1029, л. 109; № 1032, л. 54; № 1026, л. 86, ркп. м. Синод. библи. № 617, л. 110 об.; ркп. Типогр. библи. № 131, л. 95.

<sup>(4)</sup> *Еυχолог.* Coar. pag. 67, 96; *Тутин.* ркп. м. Синод. библи. № 380, л. 27.

<sup>(5)</sup> Сербск. служебн. венец. изд. 1519, 1554, 1570 гг. л. 15; Угро Вал. № 25, л. 23 об., 24; ркп. собр. Григор. № 1713, л. 8; Гласник 1869, 8, стр. 294.

<sup>(6)</sup> Гласник, стр. 298; ркп. собр. Григор. № 1713, л. 9; *Еυχолог.* ркп. м. Синод. библи. № 280, л. 25; *Тутин.* ркп. м. Синод. библи. № 381, л. 27 об., 28. *Еυχолог.* Coar. pag. 68, 90; *Архиват.* Habert. pag. 55, 56; Symeon. Thessal. de divin temple (Miga. Pahlol. Curs. complet. t. 155, pag. 721).

Трисвятое пѣли и священники въ алтарѣ <sup>(1)</sup>. При этомъ священникъ съ діакономъ подносили Евангеліе епископу, который благословлялъ его рукою. Когда же пѣли: „Слава Отцу“, „Святый безсмертный“, епископъ три раза осянялъ св. Евангеліе *тремя свѣчами* и читалъ: „Господи, Господи, призри съ небесе“ съ прибавленіемъ: „Буди рука Твоя на мужа и десница Твоя на Сына человѣческаго, сюже укрѣпилъ еси собѣ“ и двѣ другія—„Господи Боже силъ, обрати ны, просвѣти лице Твое“ и „Троице Трисвятая Отче Сыне и Святый Душе, призри съ небесе святаго своего и благослови вся“ и отходилъ на горнее мѣсто <sup>(2)</sup>. Діаконъ при этомъ произносилъ: „Благослови владыко“, а святитель отвѣчалъ: „Благословенъ грядый во имя Господне“. Діаконы и священники пѣли въ послѣдній разъ „Святый Боже“ и начиналось чтеніе апостола <sup>(3)</sup>. Всѣ эти особенности не представляютъ разницы отъ практики церкви греческой <sup>(4)</sup>.

Въ простыхъ служебникахъ, при окончаніи Трисвятаго, діаконъ произноситъ: „Повели владыко“, а священникъ, какъ и въ сербскихъ памятникахъ <sup>(5)</sup>, говоритъ: „Повелѣніемъ Господнимъ (иногда: твоимъ)

<sup>(1)</sup> Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 80 об.; № 1025, л. 95; № 1024, л. 67; № 1029, л. 111, № 1032, л. 55 об.; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 51 об.; № 310, л. 217 об., № 617, л. 57; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 96; ркп. Троиц.-Сергиев. лавры № 218, л. 37; Чтен. Имп. общ. истор. и древн. 1878 г. кн. IV, стр. 160.

<sup>(2)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 217 об.

<sup>(3)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 218, № 680, л. 32 об.; № 909, л. 32.

<sup>(4)</sup> *Archierar.* Habert pag. 55, 56, 70; *Simeon. Thessal. de divino templo* (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 721).

<sup>(5)</sup> Служебн. ркп. Ватиканской библ. № 9; ркп. собр. Григоров. № 1713, л. 9 об. Діаконъ: «Повели, владыко» Поупъ: «Повелѣніемъ Господнимъ небеса утвердишася». «Благослови, владыко, святое сѣдалище». Поупъ: «Благословенъ сѣдей на престоли» (ркп. Ватик. библ. № 9).

небеса утвердишася" (¹). Затѣмъ діаконъ снова говорить: „Благослови, владыко, изытіе святому мѣсту“, а священникъ на это отвѣчаетъ: „Благословенъ грядый во имя Господне“ (²). Возгласъ діакона: „Благослови, владыко, горній престолъ“ стоитъ иногда, какъ и въ греческихъ служебникахъ (³), съ прибавкою: „горній престолъ вышнее сѣдалище“ (τὴν αὐτὴν καθέδραν) (⁴).

Во время чтенія апостола, старшій священникъ подходилъ къ епископу и, поклонившись ему, становился на лѣвое колѣно, а на правое клалъ голову. Святитель три раза благословлялъ его голову. Затѣмъ священникъ съ лѣвой стороны подходилъ къ епископу, дѣлалъ тоже самое и получалъ благословеніе отъ епископа. Священники садились такъ: правая сторона на лѣвой, а лѣвая—на правой, потому что у епископа, сидящаго на горнемъ мѣстѣ, стороны въ это время измѣнялись. Лѣвая сторона цѣловала святительскій омофоръ, а правая—палицу его. Архидіаконъ же бралъ св. Евангеліе, садился, и „разгнувъ книги, и помалу собѣ“ прочитывалъ то зачало, которое было положено, по уставу, для чтенія. „Апостолу же свершившю, внезапно протодіаконъ велегласно зываетъ: „келепсайте“. Епископъ и священники встаютъ съ своего мѣста и поютъ „аллилуія“. Въ это время подходитъ къ епископу діаконъ съ кадиломъ и ковче-

(¹) Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 111; № 1023, л. 80; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 52; № 617, л. 111 об.; ркп. Волок. библ. № 38, л. 322; ркп. С.-Петербург. дух. акад. № 844 (Брат. Слов. 1876, I, стр. 79).

(²) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 80 об.; № 1029, л. 112; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 52; № 616, л. 38; № 909, л. 32; ркп. С.-Петербург. дух. акад. № 844 (Брат. Слов. 1876, I, II, 79); ркп. Троиц. Сергіев. лавры № 218, л. 37 об.

(³) *Αρχιερατικ.* Habert. pag. 69; *Τυπικ.* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 27 об., 28.

(⁴) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1029, л. 111 об.; ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 57 об.; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 90 № 89, л. 17.

гомъ съ фиміамомъ. Епископъ читаетъ молитву кадильную и изъ ковчега кладетъ въ кадилицу фиміамъ. Діаконъ потомъ кадитъ алтарь, епископа и сидящихъ съ нимъ священниковъ. По прочтеніи молитвы: „Возсія въ сердцахъ нашихъ“, епископъ снова садится и сидитъ до пѣнія „аллилуія“ въ пятый разъ. Въ это время діаконъ говоритъ: „Благослови, владыко, благовѣстити благовѣстіе“, принимаетъ св. Евангеліе изъ рукъ священника и, по прочтеніи епископомъ возгласа: „Богъ за молитвы“, предшествуемый иподіаконами со свѣчами, выноситъ его на амвонъ для чтенія. Евангеліе читается на рукахъ иподіаконовъ. По прочтеніи, святитель принималъ Евангеліе въ царскихъ дверяхъ, лобызалъ его самъ и давалъ цѣловать другимъ <sup>(1)</sup>. Большинство изложенныхъ нами особенностей древняго архіерейскаго чиновника находятъ для себя полное оправданіе въ греческомъ *архидіаконовъ* - ѣ <sup>(2)</sup> и служебникахъ юго-славянскихъ церквей <sup>(3)</sup>.

Если теперь изъ указанныхъ сейчасъ особенностей исключимъ благословеніе святителемъ старшихъ священниковъ правой и лѣвой сторонъ, чтеніе напередъ положеннаго евангельскаго зачала діаконѣмъ, то всѣ остальные особенности можно находить и въ служебникахъ, назначенныхъ для священниковъ <sup>(4)</sup>.

<sup>(1)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 218. № 680, л. 32 об.—37; № 909, л. 32—37; ркп. Солов. библ. № 1083, л. 609—611; Кормч. ркп. той же библ. № 475, л. 308—310 об.; № 477, л. 234—236.

<sup>(2)</sup> *Архидіаконъ* Nabert. pag. 71; *Тулк.* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 28; *Еухолог.* Goar. pag. 69, 96, 102, 103.

<sup>(3)</sup> Гласникъ стр. 295; Порфир. Успенскъ «Второе путеш.», стр. 152; Сербск. служебн. ркп. собр. Григоров. № 1713, л. 10 об., 11; ркп. Ватикан. библ. № 9; изд. Венец. 1519, 1554, 1570 гг. л. 97 об.; Угро-Валлат. служебн. № 25, собр. Севаст. л. 27.

<sup>(4)</sup> Служебн. ркп. Солов. библ. № 1025, л. 96; № 1023, л. 82 об.; № 1026, л. 88 об., № 1029, л. 114; № 1032, л. 58, ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 52 об., 53; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 57 об.; ркп. Волок. библ. № 83, л. 94; № 89, л. 18; ркп. Троиц.-Серг.



Впрочемъ, здѣсь имѣются и нѣкоторыя свои особенности. Въ однихъ памятникахъ указывается, что діаконъ, послѣ кажденія, во время пѣнія „аллилуія“, подноситъ на орарѣ въ правой рукѣ св. крестъ къ священнику, который, благословивъ имъ діакона, цѣловалъ его самъ и давалъ цѣловать ему <sup>(1)</sup>. Въ другихъ памятникахъ предъ Евангеліемъ положено читать двѣ молитвы: „Возсіяй въ сердцахъ нашихъ“ и „Господи Боже, преклони сердца наша въ послушаніе божественныхъ Твоихъ повелѣній“ <sup>(2)</sup>. Въ третьихъ, наконецъ, слова: „Премудрость прости услышимъ св. Евангелія чтенія“, произноситъ, согласно съ практикою церковей греческой <sup>(3)</sup> и славянскихъ <sup>(4)</sup>, младшій діаконъ, если въ совершеніи литургіи участвовали два діакона <sup>(5)</sup>.

лавры № 218, л. 39, 40; Импер. публ. библ. ркп. № 24, № 363; ркп. Румянц. муз. № 402 (Черняв. Общ. измѣн. въ чинѣ литург. стр. 219, 220); ркп. библ. А. Н. Хлудов. № 113 (Брат. Слов. 1876, II, 82); Устав. ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 326; Чтен. Импер. общ. истор. и древн. 1878 г. кн. IV, стр. 160.

<sup>(1)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 59, 113 об.; № 814, л. 325 об.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 82 об.; № 1026, л. 88, 89; № 1029, л. 112 об.; № 1032, л. 57; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 8; № 617, л. 57, 58, 112 об.; ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 843; Вилеп. служебн. 1583 (Брат. Сл. 1, II, 79) Въ греческихъ богослужебныхъ памятникахъ находимъ только одну молитву: *Ἐλλαμψὼν ἐν ταῖς καρδίαις ἡμῶν* (Еυχолог. ркп. XVI в. Севаст. собр. № 471, л. 5; ркп. собр. Ундольск. № 373, л. 6; Еυχолог. Goag. pag. 102), которая иногда повторялась до трехъ разъ — *Καὶ λέγουσι ταῦτα ἐκ τρίτου* (Еυχолог. Goag. pag. 96). Другой молитвы въ извѣстныхъ намъ греческихъ памятникахъ нѣтъ, но вмѣсто нея читался до конца псаломъ: *Κλῆνον Κύριε τὸ οὖς σὸν, καὶ ἐπάκουσόν μου*. (Архιερατικ. Παβент. pag. 72. Еυχолог. ркп. Ватикан. библ. № 1213, л. 12).

<sup>(3)</sup> *Τυλκιν* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 28 об.; Еυχолог. aGog. pag. 91.

<sup>(4)</sup> Служебн. изд. Венец. 1519, 1554, 1570 гг. л. 17 об. 18; Угро-Валлах. служебн. собр. Севаст. № 25, л. 27; Гласник 1869, 8. 295.

<sup>(5)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1026, л. 90; № 1025, л. 96 об.; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 53; № 617, л. 59 об.; ркп. Волок. библ.

Между прошеніями сугубой ектеніи въ памятникахъ даннаго времени имѣется прошеніе: „о творящихъ милостыню“ (¹). Прошеніе за царя произносится по формѣ очень сходной съ нынѣшнимъ прошеніемъ о томъ же на литіи (²). Когда возгласить діаконъ прошеніе о царѣ, святитель „двѣма свѣщами и *двѣма престома* знаменаетъ люди на церковь, трижды глаголя: „Господи спаси царя и услыши ны, въ онъже день аще призовемъ тя“, а обратившись къ престолу и благословляя священниковъ, произноситъ: „Господи, Господи, призри съ небесе и виждь“. Всѣмъ тогда, по замѣчанію памятниковъ, мѣлчавшимъ и представшимъ отъ пѣнія, токмо единѣмъ іереомъ и діакonomъ и подьякомъ поющимъ: „Господи помилуй“ трижды“ (³).

Всѣ прошенія сугубой, а равно и другихъ ектеній произносились тихо епископомъ и священниками, которые повторяли ихъ за діакonomъ (⁴).

Ектенія заупокойная, слѣдовавшая непосредственно за сугубою ектеніею, начиналась прошеніемъ: „Еще молимся о оставленіи согрѣшеній“ (⁵). Въ нѣко-

№ 83, л. 96 об.; № 89, л. 18; ркп. Троиц. Сергіев. лавры № 218, л. 40.

(¹) Ркп. Солов. библ. № 1020, л. 54 об.; № 1021, л. 31; № 1023, л. 83 об.; № 1024, л. 68; № 1025, л. 97 об.; № 1032, л. 59; № 1026, л. 77 об.; № 1029, л. 118 об.; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 99; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 54; № 617, л. 61 об.; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 92; № 89, л. 19, ркп. Троиц. Сергіев. лавры № 218, л. 42.

(²) Ркп. Солов. библ. № 1025, л. 138, 139; № 1026, л. 91; № 1029, л. 116 об.—118 об.

(³) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 219 об.; № 909, л. 38; № 680, л. 39. Слич. *Archivartik. Habert* pag. 73.

(⁴) Устав ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 324; № 680, л. 38, № 310, л. 219.

(⁵) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 54; № 1023, л. 84, № 1024, л. 68 об., 69; № 1025, л. 97 об., 98; № 1032, л. 52 об., № 1026, л. 91, ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 54; № 617,

торыхъ памятникахъ къ этой ектеньи присоединено прошеніе для дней вселенскаго поминовенія (\*). Въ этомъ случаѣ иногда священники, правый и лѣвый клиры пѣли „Вѣчная память“ (\*\*).

Во время пѣнія „Иже херувимы“ въ нѣкоторыхъ памятникахъ положено читать молитвы: „Никтоже достоинъ“, „Благодѣтелю всякой твари“ и „Владыко животворяй и благимъ подателю“ (\*). Первая изъ этихъ молитвъ и въ нынѣшнемъ служебникѣ занимаетъ тоже мѣсто. Вторая молитва, по своему мѣсту, напоминаетъ литургію апостола Іакова (\*). Въ *Ευχολογιον*-ѣ Гоара она надписывается: „εὐχὴ τῆς εἰσόδου“ и стоитъ на мѣстѣ малаго выхода въ чинѣ литургіи (\*). Настоящее мѣсто эта молитва заняла въ нашихъ служебникахъ съ XIV вѣка (\*), а до этого времени въ памятникахъ, напр., XII вѣка она стоитъ въ началѣ чина литургіи и надписывается такъ: „молитва за входящія въ церковь“ (\*).

Въ большинствѣ памятниковъ нѣтъ ясныхъ указаній на то, сколько разъ должно читать „Иже херувимы“, а въ нѣкоторыхъ объ этой пѣсни вовсе не упоминается. Послѣ чтенія сѣ, священникъ и діаконъ подходили къ жертвеннику и читали стихи: „Боже очисти мя грѣшнаго“, „Создавый мя Господи“, „Везъ числа согрѣшихъ“. Иногда эти стихи читались передъ престоломъ, а затѣмъ, испросивъ благословеніе

л. 62; ркп. Ташогр. библ. № 131, л. 99; ркп. Волок. библ. № 83, л. 92 об.

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 119; ркп. м. Синод. библ. № 602, л. 27 об.

(\*) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 220 об.

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 87 об., 86. Служб. Служебн. 1855 г. л. 64.

(\*) *Tetralogia liturgica*. J. Neale. Londini, 1849 г., pag. 7.

(\*) *Ευχολογ.* Goar. pag. 98.

(\*) Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 598, л. 15.

(\*) Ркп. м. Синод. библ. № 605, л. 8.

„у старѣйшаго“ шли къ жертвеннику и совершали великій выходъ<sup>(1)</sup>. Предъ поднятіемъ св. сосудовъ священникъ читалъ: „Возмите руки ваша во святая“<sup>(2)</sup>.

Игуменъ съ великимъ выходомъ не ходилъ, но принималъ св. сосу́ды, напередъ покадивъ ихъ, въ царскихъ дверяхъ, не говоря при этомъ ни слова<sup>(3)</sup>.

Во время великаго выхода, воздухъ лежалъ на правомъ плечѣ діакона, который въ правой рукѣ держалъ кадило. При выходѣ изъ алтаря въ храмъ, произносилась формула поминовенія: „Да помянетъ Господь Богъ всѣхъ васъ во царствіи своемъ“. Въ присутствіи епископа, царя или князя эта формула нѣсколько осложнялась. „Да помянетъ Господь Богъ благородствіе твое“, говоритъ священникъ, поминая царя или князя, и „Да помянетъ Господь святительство твое“, поминая епископа<sup>(4)</sup>. Въ описываемое время начинается входить въ практику формула поминовенія болѣе сложная, чѣмъ первая и болѣе близкая къ нынѣшней, но она произносится священникомъ тайно еще до выхода изъ алтаря. По выходѣ же произносится обыкновенная формула поминовенія. Въ новой формулѣ упоминаются обитель, грады, веси, живущіе въ нихъ христіане, архіепископъ, царь, его домъ и отецъ духовный<sup>(5)</sup>.

(1) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 87 об.; ркп. С.-Петерб. дух. акад. № 864 (Брат. Слов. 1876, II, I, 90).

(2) Ркп. м. Синод. библ. Уставъ, № 814, л. 324.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 133, Уставъ, ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 328; Чтен. Общ. истор. и древн. 1878 г. кн. IV, стр. 161.

(4) Ркп. Солов. библ. № 1020, л. 58 об.; № 1021, л. 57; № 1023, л. 87, № 1025, л. 103; № 1024, л. 74, № 1029, л. 129; № 1026, л. 97 об., 98, № 1032, л. 65; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 59 об.; № 617, л. 70 об., 123; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 105; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 97 об.; № 89, л. 24; ркп. Импер. публ. библ. № 24 (Черныя стр. 248).

(5) Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 131 об.; Вилениск. Служебн. 1583 г. (Брат. Слов. 1876, II, II, 93).

Въ большинствѣ памятниковъ на пути въ алтарь положено читать только: „Благословенъ грядый“ <sup>(1)</sup>, но есть и такіе памятники, въ которыхъ указано на пути къ царскимъ дверямъ читать: „Возмите врата князи ваша“, а при самомъ вступленіи въ алтарь— „Благословенъ грядый во имя Господне“ <sup>(\*)</sup>. По поставленіи даровъ на престолъ, читался только одинъ тропарь: „Благообразный Іосифъ“ <sup>(\*)</sup>, при чемъ сосуды покрывались однимъ общимъ покровомъ. Затѣмъ, опустивши фелонь (*χαλαράς τὸ φελόνιον*), священникъ складывалъ на груди руки крестомъ, отступалъ отъ престола нѣсколько назадъ и, наклонивъ голову, произносилъ: „Благословите святіи“ <sup>(1)</sup>, или „Благословите, отцы святіи, и простите“ <sup>(\*)</sup>, или „Благословите мя, отцы святіи, и помолитесь о мнѣ“ <sup>(\*)</sup>, или,

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 20; № 1020, л. 59; № 1021, л. 57 об.; № 1024 л. 74 об., № 1025, л. 103 об.; № 1026, л. 98, № 1032, л. 65 об.; ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 71, 123 об., № 909, л. 116 об.; № 814, л. 329; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 106; ркп. Волок. библ. № 83, л. 98; № 86, л. 11.

<sup>(\*)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 87 об.; № 1029, л. 132 об.; ркп. м. Синод. библ. № 267, л. 56; № 616, л. 45; № 680, л. 50.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 20, № 1020, л. 59 об.; № 1021, л. 58; № 1024, л. 74 об.; № 1023, л. 88; № 1025, л. 104; № 1026, л. 98 об.; № 1029, л. 133 об.; № 1032, л. 66; ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 71, 123 об.; № 615, л. 60; № 680, л. 50, № 814, л. 329; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 106; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 98; № 86, л. 11, ркп. Импер. публ. библ. № 53, № 365 (Черняв. Объ измѣн. въ чинѣ литург. стр. 270); ркп. С.-Петербур. дух. акад. № 575, № 582, № 848, ркп. библ. А. И. Хлуд № 113; Вилен. Служебн. 1583 (Брат. Слов. 1876, II, II, 96, 97).

<sup>(\*)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1032, л. 66; № 1025, л. 104 об.; № 1026, л. 99; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 105, ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 56 об., 57.

<sup>(\*)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 20; № 1021, л. 58; № 1024, л. 74 об.; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 60 об., № 617, л. 72, 124 об.; ркп. Волокол. библ. № 86, л. 11 об.

<sup>(\*)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 134 об.; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 98 об.

наконецъ, „Простите отцы свягii“ (¹). На это діаконъ отвѣчалъ: „Духъ святой найдетъ на тя и сила Вышняго осѣнить тя“. Потомъ діаконъ обращался къ священнику: „Помяни мя, владыко святой“. Священникъ поминалъ: „Помянетъ тя Господь Богъ во царствіи своемъ“ и благословлялъ голову діакона (²). Въ одномъ изъ памятниковъ это мѣсто описывается такъ: „Благослови, отче. Многа лѣта, честный отче. Духъ Святой найдетъ на тя и сила Вышняго осѣнить тя. Моли за ны и буди намъ по глаголу, честный отче. Священникъ: купно съ животомъ нашимъ“ (³). Всѣ описанныя нами особенности великаго выхода цѣликомъ вошли въ наши памятники изъ служебниковъ церквей греческой (⁴) и юго-славян-

(¹) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 88.

(²) Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 20; № 1020, л. 59 об.; № 1021, л. 58 об.; № 1024, л. 75, № 1025, л. 104 об.; № 1023, л. 88, № 1026, л. 99, № 1029, л. 135; № 1032, л. 66; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 60 об.; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 98; № 86, л. 11 об.; ркп. Типогр. библ. № 134, л. 107.

(³) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 88.

(⁴) *Eucholog.* ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 30; ркп. Ватикан. библ. № 1213, л. 16; ркп. Румянц. муз. № 403, л. 14—19 об.; *Тутин* ркп. м. Синод. библ. № 384, л. 29; *Eucholog.* Edit. Venet. 1566 ap. ф. 16. 17, *Eucholog.* Coar. pag 73, 91, 97, 106, 92, 102. Въ рукописи XVI вѣка Румянцевскаго музея великій выходъ описывается весьма близко къ нашимъ служебникамъ: „Επειτα περιέρχονται τὸν ναὸν, εὐχόμενοι καθ' ἑαυτοὺς καὶ λέγοντες ὁ διάκονος· Πάντων ἡμῶν μνησθεὶς Κύριος ὁ Θεὸς ἐν τῇ βασιλείᾳ πάντοτε, νῦν καὶ αἰ.. Ὁ ἱερεὺς· Παναγιωτάτου πατριάρχου, πανιερωτάτου ἀρχιεπισκόπου, μητροπολίτου, οσιωτάτου ἀρχιμανδρίτου, καὶ καθηγουμένου, καὶ παντός τῆς ἱερωσύνης, καὶ τῆς διακονίας, χοροῦ. Μνησθεὶς Κύριος ὁ Θεὸς ἐν τῇ βασιλείᾳ αὐτοῦ εὐσεβεστάτου καὶ ἐκλαμπροτάτου τοῦ ἡμῶν.... Καὶ πάντων ἡμῶν ὁρθοδόξων χριστιανῶν μνησθεὶς Κύριος ὁ Θεὸς ἐν τῇ βασιλείᾳ αὐτοῦ ὑπερουρανία πάντοτε, νῦν καὶ αἰ... Εἰσελθὼν δὲ (εἰς θυσιαστήριον) ὁ διάκονος λέγει· Εὐλογημένος ὁ ἐρχόμενος ἐν ὀνόματι Κυρίου. Ὁ ἱερεὺς· Ἀρατε πύλας οἱ ἄρχοντες ὑμῶν καὶ ἐπάρθητε πύλαι αἰῶναι καὶ εἰσελεύσεται ὁ βασιλεὺς τῆς δόξης. Διάκονος πρὸς τὸν ἱερέα λέγει· Μνησθεὶς Κύριος ὁ Θεὸς τῆς ἱερωσύνης σου ἐν τῇ βασιλείᾳ αὐτοῦ. Ὁ ἱερεὺς· Μνησθεὶς Κύριος ὁ



ских<sup>(1)</sup>.

Въ служебникахъ архіерейскихъ во время пѣнія „Иже херувимы“ положено читать епископу 50 псаломъ, по прочтеніи котораго къ нему подносятъ умывальникъ. Святитель, прочитавъ молитву: „Господи Боже нашъ, освятившій воды Іорданскія“ и благословивъ воду, умываетъ свои руки, произнося: „Умью въ неповинныхъ руцѣ мои“, а затѣмъ благословляетъ держащаго ручникъ, которымъ онъ отираетъ руки. Священники тоже совершаютъ омовеніе. Прочитавъ послѣ этого „Иже херувимы“, святитель шель къ жертвеннику и, благословивъ крестомъ служащихъ съ нимъ, совершалъ отпустъ. Епископъ читалъ молитву: „Благодѣтелю всѣхъ твари всякія содѣтелю“, а священники съ діаконами шли изъ алтаря съ великимъ выходомъ. Впереди шли иподіаконы со свѣчами, потомъ діаконы „съ скиптры и зрипидами“, два діакона съ кадилами и съ фиміамомъ „и со многимъ благоуханіемъ“, далѣе протодіаконъ съ Агнцемъ на головѣ, два діакона по сторонамъ его съ рипидами, за ними старшій священникъ съ потиромъ, затѣмъ другіе свя-

*Θεὸς τῆς ἱεροδιακονίας σου ἐν τῇ βασιλείᾳ αὐτοῦ. Εἶτα ὁ ἱερεὺς ἀποτίθῃ τὸ ἅγιον ποτήριον ἐν τῇ ἀλφῇ τραπέζῃ. λέγων· Ἐν τάρφῃ σωματικῶς... Τὸ δὲ ἅγιον ὄσιον λαβὼν ἀπὸ τῆς τοῦ διακόνου κεφαλῆς λέγει Ὡς ζωφόρος... Ἐπειτα τὸν δὲ αἶψα ὁ ἱερεὺς λαβὼν ἀπὸ τῶν ὤμων τοῦ διακόνου καὶ θυμιάσας σκεπάσει δι' αὐτοῦ τὰ ἄγια. λέγων· Ὁ εὐσχήμων Ἰωσήφ. Εἶτα θυμιά τὰ ἄγια τρεῖς λέγων· Ἀγάθυνον ἐν τῇ εὐδοσίᾳ σου. Поминовеніе діакона священниконъ и обратно изложено такъ же, какъ и въ современномъ намъ служебникѣ (№ 403, л. 14—19 об.). Въ спискѣ литургіи XV вѣка во время херувимской пѣсни положено читать священнику 50 псаломъ, а по поставленіи даровъ на престолѣ діаконъ произноситъ: «*Εὐλόγησον δέσποτα. Καὶ σταυροῖ (ὁ ἱερεὺς) αὐτοῦ κεφαλῇ λέγων· Εὐλογητός ὁ Θεὸς ἡμῶν πάντοτε. Другихъ возгласовъ нѣтъ. (Ευχολογ. рки. м. Синод. библ. № 280, л. 30).**

<sup>(1)</sup> Рки. Ватиканск. свитокъ № 9; Венец. изд. Сербск. Служебн. 1519, 1554, 1570 г. л. 23 об., 24; Угро-Валах. Служебн. Севаст. собр. № 25, л. 36; 36; Порфирій Успенскій, Второе путеш. стр. 152; Служебн. Еваямія, патріарха тырнов. (Гласник 1869, VIII, 297).

щенники съ потирами и крестами, изъ нихъ нѣкоторые подъ воздухомъ и, наконецъ, иподіаконъ съ сосудомъ съ водою. На срединѣ храма дважды возглашалось: „Да помянетъ Господь Богъ всѣхъ васъ“ во царствіи своемъ“, а за тѣмъ читались стихи: „Возмите врата князи ваша“ и „Благословенъ грядый во имя Господне“ и процессія приближалась къ царскимъ дверямъ, гдѣ ее встрѣчалъ епископъ. Діаконъ, возложивъ на епископа омофоръ и покаливъ его, произносилъ: „Да помянетъ святительство твое“, а епископъ въ отвѣтъ: „Да помянетъ Господь Богъ всѣхъ“ и, покладивъ ставить дары на престолъ съ словами: „Возмите врата князи ваша“, „Подъемлюще ангельскими чинами невидимо дары вносимы, Ты бо еси приносяи и приносимый, пріемлемый и раздаваемый“. При покровеніи сосудовъ святитель читалъ: „Благообразный Іосифъ“ и молитву: „Владыко Господи животворяй“, а при каженіи ихъ—„Ублажи, Господи, благоволеніемъ Твоимъ“ три раза. Затѣмъ епископъ и сослужащіе ему священники опускаютъ фелони и отступаютъ къ царскимъ дверямъ. Епископъ говорилъ: „Благословите, отцы сратіи“, а священники отвѣчали: „Муога лѣта, честный владыко. Духъ Святый найдетъ на тя. Помолись за ны честный владыко“. Епископъ: „Помянетъ всѣхъ васъ“. Священники заключали: „Буди намъ по глаголу твоему“. Потомъ *отворялись царскія двери*, епископъ съ словами: „Господи, Господи, призри съ небесе и виждь“ благословлялъ народъ свѣчами. „И отдавъ свѣщу, прибиваютъ памятники, пріемлетъ крестъ и хотящимъ знаменаетъ, тажъ крестообразно благословляетъ“. Хоръ поетъ при этомъ: „εἰς πολλὰ ἔτη“ (¹). Кромѣ молитвъ: „Господи Боже нашъ освятивый воды Іорданскія“ и „Господи, Господи, призри съ небесе“, читаемыхъ при

(¹) Ркн. м. Синод. библ. № 340, л. 222—223; № 680, л. 48—52, № 909, л. 48—51; ркн. Солов. библ. № 1085, л. 612—613. Іорск. ркн. той же библ. № 475, л. 311 об.—313, № 477, л. 256 об.—257, № 476, л. 405.

святительскомъ осѣненіи, всѣ остальные особенности, уже потому одному, что онѣ въ большинствѣ случаевъ тождественны съ тѣми, какія мы видѣли въ священническихъ службеникахъ нашей церкви и церквей восточныхъ, несомнѣнно греческаго происхожденія <sup>(1)</sup>.

Послѣ произнесія діакономъ возгласа: „Возлюбимъ другъ друга“, святитель или священникъ читаетъ стихъ: „Возлюблю Тя Господи“ „и цѣлуетъ періе святаго блюда, потомъ врѣху святаго потира и край святаго трапезы съпреди предъ собою“ <sup>(2)</sup>. Служащіе же іерей—только престолъ, правую руку святителя и ланиту. Святитель произноситъ при этомъ молитву: „Господи Іисусе Христе любви творче“ <sup>(3)</sup>. Кромѣ послѣдней молитвы, тѣже особенности мы находимъ и въ памятникахъ церквей греческой <sup>(4)</sup> и юно-славянскихъ <sup>(5)</sup>. Что же касается молитвы: „Го-

<sup>(1)</sup> *Archieratiki* Habert. pag. 73, 76; Symeon. Thessal. De divino templo (Migne. Patrol. Curs. complet. t. 133, pag. 728—732)

<sup>(2)</sup> По этому поводу въ одномъ изъ службениковъ данного времени находимъ слѣдующую любопытную замѣтку: «здесь же пѣцши едину точю святую трапезу цѣлуютъ, довольну рекоша се, якоже во святей Софїи, великой церкви, творимо есть, идѣже ей мы научихомся, видѣше, и тако цѣлуетъ святая инако, якоже суть покровенна» (рпк. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 60 об.).

<sup>(3)</sup> Служебн. рпк. м. Синод. библ. № 310, л. 224 об.; № 680, л. 54, № 909, л. 54; № 615, л. 62; № 617, л. 74 об., 127 об.; № 603, л. 31, № 267, л. 64; № 616, л. 47, 72 об.; № 613, л. 85; рпк. Солов. библ. № 1023, л. 89; № 1024, л. 76 об.; № 1026, л. 104; № 1025, л. 106 об.; № 1029, л. 138; № 1032, л. 68; рпк. Волок. библ. № 83, л. 100; № 86, л. 12 об.; № 89, л. 27, 89, 106; рпк. библ. м. дух. акад. № 85, рпк. Румянц. муз. № 402 (Брат. Слов. 1876, II, II, 98).

<sup>(4)</sup> *Archierat* Habert. pag. 110. Symeon. Thessal. De divino templo (Patrol. Curs. complet t. 133, pag. 732).

<sup>(5)</sup> Рпк. Ватиканскій свитокъ № 9. Здесь этотъ моментъ такъ описывается: «Миръ о Христѣ иерейску твою. По цѣлованіи старѣй іерей речеть: Възвеличите Господа съ мною и знесѣмъ имѣ его вкупѣ. Они отвѣщаютъ: Духъ Святый найдець на те и сила вышняго осѣнить те. Благослови насъ честны отче И онъ отвѣщаетъ: Господь да благословить всѣхъ насъ и сподобить ны осѣненію Святаго Духа всегда и нынѣ и присно»...

споди Иисусе Христе любви творче“, то греческое ея происхождение внѣ всякаго сомнѣнія. Эта молитва у Гоара помѣщается между молитвами на различные случаи, и надписывается такъ: „*εὐχὴ εἰς ἀγάπην ὁμοιοῦσαν ἐξ ἐχθρᾶς πινος*“<sup>(1)</sup>. Почти съ тѣмъ же названіемъ: „молитва въ любовь еже есть міръ“ въ XIV вѣкѣ явилась въ нашихъ памятникахъ и заняла свое настоящее мѣсто между „молитвы различны, глаголемы на всяку потребу и прошеніе“<sup>(2)</sup>—и то, на которомъ мы ее сейчасъ видимъ<sup>(3)</sup>.

Слова: „Отца и Сына и Святаго Духа—Троицу единосущную и нераздѣльную“<sup>(4)</sup> въ данное время читали, а не пѣли. Впрочемъ, въ церквахъ псковскихъ и новгородскихъ, какъ это можно видѣть изъ 34 вопроса царя Ивана Васильевича къ отцамъ стоглаваго собора, слова эти пѣли, а не читали<sup>(5)</sup>.

Послѣ возгласа діакона: „Двери, двери“, священники полагали роздыхъ на свои головы и читали символъ вѣры, а за тѣмъ, когда діаконъ произносилъ: „Святый Боже“, прикладывали воздухъ къ устамъ, очамъ и лицу<sup>(6)</sup>. Практика церквей греческой<sup>(7)</sup> и

<sup>(1)</sup> *Ευχολογ.* Goar. pag. 898.

<sup>(2)</sup> Треби. ркп. м. Синод. библ. № 675, л. 29 об.

<sup>(3)</sup> Саужеби. ркп. м. Синод. библ. № 598, л. 17.

<sup>(4)</sup> Въ практикѣ древне-сербской церкви слова: «Троицу единосущную» не читались. О нихъ въ одномъ памятникѣ замѣчается: «нѣдѣи же и сіе прилагають» (Часосл. ркп. Ватикан. библ. № 10, л. 51).

<sup>(5)</sup> Стоглав. глав. 5, стр. 73.

<sup>(6)</sup> Саужеби. ркп. Солов. библ. № 1019, л. 21 об.; № 1020, л. 61; № 1021, л. 61; № 1023, л. 106 об.; № 1024, л. 77 об.; № 1025, л. 107 об.; № 1029, л. 139 об., 140; № 1032, л. 68; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 62; № 647, л. 75 об., 128; № 680, л. 55 об., 56; № 844, л. 330; ркп. Троиц. Сергиев. лавры № 248, л. 61 об.; ркп. Типогр. библ. № 134, л. 109; ркп. Волок. библ. № 83, л. 100; № 86, л. 13; № 89, л. 27; Корич. ркп. Солов. библ. № 475, л. 315; № 476, л. 106; № 477, л. 258 об., 259.

<sup>(7)</sup> *Αρχιερατ.* Habert pag. 110, 111, Symeon. Thessal. De divino templo (Mign. Curs. complet t. 135, pag. 732); *Ευχολογ.* ркп. Румянц. муз. № 403, л. 26 об.; *Ευχολογ.* Edit. Venet. 1356 an. ф. 18 об.

юго-славянскихъ (\*) ничѣмъ не разнилась въ данномъ случаѣ.

Символь вѣры, согласно съ практикою церкви греческой (\*), читался, а не пѣлся, какъ это дѣлается нынѣ. Впрочемъ, Зиновій Отенскій со словъ нѣкого Захарія Щечкина (или Щечника) передаетъ, что въ Псковѣ, въ это время подумывали „воспѣвати и Вѣрую во единого Бога“ (\*).

Послѣ возгласа: „Станемъ добръ“ діаконовъ шелъ въ алтарь. Священникъ встрѣчалъ его словами: „Христосъ посреде насъ“. Діаконъ на это отвѣчалъ: „Есть и будетъ твоему честному священству“ (\*), становился по лѣвую сторону священника и свертывалъ воздухи. Когда священникъ произноситъ возгласъ: „Побѣдную пѣснь“, діаконовъ, „вземъ звѣзду, претычетъ трижды ко святому блюду и, отеръ на литонѣ, цѣлуется и полагаетъ съ воздухомъ“. Затѣмъ, взявши рипиду въ руки, „опахаетъ надъ святыми дары“ „да не сидутъ мухи“ (\*). Все это дѣлалось, совершенно согласно съ практикою церковей восточныхъ (\*).

(\*) Служебн. ркн. собр. Григор. № 1743, л. 47 об., 48; Гласник, стр. 299, Порфирія, „Втор. путеш.“, стр. 453; Венец. изд. 1519, 1554, 1570 гг. л. 26; Угро-Валлат № 25, л. 39.

(\*) Tetralog. liturg. Neale pag. 77; Собран. древн. латургій С.-П. 1874, т. 1, стр. 414, прим. 3, стр. 463, прим. 2; Истор. русск. церкви Е. Голубинскаго, т. 1, полов. 2, стр. 784, прим. къ стр. 342.

(\*) „Истинны показаніе къ вопросившимъ о новомъ ученіи“ инока Зиновія. Изд. Казан. 1863 г. стр. 968.

(\*) Служебн. ркн. Солов. библ. № 4029, л. 440, ркн. м. Синод. библ. № 617, л. 429; № 814, л. 330; ркн. Волокол. библ. № 83, л. 400 об.

(\*) Ркн. Солов. библ. № 4019, л. 22 об.; № 4020, л. 62, № 4024, л. 62; № 4023, л. 90; № 4024, л. 78 об.; № 4025, л. 407 об.; № 4026, л. 403, № 4029, л. 440—442; № 4032, л. 69 об.; ркн. м. Синод. библ. № 615, л. 63, № 617, л. 429, ркн. Троиц. библ. № 434, л. 409, 410; ркн. Волокол. библ. № 83, л. 404; № 86, л. 44, № 89, л. 28 об.; ркн. Троиц.-Серг. лавры № 248, л. 64.

(\*) Тупик. ркн. м. Синод. библ. № 384, л. 29 об.; *Eucholog.* Coar. pag. 97, 92; *Archierat.* Gabert. pag. 444; Гласник, стр. 300.

При произнесении возгласа: „Твоя отъ твоихъ“, какъ и у южныхъ славянъ <sup>(1)</sup>, священникъ указывалъ рукою „якоже бы благословить“ на святыя сосуды <sup>(2)</sup>.

Моментъ пресуществленія даровъ <sup>(3)</sup> излагается въ служебникахъ даннаго времени почти такъ, какъ и въ современныхъ намъ служебникахъ. Разница та только, и притомъ въ незначительномъ сравнительно количествѣ памятниковъ, что, послѣ пресуществленія даровъ, не указывается поминать священнику діакона <sup>(4)</sup>.

Послѣ возгласа священника: „Во первыхъ помяни, Господи“ положено было произносить священнику: „Помяни, Господи благовѣрныхъ рабы своя имярекъ“, „Помяни Господи и мене грѣшнаго и недостойнаго раба своего священнаго іерея, имярекъ“ <sup>(5)</sup>. Иногда присоединялось еще: „Помяни Господи и сослужебники и братіи наши, ихъ же имена Ты самъ вѣси“ <sup>(6)</sup>. Самый возгласъ: „Во первыхъ помяни, Господи“ въ

<sup>(1)</sup> Гласник 1869. VIII, 300, Сербск. Служебн. изд. Венец 1519, 1554, 1570 гг. л. 28 об., Угро-Валах. Служебн. № 25, л. 42 об.

<sup>(2)</sup> Служебн. ркн. Солов. библ. № 1019, л. 23, № 1020, л. 63, № 1025, л. 110, № 1029, л. 143 об., 144; № 1026, л. 105, № 1032, л. 74, ркн. м. Синод. библ. № 617, л. 78 об.; ркн. Волокол. библ. № 83, л. 102 об.; № 86, л. 14 об.

<sup>(3)</sup> Объ этомъ моментѣ въ греческомъ служебникѣ 1556 года находимъ слѣдующее весьма любопытное замѣчаніе: *Ἰστέον ὅτι ὅτε λειτουργοῦσιν ἱερεῖς ἀνευ διακόνου, εἰς τὴν εὐλόγησιν τῶν θεῶν μνηστῆρων εὐλογεῖ ὁ ποιήσας τὴν προσκομιδὴν ἱερεὺς τὰ ἅγια κατὰ τὸ ἔθος, οἱ δὲ ἕτεροι ἱερεῖς εὐλογοῦσιν αὐτὰ ἕσωθεν τῶν φελονίων αὐτῶν μὴ δὲ λέγοντες.* (φ 20)

<sup>(4)</sup> Служебн. ркн. Солов. библ. № 1019, л. 23 об.; № 1021, л. 65 об.; № 1029, л. 149, № 1032, л. 73.

<sup>(5)</sup> Ркн. Солов. библ. № 1023, л. 92, 112 об., № 1026, л. 113; № 1085, л. 108.

<sup>(6)</sup> Ркн. Солов. библ. № 1025, л. 1; № 1029, л. 150 об., 151, ркн. м. Синод. библ. № 267, л. 71; № 618, л. 4, № 616, л. 52, № 617, л. 82 об.



произношеніи имѣлъ нѣкоторую особенность. Въмѣсто: „даждь или даруй“, нѣкоторые, по замѣчанію Стоглава, читали „негораздо отъ своего произволенія“—„даровалъ еси или далъ“ (\*).

Относительно просительной ектеньи въ Стоглавѣ читаемъ слѣдующее замѣчаніе: „День весь совершенъ, святъ, миренъ, безгрѣшенъ, испросивше себѣ или сами себѣ—то одина сила—и другъ другу и весь животъ нашъ Христу Богу предадимъ. Здѣсь же, не по переводу сущему, глаголетъ: День весь совершенъ, святъ, миренъ, безгрѣшенъ, испросивше у Христа сами себѣ и другъ другу. — Ино по существу глаголати: Единеніе вѣры и причастіе Святаго Духа испросивше себѣ и другъ другу и весь животъ нашъ Христу Богу предадимъ“. Здѣже и тако глаголють: „Единеніе вѣры и причастіе Святаго Духа испросивше у Христа сами себѣ и другъ другу“ (\*).

Возгласъ: „И сподоби насъ Владыко“ епископъ произносилъ, воздѣвая руки (\*). Отче нашъ, согласно съ практикою церкви греческой (') читали, а не пѣли (').

(\*) Стоглав. глав. 9, стр. 96.

(') Ibid. стр. 94, 95.

(\*) Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 616; Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 63; № 310, л. 228; № 909, л. 65; Кормч. ркп. Солов. библ. № 475, л. 317; № 477, л. 260 об.

(\*) Е. Голубинскій. Исторія русск. церкви, стр. 312.

(') Инокъ Зиновій «Истинны показаніе», стр. 968. Вотъ слова самого Зиновія по этому поводу: «Повѣда же Захарія, глаголя: «въ Иско-вѣ поютъ на авторгій «Отче нашъ», хотятъ же воспѣвати и «Вѣрую во единого Бога»; како убо въ нашемъ грядѣ не поютъ Господскую молитву: «Отче нашъ»? Весьма характернымъ для своего времени представляется намъ отвѣтъ на этотъ вопросъ самого Зиновія «Азъ же отвѣщахъ рекохъ, пишеть опъ, что убо о семъ рещи, точію, яко многа безумія есть дѣла начинаніе сіе! А нѣсколько ниже выражается болѣе опредѣленно: «Тѣмъ же соирышають мною поющи «Отче нашъ» и «Вѣрую во единого», поколебающе святыхъ уставъ и недалече отъ еретикъ и сущъ подъ клятвою» (стр. 972).

Послѣ возгласа: „Благодатію и щедротами“ священникъ, согласно съ практикою церкви болгарской <sup>(1)</sup>, воздѣвалъ руки и читалъ: „Господи устѣ мои отверзеши и уста моя“ <sup>(2)</sup>. Затѣмъ по молитвѣ: „Вонми Господи Іисусе“ священникъ еще читалъ молитвы: „Во множествѣ грѣховъ моихъ не отверзеши мене“, „Господи нѣсмь достоинъ да подѣ кровь Твою прибѣгну“, „Тѣло Твое святое, Господи Іисусе Христе, буди ми въ животъ вѣчный“, „Вѣрую, Господи, и исповѣдаю Ти, яко Ты еси Христосъ, Сынъ Бога живаго, взявъ грѣхи всего міра“, „Вѣрую, Господи, и поклоняюся Ти, яко Ты еси Христосъ, Сынъ Бога живаго спешный съ небесъ“, „Вечери Твоея тайныя“, „Да не въ судъ или въ осужденіе“ и „Се приступаю къ божественному причащенію, владыко, да не опалиша мя“ <sup>(3)</sup>.

Во время произнесенія возгласа: „Святая святымъ“ священникъ дѣлалъ крестъ Агнцемъ на дискосѣ <sup>(4)</sup> и потомъ уже раздроблялъ его съ словами, которыя нынѣ читаются при этомъ и еще: „Познаста Господа ученика въ преломленіи хлѣба“ <sup>(5)</sup> или „Раздробляется честное и святое и пречистое тѣло Господа и Спаса нашего Іисуса Христа, полагается за мірскій животъ и спасеніе“ и „Во имя едиnorodнаго Сына Вожія Господа Бога Спаса нашего Іисуса Христа познаста Тебѣ Господа. Дай намъ, Господи, грѣш-

<sup>(1)</sup> Гласникъ 1869, VIII, 302.

<sup>(2)</sup> Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 94; № 1029, л. 156 об.; ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 68, № 310, л. 228, № 909, л. 66 об.; № 603, л. 39.

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 94 об.—95; ркп. м. Синод. библ. № 616, л. 55.

<sup>(4)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 96.

<sup>(5)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 96, № 1085, л. 617, Кормч. ркп. той же библ. № 475, л. 318 об., № 477, л. 261 об., ркп. м. Синод. библ. № 267, л. 81 об.

никомъ познати Тя“ (<sup>1</sup>). Влагая верховную часть св. Агнца въ потиръ, священникъ произноситъ: „Смѣшеніе святаго тѣла и честныя крови Господа нашего Иисуса Христа и исполненіе Святаго Духа“ (<sup>2</sup>), а вливая въ потиръ воду—„Теплота есть Святаго Твоего Духа нынѣ и присно“ (<sup>3</sup>) или „Ваня Божественнаго порожденія словомъ счерпавъ естеству точно“ (<sup>4</sup>). На благословеніе теплоты священникъ читаетъ или тѣ слова, какія нынѣ положены при вливаніи ея въ потиръ (<sup>5</sup>), или „Теплота даръ Святаго Духа. Аминь“ (<sup>6</sup>). Въ одномъ изъ памятниковъ предъ вливаніемъ теплоты діаконъ произноситъ: „Исполни, отче, чашу сію, полагая въ чашу исполненіе Святаго Духа“ и „Благослови, отче, теплоту. Теплота Святаго Духа“. Священникъ на это отвѣчаетъ: „Обоя преложи Духомъ Твоимъ Святимъ“ (<sup>7</sup>).

Послѣ того, какъ теплота была влита въ потиръ, діаконъ произноситъ: „Многа лѣта, честный отче. Богъ святую твою и честную молитву намъ даруетъ на многа лѣта, честный отче“. Священникъ на это

(<sup>1</sup>) Ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 69; № 310, л. 228, № 909, л. 67.

(<sup>2</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 96; № 1029, л. 158; ркп. м. Синод. библ. № 267, л. 82, № 680, л. 70; № 310, л. 228; № 909, л. 68; Кормч. ркп. Солов. библ. № 475, л. 318 об.; № 477, л. 318 об.; Треби ркп. той же библ. № 1085, л. 617 об.

(<sup>3</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 27, № 1021, л. 70 об.; ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 87.

(<sup>4</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 158 об.; ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 70, № 909, л. 68; № 310, л. 228, Влениск. Стужебн. 1583 г. (Братск. Слов. 1876 г. кн. II, отд. II, стр. 101).

(<sup>5</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 158 об., № 1023, л. 96 об.; № 1025, л. 116 об.; № 1026, л. 112, 118 об., № 1019, л. 50 об.; ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 70, ркп. Тивогра библ. № 131, л. 119 об.

(<sup>6</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 30; ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 87.

(<sup>7</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 115 об.

отвѣчалъ: „Купно съ животомъ нашимъ“ <sup>(1)</sup>. Діаконъ опоясывался ораремъ <sup>(2)</sup>, а епископъ читалъ молитвы: „Множества ради грѣховъ моихъ не отверзи мене, Владыко Господи Боже мой“, „Дай же ми, Господи Иисусе Христе Сыне Божій избавителю рода человѣча“ и „Господи, нѣсмь достоинъ да подѣлюсь кровью моею“ <sup>(3)</sup>, или: „Вѣрую Господи и исповѣдаю“, „Владыко Господи человеколюбче да не въ судъ ми будетъ“, „Вечери Твоея тайныя“, „Се приступаю къ Божественному причащенію“ и „Да не въ судъ ми, или осужденіе“ и пріобщался Тѣла Христова <sup>(4)</sup>. Затѣмъ епископъ, а равно и священникъ, раздавалъ тѣло Христово остальнымъ священникамъ и діаконамъ, при чемъ епископъ или священникъ произносилъ: „Христосъ посреде насъ“, а діаконъ или священникъ отвѣчалъ: „и есть и будетъ твоему честному священству“, и, облобызавъ руку и правую щоку святителя, отходилъ къ задней сторонѣ престола и читалъ молитвы предъ причащеніемъ <sup>(5)</sup>. Иногда взаимное привѣтствіе священнослужителей совершалось

<sup>(1)</sup> Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 96, ркп. м. Синод. библ. № 267, л. 82.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 70 об.; № 1024, л. 86, № 1025, л. 116 об.; № 1026, л. 112, № 1029, л. 159; № 1032, 77 об.; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 70, № 617, л. 87, № 680, л. 70; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 178 об., ркп. Волок. библ. № 83, л. 163; № 86, л. 18, ркп. Троиц. Сергіев. лавры № 218, л. 80, Устав. ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 331; Треби ркп. Солов. библ. № 1085, л. 617 об.; Кормч. ркп. той же библ. № 475, л. 318 об.; № 477, л. 261 об.

<sup>(3)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 229.

<sup>(4)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 680, л. 72; № 909, л. 68 об.

<sup>(5)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 72, № 1024, л. 88, № 1029, л. 160, № 1023, л. 96; ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 147 об., № 267, л. 84; № 310, л. 230, № 680, л. 73; № 909, л. 71, ркп. С.-Петербург. дух. акад. № 861. (Брат. Слов. 1876, II, 102), ркп. Типогр. библ. № 131, л. 119.

уже послѣ пріянія крови Христовой ('). На Пасху вмѣсто „Христосъ посредѣ насъ“ священникъ, по нѣкоторымъ памятникамъ, говорилъ: „Христосъ воскресъ“, а діаконъ отвѣчалъ: „Воистину воскресъ“ (\*).

Въ служебникахъ для священника положено читать или одну молитву предъ причащеніемъ: „Се прикасается уголь жря его во устѣхъ моихъ“ (\*), или нѣсколько молитвъ: „Господи нѣсмь достоинъ да подѣ кровь Твою прибѣгну“, „Вѣрую Господи и исповѣдаю, яко Ты еси Христосъ Сынъ Бога живаго“, „Вѣрую Господи и исповѣдаю“, „Вечери Твоея“, „Да не въ судъ или въ осужденіе“, „Познаста Господа ученика въ преломленіи хлѣба“, „Вѣрую Господи и поклоняюсь, яко Ты еси Христосъ Сынъ Бога живаго“, „Боготворящую кровь ужаснися человекѣ зря“ и „Се прикасается уголь жря въ устахъ моихъ“ ('), или всѣ молитвы до „Вечери Твоея“, предшествующаго списка и еще одну молитву: „Владыко человекѣлюбче да не осужденіе ми будетъ причастіе“ (\*). Предъ причащеніемъ крови Христовой положена въ этихъ памятникахъ только одна молитва: „Дай намъ Господи Іисусе Христе, Боже нашъ, избавителю рода человекѣскаго, святое тѣло и честную кровь“ (\*). Есть памятники, въ которыхъ всего только указано двѣ молитвы на этотъ случай: „Мнѣ же прилѣплятися Возѣ—предъ причащеніемъ тѣла Христова и „Боготворящую кровь

(') Ркп. Солов. библ. № 1025, л. 117; № 1026 л. 112. ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 70 об., ркп. Волокол. библ. № 83, л. 168 об.; № 86, л. 19; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 81

(\*) Ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 88.

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 96 об., ркп. м. Синод. библ. № 267, л. 84; ркп. С. Петерб. дух. акад. № 844; ркп. библ. М. дух. акад. № 85 (Брат. Слов. 1876 VIII, 102).

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 160 об.—164 об.

(\*) Ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 89—91, 148—149.

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1025, л. 2, № 1023, л. 96 об.; № 1029, л. 165 об.; ркп. м. Синод. библ. № 267.

ужаснися челове́че зря“<sup>(1)</sup>—предъ причаще́нїемъ кро-  
ви Христовой.

Приступая къ св. потиру, діако́нь не произно-  
силъ никакихъ словъ<sup>(2)</sup>.

Когда литургію совершали нѣсколько священни-  
ковъ, то обрядъ причаще́нїа священнослужителей со-  
совершался такимъ образомъ. Еписко́пъ, или архи-  
мандритъ, или просто старшій священникъ прїобщалъ  
младшаго, который потомъ, принявъ чашу отъ епи-  
скопа, становился съ правой стороны престола „на  
урече́нїѣмъ степени“ и причащаль остальныхъ священ-  
никовъ и діаконовъ. Части Агнца раздавалъ младшій  
священникъ, который срою часть получалъ отъ на-  
стоятеля<sup>(3)</sup>.

Богослужебные памятники церковей греческой<sup>(4)</sup>

(1) Ркп. м. Синод. библ. № 602, л. 46 об., 46. № 603, л. 40

(2) Ркп. Солов. библ. № 1024, л. 88; № 1025, л. 118 об.,  
№ 1029, л. 166 об., 167; № 1026, л. 114; № 1032, л. 79; ркп.  
Типогр. библ. № 131, л. 120.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 97; № 1085, л. 616 об.; ркп  
м. Синод. библ. № 267, л. 83; № 310, л. 230; № 680, л. 73; №  
909, л. 71; № 814, л. 331 об.; Кормч ркп Солов. библ. № 475,  
л. 318 об.; № 477, л. 261

(4) *Ευχολογ.* ркп м Синод. библ. № 280, л. 37, 38; № 281,  
л. 20, № 279, л. 141; ркп. Севаст. собр. № 474, л. 18 об.; № 473,  
л. 132 об.; № 474, л. 33; ркп Румянц. муз № 403, л. 47—54 об.,  
*Τυπικον* ркп. м Синод. библ № 381, л. 30 об., 31; *Ευχολογ.* Edit.  
Venet. 1556 ap. φ. 22 об.—24; *Ευχολογ* Gouss pag 103, 107, 97,  
82; *Αρχιερατικ.* Habert. pag. 217—220. Symeon Thessal De divin.  
rempl. (Mign. Patrol. Curs complet. I 155, pag. 741—745). *Ευχολογ*  
ркп. 1583 г. Ватикан. библ № 1170, л. 28; XIV—XV в. № 1213,  
л. 24; № 1228, л. 13 По своимъ особенностямъ ближе всего сто-  
ить къ нашимъ памятникамъ списокъ литургіи XV вѣка. Въ немъ  
настоящій моментъ такъ описывается: *Εἷτα εἰσέρχεται ὁ διάκονος εἰς  
τὸ ἄγιον βῆμα, καὶ ἔγχεας τῷ ἁγίῳ ποτήριῳ διὰ τοῦ ἱεροῦ τοῦ ὁρα-  
ρίου, λέγει πρὸ τὸν ἱερέα. Πλήρωσον θέοποτα τὸ ποτήριον. Ὁ δὲ  
ἱερεὺς λαβὼν μερίδα μίαν ἐκ τοῦ ἁγίου ἁγίου καὶ βαλὼν εἰς τὸ ἅγ-  
ιον ποτήριον λέγει. Πλήρωμα Πνεύματος Ἁγίου. Ὁ διάκονος Ἀμήν.  
Καὶ λαβὼν τὸ ξύον λέγει πρὸ τὸν ἱερέα. Εὐλόγησον θέοποτα τὸ ξύον.  
Ὁ δὲ ἱερεὺς λέγει (на поляхъ: ξέσις Πνεύματος Ἁγίου καὶ πίστεως).*



и юго-славянских<sup>(1)</sup> могутъ объяснить намъ происхожденіе почти всѣхъ тѣхъ особенностей, какія мы видѣли въ нашихъ памятникахъ.

*Εὐλογητὸς ὁ Θεὸς ὁ ζῶν πάντοτε νῦν καὶ ἀεὶ... Ὁ διάκονος· Ἀμήν. Καὶ ἐπιχέει τὸ θεῖον ὁ διάκονος ἐν τῷ ἁγίῳ ποτηρίῳ, λέγοντος τοῦ ἱερέως· Ζήεις Πνεύματος Ἁγίου. Ἀμήν. Εἶτα ξάντυται τὸ φάρον αὐτοῦ σταυροειδῶς ἐπὶ τῶν ἀγγαλῶν αὐτοῦ. Ὁ δὲ ἱερεὺς ᾠρε μερίδα μίαν εἶτα λέγει· Ὁ διάκονος προσέλθετε. Καὶ δίδωσιν μίαν καὶ τῷ διακόνῳ ἄλλην λέγων· Αὐτὸ τὸ τίμιον καὶ ἅγιον σῶμα... Καὶ ὁ διάκονος λαβὼν τὴν μερίδα ἀσπάζεται τὴν δεξιὰν χεῖρα αὐτοῦ, λέγων καθ' ἑαυτόν· Τοῦ δειπνου σου μυστικοῦ. Καὶ το· Βασιλεῖ οὐράνιε· Ὁμοῶς καὶ ποιεῖ καὶ λέγει ὁ ἱερεὺς καὶ εἰς τὸ ἅγιον ποτήριον. Καὶ μεταλαβὼν καὶ τούτου ὁ διάκονος ἀσπάζεται τὸ ἅγιον ποτήριον καὶ τὸν ἱερέα εἰς τὴν παρεῖαν. Ὁ ἱερεὺς λέγει· Ὁ Χριστὸς ἐν μέσῳ ἡμῶν. Ὁ διάκονος· Καὶ ἔστιν καὶ ἔσται. Εἶτα συνάγει ὁ διάκονος τὰ λειψάνια μετὰ φόβου καὶ βάλλει ἐν τῷ ποτηρίῳ, ἐν ᾧ λαβὼν καὶ τὴν αἷαν λαβίδα, καλύπτων αὐτὰ τῷ καλλίματι, καὶ τοῦ ἱερέως λέγοντος Μετὰ φόβου Θεοῦ καὶ πίστεως. Λαμβάνει ὁ διάκονος τὸ ἅγιον ποτήριον καὶ λέγει τῷ λαῷ. Προσέλθετε. (Тутѣх. рки м. Синод. библ. № 381, л. 30 об., 31) Въ спискѣ XIV—XV вѣка предъ причащеніемъ находитъ слѣдующія молитвы: «Τοῦ δειπνου σου, ὡς ἁσματος εἰδός, ὡς ὁ περιπεσὼν εἰς τοὺς ληστές. Τας ἀνομίας μου παρίδε Κύριε».. и «Πιστεύω Κύριε καὶ ὁμολογῶ» (Еυχολог. рки. Севаст. собр. № 472, л. 24). Въ Еυχологон-ѣ XVI вѣка, кромѣ тѣхъ молитвъ, которыя указаны читать священнику въ данномъ случаѣ, находитъ еще одну: «Ἐμοὶ δὲ το προσκαλᾶσθαι τῷ Θεῷ ἀγαθὸν ἐστὶ τίθεσθαι ἐν τῷ Κύριῳ τὴν ἐλπίδα τῆς σωτηρίας μου». (Рки. Румянц. муз. № 10.1, л. 51 об.). Въ одномъ изъ Ватиканскихъ списковъ литургіи XV—XVI в. (V 1228, л. 13), при раздробленіи Агнца положено читать: *Μελίξεται ὁ ἁμνὸς τοῦ Θεοῦ ὁ Τίος τοῦ Πατρὸς, ὃ αἰρὼν τὴν ἁμαρτίαν τοῦ κόσμου.* Давѣ, при вложеніи Агнца: *Ὁ διακ. Πληρώσων δέσποτα τὰ τίμα τὰ ἅγια δῶρα τὰντα. Ὁ ιερ. Πληρωμα (τοῦ) νόμου ὁ Χριστὸς, ἐνώσις (καὶ) τελείωσις τοῦ Ἁγίου Πνεύματος.*, о вливаніи теплоты ничего не говорится. Въ другомъ Ватиканскомъ спискѣ (№ 1213, л. 24) о вливаніи теплоты говорится такъ: *Εἶτα εἰσφέρεται τὸ ξίον, καὶ ἐνλογεῖ αὐτὸν λέγων· Ζήεις πίστεως (τοῦ) Πνεύματος Ἁγίου, ἀμήν, καὶ βάλλων το... ἀρκούντως λέγει τὸ. τροπάριον. Δούτρον τὸ θεῖον τῆς παλγυγενεῖας**

<sup>(1)</sup> Служебн. рки. Григоров. собр. № 1743, л. 27; изд. венец. 1519, 1554, 1570, л. 34—36; Угро-Валлах. № 25, л. 50—53; Гласник 1876 г., кн. VIII, 302, 303, Молдо-Валлах. Служебн. рки. Солов. библ. № 1015, л. 36 об. При вливаніи теплоты въ служебникѣ Григоровича указано читать: «Банею Божественною порожденіи словомъ

По окончаніи приобщенія, при вложеніи въ по-  
тирь остатковъ св. даровъ и частицъ, находящихся  
на дискосѣ, діаконъ или священникъ, согласно съ  
практикою церкви греческой <sup>(1)</sup>, читалъ молитву:  
„Благодаримъ Господи въ оставленіе грѣховъ“ <sup>(2)</sup>.

Послѣ возгласа: „Со страхомъ Божиимъ“ присту-  
пали къ св. тайнамъ міряне, которые при этомъ чи-  
тали или „Твоихъ даровъ насъ достойны сотвори“ <sup>(3)</sup>,  
или „Се приступаю къ Божественному причащенію“,  
а иногда, по желанію, и „Воготворящую кровь ужас-  
нися человѣче умъ бо есть“ <sup>(4)</sup>. Подходя затѣмъ „къ  
меньшей дорѣ“, міряне цѣловали св. крестъ, висѣв-  
шій на груди и произносили: „Спаси мя, Христе  
Спасе, силою крестною“ и „изъ правилъ святыхъ  
отецъ“: „Иже не вѣруеть сине, да есть ананема, яко  
хлѣбъ въ тайныхъ отъ насъ ядомый не образъ есть  
Господня плоти“ <sup>(5)</sup>.

Послѣ возгласа: „Спаси Боже люди Твоя“ свя-  
щенникъ, согласно съ практикою церкви греческой <sup>(6)</sup>,  
читалъ молитву: „Приходя отъ силы въ силу мы грѣш-  
ніи и недостойніи раби Твои“ <sup>(7)</sup>, а потомъ, какъ и  
въ практикѣ церкви болгарской <sup>(8)</sup>, читалъ трижды

черпавъ съложному естеству тѣсно стаявши святую изъ нетѣльныхъ  
прободенныхъ Твоихъ ребръ. О, Божіе Слово надпечатлено теплотою  
Духа (№ 1713, л. 27).

<sup>(1)</sup> *Ευχολογ* рки. м. Синод. библ. № 279, л. 141. № 281, л. 20,  
рки. Севаст. собр. № 473, л. 132 об.; № 474, л. 48 об.

<sup>(2)</sup> Служебн. рки. Солов. библ. № 1023, л. 97; № 1025, л. 2;  
№ 1029, л. 167 об.; рки. м. Синод. библ. № 617, л. 151 об., №  
267, л. 90.

<sup>(3)</sup> Слѣдов. Псалт. рки. Солов. библ. № 778, л. 4 об.

<sup>(4)</sup> Рки. Солов. библ. № 768, л. 258.

<sup>(5)</sup> Рки. Солов. библ. № 778, л. 4 об.

<sup>(6)</sup> *Ευχολογ*. Гоар. pag. 204.

<sup>(7)</sup> Служебн. рки. Солов. библ. № 1023, л. 97 об., 115, рки.  
м. Синод. библ. № 616, л. 87; № 613.

<sup>(8)</sup> Гласияи 1869, VIII, 303.

„Вознесися на небеса Боже“ <sup>(1)</sup>. Отвѣта на возгласъ: „Спаси Боже“ въ видѣ стихиръ: „Видѣхомъ свѣтъ истины“ нѣтъ, а вмѣсто этого иногда положено пѣть: „Εἰς πολλὰ ἔτη“ <sup>(2)</sup>.

Предъ возгласомъ священника: „Всегда нынѣ и присно“ діаконовъ иногда произносилъ: „Благослови владыко“ <sup>(3)</sup>. Возгласъ священника читался такъ: „Благословенъ Богъ нашъ просвѣщая и освѣщая всѣхъ насъ Того благодатию и человеколюбіемъ“ <sup>(4)</sup>.

Заамвонная молитва предварялась возгласомъ діакона: „Съ миромъ изыдемъ“ <sup>(5)</sup>, что вполне согласно къ практикою церквей восточныхъ <sup>(6)</sup>.

За возгласомъ священника: „Благословеніе Господне на васъ“, какъ и въ сербскихъ памятникахъ <sup>(7)</sup>, слѣдовалъ возгласъ: „Молитвами Пречистыя Ти Матери и всѣхъ святыхъ, Господи Іисусе Христе Боже

<sup>(1)</sup> Служебн. рки. Солов. библ. № 1023, л. 97 об.; рки. м. Синод. библ. № 616, л. 87.

<sup>(2)</sup> Рки. Троиц.-Сергіев лавры № 218, л. 87 об., рки Румянц. муз. № 403, л. 56 об.

<sup>(3)</sup> Рки. Солов. библ. № 1023, л. 98, № 1029, л. 169 об.; рки. м. Синод. библ. № 617, л. 94

<sup>(4)</sup> Рки Солов. библ. № 1029, л. 169 об., 170; рки. м. Синод. библ. № 310, л. 230 об.; № 680, л. 76 об.; № 909, л. 73 об.; № 617, л. 94, 153; рки. Волокола библ. № 83, л. 112.

<sup>(5)</sup> Рки. Солов. библ. № 1023, л. 98; № 1029, л. 171; № 1025, л. 121; № 1026, л. 116 об., 149; № 1032, л. 81 об.; рки. м. Синод. библ. № 680, л. 77; № 615, л. 73 об.; № 617, л. 95, № 310, л. 231; № 909, л. 74; рки. Троиц. библ. № 131, л. 123; № 132, л. 46 об.

<sup>(6)</sup> *Тактик.* рки. м. Синод. библ. № 279, л. 42; № 281, л. 20 об.; № 280, л. 39; рки. Севаст. собр. № 473, л. 133; Тулѣков. рки. м. Синод. библ. № 381, л. 31; *Ευχολογ.* Edit. Venet. 1566 ap. φ. 25, *Ευχολογ.* Coar. pag. 85, 103, 107, 100; Сербск. Служебн. собр. Григоров. № 1713, л. 31.

<sup>(7)</sup> Сербск. Служебн. рки. собр. Григоров. № 1713, л. 31; изд. венец. 1519, 1554, 1570 гг. л. 40 об.; Угро-Валлах. Служебн. собр. Севаст. № 25, л. 57; Часосл. рки. Ватикан. библ. № 10, л. 55.

нашъ помилуй насъ“ и обычный отпустъ, которымъ литургія и оканчивалась (¹).

Въ архіерейскомъ служебникѣ послѣ причащенія епископъ умываетъ руки, читая при этомъ „Нынѣ отпускаеши“, Трисвятое, „Отче нашъ“, тропарь и кондакъ дня и святаго храма, а потомъ, надѣвъ на голову митру, произноситъ молитвы: „Благодаримъ Тя Владыко“, „Пречистаго Ти тѣла“, „Тѣло Твое святое“, „Пріяхъ тѣло Твое святое“ и „Буди мнѣ Господи отпущеніе грѣховъ“. Святитель самъ выноситъ погиръ къ народу предъ перенесеніемъ св. даровъ съ престола на жертвенникъ, а потомъ отдастъ священнику, который и относитъ его на жертвенникъ. Молитву „Исполненіе закона и пророковъ“ святитель произноситъ, выходя изъ алтаря для раздаянія антидора, при чемъ читаетъ еще и другую молитву: „Господи Боже нашъ, въ семъ вторѣмъ олтари явился намъ въ святѣмъ Твоемъ мысленнемъ Сіонѣ“. Святитель болѣе въ алтарь не возвращается, а по окончаніи литургіи, разоблачившись на амвонѣ, въ мантии и клобукѣ, „сѣдъ на своемъ креслѣ“, поучаетъ люди православныхъ христіанъ отъ святыхъ писаній: „како имѣють работати Богу и ходити въ заповѣдѣхъ Господнихъ и койждо тружdatися о своемъ согрѣшеніи“ (²).

По отпустѣ, священникъ подходилъ къ жертвеннику и произносилъ молитвы: „Вшедше во святыи алтарь и совершивши службу божественную“ (³). „Господи Боже нашъ, въ семъ второмъ алтарѣ явился намъ“, „Господи Боже нашъ пріими умаленную нашу

(¹) Служебн. ркп. Солов. библи. № 1019, л. 30, № 1020, л. 70; № 1021, л. 76; № 1024, л. 91 об.; № 1023, л. 122; № 1026, л. 117; № 1029, л. 173, № 1032, л. 82 об.; ркп. Типограф. библи. № 131, л. 124; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 223, ркп. м. Синод. библи. № 310; библи. А. И. Хаудова № 113; Вяземск. Служебн. 1583 г. (Брат. Слов. 1876, кн. 2, стр. 105)

(²) Ркп. м. Синод. библи. № 310, л. 230 — 231 об.; № 680, л. 74—80, № 909, л. 71 об.—76.

(³) Ркп. Солов. библи. № 1023, л. 99

службу и хвалу, яко раби недостойни суще“ (<sup>1</sup>) и иногда „Госпоже моя Богородице, помилуй мя паче всехъ человекъ“ (<sup>2</sup>).

Послѣ потребленія св. даровъ, священникъ, омывши уста и руки, становился предъ престоломъ и читалъ „Нынѣ отпускаеши“, Трисвятое, „Отче нашъ“, по возгласѣ, тропари храма, дня, Златоуста, кондакъ его, слава и нынѣ кондакъ Богородицы, 12 разъ „Господи помилуй“, „Достойно есть“, слава и нынѣ „Господи помилуй“ дважды, „Господи благослови“ и отпустъ. Затѣмъ священникъ цѣловалъ престолъ и выходилъ въ храмъ, дѣлалъ здѣсь три поклона, цѣловалъ св. иконы и, совершивши поклонъ всемъ предстоящимъ, выходилъ изъ храма (<sup>3</sup>). Греческое происхожденіе этихъ особенностей внѣ всякаго сомнѣнія (<sup>4</sup>).

Все особенности, отмѣченныя нами въ чинѣ литургіи св. Іоанна Златоуста, имѣютъ свое мѣсто и въ чинѣ литургіи св. *Василія Великаго*, насколько оба эти чины имѣютъ сходство между собою; но чинъ литургіи *Василія Великаго* XVI вѣка имѣетъ и свои нѣкоторыя самостоятельныя особенности. Таковыми нужно считать молитвы: предъ началомъ литургіи—„Воже вседержителю, великоименитый Господи давай намъ вхождъ во святая святыхъ“ (<sup>5</sup>), предъ кадиломъ—„Го-

(<sup>1</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 99. № 1025, л. 2 об.; № 1029, л. 174; ркп. м. Синод. библ. № 267, л. 90.

(<sup>2</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1029, л. 175 об.; № 1025, л. 5.

(<sup>3</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 30, № 1020, л. 70 об.; № 1021, л. 76 об.; № 1023, л. 99 об.; № 1024, л. 92; № 1025, л. 122 об., 123; № 1029, л. 175 об., 176, 177; № 1026, л. 118, 119; № 1032, л. 83; ркп. Тиногр. библ. № 131, л. 124, 125; ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 95 об., 152; ркп. Волокол. библ. № 83, л. 114; № 86, л. 22 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 90 об., 91.

(<sup>4</sup>) *Тулкин* ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 31 об.; *Еυχолог.* ркп. Румянц. муз. № 403, л. 63, 64, *Еυχолог.* Соог. pag. 86; *Еυχолог.* ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 27.

(<sup>5</sup>) Требн. ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 11. Слич. *Еυχолог.* ркп. Ватикан. библ. № 573, л. 59 об. (*εὐχὴ εἰσόδου*).

споди Боже нашъ, пріемый кадило Захарыино и Аве-  
левы дары и Ноевы и Аароновы, Самоиловы священ-  
ство, пріими кадило сіе“ (\*), предложенію—„Господи  
Боже нашъ Хлѣбъ животный и преложивыйся за мір-  
скій животъ“ (\*), входная—„Господи Боже входъ свя-  
тый, иже на небеси крѣпостію своею обнови“, три-  
святаго—„Свѣте святыи Боже нашъ единъ во святыхъ  
святъ еси, яко въ превысшихъ святыхъ почиваеши“ (\*),  
которая иногда надписывалась: „молитва входа“ (\*),  
во время пѣнія „Иже херувимы“—„Владыко Господи  
посѣти насъ милостію и щедротами и даровавый намъ  
дерзновеніе смиреннымъ и недостойнымъ рабомъ Тво-  
имъ“ (\*), по перенесеніи даровъ—„Владыко животворяй  
давый наслажденія жизни вѣчныя“ (\*) и, наконецъ,  
молитву заамвонную—„Владыко Господи Іисусе Спасе  
нашъ, сподобивый ны своея славы общникомъ быти“ (\*).  
За исключеніемъ молитвъ входной и во время пѣнія  
„Иже херувимы“, всѣ остальные несомнѣнно греческаго  
происхожденія (\*).

Моментъ пресуществленія даровъ въ чинѣ ли-  
тургіи Василия Великаго изложенъ нѣсколько иначе,

(\*) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 101 об.; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 11; № 360 (Опис. отд. III, 4, 87) Слнч. *Eucholog.* ркп. Ватик. библ. № 573, л. 59 об. (*εὐχὴ τοῦ θυμιάματος*).

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 3, № 1023, л. 102; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 11; № 360, л. 64; № 361 (Опис. отд. III, 4, 81, 85).

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1023, л. 102 об.; ркп. м. Синод. библ. № 360, л. 86, № 361 (Опис. отд. III, 4, 81, 85).

(\*) Треби. ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 11 об.

(\*) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 104 об., ркп. м. Синод. библ. № 616, л. 70.

(\*) Ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 71.

(\*) Ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 87; ркп. Солов. библ. № 1023, л. 116.

(\*) *Eucholog.* Gorg. pag 98, 104, 179. *Eucholog.* ркп. собр. Севаст. № 474, л. 24 об., *Tetralog. liturgie. Neale* pag 9, 15.



чѣмъ въ чинѣ литургіи св. Іоанна Златоуста. Послѣ призыванія Св. Духа, какъ и нынѣ, священникъ, благословляя трижды дары, говоритъ: „Хлѣбъ убо сей самое честное тѣло Господа Бога Спаса нашего Іисуса Христа“ и „Иже въ чаши сей—самая честная кровь Господа и Бога Спаса нашего Іисуса Христа“. Діаконъ въ томъ и другомъ случаѣ говоритъ: „Аминь“. Въ заключеніе священникъ произноситъ: „Изліянная за мірскій животъ“ (*Τὸ ἐκχυθὲν ὑπὲρ τῆς τοῦ κόσμου ζωῆς*) <sup>(1)</sup>. Памятники церкви греческой <sup>(2)</sup> и юго-славянскихъ <sup>(3)</sup> служили въ данномъ случаѣ прямымъ оригиналомъ для нашихъ старинныхъ служебниковъ.

Такъ какъ литургія Василія Великаго совершается въ большинствѣ случаевъ въ великій постъ, то нѣтъ ничего удивительнаго, что въ чинѣ этой литургіи XVI вѣка мы встрѣчаемъ указаніе на то,

<sup>(1)</sup> Служебн. ркп. Солов. библи. № 4021, л. 21; № 4023, л. 110; № 4025, л. 151 об.; № 4026, л. 140 об.—141, ркп. м. Синод. библи. № 909, л. 130; № 615, л. 91; № 310, л. 15; ркп. Волок. библи. № 83, л. 135 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 121.

<sup>(2)</sup> *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библи. № 280, л. 54; № 279, л. 115 об., 116; № 284, л. 34 об.; № 234; ркп. Севаст. собр. № 472, л. 43; № 473, л. 39, № 474, л. 17; *Ευχολογ.* Goar. pag. 177, 183; Чтен. Общ. любит. духовн. просв. 1883 г. Февр. стр. 183.

<sup>(3)</sup> Служебн. ркп. собр. Григоров. № 1713, л. 45; ркп. Солов. библи. Молдо-Валлах № 1045, л. 30; изд. Венец. Сербск. Служебн. 1519, 1554, 1570, л. 50 об., 51. Угро-Валлах № 25, л. 74; Извѣст. Импер. Археол. общ. 1863, т. IV, стр. 493 Труды Кіев. дух. акад. 1877, кн. 10, стр. 101. Чтен. Общ. любит. духовн. просвѣщ. 1883. Февр. стр. 184. Въ глаголическомъ служебникѣ этотъ моментъ такъ изложенъ: „попѣ знаменавъ святыя дары, глаголя: сътвори убо хлѣбъ съ драгое тѣло Христа Твоего. Преложъ Духомъ Святымъ Твоимъ“. Діаконъ „Аминь“. „А еже въ чаши сей—драгую кровь Христа Твоего преложъ. Духомъ Святымъ Твоимъ“. Діаконъ. Аминь „Яже изліяся мірскаго ради спасенія въ жизнь вѣчную“. Діаконъ. Аминь (Изв. Имп. Арх. общ. 1863, т. IV, стр. 493. Труд. Кіев. дух. акад. 1877, кн. 10, стр. 101).

какъ должно готовить Агнцы для преждеосвященной литургіи. Агнцы напаяются съ молитвою: „Яко чаша въ руцѣ Господни вина верастворенна“<sup>(1)</sup>.

Къ числу особенностей этой литургіи нужно отнести указаніе памятниковъ XVI вѣка относительно ектеньи за готовящихся ко просвѣщенію. „Подобаетъ вѣдати, читаемъ мы въ этихъ памятникахъ, яко отъ сего дни начинается священникъ сугубая оглашенія и молитву о хотящихъ ко просвѣщенію и глаголетъ не токмо на преждеосвященныхъ, но и въ самыя субботы и въ недѣли на Златоустовыхъ и Васильевыхъ литургіяхъ, кромѣ субботы Лазаревы и недѣли цвѣтоносныя; глаголются же до великія среды, а въ величѣй церкви до великаго пятка“<sup>(2)</sup>. Указаніе на эту особенность нашей древне-русской богослужебной практики мы находимъ не только въ типикахъ даннаго времени, но и въ самомъ служебникѣ<sup>(3)</sup>, въ которомъ она явилась несомнѣнно подъ вліяніемъ служебниковъ греческой церкви<sup>(4)</sup>.

(<sup>1</sup>) Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 616, л. 85 об.

(<sup>2</sup>) „Δεῖ εἰδέναι, ὅτι τὰ διακονικὰ τῶν διπλοκατηχομένων καὶ ἡ εὐχὴ ἀπὸ τεττάρτης (ἡμέρας) ἄρχονται τῆς μεσονηστήμου καὶ λέγονται μέχρι τῆς μεγάλης τεττάρτης οὐ μόνον ἐν ταῖς προηγησάμεναις, ἀλλὰ καὶ ἐν αὐτοῖς τοῖς σαββάσι καὶ ταῖς κυριακαῖς καὶ εἰς τοῦ Χρυσοστόμου τὴν θείαν λειτουργίαν καὶ εἰς τὴν τοῦ Μεγάλου Βασιλείου, πλην τοῦ, σαββάτου Λάζαρος καὶ τῆς κυριακῆς τῶν βαίων, ἐν δὲ τῇ μεγάλῃ ἐκκλησίᾳ μέχρι τῆς μεγάλης παρασκευῆς“. Типик. ркп. Солов. библ. № 1118, л. 426 об.; № 1118, л. 335, № 1128, л. 273 об.; ркп. Тип. св. Варсоноф л. 408 об.; ркп. Апз. ск. № 85, л. 330; № 86, л. 291; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 227. Слич. Типикон ркп. той же библ. № 379, л. 188, № 380, л. 156; № 427, л. 188.

(<sup>3</sup>) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1026, л. 127 об.; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 221; № 909, л. 166; ркп. Троиц.-Сергиев. лавры № 5 (О преждеосвящ. литургіи. М 1850, стр. 124 прил.).

(<sup>4</sup>) *Eucholog.* ркп. Севаст. собр. № 473, л. 30 об.

*Литургія преждеосвященныхъ даровъ* въ XVI вѣкѣ совершалась въ тѣже дни, что и въ настоящее время.

По окончаніи часовъ, когда клиръ поетъ „Помяни насъ Господи“, священникъ и діаконъ, согласно съ практикою церкви сербской <sup>(1)</sup>, дѣлали поклонъ игумену и передъ царскими дверьми, а затѣмъ входили въ жертвенное отдѣленіе для приготовленія преждеосвященнаго Агнца <sup>(2)</sup>, который, по другимъ памятникамъ, готовится или во время чтенія 18 каѳизмы <sup>(3)</sup>, или во время пѣнія стихиръ на „Господи воззвахъ“ <sup>(4)</sup>. Во всѣхъ этихъ памятникахъ указывается при этомъ произносить только возгласъ: „За молитвы святыхъ отецъ нашихъ“, „прежде бо освященна и совершенна суть и не требуетъ никакова иного прилога“ <sup>(5)</sup>, при чемъ священникъ, сложивъ крестообразно руки на груди, дѣластъ три поясныхъ поклона <sup>(6)</sup>.

Начальный возгласъ литургіи: „Благословенно царство“ произносился при открытыхъ дверяхъ, которыя оставались въ такомъ положеніи иногда до произнесенія священникомъ возгласа: „Свѣтъ Христовъ“ <sup>(7)</sup>, иногда же до пѣнія стихиръ на „Господи

<sup>(1)</sup> Сербск. Служебн. 1519, 1554, 1570, л. 59 об.; Угро-Валах. Служебн. собр. Севаст. № 25, л. 88.

<sup>(2)</sup> Служебн. ркн. Солов. библ. № 1021, л. 80 об.; ркн. Типогр. библ. № 131, л. 149.

<sup>(3)</sup> Ркн. м. Синод. библ. № 310, л. 17 об.; № 615, л. 100. Слѣд. *Ευχολογ.* ркн. той же библ. № 284, л. 43; № 280, л. 61 об.

<sup>(4)</sup> Ркн. Солов. библ. № 1021, л. 85 об.; ркн. м. Синод. библ. № 617, л. 160 об.; № 909, л. 159; № 814, л. 135 Слѣд. *Ευχολογ.* ркн. собр. Севаст. № 173, л. 46 об., 47.

<sup>(5)</sup> *Προηλασμένη, ὥς ἔστι καὶ τετελειωμένη αὐτῇ ἡ θυσία.*

<sup>(6)</sup> Ркн. Солов. библ. № 1019, л. 113; № 1021, л. 77—81; № 1023, л. 118—125, № 1023, л. 162—165 об.; ркн. м. Синод. библ. № 310, л. 17 об.; ркн. Типогр. библ. № 131 л. 149 об.; ркн. Волок. библ. № 83, л. 144—147.

<sup>(7)</sup> Устав ркн. Солов. библ. № 1118, л. 474 об.; ркн. Анз. ск. № 86, л. 334 об.; ркн. Типогр. библ. № 288, л. 448.

воззвахъ" (¹). По уставу Троице - Сергіевской лавры, царскія двери отворялись только при самомъ произнесеніи этого возгласа и на всѣхъ славахъ 18 каѳизмы, когда произносилась малая ектенья (²).

Во время предначинательнаго псалма, священникъ читалъ вечернія молитвы: 5-ю „Благословенъ еси Господи Боже вседержителю свѣдый умъ человѣчь“, 6-ю „Господи, Господи, содержи вся пречистую Твоею силою долготерпай о всѣхъ насъ“ и 7-ю „Боже великій и чудный, строяй человѣки неизреченною своею благостью“ (³). Въ большинствѣ памятниковъ, согласно съ практикою церквей греческой (⁴) и юго-славянскихъ (⁵), указывается въ этомъ случаѣ читать обычныя вечернія молитвы, начиная съ первой (⁶). Въ нынѣшнемъ служебникѣ по этому поводу замѣчается слѣдующее: „Священникъ глаголетъ молитвы свѣтильничныя, сирѣчь вечернія съ четвертыя молитвы, зане три первыя по ектеніяхъ глаголются“ (⁷).

Возгласы, произносимыя священникомъ по малой ектенѣ на каждой славѣ 18 каѳизмы, какъ и въ греческихъ евхологіяхъ (⁸), указываются слѣдующія: „Яко подобаетъ всякая слава“, „Яко Твоя держава

(¹) Ркн м. Синод библ. № 814, л. 135.

(²) Ibid л. 306, ркн Солов. библ. № 1117, л. 189.

(³) Служебн. ркн. Солов. библ. № 1021, л. 81 об.—82, ркн. м. Синод библ. № 356, (Опис. отд. III, 1, 64, ркн. Тапогр библ. № 131, л. 130.

(⁴) *Eυχолоγ* ркн. м. Синод библ. № 280, л. 60; № 279, л. 143—144

(⁵) Сербск. Служебн. ркн. Григор. собр. № 1713, л. 55 об.—57; венец. изд. 1519, 1554, 1570, л. 60, Угро-Валаат № 25, л. 89.

(⁶) Служебн. ркн. Солов. библ. № 1019, л. 113, № 1021, л. 77 об., 81; № 1023, л. 165 об.; ркн. м. Синод. библ. № 615, л. 100 об.; № 310, л. 17 об.

(⁷) Служебн. 1855 г. л. 133 об.

(⁸) *Eυχолоγ*. Goar. pag. 201; Служебн. Молдо-Валаат ркн. Солов. библ. № 1015, л. 39 об.—40 об.

и Твое есть царство“ и „Яко благъ и челоуѣколюбецъ“ (¹).

Послѣ первой пареміи и втораго прокимна, возгласъ священника: „Свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ“ положено произносить предъ св. престоломъ, держа въ лѣвой рукѣ свѣчу, а въ правой—кадило, которымъ священникъ дѣлаетъ при этомъ крестъ. Это по однимъ памятникамъ (²). По другимъ, предъ св. престоломъ положено произносить только слова: „Премудрость. Свѣтъ Христовъ“, а слова: „Просвѣщаетъ всѣхъ“ священникъ произносить, обратившись лицомъ на западъ (³). По третьимъ памятникамъ, всѣ эти возгласы священникъ произносить, обратившись лицомъ на западъ (⁴). По четвертымъ памятникамъ, возгласъ: „Свѣтъ Христовъ“ священникъ произносить, тоже обратившись лицомъ на западъ, но предварительно диаконъ возглашаетъ: „Премудрость прости“ (⁵). Такое разнообразіе указаній относительно разсматриваемаго нами момента литургіи преждеосвященныхъ даровъ объясняется вполнѣ удовлетворительно ссылкой на богослужебные памятники церквей восточныхъ и по преимуществу греческой церкви, гдѣ описанія этого момента далеко неодинаковы. Въ большинствѣ памятниковъ этотъ моментъ описы-

(¹) Служеба. ркп. Солов. библ. № 1025, л. 166 об.—168; № 1026, л. 153—154 об.; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 101, 102, № 617, л. 159.

(²) Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 115; № 1021, л. 87; № 1025, л. 169; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 18, № 615, л. 102 об., № 599, л. 78; № 909, л. 161; ркп. Волок. библ. № 83, л. 150 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 318, л. 135 об.; Устав ркп. Солов. библ. № 1116, л. 411; № 1118, л. 321; № 1128, л. 260; ркп. Анз. ск. № 85, л. 314; № 86, л. 259.

(³) Ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 161; № 909, л. 161; ркп. Солов. библ. № 1025, л. 169; № 1026, л. 118 об., Устав. ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 136, № 902, л. 307, ркп. Солов. библ. № 1117, л. 189 об.

(⁴) Тип. ркп. св. Варсоноф. л. 391 об.

(⁵) Служеба. ркп. Солов. библ. № 1021, л. 87.

вается такъ: *Μετὰ δὲ τὸ δευτέρου προκείμενον ἀνίσταται ὁ ἱερεὺς, ἐκφωνοῦντος διακόνου* (иногла кан-дидіаптон) *τοῦ Κελεύετε, λαβὼν οὖν ὁ ἱερεὺς ἐν τῇ δεξιᾷ αὐτοῦ χειρὶ θυμιατὸν καὶ μανουάλιον μετὰ κηροῦ ἵσταται κατ' ἐνώπιον τῆς ἀγίας τραπέζης καὶ σφραγίζων σταυροειδῶς λέγει· Σοφία ὁδοὶ, Φῶς Χοιροῦ φαίνει πᾶσι. Καὶ ἀναγινώσκεται ἡ παροιμία* (\*). Въ нѣкоторыхъ памятникахъ дѣйствующимъ лицомъ въ данномъ случаѣ является діаконъ (\*), о которомъ другіе памятники замѣчаютъ такъ: *Εἰ δ' ἴσως ἔστι καὶ διάκονος λειτουργῶν ποιεῖ τοῦτο* (т. е. произноситъ возгласъ: „Свѣтъ Христовъ“ и дѣлаетъ крестъ кадиломъ) *ἔξωθεν τοῦ βήματος* (\*). Произносить возгласъ: „Свѣтъ Христовъ“, *стоя лицомъ на западѣ*, могъ и священникъ, какъ это можно заключать на основаніи словъ Симеона Солунскаго. „По окончаніи чтенія изъ Бытія, говоритъ онъ, іерей тотчасъ *выходитъ съ свѣтильникомъ изъ царскія врата*—все встаетъ въ это время—*становится среди храма*, дѣлаетъ кадиломъ знакъ креста, громогласно восклицая: „Премудрость прости. Свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всехъ“ и опять входитъ во святой алтарь“ (\*). Болѣе ясныя указанія на этотъ обычай находимъ въ типикѣ молдо-валахскомъ (\*).

Стихи: „Да исправится молитва моя“, согласно съ практикою древне-греческой церкви (\*) поетъ свя-

(\*) *Ευχολογ* ркп Севаст. собр. № 473, л. 47 об.; ркп м. Синод. библ. № 279, л. 142 об.; № 284, л. 46; *Τυπικόν* ркп. той же библ. № 380, л. 149; № 384, л. 138; № 379, л. 178, № 427, л. 187, № 456, л. 104; № 487, л. 225. Венец изд. 1577 г. л. 68 об.; ркп. Севаст. собр. № 491, л. 124

(\*) Ркп м. Синод. библ. № 280, л. 62.

(\*) *Τυπικόν* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 178; № 380, л. 149 об.; № 427, л. 187. *Ευχολογ*. Coar. pag 202.

(\*) Symeon. Thessal. de Sacr. precat. (Migne. Patrol. Cours. complet. t. 155, pag. 657).

(\*) Ркп. Румянц. муз. № 443, л. 119 об.

(\*) Theodor Studit. de praesantificat. (Migne. Patrol. Cours. complet. t. 99, pag. 1689).



щенникъ (¹). На зготъ обычай указываютъ немногіе памятники, въ большинствѣ же ихъ, какъ и въ настоящее время, стихи эти положено пѣть пѣвцамъ.

Если полагалось читать Евангеліе и Апостолъ, то послѣ паремій произносилась малая ектенія, оканчивавшаяся возгласомъ священника: „Яко святъ еси Боже нашъ“, пѣлось: „Святый Боже“ и уже затѣмъ слѣдовало чтеніе Евангелія и Апостола (²).

Илитонъ развертывался, согласно съ практикою церкви греческой (³), во время ектеніи за оглашенныхъ, почему и молитва: „Боже великій и хвальный“ надписывается: „молитва по простертіи илитона“ (*Εὐχὴ πιστῶν πρώτῃ μετὰ τὸ ἀπλωθῆναι τὸ εἰλητόν*) (⁴). Иногда илитонъ развертывали и во время сугубой ектеніи (⁵):

Во время пѣнія „Нынѣ силы небесныя“ иногда читалась молитва: „Боже сѣдай на херувимѣхъ“ (⁶).

Переносъ даровъ съ жертвенника на престолъ совершался при пѣніи: „Се бо входитъ Царь славы“ (⁷). Діаконъ въ это время несъ на головѣ дискось, а на правомъ плечѣ воздухъ (⁸). Священникъ и діаконъ въ этомъ случаѣ какъ и у грековъ (⁹) иногда произ-

(¹) Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 353. (Опис. отд. III, 4, 52).

(²) Ркп. Солов. библ. № 1019, л. 115 об.; № 1021, л. 88; № 1025, л. 169 об.; № 1026, л. 156; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 103. Слич. Молдо-валлах. Служебн. ркп. Солов. библ. № 1015, л. 41 об.

(³) *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 148; ркп. Севаст. собр. № 472, л. 63 об.

(⁴) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1025, л. 172, 179; № 1026, л. 158, 159.

(⁵) Устав. ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 337. Въ практикѣ древне-греческой церкви былъ обычай на сугубой ектеніи поминать умершихъ (*Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 281, л. 46 об.).

(⁶) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 121 об.

(⁷) Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 79; № 1025, л. 164.

(⁸) Ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 166 об.

(⁹) *Ευχολογ.* Edit. Venet. 1566 an. л. 47 об.

носили возгласъ: „Всѣхъ васъ да помянетъ Господь Богъ“<sup>(1)</sup>.

„По молитвѣ: „Вонми Господи“, читаемъ мы въ типикахъ даннаго времени, еще покровенномъ сущемъ даромъ Божественнымъ, подложивъ священникъ руку десную, прикасается хлѣбу съ благоговѣніемъ многимъ и съ страхомъ Божиимъ. И глаголющу діакону: „вонмемъ“, возглашаетъ священникъ: „Преждосвященная сятая святымъ“. Не воздвизаетъ бо адъ хлѣба святаго, занеже прежь освященъ есть и свершенъ. Таже открывъ того раздробляетъ по обычаю и тако творить причастіе“<sup>(2)</sup>. Въ нѣкоторыхъ памятникахъ указывается, что священникъ легонько приподнимаетъ покровъ лѣвою рукою, а двумя перстами правой руки, „имиже благословляетъ“, касается св. Агнца<sup>(3)</sup>.

Причастенъ: „Вкусите и видите“ повторяли, согласно съ практикою церкви сербской<sup>(4)</sup>, два раза<sup>(5)</sup>.

(1) Ркп. м. Синод. библ. № 617, л. 166 об., № 909, л. 169.

(2) *Μετὰ δὲ τὴν εὐχὴν ταύτην* (т. е. *Πρόσχευς Κύριε*) ἔτι κεκαλυμμένων ὑποὶ τῶν θείων δάραν; βαλὼν ὁ ἱερεὺς τὴν χεῖρα ἄπτεται τοῦ ζωποιοῦ ἄρτου μετ' εὐλαβείας καὶ φόβου πολλοῦ. Τοῦ διακόνου λέγοντος *Πρόσχωμεν*. Ἐκφωνεῖ ὁ ἱερεὺς *Τὰ προηγιασμένα ἅγια τοῖς ἁγίοις* Οὐ γὰρ ὑψοῦ ἀρτίως τὸν ἅγιον ἄρτον. *Εἵτα ἀνακαλύψας αὐτόν, εκπληροῦ τὴν μετάληψιν, μελίσσας τὸν ὅριον ἄρτον*. Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 411 об.; № 1118, л. 321; № 1128, л. 260; ркп. Анз. ск. № 85, л. 314 об.; № 86, л. 260, Постп. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1067, л. 78 об.; № 1068, л. 70; Устав. ркп. Тшвогр. библ. № 288, л. 316; № 289, л. 340; ркп. Служебн. М. дух. акад. № 615, л. 110; № 310, л. 20; № 909, л. 174; ркп. Волок. библ. № 83, л. 146; ркп. Троиц.-Сергіев лавры № 218, л. 136 об., 137. Слѣч. *Εὐχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 69; № 279, л. 152; № 281, л. 52; ркп. Севаст. собр. № 473, л. 47 об.; № 474, л. 39; Тулг. ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 150; № 381, л. 138; № 379, л. 178 об.; № 427, л. 187; изд. венец. 1577 г. л. 68 об.

(3) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1019, л. 120 об., № 1021, л. 79 об., 96—97; № 1023, л. 123; № 1025, л. 164, 178 об.; № 1026, л. 164 об. Слѣч. Служебн. Молдо-ваалах. ркп. той же библ. № 1015, л. 48 об.

(4) Ркп. собр. Григоров. № 1713, л. 68.

(5) Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 97; № 1025, л. 178 об.; № 1026, л. 164 об.; ркп. Анз. ск. № 86, л. 20; ркп. Пост. Солов.

Есть памятники, въ которыхъ, кромѣ этого причастна, какъ и въ типахъ греческомъ <sup>(1)</sup> и молдо-ва-лахскомъ <sup>(2)</sup> указывается пѣть еще: „Благословлю Господа“ <sup>(3)</sup>.

Возгласъ: „Спаси Боже люди Твоя“ въ нѣкоторыхъ памятникахъ не указывается <sup>(4)</sup>.

Послѣ возгласа: „Со страхомъ Божиимъ“ священникъ, согласно съ практикою церковей греческой <sup>(5)</sup> и юго-славянскихъ <sup>(6)</sup>, произносилъ стихъ: „Благословенъ Богъ нашъ, просвѣщая и освѣщая всѣхъ насъ“ <sup>(7)</sup>.

Вмѣсто „Да исполнятся уста наша“ пѣли: „Благодаримъ Тя Христе Боже нашъ, яко сподобилъ еси общникомъ быти“ <sup>(8)</sup>. Обычай этотъ не былъ чуждъ и практикѣ церкви сербской <sup>(9)</sup>.

Послѣ пѣнія „Благодаримъ Тя Христе Боже“ священникъ, согласно съ практикою церкви греческой <sup>(10)</sup>, читалъ молитву: „Благодаримъ Тя Спаса всѣхъ Бога и о всѣхъ ихъ же даждь еси“ <sup>(11)</sup>, которая нынѣ читается тотчасъ послѣ причащенія.

библ. № 1067, л. 78 об.; № 1068, л. 70; Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 110.

<sup>(1)</sup> Тулхон ркп. собр. Царов. № 385, л. 93 об.

<sup>(2)</sup> Ркп. Румянц. муз. № 443, л. 120.

<sup>(3)</sup> Служебн. ркп. Солов. библ. № 1021, л. 97; ркп. м. Синод. библ. № 353 (Опис. отд. III, 1, 52)

<sup>(4)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1025, л. 179; № 1026, л. 165.

<sup>(5)</sup> *Ευχολογ.* ркп. Севаст. собр. № 472, л. 69.

<sup>(6)</sup> Служебн. ркп. собр. Григоров. № 1713, л. 69.

<sup>(7)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 97 об.; № 1023, л. 123 об.; ркп. м. Синод. библ. № 616, л. 100 об.

<sup>(8)</sup> *Ibidem*; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 111; № 617, л. 170; № 909, л. 175 об.

<sup>(9)</sup> Сербск. Служебн. венец. изд. 1554 г. л. 68 (Душен. Чтен. 1877, кн. XI, стр. 262).

<sup>(10)</sup> *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 281, л. 52.

<sup>(11)</sup> Служебн. ркп. Солов. библ. № 1023, л. 123 об.; № 1025, л. 179; № 1026, л. 165; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 110 об. Служб. Служебн. 1855 г. л. 129 об.

Въ заключеніе обзорѣнія особенностей литургіи преждеосвященныхъ даровъ скажемъ нѣсколько словъ о составителѣ чина этой литургіи. Какъ извѣстно, въ нынѣшнемъ служебникѣ чинъ литургіи преждеосвященныхъ даровъ надписывается именемъ Григорія Двоеслова, папы римскаго. Это надписаніе явилось въ нашихъ памятникахъ только въ XVI вѣкѣ (\*), а до этого времени литургія преждеосвященныхъ даровъ или вовсе не надписывалась никакимъ именемъ св. отца, или именемъ св. Василия Великаго. Имя этого отца надъ чиномъ разсматриваемой нами литургіи мы встрѣчаемъ нерѣдко и въ памятникахъ XVI вѣка (\*). Есть такіе памятники даннаго времени, въ которыхъ въ концѣ чина указывается даже тропарь Василию Великому: „Во всю землю изыде вѣщаніе твое“ и кондакъ ему же: „Явился столпъ непоколебимый церкви“ (\*). Памятники церквей восточныхъ вполне объясняютъ намъ причину такой неустойчивости въ надписаніяхъ. Дѣло въ томъ, что и въ этихъ богослужебныхъ памятникахъ имя составителя чина преждеосвященной литургіи указывается весьма различно. Въ большинствѣ памятниковъ чинъ этой литургіи надписывается такъ: „*Ἡ θεία λειτουργία τῶν προηγιασμένων*“ (\*). Въ нѣкоторыхъ спискахъ находимъ такое надписаніе: „*Ἡ θεία λειτουργία τῶν προηγιασμένων ἐκ τεθεῖδα παρὰ τοῦ ἐν ἁγίοις πατρὸς ἡμῶν Γεωργίου, ἀρχιεπισκόπου Κωνσταντίνου πόλεως*“, или просто: „*Λειτουργία δὲν προηγιασμένων Γεωργίου πατριάρχου, ψαλλομένη τῆς ἐννά-*

(\*) Ркп. м. Синод. библ. № 909, л. 156; Стогл. глав. 8, стр. 86.

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1021, л. 80 об., № 1023, л. 165, № 1026, л. 151 об.; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 110; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 5, № 6 (О литург. преждеосвящ. даровъ. М 1850 г. стр. 69).

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1025, л. 180 об.—181.

(\*) *Тахтихов* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 143—144, № 280, л. 61 об.; № 281, л. 43, ркп. Севаст. собр. № 472, л. 56 об., 57; № 473, л. 46; *Ευχολογ.* Соар. pag. 204.

της ὥρας" (¹). У Гоара не приводится ни одного списка этой литургіи съ именемъ Василія Великаго, но это еще не даетъ намъ права думать, что греческая церковь не связывала происхожденіе этой литургіи съ именемъ этого отца. Никита Стифать и Іоаннъ Кладіопольскій, описывая какъ совершалась литургія преждеосвященныхъ даровъ, о молитвахъ ея говорятъ, что онѣ „установлены Василиемъ Великимъ“ (τὰς τυποθεΐσας εὐχὰς παρὰ τοῦ Μεγάλου Βασιλέως ποιήσαντες) (²). По описанію Ассемана, въ сирскомъ переводѣ греческаго служебника литургія преждеосвященныхъ даровъ надписывается именемъ Василія Великаго (³). Въ примѣчаніяхъ на каталогъ книгъ Эбедъ-Іезу, въ которомъ между другими твореніями Василія Великаго помѣщаются и его молитвы, тотъ же Ассеманъ замѣчаетъ: «Liturgia syriaca praesanctificationum nomen Basilii praefert, quae a Graecis ad S. Gregorium papam communiter referri solet» (⁴). Въ сербскихъ и греческихъ служебникахъ эта же литургія надписывается иногда и такъ: „Служба иже во святыхъ отца нашего Епифанія, архієпископа кипрскаго, сирѣчь преждеосвященная“ (⁵). Какъ явилось имя Григорія Двоеслова папы римскаго надъ чиномъ литургіи преждеосвященныхъ даровъ въ нашемъ служебникѣ—это весьма обстоятельно разсмотрѣно въ сочиненіи: „О литургіи преждеосвященныхъ даровъ“. М. 1850 г., куда мы и отсылаемъ интересующихся этимъ вопросомъ.

(¹) *Ευχολογ.* Goar. pag. 200.

(²) Allat. de M. praes. pag. 1583, 1545.

(³) *Bibliot. oriental.* t. I, pag. 643.

(⁴) *Ibid.* t. III. pars. 1. pag. 21.

(⁵) Служебн. собр. Григоров. № 1743, л. 53; *Ευχολογ.* рки. Ватик. библ. № 1243, л. 53. Въ послѣднемъ случаѣ литургія преждеосвященныхъ даровъ собственно такъ озаглавляется: Ἡ θεία λειτουργία τοῦ ἐν ἁγίοις πατρὸς ἡμῶν ἀρχιεπισκόπου Κύπρου Ἐπιφανίου τοῦ Μεγάλου (рки. № 1243, л. 53).

## ГЛАВА ВТОРАЯ.

Іерусалимскій уставъ XV—XVI в., его особенности сравнительно съ современнымъ намъ уставомъ. — Монастырскіе уставы или «обиходники», ихъ отношеніе къ іерусалимскому уставу XV—XVI в. и отличія отъ послѣдняго.

Приступая къ изложенію особенностей службъ годовичныхъ, отправляемыхъ по минеямъ, тріодямъ—постной и цвѣтной, считаемъ не лишнимъ сдѣлать замѣчаніе, что мы будемъ излагать только тѣ особенности, которыя отличаютъ уставъ іерусалимскій XV—XVI в. отъ современнаго намъ устава тогоже имени. Главнымъ же образомъ обратимъ свое вниманіе на службы, изложенныя въ нашихъ „обиходникахъ“ или въ уставахъ русскихъ обителей. При этомъ едвали нужно прибавлять, что широкимъ надеждамъ—видѣть въ настоящей главѣ особенности всѣхъ существовавшихъ въ описываемое нами время мѣстныхъ уставовъ—не можетъ быть мѣста, потому что о нѣкоторыхъ „обиходникахъ“ мы знаемъ только по имени, а содержаніе другихъ, по обстоятельствамъ отъ насъ независящимъ, для насъ недоступно. Тѣмъ неменѣе, однако, мы имѣемъ возможность ознакомиться вполне достаточно съ обиходниками библіотекъ нашей Соловецкой, М. Синодальной и Волоколамской (М. дух. академіи). Анализъ этихъ обиходниковъ и особенности службъ іерусалимскаго устава даннаго времени и составляютъ предметъ настоящей главы.



## I.

Служба „началу индикта“ и святому Симеону, первого сентября, не заключаетъ въ себѣ разностей, если не упоминать о несуществующемъ уже нынѣ отпустѣ: „Иже всесильною мудростію устроивъ начатокъ индикта, сирѣчь новому лѣту“<sup>(1)</sup>. Порядокъ, такъ называемаго, чина „новому лѣту“, который совершался обыкновенно послѣ утрени, будетъ изложенъ нами въ своемъ мѣстѣ.

Въ обители св. Кирилла Бѣлозерскаго наканунѣ этого дня, за вечернею, стихиры на „Господи воззвахъ“ не пѣли, а читали. Отпустъ совершался обыкновенный. Каждый ирмосъ канона пѣли по дважды, а ирмосъ катавасія—одинъ разъ. По 9 пѣсни канона пѣли обѣ пѣсни канона и „Достойно есть“. Рядовые апостолъ и евангеліе читались прежде, а евангеліе и апостолъ праздника—потомъ<sup>(2)</sup>.

Подъ 4 сентября стоитъ память священномученика Вавилы, архіепископа великія Антіохіи и „иже съ нимъ трехъ младенецъ“ (*καὶ τῶν σὺν αὐτῷ ἁγίων τριῶν νηπίων*), святаго священномученика Вавилы Никомидійскаго и „сущихъ подъ нимъ младенецъ 84“ (*ἅμα τοῖς ὑπ' αὐτοῦ ὄντοισιν τεσσαρεσὶ νηπίοις*), мучениковъ: Ерміона, Евтиха, „по плоти брата святому Филиппу, единому отъ семи діаконъ“ (*Εὐτυχούς, ἀδελφὸς Φιλίππου ὑπαρχοῦντος, ἑνὸς τῶν ἑπτά διακόνων*) и святаго пророка Моисея, „иже предварилъ есть плотскаго Христова пришествія лѣтъ 1485“ (*καὶ τοῦ ἁγίου προφήτου καὶ θεόπαιδου Μωυσέως, ὃς προέλαβε τὴν ἐνσαρκίαν Χριστοῦ παρούσιν χρόνους αὐτῷ*)<sup>(3)</sup>. Въ нынѣшнемъ типикѣ подъ этимъ

(1) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1032, л. 96; Устав. ркп. Солов. библ. № 1118, л. 407—411.

(2) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 88 об.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1128, л. 60; ркп. св. Варсоноф. л. 178; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 83 об., № 337, л. 96 и др., слѣд.

числомъ положено праздновать память Вавилы Антиохійскаго и пророка Моисея <sup>(1)</sup>.

6 сентября, въ день воспоминанія чуда, бывшаго въ Колоссахъ, отпустъ произносился такой: „Воспоминаніе бывшаго чудеси въ Колосахъ, еже въ Хонѣхъ, предстательствомъ великаго чиновачальника вышнимъ силамъ Михаиломъ Архистратигомъ и всѣхъ святыхъ“ <sup>(2)</sup>. Въ обителяхъ: на Каменномъ и на Прилукѣ, во время утрени, великаго славословія не пѣли <sup>(3)</sup>.

На память Іоанна Новгородскаго, 7 числа, пѣли „Блаженъ мужъ“, шесть стихирь на „Господи воззвахъ“: предпразднества и святаго по три, слава и нынѣ предпразднества. Канонъ предпразднества на шесть съ ирмосомъ. Іоанна—на восемь. Катавасія: „Отверзу уста моя“ <sup>(4)</sup>. Нынѣ совершается всенощное бдѣніе только при мощахъ.

Служба на праздникъ—Рождества Пресвятыя Богородицы отличается только особымъ отпустомъ: „Христосъ истинный Богъ нашъ молитвами Пречистыя Его Матере и честнаго славнаго ея Рождества“... Этотъ же отпустъ имѣлъ мѣсто и на всѣ остальные праздники въ честь Богородицы, но съ переменною слова: „рождество“ на „успеніе“ или „введеніе“ и т. д. <sup>(5)</sup>.

Тутин ркн. той же библ. № 379, л. 24, № 380, л. 27; № 381, л. 42 об.; № 456, л. 24, 26, ркн. Норов. собр. № 385, л. 17 об.

<sup>(1)</sup> Типик. 1862, л. 44 об.

<sup>(2)</sup> Устав ркн. Солов. библ. № 1118, л. 407—411.

<sup>(3)</sup> Ркн. м. Синод. библ. № 902, л. 46 об.

<sup>(4)</sup> Ркн. м. Синод. библ. № 902, л. 182 об.; ркн. Солов. библ. № 1117, л. 92.

<sup>(5)</sup> Устав ркн. Солов. библ. № 1128, л. 354—355; ркн. Апт. ск. № 86, л. 517 об.; ркн. св. Варсоноф. л. 483—484; ркн. Типогр. библ. № 288, л. 421 об.—423; № 289, л. 428 об.—430; Служебн. ркн. Солов. библ. № 1021, л. 146—148, № 1024, л. 36 об.—37 об.; № 1025, л. 44 об.—47; № 1026, л. 64—65; № 1029, л. 34—38, ркн. Типогр. библ. № 131, л. 39 об.—42.

По уставу обители св. Кирилла, утренняя въ этотъ день предварялась полунощницей и начиналась отъ „Слава въ вышнихъ Богу“, т. е. съ шестопсалмія. Выходъ на величаніе въ этотъ праздникъ, а равно и во всѣ остальные дванадесятые праздники, совершался въ камчатныхъ ризахъ <sup>(1)</sup>.

Въ предпразднество Воздвиженія честнаго и животворящаго креста, 13 числа, за катавасію пѣли „Отверзу уста моя“ вмѣсто „Крестъ начертавъ“ <sup>(2)</sup>. Въ Кирилловской обители съ предпразднествомъ соединялась служба „обновленія храма воскресенія“. На благословеніи хлѣбовъ за великою вечернею пѣли тропари: обновленія храма и предпразднества. Вмѣсто катавасіи пѣли „Отверзу уста моя“. На литургіи причастныхъ было два: „Хвалите“ и „Господи возлюбихъ“ <sup>(3)</sup>.

Наканунѣ 14 сентября, по окончаніи вечерни, совершался выносъ св. креста изъ сосудохранилища — это по однимъ памятникамъ <sup>(4)</sup>, а по другимъ, одинъ ризничій выносилъ его и полагалъ на жертвенникъ, откуда переносили его уже на престолъ священникъ съ діакономъ <sup>(5)</sup>. Въ томъ и другомъ случаѣ всѣ дѣйствія, совершаемыя при этомъ, не представляютъ со-

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 93 об. — 94; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 182 об., 183; ркп. Волокол. библ. № 312, л. 1 об.

<sup>(2)</sup> Ркп. св. Варсоноф. л. 186 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 80; № 289, л. 125.

<sup>(3)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 14; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 46 об.

<sup>(4)</sup> Ркп. св. Варсоноф. л. 187 об.; ркп. м. Синод. библ. № 334, л. 88 об.; № 337, л. 103 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 81; № 289, л. 125 об., 126; ркп. Ана. ск. № 85, л. 79 об.; № 86, л. 66 об.; слѣд. Молдо-Валах. Тип. ркп. Румянц. муз. № 443, л. 27 об.; Тульж. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 30 об.; № 380, л. 32 об.; № 381, л. 47; № 456, л. 30 об.; № 427, л. 42.

<sup>(5)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 96 об.; ркп. Волоск. библ. № 342, л. 2; № 338, л. 47.

бою такихъ особенностей, какихъ бы не было въ нынѣшнихъ типикахъ.

На утрени, послѣ великаго славословія, при пѣніи „Святый Боже“, священникъ, держа на головѣ дискось со св. крестомъ, а въ рукахъ кадило, черезъ сѣверныя двери совершалъ выходъ. Впереди несли двѣ лампы. У царскихъ дверей священникъ или диаконъ, если онъ участвовалъ въ богослуженіи, произносилъ „Премудрость прости“. Затѣмъ отсюда священникъ шелъ на средину храма къ аналою, покрытому „честною паволокою“, клалъ на него св. крестъ, совершалъ вокругъ его кажденіе и три раза кланялся до земли, „аше будетъ суббота или недѣля“ (*καὶν τὴ βαββάτον ἐστὶ καὶν τὴ κυριακῇ*), при чемъ клиръ пѣлъ тропарь: „Упаси Господи“. Потомъ священникъ бралъ въ руки „нага“ (*γυμνόν*) св. крестъ „съ царскимъ вѣиємъ“ (*μετὰ βασιλικῶν κλάδων*) и, стоя лицомъ къ востоку предъ аналоемъ, произносилъ „велегласно релухъ всѣхъ“: „Помилуй насъ Боже“. Отъ востока священникъ обращался на югъ (*ἐπὶ τὸ νότιον μέρος*), а затѣмъ уже на западъ (*ἐπὶ δυσμάς*), на сѣверъ (*ἐπὶ τὸ βορειον μέρος*) и снова на востокъ. Ектенья при этомъ произносилась въ томъ же порядкѣ, какъ и нынѣ. При пѣніи кондака: „Вознесыйся на крестъ“ крестъ обратно полагался на дискось, стоящій на аналоѣ <sup>(1)</sup>. На отпустѣ прибавлялись слова: „Силою

(1) Устав. рки Солов. библ. № 1116, л. 145; № 1118, л. 82, 83, № 1128, л. 69 об.—70, рки. Ала ск № 85, л. 328, 82—83, № 86, л. 69 об.—71; рки. св. Варсоноф. л. 189 об.—190; рки. м. Синод. библ. № 331, л. 90 об.—91, № 337, л. 105 об.—106, рки. Типогр. библ. № 288, л. 84—85; № 289, л. 127 об.—128 об.; Служебн. рки Солов. библ. № 1023, л. 227—228; Треби. рки. той же библ. № 1086, л. 299—300; № 1090, л. 54—55; слич. Тип. Молдо-Валах. рки Румянц. муз. № 443, л. 28 об., Часосл. Сербск. 1491 г. л. 22—23, Тулх. рки. м. Синод. библ. № 379, л. 32, № 380, л. 34 об.—35; № 381, л. 48 об.—49; № 456, л. 31 об.—32; № 487, л. 57 об.; № 488, л. 47; рки. Поров. собр. № 383, л. 22; рки. Севаст. собр. № 491, л. 29 об.—30.

честнаго и животворящаго креста и *всемірнаго его воздвиженія*“ (1).

По нѣкоторымъ уставамъ, священникъ со св. крестомъ прямо шелъ изъ алтаря къ аналою, на который и полагалъ его. Послѣ кажденія и окончанія пѣвцами „Святый Боже“, священникъ или діаконъ произносилъ „Премудрость прости“, а пѣвцы пѣли тропарь праздника. Обрядъ воздвиженія креста совершался вышеописаннымъ образомъ. Кондакъ праздника не пѣли, а читали. Послѣ него священникъ трижды пѣлъ „Кресту Твоему“, клиръ же повторялъ за нимъ тоже самое. Тропарь этотъ пѣли нѣсколько разъ, пока молящіеся лобызали св. крестъ, но послѣ того какъ пропоютъ всѣ стихиры праздника. Отпустъ совершался предъ аналоемъ. Крестъ безъ блюда лежалъ на аналоѣ до отданія, а въ этотъ день, на литургіи, при окончаніи часовъ, священникъ съ діакonomъ уносили его въ алтарь (2).

Въ уставѣ Сійскаго монастыря дѣлается замѣчаніе, что священника, воздвигающаго св. крестъ „діакони, полотенцемъ подложивъ подъ пазухи, поддерживаютъ за концы“. Во время совершенія обряда воздвиженія всѣ священники стояли со свѣчами (3).

Вечеромъ, 14 сентября, совершалась служба въ честь мученика Никиты. По „Нынѣ отпущаеши“ пѣли прежде тропарь святаго, а потомъ тропарь праздника (4). На утрени на „Вогъ Господь“ пѣли тропарь праздника и тропарь святаго. Въ концѣ утрени тро-

(1) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 407—411.

(2) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 71 об. — 98; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 186—190, ркп. Волокол. библ. № 338, л. 48 об. — 49; № 342, л. 3.

(3) Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 16—18.

(4) Въ уставахъ, по этому поводу, дѣлается слѣдующее замѣчаніе: „вѣдомъ жъ буди, яко ни сіе обрѣтохомъ обычно, но за не да повторимъ праздникъ. или наки начнемъ глаголати тропарь Богородицы, — и въ вечеръ прѣжъ святому, тажъ слава и нынѣ празднику“ (Γατέον ὅτι οὐκ εἴρομεν ἀντὶθεὶς τοῦ λέγειν τὸ ἀπολυτίκιον τοῦ ἁγίου ἑμπροσ-

пари читались „якоже въ вечеръ“ (¹). По нѣкоторымъ уставамъ, послѣ великаго прокимна священникъ снималъ съ себя ризы. „Тако бываетъ и во вся праздни-ки, замѣчаютъ по этому поводу уставы, въ нихъ же выходъ и прокимень бываютъ“ (²).

19 сентября праздновалась память Черниговскихъ чудотворцевъ. Въ обители на Каменномъ пѣли „Блаженъ мужъ“, совершали выходъ и читали пареміи. Величаніе пѣли преподобническое, а за катавасію—„Отверзу уста моя“ (³). Въ Сійской обители совершалось всенощное бдѣніе. На стиховнѣ пѣли стихиры праздника, слава святаго, и нынѣ праздника. На „Богъ Господь“—тропарь праздника два раза, слава тропарь святаго, и нынѣ снова тропарь праздника. Вмѣсто катавасіи пѣли „Крестъ начертавъ“. На канонѣ шесть стиховъ праздника, восемь святаго. На хвалитѣхъ пѣли стихиры святаго, слава егоже, и нынѣ праздника (⁴).

Въ нѣкоторыхъ спискахъ іерусалимскаго устава стихирь на „Господи воззвахъ“ положено шесть. Тропарь пѣли общій мучениковъ. Прокимень предъ апостоломъ на литургіи: „Святымъ иже суть на земли“, апостолъ изъ посланія къ Ефесеямъ зачало 233, евангеліе отъ Луки зачало 106 (⁵).

Почти во всѣхъ обителяхъ 24 сентября совершалась служба Θεκλη и Евфросиніи. Впрочемъ, въ оби-

*θεν, ὁ νῦν δὲ νεὸς ποιηταί, ἵνα μὴ δευτεροῦσι τὸ δεσποτικὸν τροπάριον, ἧ λέγεται εἰς τὸ καὶ νῦν θεοτόκιον, διὰ τοῦτο λέγων πρῶτον τὸ τοῦ ἀγίου, εἶτα δόξα καὶ νῦν τῆς ἰορτῆς).*

(¹) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 149 об.; № 1118, л. 86; № 1117, л. 86; № 1128, л. 72 об.; ркп. Ана. ск. № 85, л. 86; ркп. св. Варсоноф. л. 193 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 88, № 289, л. 131; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 92 об.; № 337, л. 108 об., слич. Сербск. Часосл. 1491 г. л. 25 об.

(²) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 102.

(³) Ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 191 об., 192.

(⁴) Ркп. м. Синод. библ. № 811, л. 20.

(⁵) Тип. ркп. св. Варсоноф. л. 196.



тели на Каменномъ совершалась служба одной только Θεκλѣ, а служба Евфросиніи откладыгалась на 27 этого мѣсяца <sup>(1)</sup>.

28 сентября въ уставѣ положено совершать службу Харитона Исповѣдника. Евангеліе на утрени читалось преподобническое, а на литургіи—отъ Матѳея, въ четвергъ 4 недѣли, апостоль зачало 213 <sup>(2)</sup>.

1 октября совершалась служба Покрова Пресвятыя Богородицы и преподобнаго Саввы Вышерскаго, служба же Ананіи апостола предоставляется усмотрѣнію настоятеля—это по однимъ уставамъ <sup>(3)</sup>, а по другимъ служба Богородицы, Романа и Ананіи отправлялась вмѣстѣ <sup>(4)</sup>. Въ уставѣ Кирилловской обители служба Богородицы соединялась со службою Ананіи. Служба Романа Сладкопѣвца—есть дѣло личнаго усмотрѣнія настоятеля. На утрени пѣли величаніе: „Величаемъ Тя, Пресвятая Дѣво, Мати Христа Бога нашего и всеславный славимъ покровъ Твой“ или „Достойно есть“ <sup>(5)</sup>.

На память апостола Θомы, 6 октября, стихирь на „Господи воззвахъ“ пѣли шесть, а не 8, какъ въ настоящее время. Стихиры на стиховнѣ пѣли изъ октоиха. Поліелея не полагалось. Каноновъ было три: два канона изъ октоиха и одинъ апостола. Славословія великаго не пѣли <sup>(6)</sup>.

<sup>(1)</sup> Устав. ркн. м. Синод. библ. № 902, л. 192, № 814, л. 23.

<sup>(2)</sup> Ркн. св. Варсоноф. л. 202 об.—203; ркн. Типогр. библ. № 288, л. 101 об., 102, № 289, л. 142 об.; ркн. м. Синод. библ. № 331, л. 97 об.; № 337, л. 119 об.

<sup>(3)</sup> Ркн. Анз. ск. № 85, л. 102, 104; ркн. Типогр. библ. № 288, л. 104; № 289, л. 144.

<sup>(4)</sup> Ркн. Солов. библ. № 1117, л. 103 об., 104; ркн. м. Синод. библ. № 331, л. 98 об.; № 337, л. 121; № 902, л. 30, 31. Слѣд. Сербск. Часосл. 1491 г. л. 34.

<sup>(5)</sup> Ркн. Солов. библ. № 1117, л. 104; ркн. м. Синод. библ. № 902, л. 194; ркн. Волок. библ. № 338, л. 60; № 342, л. 5.

<sup>(6)</sup> Ркн. св. Варсоноф. л. 206 об., 207; ркн. Типогр. библ. № 288, л. 106 об.; № 289, л. 146 об., 147; ркн. м. Синод. библ. № 331, л. 100 об.; № 337, л. 124 об.

Отпустъ на память святыхъ отцевъ, собравшихся въ Никей читался такъ: „Иже святыхъ и богоносныхъ отецъ нашихъ вселенскихъ учителей, собравшихся на второе потребленіе иконоборцевъ и всѣхъ святыхъ (?)“<sup>(1)</sup>.

17 октября праздновалась память св. Лазаря, друга Божія. Служба ему предоставляется на волю настоятеля<sup>(2)</sup>.

Въ день св. великомученика Дмитрія Муроточца и воспоминанія великаго страшнаго труса, 26 числа, на великой вечерни читали слѣдующія пареміи: а) трусу изъ пророка Исаи — „Обратися Господь съ небесе“, б) святому оттуда же — „Тако глаголетъ Господь, вси языци“ и в) изъ Премудрости Соломона — „Праведникъ, аще постигнетъ“. Прокимень предъ евангеліемъ: „Возвеселится праведникъ“ вмѣсто: „Дивенъ Богъ“, евангеліе отъ Луки зачало 106, а иногда отъ Матѳея<sup>(3)</sup>.

Въ Кирилловской обители въ этотъ день, на утрени, пѣли дважды тропарь трусу, слава — тропарь святаго, и нынѣ снова тропарь трусу<sup>(4)</sup>. Въ нѣкоторыхъ уставахъ на „Богъ Господь“ положено пѣть тропарь святаго дважды, слава — тропарь трусу, и нынѣ богородичень. На благословеніи хлѣбовъ пѣли сначала тропарь святаго, затѣмъ тропарь трусу и „Богородице Дѣво радуйся“<sup>(5)</sup>. Отпустъ: „Иже неизреченною силою поколеба землю трусомъ страшнымъ“<sup>(6)</sup>.

<sup>(1)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1118, л. 407—411.

<sup>(2)</sup> Ркп. Анз. ск. № 85, л. 111.

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 180 об.; № 1118, л. 119; № 1128, л. 94 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 117; № 86, л. 83; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 106 об.; № 337, л. 138 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 118 об.; № 289, л. 155. Слич. Тулг. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 49 об.; № 380, л. 51 об., Тулг. венец. изд. 1877 г. л. 18 об.

<sup>(4)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 105 об.

<sup>(5)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 103; ркп. м. Синод. библ. № 902 л. 12, ркп. Волж. библ. № 338, л. 62.

<sup>(6)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 407—411.

Если 26 приходилось въ воскресенье, то въ Сергіевской обители на благословеніи хлѣбовъ пѣли тропарь святаго и „Богородице Дѣво радуйся“. На „Богъ Господь“ полагалось: дважды тропарь воскресный, слава тропарь мученика, и нынѣ тропарь тусу. Канонъ воскресный и Богородицы на 6, тусу на 4, мученику на 4<sup>(1)</sup>. Въ уставѣ Кирилло-Вѣлозерской обители находимъ тѣ же особенности, что и въ уставѣ Сергіевской лавры<sup>(2)</sup>.

5 ноября совершалась служба Галактіону, Епистиміи и Павлу вмѣстѣ—это по уставу Троице-Сергіевской лавры, а на Каменномъ совершалась служба одному только Павлу, которому положено пѣть стихирь на „Господи воззвахъ“ только шесть. Служба Павлу, архіепископу константинопольскому откладывалась на повечеріе<sup>(3)</sup>. Въ уставѣ Сійскаго монастыря подъ этимъ числомъ нѣтъ названныхъ именъ, а вмѣсто ихъ находимъ имя преподобнаго Іоанна Новгородскаго<sup>(4)</sup>. По нѣкоторымъ спискамъ іерусалимскаго устава, положено совершать службу Галактіону и Епистиміи. Вмѣсто „Богъ Господь“ пѣли „Аллилуія“<sup>(5)</sup>.

Въ уставѣ Сійскаго монастыря, 6 ноября, положено совершать службу Павлу и Варлааму<sup>(6)</sup>.

Въ службѣ Михаилу Архангелу, по уставу іерусалимскому, за исключеніемъ отпуста нѣтъ другихъ

(<sup>1</sup>) Ркп. Волокол. библ. № 338, л. 63 об.

(<sup>2</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 106; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 118.

(<sup>3</sup>) Устав. ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 196.

(<sup>4</sup>) Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 27 об.

(<sup>5</sup>) Ркп. св. Варсоноф. л. 222 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 144 об.; № 289, л. 161; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 109; № 337, л. 144 об., слѣд. Тѣмъ. ркп. той же библ. № 379, л. 52 об., № 380, л. 34 об., № 381, л. 62; № 456, л. 42; Мзв. ркп. Севаст. собр. № 481, л. 191 об.

(<sup>6</sup>) Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 28.

особенностей. Отпустъ читается такъ: „Предстательствомъ чиноначальникъ и соборъ архангела Михаила и прочихъ безплотныхъ небесныхъ силъ“ (¹). Въ Троицкой обители вмѣсто величанія пѣли „Воспойте Господеву пѣснь нову“ и „Хвалите Господа съ небесъ“ (²). Въ уставахъ обителей—Сійской и Кирилловской въ этотъ день положено читать три каѳизмы. Канонъ пѣли изъ октоиха и минеи (³).

11 ноября праздновалась память мученика Мины и Θεодора Студита. На литургія прокимень предъ апостоломъ: „Дивенъ Богъ во святыхъ своихъ“ вмѣсто: „Святимъ, иже суть на земли“. Евангеліе читалось мученическое отъ Іоанна зачало 52. Читались и еще апостолъ и евангеліе преподобническіе. Причастіе: „Въ память вѣчную“ вмѣсто—„Радуйтесь праведни о Господѣ“ (⁴).

Въ уставахъ Троицкой лавры и Сійскаго монастыря, 14 ноября, на память апостола Филиппа, стихирь на „Господи воззвахъ“ пѣли шесть, слава стихирѣ святаго, и нынѣ догматикъ. На стиховнѣ стихиры Богородицы, слава и нынѣ „Богородице Ты еси лоза истинная“. На утрени великое славословіе (⁵). По нѣкоторымъ уставамъ, служба совершалась обыкновенная (⁶).

На память святителя Николая чудотворца стихирь на „Господи воззвахъ“ пѣли 6, слава и нынѣ

(¹) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 407—411.

(²) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 107, ркп. Волокол. библ. № 338, л. 64 об.

(³) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 107, ркп. м. Синод. № 902, л. 196 об.; № 814, л. 28.

(⁴) Ркп. св. Варсоноф. л. 226 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 111; № 337, л. 148 об., 149.

(⁵) Ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 197, № 814, л. 29.

(⁶) Ркп. св. Варсоноф. л. 229 об., ркп. Типогр. библ. № 288, л. 131 об., № 289, л. 168, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 113; слав. Тати. ркп. той же библ. № 380, л. 58 об., № 381, л. 65 об.

богородиченъ 6-го гласа. На стиховнѣ и нынѣ—„Богородице, Ты еси лоза истинная“. Предъ евангеліемъ прокимень: „Священницы Твои облечутся“ (¹).

7 декабря, на память преподобнаго Антонія Сійскаго, въ обители, посвященной имени этого святаго, совершалось всенощное бдѣніе. Канонъ Богородицы пѣли на шесть и святаго два канона „твореніе паревича Ивана“ на восемь. На пѣлованіе иконы и на стиховнѣ пѣли стихиры русскаго произведенія (²).

Въ Кирилловской обители отъ 20 декабря до отданія Богоявленія на утрени въ воскресенье не пѣли: „Хвалите имя Господне“ (³).

Служба чудотворцу Петру, митрополиту московскому, 21 числа, совершалась самостоятельно. Это по однимъ уставамъ (⁴). По другимъ, съ нею соединялась служба предпразднеству (⁵). Въ послѣднемъ случаѣ стихирь на „Господи возвахъ“ пѣли шесть. На „Богъ Господь“ пѣли тропарь предпразднества дважды, слава—тропарь святаго, и нынѣ—снова тропарь предпразднества. Прокимень предъ евангеліемъ: „Честна предъ Господемъ“, а евангеліе читалось отъ Луки зачало 20. Канонъ предпразднества читался на 6, святаго на 8. По третьей пѣсни сѣдаленъ предпразднества, а по шестой—кондакъ святаго и предпразднества. Стихирь на хвалитѣхъ—шесть, припѣвы

(¹) Устав ркп. Солов. библ. № 1116, л. 219 об.; № 1128, л. 116; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 149 об.—150, № 289, л. 483; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 122; № 377, л. 171 об., 172; слич. Мтѣ. ркп. Севаст. собр. № 483, л. 9—14; № 484, л. 23—29; № 487, л. 206—211.

(²) Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 38 об.—42 об.

(³) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 113 об.; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 206; ркп. Волок. библ. № 342, л. 8 об.

(⁴) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 170.

(⁵) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 85; № 1128, л. 125; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 162; № 289, л. 196; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 129, № 337, л. 184 об.; слич. Сербск. Часосл. 1491 г. л. 72 об.

къ нимъ: „Священницы Твои облекутся“ и „Восхва-  
лятся преподобниѣ“.

Служба мученицы Іульїанїи переносилась на по-  
вечерїе этого дня (\*). По уставу Сїйскаго монастыря,  
положено было эту службу переносить на другой день,  
21 числа же совершалась служба св. Петра вмѣстѣ  
съ службою св. Анастасїи (\*).

Въ обители Кирилло-Бѣлозерской въ этотъ день  
совершалось всенощное бдѣніе (\*). Иногда, но очень  
рѣдко, служба Іульїанїи совершалась вмѣстѣ съ служ-  
бою св. Петра (\*).

Служба св. отецъ, если эта недѣля падала на  
20 декабря, имѣетъ очень много особенностей. На  
литїи стихиры пѣли храма и предпразднества, слава  
и нынѣ — „Воспрїими Виѣлееме“, на стиховнѣ стихиры  
предпразднества, слава и нынѣ, пѣли тѣже стихиры,  
что и нынѣ. На благословенїи хлѣбовъ пѣли дважды  
тропарь отцевъ и одинъ разъ тропарь предпраздне-  
ства. Канонъ: „Волною морскою“ на шесть и пред-  
празднества тоже на шесть. По 6 пѣсни канона — кон-  
дакъ святымъ отцамъ. Стихиры на хвалитѣхъ: отцовъ  
три и предпразднества три, слава — отцовъ, и нынѣ  
„Преблагословенна еси Богородице Дѣво“ (\*).

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 232; № 1128, л. 125; ркп. Аяз. ск. № 85, л. 160 об., 161, ркп. св. Варсоноф. л. 258 об., 259; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 162; № 289, л. 196 об., 197; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 129; № 337, л. 184 об., 185.

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 115 об.; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 49.

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 116; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 206 об., 207; ркп. Волок. библ. № 338, л. 78 об.; № 342, л. 8 об.

(\*) Устав. ркп. Аяз. ск. № 86, л. 112.

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 73 об., 74; № 1117, л. 10 об., 11; № 1118, л. 421; № 1128, л. 365; ркп. Аяз. ск. № 85, л. 156 об., 157; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 66—67, 158—159; № 289, л. 193, 432—433.



По отпустѣ литургіи, въ навечеріе Рождества Христова, на срединѣ церкви ставилась зажженная свѣча. Сюда выходили пѣвцы и пѣли тропарь и кондакъ праздника. Затѣмъ на этомъ мѣстѣ становился канонархъ и говорилъ многолѣтіе царю или князю въ такой формѣ: „Многолѣтно сотвори Богъ святое царство ихъ на многа лѣта“ (\*). Однако, подобное многолѣтіе, по замѣчанію іерусалимскихъ типиковъ описываемаго времени, имѣло мѣсто только въ практикѣ греческой церкви и именно въ Софійскомъ храмѣ, у насъ же на Руси эта формула многолѣтія потерпѣла нѣкоторыя измѣненія. „Въ нашей же Руси, замѣчаютъ типики даннаго времени, подобаетъ инако премѣняти глаголы, занеже нѣсть царствія тамо, ниже царя“ (\*\*). Это замѣчаніе нашихъ писцовъ имѣло смыслъ въ XV вѣкѣ, когда оно, какъ намъ извѣстно, и появилось на страницахъ нашихъ уставовъ (\*), потому что русскіе князья только еще мечтали о царскомъ титулѣ, но въ памятникахъ XVI вѣка это замѣчаніе сдѣлалось анахронизмомъ. Въ это время Русь возведена была на степень *симодержавнаго царства*; русскій князь великій во всѣхъ официальныхъ доку-

(\*) (Πολυχρόνιον ποιῆσαι ὁ Θεὸς τὴν ἀγίαν βασιλείαν αὐτῶν εἰς πολλὰ ἔτη) Некого помянувъ, продолжалъ: «Многолѣтно сотвори Богъ державное и святое царство ихъ многа лѣта» (Πολυχρόνιον ποιῆσαι ὁ Θεὸς τὴν κραταίαν καὶ ἀγίαν βασιλείαν αὐτῶν εἰς πολλὰ ἔτη) и «Многолѣтно сотвори Богъ богоугодное, богонареченное, богособлюдаемое, державное и святое царство ихъ на многа лѣта» (Πολυχρόνιον ποιῆσαι τὴν θεοπρόβλητον, καὶ θεορρηγόρητον καὶ θεόστεπτον κραταίαν καὶ ἀγίαν βασιλείαν αὐτῶν εἰς πολλὰ ἔτη).

(\*\*) Уставъ ркп. Солов. библ. № 1128, л. 132 об., 133, ркп. св. Варсоноф. л. 263; ркп. Типограф. библ. № 288, л. 166 об., 167; № 289, л. 200 об., 201; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 131 об.; № 337, л. 189 об.; Извѣст. Импер. археол. общ. 1863 г. т. VI, стр. 141; слич. Тул. ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 199, № 484, л. 138 об.; Татт. ркп. той же библ. № 279, л. 202 об., 168, 180.

(\*) Уставъ, ркп. м. Синод. библ. № 387, л. 131 об. (Опис. отд. III, 1, стр. 309).

ментахъ титулуется себя *царемъ* и титулуется такъ коронованными особами иныхъ державъ. Впрочемъ, нужно замѣтить, что указанное сейчасъ замѣчаніе удержалось только въ тѣхъ типикахъ, которые были списаны съ оригиналовъ XV вѣка и притомъ только въ первую половину XVI столѣтія, когда титулъ царя еще не пользовался общеизвѣстностію, но со второй половины этого столѣтія настоящее замѣчаніе исчезло изъ нашихъ уставовъ и исчезло навсегда. Въ памятникахъ XVI столѣтія второй половины послѣ многолѣтія царю мы находимъ непосредственно многолѣтіе русскому митрополиту (¹).

Греческое многолѣтіе, переделанное нашими переписчиками, получило такой видъ: „Многолѣтны сотвори Богъ князей нашихъ многа лѣта“, „Многолѣтны устройтъ Богъ благородныхъ князей нашихъ на многа лѣта“, „Многолѣтны устройтъ Богъ благородныя, христіюлюбивыя богоизбранныя князья наша многа лѣта“. Многолѣтіе русскому митрополиту и настоятелю монастыря произносилось такъ: „Многолѣтна устрой, Боже, преосвященнаго господина нашего митрополита кіевскаго всея Руси на многа лѣта“ и „Спаси, Христе Боже, преподобнаго отца нашего игумена, имярекъ, со всею ему о Христѣ братією“ (²). Иногда это многолѣтіе произносилось послѣ часовъ (³), а иногда во время самыхъ часовъ, на девятомъ часѣ, послѣ пѣнія стихирь (⁴).

(¹) Устав. ркп. Анз. ск. № 85.

(²) *Σῶσαι, Χριστὸς ὁ Θεὸς, τὸν πανσιώττατον πατέρα καὶ καθυπόμενον σὺν πάσῃ τῇ ἐν Χριστῷ ἀδελφότητι.* Устав. ркп. Солов. библи. № 1116, л. 236, 238; № 1128, л. 132 об., 133; ркп. м. Синод. библи. № 331, л. 131 об., 132; № 337, л. 189 об., ркп. Типогр. библи. № 288, л. 167; № 289, л. 201.

(³) Ркп. Солов. библи. № 1116, л. 236.

(⁴) Ркп. Анз. ск. № 85, л. 164 об.; слич. Тулж. ркп. м. Синод. библи. № 379, л. 77 об., 78; № 456, л. 54 об., 55, № 487, л. 103, Ташк. ркп. м. Синод. библи. № 279, л. 167 об.—171; Мшв ркп. Севаст. собр. № 484, л. 138 об.

Подобнымъ же образомъ многолѣтствовали царя, митрополита и игумена въ навечеріе Богоявленія (<sup>1</sup>). Если навечеріе Богоявленія или Рождества Христова приходилось въ субботу или въ воскресенье, то это многолѣтіе положено было произносить по отпустѣ вечерни (<sup>2</sup>).

Въ Кирилловской обители въ навечеріе Рождества Христова къ литургіи звонили за часъ до вечера. Послѣ литургіи, при чтеніи 33 псалма, пономарь ставилъ противъ царскихъ дверей „на сходѣ“ зажженную свѣчу, а, по окончаніи псалма, діаконъ возглашалъ „Премудрость“. Правый клиросъ пѣлъ „Достойно есть“, а затѣмъ лѣвый клиросъ—„слава и нынѣ“, „Господи помилуй“ два раза и „Господи благослови“. Послѣ отпуста лѣвый клиросъ пѣлъ тропарь праздника, правый—кондакъ, а затѣмъ лѣвый клиросъ—„Обыденное многолѣтно, сирѣчь конецъ вечерни“. Изъ храма въ трапезу шли съ Богородичнымъ хлѣбомъ и здѣсь изъ него вынимали часть (<sup>3</sup>). Если навечеріе этого праздника приходилось въ субботу, то въ этой обители на утрени положено было читать толковое евангеліе. Литургія совершалась Іоанна Златоуста, а литургія Василия Великаго переносилась на самый праздникъ. Этотъ обычай, по замѣчанію обиходника, имѣлъ мѣсто и въ другихъ обителяхъ, „идѣже уставъ безъ измѣны совершается“. На вечерни пѣли „Блаженъ мужъ“. Евангеліе читалось въ алтарѣ

(<sup>1</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 250 об.; № 1118, л. 192 об.; № 1128, л. 144 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 179; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 183; № 289, л. 214 об.; ркп. и Синод. библ. № 331, л. 141; № 337, л. 208; слѣд. Топик. ркп. той же библ. № 379, л. 88 об.; Тажик. № 279, л. 179 об.—184.

(<sup>2</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 238, 256; № 1118, л. 174 об., 197; № 1128, л. 132 об., 151; № 85, л. 180 об.; № 288, л. 183 об.; № 289, л. 215 об.; № 331, л. 141; № 337, л. 209 об.

(<sup>3</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 119 об.—121; ркп. и Синод. библ. № 902, л. 212, № 814, л. 54; ркп. Волокол. библ. № 342, л. 9 об.; № 338, л. 88.

на престолѣ. Въ Троице-Сергіевской лаврѣ евангеліе читалось въ царскихъ дверяхъ. „Слава Тебѣ, Господи, слава Тебѣ“, послѣ евангелія, пѣли оба клироса „обыденное“ <sup>(1)</sup>. Въ уставахъ обителей новгородскихъ, если навечеріе приходилось въ субботу или въ воскресенье, служба ничѣмъ не отличается отъ нынѣшней <sup>(2)</sup>.

Предъ началомъ всеобщаго бдѣнія наканунѣ самаго праздника, по уставу заволжскихъ обителей, священникъ съ діакономъ предъ иконою праздника дѣлали три поклона и кланялись игумену, а если его не было въ храмѣ, то „прощались по клиросамъ“. По облаченіи, священникъ съ діакономъ, имѣющимъ въ рукѣ переплетеную свѣчу, шли въ трапезу. На пути діаконовъ возглашалъ „Востаните“, а по каждаѣ иконы праздника—„Благослови, владыко“, священникъ—„Благословенъ Богъ нашъ“. Послѣ этого возгласа священника начиналось чтеніе великаго повечерія „всего до конца“. По совершеніи каждаго, священникъ съ діакономъ снимали съ себя ризы, шли къ иконѣ праздника и дѣлали поклоны, какъ и въ началѣ. Припѣвъ на канонѣ: „Слава, Господи, Рождеству Твоему“ или „Крещенію“—если былъ праздникъ Богоявленія <sup>(3)</sup>.

Всѣ указанныя нами особенности въ службахъ въ навечеріе Рождества Христова, въ самый праздникъ, имѣютъ мѣсто въ тѣхъ же службахъ на праздникъ св. Богоявленія.

На другой день Рождества Христова въ Кирилловской обители пѣли „Влаженъ мужъ“ и величаніе: „Достойно есть“. Канонъ читался обоихъ ирмо-

<sup>(1)</sup> Уставъ ркп. Солов. библ. № 1117, л. 121 об., 122; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 56, 57; ркп. Волок. библ. № 338, л. 89, 90.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 122 об.

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 123 об., 124; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 214 об., 215; № 814, л. 59; ркп. Волок. библ. № 338, л. 92—94.

сѣвъ, а канонъ богоотцамъ полагался „въ середкахъ“ съ заѣвомъ: „Святѣи богоотци, молитѣ Бога о насъ“. Если этотъ день приходился въ понедѣльникъ, то на литургіи читалось два апостола: Богородицы и недѣльный и два евангелія: недѣльное и Богородицы. Иногда читалось только одно евангеліе недѣли по Рождествѣ. Прокимень предъ апостоломъ: Богородицы и недѣли; причастенъ—праздника и недѣли <sup>(1)</sup>. Въ новгородскихъ уставахъ служба на этотъ день не представляетъ отличій отъ нынѣшняго устава, за исключеніемъ чтенія апостола недѣли по Рождествѣ и рядоваго евангелія <sup>(2)</sup>.

Въ субботу и въ недѣлю по Рождествѣ въ тѣхъ же уставахъ положено читать апостолъ и евангеліе прежде рядовые, а потомъ недѣли по Рождествѣ. Эта особенность имѣла, однако, мѣсто въ томъ случаѣ, когда день самаго Рождества Христова приходился въ среду, четвергъ и пятницу и притомъ не во всѣхъ уставахъ, а только нѣкоторыхъ <sup>(3)</sup>. „Сежѣ убо въ новгородскихъ, заключаетъ одинъ обиходникъ обзорніе особенностей на этотъ день, во инѣхъ же уставѣхъ видѣлъ есмь сице: аще Рождество Христово во вторникъ, то въ грядущую недѣлю и субботу чтемъ апостолъ и евангеліе по Рождествѣ Христовѣ“ <sup>(4)</sup>. Въ субботу по Рождествѣ, если она приходилась 28 и 29 декабря, по уставу новгородскихъ обитателей, на литургіи читали прежде апостолъ и евангеліе субботы по Рождествѣ, а затѣмъ младенцамъ, рядовые же апостолъ и евангеліе оставляли. Причастенъ субботы и мученикамъ. Въ недѣлю по Рождествѣ, на-

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 125, 126; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 216; № 814, л. 62; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 95 об., 96.

<sup>(2)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 126, ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 61; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 97.

<sup>(3)</sup> Ibidem.

<sup>(4)</sup> Ркп. Волокол. библ. № 338, л. 98.

давшую на 30 декабря, апостолъ и евангеліе читали прежде недѣли предъ Крещеніемъ, а потомъ недѣли по Рождествѣ. Причастныхъ два: „Хвалите“ и „Радуйтесь“.

Въ отданіе Рождества Христова, приходившееся въ субботу, причастенъ, прокимень и аллилуія праздника, апостолъ и евангеліе прежде недѣли по Рождествѣ, а затѣмъ субботы предъ Богоявленіемъ. Дневной апостолъ читался въ пятницу (¹).

На великой вечерни наканунѣ Обрѣзанія Господня и памяти св. Василия Великаго на благословеніи хлѣбовъ пѣли дважды „Богородице Дѣво радуйся“ и однажды тропарь святаго. Въ нынѣшнемъ уставѣ тотъ и другой тропарь поются въ обратномъ количествѣ. На „Богъ Господь“ богородиченъ пѣли по гласу тропаря святаго, а нынѣ поется тропарь праздника (²). По нѣкоторымъ уставамъ, причастныхъ положено два: „Хвалите“ и „Радуйтесь“ (³).

Въ Кирилловской обители всенощнаго бдѣнія не служили. Послѣ утрени совершалась заупокойная литія (⁴).

На 7 января положенъ особый отпустъ: „Честнаго славнаго пророка и Предтечи Крестителя Господня Іоанна, *честнаго его собора* (24 февраля: „обрѣ-

(¹) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 126 об., ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 61; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 97 об., 98; слич. Типик. 1862 г. л. 137—142.

(²) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 76 об.; № 1117, л. 14 об., № 1118, л. 424; № 1128, л. 368; ркп. Анз. ск. № 85, л. 416; № 86, л. 438, ркп. св. Варсоноф. л. 122, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 436; № 289, л. 69 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 49 об.; № 337, л. 202, слич. Тул. ркп. той же библ. № 379, л. 152; № 380, л. 217 об.; № 381, л. 81; № 456, л. 174 об., 175; Венец. изд. 1577, л. 105

(³) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 15; слич. Тул. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 252; № 380, л. 217 об.; № 381, л. 81; № 456, л. 174

(⁴) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 128 об.



тенія честныя его главы“, 25. мая—„третіе обрѣтеніе честныя его главы“, 24 іюля—„честнаго его рождества“) (¹).

Если день 7 января приходился въ субботу, то, по уставу новгородскихъ обителей, на литургіи читали апостолъ и евангеліе прежде Предтечи, а затѣмъ—субботы по просвѣщеніи (²).

Въ нѣкоторыхъ мѣстныхъ уставахъ на литургіи въ недѣлю по просвѣщеніи положено читать апостолъ и евангеліе недѣли по просвѣщеніи и Богородицы, а по уставу новгородскихъ обителей, положено читать прежде рядовой апостолъ, потомъ недѣли по Крещеніи (³).

Отпустъ на 16 января: „Честнаго славнаго и всехвальнаго апостола Петра и поклоненіе честнымъ его веригаѣмъ“ (⁴).

На память трехъ святителей въ Кирилловской обители на всенощномъ бдѣніи вмѣсто: „Хвалите имя Господне“ пѣли всѣ 17 каѳизму. На каждой славѣ священникъ кадилъ всю трапезу. Если этотъ день приходился въ субботу, то сначала читали эту каѳизму, а затѣмъ пѣли ее же. Величаніе святителямъ не дозволено (⁵). Въ Троице-Сергіевской лаврѣ, если 30 января падало на воскресенье, кромѣ 17 каѳизмы пѣли еще величаніе (⁶). Въ этотъ день, по уставу іерусалимскому описываемаго времени, пареміи чита-

(¹) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 407—411.

(²) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 134 об.; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 110 об.

(³) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 134 об.; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 73.

(⁴) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 407—411.

(⁵) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 135 об., 136; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 223, № 814, л. 78; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 112 об.

(⁶) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 136; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 112 об.

лись святительскія, а въ нынѣшнемъ типикѣ святительская паремія одна — третія, а двѣ первыя особенныя (\*).

Въ день Срѣтенія Господня на всеоцномъ бдѣнїи двѣ первыя паремїи читались тѣже самыя, что нынѣ, а послѣдняя изъ пророка Іезекеиля: „Бысть на мнѣ Духъ Господень“. Стихирь на стиховнѣ было очень много, какъ объ этомъ замѣчаютъ уставы, а поэтому иногда нѣкоторыя изъ нихъ переносились въ число стихирь на „Господи воззвахъ“. „Обрѣтають же и множайша и до 6 стихирь 7 гласа, читаемъ мы въ уставахъ этого времени, и сего ради *уставляютъ ихъ нѣцимъ нѣти* на „Господи воззвахъ“, *мы же положихомъ ихъ здѣ нѣти*“. Припѣвы предъ этими стихирами: „Нынѣ отпускаеши“ и „Свѣтъ въ откровеніе языковъ“ (\*).

Въ Кирилловской обители „Благослови душе моя“ замѣнялось великимъ повсечерїемъ, на которомъ пѣли канонъ Богородицы. Утренняя начиналась отъ „Слава въ вышнихъ Богу“. Послѣ утрени совершался крестный ходъ кругомъ монастыря, во время котораго самъ игуменъ совершалъ осѣненіе крестомъ (\*).

Если праздникъ Срѣтенія Господня приходился въ одну изъ предъуготовительныхъ недѣль, то на „Го-

(\*) Устав. ркп. Солов. библ. № 1128, л. 168; ркп. св. Варсоноф. л. 300; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 203; № 289, л. 235; ркп. и Синод. библ. № 331, л. 153; № 337, л. 229; слич. Тулж. ркп. той же библ. № 380, л. 95; № 381, л. 92; № 456, л. 69; Мтл. ркп. Севаст. собр. № 483, л. 181 об.

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 280 об., 281; № 1118, л. 222 об., 223; № 1128, л. 170, 171; ркп. Ана. ск. № 85, л. 206, № 86, л. 145; ркп. св. Варсоноф. л. 302 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 205 об., № 289, л. 238 об., ркп. и Синод. библ. № 331, л. 154 об.; № 337, л. 232; слич. Тулж. ркп. той же библ. № 380, л. 96 об.; № 381, л. 93 об.; № 456, л. 70.

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 137 об.; ркп. и Синод. библ. № 902, л. 226, № 814, л. 82; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 115; № 342, л. 12 об.

споди воззвахъ“ стихиры пѣлись въ такомъ количествѣ и порядкѣ: воскресныхъ три, тріоди три и праздника четыре. Если праздникъ Срѣтенія приходился въ субботу мясопустную „задушную“, какъ она называется въ типикахъ этого времени, то служба умершимъ совершалась въ гробницѣ, а если ея не было, то заупокойную службу переносили на предшествующую субботу <sup>(1)</sup>. Отданіе праздника въ этомъ случаѣ совершалось во вторникъ сырной недѣли. Отданіе праздника Срѣтенія, по іерусалимскимъ уставамъ даннаго времени, могло быть въ среду и пятницу сыропустной недѣли. Служба совершалась точно также, какъ и въ томъ случаѣ, если бы отданіе случилось въ одинъ изъ дней сырной недѣли. Въ концѣ каждой службы положены великіе поклоны <sup>(2)</sup>.

Если праздникъ Срѣтенія Господня приходился въ четвергъ сырной недѣли, то, по уставу Кирилловской обители наканунѣ совершались обычные часы, а за ними непосредственно—вечерня, на которой пѣли „Блаженъ мужъ“. Послѣ паремій и „Сподоби Господи“ произносилась просительная ектенія, а за нею совершалась литія. Послѣ стихиръ на стиховнѣ и тропарей произносилась сугубая ектенія, за которой

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 13 об., 20; № 1116, л. 78, 81 об.; № 1118, л. 424 об., 428; № 1128, л. 369, 372; ркп. Ана. ск. № 85, л. 418, 422; № 86, л. 439, 445; ркп. св. Варсоноф. л. 123, 127; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 237 об., 441; № 289, л. 70 об., 74; Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 773, л. 506, 509; слич. Тулж. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 253, 254; № 380, л. 218 об., 219 об.; № 381, л. 93 об.; № 456, л. 175 об., 176 об.; № 487, л. 136; Тулж. изд. Венец. 1577 г. л. 106.

<sup>(2)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 81 об.; № 1117, л. 19 об.; № 1118, л. 425—427; № 1128, л. 370—371; ркп. Ана. ск. № 85, л. 419; № 86, л. 441 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 124 об.—126; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 440; № 289, л. 73 об., 74; слич. Тулж. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 254, 255; № 380, л. 219, 220; № 381, л. 94; № 456, л. 176, 177; № 487, л. 139; Тулж. изд. Венец. 1577 г. л. 106 об.

читали „Всесвятая Троице“ и 33 псаломъ. Поклоновъ не дѣлали въ этой обители, если праздникъ приходился въ среду или пятницу сырной недѣли, а вмѣсто нихъ были „ощыстники“. На вечерни въ концѣ тропарь праздника, по ектенѣи три поклона<sup>(1)</sup>.

По нынѣшнему уставу, если праздникъ Срѣтенія падаетъ на понедѣльникъ первой недѣли, то служба его переносится на недѣлю сыропустную, но въ обителяхъ Кирилловской и другихъ въ XVI в. она совершалась въ самый этотъ день. Наканунѣ служилась малая вечерня. На „Господи воззвахъ“, пѣли стихиры праздника, на стиховнѣ—стихиры тріоди съ дневными припѣвами. Стихирь на „Господи воззвахъ“ на великой вечерни десять: тріоди 3 и 7 праздника, а иногда: стихира самогласна дня дважды, 3 тріоди, пять праздника, слава и нынѣ праздника. Прокименъ изъ тріоди, пареміи праздника. Литургія Іоанна Златоуста съ вечернею, на которой расположеніе стихирь на „Господи воззвахъ“ было такое же, какъ и наканунѣ. Послѣ паремій пѣли „Да исправится молитва моя“. Эта послѣдняя особенность, не имѣющая мѣста въ нынѣшнемъ типикѣ, находятъ для себя оправданіе въ рукописныхъ греческихъ типикахъ. Вечеромъ читали канонъ Андрея Критскаго. Повечеріе малое<sup>(2)</sup>.

Если Срѣтеніе было въ одинъ изъ дней великаго поста, то въ навечеріе на „Господи воззвахъ“ пѣли прежде стихиры тріоди, а потомъ стихиры праздника. Пареміи дня и праздника, послѣ которыхъ пѣли „Да исправится“. Всенощное бдѣніе начиналось великимъ повечеріемъ. Часы 3 и 6 совершались отдѣльно отъ остальныхъ съ поклонами и каѳизмами. 9 часъ соеди-

(1) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 139; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 228, 229; № 814, л. 84 об., 83, ркп. Волокол. библ. № 338, л. 117 об., 118

(2) Устав ркп. Солов. библ. № 1117, л. 139 об., 140; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 229 об.—231; № 814, л. 84 об.—88; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 117 об.—120.

нялся съ вечернею. Стихирь на „Господи воззвахъ“ пѣли десять: праздника 5, тріоди 2, подобныхъ 3, слава и нынѣ праздника. Пареміи праздника и дня, „Да исправится молитва моя“, литургія Златоуста (\*). Есть одинъ памятникъ, въ которомъ указывается, что литургія совершается Василия Великаго (\*).

Въ обители св. Кирилла, если память втораго обрѣтенія главы Іоанна Крестителя приходилась въ субботу „задушную“, то служба Крестителю переносилась съ субботы на пятницу. Если же этотъ праздникъ падалъ на одинъ изъ дней сырной недѣли, кромѣ субботы, то служба Крестителя совершалась съ тѣми же особенностями, что и нынѣ. Исключеніе только то, что нынѣ служба съ среды и пятницы переносится на вторникъ и четвергъ, а по уставу іерусалимскому описываемаго времени, она совершалась и въ эти дни. На вечерни въ среду и пятницу читали пареміи дня, а передъ ними положено пѣть прокимень 6 гласа: „Да уповаеть Израиль на Господа“ и пареміи Предтечи. Отмѣченные сейчасъ особенности не составляютъ исключительной принадлежности устава обители св. Кирилла, а имѣются во всѣхъ іерусалимскихъ уставахъ даннаго времени. Литургія служилась въ эти дни (т. е. въ среду и пятницу) Іоанна Златоуста. Служба того же праздника, но въ субботу сырной недѣли, имѣла слѣдующую особенность: паремія и прокимень дня, а послѣ паремій положено пѣть прокимень: „Да уповаеть Израиль“ (\*).

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 281 об., 282; № 1118, л. 224; № 1128, л. 171, 172; ркп. Ана. ск. № 83, л. 207, № 86, л. 147 об., 148; ркп. св. Варсоноф. л. 303 об., 304; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 206 об., 207; № 289, л. 239; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 155; № 337, л. 233; слѣд. Тулж. ркп. той же библ. № 379, л. 109 об.; № 380, л. 97, № 381, л. 94; № 456, л. 70 об., 71; Тулж. изд. венец. 1577, л. 41 об.

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 224 об.

(\*) Устав ркп. Солов. библ. № 1117, л. 141, 22—23, № 1116, л. 83—85; № 1118, л. 429 об.—430; № 1128, л. 373 об., 374;

По уставу Кирилловской обители, если память Обрѣтенія главы Крестителя приходилась въ поведѣльникъ первой недѣли, то служба Крестителю переносилась на сырную недѣлю или на одинъ изъ дней первой недѣли, называвшейся въ то время „Теодоровой“<sup>(1)</sup>. Эта особенность имѣла мѣсто и въ іерусалимскихъ уставахъ того времени<sup>(2)</sup>.

9 марта, если оно приходилось во вторникъ „Теодоровой“ недѣли, въ Троице-Сергіевской лаврѣ часы совершались обычнымъ порядкомъ съ раздѣленіемъ на двѣ половины. На „Господи воззвахъ“ пѣли шесть стихирь—по три тріоди и мучениковъ, слава и нынѣ догматикъ. Выходъ съ кадиломъ. Пареміи тріоди и мучениковъ. Вечеромъ великое повечеріе, но безъ поклоновъ и Трисвятаго послѣ „Нескверная неблазная“. На утрени предъ молитвою священника: „Христе свѣте истинный“ Трисвятаго тоже не было. На часахъ тропарь и кондакъ мучениковъ. Предъ „Всесвятая Троице“ Трисвятаго не читали, а поклоны великіе дѣлались послѣ произнесенія чтецомъ 40 разъ „Господи помилуй“. На литургіи передъ евангеліемъ диаконъ произносилъ „Благослови, владыко, благовѣстити“... Въ обители св. Кирилла, если память 40 мучениковъ приходилась въ одинъ изъ поведѣльниковъ

ркп. Анз. ск. № 85, л. 423 об., 424; № 86, л. 447 об.—448; ркп. св. Варсоноф. л. 129, 130; ркп. Типограф. библ. № 288, л. 444; № 289, л. 76; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 54; № 337, л. 247 об., 248, ркп. Волокол. библ. № 338, л. 120 об., 121; Слѣд Псалт. ркп. Солов. библ. № 773, л. 513—515 Слѣд. Тѣлм. ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 223; № 456, л. 180, 184; № 487, л. 144 об.—146.

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 141 об.; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 101, ркп. Волокол. библ. № 338, л. 122.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 85; № 1117, л. 24; № 1118, л. 431; № 1128, л. 375; ркп. Анз. ск. № 85, л. 423 об.; № 86, л. 450; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 445, № 289, л. 77; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 55; № 337, л. 249; ркп. св. Варсоноф. л. 130 об.; слѣд. Тѣлм. ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 224; № 379, л. 259, № 487, л. 147.



великаго поста, то на всенощномъ бдѣніи пѣли „Блаженъ мужъ“ и величаніе, чего въ другіе дни не полагалось<sup>(1)</sup>.

Въ нынѣшнихъ уставахъ на тотъ случай, если бы день 40 мучениковъ пришелся въ субботу акаѳиста, дѣлается замѣчаніе, что служба мучениковъ переносится съ субботы на воскресенье пятой недѣли<sup>(2)</sup>, но въ уставѣ іерусалимскомъ того времени соимѣнены та и другая служба. Въ пятницу на вечерни стихирѣ на „Господи воззвахъ“ пѣли десять: двѣ самогласныхъ дня, три на пять Богородицы и три святыхъ, слава святыхъ: „Страстотерпцы Христоу“, и нынѣ Богородицы: „Еже отъ вѣка таинство“. Пареміи дня и святыхъ. На „Богъ Господь“ тропарь Богородицы два раза, слава святыхъ, и нынѣ тропарь Богородицы. Послѣ первой каѳизмы кондакъ праздника, шесть икосовъ и снова кондакъ (въ старопечатной тріоди положены три тропаря и три кондака праздника) и чтеніе праздника. Тоже самое было и послѣ второй каѳизмы, за которой слѣдовали 50 псаломъ и канонъ, состоящій изъ 8 стиховъ съ ирмосомъ праздника и шести стиховъ святымъ. Катавасія праздника. Послѣ третьей пѣсни читались кондакъ праздника (3 раза—по старопечатной тріоди), шесть икосовъ, кондакъ и икосъ святыхъ; сѣдаленъ святыхъ, слава и нынѣ богородиченъ и слово похвальное мученикамъ Василія Великаго, по 6 пѣсни—кондакъ праздника, шесть икосовъ, кондакъ и икосъ и „чтеніе“, по девятой пѣсни—сѣстиленъ святыхъ и праздника. Стихиры на хвалитѣхъ: три Богородицы и три святыхъ, слава святыхъ: „Истиннѣ держава“ и нынѣ: „Языка его невѣдаше“. Послѣ славословія — тропарь святаго, слава и нынѣ

<sup>(1)</sup> Ркн. Согов. библ. № 1117, л. 142. ркн м. Синод. библ. № 902, л. 239—241; ркн Волокол. библ. № 338, л. 122 об—124.

<sup>(2)</sup> Типикъ 1862 г. л. 197 об.

тропарь праздника. На литургіи апостолъ, евангеліе и причастенъ праздника и святыхъ <sup>(1)</sup>.

Въ предпразднество Благовѣщенія въ монастыряхъ заволжскихъ и новгородскихъ на утрени пѣли оба канона изъ октоиха и предпразднества на четыре, за катавасію ирмосъ предпразднества, но если хотѣли пѣть канонъ предпразднества съ тріодью, то канонъ предпразднества пѣли на шесть съ ирмосомъ и тріоди на восемь. По 3 пѣсни мученичъ, по девятой свѣтиленъ въ октоихѣ. Въ тѣхъ же обителяхъ, если предпразднество приходилось въ субботу акаѣиста, то въ пятницу на преждеосвященной литургіи стихирь на „Господи воззвахъ“ самогласны дня по дважды, мученичъ, акаѣиста семь, слава тріоди и нынѣ предпразднества. Канонъ предпразднества шесть, Богородицы изъ акаѣиста на восемь. Катавасія: „Отверзу уста моя“ <sup>(2)</sup>.

Если предпразднество было въ среду крестопоклонную, то въ обители св. Кирилла на „Господи воззвахъ“ пѣли три стихиры изъ тріоди и три предпразднества, слава изъ тріоди и нынѣ предпразднества. Канонъ октоиха на четыре, тріоди на шесть и минеи на четыре <sup>(3)</sup>.

Въ праздникъ Благовѣщенія предъ литургіею совершался крестный ходъ кругомъ монастыря съ пѣніемъ стихирь самогласныхъ. По окончаніи хода, со-

<sup>(1)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 87 об., 88, № 1117, л. 27; № 1118, л. 433, № 1128, л. 477; ркп. Анз. ск. № 85, л. 428; № 86, л. 453, 454; ркп. св. Варсоноф. л. 133; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 447 об., 448; № 289, л. 79; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 56 об.; № 337, л. 155; Старопеч. Тріод. Солов. библ. № 1784, л. 368 об.; 369; слич. Тулж. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 261; № 380, л. 226; № 427, л. 282, 283; № 456, л. 183 об., 184; № 487, л. 150, 151; Тулж. изд. Венец. 1577 г. л. 109 об., 110.

<sup>(2)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 144, 145; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 126.

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 145; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 245; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 127 об.

вершались часы—третій и шестой отдѣльно. Девятый часъ соединялся съ вечернею, на которой послѣ паремій пѣли „Да исправится“ (¹).

Въ томъ случаѣ, если Благовѣщеніе придется въ недѣлю крестопоклонную, въ нынѣшнемъ уставѣ положено совершать литургію Василия Великаго. „Также и во вся недѣли святыхъ постовъ, замѣчаетъ, по этому поводу, нынѣшній типикъ, въ нихже еще праздникъ сей случится, бывастъ литургія Великаго *Василія непременно*“ (²). Подобный же обычай имѣлъ мѣсто и въ практикѣ древне-русской церкви, по всей вѣроятности, до самаго XVI столѣтія. По крайней мѣрѣ до этого времени ни въ типикахъ, ни въ другихъ памятникахъ мы не находимъ указаній на то, какая литургія совершалась въ этомъ случаѣ—Іоанна ли Златоуста или Василия Великаго. Только въ 1565 (7073) году былъ затронутъ этотъ вопросъ со стороны архіепископа казанскаго Германа, который предложилъ его на рѣшеніе представителямъ восточной греческой церкви, случайно находившимся въ Казани. Вотъ что записано по этому поводу рукою современника въ типикѣ св. Варсонофія, уже нѣсколько разъ цитованномъ нами: „Въ лѣто 7073-е случись быти празднику Благовѣщенія Пресвятыя Богородицы въ недѣлю крестопоклонную и въ уставѣ не написано—которой быти литургіи Васильевой или Златоустовой? И о семъ взысканіе бысть архіепископу Герману

(¹) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 302; № 1118, л. 238; № 1128, л. 184 об.; ркп. Анз. ск. № 83, л. 223 об., 224; № 86, л. 161 об., 163; ркп. св. Варсоноф. л. 314 об.; ркп. м. Типограф. библ. № 288, л. 222; № 289, л. 253; ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 260 об., 261; слвч. Сербск. Часосл. 1491 г. л. 126 об. Тулж. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 121; № 380, л. 104; № 381, л. 99 об., 100; № 427, л. 133; № 456, л. 75, № 487, л. 153; ркп. Севаст. собран. № 491, л. 85 об., ркп. Норов собр. № 385, л. 63; Тулж. изд. венец. 1577, л. 45 об.

(²) Типикъ 1862 г. л. 206.

казанскія церкви, ту сущу и священному собору и уразумѣся: *быти литургіи Златоустовой, праздника ради Пресвятыя Богородицы*. Прилучишся въ то время бысть въ Казани изъ греческія земли святи-телю кизическому митрополиту Іосафу и святия горы Аѳонскія, Аѳонасьевы лавры, еkkлiсiарху Теофану, мужемъ искуснымъ сущемъ и добръ вѣдущемъ божественная писанія и возвыщено бысть имъ о сихъ. Они жъ извѣстиша и рекоша: *„воистину добръ и право разсудися вамъ“* (\*). Чѣмъ руководились отцы греческой церкви на казанскомъ соборѣ, сдѣлавши подобное рѣшеніе, — сказать опредѣленно трудно. Во всѣхъ извѣстныхъ намъ памятникахъ греческой церкви и церквей юго-славянскихъ относительно литургіи на этотъ случай сохраняется глубокое молчаніе, но есть, однако, основанія думать, что обычай служить литургію Златоуста на Благовѣщеніе, случившееся въ 3 недѣлю поста, практиковался и въ этихъ церквяхъ. По крайней мѣрѣ, въ современныхъ намъ тидидахъ греческой константинопольской церкви (\*) и церкви болгарской (\*\*) указывается на этотъ случай литургія Іоанна Златоуста (*ἡ Θεία λειτουργία τοῦ Χρυσοστόμου*).

Если праздникъ Благовѣщенія приходился въ среду на крестопоклонной недѣли, то канонъ креста, положенный въ тріоди, относился на пятницу. Нынѣ на этотъ день переносятся и стихиры на цѣлованіе св. креста (\*).

(\*) Ркп. св. Варсоноф. л. 134 об. — 135. Указаніе на этотъ же казанскій соборъ можно находить въ тидикѣ XVI в. № 25, рукопись собранія графа Толстого.

(\*) *Τυπικόν... Μεγάλης ἐκκλησίας ἐν Κωνσταντίνῳ*. 1838 г pag. 95.

(\*) Уставъ церковный по чину Христовы великія церкви изд. 2. Копстант 1860 г. стр. 157, 158.

(\*) Уставъ ркп. св. Варсоноф. л. 135; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 449 об.; № 289, л. 81; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 57 об.; № 337, л. 264. Слѣд. Туджъ ркп. той же библ. № 379, л. 262; № 380, л. 227 об.; № 427, л. 284 об.; № 456, л. 185; № 487.

Въ праздникъ Благовѣщенія, но на пятой недѣли поста, на благословеніи хлѣбовъ трижды пѣли „Богородице Дѣво радуйся“. По старопечатной тріоди положено пѣть столько же разъ тропарь праздника. Канонъ читали воскресный на четыре, праздника на шесть, архангела на 4, а по тріоди печатной: канонъ воскресный и Богородицы вмѣстѣ на шесть и праздника на восемь. По третьей пѣсни сѣдаленъ архангелу, слава и нынѣ празднику (¹).

Въ Кирилловской обители на этотъ праздникъ, но въ вербное воскресеніе, пѣли величанія два: Благовѣщенія и праздника. Евангеліе недѣли вай. Остальной порядокъ былъ такой, что служба Благовѣщенію предвѣряла службу недѣли цвѣтоносной (²).

Въ понедѣльникъ страстной недѣли на праздникъ Благовѣщенія, по уставу іерусалимскому, положено совершать литургію Златоуста съ вечернею. На „Господи воззвахъ“ пѣли стихиры самогласны дня на четыре, праздника на три и архангела на три, слава дня, и нынѣ праздника. Послѣ паремій пѣли „Да исправится“, а затѣмъ дѣлали три большихъ поклона. Указанныя сейчасъ особенности имѣютъ мѣсто и въ томъ случаѣ, если названный праздникъ приходился во вторникъ или среду той же недѣли (³). Въ обители

д. 156; ркп. Румянц. муз. № 443, л. 79; Тѣлѣж. изд. венец. 1577 г. л. 110 об.; Типик. 1862, л. 206 об.

(¹) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 90 об.; № 1117, л. 30 об., 31; № 1118, л. 436; № 1128, л. 380 об.; ркп. Анз. ск. № 83, л. 431; № 86, л. 460; ркп. св. Парсонѣф. л. 136; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 451; № 289, л. 82; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 54 об.; № 337, л. 265; Староп. Тріод. Солов. библ. № 1784. (Слѣд. Тѣлѣж. ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 228; № 427, л. 285 об.; 286; № 487, л. 457. Тѣлѣж. изд. венец. 1577, л. 111; Типик. Молдо-Валах. ркп. Румянц. муз. № 443, л. 80.

(²) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 149; ркп. м. Синод. библ. № 844, л. 119 об., 120; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 133.

(³) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 93 об., 94; № 1117, л. 35, 36; № 1118, л. 439, 440; № 1128, л. 384—386; ркп. Анз. ск.

св. Кирилла на этотъ праздникъ, случившійся на страстной недѣлѣ до пятницы включительно, служили всенощное бдѣніе, которое начиналось великимъ повечеріемъ. Въ другихъ монастыряхъ въ этомъ случаѣ совершалось обыкновенное всенощное бдѣніе <sup>(1)</sup>.

Въ великую пятницу на этотъ праздникъ царскіе часы, кромѣ перваго, который присоединялся къ утрени, совершались всѣ вмѣстѣ. На часахъ тропарь и кондакъ праздника. Стихирь на „Господи воззвахъ“ десять: пять праздника и пять дня, слава стихира дня, и нынѣ праздника. Прокименъ, апостолъ и евангеліе праздника и дня. Крестный ходъ кругомъ монастыря совершался въ пять часовъ вечера <sup>(2)</sup>.

Въ Троице-Сергіевской лаврѣ если Благовѣщеніе приходилось въ великую субботу, всенощное бдѣніе начиналось великимъ повечеріемъ <sup>(3)</sup>.

Въ отданіе этого праздника, если оно случится въ среду крестопоклонную, по уставу новгородскихъ

№ 85, л. 435, 436 об.; № 86, л. 465 об., 467; ркп. св. Варсоноф. л. 140 об., 142; ркп. м. Синод. библ. № 334, л. 60 об. — 62; № 337, л. 268 об. — 271; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 454 об. — 456 об.; № 289, л. 85 об. — 88; Цвѣт. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1073, л. 33; № 1075, л. 65 об., № 1076, л. 36 об.; слѣд. Тул. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 266 — 268; № 380, л. 232 — 234; № 456, л. 190 — 192 об., № 487, л. 161 об. — 165; ркп. Норов. собр. № 385, л. 65.

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 150; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 249, ркп. Волок. библ. № 338, л. 134 об., 135.

<sup>(2)</sup> Устав ркп. Солов. библ. № 1116, л. 99, № 1117, л. 41 об., № 1118, л. 444; № 1128, л. 389 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 440 об., 441, № 86, л. 468, 469; ркп. св. Варсоноф. л. 145, 146; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 460 об.; № 289, л. 90 об., 91; ркп. м. Синод. библ. № 335, л. 488, Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 778, л. 409; слѣд. Тул. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 271; № 380, л. 236 об., 237; № 456, л. 195; № 487, л. 168, Тул. изд. венец. 1577 г. л. 115 об.; Молдо-Валат. Тип. ркп. Румянц. муз. № 443, л. 86.

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 150 об.; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 250 об., ркп. Волокол. библ. № 338, л. 135.



монастырей, канонъ креста пѣли на шесть и праздника на четыре. Стихиры на хвалитѣхъ вечерніа—изъ тріоди, слава и нынѣ стихиры на цѣлованіе креста <sup>(1)</sup>. Въ этомъ случаѣ, по замѣчанію нѣкоторыхъ уставовъ, предпразднество переносилось на понедѣльникъ, потому что на вторникъ переносился съ четверга великій канонъ. Отданіе праздника совершалось въ четвертокъ. Канонъ въ отданіе пѣли изъ тріоди праздника съ архангеломъ и минеи.

Если отданіе приходилось въ недѣлю, кромѣ недѣли пятой, то канонъ воскресный пѣли на четыре, праздника на пять и архангела на четыре. За катавасію пѣли ирмосы праздничнаго канона <sup>(2)</sup>.

11 апрѣля праздновалась память святаго священномученика Антонія, епископа пергамскаго, „иже благодать имать отъ Бога цѣлити зубную болѣзнь“ <sup>(3)</sup>.

Въ нынѣшнихъ уставахъ на тотъ случай, если бы память св. великомученика Георгія приходилась въ великую пятницу, или въ великую субботу, или въ первый день пасхи, дѣлается замѣчаніе, что служба святаго переносится съ этихъ дней на понедѣльникъ пасхальной недѣли <sup>(4)</sup>, но въ уставахъ XVI вѣка, за весьма рѣдкими исключеніями, какъ и въ типиконахъ греческой церкви, объ этихъ случаяхъ совершенно умалчивается. Въ такъ называемыхъ марковѣхъ главахъ изложеніе случаевъ на празднованіе памяти этого святаго начинается съ понедѣльника свѣтлой недѣли. Только въ одномъ памятникѣ мы находимъ замѣчаніе, что служба св. Георгію переноси-

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 147; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 103.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 147 об., 148.

<sup>(3)</sup> Ркп. св. Варсоноф. л. 318 об.; ркп. Типограф. библ. № 288, л. 227; № 289, л. 257 об.

<sup>(4)</sup> Типикъ 1862 г. л. 225.

лась съ пятницы и субботы на великую среду <sup>(1)</sup>. Подобнаго указанія мы не встрѣчаемъ въ извѣстныхъ намъ типикахъ греческой церкви, но вмѣсто этого опять таки въ одномъ только памятникѣ находимъ замѣчаніе, что служба великомученика съ пятницы и субботы страстной недѣли переносилась на четвергъ пасхальной недѣли <sup>(2)</sup>. Въ уставѣ Троице-Сергіевской лавры съ этихъ дней служба переносится на среду страстной недѣли. Наканунѣ на „Господи воззвахъ“ пѣли шесть стихиръ изъ тріоди, четыре изъ минеи, слава изъ минеи, и нынѣ изъ тріоди. Пареміи изъ тріоди и минеи. На стиховнѣ стихиры изъ тріоди. На утрени послѣ „аллилуія“ два раза пѣли „Се женихъ грядетъ въ полунощи“, слава тропарь великомученика, и нынѣ богородиченъ по гласу тропаря святаго. Сѣдальны послѣ первыхъ двухъ каѳизмъ изъ тріоди, послѣ третьей—изъ минеи, и нынѣ изъ тріоди. Величаніе, прокименъ и евангеліе мученика. Канонъ храма съ ирмосомъ на шесть, два канона великомученика на восемь. Катавасія: „Отверзу уста моя“. Если хотѣли пѣть канонъ изъ тріоди, то канонъ великомученика пѣли прежде на шесть, а затѣмъ канонъ изъ тріоди на восемь. Катавасія изъ тріоди. Свѣтиленъ изъ тріоди и пѣли его три раза: въ первый разъ канонархъ пѣлъ его на срединѣ, второй и третій разы пѣли по клиросамъ. Иногда только въ первый и послѣдній разы пѣли свѣтиленъ тріоди, а второй разъ свѣтиленъ минеи. Стихиры на хвалитѣхъ: три мученика, пять дня, слава мученика, и нынѣ дня. Стихиры на стиховнѣ дня, слава мученика, и нынѣ дня. Тропарь всегда читался мученика, а кондакъ перемѣнялся. Читались на литургіи апостолъ и евангеліе святаго. Предъ евангеліемъ діаконъ произносилъ „Благослови, владыко, благовѣстити“. Тѣ же особен-

<sup>(1)</sup> Устав. ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 287 об.

<sup>(2)</sup> Тупик. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 275 об.

ности имѣли мѣсто и въ уставѣ Кирилло-Бѣлозерской обители (').

Въ обители Сѣйскаго монастыря, если память великомученика приходилась въ пятницу, или въ субботу страстной седмицы, или въ первый день пасхи, то служба его переносилась на вторникъ свѣтлой недѣли. На вечерни на „Господи воззвахъ“ пѣли воскресныя стихиры на четыре, мученика тоже на четыре, слава и нынѣ догматикъ. На литіи и на стиховнѣ стихиры святаго, но и пасхальныя стихиры не оставлялись. Послѣ стихиръ на стиховнѣ пѣли трижды „Христосъ воскресъ“, тропарь Георгія, слава и нынѣ богородиченъ. На утрени пѣли „Хвалите имя Господне“ и величаніе. Канонъ пасхи на 6, святаго оба канона на восемь. На возгласы священника: „Со страхомъ Божиимъ“ и „Всегда нынѣ и присно“ клиръ пѣлъ трижды „Христосъ воскресъ“ (\*).

По уставамъ новгородскихъ монастырей, съ указанныхъ дней служба великомученика тоже переносилась на одинъ изъ дней пасхи. На малой вечерни стихиры на „Господи воззвахъ“ пѣли изъ минеи, на стиховнѣ изъ тріоди и изъ минеи. На всепоцномъ бдѣніи стихиръ на „Господи воззвахъ“ восемь: три воскресныхъ, одна восточная и четыре великомученика, слава святаго, и нынѣ богородиченъ перваго гласа. На литіи стихиры изъ минеи, по и нынѣ изъ тріоди. Послѣ тропарей пѣли „Хвалите имя Господне“ и величаніе. Канонъ пасхи на шесть и святаго на восемь. По третьей пѣсни кондакъ и икосъ пасхи, сѣдаленъ святаго, богородиченъ и „чтеніе“ (°).

Если память великомученика приходилась въ одинъ изъ дней послѣ пасхальной недѣли, на малой

(<sup>1</sup>) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 150 об.—151; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 103, 104, ркп. Волокол. библ. № 338, л. 136—137.

(<sup>2</sup>) Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 123—125.

(<sup>3</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 152, 153.

вечерни на „Господи воззвахъ“ пѣли четыре стихиры, слава—„Вси земные концы“ и нынѣ стихира дня. На великой вечерни на „Господи воззвахъ“ пѣли четыре стихиры праздника и четыре святаго. Евангеліе отъ Марка зачало 59. На литургіи апостолъ, евангеліе и причастенъ святаго. Въ недѣлю Ѳомины стихирь на „Господи воззвахъ“ восемь: четыре праздника и четыре святаго, слава святаго, и нынѣ праздника (¹).

На память великомученика, по во вторникъ четвертой недѣли по пасхѣ, стихирь на „Господи воззвахъ“ пѣли четыре, слава стихира великомученика, и нынѣ богородичень 6 гласа. На стиховнѣ и слава изъ минеи, и нынѣ—„Богородице Ты еси лоза истинная“. Тропарь въ концѣ вечерни пѣли великомученику съ богородичнымъ. Указанныя сейчасъ особенности находятся въ новгородскихъ уставахъ (²).

23 же апрѣля праздновалась еще память св. Стефана, епископа пермскаго. Нынѣ совершается ему служба только при мощахъ, но въ Кирилловской обители совершалась поліудейная служба. Тоже было и 1 мая на память преподобнаго Пафнутія Боровскаго (³). Въ Сійской обители память св. Стефана пермскаго совершалась вмѣстѣ съ службою преподобному Симеону, сроднику Господню. На „Господи

(¹) Устав ркп Солов библ. № 1116, л. 310, 105; № 1117, л. 49; № 1118, л. 450, № 1128, л. 189 об., 190, 393 об., ркп. Анз ск. № 85, л. 230, 231, 448, № 86, л. 171, 172, 478 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 319, 320, 132; ркп. Типогр библ. № 288, л. 228, 468, № 289, л. 97, 259 об., ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 68, № 337, л. 188 об., 286, 287, слѣд. Тѣмъ же ркп. той же библ. № 379, л. 125; № 380, л. 112, 241, № 381, л. 107; № 456, л. 200, 84, № 487, л. 176 об., 177; Тѣмъ же изд. венец. 1577 г., л. 118

(²) Ркп. Солов библ. № 1117, л. 153 об., ркп. Волокол. библ. № 338, л. 140

(³) Ibid л. 153 об., ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 252; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 140 об.

воззвахъ" восемь стихирь: 3 Симеону, пять Стефану, слава емуже, и нынѣ праздника. Тропарь обоимъ святымъ. Канонъ праздника на четыре и святымъ на восемь. На хвалитѣхъ стихиры Стефану и празднику по три, славословіе великое <sup>(1)</sup>.

2 мая праздновалась память перенесенія мощей мучениковъ Бориса и Глѣба. Нынѣ подъ этимъ числомъ нѣтъ ничего подобнаго. Служба мученикамъ совершалась отдѣльно отъ службы Афанасію, патріарху александрійскому <sup>(2)</sup>. На всенощномъ бдѣніи читались пареміи изъ Бытія: „Рече Каинъ къ Авелю брату“, изъ пророка Исаи: „Тако глаголетъ Господь вси языцы собрашися“ и изъ книги Премудрости Соломона: „Праведникъ аще постигнетъ“. Всѣ стихиры: на „Господи воззвахъ“, на стиховнѣ и литіи пѣли изъ мнѣи, по и нынѣ стихирю дня. Евангеліе отъ Луки (вторника 12 недѣли). Канонъ мучениковъ и святителя. За катавасію: „Воскресенія день“ <sup>(3)</sup>. Иногда вмѣсто указанныхъ паремій читали пареміи: „Братіе, въ бѣдахъ пособивый“, „Слышавъ Ярославъ“ и „Отънамъ твоимъ Вышеградъ“. „Ико аще пастырь (пожелаетъ) чести пареміи святыхъ мученикъ, прибавляетъ настоящій памятникъ, чтутся пареміи мученичскія обычны“ <sup>(4)</sup>.

Въ обители св. Кирилла служба мучениковъ соединялась съ службою святителя. На утрени поліелей. Въ той же обители, если этотъ день приходился въ одну изъ субботъ послѣ пасхи, накануне на „Господи воззвахъ“ пѣли четыре стихиры и слава

<sup>(1)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 125 об., 126.

<sup>(2)</sup> Ркп. св. Варсоноф. л. 322; ркп. Солов. библ. № 1128, л. 193; ркп. Анз. ск. № 86, л. 173 об.; ркп. м. Синод. библ. № 811, л. 127 об.; ркп. Типограф. библ. № 288, л. 233.

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1128, л. 193. ркп. Анз. ск. № 86, л. 173 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 233 об., 234; ркп. м. Синод. библ. № 377, л. 295 об.

<sup>(4)</sup> Устав. ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 295 об.

Аѳанасію, и четыре и нынѣ мученикамъ. Стихиры на стиховнѣ изъ тріоди <sup>(1)</sup>. По уставу Сійскаго монастыря, служба святителю и служба мучениковъ совершались вмѣстѣ же. Стихирь на „Господи воззвахъ“ восемь: три Аѳанасія, пять мучениковъ, слава мучениковъ, и нынѣ догматикъ. Паремія мучениковъ. Стихиры на стиховнѣ изъ тріоди <sup>(2)</sup>.

На память преподобнаго Θεодосія Печерскаго совершалось всенощное бдѣніе, а нынѣ полагается поліелейная служба <sup>(3)</sup>. Въ уставѣ Кирилловской обители предусматривается даже случай столкновенія службы второй недѣли по пасхѣ съ службою этому святому. На всенощномъ бдѣніи для этого случая пѣли четыре стихиры воскресныя, три недѣли и три Θεодосія, слава изъ тріоди, и нынѣ догматикъ четвертаго гласа. Стихиры на стиховнѣ изъ тріоди, и нынѣ: „Яко явился на земли“. Канонъ пасхи съ богородичнымъ на шесть, святаго на четыре и самарянина — на шесть. За катавасію пѣли канонъ пасхи. По третьей пѣсни кондакъ пасхи и святаго, икосъ пасхи и святаго и снова икосъ пасхи, слава сѣдаленъ святаго, и нынѣ изъ тріоди, по шестой пѣсни кондакъ тріоди, икосъ и сѣтиленъ пасхи, святаго и самарянина. На хвалитѣхъ стихиры воскресныя и святаго изъ минеи, которыя положены на „Господи воззвахъ“, слава — изъ тріоди, и нынѣ. „Преблагословенна еси Богородице“. Блаженны четыре въ октоихѣ, три въ минеи и тріоди шесть <sup>(4)</sup>.

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 154; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 252; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 140 об., 141

<sup>(2)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 127 об.

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 316 об., № 1117, л. 154, № 1128, л. 194; ркп. Анз. св. № 83, л. 236 об., № 86, л. 175; ркп. св. Варсоноф. л. 322 об.; ркп. Типограф. библ. № 288, л. 234; ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 296; см.ч. Тшнж. 1862 г. л. 231

<sup>(4)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 154 об., 155; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 128 об., 129, ркп. Волокол. библ. № 338, л. 141 об.



Служба св. кресту, 7 маія, по уставу іерусалимскому, совершалась тѣмъ же порядкомъ, какъ и 14 сентября. Служба мученику Акакію совершалась на повечеріи. Служба преподобному Антонію Печерскому изложена отдѣльно отъ остальныхъ и состояла изъ всенощнаго бдѣнія (¹).

Въ Троице-Сергіевской лаврѣ служба Антонію соединялась съ службою св. кресту. На „Господи воззвахъ“ за всенощнымъ бдѣніемъ и на литіи пѣли стихиры святаго, а на стиховнѣ стихиры св. креста. На благословеніи хлѣбовъ тропарь святаго, тропарь креста и „Богородице Дѣво радуйся“. Тропарь на „Богъ Господь“ святаго пѣли дважды, слава креста и нынѣ праздника. Величаніе и евангеліе святаго. Обитель св. Кирилла соединяла тоже обѣ эти службы. Служба совершалась обыкновенная (²). Въ Сійскомъ монастырѣ стихиры на „Господи воззвахъ“ пѣли тому и другому, слава стихира Антонію, и нынѣ кресту. На стиховнѣ стихиры изъ тріоди. На „Господи воззвахъ“ за великою вечернею всѣ стихиры и слава пѣли Антонію Печерскому, а и нынѣ праздника. Тропарь праздника, слава Антонія, и нынѣ креста. На „Богъ Господь“ тропарь праздника пѣли дважды, слава святаго, и нынѣ креста. По первой канѣизмѣ сѣдаленъ праздника и чтеніе въ Толковомъ евангеліи, по второй—сѣдаленъ праздника и житіе Антонія въ „Патерикѣ“. Канонъ праздника на шесть, креста на четыре и Антонія на четыре. За катавасію ирмосы изъ канона Антонію. На хвалитѣхъ три стихиры изъ тріоди и три изъ минеи, слава оттуда же, и нынѣ праздника. На стиховнѣ стихиры праздника,

(¹) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 319; № 1118, л. 249 об.; № 1128, л. 195 об.; ркп. Анз. ск. № 86, л. 176 об., 177; ркп. св. Варсоноф. л. 323 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 235; № 289, л. 266 об.; ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 298, 299.

(²) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 155; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 14 об.; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 142 об.

слава Антонія, и нынѣ праздника. Апостолъ и евангеліе праздника и святаго (¹).

8 мая праздновалась память св. апостола и евангелиста Іоанна Богослова и преподобнаго Арсенія. Служба ихъ не представляетъ разностей отъ нынѣшняго устава. Впрочемъ, въ новгородскихъ уставахъ предусмотрѣнъ случай столкновенія службы этимъ святымъ съ службою вторника пятой недѣли по пасхѣ. На малой вечерни на „Господи воззвахъ“ всѣ стихирьы и слава пѣли апостолу, и нынѣ преположенію, на стиховнѣ преположенію. На „Господи воззвахъ“ за всенощнымъ бдѣніемъ стихирьъ положено восемь: пять апостола, три преподобнаго, слава апостола, и нынѣ праздника. На благословеніи хлѣбовъ тропари: апостола, преподобнаго и „Богородице Дѣво радуйся“. На канонѣ четыре стиха положены изъ тріоди, четыре Арсенія и шесть апостола (²).

На память святителя Николая тропарь пѣли: „Отечество свое и мірскій градъ духомъ не оставль“. На „Господи воззвахъ“ пѣли стихирю: „Благій рабе, вѣрный“ вмѣсто: „Святителемъ удобреніе“ и нынѣ „Богородице Ты еси лоза истинная“ (³).

Въ новгородскихъ уставахъ, если память святителя приходилась въ среду пятой недѣли по пасхѣ, на „Господи воззвахъ“ положено пѣть три стихирьы праздника и три св. Николая. Канонъ праздника на десять и святителя на четыре. Если память святителя приходилась на праздникъ Вознесенія, то на „Господи воззвахъ“ въ этихъ уставахъ стихирьъ положено десять: шесть праздника и четыре со слагою

(¹) Ркн м. Синод. библ. № 811, т. 129 об. — 130.

(²) Устав. ркн. Синод. библ. № 1117, л. 156 об., 157, [ркн м. Синод. библ. № 811, л. 132, ркн Вологод. библ. № 338, т. 144 об., 145].

(³) Ркн. Ант. эк. № 83, л. 241; ркн. Синод. библ. № 1128, л. 198.

святителя. Пареміи читались и праздничныя и святительскія. На литіи пѣли стихиры праздника, слава святителя. Канонъ праздника на двѣнадцать и святителя на четыре. Стихиры на хвалитѣхъ по три изъ тріоди и минеи <sup>(1)</sup>.

На память святыхъ царя Константина и матери его Елены, по нѣкоторымъ спискамъ іерусалимскаго устава, вечерня созерпалась обыкновенная. На стиховнѣ стихиры — изъ минеи, слава „Благочестиваго Константина“, и нынѣ стихира дня Въ 7 недѣлю по пасхѣ на „Господи воззвахъ“ пѣли три воскресныхъ стихиры, одну Вознесенію, святымъ отцамъ шесть, слава отцамъ, и нынѣ воскресная стихира. На литіи и на хвалитѣхъ пѣли стихиры отцовъ. Канонъ въ обыкновенные дни пѣли такъ: тріоди на шесть и минеи на шесть. На хвалитѣхъ стихиры пѣли изъ тріоди, слава „Сіяніе пресвѣтло“, и нынѣ изъ тріоди. Славословія великаго не полагалось. На стиховнѣ стихиры изъ тріоди, слава „Не отъ человекъ званіе“, и нынѣ стихиры праздника. На блаженныхъ читали третью и шестую пѣсни изъ канона минеи. Прокименъ предъ апостолами: „Пойте Богу нашему“, а причастенъ: „Въ память вѣчную“ <sup>(2)</sup>.

Въ уставѣ Сійскаго монастыря относительно службы въ 21 день маія замѣчается: „Царю Константину поемъ по уставу“ <sup>(3)</sup>.

23 этого мѣсяца праздновалось обрѣтеніе мощей Леонтія, епископа ростовскаго. По всѣмъ уставамъ

<sup>(1)</sup> Ркн. Солов. библ. № 1117, л. 157 об., 158, ркн. м. Синод. библ. № 814, л. 135 об. — 136 об.; ркн. Волокол. библ. № 338, л. 146 об., 147

<sup>(2)</sup> Устав. ркн. св. Варсоноф. л. 326—327, ркн. Тявogr. библ. № 288, л. 241, 242, № 289, л. 271 об., 272 об.; ркн. м. Синод. библ. № 337, л. 310, 311, слич. *Тулж.* ркн. той же библ. № 380, л. 116, № 381, л. 110 об.; № 456, л. 84

<sup>(3)</sup> Ркн. м. Синод. библ. № 814, л. 138.

положено совершать всенощное бдѣніе <sup>(1)</sup>. Въ новгородскихъ уставахъ, весьма богатыхъ всевозможнаго рода случаями, мы находимъ указаніе, какъ отправлять службу, если этотъ день придется въ среду седьмой недѣли по пасхѣ. На „Господи воззвахъ“ пѣли десять стихирь: праздника три, Михаила три и Леонтія четыре, слава—Леонтія, и нынѣ—праздника. На стиховнѣ стихирь праздника, слава „Ты еси пастырь“, и нынѣ изъ тріоди. Канонъ праздника съ ирмосомъ на шесть, святымъ на восемь. На хвалитѣхъ три стихирь Вознесенія и три Леонтія <sup>(2)</sup>.

24 мая на память Предтечи прокимень предъ евангеліемъ пѣти: „Благословенъ Богъ израилевъ“, стихъ: „И ты отроча пророкъ вышнѣго наречешися“. Евангеліе читали отъ Луки зачало 41. Стихира послѣ евангелія: „Днесъ свѣта свѣтильникъ“. Канонъ Богородицы съ ирмосомъ на шесть и Предтечи твореніе Іоанна на восемь <sup>(3)</sup>.

Служба святому Владиміру, 15 іюля, по уставу іерусалимскому того времени соединялась съ службою св. Кирику и Іулитѣ. На великой вечерни читались пареміи: „Братіе, въ бѣдахъ пособившій“, „Слышавъ Ярославль“ и „Стѣнамъ твоимъ Вышеградъ“. Пареміи эти, какъ мы знаемъ, положено еще читать на память мучениковъ Бориса и Глѣба <sup>(4)</sup>. Всѣ эти паре-

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 158; № 1128, л. 201, ркп. Анз. ск. № 85, л. 246, ркп. Тивогра библ. № 288, л. 242 об.; № 289, л. 273, ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 312; № 902, л. 254 об., № 811, л. 138, ркп. Волокола. библ. № 338, л. 147 об.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 158 об.; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 255; ркп. Волокола. библ. № 338, л. 148.

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1128, л. 213, ркп. Тивогра библ. № 288, л. 247; № 289, л. 277; ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 319, слич. Тулин. ркп. той же библ. № 380, л. 120 об.; № 456 л. 86, ркп. Норов. собр. № 385, л. 72 об.

<sup>(4)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 318 об., 353 об.; ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 335.

ми хотя подписываются именами священных книгъ, но съ ними общаго онѣ имѣютъ весьма мало и взяты онѣ въ наши богослужебныя книги еще въ XIII вѣкѣ прямо изъ лѣтописнаго сказанія <sup>(1)</sup>. Въ большинствѣ памятниковъ на этотъ день положено читать преподобническія пареміи <sup>(2)</sup>. Прокимень предъ евангеліемъ: „Честна предъ Господемъ“ <sup>(3)</sup>. На литургіи прокимень предъ апостоломъ: „Живень Богъ во святыхъ своихъ“ или „Веселяя неплодовъ въ домъ“, апостолъ къ Коринѳянамъ зачало 159, евангеліе отъ Луки зачало 51, причастенъ: „Радуйтесь“ <sup>(4)</sup>. Иногда апостолъ указывается еще изъ посланія къ Колоссянамъ зачало 100 <sup>(5)</sup> или 200 <sup>(6)</sup>, а иногда изъ посланія къ Галатамъ зачало 159 <sup>(7)</sup>.

Въ типикѣ св. Варсонофія указываются еще нѣкоторыя особенности. На стиховнѣ стихиры пѣли изъ октоиха. Тропарей два: „Мученицы Твои Господи“ и тропарь св. Влاديمіру. Канонъ читали изъ октоиха и изъ миней. По 6 пѣсни кондакъ: „Жертва пріятна Богу“. Стихиры на стиховнѣ изъ октоиха, слара „Радуйся и красуйся“, и шестъ богородиченъ <sup>(8)</sup>.

Въ обители Сѣвской на вечерни стихиры на „Господи возвахъ“ пѣли шестъ. Пареміи читали прено-

<sup>(1)</sup> Пареміи, ркн. XIII в. Тиногр. библ. № 6, л. 138—139 об., ркн. Троиц-Сергіев. лавры № 1, л. 136—141

<sup>(2)</sup> Устав. ркн. Солов. библ. № 1128, л. 224; № 1118, л. 274, ркн. Анз. ск. № 85, л. 266; ркн. св. Варсоноф. л. 340, ркн. Типограф. библ. № 288, л. 259 об.

<sup>(3)</sup> Ркн. Солов. библ. № 1128, л. 223, ркн. Анз. ск. № 85, л. 266; № 86, л. 196, ркн. Тиногр. библ. № 288, л. 260

<sup>(4)</sup> Ркн. Солов. библ. № 1116, л. 349 об.; ркн. Тиногр. библ. № 289, л. 289, ркн. м. синод. библ. № 337, л. 336, слѣд. Часосл. Сербск. 1491, л. 150 об.

<sup>(5)</sup> Ркн. Анз. ск. № 85, л. 267, № 86, л. 196 об.; ркн. Тип-гр. библ. № 288, л. 260 об.

<sup>(6)</sup> Ркн. Солов. библ. № 1118, л. 274

<sup>(7)</sup> Ркн. той же библ. № 1128, л. 223

<sup>(8)</sup> Ркн. св. Варсоноф. л. 340—341.

добническія. Величаніе на правомъ клиросѣ пѣли Владиміру, а на лѣвомъ Василию. Евангеліе на литургіи святительское (¹).

Служба мученикамъ Борису и Глѣбу 24 іюля совершалась иногда вмѣстѣ съ службою мученицы Христіны (²), а иногда отдѣльно, служба же мученицы переносилась въ 23 день этого мѣсяца (³). Пареміи читались, по однимъ памятникамъ, мученическія (⁴), а по другимъ тѣ, которыя указаны нами въ службѣ св. Владиміра. На литургіи прокимень предъ апостоломъ: „Святѣмъ иже суть на землѣ“, апостолъ изъ посланія къ Римлянамъ зачало 99, евангеліе отъ Матѳея зачало 36—это въ однихъ памятникахъ (⁵), а въ другихъ (⁶), апостолъ изъ посланія къ Ефессянамъ зачало 233, евангеліе отъ Іоанна зачало 52.

Въ обители св. Кирилла въ этотъ день служили утреню, на которой помазывались масломъ (⁷). Въ Сійской обители на утрени пѣли „Влаженъ мужъ“ и восемь стихиръ на „Господи воззвахъ“. Канонъ Богородицы на шесть, святаго два канона на восемь. За

(¹) Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 152.

(²) Ркп. Анз. ск. № 83, л. 270 об., № 86, л. 299 об.; ркп. Солов. библ. № 1128, л. 224 об., 225, № 1118, л. 278 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 344; ркп. Тиногр. библ. № 288, л. 264, № 289, л. 292; слич. Сербск. Часосл. 1491 г. л. 153 об.

(³) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 353, ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 340.

(⁴) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 278, № 1128, л. 229, ркп. св. Варсоноф. л. 344; ркп. Тиногр. библ. № 288, л. 264; № 289, л. 292; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 164.

(⁵) Ркп. Солов. библ. № 1116 л. 353 об.; ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 340 об.

(⁶) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 279 об.; № 1128, л. 229; ркп. Анз. ск. № 83, л. 271 об., № 86, л. 201; ркп. св. Варсоноф. л. 343; ркп. Тиногр. библ. № 288, л. 265, № 289, л. 293, слич. Сербск. Часосл. 1491 г. л. 154 об.

(⁷) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 165, ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 262 об., 263.



катавасію пѣли „Крестъ начертавъ“ (<sup>1</sup>). Въ уставахъ новгородскихъ службу мучениковъ положено совершать со службою мученицы Христіны. На „Господи воззвахъ“ положено пѣть четыре стихиры мучениковъ и четыре мученицы, слава мучениковъ и нынѣ „Царю небесный“. На стиховнѣ стихиры мучениковъ, слава мученицы, и нынѣ мучениковъ (<sup>2</sup>).

1 августа на утрени совершали выносъ креста изъ алтаря въ томъ же порядкѣ, какъ и 14 сентября. и совершалось малое освященіе воды, послѣ котораго пѣли стихиры на поклоненіе Животворящему кресту. Послѣ поклоненія слѣдовало Трисвятое, „Отче нашъ“, тропари: „Страстьми святыхъ“, слава и нынѣ креста и краткая сугубая ектенья (<sup>3</sup>). Въ нѣкоторыхъ монастыряхъ въ этотъ день послѣ утрени совершался крестный ходъ на воду, при чемъ на пути пѣли „Спаси Господи“ (<sup>4</sup>).

Въ Троицкой обители на „Господи воззвахъ“ пѣли три стихиры „Спаса“, три креста, слава мучениковъ, и нынѣ креста. На „Вотъ Господь“ пѣли тропарь Спаса дважды, слава святыхъ, и нынѣ креста. Канонъ Спаса на шесть, креста на четыре, святыхъ на четыре. Послѣ третьей пѣсни кондакъ креста и Спаса, сѣдаленъ Спаса, слава святыхъ, и нынѣ креста. Въ Кирилловской обители послѣ выхода и возгласа „діакона: „Премудрость прости“, при пѣніи

(<sup>1</sup>) Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 155.

(<sup>2</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 165.

(<sup>3</sup>) Ркп. той же библ. № 1116, л. 359 об., 360; № 1118, л. 283, 284; № 1128, л. 233, 234, ркп. Анз. ск. № 85, л. 275, 276, № 86, л. 204, 205; ркп. св. Варсоноф. л. 347 об. — 349, ркп. Тиводр. библ. № 288, л. 268, 269; № 289, л. 298, 299; ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 345, 346 и мног. др. Слич. сербск. Часосл. 1491, л. 157, 158, Тул. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 150, 151, № 380, л. 129, 130; № 427, л. 161 об., 162; № 456, л. 91; Тул. изд. венец. 1577 г. л. 97.

(<sup>4</sup>) Ркп. Анз. ск. № 86, л. 207, 208, слич. Сербск. Часосл. 1491 г. л. 158.

„Успаси Господи“, священникъ полагалъ крестъ на аналой и кадилъ его, а затѣмъ бралъ на голову и шелъ на рѣку. При пѣніи стихиры: „Твоихъ даровъ“, процессія возвращалась въ обитель, гдѣ пѣвчіе пѣли „Таинъ еси Богородице рай“ или „Свѣди ради“. По возвращеніи въ храмъ, канонархъ читалъ стихиры на цѣлованіе креста, при чемъ священнослужители и міряне лобызали животворящій крестъ и окроплялись игуменомъ св. водою <sup>(1)</sup>.

Въ день Преображенія Господня, 6 августа, предъ литургіею совершали иногда часы съ „обѣдницей“ и особымъ отпустомъ <sup>(2)</sup>. На „блаженныхъ“ читали 3 и 6 пѣсни канона. О пѣніи антифоновъ ничего не говорится въ большинствѣ памятниковъ <sup>(3)</sup> и только въ очень немногихъ уставахъ имѣются указанія на антифоны <sup>(4)</sup>. Въ Кирилловской обители на этотъ день служили не всемогущее бдѣніе, а утреню <sup>(5)</sup>. Отпустъ на литургіи читался такъ: „Преобразиыйся въ славу велелѣху на горѣ Ѡаворетѣй предъ ученики своими“ <sup>(6)</sup>. Въ Сійской обители послѣ литургіи совер-

<sup>(1)</sup> Устав. ркн. Солов. библ. № 1117, л. 163 об.—167; ркн. м. Синод. библ. № 902, л. 26, 27; 265; № 814, л. 160, 158—159 об.; ркн. Волокол. библ. № 338, л. 158 об.—160.

<sup>(2)</sup> Ркн. Солов. библ. № 1116, л. 364, ркн. м. Синод. библ. № 337, л. 350.

<sup>(3)</sup> Ркн. Солов. библ. № 1118, л. 287; № 1128, л. 237; ркн. Авз. ск. № 85, л. 279 об.; № 86, л. 241 об., ркн. св. Варсоноф. л. 353, ркн. Типогр. библ. № 288, л. 274 об.; № 289, л. 273 об., слич. Тулг. ркн. м. Синод. библ. № 379, л. 153 об., № 380, л. 132; № 381, л. 121 об., № 156, л. 92 об., № 487, л. 205, ркн. Царов. собр. № 385, л. 79, Тулг. под. венец. 1577, л. 98 об.

<sup>(4)</sup> Ркн. Солов. библ. № 1116, л. 364 об., ркн. м. Синод. библ. № 337, л. 350.

<sup>(5)</sup> Ркн. Солов. библ. № 1117, л. 167; ркн. м. Синод. библ. № 902, л. 267; № 814, л. 162—163, ркн. Волокол. библ. № 338, л. 162.

<sup>(6)</sup> Ркн. Солов. библ. № 1117, л. 78; № 1118, л. 407—411; № 1128, л. 356 об.; ркн. Авз. ск. № 86, л. 517, ркн. Типограф.

шался девятый часъ и читалась молитва надъ гроздіемъ „отъ огурцовъ свѣжихъ блюдо“. По освященіи келарь раздавалъ братіи по одному огурцу <sup>(1)</sup>.

15 августа, на праздникъ Успенія Пресвятыя Богородицы, по окончаніи утрени, совершали „надгробное пѣніе“. О немъ въ обиходникѣ Іосифо-Волоколамскаго монастыря мы находимъ слѣдующее замѣчаніе: „на сей великій праздникъ живоноснаго Успенія Владычица наша Пресвятая Богородица благодатию Христовою истиннаго Бога и Сына ея въ дому ея въ той день совершаемъ свѣтлое торжество, по преданію и повелѣнію и по уставу святыхъ апостолъ, святыхъ отецъ, пачежъ намъ здѣ отъ начальника нашего и создателя святыхъ обители сея трудолюбзнаго преподобнаго отца нашего и чудотворца Іосифа во всѣхъ святыхъ Божіихъ церквахъ не токмо въ монастыри, но во всѣмъ селомъ и по странамъ монастырской отчины праздновати духовно въ псалмѣхъ и пѣснѣхъ духовныхъ, благодаряще Бога и Пречистую Его Матерь служити церковное пѣніе сполна“ <sup>(2)</sup>. Въ другихъ же памятникахъ совершеніе „надгробнаго пѣнія“ предоставлено на волю настоятеля и только въ престольныхъ храмахъ оно обязательно. При совершеніи этого пѣнія, на срединѣ храма ставили аналой, на которомъ лежала икона праздника. Изъ алтаря выходили священники и діаконы въ облаченіяхъ и становились предъ аналоемъ, держа въ своихъ рукахъ свѣчи. Всѣ присутствующіе стояли тоже съ зажженными свѣчами. Тропаремъ на пятый гласъ: „Влажмъ Тя вси роди“ начиналось „надгробное пѣніе“. Послѣ

бжл. № 288, л. 423; № 289, л. 429 об.; ркп. м. Синод. библ. № 334, л. 252; Служебн. ркп. Солов. библ. № 1019, л. 32; № 1020, л. 29; № 1024, л. 148; № 1025, л. 47; № 1029, л. 57 об.; № 1026, л. 67, ркп. Типогр. библ. № 131, л. 42 об.

<sup>(1)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 163 об.

<sup>(2)</sup> Обиход. Іосиф-Волокол. м. ркп. м. Синод. библ. № 829, л. 26 об.

указаннаго тропаря начинали пѣть „Блажені непорочніи“, при чемъ игуменъ кадилъ образъ Богородицы. Послѣ первой статьи произносилась малая ектенья. Вторая начиналась пѣніемъ „Достойно есть блажити Тя, Богородице, честнѣйшую херувимъ и славнѣйшую безъ сравненія серафимъ“, а третія статья „Роди вси пѣсньми едину Богородицу блажимъ“. Послѣ второй и третьей статей произносилась малая ектенья. По окончаніи „надгробнаго пѣнія“, читали сѣдаленъ и „чтеніе“ Успенію Пресвятыя Богородицы <sup>(1)</sup>. Подобное же „надгробное пѣніе“ совершалось и въ практикѣ греческой церкви <sup>(2)</sup>, откуда оно и переніло въ наши богослужебные памятники.

Въ обиходникѣ Троице-Сергіевской лавры въ описаніи этого обряда замѣчается нѣсколько особенностей. „Пѣніе надгробное“, по этому обиходнику, совершалось не послѣ утрени, а послѣ первой каонизмы. Тропаря: „Блажимъ Тя вси роди“ не упоминается, но говорится, что послѣ первой статьи игуменъ кадилъ весь храмъ съ двумя священниками, а на остальныхъ славахъ даже съ тремя. Между славами пѣли „аллилуія“. Ектеній послѣ первыхъ двухъ статей не было. Вмѣсто полунощницы пѣли канонъ Божіей Матери—Одигитріи и обыкновенный молебенъ. Заутреня начиналась отъ „Слава вышнихъ Богу“ <sup>(3)</sup>.

Наканунѣ 16 августа, въ память перенесенія нерукотвореннаго образа въ Константинополь, по уставу Троице-Сергіевской лавры, положено совершать всеобщее бдѣніе. На благословеніи хлѣбовъ пѣли тропарь образа дважды, или одинъ разъ тропарь образа, а другой тропарь святаго мученика Деомида и „Богородице Дѣво радуйся“. Канонъ образа съ ирмосомъ

(1) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 369 об., 370; ркп. Анз. ск. № 85, л. 284; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 167, № 337, л. 356.

(2) Сборник. греческ. ркп. м. Синод. библ. № 258, л. 11—16.

(3) Обих. ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 269—271.

на шесть и праздника на восемь. За катагасію пѣли канонъ праздника или нерукотвореннаго образа. Въ Кирилловской обители въ этотъ день совершали утреню, на которой пѣли величаніе и славословіе великое. На малой вечерни на „Господи воззвахъ“ положено шесть стихирь, слава образа и нынѣ праздника. На отпустѣ пѣли тропарь праздника, слава и нынѣ образа. Такимъ же порядкомъ совершалась малая вечерня и въ обители преподобнаго Сергія (¹).

Въ іерусалимскомъ уставѣ въ этотъ день положено совершать службу нерукотворенному образу вмѣстѣ съ службою мученику Деомиду. На „Господи воззвахъ“ пѣли стихиры образа и святаго по три, слава и нынѣ праздника, на стиховнѣ стихиры праздника. Канонъ читали праздника на шесть, образа и святаго по три (²). Отпустъ читался такъ: „Иже неизреченнымъ промысломъ прежде своея вольныя страсти благоизволи вообразити пресвятой и нерукотворенный образъ пречистаго и богочеловѣчнаго лица своего на плащаницѣ, иже есть убрूसъ, Христосъ истинный Богъ“ и проч. (³).

Въ Кирилловской обители и въ Іосифо-Волоколамскомъ монастырѣ, 18 августа, въ день мучениковъ Фрола и Лавра священникъ служилъ молебенъ въ стадѣ и кропилъ св. водою его, или же только однихъ лошадей, какъ это замѣчается въ обиходникѣ Волоколамскаго монастыря. По замѣчанію обиходника Сѣйскаго монастыря, молебенъ служился въ лодкѣ, во время ѣзды въ стадо. Воду для окропленія стада свя-

(¹) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 167 об. — 169; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 37—38, 271—272; № 814, л. 168 об. — 169; ркп. Волок. библ. № 338, л. 163—165.

(²) Ркп. Солов. библ. № 1128, л. 241; ркп. Типогр. библ. № 228, л. 278—279, № 289, л. 307, 308, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 167; № 337, л. 356; слич. Тулг. ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 134 об., № 487, л. 208.

(³) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1032, л. 129.

пченики брали изъ рѣки. Въ Кирилловской обители вода освященная приносилась изъ обители <sup>(1)</sup>.

Въ Кирилловской обители 24 числа праздновали память святителя московскаго Петра. Совершалось всенощное бдѣніе съ литією и величаніемъ.

Въ день мучениковъ Андріана и Наталіи утренняя служилась, по уставу Кирилловскаго монастыря, обыкновенная. вмѣсто величанія пѣли „Достойно есть“. Канонъ читался Богородицы и храма съ ирмосомъ на шесть, праздника на восемь.

30 августа въ той же обители совершали великую вечерню съ пареміями. На утрени пѣли величаніе <sup>(2)</sup>. Въ Сійской обители служба патріархамъ съ Моисеемъ Муриномъ отправлялась раньше, а въ этотъ день совершалась служба одному Александру Свирскому и съ отданіемъ праздника въ честь Предтечи. Стихирь на „Господи воззвахъ“ шесть: три преподобнаго, три Предтечи, слава емуже, и нынѣ догматикъ. Стихиры на стиховнѣ преподобному, и нынѣ догматикъ. Въ концѣ вечерни пѣли тропарь Предтечи, слава тропарь Александра, и нынѣ богородиченъ. Величаніе прокименъ и евангеліе преподобному. Канонъ Богородицы на шесть, Предтечи на четыре, преподобнаго тоже на четыре. За катавасію пѣли: „Отверзу уста моя“. На хвалитѣхъ стихиры преподобнаго, слава Предтечи, и нынѣ богородиченъ. На литургіи все преподобному <sup>(3)</sup>.

31 августа, въ день воспоминанія „положенія пояса Пресвятыя Богородицы въ Халкопатіи, принесену отъ епископа Зилы въ царскій градъ въ лѣто

<sup>(1)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 169; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 272 об.; № 814, л. 140; № 829, л. 122 об.; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 165; № 342, л. 25.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 169 об., 170; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 273—275; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 165—166 об.

<sup>(3)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 177—178.



6450<sup>а</sup>. (¹), въ Кирилловской обители пѣли великое славословіе и величаніе: „Достойно есть“ (²).

## II.

Переходя къ изложенію отличій въ службахъ по тріодамъ постной и цвѣтной, считаемъ не лишнимъ сказать нѣсколько словъ о той и другой книгѣ. Тріодъ постная даннаго времени содержала въ себѣ службы начиная отъ недѣли мытаря и фарисея до пятницы шестой недѣли поста включительно, а службы съ субботы этой недѣли до недѣли всѣхъ святыхъ составляли содержаніе цвѣтной тріоди. Таково содержаніе этихъ книгъ было въ рукописяхъ и удержалось оно въ первыхъ печатныхъ изданіяхъ тріодей.

„Покаянія отверзи ми двери, Жизнодавче“ не пѣли во всѣ, такъ называемыя, предъуготовительныя недѣли, а вмѣсто этого послѣ евангелія, по обычаю, — „Воскресеніе Христово видѣвше“, 50 псаломъ, „Молитвами апостоловъ“, „Молитвами Богородицы“ и затѣмъ уже только одну стихирю: „Множество содѣянныхъ ми золъ“. Въ недѣлю сыропустную начинади уже пѣть „Покаяніе“ (³), но въ нѣкоторыхъ памятни-

(¹) Ркп. св. Варсоноф. л. 362 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 287 об.; № 289, л. 315 об., ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 170, № 337, л. 367 об.

(²) Ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 50.

(³) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 391 об., 393, 395, 398; № 1118, л. 303 об., 305, 308, 312, № 1128, л. 252, 253 об., 256 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 295, 296 об., 299 об., 304; № 86, л. 222 об., 226, 233 об., 241 об., ркп. Типогр. библ. № 288, л. 295, 297, 305; № 289, л. 322, 324, 326 об., 330, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 174 об., 175 об., 177 об., 180 об.; № 337, л. 373 об., 375, 379 об., 385; Тріод. цвѣтн. ркп. Солов. библ. № 1067, л. 1 об., 6, 16 об., 47 об.; № 1068, л. 1 об., 5, 14, 41 об.; Слѣд. Псалт. ркп. той же библ. № 771, л. 455, 457; № 768, л. 163, 164 об., Часосл. ркп. той же библ. № 1150, л. 710, 711, 712;

кахъ эта пѣснь отсутствовала совершенно и пѣлось тоже только „Множество содѣянныхъ ми золь“<sup>(1)</sup>. Въ небольшомъ весьма количествѣ памятниковъ пѣніе—„Покаянія отверзи ми двери“ положено начинать, какъ и нынѣ, отъ недѣли мытаря и фарисея, но не оставлены и стихи: „Молитвами апостоловъ“ и „Молитвами Богородицы“<sup>(2)</sup>.

Въ недѣлю блуднаго сына за катавасію пѣли „Отверзу уста моя“ вмѣсто „Мусикійскую пѣснь“. На литургіи пѣли два причастныхъ стиха: „Хвалите“ и „Чашу спасенія“<sup>(3)</sup>.

Порядокъ вечерни, наканунѣ субботы сыропустной недѣли, вполне сходенъ съ нынѣшнимъ, за исключеніемъ окончанія ея, которое совершалось обыкновеннымъ образомъ. Канонъ на утрени пѣли со второю пѣснію, но безъ стиховъ. Ко второй пѣсни припѣвали „Слава Тебѣ Боже, слава Тебѣ“. Прокимень предъ апостоломъ: „Честна предъ Господемъ“, апостолъ изъ посланія къ Римлянамъ зачало 115 и другой изъ посланія къ Евреямъ зачало 335. Первое евангеліе читалось отъ Маттея зачало 16, второе евангеліе отъ Луки зачало 24. Каноникъ одинъ: „Въ

№ 1165, л. 117 об., 118, 121, 125; Тип. ркп. св. Варсоноф. л. 372, 374, 382 об. Слѣд. Тул. ркп. м. Синод. библ. № 384, л. 127 об., 126 об., № 487, л. 170 об., 171, 212

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 180 об.; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 280 об., № 814, л. 180; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 185.

<sup>(2)</sup> Слѣд. Псалт. ркп. Солов. библ. № 769, л. 346; Часосл. ркп. той же библ. № 1150, л. 80 об. Слѣд. Тул. изд. венец 1577, л. 61.

<sup>(3)</sup> Устав. ркп. Типогр. библ. № 288, л. 297; № 289, л. 324; ркп. м. Синод. библ. № 334, л. 175 об.; № 337, л. 375; № 814, л. 181 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 374; Тріод. ркп. Солов. библ. № 1068, л. 5 об.; Часосл. ркп. той же библ. № 1165; Старопечатн. Тріод. Типогр. № 473, л. 13 об.; № 474, л. 12 об. Слѣд. Сербск. Тріод. 1491 г. № 489, л. 6 об.

память вѣчную" (¹). По нѣкоторымъ памятникамъ, прокимень предъ апостолами: „Душа ихъ ро благихъ“, апостолъ къ Коринѣяномъ зачало 146, а другой къ Солуняномъ зачало 270, евангеліе отъ Луки зачало 105 и другое отъ Іоанна зачало 16. Каноникъ пѣли заупокойный (²).

Въ недѣлю сыропустную канонъ читался такъ: воскресень на четыре, крестовоскреснаго не полагалось, Богородицы на четыре и тріоди на шесть (³). Такой порядокъ въ чтеніи канона находимъ въ небольшомъ количествѣ памятниковъ, въ остальныхъ же памятникахъ вездѣ соблюдается нынѣшній порядокъ. На литургіи блаженны изъ октоиха и тріоди—третья пѣснь. Причастныхъ два: „Хвалите“ и „Радуйтесь“. На вечерни выходъ совершался священникомъ „въ багряной фелони“ (⁴). Прокимень великій иногда произносился въ трапезѣ, куда совершался выходъ во

(¹) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 397, 398, № 1118, л. 311; № 1128, л. 203; ркп. Анз. ск. № 85, л. 302, 303; № 86, л. 238 об., 239, 240; ркп. св. Варсоноф. л. 381 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 304; № 289, л. 329 об., 330, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 174; № 337, л. 377 об., Тріод. ркп. Солов. библ. № 1067, л. 46; № 1068, л. 40 об.; Часосл. ркп. той же библ. № 1165, л. 124; Служебн. ркп. Солов. библ. № 1025, л. 184, № 1026, л. 185 об., Тріод. печатн. № 473, л. 22, № 474, л. 22. Слѣч. Тріод. сербск. 1491 г. № 489, л. 10 об.

(²) Ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 177 об., № 337, л. 378 об. Слѣч. Тулѣж. ркп. той же библ. № 380, л. 141 об., № 381, л. 129; № 456, л. 97.

(³) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 398 об. Слѣч. Тулѣж. ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 131; № 456, л. 99.

(⁴) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 399, № 1118, л. 313; № 1128, л. 207; ркп. Анз. ск. № 85, л. 305, № 86, л. 242, 243; ркп. св. Варсоноф. л. 383; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 306; № 289, л. 331, 332; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 181, № 337, л. 386 об., 387; Тріод. ркп. Солов. библ. № 1067, л. 51 об., № 1068, л. 45 об.; Часосл. ркп. той же библ. № 1165, л. 125 об., 126. Слѣч. Тулѣж. ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 143 об., 144; № 379, л. 172; № 456, л. 99 об.; № 478, л. 56 об., 62 об.

время пѣнія богородична. Послѣ отпуста вечерни, на срединѣ храма ставился аналой съ иконою Божіей Матери. Священнослужители, монахи и богомольцы клали два земныхъ поклона, цѣловали св. икону, кланялись еще разъ въ землю и просили прощенія по клиросамъ. Въ это время пѣвцы пѣли стихиры храма, слава и нынѣ догматикъ настоящаго гласа <sup>(1)</sup>. Прощеніе, по обиходнику Іосифо-Волоколамскаго монастыря, совершалось непремѣнно въ храмѣ, а не по келліямъ. Если кто, по болѣзни, не могъ присутствовать въ храмѣ, то игуменъ ходилъ къ нему прощаться въ келлію <sup>(2)</sup>.

Если храмовой праздникъ приходился въ понедельникъ первой недѣли, то служба храма не откладывалась, какъ это дѣлается нынѣ, а совершалась въ этотъ самый день. Литургію служили преждеосвященныхъ даровъ <sup>(3)</sup>.

Въ среду и пятницу на утрени по прочтеніи „Благо есть“ пѣли стихирѹ, послѣ которой произносилась сугубая ектенья за умершихъ. Въ пятницу, послѣ литургіи, совершался обрядъ прощенія, какъ и въ прощальное воскресенье <sup>(4)</sup>.

Во вторую недѣлю поста память Григорія Паламы, архієпископа солунскаго, не праздновалась, а поэтому въ тріодяхъ на этотъ день изложена служба недѣли вмѣстѣ съ службою рядовому святому. На

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 185, 186, ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 296, 298, № 814, л. 195 об., 197, ркп. Волокол. библ. № 338, л. 196, 197 об., 198.

<sup>(2)</sup> Обих. ркп. м. Синод. библ. № 829, л. 3.

<sup>(3)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1118, л. 484 об., ркп. Анз. ек. № 86, л. 546, ркп. Тьвогр. библ. № 288, л. 509 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 182, № 337, л. 368; Старопеч. Тріод. № 473, л. 92 об.; № 474, л. 92 об.

<sup>(4)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 190; ркп. м. Синод. библ. № 902, л. 309, 311; № 814, л. 206 об., 211, ркп. Волокол. библ. № 338, л. 206 об., 207 об.

„Господи воззвах“ пѣли стихиры воскресныя три, восточныхъ четыре и минеи — три, слава святаго, и нынѣ богородиченъ. Канонъ воскресный съ ирмосомъ на четыре, Богородицы на два, минеи и тріоди на четыре. Послѣ третьей пѣсни читали сѣдаленъ изъ минеи, по шестой кондакъ изъ тріоди. На литургіи два апостола: изъ посланія къ Евреямъ зачало 304 и Богородицы и два евангелія: отъ Маттея зачало 7 и Богородицы. Причастныхъ тоже два: „Хвалите“ и „Чашу спасенія“ <sup>(1)</sup>. Въ немногихъ памятникахъ находимъ указаніе, что въ этотъ день читали одинъ апостолъ и одно евангеліе и притомъ тѣ, которые нынѣ читаютъ <sup>(2)</sup>.

На литургіи, въ субботу третьей недѣли поста, апостолъ изъ посланія къ Евреямъ зачало 325, которое и теперь читается, но ни прокимна, ни апостола заупокой не положено <sup>(3)</sup>. Впрочемъ, въ старопечатныхъ тріодяхъ указаны два апостола: къ Евреямъ зачало 325 и къ Солунянамъ зачало 270 и два

(1) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 422 об., 423, № 1118, л. 331 об., 332; № 1128, л. 269 об., 270; ркп. Ава. ск. № 85, л. 325 об., 326; № 86, л. 283, 284 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 404; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 327 об., 328; № 289, л. 349, 350; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 194 об.; № 337, л. 406, 407; Тріод. ркп. Солов. библ. № 1068, л. 140, № 1067, л. 144; Часосл. ркп. той же библ. № 1165, л. 131, 132. Староп. Тріод. № 473, л. 215; № 474, л. 215. Слич. Сербск. Тріод. 1491 г. л. 125 об. Тулж. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 185 об., № 380, л. 156 об.; № 381, л. 143 об.; № 427, л. 196 об.; № 456, л. 168 об.; ркп. Норов. собр. № 383, л. 98 об.

(2) Тріод. ркп. Солов. библ. № 1067, л. 147, № 1068, л. 143 об.; Печат. Тріод. Типогр. библ. № 473, л. 219; № 474, л. 219; Сербск. Тріод. 1491, л. 128.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 423 об., № 1118, л. 332 об.; № 1128, л. 270 об.; ркп. Ава. ск. № 85, л. 326 об.; № 86, л. 215; ркп. св. Варсоноф. л. 405; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 329; № 289, л. 350; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 194 об.; № 337, л. 407 об.; Тріод. ркп. Солов. библ. № 1067, л. 176; № 1068, л. 173 об., Часосл. ркп. той же библ. № 1163, л. 132.

евангелія: отъ Марка зачало 8 и отъ Іоанна зачало 16 (').

Вечеромъ въ этотъ день выносился крестъ изъ *сосудохранилищныи*. Обрядъ этого выноса вполне сходенъ съ нынѣшнимъ. Выносъ же креста на утрени послѣ великаго славословія совершался точно такимъ же образомъ, какъ и на утрени 14 сентября (').

Въ понедѣльникъ и среду въ нѣкоторыхъ монастыряхъ выносили св. крестъ въ трапезу. Послѣ тропаря: „Что ты наречемъ“ вмѣсто „Стопы моя“ діаконы произносили „Премудрость“. Иногда, впрочемъ, этого возгласа не произносили, а непосредственно послѣ „Что ты наречемъ“ пѣли „Кресту Твоему“, при чемъ священникъ кадилъ крестъ. Обрядъ цѣлованія совершался въ томъ же порядкѣ, какъ и въ воскресенье. На часахъ кондакъ креста. Такимъ же образомъ совершалось поклоненіе кресту въ пятницу на девятомъ часѣ (').

Въ субботу четвертой недѣли на литургіи прокимень предъ апостоломъ одинъ заупокойный, апостолъ изъ посланія къ Евреямъ зачало 313, евангеліе отъ Марка зачало 31. Апостолъ и евангеліе за-

(') Старопеч. Тріод. Типогр. библ. № 473, л. 255 об., № 474, л. 255.

(') Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 423 об.; № 1118, л. 332 об., № 1117, л. 195 об.; № 1128, л. 270; ркп. Анз. ск. № 85, л. 327; № 86, л. 285 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 405 об., ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 195, № 337, л. 407 об., № 902, л. 318—319; № 814, л. 218 об.—222, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 329; № 289, л. 350 об.; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 214 об., 215; № 342, л. 20, 21. Слич. Сербск. Часосл. 1491 г. л. 179 об. *Тулк.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 185 об.; № 380, л. 157; № 381, л. 143 об., 144; № 427, л. 196 об., № 456, л. 168 об.; № 487, л. 233; ркп. Норов. собр. № 385, л. 98 об., *Тулк.* изд. венец. 1577 г. л. 74, Типик. Молдо-Валах. ркп. Гумяниц. муз. № 443, л. 123 об., *Тріод.* ркп. Севаст. собр. № 478, л. 191 об., 192.

(') Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 197 об., 198; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 224 об.—227; ркп. Волоск. библ. № 338, л. 216, 221; № 342, л. 32 об., 33. Слич. Сербск. Часосл. 1491 г. л. 180 об.



упокойные предоставляются на волю настоятеля. Каноникъ: „Блажени яже избралъ“ (<sup>1</sup>). Иногда читали тотъ апостолъ, который положенъ въ нынѣшнемъ уставѣ (<sup>2</sup>).

На утрени четвертой недѣли поста каноны читали воскресный, крестовоскресный, Богородицы и минеи. Въ четвергъ пятой недѣли предъ канономъ читали два сѣдальна изъ октоиха, одинъ мучениченъ, богородиченъ и отдѣлъ изъ сочиненія Ефрема Сирина, а послѣ 50 псалма начиналось чтеніе великаго канона, на которомъ, по третьей пѣсни, читали сѣдаленъ изъ тріоди и первую половину изъ житія Маріи Египетской. На четвертой, восьмой и девятой пѣсняхъ трипѣснецъ пѣли раньше пѣсней великаго канона. За шестой пѣснію читали кондакъ: „Душе моя, душе моя“ и вторую половину изъ житія Маріи Египетской (<sup>3</sup>).

Въ обители Сійской въ этотъ день на утрени читали восьмую каѳизму, сѣдальны изъ тріоди и слово Ефрема Сирина. На канонѣ Андрея Критскаго ката-

(<sup>1</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 427; № 1118, л. 335 об.; № 1128, л. 273 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 330 об.; № 86, л. 291; ркп. св. Варсоноф. л. 409, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 333; № 289, л. 353 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 147; № 337, л. 411; Служебн. ркп. Солов. библ. № 1025, л. 185 об.

(<sup>2</sup>) Тріод. ркп. Солов. библ. № 1067, л. 214; № 1068, л. 214 об.; Староп. Тріод. Солов. библ. № 1784, л. 309

(<sup>3</sup>) Устав ркп. Солов. библ. № 1116, л. 427—429; № 1118, л. 336, 337; № 1128, л. 274—276 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 330 об.—332; № 86, л. 292—295; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 333—335; № 289, л. 353 об.—355, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 197—198; № 337, л. 411 об.—413; ркп. св. Варсоноф. л. 410; Тріод. ркп. Солов. библ. № 1067, л. 232 об., 242 об., № 1068, л. 235; Старопечата. Тріод. той же библ. № 1784, л. 340, 347, Типогр. библ. № 473, л. 334—358; № 474, л. 334—358. Слнч. Сербск. Тріод. 1491 г. л. 214—237; Часосл. л. 181. Тулж. ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 160; № 381, л. 146; № 456, л. 110; № 487, л. 235 об.; Тріод. ркп. Севаст. собр. № 478, л. 252 об. Молдо-Валах. ркп. Румянц. муз. № 443, л. 125.

васію пѣли послѣ пѣсней: третьей, шестой, восьмой и девятой. Припѣвъ на канонѣ Андрея Критскаго читали: „Господи, услыши молитву рабъ Твоихъ“, предъ пѣснями трипѣсница—„Святїи апостоли, молитѣ Бога о насъ“, на троичномъ канонѣ—„Пресвятая Троице, спаси насъ“ и на канонѣ Богородицы—„Пресвятая Госпоже Богородица, спаси насъ“. По третьей пѣсни сѣдаленъ изъ трїоди и первая половина изъ житїя Марїи Египетской, вторая половина котораго оканчивалась послѣ шестой пѣсни, по седьмой пѣсни—прологъ и синаксарь, а послѣ девятой пѣли „Достойно есть большое“. Канонъ читался канонархомъ на аналоѣ среди трапезы. „А какъ прїидутъ стихи Марїи, замѣчаетъ обиходникъ этой обители, канонархистъ кликнеть: „Марїи“, также: „Андрей“ предъ стихами Андрею Критскому“. На часахъ читались каѳизмы: 9, 10 и 11, а на вечерни вмѣсто 18—12 каѳизма. На „Господи воззвахъ“ пѣли 6 стиховъ изъ трїоди и 4 изъ минеи, слава и нынѣ крестобогородиченъ <sup>(1)</sup>. Многія изъ этихъ особенностей имѣются въ Кирилловскомъ обиходникѣ, который и содержитъ нѣкоторыя незначительныя особенности. Катавасїи не положено. По третьей, шестой и восьмой пѣсняхъ канона повторяли ирмосъ канона, по девятой пѣли: „Достойно есть“, но не положено троичнаго канона и канона Богородицы <sup>(2)</sup>.

Въ пятницу, послѣ литургїи, очередной священникъ ходилъ въ гробницу пѣть изъ октоиха заупокойный канонъ. Здѣсь же священникъ пѣлъ и трипѣснецъ, если онъ желалъ.

Акаѳистъ читалъ священникъ въ алтарѣ, одѣтый „въ верхнюю свиту“. На срединѣ храма ставилась зажженная свѣча на подсвѣчникѣ, на которомъ висѣло

<sup>(1)</sup> Ркн. и Синод. библ. № 814, л. 231—232.

<sup>(2)</sup> Ркн. Солов. библ. № 1117, л. 198 об., 199; ркн. Волокол. библ. № 338, л. 223, 224; № 324, л. 33 об

также и кадило „съ благовонными каженъми“ <sup>(1)</sup>. Иногда читали акаѣистъ на срединѣ храма, предъ аналоемъ съ евангеліемъ, лежащимъ на немъ. Чтеца окружали въ этомъ случаѣ другіе священники и діаконы, если служба совершалась соборнѣ <sup>(2)</sup>. При пѣніи начального кондака: „Взбранной воеводѣ“ параскисіархъ кадилъ всѣ иконы и присутствующихъ въ храмѣ. Кажденіе совершалъ онъ же и на остальныхъ трехъ началахъ. Послѣ шести кондаковъ и икосовъ, прочитанныхъ священникомъ, и послѣ пѣнія перваго кондака, читалось „слово о несѣдальномъ“, которое дѣлили на три части. За „непорочными“ стихами снова пѣли кондакъ: „Взбранной воеводѣ“ и снова читали шесть кондаковъ и тропарей и продолженіе слова „о несѣдальномъ“. Далѣе читался 50 псаломъ, за которымъ начинали пѣть канонъ. Каноновъ два: храма съ ирмосомъ на шесть и Богородицы изъ акаѣиста на восемь. Если храмъ былъ освященъ въ честь Богородицы, то первый канонъ читали изъ минеи рядоваго святаго. За катавасію пѣли „Отверзу уста моя“. Послѣ третьей пѣсни пѣли кондакъ: „Взбранной воеводѣ“ и читали шесть кондаковъ и икосовъ, сѣдаленъ изъ минеи и „чтеніе“, по шестой дочитывали оставшіеся шесть кондаковъ и икосовъ, а потомъ икосъ первый: „Ангель предстатель“, кондакъ первый: „Взбранной воеводѣ“, прологъ и „чтеніе“, но подъ условіемъ „аще есть рано“. Затѣмъ пѣли остальные пѣсни канона, кромѣ седьмой, потому что отъ седьмой

(1) Устав ркп. Анз. ск. № 85, л. 333; № 86, л. 296 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 410 об., ркп. Типогр. библ. № 288, л. 336, № 289, л. 336; ркп. м. Синод. библ. № 334, л. 199; № 337, л. 414 об., ркп. Солов. библ. № 1116, л. 430, № 1118, л. 338, 339; № 1128, л. 176; Тріодъ той же библ. № 1784, л. 374; ркп. Солов. библ. № 1067, л. 257; № 1068, л. 268 об. Свѣд. Тул. ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 161; № 379, л. 190.

(2) Ркп. Анз. ск. № 86, л. 297 об., 298; ркп. Солов. библ. № 1117, л. 199 об.

пѣсни начинался трипѣснецъ. Къ канону изъ тріоди присоединялся канонъ изъ минеи съ ирмосомъ на четыре и канонъ Богородицы на шесть, который клиросы пѣли поочередно. Если правый клиросъ пѣлъ изъ канона одинъ стихъ, то лѣвый дѣлалъ тоже, если правый клиросъ на одинъ запѣвъ пѣлъ два тропаря, то и лѣвый повторялъ тоже самое. Точно такимъ же образомъ пѣли канонъ и изъ тріоди, но съ тою незначительною разницею, что изъ втораго трипѣснечнаго канона пѣли уже по одному стиху, чтобы канонъ трипѣснечный, канонъ Богородицы и минеи вмѣстѣ составляли не болѣе 14 стиховъ. Подобнымъ образомъ пѣли восьмую и девятую пѣсни канона (').

Въ Кирилловской обители говорится о пѣніи канона на вечерни: храма на шесть и Богородицы—акаѳистъ на восемь. На канонѣ изъ четырехъ пѣсенъ канонъ храма опускался и читался только акаѳистъ Богородицы на шесть и тріоди на восемь. Чтеніе акаѳиста происходило на срединѣ храма, куда послѣ первой каѳизмы выносился аналой, покрытый пеленою, по бокамъ котораго ставились двѣ свѣчи на подсвѣчникахъ. Настоятель и другіе священники облачались „въ большія постныя ризы“. На аналоѣ полагалось св. евангеліе. Діаконъ кадилъ св. евангеліе, иконы и всѣхъ присутствующихъ. Слова: „Радуйся, невѣсто невенчанная“ пѣлъ правый клиросъ, а „ал-

---

(') Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 430, 431, № 1118, л. 339; № 1128, л. 276 об., 277, ркп. Анз. ск. № 86, л. 298, 299; № 85, л. 334, 335, ркп. св. Варсоноф. л. 412; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 337; № 289, л. 356 об., 357, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 199 об.; № 331, л. 415, Тріод. ркп. Солов. библ. № 1067, л. 259—267; № 1068, л. 268 об.—280, Старопечатн. Тріод. Солов. библ. № 1784, л. 374—384; Типогр. библ. № 473, л. 370—385; № 474, л. 370—385. Слнч. Сербск. Тріод. 1491 г. л. 245—253. Тип. Молдо-Вал. ркп. Румянц. муз. № 443, л. 124; Тулг. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 190; № 380, л. 161; № 381, л. 146 об.; № 456, л. 110 об., 111, № 487, л. 236; ркп. Поров. собр. № 385, л. 100 об., 101.

лилуія“—лѣвый клиросъ. Кондакъ: „Взбранной воеводѣ“ повторяли оба клироса вмѣстѣ на срединѣ храма. Слово несѣдальное читалось „на двое головники“, при чемъ всѣ присутствующіе садились на свои мѣста. Послѣ третьей пѣсни читали синаксарь. За вторую каѳизмою слѣдовало дальнѣйшее чтеніе акаѳиста. Хоры на этотъ разъ переменялись: правый клиросъ пѣлъ „аллилуія“, а лѣвый—„Радуйся, невѣсто неневѣстная“. По прочтеніи двухъ икосовъ и кондаковъ, лѣвый хоръ пѣлъ первый кондакъ на „сходѣ“ и читалось „чтеніе“, а послѣ трехъ слѣдующихъ: правый клиросъ пѣлъ на „сходѣ“ кондакъ и читались настоятелемъ икосы. На послѣднихъ двухъ икосахъ діаконъ совершалъ снова каѳеніе. По шестой пѣсни роль хороу снова мѣнялась и продолжалось дальнѣйшее чтеніе акаѳиста. „О всепѣтая Мати“ пѣли только дважды. По прочтеніи перваго икоса: „Ангель предстатель“, при пѣніи кондака: „Взбранной воеводѣ“, евангеліе уносили въ алтарь и происходило прощеніе присутствующихъ съ обоими клиросами (').

Служба 5 недѣли поста, какъ и въ предшествующія недѣли, совершалась со службою рядоваго святаго. „Другіе же, замѣчаютъ памятники, пѣли службу Маріи Египетской“ ('). На литургіи читали одинъ апо-

(') Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 200 об., 201; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 236 об., 237 об.; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 227 об.

(') О службѣ этой недѣли въ греческихъ типикахъ замѣчается: „Κυριακῇ πέμτῃ τελεῖται ἡ ἀκολουθία ὡς διετάχθη ἐν ταῖς προλαβοῦσαις κυριακαῖς. ψάλλομεν δὲ καὶ τὸ μνηαῖον τοῦ κατὰ τὴν ἡμέραν ἁγίου“ (Типик. ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 147; № 436, л. 111, № 427, л. 202 об.) Это замѣчаніе находимъ въ большинствѣ памятниковъ, но въ одномъ имѣется и такое указаніе, которое близко приближается къ нынѣшнему нашему уставу *Τῇ πέμπτῃ κυριακῇ νηστειῶν, читаемъ мы здѣсь, καὶ ἀκολουθία καθὼς προδιετάχθη ταῖς προλαβοῦσαις κυριακαῖς. ψάλλομεν δὲ καὶ τὴν ἀκολουθίαν τῆς ὁσίας Μαρίας τῆς Αἰγυπτίας ἐν τῇ τῷ ἱσπερίνω καὶ τῷ ὁρθρῷ, ἀλλὰ δὴ καὶ εἰς τὴν λειτουργίαν λέγεται ἀπόστολος καὶ εὐαγγέλιον τῆς ὁσίας.*

столь и одно евангеліе недѣли (¹).

Съ понедѣльника тесной недѣли начинали чтеніе четвероевангелія, которое, по нынѣшнему уставу, положено читать на первыхъ трехъ дняхъ страстной недѣли. Дѣйствія, предшествовавшія чтенію евангелія и сопровождавшія его, ничѣмъ не отличаются отъ дѣйствій, положенныхъ нынѣ въ этомъ случаѣ. На девятомъ часѣ евангеліе читалъ *διάκονος* (²), а не священникъ какъ нынѣ (³). Въ обиходникѣ Сійскаго монастыря о чтеніи евангелія на шестой недѣлѣ дѣлается такая замѣтка: „а на сей недѣли въ понедѣльникъ, во вторникъ и среду прочтутъ два евангелиста, а на страстной недѣли (тоже) два: Луку да Іоанна“ (⁴).

Въ субботу Лазаря на утрени не пѣли воскресныхъ тропарей: „Ангельскій соборъ“ и др. (⁵). Отпустъ на литургіи не имѣетъ мѣста въ нынѣшнемъ уставѣ—

*το τροπάριον αὐτῆς* (Типик. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 190 об., 191). *Ἐντισι εὐρηται*, замѣчается въ одномъ изъ памятниковъ, *καθὼς καὶ ἐν τῇ προλαβούσῃ ψάλλομεν τὴν ἀκολουθίαν τῆς ὁσίας μητρὸς ἡμῶν Μαρίας τῆς Αἰγυπτίας*, и прибавляется, *εἰ δοκεῖ τῷ προεστώτι ἐκτελέσθω τὰ ὅμοια ἀναλόγως δηλονότι ὡς καὶ ἐν τῇ παρελθούσῃ κυριακῇ ἐν τε τῷ ἑσπερίῳ καὶ τῷ ὁρθρῳ καὶ τῇ λειτουργίᾳ* (№ 380, л. 161 об.) Въ венеціанскихъ же типикахъ имѣется слѣдующее замѣчаніе о службѣ на этотъ день: *«Κυριακῇ πέμτῃ τῶν ἀγίων νηστείων τελεῖται ἡ ἀκολουθία, ὡς καὶ ταῖς λοιπαῖς κυριακαῖς, ἐν ᾗ ψάλλομεν καὶ τοῦ μηνᾶου τὴν ἀκολουθίαν τοῦ ἐπιλαχόντος ἀγίου. Ἄλλοι δὲ μεταγενέσιτι παρέδωκαν ψάλλεσθαι ἐν ταύτῃ τῇ κυριακῇ τὴν ἀκολουθίαν τῆς ὁσίας μητρὸς ἡμῶν Μαρίας τῆς Αἰγυπτίας»* (1377 г. л. 77).

(¹) Тип. св. Варсоноф л. 413; Тріод. старой. 1594 г. и 1589 г. изд. М. л. 386. Слич. Сербск. Тріод. изд. Краков. 1491 г. л. 253 об.

(²) Тотъ и другой обычаи во многихъ отношеніяхъ прекрасные и заслуживаютъ полного подражанія и въ наше время

(³) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 200 об., 201 об., ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 236 об., 237; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 227 об.

(⁴) Обиход. ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 238.

(⁵) См. цитату вторую на слѣд. стр



это: „Пришелъ въ Виванію воздвигнути друга своего праведнаго Лазаря“ и т. д. <sup>(1)</sup>.

На утрени въ вербное воскресеніе послѣ евангелія читали 50 псаломъ и пѣли стихиру: „Днесъ благодать Св. Духа“. Объ освященіи вайъ ничего не говорится, но о раздачѣ ихъ присутствующимъ въ храмѣ въ уставахъ замѣчается: „егдаже цѣлуютъ братія святое евангеліе, и по обычаю приходяще покланяющесе игумену, и отъ руку его берутъ ваія съ свѣщами. По псалмѣ пятидесятомъ поемъ стихиру гласъ 6: „Днесъ благодать Святаго Духа“ тажъ канонъ“ <sup>(2)</sup>. Не смотря на это, въ памятникахъ мы находимъ молитву „надъ вербою“ (*εὐχὴ εἰς τὰ βαῖα*): „Господи Боже нашъ вседержителю, сказавый ковчегъ образомъ церковнымъ“ <sup>(3)</sup>, которая, нужно думать, читалась при освященіи вайъ. Въ какое время читалась эта молитва — большинство памятниковъ умалчиваетъ объ этомъ, но въ нѣкоторыхъ она стоитъ

<sup>(1)</sup> Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 28; № 1019, л. 31 об.; № 1021, л. 147; № 1024, л. 37 об.; № 1025, л. 45 об.; № 1026, л. 65 об.; ркп. Типогр. библ. № 331, л. 40 об., Тип. св. Варсоноф. л. 483 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 422; № 289, л. 429.

<sup>(2)</sup> Ὁ ὅ, Ἀνάστασιν Χριστοῦ θεασάμενοι οὐ λέγομεν. Ὅτε δὲ ἀσπάζονται οἱ ἀδελφοὶ τὸ εὐαγγέλιον, διανέμει ὁ ἡγούμενος τὰ βαῖα, ὁ κανὼν. Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 433, 434 об., № 1118, л. 341, 342; № 1117, л. 201 об.; № 1128, л. 278 об., 280, ркп. Анз. ск. № 85, л. 336 об., 338; № 86, л. 302, ркп. св. Варсоноф. л. 414 об., 416 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 339, 340; № 289, л. 358 об., 360; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 201, 202; № 337, л. 416 об., 418, 419; № 814, л. 239. Слич. Часосл. Сербск. изд. Краков. 1491 г. л. 184; Түлм. ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 162, 163 об.; № 381, л. 147 об., 148 об.; № 456, л. 111 об., 112; № 427, л. 203, 205; ркп. Норов. собр. № 385, л. 102, Тριωδ. ркп. Севаст. собр. № 478, л. 319; № 479, л. 7, Тип. Молдо-Валах. ркп. Румянц. муз. № 443, л. 125, 126 об.

<sup>(3)</sup> Устав. ркп. Анз. ск. № 86, л. 305; Служебн. ркп. Солов. библ. № 1019, л. 96, № 1021, л. 102; Требн. ркп. той же библ. № 1085, л. 113 об. Слич. *Κυχολογ.* Goar. pag. 744.

послѣ евангелія. Въ этихъ памятникахъ находимъ и описаніе освященія ваій въ такомъ видѣ: „егда цѣлуютъ братія святое евангеліе, возьмъ іерей кадило и кадитъ надъ вербою, „Господи Боже нашъ вседержителю, сказавый образъ церковный ковчегомъ“ и по обычаю приходяще покланяющася игумену, и игумень же благословляетъ ихъ рукою по челу и по лицу крестообразно братію и раздаетъ ваія со свѣщами, онижъ возьмюще отъ руки ваія, въ руку жъ его не цѣлуемъ, занежъ прежде евангеліе ужъ цѣловахомъ и токмо отходяще съ ваіемъ покланяющася ему до пояса“ (¹). Отпустовъ два, но оба имѣютъ мало общаго съ нынѣшнимъ отпускомъ: „Иже на престолѣ херувимствѣмъ ѣздая (сѣдая) на жребяти изволивый всѣсти Христосъ истинный Богъ нашъ“ (²) и „Пришедый во градъ Іерусалимъ и хвалу пріемъ отъ дѣтей еврейскихъ Христосъ истинный Богъ нашъ“ (³). Впрочемъ, наряду съ этими двумя отпустами въ тѣхъ же памятникахъ находимъ и нынѣшній отпустъ (⁴).

По русскимъ обиходникамъ, на этотъ день положено служить утрению съ полунощницей, на которой пѣли троичный канонъ. Во время величанія настоятель кадилъ храмъ и всѣхъ присутствующихъ. Вне-

(¹) Цвѣтн. Тріод изд Моск. 1594 г. л. 13

(²) Устав. ркп. Солов. библ. № 1128, л. 335 об.; ркп. Анз. ск. № 86, л. 516; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 422; № 289, л. 429, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 251; Служебн. ркп. Типогр. библ. № 131, л. 41.

(³) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 77 об., № 1118, л. 410; ркп. св. Варсоноф л. 417, 483 об.; Служебн. ркп. Солов. библ. № 1019, л. 31 об.; № 1020, л. 28 об.; № 1024, л. 38, № 1025, л. 46; № 1029, л. 56.

(⁴) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 77 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 483 об.; Служебн. ркп. Солов. библ. № 1019, л. 31 об., № 1020, л. 28 об., № 1021, л. 147; № 1024, л. 38; № 1025, л. 45 об.; № 1026, л. 66, № 1029, л. 53 об. Слич. Служебн. 1855 г. л. 96.

реди настоятеля ходилъ діаконъ со свѣчею въ правой рукѣ и съ „серебряной ладоницей“ въ лѣвой. Каждное совершали всѣ священники сколько ихъ участвовало въ сослуженіи съ настоятелемъ. Во время пѣнія „слава“ и величанія, на обоихъ клиросахъ пономарь постилалъ ковры, на которые садились священники въ облаченіи во время „чтенія“. Вербы со свѣчами раздавались послѣ евангелія, при чемъ принимающіе изъ рукъ настоятеля вербу цѣловали его въ руку. Свѣчи горѣли до „великаго славословія“ и тушились только во время „чтеній“. Послѣ утрени совершался крестный ходъ кругомъ монастыря. Участвовавшіе въ немъ имѣли въ рукахъ вербу <sup>(1)</sup>.

Ни въ понедѣльникъ страстной недѣли, ни во вторникъ, ни въ среду, ни даже въ четвергъ на утрени евангеліе не читали <sup>(2)</sup>.

Если храмовой праздникъ приходится нынѣ въ первые четыре дня страстной недѣли, то служба храма,

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 202—204; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 239 об.—244 об.; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 230—233 об.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 437—440; № 1117, л. 206—208, № 1118, л. 344 об.—349; № 1128, л. 282—285 об.; ркп. Ана. ск. № 85, л. 340 об.—343; № 86, л. 308—317 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 419—424, ркп. Тиногр. библ. № 288, л. 343—347 об.; № 289, л. 361 об.—365 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 203—206; № 337, л. 421—425, Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 31—53 об.; № 1073, л. 30—53 об.; № 1075, л. 59 об., 82, 98, 120; № 1076, л. 32, 44, 54, 66 об.; Старопеч. Тріод. изд. М. 1591 г. л. 42 об., 57 об., 67 об., 79 об., Часосл. ркп. Солов. библ. № 1165, л. 135. Слич. Сербск. Часосл. изд. Краков. 1491 г. л. 186—188. Тип. Молдо-Валах. ркп. Румянц. муз. № 443, л. 127 об.—128; Тул. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 195—199; № 380, л. 165 об.—168 об.; № 381, л. 149 об.—150 об.; № 456, л. 113. Между греческими богослужебными памятниками есть, впрочемъ, и такіе, хотя и немного ихъ, въ которыхъ указывается чтеніе евангелія на эти дни (Тул. изд. венец. 1577, л. 79 об., 80 об., 81). Отсюда, по всей вѣроятности, это указаніе перешло и въ греческія тріоды, какъ напр., Тріод. ркп. Севаст. собр. № 479, л. 14, 22, 38.

какъ это извѣстно изъ „храмовыхъ главъ“, переносится на недѣлю вай, но въ уставахъ XV—XVI вв. эта служба отправляется въ тѣ самые дни, когда праздновалась, по уставу, память храмоваго святаго. Для понедѣльника, вторника, среды и четверга страстной недѣли въ уставахъ даннаго времени изложены службы храма.

Если храмовой праздникъ приходился въ понедѣльникъ, то на малой вечерни въ недѣлю вай все пѣли храму. На великой вечерни пѣли „Блаженъ мужъ“, на „Господи воззвахъ“ 6 стихиръ дня и 4 храма, слава храма, и нынѣ дня, на стиховнѣ—стихиры дня, слава храма, и нынѣ дня. Тропарь на „благословеніи хлѣбовъ“ пѣли храма и Богородицы, на „Богъ Господь“ только одинъ тропарь храма. Послѣ каѳизмъ читали сѣдаленъ дня, а послѣ величанія сѣдаленъ храма. Канонъ храма на шесть и тріоди на восемь. За катавасію пѣли ирмосы трипѣснца. По третьей пѣсни читали кондакъ и сѣдаленъ храма, по шестой—кондакъ дня. „Честнѣйшую херувимъ“ не пѣли. По девятой пѣсни пѣли два раза свѣтиленъ дня и одинъ разъ свѣтиленъ храма. На хвалитѣхъ стихиръ самогласныхъ дня четыре и столько же храма, слава храма, и нынѣ дня, а на стиховнѣ всѣ стихиры изъ тріоди, кромѣ „слава“, для которой бралась стихира изъ минеи. Послѣ „Благо есть“ пѣли тропарь храма, за которымъ произносилась сугубая ектенья, дѣлали три великихъ поклона и совершался отпустъ. На часахъ читали каѳизмы и евангеліе. „Помяни насъ Господи“ пѣли, за исключеніемъ вторника и четверга. Литургія совершалась преждеосвященныхъ даровъ. На вечерни стихиръ на „Господи воззвахъ“ пѣли десять: шесть дня и четыре храма, слава храма, и нынѣ дня. Евангеліе читалось дня и храма, а прокимень и апостолъ только дня. Служба храма въ слѣдующіе

три дня не представляет особенностей от той, которая положена для понедѣльника <sup>(1)</sup>.

Въ первые четыре дня страстной недѣли произносился отпустъ въ концѣ каждой службы, нѣсколько сходный съ нынѣшнимъ: „Пришедый на страсть вольную Христосъ истинный Богъ нашъ“ и проч. <sup>(2)</sup>.

Въ великій четвертокъ на проскомидіи по лѣвую сторону Агнца ставилась Богородичная просфора, которая двѣнадцать разъ возносилась во время литургій <sup>(3)</sup>. Послѣ отпуста часовъ, до перенесенія св. даровъ съ жертвенника на престолъ, литургія совершалась иногда при открытыхъ царскихъ дверяхъ <sup>(4)</sup>. Во время причащенія священнослужителей въ алтарь, св. Агнецъ напаялся св. кровью и въ послѣдствіи раздроблялся на мелкія части, которыми общались больные <sup>(5)</sup>. Этотъ обычай сохраняетъ свою

<sup>(1)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1118, л. 487; ркп. Анз. ск. № 86, л. 548; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 511 об., 512, 513.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 77 об.; № 1128, л. 355; ркп. Анз. ск. № 86, л. 516; Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 28 об.; № 1021, л. 147; № 1024, л. 38, № 1025, л. 46; № 1026, л. 66, № 1029, л. 56.

<sup>(3)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 428, Корич. ркп. Солов. библ. № 473.

<sup>(4)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 476; ркп. Анз. ск. № 86, л. 337 об.

<sup>(5)</sup> Служебн. ркп. Солов. библ. № 1024, л. 50 об.; ркп. Типогр. библ. № 131, л. 2, II. С. Р. Л. т. III, стр. 251. Приготовление даровъ именно въ этотъ день соблюдалось въ древней Руси издавна. Свидѣтельство объ этомъ обычѣ находимъ у митрополита Кипріяна въ его отвѣтахъ игумену Аванасію (Истор. библ. 1880, т. VI, стр. 258; Акт. Истор. т. I, № 253) Приготовление даровъ запасныхъ въ другое время было явленіемъ очень рѣдкимъ и вызывалось обстоятельствами изъ ряда вонъ выходящими, такъ что лѣтописцы отмѣчаютъ на страницахъ своихъ записей эти явленія наряду съ важнѣйшими событіями въ религиозной и общественной жизни русскаго народа. Замѣчательно, что приготовленіе запасныхъ даровъ въ другое время сопряжено было съ большими трудностями и хлопотами. Въ новгородской, напр., лѣтописи разсказывается подъ 7061 (1352) годомъ о бывшей въ этомъ году моро-

силу и въ настоящее время. По заамвонной молитвѣ, совершался обрядъ омовенія ногъ. Омовеніе ногъ совершалось не только при епископскихъ кафедрахъ, но и въ монастыряхъ. Въ послѣднемъ случаѣ главнымъ дѣйствующимъ лицомъ былъ архимандритъ или игуменъ (¹).

Въ пятницу на утрени предъ каждымъ евангеліемъ и послѣ него пѣли „Слава страстямъ Твоимъ, Господи“. Нынѣ это возглашеніе поется только предъ евангеліемъ, а послѣ евангелія поютъ „Слава Тебѣ, Господи, слава Тебѣ“ (²). Припѣвъ на канонѣ иногда

вой языкъ, отъ которой умерло, по словамъ лѣтописца, до 279,594 человекъ всѣхъ званій, состояній и половъ и прибавляется слѣдующее не безынтересное замѣчаніе. «и яко таково повуженіе бысть. еже Агнецъ вынимомъ въ великій четвертокъ на весь годъ на причащеніе православнымъ христіаномъ и тѣхъ Агнецовъ во всемъ градѣ по всемъ церквамъ не стало и нечѣмъ православныхъ христіанъ причащати, а служебными дарами вездѣ не изобѣли. Отъ томъ священники всего града притѣжили къ архіепископу, ни архіепископъ Серапіонъ повелѣлъ имати запасный Агнецъ у себѣ на соборной церкви во святѣй Софіи, а самъ о томъ послалъ гонца къ Москвѣ къ митрополиту Макарію: аще тотъ Агнецъ въ соборной церкви изойдетъ и гдѣ та благодать взяти на причащеніе православнымъ христіаномъ? И преосвященный митрополитъ Макарій прислалъ грамоту и велѣлъ самому архіепископу служить со архимандриты и игумены и священники и выняти запасный Агнецъ каковъ достойтъ единъ, якоже въ великій четвертокъ и папяти его. по обычаю, токмо въ соборной церкви и ту прихода всѣмъ священникомъ прѣимати, елико кому достойтъ. (П. С. Р. А. т. III, стр. 251).

(¹) Устав. рки: Солов. библ. № 1116, л. 442; № 1118, л. 350, № 1128, л. 286 об.; рки. Анз. ск. № 85, л. 346; рки Типотр. библ. № 288, л. 349, № 289, л. 366 об.; рки. м. Синод. библ. № 331, л. 207; № 337, л. 429 об.; Тріод. Цѣти. рки Солов библ. № 1073, л. 65 об.; № 1075, л. 144 об., № 1076, л. 80, № 1072, л. 65; рки м. Синод. библ. № 429, л. 41 (Опис. отд. III, I, стр. 531). Тріод. 1591 г. изд. М. л. 94 об. Слѣд. Сербск. Часосл. 1491 г. л. 189. Устав. Молдо-Валах. рки. Руманц. муз. № 443, л. 129—130. Тульж. рки м. Синод. библ. № 379, л. 200; № 280, л. 169 об.; № 381, л. 152 об.; Тріод. рки Севаст. собр. № 479, л. 49

(²) Рки. Анз. ск. № 86, л. 321 об.



читали: „Слава Господи кресту Твоему честному“, который нынѣ. полагается только на канонѣ животоворящему кресту, а въ этотъ день читають „Слава Тебѣ Боже нашъ“. Предъ канономъ произносили молитву: „Спаси Боже люди Твоя“, которая, по нынѣшнему уставу, оставляется съ понедѣльника даже (1) и 11. Вечерня служилась при открытыхъ царскихъ дверяхъ. Священникъ и діаконъ были въ „сану“ (2). Предъ третьей пареміей положенъ прокименъ: „Положиша мя въ ровъ преисподнемъ“ (3) иногда же „Яко Ты еси Господи уповахъ да не постыжуся“ (4). Обоихъ этихъ прокимновъ нѣтъ въ нынѣшнемъ типикѣ. Впрочемъ, первый изъ прокимновъ находится предъ апостоломъ, третья же паремія непосредственно слѣдуетъ за второю и не предваряется особымъ прокимномъ. Указанный прокименъ занимаетъ это же мѣсто и по памятникамъ описываемаго времени, слѣдовательно пѣлся два раза на одной и той же службѣ. Евангеліе читалось священникомъ въ царскихъ дверяхъ на рукахъ діакона (5). По „Нынѣ отпущаеши“ пѣли только

(1) Ркп. Солов. библ. № 4417, л. 209; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 258 об.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 476, ркп. Анз. ск. № 86, л. 337 об.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 449 об.; № 1118, л. 357 об.; № 1128, л. 296, ркп. Анз. ск. № 86, л. 330; № 85, л. 354 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 436; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 358; № 289, л. 374; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 212 об.; № 337, л. 438 об.; Тріодъ Цѣтн. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 114; № 1073, л. 88 об.; № 1075, л. 206 об. Въ греческихъ богослужебныхъ памятникахъ передъ третьей пареміей нѣтъ прокимна: „Положиша мя въ ровъ преисподній“, который имѣется здѣсь только предъ апостоломъ (Тулж. ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 175; № 381, л. 156 об.; № 379, л. 204; № 456, л. 118; ркп. Норов. собр. № 385, л. 108)

(4) Тріодъ Цѣтн. ркп. Солов. библ. № 1076, л. 113.

(5) Устав. ркп. Солов. библ. № 1118, л. 476; ркп. Анз. ск. № 86, л. ; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 259 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 499 об.

одинъ тропарь: „Благообразный Іосифъ“, но съ конпомъ: „Но воскресъ въ третій день, Спасе, даруя мірови велию милость“, который нынѣ присоединяется къ тропарю въ третью недѣлю по пасхѣ <sup>(1)</sup>. Поветеріе бѣжъ канона и полунощница совершались по келліяѣ <sup>(2)</sup>. Есть, однако, памятники, въ когорыхъ указывается на повечеріи канонъ подъ названіемъ „Плачь Богородицы“ <sup>(3)</sup>.

Если храмовой праздникъ приходился въ два послѣдніе дни страстной недѣли или въ первый день пасхи, то, по нынѣшнему уставу, службу храма положено переносить съ этихъ дней на понедѣльный или вторникъ пасхальной недѣли <sup>(4)</sup>, но практика давняго времени не стѣснялась такими случаями и служба храмоваго святаго не оставлялась и въ эти дни.

Если бы храмовой праздникъ пришелся въ великую пятницу, то въ четвергъ за вечернею на „Господи, воззвахъ“ пѣли шесть стихиръ изъ тріоди и четыре изъ минеи, слава и нынѣ изъ тріоди. Прокимень, апостолъ и евангеліе прежде дневные, а затѣмъ храма. На „Богъ Господь“ пѣли дважды тропарь дня, слава тропарь храма, и нынѣ снова тропарь храма. Дальнѣйшій порядокъ службы на этотъ случай схо-

<sup>(1)</sup> Ркп Солов. библ. № 1116, л. 450, № 1118, л. 357, № 1128, л. 296, ркп Анз. ск. № 85, л. 333; № 86, л. 330 об., ркп. св. Варсоноф. л. 436, ркп м. Синод. библ. № 331, л. 212 об., № 337, л. 438 об., ркп Топогр. библ. № 288, л. 358 об.; № 289, л. 374 об.; Цвѣтн. Тріод. ркп Солов. библ. № 1072, л. 116; № 1073, л. 90, № 1076, л. 115, Цвѣтн. Тріод. изд. 1491 г. л. 150 об.

<sup>(2)</sup> Ibidem; Цвѣтн. Тріод. ркп. м. Синод. библ. № 429, л. 67. (Одрѣс. огд. Ш, I 332) Слѣдч. Тулѣн. ркп. той же библ. № 381, л. 156 об., № 380, л. 173, № 379, л. 204 об., ркп. Порос. собр. № 385, л. 108 об.

<sup>(3)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 209 об., ркп м. Синод. библ. № 337, л. 439; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1073, л. 90, Цвѣтн. Тріод. изд. М. 1491 г. л. 150 об.

<sup>(4)</sup> Типик. 1862 г. л. 424.

дится съ службою на этотъ день въ праздникъ Благовѣщенія Пресвятыя Богородицы. Канонъ Богородицы съ ирмосомъ на шесть, храма на восемь. Послѣ третьей пѣсни читали кондакъ, икосъ, сѣдаленъ и „чтеніе“ святаго. Катавасію пѣли изъ тріоди. По шестой пѣсни изъ тріоди читали кондакъ, икосъ и „чтеніе“. На хвалитѣхъ четыре стихиры изъ тріоди и четыре изъ минеи съ собственными стихами, слава тоже изъ минеи, и нынѣ изъ тріоди. Стихиры на стиховнѣ и нынѣ изъ тріоди, слава изъ минеи. По „Благо есть“ и на часахъ читали тропарь дня и храма. Служба на литургіи во всемъ сходна съ службою на праздникъ Благовѣщенія; когда онъ приходился въ этотъ день <sup>(1)</sup>.

Въ великую субботу на утрени пѣли тѣже тропари, что и нынѣ, но съ прибавкою на концѣ обоихъ тропарей тѣхъ именно словъ, которыя огличаютъ тропари великой субботы отъ тропарей въ недѣлю мурносицъ. Послѣ тропарей начинали пѣть непорочны на пятый гласъ съ раздѣленіемъ на три статьи. На первой статьѣ припѣвъ: „Возвеличимъ Тя, Живодавче Христе, насъ ради вчера погребенъ еси, претерпѣвшаго и оживляющаго преславно мертвыя“, на второй—„Достойно есть величати Тя, Живодавче Христе“ и на третьей—„Роди вси пѣснь погребенію Твоему врата адова стершаго и насиліе адово разоршаго приносимъ щедре“ <sup>(2)</sup>. Въ одномъ изъ памятниковъ находимъ, между прочимъ, указаніе на то, что въ этотъ день читали рядовое евангеліе, послѣ котораго читали

(1) Устав. ркп. Солов. библ. № 1118, л. 487 об.; ркп. Анз. ск. № 86, л. 549 об.; 550, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 313, 314.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 450 об.; № 1118, л. 358, № 1128, л. 296 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 355, № 86, л. 331; ркп. св. Варсоноф. л. 436 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 359, № 289, л. 374, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 242 об.; 243; № 337, л. 439, 440; Тріод. Цвѣтн. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 116, № 1073, л. 90 об., 91, № 1075, л. 244; № 1076, л. 115. Часосл. ркп. той же библ. № 1165, л. 138; Цвѣтн. Тріод. изд. М. 1591, л. 155—167. Слѣд. Типик. 1862 г. л. 344 об., 345.

50 псаломъ и пѣли: слава—„Молитвами апостоловъ“, и нынѣ—„Молитвами Богородицы“ и вмѣсто стихиры—„одинъ стихъ отъ вчерашнихъ“. Предъ евангеліемъ пѣли рядовые прокимень и антифоны (¹):

Въ обители Сійскаго монастыря въ службѣ утрени въ великую субботу находимъ слѣдующія особенности. Послѣ тропаря на „Богъ Господь“ пѣли 17 каѳизму, во время которой игумень съ другими священниками выходили на средину трапезы и становились предъ иконою положенія во гробъ Христа Спасителя, лежащую на аналоѣ. Во время пѣнія величанія игумень кадилъ весь храмъ, послѣ чего читали слово Георгія Никомидійскаго на великій пятокъ. Слово это раздѣлялось на двѣ половины, вторая половина котораго читалась послѣ втораго величанія (²).

О выносѣ плащаницы опредѣленныхъ указаній въ богослужебныхъ памятникахъ описываемаго времени нѣтъ. Дѣйствія, совершаемыя послѣ великаго славословія, описываются въ различныхъ уставахъ различно. Опишемъ сначала дѣйствія, которыя имѣли мѣсто при этомъ обрядѣ.

Выходъ изъ алтаря во время великаго славословія, или вѣрнѣе, послѣ его окончанія, при пѣніи „Святый Боже“, былъ—это несомнѣнно, на это указываютъ всѣ уставы; но вотъ главные вопросы, которые намъ слѣдуетъ рѣшить въ настоящемъ случаѣ: что выносили изъ алтаря во время этого выхода, куда это шествіе направлялось и какія и къмъ дѣйствія совершались?

Послѣ великаго славословія, при пѣніи „надгробнаго Трисвятаго“, совершался выходъ *съ евангеліемъ*. Діаконъ или священникъ возглашалъ „Премудрость проста“, чтецы читали тропарь пророчества: „Содер-

(¹) Часосл. ркп. Солов. библ. № 1150, л. 731.

(²) Обих. ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 260 об.,—261.

жай концы“ и пареміи (¹). Въ одномъ изъ памятникъ (²) съ евангеліемъ выносили и кадило и направлялись на средину храма. При окончаніи Трисвятаго, священникъ произносилъ возгласъ: „Яко Твое есть царство“, пѣвчіе пѣли „аминь“ и тропари: „Благообразный Іосифъ“, „слава“ „Егда снишешъ еси къ смерти“ и нынѣ „Мироносицамъ женамъ“, а затѣмъ читались пареміи.

Въ Іосифо-Волоколамскомъ монастырѣ выходъ совершался съ *воздухомъ*, который въ это время переносился изъ большого храма въ малый. При пѣніи стихиры: „Преблагословенна еси Богородице Дѣво“, говорятся въ обиходникѣ этого монастыря, пойдутъ со свѣщами въ большую церковь и, пришедъ, поютъ славословіе и предъ *воздухомъ* идутъ помалу тихо и поютъ „Святый Боже“ путь ея (по всей вѣроятности: во весь путь), а священники всѣ идутъ подъ *воздухомъ* (³). Въ обиходникѣ Антоніево-Сійскаго монастыря находимъ болѣе подробное описаніе этого выхода. По окончаніи канона и свѣтильна, игуменъ шель въ большую церковь, облачался тамъ въ полное священническое одѣяніе. Тоже дѣлали и другіе священники, которые должны были участвовать въ выносѣ плащаницы. По окончаніи славословія, при пѣніи

(¹) Ὁ δὲ ἱερεὺς ἀλλάσσει ὅλην τὴν στολὴν καὶ εἰσπορεύει μετὰ τοῦ εὐαγγελίου, λεγομένου τοῦ τρισάγιου. Τοῦτο δὲ τελευτήντος, ἐκφώνει ὁ ἱερεὺς: σοφία ὄρθου καὶ ἡμεῖς τροπάριον τῆς προφητείας ἥχος β' Ὁ συνέχων... Устав. рки Солов. библ. № 1116, л. 451; № 1118, л. 358 об., 359; № 1117, л. 209 об., № 1128, л. 297; рки Анзск. № 85, л. 356, № 86, л. 332 об.; рки св. Варсоноф. л. 437 об.; рки. Типогр. библ. № 288, л. 359 об., 360; № 289, л. 374 об.; рки. м. Синод. библ. № 331, л. 213 об., № 337, л. 44 об.; Триод. Цвѣтн. рки Солов. библ. № 1073, л. 94 об.; № 1075, л. 221; № 1072, л. 120; № 1076, л. 126 Слѣд. Сербск. Часосл. 1491 г. л. 192; Тишак. Молдо-Валах. рки. Румянц. муз. № 443, л. 132. Тулук. рки. м. Синод. библ. № 380, л. 175 об., № 379, л. 205 об.

(²) Часосл. рки Солов. библ. № 1150, л. 732.

(³) Обих. рки. м. Синод. библ. № 829, л. 12.

„Святый Боже“, процессія выходила изъ алтаря; впереди шли пѣвчіе, потомъ пономари со свѣчами, затѣмъ діаконы съ кадиломъ, далѣе священники съ *воздухомъ* и, наконецъ, какъ бы замыкая шествіе, шелъ самъ игумень, держа въ рукахъ святое евангеліе. И идутъ тихо, замѣчастъ обиходникъ, отъ жертвенника отъ дверей около столпа дондеже „Святый Боже“ исполють всю, а поють премѣняясь по клиросамъ. При пѣніи правымъ клиросомъ „Святый Боже, безсмертный помилуй насъ“, вся процессія черезъ царскія двери входила въ алтарь. Діаконъ произносилъ „Премудрость прости“, чтець читалъ тропарь пророчества и пареміи. Воздухъ и св. евангеліе полагались на престолѣ. Этимъ воздухомъ престолъ покрывался всю пасхальную недѣлю до субботы, а въ этотъ день послѣ литургіи снимали его съ престола и убирали на прежнее мѣсто <sup>(1)</sup>. Въ обиходникѣ Кирилло-Бѣлозерскаго монастыря описаніе этого выхода вполне сходно съ описаніемъ обиходника Сійскаго монастыря <sup>(2)</sup>. Тѣже особенности при выносѣ воздуха имѣли мѣсто въ Троице-Сергіевской лаврѣ <sup>(3)</sup> и на Прилукѣ <sup>(4)</sup>.

Нѣкоторые изъ іерусалимскихъ типиковъ описываютъ этотъ выходъ еще съ большими подробностями. Впереди процессіи шли два пономаря съ подсвѣчниками, за ними діаконы просто и два діакона со свѣчами, потомъ „большой діаконъ“ съ кадиломъ въ рукахъ и наконецъ, священники съ малыми воздухами на головахъ, держа надъ головою игумена большой воздухъ, подъ которымъ онъ шелъ съ евангеліемъ въ рукахъ. Процессія шла черезъ сѣверныя двери въ алтарь, гдѣ евангеліе и большой воздухъ полагались

<sup>(1)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 210; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 261 об.—262; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 250.

<sup>(2)</sup> Обих. ркп. Волокол. библ. № 342, л. 39 об., 40.

<sup>(3)</sup> Устав. ркп. Волокол. библ. № 338, л. 249 об.

<sup>(4)</sup> Ibidem, л. 250.



на престолѣ<sup>(1)</sup>. Въ одномъ изъ іерусалимскихъ уставовъ мы находимъ описаніе входа совершенно сходное съ только что изложеннымъ нами, но съ небольшою разницею, которая относится къ описанію воздуха. „И исходятъ со евангеліемъ, читаемъ мы въ этомъ памятникѣ, и со воздухи, на главахъ своихъ носятъ, и абіе братія цѣлуютъ св. евангеліе и воздухъ, на немже образъ положенія во гробъ Господа нашего Иисуса Христа, такожь цѣлуютъ и полагаютъ св. евангеліе въ олтари на святой трапезѣ, съ нимже и воздухъ полагается на святой трапезѣ даже и до Оومیны недѣли“<sup>(2)</sup>.

Въ одномъ изъ неизвѣстныхъ намъ по имени обиходниковъ выходъ положено было дѣлать изъ храма въ трапезу и съ однимъ только евангеліемъ. Священникъ и діако́нъ были одѣты въ бѣлыя ризы. Въ трапезѣ евангеліе полагалось на аналой, діако́нъ кадилъ его кругомъ и возглашалъ „Премудрость“, чтець пѣлъ тропарь: „Благообразный Іосифъ“<sup>(3)</sup>, читалъ тропарь пророчества и пареміи. Во время апостола діако́нъ кадилъ весь храмъ<sup>(4)</sup>. Иногда евангеліе во время этого выхода несъ діако́нъ, а не священникъ и оно не полагалось на престолѣ, „занеже воздухъ на престолѣ“, но держалось діаконами<sup>(5)</sup>.

(1) Устав. ркп. Анз. ск. № 86, л. 537, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 500.

(2) Ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 440 об.

(3) Пѣніе тропаря. „Благообразный Іосифъ“ положено было въ очень многихъ греческихъ типикахъ (Тултж. ркп. м. Синод. библ. № 384, л. 156 об., 157; № 436, л. 119, № 487, л. 254 об.; Тултж. изд. венец. 1577 г. л. 864 об.) и въ тріодяхъ (Трїод. ркп. Севаст. собр. № 462, л. 204; № 479, л. 83 об.) Въ венеціанскомъ типикѣ, кромѣ этого тропаря, находимъ и другой. „Чирносвѣдамъ женамъ“ (1577 г. л. 86). Послѣ тропаря священникъ возглашалъ „миръ всѣмъ“, „премудрость“ и читался паремія.

(4) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 209 об., 210; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 247 об., 248.

(5) Ркп. Волокол. библ. № 338, л. 251, 252.

Между памятниками, содержащими въ себѣ описаніе службы на этотъ день, мы находимъ такіе, которые излагаютъ ее съ значительными особенностями. На аналоѣ среди церкви ставилась икона „Снятіе со креста Господня телѣси и положеніе во гробъ“; около него становились священники со свѣчами въ рукахъ, одѣтые въ полное облаченіе. Игуменъ кадилъ икону и начиналъ пѣть: „Благословенъ еси Господи, научи насъ оправданіемъ“ и „Величаемъ Тя, Живодавче Христе“. Послѣ этого епископъ пѣлъ 17 канѣнъ: „Блажени непорочніи“, „Величаемъ Твоя страсти Слово“. 17 канѣнъ пѣлась съ раздѣленіемъ на три статьи, какъ и нынѣ, а въ это время, по замѣчанію устава, „идутъ братія по два, по два и поклоняются святѣй иконѣ, цѣлуютъ ю“. Послѣ тропарей: „Ангельскій соборъ“, аллилуія 3-жды и малой ектеніи слѣдовало чтеніе изъ толковаго евангелія св. Іоанна Златоуста на Маттея, послѣ котораго произносилась сугубая ектенія и совершалась „по ряду заутреня вся, якоже достоять“ ('). Относительно службы на этотъ день имѣется въ одномъ изъ богослужебныхъ памятниковъ слѣдующее замѣчаніе: „потребно есть вѣдати како поется надгробное въ цариградской соборной церкви и по всему (всѣмъ) митрополіямъ, занеже не поются „Блажени непорочніи“ и съ припѣвы прежде кануна, но поются сие народа ради послѣ девятой пѣсни и свѣтильна“. Пѣніе непорочныхъ и въ Константинополѣ совершалось съ тѣми же особенностями, которыя не чужды и нынѣшнему уставу. Пѣлись непорочны предъ иконою: „Уныніе Господа нашего Іисуса Христа“. Предъ великимъ славословіемъ совершался выходъ. Впереди шелъ діаконъ съ евангеліемъ, а прочіе діаконы съ кадиломъ, священники же со свѣчами. Пѣвцы пѣли „Днешный тайно“. Послѣ „слава“ святитель съ архидіакономъ возглашали „Премудрость“, а священники

(') Треби ркп. и Синод библ. № 310, л. 84—92

пѣли стихиру: „Преблагословенна еси Богородице“ и великое славословіе. Затѣмъ священники и діаконы поднимали надъ головою плащаницу святителя, который держалъ въ рукахъ малое евангеліе. Впереді святителя шелъ архидіаконъ, имѣя въ рукахъ большое евангеліе. Святитель пѣлъ три раза „Святый Боже“, за нимъ присутствующій народъ и священники повторяли тоже самое по три раза. На срединѣ храма еще разъ пѣли трижды „Святый Боже“ и вступали въ алтарь, гдѣ евангеліе и плащаница полагались на престолѣ. Кліръ пѣлъ тропарь: „Благообразный Іосифъ“, и нынѣ „Мүроносицамъ женамъ“ и читались тропарь пророчества и пареміи (\*).

Такимъ образомъ памятники описываемаго времени даютъ намъ двойное описаніе входа послѣ великаго славословія. По однимъ, священникъ выноситъ только одно евангеліе—обычай, имѣвшій мѣсто еще во время господства студійскаго устава (\*), а по другимъ кромѣ евангелія выносился „воздухъ большой“, а иногда и малые воздухи, которые лежали на головахъ священниковъ, т. е. *плащаница*. Правда, это слово въ нашихъ памятникахъ встрѣчается весьма рѣдко; но сомнѣваться въ томъ, что подъ большимъ воздухомъ разумѣется наша нынѣшняя плащаница нѣтъ никакихъ основаній. До нашего времени сохранилось очень много большихъ воздуховъ, описанія которыхъ не оставляютъ въ насъ никакого сомнѣнія. „Лѣта 6964 (1456 г.), читаемъ мы надпись на одной плащаницѣ, милостью Божіею *сѣй воздухъ* зданъ бысть благовѣрнымъ великимъ княземъ Василіемъ Васильевичемъ всея Руси и сыномъ его великимъ княземъ Иваномъ Васильевичемъ и благовѣрною великою княгинею Маріею и сыномъ благороднымъ княземъ Юрьемъ Васильевичемъ въ домъ святыя Софія премудрости Божьей, въ вотчину велики князе Василья, Ивана

(\*) Треби ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 84—92.

(\*) Устав. ркп. м. Синод. библ. № 330, л. 34.

и Юрья—въ великій Новгородъ, преосвященному архіепископу владыцѣ Евѣимію“. Воздухъ этотъ длиною  $3\frac{1}{4}$  аршина. а шириною 2 аршина (¹). „Лѣта 7073 (1555 г.), читаемъ мы надпись на другомъ, воздухѣ, въ царство благовѣрнаго царя и великаго князя Іоанна Васильевича всея Руси и преосвященнѣйшемъ митрополитѣ всея Русіи сдѣланъ *сей воздухъ* въ обитель Пречистыя Богородицы честнаго и славнаго ея Успенія... повелѣніемъ благовѣрнаго князя Владиміра Андреевича, внука великаго князя Іоанна Васильевича“. Длина воздуха 3 аршина 9 вершковъ, ширина 2 аршина 4 вершка (²). Подобныя же надписи имѣются на воздухахъ 1545 года (³) и 1601 года (⁴). Фигуры и ихъ положеніе на этихъ воздухахъ вполне тождественны съ фигурами на нашихъ плащаницахъ.

Хода съ плащаницею кругомъ храма не было. Выходъ совершался изъ алтаря въ жертвенное отдѣленіе, около *лѣваго столба* (⁵), черезъ сѣверныя двери

(¹) Христ. Чтен 1877 г. ч. I, стр. 214.

(²) Чтен. въ Импер. Общ. истор. и древностей 1859 г. кн. III, стр. 97.

(³) Душеспол. Чтен 1864 г. ч. III, стр. 37.

(⁴) Древности Труд. Имп археол общ 1874 г. т. IV, стр. 3.

(⁵) Выраженія нашихъ богослужебныхъ памятниковъ XVI вѣка: «идутъ тихо отъ жертвенника отъ дверей *около столба*» (Устав. ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 262) и «а ходять съ воздухомъ и со евангеліемъ *около лѣваго столба*» (ркп. Солов. библ. № 1417, л. 210 об.) могутъ казаться для лицъ незнакомыхъ съ архитектурою нашихъ старинныхъ храмовъ малопонятными и возбуждать недоумѣніе относительно того, что разумѣть подъ лѣвымъ столбомъ. Описаніе храмовъ въ селѣ Тайнинскомъ (Русск. стар. въ памяти церк. гражд. зодчеств. 1852 г. тетр. 13, стр. 139), въ Переславѣ Залѣскомъ (Ibid 1846 г. тетр. 1, стр. 6), въ селѣ Дьяковѣ (Ibid. 1847 г. тетр. 3 стр. 5—6) и въ особенности храма Рождества Псѣдтечи и мученика Уара (Ibid. тетр. 2, стр. 2) какъ нельзя болѣе наглядно представляютъ намъ, что подъ «столбомъ» просто, или «лѣвымъ столбомъ» нужно разумѣть столбъ, который въ связи съ другимъ столбомъ поддерживалъ арку надъ узкимъ проходомъ изъ алтаря въ жертвенное отдѣленіе. Лѣвымъ этотъ столбъ называется потому что онъ приходился по лѣвую сторону священника.

на средину храма, а отсюда через царскія двери снова въ алтарь. Иногда, впрочемъ, совершали этотъ выходъ изъ одного храма въ другой, какъ напримѣръ, въ монастыряхъ Антоніево-Сійскомъ <sup>(1)</sup> и Іосифо-Волоколамскомъ <sup>(2)</sup> или изъ трапезы въ храмъ, какъ въ обители Кирилло-Вѣлосерской <sup>(3)</sup>.

Въ большинствѣ памятниковъ послѣ возгласа діакона или священника: „Премудрость прости“ положено непосредственно читать тропарь пророчества и пареміи, и только незначительное меньшинство памятниковъ указываетъ на пѣніе тропаря: „Благообразный Іосифъ“ и даже двухъ другихъ тропарей: „Егда снишешь еси къ смерти“ и „Мурносоицамъ женамъ“ прежде чтенія тропаря пророчества.

На субботу положено было два отпуста: „Иже насъ ради и нашего ради спасенія смиренный себѣ въ нашу нищету облечеся и волею страсти притерпѣ и смерть вкусивъ Христосъ истинный Богъ“ <sup>(4)</sup>... и „Иже насъ ради положившійся въ гробъ Христосъ истинный Богъ нашъ“ <sup>(5)</sup>.

По отпустѣ, священники въ облаченіяхъ, при пѣніи стихиръ: „Прійдите ублажимъ“, выходили изъ алтаря для цѣлованія, такъ называемой „Иконы поклонной“, на которой было изображено снятіе со креста и положеніе во гробъ тѣла Христа Спасителя <sup>(6)</sup>.

(1) Обих. ркп. м. Синод. библ. № 844, л. 264 об.

(2) Ркп. м. Синод. библ. № 829, л. 44 об., 42.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 210

(4) Устав. ркп. Солов. библ. № 1128, л. 356, ркп. Анз. ск. № 86, л. 516, Служебн. ркп. той же библ. № 1020, л. 28 об.; № 1023, л. 46; № 1024, л. 38, № 1026, л. 66 об.; № 1029, л. 56; Устав. ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 251 об.

(5) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 77; Служебн. ркп. той же библ. № 1019, л. 34 об.; № 1024, л. 147 об.

(6) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 210 об., № 1128, л. 16 об.; ркп. Волокол. библ. № 342, л. 39 об., 40, № 338, л. 249 об.; Треби. ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 92—94

Если въ этотъ день приходился храмовой праздникъ и если бы настоятель пожелалъ служить все-нощное бдѣніе, то на великой вечерни пѣли „Блаженъ мужъ“. Если же не служили всенощнаго бдѣнія, то около 10 часа совершалась вечерня. Стихирь на „Господи воззвахъ“ пѣли десять: шесть дня самогласны и четыре храма, слава храма, и нынѣ дня. Выходъ съ евангеліемъ. Пареміи—дня и храма, апостолъ и евангеліе дня. Стихиры на стиховнѣ дня, слава храма, и нынѣ дня. По „Нынѣ отпускаеши“ тропарь храма, слава „Благообразный Іосифъ“, и нынѣ „Муроносицамъ женамъ“. На утрени до канона все совершалось своимъ порядкомъ. Канонъ дня читали на восьмь, храма на шесть, катавасія дня. Послѣ третьей пѣсни читали кондакъ и сѣдаленъ храма, слава и нынѣ дня и „чтеніе“ храма, послѣ шестой пѣсни—кондакъ дня, по девятой пѣсни—свѣтиленъ храма. Стихиры на хвалитѣхъ по четыре храма и дня, слава дня, и нынѣ „Преблагословенна еси Богородице“. На литургіи за вечернею стихиры на „Господи воззвахъ“ пѣлись въ такомъ порядкѣ: воскресныхъ три, субботы три, храма четыре, слава дня, и нынѣ Богородичевъ. Апостолъ и евангеліе читали дня и храма (¹).

Въ три часа вечера совершалось освященіе масла (²).

По захожденіи солнца (по другимъ памятникамъ: при часѣ десятомъ), былъ звонъ къ литургіи. Священники, при самомъ началѣ литургіи, облачались въ бѣлыя ризы (³), тогда какъ нынѣ вечерня служитя

(¹) Устав. ркп. Солов. библ. № 1118, л. 488; ркп. Анз. ск. № 86, л. 550, ркп. Тихогр. библ. № 288, л. 514.

(²) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 210 об.; ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 444; № 829, л. 12; № 814, л. 263—266, ркп. Волок. библ. № 338, л. 243 об., 251 об.

(³) По уставу іерусалимскому XVI в., въ бѣлыхъ ризахъ положено совершать службу только два раза—на Благовѣщеніе и въ недѣлю заіи, а по обиходникамъ въ различные праздники совершали службу въ различныхъ ризахъ, въ жемчужныхъ, камчатныхъ и др.



въ черныхъ ризахъ, которыя перемѣняются послѣ апостола при пѣніи стиха: „Воскресни, Боже, суди земли“ (¹). Причастныхъ два: „Воста, яко спя Господь“ и „Хвалите Господа съ небесъ“ (²). Причастенъ: „Воста яко спя Господь“ пѣли нѣсколько разъ, пока причащались св. тайнъ. По окончаніи литургіи было освященіе хлѣбовъ, которые вкушали здѣсь же въ храмѣ (³). Въ обителяхъ предъ вкушеніемъ хлѣбовъ читали „Отче нашъ“, а послѣ „Достойно есть“ (⁴).

### III.

Въ первый день пасхи предъ началомъ звона къ заутрени канонархъ ставилъ два сосуда съ горячими угольями—одинъ на срединѣ храма, а другой у царскихъ дверей. Въ алтарѣ вѣшалось кадило. Всюду

(¹) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 431 об.; № 1118, л. 339; № 1128, л. 297 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 356 об., № 86, л. 334 об.; ркп. м. Синод. библ. № 334, л. 213 об.; № 337, л. 442; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 360 об.; № 289, л. 375; ркп. св. Варсоноф. л. 438; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 121; № 1073, л. 95 об.; № 1075, л. 223 об.; № 1076, л. 127; Часосл. ркп. той же библ. № 1150, л. 732 об.; № 1156, л. 309 об. Слѣд. Тѣмъ ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 176, № 379, л. 206, 207; № 381, л. 157; № 456, л. 119; ркп. Норов. собр. № 389, л. 109; Тріод. ркп. Севаст. собр. № 479, л. 87 об. Тип. Молдо-Валах. ркп. Румянц. муз. № 443, л. 132 об. Въ венеціанскомъ типикѣ перемѣну одеждъ черныхъ на свѣтлыя положено совершать, какъ и нынѣ, послѣ апостола. Тѣмъ. 1577 г. л. 87.

(²) Часосл. ркп. Солов. библ. № 1156, л. 313.

(³) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 452 об., 453; № 1118, л. 360; № 1128, л. 299 об., 300; ркп. Анз. ск. № 85, л. 357 об., 358; № 86, л. 336; ркп. св. Варсоноф. л. 438 об.; ркп. м. Синод. библ. № 334, л. 214 об.; № 337, л. 442 об., 443; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 361 об., 362; № 289, л. 376; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1073, л. 112 об., Часосл. ркп. той же библ. № 1150, л. 735; № 1156, л. 313 об.; Тріод. изд. М. 1591 г. л. 203

(⁴) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 210 об., 211; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 268; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 251 об.

онъ всыпалъ ѳиміамъ и куренія, чтобы весь храмъ наполнился благовоніями. Затѣмъ, испросивъ благословеніе у игумена, канонархъ „ударялъ въ камбанарій напрасно и во вся древа, и желѣзная и тяжкая амбаны и клететь довольно“. По облаченіи „во весь свѣтлѣйшій санъ“, священники со свѣчами въ рукахъ, а игумень кромѣ того и съ кадиломъ (только въ двухъ памятникахъ: съ крестомъ и кадиломъ<sup>(1)</sup>), сѣверными дверями выходили въ притворъ церковный. Впереди шли два пономаря съ подсвѣчниками, а за ними діаконъ съ лампадою. По приходѣ въ притворъ, церковныя двери затворялись. Игумень кадилъ всѣхъ находящихся въ притворѣ, а прочіе священники стояли „молящеся въ себѣ и благодаряще насъ ради пострадавшаго и воскресшаго Христа Бога нашего“. Послѣ кажденія игумень подходилъ къ церковнымъ дверямъ, кадилъ діакона, стоящаго передъ нимъ съ лампадою, и передавалъ ему кадило. Діаконъ, принявъ кадило изъ рукъ игумена, кадилъ его и снова передавалъ ему. Игумень становился на свое мѣсто и произносилъ возгласъ: „Слава святѣй“, послѣ чего самъ онъ и прочіе священники пѣли трижды тропарь: „Христосъ воскресе изъ мертвыхъ смертію на смерть наступи и сущимъ во гробѣ (иногда: гробнымъ) животъ дарова“. Пѣвцы повторяли тоже самое три раза. Игумень послѣ этого произносилъ тѣ самыя стихи, которые положены и нынѣ, а пѣвцы на нихъ отвѣчали всякій разъ *троскратнымъ* пѣніемъ тропаря. Когда игумень оканчивалъ стихи, то пѣлъ снова тропарь, но уже до половины. Окончаніе его допѣвали пѣвцы, при чемъ отворялись церковныя двери и вся процессія въ томъ же порядкѣ вступала въ храмъ<sup>(2)</sup>.

(1) Часосл. ркп. Солов. библ. № 1146, л. 247; Цвѣтн. Тріод. изд. М. 1591 г. л. 206.

(2) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 454 об., 455; № 1118, л. 362; № 1128, л. 301 об., 302; ркп. Анз. ск. № 85, л. 359 об.,

Въ представленномъ нами описаніи начала пасхальной утрени нѣтъ указаній на то, чтобы при выходѣ изъ храма выносились кресты и иконы, но въ обиходникахъ русскихъ монастырей довольно обстоятельно говорится и объ этихъ предметахъ. Въ обиходникахъ Кирилловскомъ и Сійскомъ говорится, что послѣ облаченія „въ ризы свѣтлыя, якожъ на обѣдни“ священниковъ, пономари раздавали свѣчи и, при звонѣ „во всѣ колоколы“, черезъ *западныя двери* съ крестами и иконами выходили въ паперть, гдѣ лица, имѣвшіе въ рукахъ иконы и кресты, становились „къ церкви хребтомъ“ въ такомъ порядкѣ: прежде съ крестами, потомъ съ евангеліемъ, затѣмъ съ иконою Воскресенія. Настоятель становился предъ иконами, по бокамъ его стояли другіе священники, а ниже пѣвчіе и народъ. Въ храмѣ не оставалось ни одного человѣка—„не останется ни одинъ въ церкви“. Въ рукахъ настоятеля былъ крестъ, „подножіе котораго обвито ширинкою со свѣщею“, въ рукахъ діакона—кадило, которое бралъ у него настоятель уже въ паперти. Тропарь: „Христосъ воскресъ“ настоятель пѣлъ два раза, а въ третій разъ только до половины. Окончаніе тропаря допѣвалъ клиръ, послѣ чего настоятель говорилъ стихи, на которые хоръ отвѣчалъ вся-

360; № 86, л. 339, 340; ркп. св. Варсоноф. л. 440, 441; ркп. м. Синод. библ. № 334, л. 245 об., 246; № 337, л. 444; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 363 об., 364; № 289, л. 377 об., 378; Цвѣтн. Трѣод. ркп. Соловец. библ. № 1072, л. 138, № 1073, л. 113 об.; Слѣдов. Псалт. ркп. той же библ. № 769, л. 513 об.; № 771, л. 467 об., 468, № 772, л. 616, 617; № 773, л. 415; Часосл. ркп. той же библ. № 1146, л. 247, 423; № 1148, л. 389; № 1150, л. 738 об., 739; № 1152, л. 299; № 1151, л. 375; № 1165, л. 140, 314; Служебн. ркп. той же библ. № 1020, л. 29 об.; № 1025, л. 47 об., 48. Слѣд. *Тулѣм.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 207 об., 208; № 380, л. 177 об.; № 381, л. 158; № 456, л. 119, 120; № 487, л. 253 об.; ркп. Норов. собр. № 385, л. 110; Трѣод. ркп. Севаст. собр. № 472, л. 223 об.; № 479, л. 99 об.; *Тулѣм.* пзд. венец. 1577 г. л. 87 об. Молде-Валах. Тип. ркп. Румянц. муз. № 443, л. 133.

кій разъ *троекратнымъ* пѣніемъ „Христосъ воскресѣ“. Въ заключеніе настоятель снова пѣлъ до половины тропарь, а когда хоръ допѣвалъ „и сущимъ во гробѣхъ“ „власть крестомъ двери отворитъ“ и всѣ входили въ храмъ <sup>(1)</sup>.

Великую ектенью произносилъ священникъ <sup>(2)</sup> въ алтарѣ. Послѣ возгласа пѣли канонъ, всѣ пѣсни котораго начинались въ алтарѣ священникомъ. По этому поводу мы находимъ слѣдующую любопытную замѣтку: „яко сіе не токмо нынѣ бываетъ, но на вся нарочитые праздники; яко аще нѣсть на ряду десному лику начинати все игуменъ творитъ начало на ко-ейждо пѣсни“ <sup>(3)</sup>. Во время первой пѣсни настоятель кадилъ весь храмъ. Возвратившись на солею, игуменъ передавалъ кадило діакону, напередъ покадивъ его, а этотъ, принявъ кадило изъ рукъ настоятеля, кадилъ послѣдняго и передавалъ кадило въ руки втораго священника. Священникъ, совершившій каждение, становился „близъ святыхъ дверей внѣ“. Остальные священники совершали каждение точно такимъ же образомъ. Въ заключеніе кадилъ діаконъ, что, по замѣчанію уставовъ, „бываетъ въ сій день токмо“ <sup>(4)</sup>.

<sup>(1)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 241 об. . 242, ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 270 об. — 271, № 829, л. 13 об.; ркп. Волокола библ. № 338, л. 253—255; № 342, л. 40 об., 41.

<sup>(2)</sup> Въ одной изъ тріодей XV в. замѣчается: *εἰ δὲ ἐστὶ ὁ διάκωνος ποιῇ αὐτοῖς τὴν συνάπτην καὶ ὁ ἱερεὺς τὰς ἐκφώνησεις*. Ркп. Севаст. собр. № 479, л. 100 об.

<sup>(3)</sup> *Ἰστέον δὲ ὅτι καὶ τοῦ δεξιοῦ χόρου μὴ ἐναρχομένου ἐν τοῖς ἐπισήμοις τῶν ἱερῶν παρὰ τοῦ πρεσβυτέρου ἢ ἐνάρχους ᾔνεται*.

<sup>(4)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 456 об.; № 1117, л. 243; № 1118, л. 363, № 1128, л. 302 об., ркп. Анз. ск. № 83, л. 360 об., 361; № 86, л. 344; ркп. св. Варсоноф. л. 441; ркп. м. Синод. библ. № 334, л. 216; № 337, л. 445, 446; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 364 об.; № 289, л. 378 об., Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 139; № 1073, л. 264 об.; № 1076, л. 148 об., Часосл. ркп. той же библ. № 1150, л. 740, № 1163, л. 141. Слич. Тул. ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 178; № 379, л. 208,

Послѣ каждой пѣсни канона, священникомъ „внутрь олтаря“ (*παρά τοῦ ἱεροῦς ἑσώθεν τοῦ βήματος*) произносилась малая ектенѣя. Возгласы, которыми оканчивались эти ектенѣи отличны отъ тѣхъ возгласовъ, какіе помѣщены наряду въ нынѣшнихъ богослужебныхъ книгахъ. Возгласы эти слѣдующіе: по третьей пѣсни „Яко благій и челоуѣколюбецъ“ вмѣсто нынѣшняго „Яко ты еси Богъ нашъ“, который въ уставѣ XV в. положенъ послѣ четвертой пѣсни, по пятой— „Яко прославися и благословися“, по шестой пѣсни остается тотъ же возгласъ, что и нынѣ. Далѣе возгласы начинаютъ разнообразиться. По однимъ памятникамъ, положено произносить послѣ седьмой пѣсни возгласъ: „Яко освятися и прославися“, по восьмой— „Яко благословися и прославися“ и по девятой— „Яко Ты хвалятъ силы небесныя“ (\*). По другимъ памятникамъ, по седьмой пѣсни произносился возгласъ: „Яко отъ Тебе есть источникъ благихъ воспріятіе безсмертныя жизни и Тебѣ славу возсылаемъ“, по восьмой— „Ты бо еси Богъ нашъ и воскресеніе и просвѣщеніе и Тебѣ славу возсылаемъ“, по девятой пѣсни тотъ самый возгласъ, который и нынѣ находится на этомъ мѣстѣ (\*). Наконецъ, есть такіе памятники, въ которыхъ возгласы отличаются и отъ тѣхъ, кото-

209; *Триод.* ркп. той же библ. № 472, л. 224 об., 225; № 462, л. 207—210.

(\*) Устав. ркп. Солов. библ. № 1118, л. 363 об., 364, № 1128, л. 303; ркп. Анз. ск. № 85, л. 361 об.; № 86, л. 342 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 442; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 216 об., 217; ркп. Типограф. библ. № 228, л. 365 об., 366; № 289, л. 379; *Слѣд. Псалт.* ркп. Солов. библ. № 771, л. 481; *Часосл.* ркп. той же библ. № 1156, л. 317, 318, 320, 321, 322; № 1165, л. 141—143; *Служебн.* ркп. той же библ. № 1025, л. 48 об., 49; № 1026, л. 188. Слич. *Тулк.* ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 208, 209, № 380, л. 178; *Триод.* ркп. той же библ. № 462, л. 207—210; ркп. Севаст. собр. № 479, л. 100 об.

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 456; ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 446 об., 447.

рые мы сейчас изложили. Послѣ третьей пѣсни возгласалось „Яко ты еси Богъ нашъ“<sup>(1)</sup>, по седьмой— „Яко воистину прославися“<sup>(2)</sup>, по восьмой— „Яко Ты еси Богъ нашъ“ и „Яко милостивъ и человеколюбецъ Богъ“<sup>(3)</sup>. Инакои: „Предварившее утро“ пѣли иногда дважды<sup>(4)</sup>. Послѣ третьей пѣсни читали „чтеніе“, по шестой— „прологъ“, по девятой пѣсни ирмосъ катавасіи пѣли „на сходѣ“ и дѣлали поклонъ въ землю. Во все время пѣнія канона молящіеся стояли съ зажженными свѣчами, которыя гасились только во время чтенія. Царскія двери стояли открытыми во всю утреню, но при пѣніи стихиръ на хвалитѣхъ, двери заворялись иногда, и въ алтарѣ въ это время происходило *христосованіе* между священнослужителями<sup>(5)</sup>. При пѣніи тропаря: „Христосъ воскресе“, послѣ пасхальныхъ стихиръ, всѣ священнослужители выходили изъ алтаря съ иконами, евангеліемъ и крестомъ и христосовались съ присутствующими въ храмѣ. Затѣмъ „начинаетъ игуменъ читати слово: „Павлова уста, Христова уста, Христова же уста, Павлова уста, уста Златоустава, Христова и Павлова уста“— „Аще кто благочестивъ и боголюбивъ“<sup>(6)</sup>, послѣ котораго всѣ присутствующіе возгласали „Многа лѣта, владыко“. Окончаніе утрени не представляетъ особенностей<sup>(7)</sup>.

(1) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1025, л. 48 об.

(2) Устав. ркп. Анз. ск. № 86, л. 342 об.; Служебн. ркп. Солов. библ. № 1025, л. 49.

(3) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1025, л. 49; Часосл. ркп. Солов. опбл. № 1156, л. 321 об. Слич. Тулж. изд. венец. 1577 г. л. 87 об.

(4) Часосл. ркп. Солов. библ. № 1150, л. 755

(5) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 213; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 272; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 256.

(6) Тип. ркп. св. Варсоноф. л. 443 об.; ркп. Тиногр. библ. № 288, л. 266 об. № 289, л. 380; Тріод. изд. М. 1391, л. 215. Слич. Сербск. Часосл. изд. Краков. 1491, л. 194.

(7) Ркп. Солов. библ. № 1128, л. 309 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 364, № 86, л. 344; ркп. св. Варсоноф. л. 443, 445, ркп. Тиногр.



Во время проскомидіи, по нѣкоторымъ памятникамъ, положено затворять царскія двери (¹). Евангеліе на литургіи читалось священникомъ за престоломъ, на западъ, на рукахъ двухъ лицъ, прислуживающихъ въ алтарѣ (²). Прочитанный отдѣлъ изъ евангелія священникомъ повторялъ діако́нъ, стоя на солеѣ. Послѣ каждаго отдѣла изъ евангельскаго чтенія ударяли „въ кандилію“ (опаницу), висящую въ церкви, а парасккисіархъ ударялъ „въ великій камбанъ и великое било“. По прочтеніи всего евангелія ударялось „напрасно во вся камбаны и въ великое било ясно“ (³). Въмѣсто возгласа: „Со страхомъ Божиимъ“ иногда произносили трижды: „Христосъ воскрес“, а присутствующіе на это отвѣчали: „воистину воскрес“ (⁴). Въ большинствѣ же памятниковъ указывается и возгласъ: „Со страхомъ Божиимъ“ и отвѣтъ на него клира по однимъ памятникамъ,—троекратное пѣніе тропаря: „Христосъ воскрес“ (⁵), а по другимъ толь-

---

библ. № 288, л. 366; № 289, л. 379, ркп. Синод. библ. № 331, л. 217; № 337, л. 447 об., 448, Часосл. ркп. Солов библ. № 1150, л. 754; № 1156, л. 326 об.; Слѣд. Псалт. ркп. той же библ. № 771, л. 480 об.; Тріод. изд. М. 1591, л. 214 об., 215.

(¹) Ркп. Солов библ. № 1118, л. 479, ркп. Анз. ск. № 86, л. 540; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 263 об.; Тріод. изд. М. 1591 г. л. 226

(²) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 31, № 1025, л. 51 об.; № 1026, л. 47 об., ркп. Волокол. библ. № 342, л. 42, ркп. Типогр. библ. № 132, л. 61 об., 62.

(³) Устав. ркп. Солов. библ. № 1118, л. 478 об.; ркп. Анз. ск. № 86, л. 348, 540; ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 452; № 814, л. 275; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 502; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 262 об., 263; № 342, л. 41 об.; Служебн. ркп. Солов библ. № 1020, л. 31 об.; № 1025, л. 51, № 1024, л. 38; № 1026, л. 47 об., 48; Тріод. изд. М. 1591 г. л. 219 об.

(⁴) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 214.

(⁵) Ibid. л. 214; ркп. Анз. ск. № 86, л. 348, ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 216; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 257 об., Тріод. изд. М. 1591 г. л. 220.

ко двукратное <sup>(1)</sup>. На возгласъ: „Спаси Боже люди Твоя“ нѣтъ нигдѣ отвѣта, но на возгласъ: „Всегда нынѣ и присно“ иногда пѣли одинъ разъ „Христосъ воскресъ“ <sup>(2)</sup>, а чаще три раза <sup>(3)</sup>. Въмѣсто „Буди имя Господне“ пѣли трижды „Христосъ воскресъ“ и читали до половины 33 псаломъ <sup>(4)</sup>. Впрочемъ, такой обычай не былъ распространенъ, въ большинствѣ памятниковъ вмѣсто этого псалма, какъ и въ настоящее время, положено пѣть нѣсколько разъ тропарь: „Христосъ воскресъ“. Послѣ отпуста литургіи, совершался девятый часъ, во время котораго молящіеся подходили ко кресту <sup>(5)</sup>.

Если храмовой праздникъ приходился въ первый день пасхи, то въ великую субботу за литургіею на „Господи воззвахъ“ пѣли три стихиры воскресныя, три субботы и четыре храма, слава днѣ, и нынѣ богородиченъ. Начало утрени такое же, какъ и на праздникъ Благовѣщенія, если бы онъ служился въ первый день пасхи. Тропарь храма пѣлся всего только одинъ разъ. Ирмосъ пасхальнаго канона пѣли на четыре, а стихи—на шесть, стихи храмоваго канона тоже на шесть. По третьей пѣсни пѣли ипакои пасхи, икосъ и сѣдаленъ храма, по шестой—кондакъ пасхи, а по девятой дважды свѣтиленъ пасхи. Остальной порядокъ службы такой же, какъ и на праздникъ Благовѣщенія <sup>(6)</sup>.

(1) Устав. ркп. Солов. библ. № 1118, л. 477 об.

(2) Ibidem

(3) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 214; ркп. Анз. ск. № 86, л. 348; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 276; Триод. изд. М. 1591 г. л. 220

(4) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 479; ркп. Анз. ск. № 86, л. 540.

(5) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 214; ркп. Анз. ск. № 86, л. 346 об.; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 276.

(6) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 488 об.; ркп. Анз. ск. № 86, л. 550 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 515.

Для совершенія вечерни въ первый день пасхи игумень облачался во все священническое одѣяніе, а остальные священники только въ епитрахиль и фелонь. Евангеліе на вечерни священникъ читалъ на рукахъ діаконовъ <sup>(1)</sup>.

Полунощницы во всю пасхальную недѣлю не полагалось <sup>(2)</sup>. Въ печатной тріоди 1591 года замѣчено, что за полунощницу пѣли тоже что и за повете-  
черіе <sup>(3)</sup>.

Въ понедѣльникъ свѣтлой недѣли пѣсни канона начиналъ настоятель. О пѣніи канона Богородицы <sup>(4)</sup> ничего не говорится. Кажденіе совершалось на первой, восьмой и девятой пѣсняхъ <sup>(5)</sup>. По окончаніи утрени въ понедѣльникъ, въ среду и пятницу совершался крестный ходъ кругомъ монастыря. Игу-

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 215, № 1118, л. 479; ркп. Анз. ск. № 86, л. 540; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 279; Цвѣтн. Тріод. изд. М. 1591 г. л. 221, 223. Слнч. Тулѣм. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 211 об.; № 380, л. 181, № 381, л. 161, № 436, л. 122; Тулѣм. изд. венец 1577 г. л. 88 об. Тип. Молдо-Валах. ркп. Румѣнц. муз. № 443, л. 135 об.

<sup>(2)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 216 об., № 1118, л. 479; ркп. Анз. ск. № 86, л. 540 об.; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 286; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 263 об.

<sup>(3)</sup> Тріод. изд. М. 1591 г. л. 224.

<sup>(4)</sup> По замѣчанію одной тріоди: *ἑτερος κανὼν Θεοτόκου καὶ τὴν λαμπράν κυριακὴν μηδὲν τὸ ψάλλει ἀπὸ δὲ τῇ κυριακῇ τῶν μυστηρίων ψάλλεται ἕως τῆς τετάρτης τῆς ἀναλήψεως*. Триод. ркп. м. Синод. библ. № 462, л. 207.

<sup>(5)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 216; № 1118, л. 313 об., ркп. св. Варсоноф. л. 450; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 221; № 337, л. 457, № 814, л. 280, 281; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 373 об., № 289, л. 385; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 267; Тріод. изд. М. 1591 г. л. 225 об. Слнч. Сербск. Часосл. 1491 г. л. 193, изд. Краков. Тулѣм. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 212 об., 213 об.; № 380, л. 182 об., 183, № 381, л. 162 об., 163, № 436, л. 123; Тулѣм. изд. венец 1577 г. л. 89; Триод. ркп. Севаст. собр. № 479, л. 114 об. Тип. Молдо-Валах. ркп. Рум. муз. № 443, л. 136.

мень ходилъ въ полномъ облаченіи, а другіе священники — въ фелони и епитрахили <sup>(1)</sup>. Иногда крестный ходъ совершалъ другой священникъ, но крестъ воздвигалъ непременно самъ игумень <sup>(2)</sup>.

Въ нѣкоторыхъ памятникахъ находимъ указаніе, что въ среду и пятницу пасхальной недѣли на утрени пѣли и Богородичный канонъ <sup>(3)</sup>.

Въ пятницу не совершалось службы въ честь Живоноснаго Источника <sup>(4)</sup>.

Артось и хлѣбецъ въ честь Пресвятыя Богородицы сѣдались на трапезѣ въ субботу <sup>(5)</sup>.

На всенощномъ бдѣніи, въ недѣлю Ѧомину, послѣ евангелія вмѣсто „Воскресъ Іисусъ отъ гроба“ пѣли стихирѹ: „Дверемъ затвореннымъ“. За литургіею, по маломъ входѣ, читали тропарь праздника, слава кондакъ дня, и нынѣ кондакъ пасхи. Причастныхъ два: „Тѣло Христово“ и „Похвали Іерусалиме“ <sup>(6)</sup>. Вмѣсто

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 216 об.; ркп. Анз. ск. № 86, л. 357 об., 358 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 450 об., 452; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 221 об., 222 об.; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 267; Тріод. изд. М. 1591 г. л. 226 об.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 217 об.; ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 282, 283.

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 447; ркп. Анз. ск. № 86, л. 538.

<sup>(4)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1128, л. 316; ркп. Анз. ск. № 86, л. 364 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 452 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 376, № 289, л. 387; ркп. Синод. библ. № 331, л. 223; № 337, л. 438 об.; Часосл. ркп. Солов. библ. № 1165, л. 148; Цвѣтн. Тріод. ркп. той же библ. № 1072, л. 156 об., 157; № 1073, л. 127 об.; № 1075, л. 287; № 1076, л. 166 об.; ркп. м. Синод. библ. № 429, л. 93 (Опис. отд. III, I, 532). Слич. Тулѣ. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 213 об.; № 380, л. 133; № 381, л. 163; № 456, л. 123; Тріод. ркп. Севаст. собр. № 479, л. 114 об.

<sup>(5)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 217 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 453 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 223 об., № 337, л. 459 об.; № 814, л. 287; Тріод. изд. М. 1591 г. л. 236. Слич. Тулѣ. ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 183; № 381, л. 163 об.

<sup>(6)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 467, 468, № 1118, л. 374 об., 375; № 1128, л. 317 об., 318; ркп. Анз. ск. № 85, л. 373,

„Достойно есть“ пѣли: „Тебѣ умную пещь“ (\*).

Воскресеніе Өомино имѣло свой отпустъ, который читался такъ: „Вшедый къ ученикомъ дверемъ затвореннымъ и Өому увѣривый Христосъ истинный Богъ“ (\*).

Въ понедѣльникъ и вторникъ Өоминой недѣли служили панихиды (\*).

Въ субботу за литургіею читали два апостола и два евангелія и пѣли два прокимна—праздника и заупокой и два канона: „Похвали Іерусалиме“ и заупокой (\*). Есть памятники, въ которыхъ излагается служба только дня (\*). Канонъ заупокойный всѣхъ субботъ пѣли въ пятницу на повечеріи (\*).

374; № 86, л. 370 об.—372; ркп. св. Варсоноф. л. 454 об., 455, ркп. Типогр. библ. № 288, л. 378; № 289, л. 388 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 224 об.; 225, № 337, л. 460 об., 461, № 844, л. 287—291; Цвѣтн. Тріод ркп. Солов. библ. № 1072, л. 163—167; № 1073, л. 132 об.—136; № 1075, л. 298 об.—305 об.; № 1076, л. 172—177 об.; Служебн. ркп. той же библ. № 1025, л. 90 об.; № 1026, л. 190.

(\*) Ркп. Анз. ск. № 86, л. 371 об.

(\*) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 78; № 1128, л. 356 об., ркп. Анз. ск. № 86, л. 517; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 482 об.; № 289, л. 429 об.; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 252; ркп. св. Варсоноф. л. 484; Служебн. ркп. Солов. библ. № 1019, л. 31 об.; № 1020, л. 29; № 1021, л. 147; № 1024, л. 38 об., № 1025, л. 46 об.; № 1026, л. 67, № 1029, л. 57, ркп. Типогр. библ. № 134, л. 49.

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 218 об.

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 473 об., № 1117, л. 218 об.; № 1118, л. 379; № 1128, л. 322 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 379; № 86, л. 379 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 460; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 383 об.; № 289, л. 393, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 228; № 337, л. 465 об. Тріод изд. М. 1891 г. л. 272 об.

(\*) Цвѣтн. Тріод ркп. Солов. библ. № 1076, л. 199; № 1073, л. 156.

(\*) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 472; № 1118, л. 379; № 1128, л. 322; ркп. Анз. ск. № 85, л. 378 об.; № 86, л. 378 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 460 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 283; № 289, л. 393; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 228; № 337, л. 465.

Стихиры на стиховнѣ во все воскресныя дни до Вознесенія пѣли гласа, а не пасхи. Въ недѣлю мурно-носицѣ на слава и нынѣ пѣли стихиру: „Тебѣ одѣю-щагося“, въ недѣлю расслабленнаго — на слава „Въ притворѣ Соломоновѣ“, на и нынѣ „Безневѣстная Дѣво“, въ недѣлю Самарянина — на слава „Яко явился во плоти Христосъ“, на и нынѣ „Преполовившуся праздни-ку“, въ недѣлю слѣпаго — на слава „Правды солн-це мысленное“, на и нынѣ „Безневѣстная Дѣво“ (\*). „Воскресеніе Христово видѣвше“ пѣли два раза, а не три, какъ нынѣ (\*).

Въ нѣкоторыхъ обителяхъ во все воскресныя дни до пятидесятницы на литургіи, послѣ входа съ евангеліемъ, читали слѣдующіе тропари: праздника, храма, кондакъ праздника, храма и святаго, сла-ва „Со святыми упокой“, и нынѣ Богородицы или праздника (\*).

На праздникъ Преполовенія читались слѣдующія пареміи: изъ Исаіи „Отъ Сіона изыдетъ законъ“, вто-

(\*) Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 473, 475, 477 об., 479 об.; № 1118, л. 379 об., 381 об., 383 об., 385; № 1128, л. 322 об., 324 об., 326, 328, ркп. Анз. ск. № 85, л. 379, 381, 383 об., 386, № 86, л. 380, 383 об., 387 об., 391; ркп. св. Варсон. л. 461, 462 об., 465, 467; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 384, 386, 388, 391, № 289, л. 394, 395 об., 398, 400; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 228 об., 230, 231 об., 233; № 337, л. 466, 468, 470, 472; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 192 об., 193, 232 об., 233, 277 об., 278, 312; № 1073, л. 159, 194, 232, 259, № 1074, л. 4 об., 5, 89, 143; № 1075, л. 355; № 1076, л. 201 об., 202, 241, 286, 314 об., 315; Тріод. изд. М. 1591 г. л. 275 об., 320, 372, 408. Слѣч. *Тулж.* ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 187, 188, 189 об., 190, № 381, л. 166 об., 167 об., 168 об., 169 об., № 456, л. 126, 127, 128; № 379, л. 219, 221 об., 222, *Тріод.* ркп. той же библ. № 395, л. 36, 84, 133, 167 об., 168, ркп. Севаст. собр. № 479, л. 138, 185 об., 186, 207 об. *Тулж.* изд. венец. 1577 г. л. 91 об., 92, 93; Молдо-Валах. Тип. ркп. Румянц. муз. № 443, л. 138 об., 139, 140.

(\*) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 219

(\*) Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 219 об.; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 276 об.



рая, что и нынѣ, третія изъ Второзаконія: „Нынѣ слыши Израилю“ (¹). Въ большинствѣ памятниковъ паремій никакихъ не указывается и вся служба излагается, какъ и въ нынѣшнихъ уставахъ. Отпустъ читался такъ: „Иже въ преполовене праздника вшедъ Иисусъ въ церковь учить люди закону, Христосъ истинный Богъ“ (¹).

Въ отданіе пасхи начало службъ было обыкновенное. Свѣтиленъ пасхи пѣли трижды, а иногда и два раза (²). На литургіи все пасхальное: часы, антифоны, входное и прокименъ. Предъ апостоломъ пѣли „Елицы во Христа крестистесь“ (¹). Въ нѣкоторыхъ памятникахъ на этомъ день указываются обыкновенные часы, на которыхъ читали тропарь: „Собезначальное Слово“ и кондакъ пасхи (³).

На литургіи въ праздникъ Вознесенія, послѣ входнаго стиха: „Взыде Богъ въ воскликновене“, пѣли „Приидите поклонимся и припадемъ ему вопіюще: „Спаси ны, Сыне Божій, вознесыйся во славу пою-

(¹) Ркп. св. Варсоноф. л. 463 об.; ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 468 об. Слѣд. Тулѣ. ркп. той же библ. № 379, л. 220; Тулѣ. изд. венец. 1577 г. л. 92; Триѡд. ркп. м. Синод. библ. № 395, л. 104—107.

(²) Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 407—411.

(³) Ркп. св. Варсоноф. л. 468. Слѣд. Тулѣ. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 223; № 380, л. 191; № 381, л. 170, 169 об.; № 456, л. 128 об., 129; Тип. Молдо-Валах. ркп. Румянц. муз. № 443, л. 141.

(⁴) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 220, 221; № 1116, л. 481; № 1118, л. 386 об.; № 1128, л. 329; ркп. Анз. ск. № 85, л. 387 об.; № 86, л. 393; ркп. св. Варсоноф. л. 468; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 433, 434, № 337, л. 473; № 814, л. 299—301; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 392, 393; № 289, л. 401; Цвѣтн. Триѡд. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 334, № 1073, л. 279, № 1074, л. 179; № 1076, л. 333 об. Устав. ркп. Полокол. библ. № 338, л. 278 об.; № 334, л. 278. Слѣд. Тулѣ. ркп. м. Синод. библ. № 380, л. 191, № 456, л. 129; Триѡд. ркп. Севаст. собр. № 479, л. 223; № 487, л. 269 об.

(⁵) Ркп. Анз. ск. № 86, л. 387

ція ти аллилуія“ и читали тропарь и кондакъ праздника <sup>(1)</sup>.

Въ субботу шестой недѣли на литургіи пѣли прокимень: „Всеселитесь о Господѣ“, а иногда заупокойный. За катавасію въ недѣлю седьмую пѣли: „Спасителю Богу“ вмѣсто „Божественнымъ покровенъ“. Причастныхъ два: „Хвалите“ и „Въ память вѣчную“ <sup>(1)</sup>. Прокимновъ предъ апостоломъ два: воскресный и отцевъ, апостоль отцевъ и Богородицы <sup>(\*)</sup>.

Въ субботу предъ пятидесятницей на литургіи два прокимна: „Дивенъ Богъ во святыхъ своихъ“ и „Душа ихъ во благихъ“, апостоль изъ Дѣяній апостольскихъ зачало 51 и изъ посланія къ Коринѣянамъ зачало 163, первое евангеліе отъ Іоанна зачало 67, другое заупокойное тоже отъ Іоанна зачало 21. При-

---

<sup>(1)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 483; № 1118, л. 388 об.; № 1128, л. 331 об.; ркп. Анз. ск. № 85, л. 390 об.; № 86, л. 396; ркп. св. Варсоноф. л. 470 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 395; № 289, л. 403; ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 235 об.; № 337, л. 475; Тріод. изд. М. 1591 г. л. 446. Слич. Тулѣн. ркп. м. Синод. библ. № 379, л. 225; № 380, л. 192; № 381, л. 171; № 456, л. 129; Тріод. ркп. Севаст. собр. № 479, л. 331 об.; № 487, л. 270 об. Между греческими богослужебными памятниками есть и такіе, въ которыхъ мы находимъ указаніе на пѣніе антифоновъ и на все то, что составляетъ принадлежность этой службы въ нынѣшнихъ уставахъ. Тулѣн. ркп. м. Синод. библ. № 427, л. 244 об. Тулѣн. изд. венец. 1577 г. л. 94; Молдо-Валах. Тип. ркп. Румѣнц. муз. № 443, л. 141 об., 142.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 484, 486, № 1118, л. 389—390; № 1128, л. 332—334; ркп. Анз. ск. № 85, л. 391 об.—393; № 86, л. 397—399 об.; ркп. св. Варсоноф. л. 471 об.—473, ркп. м. Синод. библ. № 331, л. 236; № 337, л. 476—477 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 395 об.—397; № 289, л. 404—405 об., Тріод. Цѣтн. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 353 об., 360, 367 об., № 1073, л. 296 об., 303 об., 310 об.; № 1074, л. 224, 212 об., 237; № 1076, л. 350 об., 356 об., 362 об.; Часосл. ркп. той же библ. № 1165, л. 154; Тріод. изд. М. 1591 г. л. 453, 464 об., 475 об.

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 222 об.

частныхъ было два: „Радуйтеся праведніи“ и „Блажени яже избралъ“ <sup>(1)</sup>.

Наканунѣ пятидесятницы, за малою вечернею, на „Господи воззвахъ“ пѣли тѣже стихиры, что и нынѣ, слава стихирѣ: „Утѣшителя имуща“; на стиховнѣ слава и нынѣ—„Свыше къ намъ утѣшителя“. На литургіи въ самый праздникъ пѣли два причастныхъ стиха: „Духъ Твой благій“ и „Духа Твоего Святаго не отыми отъ насъ молимся человеколюбче аллилуія“. Молитвы на вечерни читались „мало отъ алтаря“ <sup>(2)</sup>, при чемъ всѣ присутствующіе становились на колѣна <sup>(3)</sup> и преклоняли головы. На третьемъ колѣнопреклоненіи вмѣсто молитвы: „Боже великій и вышній,

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 486 об.; № 1118, л. 391, № 1128, л. 334; ркп. Анз. ск. № 85, л. 394; № 86, л. 400; ркп. св. Варсоноф. л. 474; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 397 об., 398; № 289, л. 406, ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 478 об.; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 391—394; № 1073, л. 330; № 1074, л. 273 об.; № 1076, л. 384 об., 385; Тріод. изд. 1591 г. л. 498 об. Слѣч. Тѣмъ ркп. м. Синод. библ. № 381, л. 172 об.; № 380, л. 194; № 456, л. 130 об. Тѣмъ изд. венец. 1577 г. л. 95.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1116, л. 486, 489; № 1118, л. 391, 393; № 1128, л. 334 об., 336; ркп. Анз. ск. № 85, л. 394, 396, 402, № 86, л. 400—402; ркп. св. Варсоноф. л. 474—477; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 398—400; № 289, л. 406—408 об.; ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 479—481 об.; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 394—404; № 1073, л. 330 об.—340; № 1074, л. 274 об.—291; № 1076, л. 385—395; Тріод. изд. М. 1591 г. л. 499—514 об. Слѣч. Тріод. ркп. м. Синод. библ. № 395, л. 244 об., 245; Тѣмъ ркп. той же библ. № 380, л. 195 об.; № 487, л. 249 об.

<sup>(3)</sup> Происхожденіе обычая—становиться на колѣна во время чтенія вечернихъ молитвъ наша древность объясняла слѣдующимъ сказаніемъ: «и бысть самовидѣцъ (Макарій, патріархъ антиохійскій, который будтобы написалъ и трючную ектенью и даже молитву Св. Духу) якоже и апостоли — егда бо молитвы сія творяше, видѣ церковь огнемъ паляшу и не може стояти, паде на колѣну и тако молитись повелѣ людямъ. Того дни устависъ таковой праздникъ». Служебн. ркп. Солов. библ. № 1025, л. 280.

едине имѣяй безсмертіе“ читалась молитва Св. Духу константинопольскаго патріарха Филофея: „Царю небесный утѣшителю владыко“. Послѣ ектеньи за третьимъ колѣнопреклоненіемъ священникъ произносилъ возгласъ: „Яко святъ еси Боже нашъ“<sup>(1)</sup>. На вечерни произносилась особая ектенья, состоящая изъ 26 особыхъ прошеній<sup>(2)</sup> и называвшаяся иногда *троицкою* <sup>(3)</sup>.

Если бы въ понедѣльникъ Св. Духа приходился храмовой праздникъ, то, по замѣчанію уставовъ даннаго времени, служба совершалась такимъ же порядкомъ, какъ и на память апостола Іоанна Богослова, если бы онъ случился въ день преполовенія пятидесятницы. На вечерни въ недѣлю пятидесятницы послѣ великаго прокимна читали храмовыя пареміи <sup>(4)</sup>.

Въ субботу предъ недѣлей всѣхъ святыхъ, т. е. въ отданіе пятидесятницы, кромѣ прокимна, апостола, евангелія и причастнаго дневныхъ, по уставу, положены еще прокимень, апостолъ, евангеліе и причастенъ заупокойные. Въ недѣлю всѣхъ святыхъ прокимень предъ апостоломъ: „Святымъ иже суть на земли“ <sup>(5)</sup>. Въ нѣкоторыхъ обиходникахъ положено два

<sup>(1)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 489 об., 490; № 1118, л. 394; № 1128, л. 337 об.; ркп. Анз. ск № 85, л. 397; № 86, л. 403 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 401; № 289, л. 409; ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 482; Тріод. Цвѣтн. ркп. Солов. библ. № 1073, л. 340 об.; № 1076, л. 404 об., 402 об.; Служебн. ркп. той же библ. № 1019, л. 70, 72; № 1025, л. 297 об. — 301; Требн. ркп. той же библ. № 1085, л. 43 об., 45 об. Тріод. изд. М. 1591 г. л. 521 об., 523.

<sup>(2)</sup> Служебн. ркп. Солов. библ. № 1025, л. 280; ркп. м. Синод. библ. № 354, № 356 (Опис. отд. III, I, 53, 63). Тріод. изд. М. 1591 г. л. 512.

<sup>(3)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1117, л. 223.

<sup>(4)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1118, л. 489; ркп. Анз. ск № 86, л. 551 об.; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 516.

<sup>(5)</sup> Устав. ркп. Солов. библ. № 1116, л. 498, 499, № 1118, л. 395, 397; № 1128, л. 338 об., 340 об., ркп. Анз. ск. № 85,

апостола и евангелія: дня и Богородицы (<sup>1</sup>), а въ обиходникѣ Сійскаго монастыря положено и два прокимна: „Помолитесь и воздадите“ и „Величить душа моя Господа“ и два каноника: „Хвалите“ и „Въ память вѣчную“ (<sup>2</sup>). Последнюю особенность можно находить и въ нѣкоторыхъ спискахъ іерусалимскаго устава того времени (<sup>3</sup>).

---

л. 398 об.; № 86, л. 406; ркп. Типогр. библ. № 288, л. 402 об., 404 об.; № 289, л. 410, 412; ркп. м. Синод. библ. № 337, л. 483 об., 485; Цвѣтн. Тріод. ркп. Солов. библ. № 1072, л. 427 об., 443 об., 444; № 1073, л. 372; № 1074, л. 318, 348 об., 349.

(<sup>1</sup>) Ркп. Солов. библ. № 1117, л. 224; ркп. Волокол. библ. № 338, л. 284.

(<sup>2</sup>) Ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 313 об.

(<sup>3</sup>) Ркп. св. Варсоноф. л. 480.

## ГЛАВА ТРЕТЬЯ.

### Чинопослѣдованія таинствъ.

#### I.

„Послѣ рожденія ребенка, говоритъ Герберштейнъ, тотчасъ призывають священника, который читаетъ извѣстныя молитвы, стоя предъ дверью комнаты, гдѣ находится родильница, и даетъ младенцу имя“<sup>(1)</sup>. Въ общихъ чертахъ это описаніе Герберштейна первыхъ дней жизни новорожденнаго ребенка сходно съ тѣмъ описаніемъ, какое „даютъ намъ“ богослужебныя памятники русской церкви этого времени, но въ частностяхъ эти послѣдніе имѣютъ не мало своихъ особенностей и подробностей, о которыхъ не могъ знать Герберштейнъ. Эти особенности и подробности, весьма любопытныя для историка, такъ многочисленны и разнообразны, что едвали была бы какая нибудь возможность разобратся въ нихъ, если бы мы не имѣли подъ руками „приведеннаго сейчасъ свидѣтельства Герберштейна и главнымъ образомъ прямыхъ каноническихъ указаній на нихъ, которыя сводятъ ихъ въ одно цѣлое и придаютъ имъ нѣкоторый порядокъ. Разнообразіе прежде всего касается молитвъ, читавшихся въ первый день по рожденіи дитяти и самаго расположенія ихъ въ нашихъ памятникахъ. По однимъ изъ нихъ на первомъ мѣстѣ стояла „молитва храму, въ немже дитя родится“: „Господи Боже нашъ

(1) Comment. rerum Moscovit. Sig. Herberst. pag. 26.



единъ благій челоѡколюбецъ, единъ щедръ и милостивъ“, которая читалась „предъ дверьми храма“ (¹). За первую слѣдовала „молитва женѣ по рожденіи дитяти: „Господи Боже нашъ, иже отъ персти создавъ челоѡка и отъ него создавъ жену равночестіемъ почитать ея“ (²). Иногда вмѣсто этой молитвы читалась молитва: „Призываемъ Тя, Владыко, истиннаго Бога нашего мы грѣшніи, да неизглаголанною милостію печатлѣши животъ нашъ“ (³), а молитва „женѣ по рожденіи дитяти“ въ этихъ памятникахъ стоитъ на третьемъ мѣстѣ (⁴). Есть далѣе такіе памятники, въ которыхъ, хотя количество молитвъ остается тоже самое, т. е. двѣ молитвы, но самыя молитвы указываются различныя и рѣдко удерживаютъ за собою одно и тоже мѣсто. То на первомъ мѣстѣ мы находимъ молитву „храму, въ немже дитя родится“, читавшуюся надъ сосудомъ, изъ котораго омывали новорожденнаго: „Господи Боже нашъ, рекій Петрови“ (⁵), то—молитву: „Призываемъ Тя, Владыко, истиннаго Бога“ (⁶), а на второмъ мѣстѣ—молитву съ тѣмъ же надписаніемъ: „Владыко Господи Боже нашъ единъ благій челоѡколюбецъ“ (⁷). Наконецъ, извѣстны и такіе па-

(¹) Треби. ркп. Солов. библ. № 1086, л. 324 об.; № 1085, л. 169, № 1090, л. 198, № 1091, л. 197; № 1104, л. 63; № 1105, л. 324 об.; Служебн. ркп. той же библ. № 1025, л. 240 об.; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 157; Треби. ркп. Синод. библ. № 310, л. 49; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 242, 278; ркп. библ. Невостр. № 2, л. 264.

(²) Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 169 об.; № 1090, л. 198 об.; № 1104, л. 64; № 1105, л. 325; Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 159 об.; ркп. библ. Невостр. № 2, л. 264 об.

(³) Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 324 об.

(⁴) Ркп. Солов. библ. № 1099, л. 3 об.

(⁵) Ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 156 об.

(⁶) Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 324 об.

(⁷) Ркп. Синод. библ. № 615, л. 157; ркп. Солов. библ. № 1086, л. 324 об.

мятники, въ которыхъ находимъ на этотъ случай три молитвы и даже четыре. Въ первомъ случаѣ молитва: „Господи Боже нашъ единъ благый человѣколюбецъ“ занимаетъ первое мѣсто, молитва: „Призываемъ Тя, Владыко, истиннаго Бога нашего мы грѣшніи“—второе, а молитва: „Господи Боже нашъ, иже отъ персти создавъ человѣка“—третье мѣсто<sup>(1)</sup>. Иногда на второмъ мѣстѣ стоитъ молитва: „Господи Боже нашъ, Тебѣ ся молимъ и Тебѣ ся мили дѣемъ“<sup>(2)</sup>. Во второмъ случаѣ, т. е. въ памятникахъ съ четырьмя молитвами, на первомъ мѣстѣ стоитъ молитва: „Господи Боже нашъ единъ человѣколюбецъ благъ и милостивъ, да придетъ Твоя благодать на рабы Твоя“, на второмъ мѣстѣ—молитва „храму въ немже дитя родится; молвити предъ дверьми храма“: „Господи Боже нашъ единъ благый человѣколюбецъ единъ щедръ и милостивъ“, на третьемъ—молитва „матери по дитяти: Владыко Христе Отче Господа нашего Іисуса Христа красивый всяко естество“ и, наконецъ, на четвертомъ мѣстѣ—молитва: „Господи Боже, иже отъ персти создавъ человѣка“<sup>(3)</sup>. Всѣ эти молитвы съ однимъ общимъ названіемъ: „молитвы роженницѣ и младенцу“ во всѣхъ перечисленныхъ нами сейчасъ памятникахъ, за весьма рѣдкимъ исключеніемъ, отдѣлены отъ тѣхъ молитвъ, которыя читаются въ осьмой день послѣ рожденія дитяти и имѣютъ надъ собой свою особую надпись. Богослужебные памятники древне-греческой церкви служили въ этомъ случаѣ образцомъ для нашихъ памятниковъ. Въ *Εὐχολογίων*-ѣ Гоара всѣ онѣ надписываются такъ: „Εὐχαὶ εἰς γυναικα λεχὼ, ἐν τῇ πρώ-

(1) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1025, л. 240 об. — 242 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 242—250 об.

(2) Ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 250 об.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1099, л. 2—4.

τῇ ἡμέρᾳ τῆς γεννήσεως τοῦ παιδίου αὐτῆς" (¹). „Когда отъ благочестивой жены родится младенецъ, говоритъ Симеонъ Солунскій (XV в.) при описаніи первыхъ дней жизни новорожденнаго младенца, приходитъ священникъ и славословить Бога, благодаря, что челоѣкъ родился въ міръ. Затѣмъ, знаменавъ, благословляетъ новорожденнаго и молить Бога, чтобы новорожденный былъ живъ и сподобился крѣпленія и помазанія. Испрашивая и матери всего, что нужно ко спасенію, онъ преподаетъ и находящимся при ней женамъ благодать и освященіе" (²). „Очевидно, въ практикѣ церкви греческой времени Симеона Солунскаго былъ обычай — наряду съ молитвами „роженницѣ и младенцу“ читать еще молитвы, которыя надписывались въ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ: „молитва женамъ, прилучившимся на рожденіи томъ“, или — „молитва бабъ дитинной“ и которыя находятся въ нихъ между молитвами, читавшимися въ осьмой день послѣ рожденія.“

Впрочемъ, и между нашими богослужебными памятниками есть такіе, въ которыхъ эти молитвы примыкають къ молитвамъ „роженницѣ и дитяти“, къ нимъ въ этихъ памятникахъ прибавлены еще молитвы, положенныя въ осьмой день послѣ рожденія дитяти, такъ что всѣ эти молитвы въ совокупности составляютъ какъ бы одно цѣлое, нераздѣленное никакимъ промежуткомъ времени. Когда нужно будетъ „имя нарећи младенцу, говорится въ одномъ памятникѣ, тогда да станетъ іерей въ храмъ въ дверяхъ и речетъ молитву прѣзь храмъ, въ немже младенецъ родися. Владыко Господи Боже нашъ единъ благъ и челоѣколюбецъ единъ праведенъ и кротокъ“, а затѣмъ

(¹) *Ευχολογ.* Goar. pag. 319, 316. Слѣд. *Ευχολογ.* ркп. Синод. библ. № 280, л. 29; ркп. Сваст. собр. № 472, л. 230 об.

(²) Symeon. Thessalon. de Sacrament (Migne. Patrol Curs. complet. t. 155, pag. 206).

„*молитву жейъ, егда родитъ: Господи Боже нашъ, иже отъ персти создавый челоуѣка*“. Послѣ этихъ молитвъ священникъ кадилъ весь храмъ и, знаменуя крестообразно дитя, читалъ молитвы: „*имя нареци младенцу: Господи Боже нашъ Тебѣ ся молимъ и Тебѣ ся мили дѣемъ*“, „*женъ по рожденіи и вѣсѣмъ женамъ прилучившимся: Владыко Господи Иисусе Христе Слово Божіе, Отче Сыне единородный, иже нашего милосердія ради*“ „*бабъ: а) Слава Тебѣ Царю міра созданіе, любителя рода челоуѣча, за премное Твое челоуѣколюбіе*“, б) „*Владыко Господи Боже нашъ, иже святымъ своимъ божествомъ и превѣчнымъ Твоимъ неизреченнымъ милосердіемъ*“ и в) „*Господи Боже нашъ, рождѣйся преже вѣкъ отъ Отца безъ Матери въ послѣдніе дни*“<sup>(1)</sup>. Въ другомъ памятникѣ всѣ эти молитвы расположены въ такомъ порядкѣ: „*молитва дитяти имя нареци: Господи Боже нашъ, Тебѣ ся молимъ и Тебѣ ся мили дѣемъ и просимъ да знаменается свѣтъ лица Твоего на рабѣ Твоемъ*“, „*молитва матери: Господи Боже нашъ, иже отъ персти создавъ*“, „*молитва прилучившимся женамъ: Владыко Господи Иисусе Христе Слово Божіе Отче, Сыне единородный*“, „*молитва храму, въ немже дитя родится: Господи Боже нашъ, преблагій челоуѣколюбче*“ и молитва „*бабъ дитиной*“ (надписанная по-тарабарски—*росикши шащъ*): „*Владыко Господи Боже превѣчный Троицъ неизреченнымъ милосердіемъ изволивый родитися*“<sup>(2)</sup>. Что же касается большинства памятниковъ, то въ нихъ „*молитва женамъ, прилучившимся на рожденіи томъ*“ находится между молитвами, которыя читались въ осьмой день при нареченіи имени младенцу и которыя, какъ мы уже сказали, стоятъ особнякомъ отъ молитвъ „*роженницѣ и младенцу*“. Названная сейчасъ молитва заняла это

(1) Требн. ркп. м. Синод. библ. № 898, л. 504—511.

(2) Ркп. Синод. библ. № 310, л. 48 об.—50.

мѣсто, по всей вѣроятности, подъ вліяніемъ богослужебныхъ памятниковъ сербской церкви, въ которыхъ „*молитва бабъ, кая приметъ отроче въ часъ рожденія его*“ находится тоже между молитвами, читавшимися въ осьмой день при нареченіи имени младенцу <sup>(1)</sup>.

Разграниченіе молитвъ на такія, которыя читались священникомъ на дому въ первый день рожденія младенца для благодатнаго освященія родившей, новорожденного, дома, въ которомъ онъ родился и женщинъ, бывшихъ при рожденіи его, и на такія, которыя читались въ осьмой день при нареченіи имени дитяти при дверяхъ церковныхъ, идетъ, по всей вѣроятности, отъ самаго начала христіанства на Руси. По крайней мѣрѣ въ вопросахъ Кирика къ Нифонту, епископу новгородскому, относительно занимающаго насъ вопроса мы находимъ слѣдующее замѣчаніе: „въ немже храмъ мати дитя родить, не достоинъ влзати въ онъ по три дни, потомъ помыють всюдѣ и *молитву сотворятъ, юже надъ сосудомъ творятъ оскверньшемся, молитву возметъ чистую и тако влзитъ*“ <sup>(2)</sup>. Въ данномъ случаѣ говорится только объ очистительныхъ молитвахъ дому и „роженицѣ“—„молитву сотворятъ, юже надъ сосудомъ творятъ оскверньшемся, молитву возметъ чистую“—и ни однимъ словомъ не намекается на молитвы для нареченія имени, чѣмъ прямо дается знать, что этимъ послѣднимъ молитвамъ, согласно древне-христіанскому, обычаю, назначается осьмой день—обычай, очевидно, строго соблюдавшійся въ русской церкви въ XII вѣкѣ. Болѣе ясное и опредѣленное свидѣтельство относительно раздѣленія этихъ молитвъ мы находимъ въ посланіи митрополита Фотія въ Псковъ 1419 года. „А еже пишете ми, говорится въ этомъ посланіи, что женѣ,

<sup>(1)</sup> Треби. Сербск. изд. Венец. 1538 г. л. 242; 1570 г. л. 251.

<sup>(2)</sup> Кормч. ркп. м. Синод. библ. № 132, л. 124 об.; ркп. Солов. библ. № 476, л. 373 об.; Русск. Истор. библ. 1880 г. т. VI, стр. 34.

родившей дѣтя, донелиже (не) крещаетъ родившейся отъ нея дитяти, дотолѣ не даютъ молитвы очищающія: и неподобно есть се отинудъ; но *приходитъ священникъ и даетъ молитву прежде очищенію родительницы и женамъ, прилучившимся на роженіи томъ, и храму, и потомъ наречетъ имя рождшемуся младенцу въ 8 день, пріемля имя*<sup>(1)</sup>. Въ томъ же порядкѣ, но съ прибавкою еще одной молитвы „родительницъ“ и съ яснымъ раздѣленіемъ всѣхъ этихъ молитвъ на двѣ половины, приводятся онѣ въ одной кормчей XV вѣка. „Приходитъ священникъ, читаемъ мы въ этой кормчей въ главѣ съ надписью: „вопросъ о женѣ родившей дитя“, и даетъ молитву прежде очистительную родительницъ, а потомъ другую молитву такожъ родительницъ и женамъ, прилучившимся на роженіи томъ, и храму, и потомъ наречетъ имя родившемуся младенцу въ осьмой день, пріемля имя“<sup>(2)</sup>. Что касается этихъ двухъ послѣднихъ каноническихъ постановленій, то они особенно важны тѣмъ, что расположеніе въ нихъ молитвъ сдѣлано вполне согласно, какъ мы можемъ видѣть изъ поцитованнаго выше трактата Симеона Солунскаго „о таинствахъ“<sup>(3)</sup>, съ практикой греческой церкви.

Въ осьмой день, согласно съ практикою церковей древне-греческой<sup>(4)</sup> и сербской<sup>(5)</sup>, послѣ молитвословій, нарекалось имя новорожденному младенцу. Число молитвъ, расположеніе ихъ и самыя молитвы, читаемыя въ этомъ случаѣ, въ богослужебныхъ памятникахъ XVI вѣка не отличаются однообразіемъ, что,

(1) Русск. Истор. библ. 1880 г. т. VI, стр. 416.

(2) Кормч. ркп. Солов. библ. № 476, л. 447.

(3) Symeon. Thessal. de Sacrament. (Miga. Curs. complet. t. 135, pag. 206)

(4) Ibid. pag. 207; *Евхолог.* Goar. pag. 324; *Евхолог.* ркп. и. Синод. библ. XV в. № 281, л. 330.

(5) Сербск. Служб. изд. Венец. 1538 г. л. 242, 1570 г. л. 251.



однако, не лишает насъ возможности для удобства, при обозрѣннн этихъ молитвъ, свести наши памятники къ четыремъ основнымъ группамъ.

Въ памятникахъ первой группы на этотъ случай, согласно съ практикою древне-греческой церкви <sup>(1)</sup>, положено читать только одну молитву: „Господи Боже нашъ Тебѣ ся молимъ и Тебѣ ся мили дѣемъ“, которая находится и въ настоящихъ нашихъ требникахъ. За этой молитвой священникъ знаменовалъ чело, уста и перси младенца и совершалъ обычный отпустъ <sup>(2)</sup>.

Во второй группѣ памятниковъ, которые имѣются у насъ въ довольно значительномъ количествѣ сравнительно съ памятниками остальныхъ группъ, молитвы на этотъ случай расположены въ такомъ порядкѣ. Первое мѣсто занимаетъ молитва „*знаменати младенца, приѣмля въ осьмой день рожденія его*“, т. е. та, которая находится въ памятникахъ первой группы. За нею слѣдуютъ молитва „*женъ по рожденіи и женамъ, прилучившимся на рожденіи томъ*“: „Владыко Господи Иисусе Христе Слово Отчее Сыне единородный, иже нашего ради спасенія“, двѣ молитвы „*бабѣ дѣтинной*“: а) „Слава Тебѣ Царю Боже всего созданія, любителю рода человѣча“ и б) „Владыко Господи Боже нашъ превѣчнымъ и неизреченнымъ смотреніемъ“ <sup>(3)</sup>.

Ко второй группѣ памятниковъ примыкаютъ и такіе памятники, въ которыхъ находятся только двѣ первыя молитвы, а молитвъ „*бабѣ дѣтинной*“ нѣтъ <sup>(4)</sup>.

<sup>(1)</sup> *Евхолог.* Голг. pag. 321. Слнч. Сербск. Треби. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 3; № 324, л. 52 об., 53.

<sup>(2)</sup> Треби. ркп. Солов. библ. № 1086, л. 225; № 1091, л. 198, № 1105, л. 156 об.; № 1099, л. 3; слнч. Треби. 1842 г. л. 2.

<sup>(3)</sup> Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 170—171 об.; № 1090, л. 198—200; № 1099, л. 3—5 об., № 1104, л. 64—67; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 48 об. — 50; ркп. Троиц.-Сергиев. лавры № 227, л. 249—250, 279—280, ркп. библ. Невостр. № 2, л. 265—267

<sup>(4)</sup> Служебн. ркп. Солов. библ. № 1025, л. 242—243.

Въ памятникахъ третьей группы молитвъ больше, чѣмъ въ памятникахъ остальныхъ группъ. На первомъ мѣстѣ остается неизмѣнно молитва: „Господи Боже нашъ, Тебѣ ся молимъ“. Къ ней присоединяется другая молитва: „Господи Боже нашъ, иже въ ереи спедый отъ Маріи, святыя Матери Твоея“ и обѣ эти молитвы надписываются общимъ названіемъ: „молитва иереи имя младенцу въ осьмой день по рожденіи“. Далѣе слѣдуютъ молитвы: „женъ по роженіи младенца: „Господи Боже нашъ Творче и Содѣтелю“, „молитва женъ по роженіи младенца и женамъ, прилучившимся на роженіи томъ: „Владыко Господи Іисусе Христе Слово Божіе Отчее Сыне едиnorodный“, „молитва бабъ, приемиши младенца: „Владыко Господи Боже нашъ, иже святымъ своимъ рождествомъ“, „молитва вторая бабъ дѣтминой у церкви: „Господи Боже нашъ рождейся прежде вѣкъ“ и, наконецъ, „молитва отъ всякія скверны: „Господи Боже нашъ, единъ благій человеколюбецъ, единъ святъ и на святыхъ почивай“. Послѣ первой молитвы священникъ крестообразно благословлялъ младенца и дулъ на него три раза съ произнесеніемъ словъ: „Во имя Отца и Сына и Святаго Духа“ (1). Въ другомъ случаѣ вмѣсто этихъ словъ положено произносить: „Знаменается крестъ Господа Бога и Спаса нашего Іисуса Христа на рабѣ Божіемъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа“ (2).

Наконецъ, въ памятникахъ четвертой группы молитвъ всего три и въ такомъ порядкѣ. Послѣ общей всѣмъ группамъ памятниковъ первой молитвы стоятъ еще двѣ молитвы: „молитва женъ по рожденіи дитяти—„Господи Боже нашъ, иже отъ персти создавы человека и отъ него создавъ жену“ и „молитва дру-

(1) Служебн. ркн. Синод. библ. № 615, л. 158—159.

(2) Ibid. л. 163, 164.

гая по роженіи инымъ женамъ, прилучившимся на роженіи: „Владыко Господи Іисусе Христе Слово Божіе и Отче и Сыне едиnorodный, иже нашего ради спасенія“ (¹).

Къ указаннымъ молитвамъ въ нѣкоторыхъ памятникахъ присоединяются „молитва надъ сосудомъ оскверняшемся: „Господи Боже нашъ, рекый Петрови“ (²) и, по всей вѣроятности, молитва „дѣти въ колыбель класти: „Вседержителю Господи Боже Отче, Слово и Душе, Самъ совершенный Іисусе Христе“ (³). Что первая изъ этихъ молитвъ читалась вмѣстѣ съ остальными—въ этомъ едвали можетъ быть какое нибудь сомнѣніе. Помимо того обстоятельства, что молитва эта слѣдуетъ непосредственно за молитвами, читаемыми при нареченіи имени младенцу, наши богослужebные памятники, какъ мы уже видѣли, прямо указываютъ, что молитва эта читалась при очищеніи дома, въ которомъ родилось дитя (⁴). Основаніемъ для втораго предположенія, служить, помимо связи этой молитвы съ остальными, то простое соображеніе, что наши предки ничею не дѣлали и не начинали безъ благословенія церкви. Первое положеніе ребенка въ колыбель совпадало, по всей вѣроятности, съ первыми недѣлями его жизни, а поэтому весьма естественно было читать молитву „дѣти въ колыбель класти“ именно въ связи съ молитвами при нареченіи ему имени.

Нареченіе имени новорожденному младенцу совершалось въ осьмой день—это несомнѣнно. За это го-

(¹) Требн. ркп. Солов. библ. № 1086, л. 325—326.

(²) Ркп. Солов. библ. № 1085, л. 78 об., № 1086, л. 33 об.; № 1089, л. 25; № 1090, л. 258 об., № 1099, л. 13 об.; № 1104, л. 354; № 1105, л. 25; Служебн. ркп. той же библ. № 1025, л. 248, № 1026, л. 174; Требн. ркп. м. Синод. библ. № 898, л. 7.

(³) Ркп. Солов. библ. № 1085, л. 171 об.; № 1086, л. 327 об., № 1090, л. 200; № 1099, л. 7; № 1105, л. 326.

(⁴) Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 156.

ворять намъ не только богослужебные памятники, свидѣтельства которыхъ, правда, несовсѣмъ ясны и опредѣленные, мы уже имѣли случай разсматривать, но и житія святыхъ русской церкви. „Родиста же сего блаженнаго дѣтища, читаемъ мы въ житіи преподобнаго Θεодосіа Печерскаго, *таче въ восьмой день приносѣша къ ереви Божью, якоже есть обычай крестяномъ, да имя дѣтищу нарекутъ* ('). Мы уже сказали, что обычай этотъ перешелъ къ намъ съ востока. Симеонъ Солунскій не только говоритъ о немъ, но даже и объясняетъ—почему нареченіе имени новорожденному младенцу приурочено именно къ осьмому дню. „Въ осьмой день младенцу приносится къмъ нибудь предъ лицо Божіе и предъ дверьми (церковными) (*Τῇ δὲ οὐδὲν ἡμέρᾳ προβάγεται τὸ βρέφος ὑπὸ τινὸς τῶ Θεῷ καὶ πρὸ τῶν πυλῶν*), читаемъ мы въ его трактатѣ «de Sacramentis», какъ неосвященнаго еще крещеніемъ опять запечатлѣваетъ его іерей крестнымъ знаменіемъ на челѣ, устахъ и персяхъ и *съ священною молитвою даетъ ему имя*, какое пожелали бы родители.... У іудеевъ въ осьмой день совершалось обрѣзаніе, а теперь мы вѣрные въ тотъ же день получаемъ имя, сообразно съ тѣмъ, что осьмой день знаменуетъ обновленіе.... Имя получаетъ младенецъ въ осьмой день, подобно Спасителю, нареченному спасительнымъ именемъ—Исусъ“ ('). Понятно теперь, что и молитвы, положенныя въ нашихъ богослужебныхъ книгахъ на этотъ случай, читались именно въ осьмой день. Но сказать съ несомнѣнностію, что эта практика была единственная въ нашей церкви—едвали можно. Есть нѣкоторыя основанія думать, что наряду съ этимъ обычаемъ въ нашей богослужебной практикѣ существовалъ и другой—читать всѣ указанныя

(') Чтен. въ общ. истор. и древн. 1858 г. кн. III, стр. 2.

(') Symeon. Thessal. de Sacrament. (Mign. Patrol Curs. complet. t. 155, pag. 206, 207).

нами доселѣ молитвы въ одинъ день, или въ первый послѣ рожденія дитяти, о чемъ свидѣлствуетъ Герберштейнъ, или въ день совершенія самаго крещенія, о чемъ узнаемъ изъ посланія митрополита Фотія псковскому духовенству въ 1419 году<sup>(1)</sup>. Это же подтверждаютъ и наши богослужебные памятники. Въ одномъ изъ нихъ всѣ эти молитвы составляютъ отдѣльную самостоятельную главу съ надписью: „*молитва дитяти имя нареши*“, при чемъ, что особенно важно для нашей цѣли, молитва, относящаяся къ нареченію имени занимаетъ первое мѣсто, второе—молитва „*матери*“, третье—„*прилучившимся женамъ*“ и только уже на четвертомъ мѣстѣ стоитъ молитва „*храму, въ немже дитя родится*“, а на пятомъ и послѣднемъ—молитва „*бабъ*“<sup>(2)</sup>. Въ другомъ памятникѣ эти молитвы составляютъ тоже отдѣльную цѣлую главу 53 съ заглавіемъ: „*Потруженіе смиреннаго Кипріяна, митрополита кievскаго и всяя Руси—како подобаетъ значенати отроча*“<sup>(3)</sup>. Молитвы расположены здѣсь въ томъ же почти порядкѣ, каковъ онъ въ памятникахъ второй группы, но съ тою разницею, что молитва „*имя нареши младенцу*“ стоитъ здѣсь на третьемъ мѣстѣ безъ всякаго намека на то, что она читается въ осьмой день и что мѣсто двухъ молитвъ „*бабъ дитинной*“ положено три. Вотъ эта та двойственность нашей богослужебной практики—съ одной стороны, и неустойчивость въ распорядкѣ молитвъ—съ другою и были причиною тѣхъ аномалій, какія замѣтилъ митрополитъ Фотій въ богослужебной практикѣ псковской церкви<sup>(4)</sup>.

(1) Русск. Истор. библ. т. VІ, стр. 416.

(2) Требн. ркп. и Синод. библ. № 310, л. 48 об.—50.

(3) Ркп. Синод. библ. № 898, л. 504—511.

(4) Посланіе митрополита Фотія къ псковскому духовенству 1419 года (Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 416) и особая глава въ Кормчей XV вѣка подъ заглавіемъ: «вопросъ о женѣ родившей дитя» (Кормч. ркп. Солов. библ. № 476, л. 447).

Обращаемся теперь къ уясненію причинъ разнообразія и неустойчивости молитвъ и находимъ что онѣ кроются въ богослужебныхъ памятникахъ церковей греческой и сербской, которые служили оригиналомъ для нашихъ памятниковъ. Въ *Εὐχολογιον*-ѣ Гоара, напр., кромѣ молитвъ, читаемыхъ и въ настоящее время „въ первый день по вѣгда родити женѣ отроча“, указаны еще молитвы: 1) „*Εὐχὴ εἰς γυναικὰ λεχὼ λεγόμενη ἐν τῇ πρώτῃ ἡμέρᾳ τῆς γεννήσεως αὐτῆς. Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ σὺ ἐνυπόστατος σου λόγος τὰ πάντα ἐκ μητρὸς οὐτῶν εἰς τὸ εἶναι παρὰ γυναικὸς*...“, 2) „*Εὐχὴ ἐτέρα πρὸς τὰς λοιπὰς. Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ περὶ τῶν ζώων ἐν τῇ ὁθόνῃ εἰπὼν Πέτρῳ τῷ ἀποστόλῳ καὶ κορυφαίῳ*...“. На эти молитвы, какъ мы уже видѣли, указываетъ и Симеонъ Солунскій въ своемъ трактатѣ «*de Sacramentis*». Кромѣ указанныхъ сейчасъ двухъ молитвъ у Гоара прирѣдятся еще одна съ надписью: „*Εὐχὴ εἰς γυναικὰ λεχὼ εἶκοσι, ἡ δεκαπέντε, ἡ μέρων. Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ ἀληθινὸς ἀσπὸς τῆς ζωῆς ἡμῶν*...“. Предъ этою молитвою положено чигать Трисвятое, Пресвятая Троице! Отче нашъ и тропарь отпѣстительный дня. Что касается молитвъ на осьмой день, то, кромѣ общихъ съ нынѣшними, у Гоара указана всего еще одна только молитва съ заглавіемъ: „*Εὐχὴ εἰς παῖδα λαμβάνοντα χεῖρας, ὅτε εἰσέλθῃ εἰς τοὺς βασιλικοὺς πύλωνα*...“. Кромѣ этого „*Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ἡ πηγὴ τῶν ἐνλογίων, ὁ φιλάδελφον καὶ νήπια*...“). Гораздо болѣе молитвъ и притомъ почти совершенно отличныхъ отъ указанныхъ сейчасъ мы находимъ въ одномъ рукописномъ *Εὐχολογιον*-ѣ XV вѣка. Молитвы здѣсь носятъ общее названіе: *Εὐχαὶ εἰς τὸ βαπτισθαι παιδίον καὶ εἰς γυναικας λεχούδας*, помимо своихъ частныхъ. На первомъ мѣстѣ стоитъ молитва: „*Εἰς γυναικὰ λεχὼ, ὅταν ἀποβάλλεται παιδίον. Δέσποτα Κύριε ὁ Θεός*“.

(1) *Εὐχολογιον* Goar. pag. 316—322; Symeon. Thessal. de Sacramentis (Mign. Patrol. Euss. complet. t. 455, pag. 206, 207).



ἡμῶν, ὁ ταχθεὶς ἐκ τῆς ἀγίας Θεοτόκου καὶ ἀειπαρθένου Μαρίας“..., на второмъ — „Εὐχαὶ εἰς λοχείαν γυναικὸς ἡνίκα τέξει „Ὁ Θεὸς ὁ Σωτὴρ ἡμῶν, ὁ τὸν ἄνθρωπον πλάσας ἰδίαις χερσίν“. Предъ эту молитвою, послѣ начальнаго священническаго возгласа, чтець читалъ Трисвятое, Пресвятая Троице, Отче нашъ, тропарь: „Χαῖρε κεχαριστομένη Θεοτόκε παρθένε“ и кондакъ: „Ὁ μητέρα παρθενικὴν ἀγιάδας“. Далѣе слѣдуютъ молитвы: „Ἐτέρα εἰς τὸ τεχθὲν βρέφος Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χριστέ, ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ταχθεὶς ἐκ τῆς ἀγίας Θεοτόκου καὶ ἀειπαρθένου Μαρίας“, „Δέσποτα Κύριε παντοκράτωρ ὁ ἰοῦμενος πάβον νόβον“ и „Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὰ ἐν τῇ ὁδῶν εἰπὼν Πέτρῳ τῷ ἀποστόλῳ μίαν καὶ ἀκάρτα ἱερά εἶναι (¹).

Сербскіе богослужебные памятники представляютъ также не мало разнообразій въ томъ и другомъ отношеніи. Молитвы, читавшіяся въ первые дни послѣ рожденія младенца, надписываются: „начало — молитва бабъ прѣдъ врата“. Послѣ начальнаго возгласа священника читалось Трисвятое, Отче нашъ, тропарь и кондакъ дня и молитвы: 1) „Господи Иисусе Христе рождейся и прежде вѣкъ отъ отца безъ матери, въ послѣдняя лѣта прииде безъ отца родитися“ и 2) „Боже вѣчный и святой съвѣди и немощь нашу, испынути роду человѣческому съмысленныхъ умъ мой“. Далѣе слѣдуетъ надпись: „молитва жепъ (въ) 3 день“ (¹) и передается порядокъ, повидимому, новаго молитвословія. Послѣ начальныхъ обычныхъ молитвословій, тропаря и кондака Рождеству Богородицы слѣдуютъ молитвы: а) „Христе Боже, помози моей печали и уди животныя вложи ложеснахъ моихъ прѣими счетані-

(¹) *Ευχολογ.* ркн. м. Синод. библ. № 281, л. 327—329. См. Прилож. № 1. 2.

(²) Эта надпись даетъ намъ нѣкоторое право ставить въ зависимость отъ сербской богослужебной практики подобный же обычай нашей церковной практики XII вѣка, о которомъ мы имѣли случай говорить выше. (Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 34; Корич. ркн. Солов. библ. № 476, л. 373 об.; ркн. м. Синод. библ. № 132, л. 124 об.).

емъ, да извѣдши животъ мой изъ чрева моего\* и б) „Господи Творче и съдѣтелю създавый чловѣка отъ пръсти“. „По рождествѣ 8 день, говорится въ сербскихъ памятникахъ, приносить ей въ церковь бабюю отраченъ въспріемый имени“. Священникъ крестообразно благословлялъ чело, уста и перси младенца, котораго держала бабка, стоящая предъ дверьми церковными, читалъ молитву: „Господи Боже нашъ Тебѣ се молимъ, Тебѣ се мили дѣемъ, да знаменаешь свѣтъ лица Твоего“, снова благословлялъ уста, руки и перси его и отпускалъ домой <sup>(1)</sup>.

Въ другомъ памятникѣ къ указанной сейчасъ молитвѣ присоединяются еще три молитвы: „Господи Боже нашъ Тебѣ се молимъ (?) дѣемъ и Тебѣ се молимъ Самъ убо Отче Господа нашего Іисуса Христа“, на главопреклоненіе „Господи Боже нашъ, иже пришедъ на спасеніе роду чловѣческому“ и „Господи Боже нашъ, иже въ 40 день отроче възаконни храмъ привесенъ бивъ“ <sup>(2)</sup>. Въ печатныхъ венеціанскихъ сербскихъ требникахъ о молитвахъ въ осьмой день говорится также, какъ въ рукописномъ требникѣ севастьяновскаго собранія. За молитвословіемъ въ осьмой день слѣдуетъ надпись: „молитва бабъ, коя приметъ отроче въ часъ рожденія его“ и молитвы: „Боже вѣдй немощъ нашу и судьбъ подобіе роду чловѣческу“, „Господи Іисусе Христе, рождейся прежде вѣкъ отъ Отца въ послѣдняя лѣта“, „молитва женъ рождшой отроче (егда родить отроче): а) „Христе Боже нашъ вложи уды въ ложесна моя, да изведетъ животъ изъ утробы моей“ б) и „Господи Боже Тебѣ се мили дѣемъ и Тебѣ молимъ, да знаменаешь се свѣтъ лица Твоего“ <sup>(3)</sup>. Въ одномъ изъ этихъ памятниковъ

<sup>(1)</sup> Сербск. Треби. ркп. собр. Севаст. XV в. № 1449, л. 1—4.

<sup>(2)</sup> Сербск. Служебн. ркп. собр. Хитрово (Рум. муз.) XV в. № 893, л. 81, 82.

<sup>(3)</sup> Треби. изд. Венец. 1538 г. л. 242, 243; 1570, л. 251, 252.

молитвы предваряются начальнымъ возгласомъ священника, чтеніемъ обычныхъ начальныхъ молитвословій, тропаря Рождеству Богородицы, тропаря и кондака Рождеству Іоанна Предтечи. Первая молитва надписывается: „молитва отрочатѣ“, а всѣ въ совокупности носятъ заглавіе: „молитва бабѣ“ (¹). Въ нашемъ распоряженіи пока—только памятниковъ церкви греческой и сербской, но и этого небольшого количества ихъ вполне достаточно для того, чтобы мысль, высказанную нами, о зависимости нашихъ богослужебныхъ памятниковъ отъ этихъ послѣднихъ въ данномъ случаѣ, какъ относительно самыхъ молитвъ, такъ относительно ихъ числа и порядка, считать доказанною.

Имя новорожденному младенцу давалось, какъ и въ практикѣ греческой церкви (²), по волѣ родителей, въ честь одного изъ святыхъ, чтимыхъ въ русской церкви. Поэтому каждый русскій славянинъ долженъ бы носить только одно имя, но на дѣлѣ выходило такъ, что до самой реформы русскаго государства Петромъ Великимъ многіе русскіе носили по два имени (³):

Русскіе, и по принятіи христіанства, продолжали давать своимъ дѣтямъ имена чисто народныхъ славяно-языческихъ наравнѣ съ именами христіанскими. Въ этомъ случаѣ русскіе раздѣляли участь другихъ языческихъ народовъ, перешедшихъ въ христіанство. Известно, что у греческихъ христіанъ существовалъ подобный обычай (⁴) даже и во времена Св. Злато-

(¹) Треби, 1870 г. л. 281.

(²) „Лерей, пишетъ Симеонъ Солупскій въ своемъ трактатѣ «de Sacramentis», съ священной молитвою даетъ ему имя, какое пожелали бы родители, съ которыми онъ и крещается» (Symeon Tesalon. de Sacram. Patrol. Curs. complet. t. 135, pag. 209).

(³) Истор. Татищ т. III, прим. 553, стр. 502.

(⁴) Мученикъ Вадисамонъ—Петръ на вопросъ мучителя въ 311 г.: quis diceris? Отвѣчалъ: nomine paterno Balsamus dicor, spirituali vero

уста <sup>(1)</sup>. Для своего духовника, церковнаго помянника или синодика русскій христіанинъ имѣлъ христіанское имя, но въ общежитіи, въ рядной записи и кабалѣ, писцовой книгѣ онъ назывался своимъ народнымъ именемъ. Извѣстный русскій паломникъ XII вѣка Даниилъ въ своемъ „хоженіи“ говоритъ о русскихъ князьяхъ, называя ихъ двумя именами. „И о семъ благого Бога похваляю, пишетъ нашъ паломникъ, яко сподобилъ мя худаго написати имена князей русскихъ у святаго Савры въ лаврѣ и нынѣ поминаются въ октенѣи. Се же имена ихъ: *„Михаилъ—Святополкъ, Василій—Владиміръ, Давыдъ Всеславичъ, Михаилъ—Олеъ, Панкратій—Ярославъ Святославичъ, Андрей—Мстиславъ Всеволодовичъ, Борисъ Всеславичъ, Глебъ Минскій“* <sup>(2)</sup>. Въ Исторіи російской Татищева подъ 1192 годомъ мы читаемъ: „октября 25 дня родился Всеволоду, великому князю, седьмой сынъ и нареченъ въ прадѣдово имя княжески *Владиміръ, а въ крещеніи Дмитрій*“ <sup>(3)</sup>. Подъ 1214 годомъ у того же историка находимъ: „великому князю Константину родился третій сынъ и нареченъ при крещеніи *Дмитрій, а княжески Владимиръ*“ <sup>(4)</sup>. Владимиръ святой, принявшій во святомъ крещеніи имя Василія, въ исторіи извѣстенъ болѣе съ своимъ именемъ языческимъ,

---

nomine, quod in baptismo accepi, Petrus dicor. (Ruinart Act. mart. sincer. ed. 2. pag. 502).

<sup>(1)</sup> Когда пужно наречъ имя младенцу, пишетъ св. Іоаннъ Златоустъ въ бесѣдѣ на 1 посланіе къ Коринѳяномъ, то еще не называя его именемъ святаго, какъ древніе дѣлали прежде всего, но засвѣтивши свѣтильники и давши имъ различныя названія, называютъ младенца именемъ того, чей свѣтильникъ прогоритъ дольше всѣхъ, предполагая, что дитя проживетъ оттого долѣе. (S. Chrysost homil XII in epist. ad Cor. pag. 129, edit. Morell. 1636 an. t V).

<sup>(2)</sup> Сказ. русск. народ. кн. 8, собран. Сахарова Путешеста. русск. люд. стр. 35.

<sup>(3)</sup> Истор. російск. съ самыхъ древнѣйшихъ временъ, В. Татищева, изд. 1774 г. т III, стр. 301.

<sup>(4)</sup> Ibidem. стр. 382.

чѣмъ съ христіанскимъ. Это славянское имя и доселѣ популярно, такъ что многіе совсѣмъ не знаютъ настоящаго христіанскаго имени св. Владиміра. Тоже нужно сказать и о дѣтяхъ его Борисѣ и Глѣбѣ, получившихъ при крещеніи имена Романа и Давида. Такая приверженность нашихъ предковъ къ своимъ роднымъ славянскимъ именамъ зависѣла, во-первыхъ, отъ того, что славянское ухо въ своихъ родныхъ звукахъ находило болѣе прелестей и имена легче запоминались, чѣмъ имена, хотя также звучныя, но чуждыя родному языку, а во-вторыхъ, потому, что съ именами славянскими, какъ это можно думать на основаніи приведенныхъ выше мѣстъ изъ исторіи Татищева, соединялись фамилічныя родовыя преданія. Но какъ бы тамъ ни было, не будемъ владать въ изысканія всѣхъ причинъ занимающаго насъ явленія; очевиденъ тотъ фактъ, что обычай носить два имени практиковался на Руси и держался очень долго. Въ актахъ временъ Ивана Васильевича Грознаго и позже мы постоянно наталкиваемся на имена славяноязыческія (¹). Говоря это, мы тѣмъ самымъ позволили себѣ не согласиться съ тѣмъ мнѣніемъ преосвященнаго Филарета, что въ Россіи къ концу перваго періода встрѣчаются уже однѣ христіанскія имена (²). Мнѣніе это было высказано почтеннымъ историкомъ русской церкви, по всей вѣроятности, на томъ основаніи, что къ концу перваго періода число славяно-языческихъ именъ значительно убавилось, или вѣрнѣе имена чисто славянскія—Святополковъ, Владиміровъ, Ярополковъ и др. уступили мѣсто именамъ, имѣющимъ каче-

(¹) Въ докладной граматѣ подъ № 1 написано: «докладную писалъ Булакъ Васильевъ сынъ Вокшерина; въ № 4: докладную писалъ Чернецъ Гавриловъ сынъ Паюсова». Въ данной граматѣ подъ № 1 записаны послуш: Путила Сѣрковъ, Истома Чеглоковъ, а грамату № 3 писалъ Злоба Оедоровъ сынъ Пустошкинъ. Архивъ Калачова, кн. II, полов. 1, отд. II, стр. 32—39.

(²) Чтен. Импер. общ. истор. и древн. 1847 г. № 7, стр. 15.

ственное значеніе, которыя выражали ту или другую сторону характера носившаго это имя. Таковы имена: Добрыня, Перядецъ, Сновидъ, Горюнь, Славнь, Дорожай и др. <sup>(1)</sup>. Что имена давались именно въ такомъ родѣ въ описываемое нами время т. е. въ XVI вѣкѣ, можно видѣть и изъ „исторіи россійскаго государства“ Карамзина. Сдѣлавши обзорѣніе важнѣйшихъ и любопытнѣйшихъ постановленій стоглаваго собора касательно нравственной жизни русскаго народа въ данную эпоху, историкъ Карамзинъ спѣшитъ отмѣтить въ своей исторіи слѣдующую, по его словамъ, нѣкоторую *странность*. „Желая истребить обыкновенія древнія, противныя святой вѣрѣ, пишетъ нашъ историкъ, Іоаннъ и духовенство не коснулись въ Стоглавѣ обычая давать людямъ имена нехристіанскія, по ихъ свойствамъ нравственнымъ. Не только простолюдины, но и знатные сановники, уже считая за грѣхъ называться Олегами или Рюриками, назывались въ самыхъ государственныхъ бумагахъ Дружинами, Тишинами, Истомами, Неудачами, Хозяинами, единственно съ прибавленіемъ христіанскаго отчества. Сей обычай, пишетъ Карамзинъ, оканчивая свою замѣтку, казался царю невиннымъ“ <sup>(2)</sup>. Если мы обратимся непосредственно къ граматамъ и епископскимъ посланіямъ, то и здѣсь увидимъ, что обычай давать одному лицу два имени существовалъ у русскаго народа и въ XVI вѣкѣ. Знаменитый впослѣдствіи митрополитъ московскій Макарій, еще въ бытность свою архіепископомъ Новгорода и Пскова, въ своемъ посланіи 1534 года въ Чудь, въ погосты чудскіе, ижерскіе, копорскіе, ямскіе, иваногородскіе, въ села и по монастырямъ, игуменамъ, священникамъ и діаконамъ ко всѣмъ безъ отмѣны“ писалъ по этому поводу слѣдую-

<sup>(1)</sup> Архив. Калачов. кн. I, отд. I, стр. 78—96.

<sup>(2)</sup> Истор. россійск государства Карамзина, изд. 1816 г. т. IX, стр. 463.



щее: „также де у нихъ (т. е. у христіанъ, живущихъ въ названныхъ мѣстностяхъ), у которыхъ есть жены, дѣти родятся, и они де напередъ къ тѣмъ своимъ родительницамъ призываютъ тѣхъ же скверныхъ арбуевъ (волхвовъ), *а тѣ де арбуи младенцамъ ихъ имена нарекаютъ свойски*“<sup>(1)</sup>. Θεодосій, преемникъ митрополита Макарія по кафедрѣ новгородской, въ граматѣ „игуменамъ, священникамъ и діаконамъ старыхъ церквей и выставочныхъ всѣхъ безъ отнѣны“ отъ 1548 года въ тѣже области напоминаетъ посланіе Макарія 1534 года, которое, какъ оказывается изъ граматъ Θεодосія, не достигло своей цѣли. „А вы, игумены и священники, говорилъ архіепископъ Θεодосій, по заповѣди государя и великаго князя и по архіепископлю Макарьеву духовному наказу, отъ таковыхъ злочиній (между которыми было и нареченіе имени новорожденному младенцу арбуями) ихъ не унимаете и не наказываете ихъ ученія, по церковному преданію, и вы то чините негораздо“<sup>(2)</sup>. Такимъ образомъ вопросъ о двуименности у русскаго народа въ XVI вѣкѣ разрѣшается, вопреки мнѣнію преосвященнаго Филарета, въ смыслѣ совершенно положительномъ и возраженій, на нашъ взглядъ, не можетъ быть никакихъ. Послѣ всего этого естественно сами собою становятся на очереди два вопроса, вызванные рѣшеніемъ перваго: 1) когда давалось другое имя новорожденному младенцу—ранѣе ли христіанскаго, или послѣ полученія этого послѣдняго и 2) кто такіе были лица, которые нарекали дѣтямъ имена славяно-языческія?

<sup>(1)</sup> Древн. російск. вивліоекка 1790 г ч. XIV, стр. 150, Дополн къ актамъ истор. т. I, № 28.

<sup>(2)</sup> Древн. російск. вивліоек. 1790 г ч. XIV, стр. 169; Дополн къ актамъ истор. т. I, № 43.

Историкъ Татищевъ (¹), а за нимъ Карамзинъ (²) и Мацеевскій (³), имѣя подъ руками главнымъ образомъ свидѣтельства польскихъ лѣтописцевъ (⁴), думаютъ отнести нареченіе другого имени къ семилѣтнему (⁵), или къ пятилѣтнему (⁶) возрасту, когда надъ дитятей совершался обрядъ, называемый въ лѣтописяхъ „первымъ постригомъ“. Въ богослужебныхъ памятникахъ XVI вѣка имѣется на этотъ случай особая молитва, которая надписывается такъ: „на постриженіе власомъ отрочае впервые отъ роженія его“ (⁷). Объ этомъ обрядѣ ниже мы будемъ говорить подробнѣе. Если же теперь допустимъ, что мнѣніе почтенныхъ историковъ относительно времени нареченія другого имени дитяти справедливо, а не довѣрять имъ мы пока не имѣемъ никакихъ основаній, тогда другой вопросъ—о лицахъ, имѣвшихъ право нарекать эти имена, рѣшается самъ собою. Первый постригъ, какъ увидимъ послѣ, совершался въ храмѣ и не только священниками, но даже и епископами, если лицо постригаемое принадлежало княжескому роду (⁸). Слѣдовательно, и нарекалъ имя кто-нибудь

(¹) Истор. Росс. Татищева, т. III, стр. 302, прим. 553.

(²) Истор. Росс. госуд. Карамзина, т. III, стр. 135 и примѣч. къ этому тому 143, стр. 464.

(³) Исторія первобытной христ. церкви у славянъ, Мацеевскаго, стр. 180.

(⁴) Истор. Татищ. т. III, прим. 553, стр. 502; Истор. Карамз. т. III, прим. 143; Мартинъ Галлусъ: *Parato de more convivio et abundanter omnibus apparatus, hospites illi puerum totoderunt, eique removit vocabulum ex presagio futurorum indiderunt.* Кадаубень. *Histor. Polon.* pag. 639.

(⁵) Истор. Татищев. т. III, прим. 553, стр. 502; Мацеев. Истор. первобытн. церкв. у славянъ, стр. 180.

(⁶) Истор. Карамз. т. III, стр. 135; прим. къ этому тому 143, стр. 464.

(⁷) Трѣбн. ркн. Солов. библи. № 1085, л. 187 об.; № 1090, л. 251.

(⁸) Истор. Карамз. т. III, прим. 143, 144, стр. 464; Мацеев. стр. 181—184.

изъ этихъ священныхъ лицъ. А если это такъ, то имя, полученное мальчикомъ при этомъ обрядѣ, должно быть непременно христіанское, имя одного изъ святыхъ, чтимыхъ нашею церковію, потому что употребленіе имени народнаго языческаго въ церковной практикѣ, какъ уже отчасти мы и видѣли, не допускалось. Двуименность порицало древне-русское духовенство и называло „латинскимъ обычаемъ“ (\*). Вотъ поэтому-то, по всей вѣроятности, въ нѣкоторыхъ древнѣйшихъ актахъ и лѣтописяхъ весьма нерѣдко одно и тоже лицо называется двумя христіанскими именами. Такъ, напр., въ извѣстныхъ намъ отвѣтахъ Нифонта упоминается нѣкто Лука—Евдокимъ (\*). Въ Никоновой лѣтописи (\*) говорится подъ 1441 годомъ: „родися днесь у великаго князя Василія (Ивановича) на Москвѣ сынъ Тимоѳей, а нарекоша ему имя Иванъ“. Въ той же лѣтописи подъ 1479 годомъ записано: „родися (\*) великому князю (Ивану Васильевичу) сынъ *Гавріилъ*, а нарекоша его *Василій Парійскій*“. Царевичъ *Дмитрій*, сынъ Ивана Васильевича Грознаго, иногда называется въ памятникахъ *Уаромъ* (\*).

Совершенно подобное же явленіе мы наблюдаемъ въ жизни восточныхъ славянъ-христіанъ: сербовъ,

(\*) Истор. русск. церкв. Макарія, ч II, стр. 297, прим 224

(\*) Кормч ркп. Солов. библ. № 476, л. 373, Русск Истор библ т VI, стр. 33.

(\*) Это мѣсто лѣтописи приводимъ по Изв Императ. археол. общ. 1863 г. т. IV, стр. 529. Въ Никоновской лѣтописи изд. 1788 г тоже самое событіе передается слѣдующими словами: «дотолѣ за годъ на той же день, на память святаго апостола Тимоѳея, мѣсяца генваря въ 22 день, родися князь великій Иванъ Васильевичъ» (т. V, стр. 153).

(\*) Ibidem. Въ Никонов. лѣтописи изданія 1790 г. этотъ фактъ рассказанъ такъ: «мѣсяца марта, въ 8 часъ ночи, противу дня собора Архангела Гавріила, родись великому князю Ивану Васильевичу сынъ у царицы Софіи и наречень бысть *Василій Парійскій*» (т. VI, стр. 107).

(\*) Русск. старина въ памяти церкви, и гражд. зодчества 1847 г., тетр. 2, стр. 4.

черногорцевъ и др. Здѣсь оба имена называются „крестными именами“, но, впрочемъ, съ разграниченіемъ: одно „крестное имя“ въ собственномъ смыслѣ, а другое только „прислужба“ (\*).

Можно думать, что занимающій насъ обычай — носить однимъ и тѣмъ же лицомъ два имени христіанскія, — какъ у насъ на Руси, такъ и у южныхъ славянъ, явился въ противовѣсъ первому обычаю, т. е. давать одному лицу два имени тоже, но одно имя христіанское, а другое языческое. Предполагаемая замѣна могла случиться не раньше какъ послѣ того, когда языческія воззрѣнія славянъ уступили мѣсто чисто христіанскимъ. Такое мнѣніе высказываютъ и нѣкоторые изъ южно-славянскихъ писателей, напр., Караджичъ, Никетичъ и др. (\*), касавшіеся этого довольно любопытнаго явленія въ религіозной жизни своихъ соотечественниковъ.

Одно изъ именъ, которыя нарекались дитяти, давалось, какъ на первыхъ порахъ принятія христіанства русскими, такъ и во все послѣдующее время, пока разсматриваемый обычай не прекратилъ свое существованіе, въ честь одного изъ уважаемыхъ предковъ (\*). Такой же совершенно обычай существовалъ и у восточныхъ христіанъ. Извѣстно, напр., что Макрина, сестра Григорія Нисскаго, названа была своими родителями такимъ именемъ въ честь бабки (матери отца), которая во время гоненій пострадала за исповѣданіе Христа (\*).

(\*) Странн. 1884 г., кн. IV, стр. 615; кн. XII, стр. 599.

(\*) Караджичъ. «Животъ и обычаи народа српскаго», стр. 69; Никетичъ. «Исторъ развитакъ српске цркве», стр. 9—10; «Годишница» 1, стр. 99. (Странн. 1884 г. кн. XII, стр. 600, прим. 1).

(\*) Истор. росск. В. Татищева, т. III, стр. 301, 382.

(\*) Martene. De antiq. eccles. ritibus. liber 1, pag 73. Macrinae virginis nomen erat, sic a parentibus appellatae, quod olim insignis quaedam in nostra familia Macrina fuerat, patris nostri videlicet mater, quae tempore persecutionum pro Christi confessione pugnauerat.

Имя это нарекалось или отцомъ семейства, или священникомъ при первомъ постригѣ, а иногда и даже волхвами, если оно было чисто языческое и притомъ весьма верѣдко раньше нареченія имени христіанскаго. Последнее подтверждаютъ и грамоты новгородскихъ владыкъ отъ 1534 и 1548 годовъ. „А тѣ *арбуи*, говорится въ этихъ грамотахъ, младенцамъ ихъ имена нарекають свойски, а *васъ де игуменовъ и священниковъ* они къ тѣмъ своимъ младенцамъ призываютъ послѣ“<sup>(1)</sup>.

Относительно времени совершенія крещенія надъ младенцами въ богослужебныхъ памятникахъ XVI в. нѣтъ прямыхъ и точныхъ указаній. Въ видѣ правила въ нашихъ памятникахъ содержится слѣдующій совѣтъ, имѣющійся въ памятникахъ церковей греческой<sup>(2)</sup> и сербской<sup>(3)</sup>, относительно крещенія больныхъ дѣтей: „подобаетъ вѣдати, яко по рожденіи младенца, аще будетъ больно, не ссеть, но и къ смерти будетъ, не подобаетъ ждати, якоже нѣци злѣ рекоща пять днѣй или шесть, но въ тотъ часъ, въ онъ же родится, омывъ, да крестити, да не умретъ непросвѣщенно“<sup>(4)</sup>. Этимъ совѣтомъ воспользовался митрополитъ Фотій въ своемъ „Поученіи священникамъ и инокамъ“, когда писалъ: „безъ лѣности всегда и на всякъ часъ къ новорожденнымъ дѣтямъ съ молитвою поспѣшайте и крещайте да не умретъ кое отроча безъ крещенія“<sup>(5)</sup>. Желаніе, чтобы никто не умеръ безъ спасительнаго таинства крещенія, всегда руко-

<sup>(1)</sup> Дрезн. росс. визавіев. 1790 г. т. XIV, стр. 150, 169; Дополн. къ актамъ истор. т. I, № 28, № 43.

<sup>(2)</sup> Тохтис. импер. Іоани. Кантакуз. ркп. XIV в. м. Синод. библ. № 279, л. 213 об.

<sup>(3)</sup> Сербск. Треби. ркп. XV в. м. Синод. библ. № 324, л. 53 об.

<sup>(4)</sup> Треби. ркп. Солов. библ. № 1103, л. 257; ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 163; ркп. Соф. библ. № 1061, л. 63 об.; № 1062, л. 48 (Странн. 1880 г. кн. III, стр. 364, прим. 22).

<sup>(5)</sup> Русск. Истор. библ. 1880 г. т. VI, стр. 517.

водило дѣятельностію нашихъ русскихъ архипастырей. Еще въ XI вѣкѣ на вопросъ нѣкоего Якова черноризца: „якоже новородившюся дѣтицю болно будетъ, яко (не можи) ни ссати матерѣ пріяти, до-стоить (ли) его крестити? Митрополитъ Іоаннъ II отвѣчалъ: „якоже здравому въ 3 лѣто или болѣе повелѣша святіи отци ждати; незапныхъ ради восхи-щеніе смертное и мѣе сего времени обрѣтаемъ по-велѣвающю. А иже отинудъ болно, 8 дни повелѣва-емъ и боле сего малы. Дажь не отидуть несвершени, симъ младенцемъ въ онъже день или смерть належить незапная, или въ кый часъ, крестити же больного сего дѣтища“<sup>(1)</sup>. Относительно же крещенія здоро-выхъ дѣтей продолжала держаться практика пред-шествующаго времени, ставившая въ зависимость время совершенія этого таинства отъ воли родите-лей. „*Егда изволятъ родителя его* (т. е. младенца), писалъ въ 1419 году митрополитъ Фотій псковско-му духовенству, *и крестятъ того*“<sup>(2)</sup>. Впрочемъ, въ запискахъ Герберштейна положительно указывается на сороковой день, какъ время совершенія креще-нія надъ здоровыми дѣтьми. „Въ сороковой днь, пи-шетъ онъ, надъ новорожденнымъ младенцемъ совер-шалось таинство“<sup>(3)</sup>. Къ сожалѣнію мы не можемъ опредѣлить сколь широкимъ примѣненіемъ пользо-вался этотъ обычай въ данное время, но въ практи-кѣ нашей церкви болѣе ранняго времени онъ строго соблюдался. Въ житіи преподобнаго Θεодосія, игу-мена печерскаго, о его крещеніи разсказывается такъ: „таче же, яко минуша 40 дній дѣтицю, крещеніемъ того освятиша“<sup>(4)</sup>. Но если нѣтъ въ богослужебныхъ

(1) Русск. Истор. библ. 1880 г. т. VI. стр. 4.

(2) Ibid. стр. 416.

(3) Comment. rer. moscovit. Herberst. pag. 26.

(4) Чтен. Импер. общ. истор. и древн. 1858 г. кн. 3, отд. III, стр. 2.



памятникахъ XVI вѣка прямыхъ указаній на определенное время совершенія этого таинства, зато есть указаніе на то, что это таинство должно быть совершено непременно въ предѣлахъ сорока дней. „Аще будетъ сорокъ дней, читаемъ мы въ одномъ изъ памятниковъ, младенецъ ти умереть не крещенъ въ нощи, опитимія отъ года до (года): поклоны 12, сухоястіе“<sup>(1)</sup>. Такая же неопредѣленность относительно времени совершенія таинства крещенія надъ здоровыми дѣтьми господствовала и въ практикѣ древне-христіанской церкви и современной описываемому нами времени церкви византійской. „Каждый день есть день Господень, всякое время, всякій часъ, говорить Тертулліанъ въ трактатѣ «de baptismo», удобны для крещенія“<sup>(2)</sup>. „Для крещенія нѣтъ опредѣленнаго времени—дней, или часовъ,—пишетъ въ своемъ трактатѣ «de Sacramentis» Симеонъ Солунскій, дабы младенецъ не умеръ непросвѣщеннымъ. Если угрожаетъ опасность смерти, то все совершается по уставу тотчасъ же по рожденіи, впрочемъ, съ должнымъ вниманіемъ, іереемъ благоговѣйнымъ и трезвеннымъ. А если позволяетъ время и нѣтъ опасности смерти,—то тотчасъ послѣ литургіи, чтобы младенецъ могъ и тайнъ причаститься“<sup>(3)</sup>. Но въ христіанской церкви имѣлись и прямые постановленія, чтобы крещеніе совершалось именно въ сороковой день. Въ 10 правилъ никейскаго собора (по арабскому кодексу) говорится: „родившіеся получаютъ благословеніе по закону и уставу церкви, т. е. *послѣ сороковаго дня по рожденіи пусть крестятся и становятся христіанами безъ всякаго сомнѣнія*“<sup>(4)</sup>. Петръ,

(1) Требн. ркп. Кириллов. библ. № 330—787, л. 143 (Христ. Чтен. 1877 г. ч. I, стр. 167)

(2) Tertull. de baptismo caput. 19 (Mign. Patrol. Curs. compl. t. I, p. 1222)

(3) Symeon. Thessal. de Sacram. (Patr. Curs. compl. t. 155, pag. 212)

(4) Marten. de antiqu. eccles. ritibus liber I, pag 62; Чтен. въ общ. истор. и древн. 1847 г. № 7, стр. 14, прим. 2.

діаконъ великой церкви и хартофилаксъ, на вопросъ въ 1092 году: „въ какое время должно быть крестимо дитя?“ отвѣчалъ: „если больно, то нѣтъ срока, но крестится тотчасъ; если же здорово, то *спустя 40 дней*“ (¹). Такимъ образомъ практика нашей церкви относительно времени совершенія крещенія въ томъ и другомъ случаѣ не представляетъ разницы отъ практики греческой церкви.

*Мѣстомъ* совершенія таинства крещенія былъ храмъ. „Крестятъ дѣтей, замѣчаетъ Герберштейнъ, *всегда въ храмъ*, если только не препятствуютъ тому чрезвычайная отдаленность мѣста или холодъ“ (²). На храмъ, какъ исключительное мѣсто совершенія таинства крещенія, указывается въ каноническихъ отвѣтахъ XV вѣка, принадлежащихъ неизвѣстному автору. „А въ избѣ дитяти не достоинъ крестити, говорится здѣсь, развѣ Божія церкви“ (³). Это мѣсто было необходимо еще и потому, что крещеніе предваряло литургію, во время которой новопросвѣщенный пріобщался св. таинъ. Въ одномъ изъ памятниковъ XVI вѣка мы находимъ слѣдующее правило, выраженное словами 208 статьи Номоканона при большемъ требникѣ, относительно времени и мѣста для совершенія этого таинства: „святое крещеніе прежде литургіи должно быть, даже причастится отроча на литургіи, егда сичево случится время, сирѣчь кромѣ нужи, занеже съ литургією должно быть“ (⁴). Стоглавый соборъ, наконецъ, дѣлаетъ относительно этого такое постановленіе: „а дѣтей бы крестили *въ церк-*

(¹) *Σύνταγμα κανόνων*.... *Ραλλη καὶ Ποτλη*, pag. 369. *Αθην.* 1852—59.

(²) *Comment. S. Herberst.* pag. 26.

(³) *Русск. Истор. библ.* т. VI, стр. 867.

(⁴) *Требн. рки Соф. библ.* № 1086, л. 80 об. (Христ. Чтен. 1877 г. ч. I, стр. 167), сравн. *Номокан. при больш. требникѣ А. С. Павлова*, стр. 179.

вахъ" (¹). Впрочемъ, митрополитъ Кипріанъ еще въ XIV вѣкѣ не разбранилъ крестить дѣтей во время лѣта на рѣкѣ. „Дѣти же, писалъ онъ игумену Аѳанасію въ 1390—1405 г., на рѣцѣ крещати лѣтомъ не возбранно есть“ (²). Въ данномъ случаѣ наша богослужебная практика руководствовалась прямыми каноническими постановленіями, выработанными въ греческой церкви и ея церковной практикою. 59 правиломъ трульскаго собора запрещается совершать таинство крещенія на дому въ молитвенницахъ, а рекомендуются для этого каволическія церкви (³). Подобное же запрещеніе содержится въ 58 новеллѣ Юстиніана, но съ тѣмъ ограниченіемъ, что съ разрѣшенія мѣстнаго епископа оно могло совершаться и въ собственномъ домѣ (οἶκος) (⁴). Соборнымъ опредѣленіемъ патріарха Алексѣя въ 1029 году воспрещено было совершеніе таинства крещенія даже *въ домовыхъ церквахъ* (ἐν ἐντορίοις) (⁵).

При совершеніи крещенія надъ младенцами, согласно съ практикою древне-христіанской церкви, должны быть *восприемники*. Въ однихъ богослужебныхъ памятникахъ XVI вѣка говорится только объ одномъ восприемникѣ, называемомъ нашими памятниками кумомъ, не дѣлая никакихъ оговорокъ на тотъ случай, если бы восприимаемое дитя было женскаго пола (⁶). Въ концѣ чина крещенія въ этихъ памят-

(¹) Стоглав глав. 17, стр. 108.

(²) Русск. Истор. библ т VI, стр. 254

(³) Соб. Трульск. 59 пр. (по книгѣ Правиль изд. 1843 г.)

(⁴) Corpus juris civilis novell. 58, pag. 293. Сакч. Трульск. соб. 31 прав

(⁵) *Σύνταγμα κανόνων*, pag. 31.

(⁶) Требн. ркп. Солов. библ. № 1083, л. 180; № 1090, л. 215, № 1092, л. 13, № 1099, л. 32 об.; ркп. Соф. библ. № 1061, л. 164 об.; № 1062, л. 48, 70, № 1086, л. 63; № 1088, л. 115; № 1089, л. 64 (Стр. 1880, кн. 3, стр. 359), ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 131 об.; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 55 об.; ркп. собр. Невостр. № 2, л. 295 об.

никахъ, какъ увидимъ ниже, на сугубой ектенѣ наряду съ новокрещеннымъ поминается тоже только одинъ кумъ. Между тѣмъ въ другихъ памятникахъ тогоже времени читаемъ слѣдующее постановленіе: „восприемникомъ же у единого крещаемого мнземъ такожде не достойтъ быти, но токмо, якоже обычай пріять мужеску полу и женску, множае бо того никакже“<sup>(1)</sup>. Такихъ памятниковъ немного, но уже непрерывный рядъ каноническихъ постановленій, направленныхъ къ уничтоженію обычая допускать къ купели крещенія двухъ или нѣскольکو восприемниковъ ясно свидѣтельствуетъ за то, что на практикѣ обычай этотъ держался очень крѣпко. Однако до XIV вѣка о немъ мы не встрѣчаемъ никакихъ документальныхъ свѣдѣній. Наоборотъ, отъ этого времени сохранилось одно лѣтописное сказаніе, которое можетъ давать право дѣлать заключеніе въ пользу существованія перваго обычая, т. е. имѣть при крещеніи только одного восприемника сообразно съ поломъ восприимаемаго. Въ Ипатіевской лѣтописи подъ 1178. годомъ записано слѣдующее: „родися у великаго князя Всеволода четвертая дщи и нарекоша имя во святѣмъ крещеніи Полагья, а княже Обыслава и крести ю тетка Ольга“<sup>(2)</sup>. Но съ XIV вѣка до самаго стоглаваго собора мы имѣемъ рядъ свидѣтельствъ, которыя говорятъ намъ, что обычай этотъ уступилъ мѣсто другому, по которому въ параллель плотскимъ родителямъ къ купели крещенія допускались два восприемника: мужчина и женщина. „Про кумовство, что дитя крестити куму съ кумою, говорилъ митрополитъ Кипріанъ въ своемъ поученіи къ духовенству въ 1395 году, нѣсть того: неслично двумя крестити или отъ мужьскаго полу

(1) Ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 184 об.; № 898, л. 498; ркп. Соф. библ. № 1085, л. 19, № 1086, л. 17 (Стр. 1880, III, 359)

(2) Е. Голубинск. Истор. русск. церкви т. I, полов II, стр 367, прил. 4.

или отъ женскаго“<sup>(1)</sup>. Тотъ же митрополитъ къ игумену Аѳанасію писалъ: „немногимъ кумомъ достойтъ быти, ниже куму и кумѣ, якоже здѣ въ нашей землѣ творимо есть, по единому крещати достойтъ и отцу крестному нарещися или мужу или женѣ“<sup>(2)</sup>. „А кумъ бы былъ одинъ либо мужескъ полъ, либо женскъ, говорилось въ окружномъ посланіи 1410 года къ новгородцамъ митрополита Фотія, а по два бы кума не было, какъ было прежъ сего“<sup>(3)</sup>. Въ 1431 году тотъ же митрополитъ въ поученіи священникамъ и инокамъ говорилъ: „егда крещеніе творите, кумъ бы былъ одинъ у мужьскаго полу, а у женскаго полу—кума едина, а по два бы кума не было“<sup>(4)</sup>. Подобный же совѣтъ давалъ онъ въ грамотѣ къ псковичамъ<sup>(5)</sup>. Наконецъ, стоглавый соборъ сдѣлалъ относительно этого слѣдующее опредѣленіе: „а кумъ былъ бы одинъ, либо мужескій полъ, а либо женскій, а по два бы кума и мнози кумове не были, какъ у васъ преже сего было“<sup>(6)</sup>. Впрочемъ, въ нѣкоторыхъ спискахъ Стоглава въ этомъ мѣстѣ стоитъ совершенно противоположное этому опредѣленіе: „а кумъ бы былъ одинъ мужескъ полъ, а другій женскъ, больше не подобаетъ“<sup>(7)</sup>. За исключеніемъ послѣдняго опредѣленія, если только это не позднѣйшая вставка, всѣ другія настойчиво предслѣдуютъ одну цѣль — уничтожить укоренившійся обычай, который былъ протигенъ канонамъ церковнымъ и древне-христіанской практикѣ. „Мужчину пусть воспринимаетъ діаконь, говорится въ постановленіяхъ апостольскихъ,

(1) Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 238.

(2) Ibid. стр. 254.

(3) Ibid. стр. 275.

(4) Ibid. стр. 517.

(5) Ibid. стр. 284.

(6) Стоглав. глав. 17, стр. 109.

(7) Ibid. стр. 110, прим. 1.

а женщину діаконисса, чтобы таинство совершалось благочестно и благоприлично“ (¹). Двадцать вторымъ правиломъ собора никейскаго было опредѣлено: „мужчины да не держатъ въ крещеніи дѣтей женскаго пола или женщинъ, равнымъ образомъ и женщины да не держатъ дѣтей мужскаго пола, но пусть будетъ лучше такъ: женщины пусть будутъ воспріемницами дѣтей женскаго пола, а мужчины воспріемниками дѣтей мужскаго пола“ (²). Жизнеописанія святыхъ и литургическіе трактаты служатъ нагляднымъ доказательствомъ, что правила эти имѣли широкое примѣненіе на практикѣ. Въ житіи св. Епифанія, палестинскаго уроженца, рассказывается, что у него самого былъ крестнымъ отцемъ нѣкто Лукіанъ (*Λουκιανὸς ὃς καὶ πατὴρ αὐτῷ ἐγενήθη ἐπὶ τοῦ ἁγίου φωτισματος*), а у его родной сестры крестною матерію Вероника дѣвственница (*Ἐλαβεν Ἐπιφάνιος Λουκιανὸν καὶ Βερονίκην, τὴν ἁγίαν παρθένον, ἣτις ἐγένετο μήτηρ τῆς ἀδελφῆς Ἐπιφανίου*) (³). Въ мученическихъ актахъ св. Севастіана говорится, что 64 человека были крещены пресвитеромъ Поликарпомъ, изъ числа которыхъ у мужчинъ былъ воспріемникомъ св. Севастіанъ, а воспріемницами у женщинъ были Беатриса и Луцина (⁴). Викторъ Утиче-

(¹) Cotelier. constit. apostol. lib. III. caput XVI, pag. 291.

(²) Marten. de antiquis eccles. ritibus liber I, pag. 153, edit. 1700 ann., Cotelier. constit. apostol. lib. III, pag. 291, not. 9.

(³) Bingham. Orig. ecclesiast. l. XI, cap. IX, pag. 298, not. 5. Cotel. Constit. apostol. liber III, pag. 291, not. 9. Последніе слова названнаго житія (*Ἐλαβεν Ἐπιφάνιος Λουκιανὸν καὶ Βερονίκην...*) нѣкоторые приводятъ въ такомъ смыслѣ, какъ будто бы здѣсь говорится о двухъ воспріемникахъ, мужчинѣ и женщинѣ, бывшихъ при крещеніи сестры св. Епифанія (Вѣтрин Христ. древн. т. II. Сиб. 1830, стр. 479), но Котельеръ (Constit. apost. p. 291, not. 9) совершенно устраняетъ такое толкованіе этого мѣста и приводитъ самый рассказъ, при объясненіи XVI главы «Постановленій апостольскихъ» въ подтвержденіе, какъ фактъ изъ церковной практики. Мы вполнѣ раздѣляемъ мнѣніе послѣдняго.

(⁴) Cotelier. pag. 291, not. 9; Marten. pag. 153.



скій упоминаетъ о нѣкомъ діаконѣ Муриттѣ, который въ Карфагенѣ воспринималъ отъ купели крещенія Елпидифора <sup>(1)</sup>. Діонисій Ареопагитъ въ своемъ извѣстномъ сочиненіи „О перковной іерархіи“ упоминаетъ только объ одномъ восприемникѣ <sup>(2)</sup>. Максимъ Исповѣдникъ (VII в.) въ своихъ замѣчаніяхъ на это сочиненіе повторяетъ свидѣтельство послѣдняго <sup>(3)</sup>. Объ одномъ же восприемникѣ говорятъ Георгій Пахимеръ (XIII в.) <sup>(4)</sup> и Симеонъ Солунскій (XV в.) <sup>(5)</sup>. Въ извѣстныхъ намъ богослужебныхъ памятникахъ греческой церкви вездѣ говорится объ одномъ только восприемникѣ <sup>(6)</sup>.

Что касается другаго обычая — имѣть при крещеніи младенцевъ двухъ и даже болѣе восприемниковъ, то и объ немъ нельзя сказать, чтобы онъ былъ чуждъ практикѣ греческой церкви. Намъ думается, напротивъ, что обычай этотъ явился къ намъ и держался въ нашей богослужебной практикѣ такое долгое время именно подъ вліяніемъ практики этой послѣдней. Въ криптоферратскомъ спискѣ (cod. Palascae) чина крещенія говорится, что отрицаніе отъ сатаны произносятъ *восприемники* (*ἀποκρίνονται οἱ ἀνάδοχοι*) <sup>(7)</sup>. Во времена Іереміи, патріарха константино-

<sup>(1)</sup> Bingham. origin ecclesiast. lib. XI, caput. VII, pag. 296.

<sup>(2)</sup> S. Dionys. Areopag. de ecclesiast. hierarchia edit. 1633, an Paris. t. I, caput II, pag. 252, 253.

<sup>(3)</sup> Ibid. pag. 266.

<sup>(4)</sup> Ibid. pag. 273.

<sup>(5)</sup> Symeon. Thessal. de Sacrament. (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 433, pag. 242, 243, 224).

<sup>(6)</sup> *Такти*. ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 216 об.; *Еυχолог.* ркп. той же библ. № 280, л. 86 об., № 281, л. 342; № 343, л. 14 об.; ркп. Севаст. собр. № 472, л. 205; *Еυχолог* Goar. pag. 338, 339.

<sup>(7)</sup> *Еυχолог*. Goar. pag. 339, not. 9. Goarъ даже пытается объяснить происхожденіе этого обычая у грековъ. Plures ponit patrones, говоритъ онъ, eo quod sit codex graecorum inter latinos degentium: apud quos unius baptizandi, plures fuerunt aliquando patrinus.

польскаго, въ нѣкоторыхъ церквахъ греческихъ до-  
пускались къ купели крещенія два и даже нѣсколько  
восприемниковъ. Грамата этого патріарха отъ 1555  
года въ Критъ направлена къ тому, чтобы уничто-  
жить этотъ несогласный съ божественными и священ-  
ными законами обычай. „До нашей мѣрности дошло,  
говорится въ этой граматѣ, что нѣкоторые изъ свя-  
щенниковъ и отцовъ духовныхъ привыкли къ креще-  
нію христіанскихъ дѣтей приглашать многихъ вос-  
приемниковъ (εἰσάγων ἐν τῷ βαπτίζειν τοὺς τῶν χρι-  
στιανῶν παῖδας προκαλεῖν ἀναδόχους πολλοὺς). Эти  
всѣ восприемники, положивши дитя на нѣкоторое бѣ-  
лое полотно, одинаково носятъ, отвѣчаютъ на вопро-  
сы и называются восприемниками, что, по закону  
православной вѣры и уставу, свойственно только одно-  
му. Посему пишемъ это посланіе ко всѣмъ вамъ и  
объявляемъ, чтобы отнынѣ у васъ тутъ совершенно  
не было ничего такого, но *пусть будетъ только одинъ  
восприемникъ*, какъ повелѣваютъ и опредѣляютъ бо-  
жественные и священныя законы (εἰς μόνον ἔστω  
ἀνάδοχος, ὡς οἱ θεοὶ καὶ ἱεροὶ νόμοι διακελεύονται  
καὶ ὀρίζουσιν) (¹).

Въ настоящее время таинство крещенія совер-  
шается священникомъ въ фелони, епитрахили и для  
удобства дѣйствій въ одной поручи, надѣваемой на  
правую руку. Если обратимся къ богослужебнымъ  
памятникамъ XVI вѣка, то въ нихъ не найдемъ пря-  
мыхъ указаній на священническія одежды, необходи-  
мыя для совершенія этого священнодѣйствія. Замѣ-  
чается, впрочемъ, что предъ погруженіемъ младенца  
„возлагаетъ рукавы (поручи) священникъ“ (²). Въ гре-  
ческой церкви при этомъ возлагались „λέντιον καὶ τὰ

(¹) Греческій подлинникъ этой граматы напечатанъ профессоромъ  
Моск. университета А. С. Павловымъ въ его извѣстномъ сочиненіи.  
„Номоканонъ при большомъ требникѣ“, изд. Одесс. 1872 г. на стр. 228,  
229, въ приложеніяхъ подъ № IV

(²) Требн. ркп. Солов. библ. № 1083, л. 180, № 1090, л. 215;  
№ 1092, л. 13, № 1099, л. 32 об.

*Μανίχα*“<sup>(1)</sup>. Изъ постановленій же стоглаваго собора мы узнаемъ, что въ XVI вѣкѣ нерѣдко это таинство совершалось „во единой епитрахили безъ ризъ“<sup>(2)</sup>. „Такожъ бы *дѣтей крестили* и сядьбы вѣнчали, и воду святили въ навечеріи Богоявленія, и на іердани на Богоявленіе, и на происхожденіе честнаго креста, читаемъ мы постановленіе относительно этого въ актахъ названнаго собора, *во всемъ священническомъ сану сполна*“<sup>(3)</sup>. Если имѣть въ виду, что таинство крещенія предваряло совершеніе литургіи, слѣдовавшей непосредственно за нимъ, то такое соборное опредѣленіе весьма естественно и умѣстно, а въ противномъ случаѣ, не будучи согласно съ практикою греческой церкви, оно могло служить не малымъ стѣсненіемъ для священниковъ.

Относительно того, какъ нужно было поступать священнику, если бы ему пришлось крестить въ одно и тоже время нѣсколько младенцевъ и притомъ разнаго пола практика русской церкви XVI вѣка пользовалась правилами, выработанными въ предшествующее время. Подобный вопросъ поднимался еще въ XIII вѣкѣ и на соборѣ константинопольскомъ 1276 года былъ рѣшенъ въ такомъ смыслѣ: „*αἰτεῖται* *будетъ дѣтій много, единъ попъ да измолвитъ единою молитвы надъ всеми дѣтми и погружаетъ по трижды каждо дитя* глаголя: „во имя Отца“, второе „въ Сына“, третіе „и въ Святаго Духа“<sup>(4)</sup>. Болѣе обстоятельное разъясненіе тогоже самаго вопроса было сдѣлано въ 1405 году митрополитомъ Кипріаномъ въ его

(1) Тамъ же ркп. ж Синод. библ. № 279, л. 230 об.

(2) Стоглав. глав. 5, вопр. 23, стр. 66.

(3) Ibid. глав. 14, стр. 101

(4) Εἰ δὲ εἰς μίαν εὐχολογίαν ἱερεὺς, ἀφελὲι εἰς τὴν (τόξιν) *καταράδαν πάντα τὰ παῖδια, καὶ λέγειν τὰς εὐχὰς ἅπας ἐκείνην καὶ ἑπειτα ἐν ἑκαστὸν παῖδον βαπτίζειν ἐν μιᾷ κολυμβήθρᾳ μετὰ τὴν συμπλήρωσιν τῶν εὐχῶν* Требн. ркп. XVI в. Солов. библ. № 1090. л. 343, Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 131; приложение къ этому тому подъ № 1, стр. 7.

отвѣтахъ къ игумену Аѳанасію. „А еже двое или трое дѣтій во единой купели крещати или мужескій полъ и женскій, говорится въ этихъ отвѣтахъ, о семъ убо написано нигдѣже обрѣтохъ <sup>(1)</sup>, но приѣмлю свидѣтельство отъ Іоаннова крещенія, внемга ему на Ердани крещати, яко мнози народа крещяхуся приходяще отъ него; такожде же и при апостолахъ творимо бѣаше, якоже въ Дѣянїяхъ пишеть, яко не два или три крестими бѣяху во единой купели, но мнози единою. Намъ же нынѣ незарочно есть, аще въ единой купели крестимъ двое или трое, или болѣ въ единомъ дни; молитвы же точію еμούдо запрѣщальныя прочитати и отрицанія творите. Аще ли женскому полу, сицевый уставъ да держится: аще убо младя есть вельми мало, и то якоже и мужеско, такоже и женско, и нѣсть въ томъ зарокъ въ единой купѣли, но *перво мужскихъ крестити, потомъ женскихъ*, за благочиніе даяти мужскому полу большнство; аще ли же възрастомъ успѣвше будутъ, не достоитъ женскій полъ крещати идѣже и мужскій, но на устроенномъ мѣстѣ, ниже мужемъ тамо стояти, но женамъ служащимъ своему естеству за благообразіе“ <sup>(2)</sup>. Но, какъ ни ясны были эти правила и разъясненія, практика даннаго времени отступала отъ нихъ. Въ богослужебныхъ памятникахъ XVI вѣка содержатся правила относительно этого совершенно даже противоположныя. „Аще случится младенца два или три крестити и множае, говорится въ одномъ памятникѣ, то глаголемъ молитвы обще всѣмъ и все послѣдованіе святаго крещенія, только имя въ молитвахъ глаголемъ комуждо свое. А во единой купели не крестити, но измѣняти воду отъ купели, ко-

<sup>(1)</sup> Эти слова въ устахъ митрополита Кипріяна, на нашъ взглядъ, кажутся странными. Дѣло представляется такъ: какъ будто этому представителю русской церкви не извѣстны ни акты константинопольскаго собора 1276 года, что, впрочемъ, проглядываетъ и въ другихъ мѣстахъ его граматъ, ни практика церкви сербской.

<sup>(2)</sup> Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 254—255.

муждо вода своя“ (\*). Въ нѣкоторыхъ памятникахъ мы читаемъ: „коемуждо младенцу особъ молитвы глаголати и все послѣдованіе святаго крещенія, и крестити; ниже во единой купельной водѣ крестити, но измѣняти воду отъ купели“ (\*). Не говоря уже о томъ, что эти правила противорѣчатъ прямому постановленію константинопольскаго собора, они ничего не имѣютъ общаго ни съ практикою древне-христіанской церкви, ни съ практикою почти современною этимъ памятникамъ церкви сербской. Правило константинопольскаго собора, разрѣшающее въ одной купели крестить многихъ дѣтей, намъ извѣстно уже. Тоже самое можно заключать на основаніи разсказа Палладія въ жизнеописаніи Златоуста о томъ, что въ Константинополѣ въ одинъ большой праздникъ приняли крещеніе вдругъ три тысячи человекъ (\*). Наконецъ, въ евхологіи VIII в. преосвященнаго Порфирія Успенскаго прямо говорится о многихъ крещаемыхъ (*πολλοὶ βαπτίζομενοι*) и вмѣстѣ съ тѣмъ о многихъ восприемникахъ (*ἀνάδοχοι*) (\*). „Аще прилучитсе много дѣти, замѣчается по тому же поводу въ одномъ сербскомъ памятникѣ, *то въ единомъ крещеніи да се крестятъ*“ (\*). Относительно порядка при крещеніи лицъ различныхъ половъ и положеній мы находимъ въ сочиненіи, приписываемомъ Клименту, слѣдующія весьма любопытныя подробности: *Βαπτίζεσθωσαν δὲ οὕτως Προβερχόμενοι τῷ ὕδατι (ἐστὼ δὲ τὸ ὕδωρ καθαρόν καὶ ῥιτὸν) πρῶτον τέκνα, ἔπειτα ἄνδρες, ἔπειτα γυναῖκες. Εἰ δὲ (τις) ὡς εἰς παρθενίαν θέλει προβεῖλθαι οὗτος πρῶτος βαπτίζεσθω διὰ τοῦ ἐπισκόπου*“ (\*).

(\*) Христ. Чтен. 1877 г ч 1, стр. 166. 167.

(\*) Ibidem

(\*) Bingham Origin ecclesiast. ed. II Magdeburg. 1755 an. vol. IV, pag. 383.

(\*) *Euchology* ркн. преосв. Порф. л 78, 79, 86 и т. д.

(\*) Ркн. XIV—XV в собр. Григоров № 1709, л. 11.

(\*) Reliquiae juris ecclesiast. antiquiss. Lagarde, pag 88, edit. 1836 an. Leips.

Совершенію таинства крещенія предшествуетъ, какъ и нынѣ, *оглашеніе*. Число огласительныхъ молитвъ, по всѣмъ памятникамъ, тоже самое, что и въ нынѣшнихъ требникахъ. Что касается чтенія ихъ, то церковная практика XVI вѣка представляла относительно этого нѣкоторыя особенности. Въ большинствѣ памятниковъ говорится объ однократномъ чтеніи огласительныхъ молитвъ <sup>(1)</sup> и только въ немногихъ памятникахъ указывается читать ихъ до трехъ <sup>(2)</sup> и даже до четырехъ разъ <sup>(3)</sup>. Практика перваго рода, тождественная съ нынѣ господствующей практикой въ нашей церкви, находитъ для себя основаніе и въ богослужебныхъ памятникахъ греческой церкви <sup>(4)</sup>. О трехкратномъ чтеніи этихъ молитвъ свидѣлствуетъ Симеонъ Солунскій. „Мы знаемъ, говоритъ онъ, благоговѣйныхъ іереевъ, которые читаютъ эти молитвы *три раза*“ <sup>(5)</sup>. Указаніе на этотъ обычай можно находить и въ сербскихъ памятникахъ, но съ нѣкоторыми ограниченіями. „Сии три молитвы заклинанія (т. е. нынѣшнія: вторая, третья и четвертая), замѣчаютъ памятники, *должно есть коюждо по трищъ глаголати*“ <sup>(6)</sup>. Огласительныя молитвы чи-

<sup>(1)</sup> Треби ркп. Голов. библ. № 1083, л. 175; № 1086, л. 233; № 1090, л. 200 об.; № 1091, л. 132; № 1099, л. 22; № 1103, л. 259; № 1092, л. 2, ркп. Соф. библ. № 1061, л. 165; № 1066, л. 168; № 1068, л. 121; № 1085, л. 20 (Страни. 1880. IV, 552); ркп. м. Синод. № 615, л. 165, № 898, л. 478; № 310, л. 30; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 182 об. — 183; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 120

<sup>(2)</sup> Ркп. Соф. библ. № 1062, л. 49 (Страни. 1880. IV, 552).

<sup>(3)</sup> Ркп. Соф. библ. № 1067, л. 112 об. — 116 (Ibid.).

<sup>(4)</sup> *Eucholog* Græc. pag. 346, 335, 338. Слѣд. Треби 1842 г. л. 6—8.

<sup>(5)</sup> Symeon Thessal. de Sacrament. (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 242)

<sup>(6)</sup> Треби Сербск. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 7 об., № 324, л. 60; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 11 об.; Венец. изд. Треби 1538, л. 249, 1570 г. л. 258



тались въ данное время и *десять разъ*, но при крещеніи только иновѣрцевъ <sup>(1)</sup>. Этотъ обычай, согласный съ практикою греческой церкви <sup>(2)</sup> и извѣстный на Руси уже въ XII вѣкѣ <sup>(3)</sup>, въ XV столѣтіи имѣлъ мѣсто при совершеніи крещенія только надъ старымъ евреемъ <sup>(4)</sup>.

Предъ чтеніемъ огласительныхъ молитвъ священникъ, согласно съ практикою греческой церкви <sup>(5)</sup>, троекратно дуетъ на лицо крещаемого и благословляетъ чело (по нѣкоторымъ памятникамъ: лицо), уста и грудь его <sup>(6)</sup>. При этомъ въ нѣкоторыхъ памятникахъ положено произносить слѣдующія слова: „знаменается крестъ Господа Бога и Спаса нашего на

<sup>(1)</sup> Ркп. Соф. библ. № 1061, л. 170. № 1062, л. 55; № 1063, л. 39; № 1066, л. 202; № 1067, л. 116; № 1068, л. 125 об.; № 1085, л. 29 (Странн. 1880, IV, 554).

<sup>(2)</sup> Symeon. Thessal. de Sacrament (Migne. Curs. complet. t. 135, pag. 212).

<sup>(3)</sup> Корич. ркп. м. Синод. библ. № 132, л. 520; ркп. Солов. библ. № 476, л. 373; Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 33.

<sup>(4)</sup> Требн. ркп. Соф. библ. № 836, л. 161 об. (Странн. 1880, XI, 266).

<sup>(5)</sup> *Ευχολογ.* ркп. преосвящ. Порфирія л. 73 об.; ркп. Ватик. библ. № 1243, л. 110 об. *Тахти.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 216 об.; № 343, л. 2 об. Слѣч. Сербск. Требн. ркп. Севаст. № 1449, л. 8; ркп. собр. Хитров № 893, л. 82 об.; ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 5; Требн. венец изд. 1538 г. л. 246 *Ευχολογ.* Goar pag. 339, not 1. Въ криптоферратскомъ (Falascae) спискѣ этого чина и нѣкоторыхъ другихъ въ этомъ случаѣ указывается благословлять только чело и уста (*μέτωπον καὶ τὸ στόμα*) (*Ευχολογ.* Goar pag. 339, not 1; *Ευχολ.* ркп. Севаст. собр. № 473, л. 8), въ другихъ только: чело и грудь (*μέτωπον καὶ τὸ στήθος*) (*Ευχολογ.* Goar pag. 334) и, наконецъ, въ третьихъ говорится просто: благословляетъ его отъ чела даже до груди (*σφραγίζει αὐτὸ ἀπὸ τοῦ μετώπου ἕως τοῦ στήθους*) (*Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 90 об.; ркп. Севаст. собр. № 472, л. 205).

<sup>(6)</sup> Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 172. № 1086, л. 233, № 1090, л. 200 об.; № 1091, л. 132, № 1099, л. 22, № 1105, л. 259; ркп. м. Синод. библ. № 340, л. 50; № 615, л. 165; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 182 об., 183, ркп. Троиц.-Сергиев. лавры № 224, л. 120.

рабѣ Божіи, имярекѣ, во имя Отца, Сына и Святаго Духа“<sup>(1)</sup>. Этихъ словъ нѣтъ въ извѣстныхъ намъ памятникахъ церкви греческой и сербской.

Тѣже части тѣла крещаемого благословлялись при однократномъ чтеніи словъ: „Изжени отъ него всякаго лукаваго и нечистаго духа“<sup>(2)</sup>. Практика греческой церкви въ этомъ случаѣ представляла полнѣйшее тожество съ нашей<sup>(3)</sup>.

Число вопросовъ, предлагаемыхъ священникомъ крещаемому, или, вмѣсто него, куму, или бабкѣ при отрицаніи отъ сатаны простиралось до пяти и всѣ они повторялись по три раза<sup>(4)</sup>. Обычай этотъ, извѣстный на Руси уже въ XII вѣкѣ<sup>(5)</sup>, имѣлъ широкое примѣненіе на практикѣ особенно въ XIV и XV вв.<sup>(6)</sup>. Явился онъ вслѣдствіе раздѣленія ны-

<sup>(1)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 170, ркп. Соф. библ. № 1063, л. 35 (Страни. 1880, IV, 551).

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1085, л. 173, № 1090, л. 241, № 1091, л. 136 об.; № 1092, л. 6; № 1099, л. 26; № 1105, л. 202; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 51 об.; № 615, л. 170; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 186 об., 187; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 123.

<sup>(3)</sup> *Еυχолог.* ркп. преосвящ. Порфир. л. 78; ркп. Ватикан. библ. № 1213, л. 112 об. *Такти* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 222; *Еυχолог.* ркп. той же библ. № 280, л. 90 об., № 281, л. 335, № 343, л. 6 об., 7; ркп. Севаст. библ. № 472, л. 210; № 473, л. 11 об. Слич. Сербск. Треби. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 7 об.; ркп. Севаст. собр. № 1449, ркп. собр. Хитров. № 893; Венец. изд. Треби. 1538. Въ греческихъ богослужебныхъ памятникахъ есть, однако, и нѣкоторыя особенности сравнительно съ современнымъ намъ чиномъ крещенія. Такъ, напр. въ *Еυχолог.* въ VIII в. указывается благословлять чрево (*κοιλία*) вмѣсто устъ (*στόμα*), а въ ркп. Синодальной библ. № 281 — дуть еще и на лицо (*πρόσωπον*).

<sup>(4)</sup> Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 175 об.; № 1086, л. 233 об.; № 1090, л. 241, № 1091, л. 137, № 1099, л. 26 об.; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 52, № 898, л. 484; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 187 об., ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 123 об.

<sup>(5)</sup> Кормч. ркп. м. Синод. библ. № 132, л. 524 об.; ркп. Солов. библ. № 476, л. 373 об., Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 35.

<sup>(6)</sup> Душепол. Чтен. 1877 г. кн. VII, стр. 264, кн. XI, стр. 267; Страни. 1880 кн. IV, стр. 535.

нѣшняго вопроса: „Отрицаешился сатаны и всѣхъ дѣлъ его, и всѣхъ ангелъ его, и всего служенія его, и всея гордыни его“ на пять отдѣльныхъ самостоятельныхъ вопросовъ въ такомъ видѣ: а) „отрицаешился ли сатаны“, б) „и всѣхъ дѣлъ его“ и т. д. Естественно, на каждый изъ подобныхъ вопросовъ должны были явиться и явились въ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ отвѣты въ родѣ слѣдующихъ: а) „отричуся сатаны“, б) „и всѣхъ дѣлъ его“ и проч.

Занимающій насъ обычай имѣетъ свое начало въ богослужебной практикѣ древней христіанской церкви, откуда онъ перешелъ въ богослужебные памятники церкви византійской и, наконецъ, нашей русской. Указаніе на этотъ обычай мы находимъ въ первомъ „Тайноводственномъ словѣ къ новопросвѣщеннымъ“ Кирилла іерусалимскаго. „Потомъ второе реченіе, говорить св. отецъ, научаетъ тебя сказать: „и всѣхъ дѣлъ твоихъ“ (*ἐν δευτέρῳ λέγει μανθάνεις λέγειν καὶ πᾶσι τοῖς ἔργοις σου*).... Потомъ говоришь: „и всея гордыни твоей“ (*εἰτα λέγεις καὶ πᾶσιν τῇ πομπῇ αὐτοῦ*)... Послѣ сего говоришь: „и всего служенія твоего“ (*μετὰ ταῦτα λέγεις καὶ πᾶσιν τῇ λατρείᾳ σου*) (\*). Болѣе ясное раздѣленіе вопроса объ отрицаніи отъ сатаны на нѣсколько отдѣльныхъ вопросовъ можно находить у Амвросія Медиоланскаго въ его трактатѣ „О таинствахъ“. «Quando te interrogavit (т. е. sacerdos), пишетъ св. Амвросій: abrenuntias diabolo et operibus ejus. quid respondisti? Abrenuntio. Abrenuntias saeculo et voluntatibus ejus, quod respondisti? Abrenuntio» (\*). Обращаемся теперь къ богослужебнымъ памятникамъ греческой церкви непосредственно и находимъ въ нихъ самыя наглядныя и неопровержимыя доказательства тому, что и въ греческой церкви раз-

(\*) Cyrilli Hierosol. opera edit. 1703, an. pag. 279, 280, 282.

(\*) Ambros. de Sacrament. liber 1 caput 2 (Migne Patrol Cours. complet t. XVI, pag. 419).

смаатриваемый нами обычай составлялъ неотъемлемую принадлежность ея богослужебной практики. Въ *Ευχολογιον*-ѣ VIII вѣка читаемъ <sup>(1)</sup>: „*Ἀποδυομένων καὶ ἀπολνυομένων τῶν βαπτιζομένων· ἀποστρέφει αὐτοὺς ὁ ἱερέυς ἐπὶ δυβμάς, ἄνω τὰς χεῖρας ἔχοντας Ὡς λέγω, λέγετε*

*Καὶ λέγει τρίτον.*

*Ἀποτάσσομαι τῷ σατανᾷ. Καὶ πᾶσι τοῖς ἔργοις αὐτοῦ· Καὶ πᾶσῃ τῇ λατρείᾳ αὐτοῦ· Καὶ πᾶσι τοῖς ἀγγέλοις αὐτοῦ· Καὶ πᾶσῃ τῇ ποιμπῇ αὐτοῦ*

*Τοῦτο τρίτον λέγει πάντων ἀποκρινομένων τῶν ἀναδόχων αὐτῶν ἐὰν ᾖν παῖδια ἢ βάρβαροι* <sup>(2)</sup>. Въ тактиконѣ императора Иоанна Кантакузена этотъ обычай описывается такъ: *Καὶ ἀποδυομένου καὶ ἀπολνυομένου τοῦ βαπτιζομένου, εἰ μέγας ἐστὶ, στρέφει αὐτὸν πρὸς δυβμάς ἄνω τὰς χεῖρας ἔχοντα καὶ λέγει τρίτον*

*Ἀποτάσσομαι τῷ σατανᾷ*

*Καὶ πᾶσι τοῖς ἔργοις αὐτοῦ*

*Καὶ πᾶσῃ τῇ λατρείᾳ αὐτοῦ*

*Καὶ πᾶσι τοῖς ἀγγέλοις αὐτοῦ*

*Καὶ πᾶσῃ τῇ ποιμπῇ αὐτοῦ*

*λέγει γ'*

*Καὶ ἀποκρίνεται ὁ κατηχούμενος πρὸς ἕναστον τοῦτων, ἢ ὁ ἀνάδοχος αὐτοῦ* <sup>(3)</sup>. Въ памятникахъ XV вѣка этотъ вопросъ находимъ написаннымъ уже подрядъ, но съ признаками его недавняго раздѣленія въ видѣ красныхъ начальныхъ буквъ и точекъ между фразами, составлявшими раньше самостоятельные вопросы <sup>(4)</sup>. Эти памятники представляютъ какъ бы переходную ступень къ тѣмъ, въ которыхъ вопросъ объ отрицаніи отъ сатаны слился въ одно цѣлое и

<sup>(1)</sup> Мы воспроизводимъ здѣсь подлинники дословно съ соблюденіемъ всѣхъ ихъ особенностей

<sup>(2)</sup> *Ευχολογ.* ркп. преосвящ. Порфирія л. 78.

<sup>(3)</sup> *Тактик.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 222 об., 223. См. Прилож. № 1.

<sup>(4)</sup> *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 91, № 281, л. 335 об.; № 343, л. 7 об.; ркп. собр. Севаст. № 473, л. 12 об.

принялъ тотъ видъ, который онъ имѣеть въ нынѣшнемъ требникѣ <sup>(1)</sup>. Вліяніе памятниковъ этого рода на наши сказалось очень скоро. Отъ XVI же вѣка сохранились до насъ памятники, въ которыхъ формула отрицанія отъ сатаны написана слитно, безъ всякихъ признаковъ какого-нибудь дѣленія <sup>(2)</sup>. Впрочемъ, наши памятники допустили въ этомъ случаѣ нѣкоторое отступленіе отъ указанныхъ сейчасъ оригиналовъ. Формула отрицанія изложена такъ: „Отрицается рабъ Божій, имярекъ, сатаны“ и т. д. Мы не знаемъ имѣлась ли точно такая же формула отрицанія въ памятникахъ греческой церкви, но изъ криптоферратскаго списка этого чина (Falascae) видимъ, что употребленіе глагола—*ἀποτάξομαι* въ третьемъ лицѣ (*ἀπετάξατο*) не было чуждо этимъ памятникамъ. Гоаръ даже объясняетъ причину этого явленія. Онъ говоритъ, что въ этомъ случаѣ вопросъ обращается къ воспріимникамъ, которые и отвѣчаютъ за младенца <sup>(3)</sup>.

Отреченіе отъ сатаны оканчивалось, по однимъ памятникамъ <sup>(4)</sup>, только троекратнымъ дуновеніемъ на западъ, а по другимъ <sup>(5)</sup> плюновеніемъ вмѣсто ду-

<sup>(1)</sup> *Ευχολογ.* ркп. собр. Севаст. № 472, л. 240, ркп. м. Синод. библ. № 343, л. 7 об.

<sup>(2)</sup> Треби. ркп. Солов. библ. № 1092, л. 7, ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 171; № 898, л. 484; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 259; ркп. Софійск. библ. № 1061, л. 171; № 1062, л. 56 (Страни. 1880, IV, 556).

<sup>(3)</sup> *Ευχολογ.* Гоар. pag. 339, not. 12.

<sup>(4)</sup> Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 175 об., № 1086, л. 234; № 1090, л. 244; № 1091, л. 137, № 1099, л. 26 об., ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 52, ркп. Волокол. библ. № 88, л. 187 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 123 об.; ркп. Соф. библ. № 1068, л. 126, № 1088, л. 118 (Страни. 1880, IV, 556).

<sup>(5)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1092, л. 7; № 1086, л. 234; № 1103, л. 262 об., ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 171; № 898, л. 484; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 259. О плюновеніи на бѣса упоминаетъ и Герберштейнъ въ своихъ запискахъ (Comment. rerum moscovit. Herberst. pag. 26).

новенія. Такъ какъ обычай—плевать на бѣса явился въ нашихъ памятникахъ только въ XV вѣкѣ <sup>(1)</sup>, то потому онъ и не имѣлъ еще устойчивости. На бѣса плевали, по однимъ памятникамъ <sup>(2)</sup>, одинъ разъ, а по другимъ <sup>(3)</sup>, по три раза. Памятники церковей греческой и сербской содержатъ въ себѣ тѣ <sup>(4)</sup> и другія <sup>(5)</sup> особенности.

Вопросъ о сочетаваніи со Христомъ выражался, какъ и въ памятникахъ сербской церкви <sup>(6)</sup>, словами: „Объщаваешися Христу“ <sup>(7)</sup>. Отвѣтъ бабки или воспріемника состоялъ изъ того же глагола, но въ первомъ лицѣ. Впрочемъ, въ тѣхъ памятникахъ, въ которыхъ отвѣтъ, при отрицаніи отъ сатаны, изложенъ глаголомъ въ третьемъ лицѣ, настоящій отвѣтъ имѣетъ ту же самую особенность. И здѣсь священникъ обращается къ воспріемнику или бабкѣ съ такими словами: „Объщася Христу рабъ Божій, имярекъ“, и т. д. <sup>(8)</sup>. При словахъ священника: „И поклонися

<sup>(1)</sup> Душеспол. Чтен. 1877 г. кн. XI, стр. 267

<sup>(2)</sup> Треби. ркп. Солов. библ. № 1086, л. 234; № 1092, л. 7; ркп. Соф. библ. № 1067, л. 117 об., № 1089, л. 161 об. (Страни. 1880, IV, 557).

<sup>(3)</sup> Треби. ркп. Соф. библ. № 1066, л. 203, № 1086, л. 32; № 1085, л. 32 (Страни. 1880, IV, 557)

<sup>(4)</sup> *Еухолоу*. ркп. преосв. Порфирія л. 78. *Тажти* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 223, № 343, л. 7 об.; *Еухолоу* Geogr. pag. 339, 341, Сербск. Треби. ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 1

<sup>(5)</sup> *Еухолоу*. ркп. м. Синод. библ. № 281, л. 335 об.; ркп. собр. Севаст. № 473, л. 12 об., Сербск. Треби. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 8, № 324, л. 61 об.; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 13; Венец. Треби. изд. 1538 г. л. 250 об.; 1570 г. л. 259 об.

<sup>(6)</sup> Сербск. Треби. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 62; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 13; ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 1.

<sup>(7)</sup> Треби. ркп. Солов. библ. № 1083, л. 175 об.; № 1086, л. 234; № 1090, л. 241; № 1091, л. 137, № 1099, л. 27, ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 52; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 187 об., ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 123 об.

<sup>(8)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1092, л. 7, ркп. м. Синод. библ. № 898, л. 484 об.



Ему“ бабка съ младенцемъ кланялась, согласно съ практикою древне-греческой церкви <sup>(1)</sup>, не произнося никакихъ словъ <sup>(2)</sup>.

Символь вѣры вмѣсто воспріемника иногда читалъ діаконь <sup>(3)</sup>. Въ извѣстныхъ намъ богослужебныхъ памятникахъ церковей греческой и сербской объ этомъ обычаѣ ничего не говорится. но въ *Ευχολογίων*-ѣ VIII в. и въ эіопскомъ требникѣ замѣчается, что священникъ читаетъ символъ вѣры, а находящіяся при купели повторяютъ его слова <sup>(4)</sup>.

Оглашеніе оканчивалось, какъ и нынѣ, чтеніемъ молитвы: „Владыко Боже призови раба своего“, послѣ которой священникъ и всѣ остальные подходили къ купели <sup>(5)</sup>. Въ купель вливалась теплая вода <sup>(6)</sup>.

<sup>(1)</sup> *Тактик.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 223; № 280, л. 91 об.; № 281, л. 335 об.; № 343, л. 7 об.; ркп. Севаст. собр. № 472, л. 211.

<sup>(2)</sup> Требиі ркп. Солов. библ. № 1085, л. 176; № 1086, л. 234, № 1090, л. 211 об., № 1091, л. 137 об.; № 1099, л. 27, № 1105, л. 263; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 52; № 615, л. 171, ркп. Волокол. библ. № 88, л. 188; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 124; № 227, л. 259.

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1105, л. 262 об.

<sup>(4)</sup> *Ευχολογ.* ркп. пресвѣщ. Порфирія л. 78, 79, *Migne. Patrol. Curs. complet* t. 138, pag. 934.

<sup>(5)</sup> Въ одномъ сербскомъ памятникѣ относительно купели дѣлается такое замѣчаніе: „подобаетъ имѣти корыто на 5 ведръ“ (Сербск. Требиі. ркп. Григоров. собр. № 1709 л. 11). Въ нашихъ памятникахъ относительно сосуда, въ которомъ крестили дѣтей замѣчается, что онъ долженъ быть „чистый на се установленный“ (Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 255), называется онъ и прямо «кадкой на то чисто уготованной» (*Ibid.* стр. 517).

<sup>(6)</sup> «Пріемъ священникъ воду *топлу*, яко можно быти трыѣти тѣлу купелому, говорится въ нѣкоторыхъ памятникахъ сербской церкви, выѣсть въ купѣлицу и зажгаеть свѣща три» (Ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 8 об., № 324, л. 62 об., Венец. изд. Требиі 1538 г. л. 251, 1570 г. л. 171). Объ употребленіи теплой воды въ данномъ случаѣ упоминають и наши памятники (Ркп. Солов. библ. № 1085, л. 180; № 1090, л. 215; № 1099; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 54; № 615, л. 179; № 898, л. 493; ркп. Волокол. библ. № 88

Предъ началомъ самаго таинства крещенія священникъ совершалъ вокругъ купели кажденіе, затѣмъ, взявъ въ руки зажженную свѣчу, трижды благословлялъ ею воду и потомъ уже произносилъ возгласъ: „Благословенно царство“<sup>(1)</sup>. Иногда подобное же благословеніе воды горящею свѣчею совершалось священникомъ послѣ словъ діакона: „О еже освятитися водѣ сей силою и дѣтелию“ произносимыхъ имъ на великой ектеньи<sup>(2)</sup>, а иногда даже при словахъ молитвы на освященіе воды: „Да сокрушатся подѣ знаменіемъ образа креста“<sup>(3)</sup>. Разсматриваемый нами обычай не новый въ богослужебной практикѣ русской церкви XVI вѣка, онъ сдѣлался извѣстенъ еще въ прошломъ столѣтіи<sup>(4)</sup>, явившись къ намъ, въ наши богослужебные памятники, несомнѣнно подѣ вліяніемъ памятниковъ церкви сербской<sup>(5)</sup>.

Великая ектеня, согласно съ практикою древне-греческой церкви<sup>(6)</sup>, была короче нынѣшней. Въ ней,

л. 193 об., 194, ркп. Лаврск. библ. № 224, л. 128 об., 129), хотя Герберштейнъ, съ другой стороны, дѣлаетъ о водѣ для крещенія такое замѣчаніе: «при крещеніи *никогда* не употребляли теплой воды, развѣ только въ случаѣ болѣзни ребенка» (Comment. S. Herberst. pag. 26). Это замѣчаніе Герберштейна въ общемъ не противорѣчитъ свидѣтельству нашихъ памятниковъ, въ которыхъ о теплой водѣ упоминается при крещеніи ребенка «слабу сушу».

<sup>(1)</sup> Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 176; № 1086, л. 234; № 1090, л. 211 об.; № 1091, л. 138, № 1092, л. 7 об.; № 1099, л. 27 об., ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 52 об.; № 615, л. 172, ркп. Волоск. библ. № 88, л. 188 об., 189, ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 124 об.; ркп. Соф. библ. № 1062, л. 56 об.; № 1063, л. 40 об. (Страни 1880, IV, 538).

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1103, л. 203 об., ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 52 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 259 об.

<sup>(3)</sup> Ркп. Соф. библ. № 1061, л. 175 об. (Страни. 1880, IV, 538).

<sup>(4)</sup> Душен. Чтен. 1877 г. кн. XI, стр. 268.

<sup>(5)</sup> Сербск. Треби. ркп. собр. Гильфердинга № 22, л. 10, 20.

<sup>(6)</sup> *Тахти* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 224 об.; № 281, л. 336 № 280, л. 93, № 343, л. 8, ркп. Севаст. собр. № 472, л. 211 об.

кроме общих прошений всякой великой октеньи, находится только два прошения об освящении воды и два о крещаемомъ (¹).

При словахъ: „Да сокрушатся подъ знаменемъ образа креста Твоего вся сопротивныя силы“ священникъ, по однимъ памятникамъ, трижды дулъ на воду и столько же разъ благословлялъ ее перстами (²), по другимъ, только дулъ на воду, но не благословлялъ (³) и, наконецъ, по третьимъ памятникамъ, трижды дулъ и трижды благословлялъ воду горящею свѣчею безъ погруженія въ нее своихъ перстовъ (⁴). О послѣднемъ обычаѣ мы сказали нѣсколько словъ выше. Что касается остальныхъ двухъ, то они находятъ для себя полное оправданіе въ памятникахъ церковей греческой (⁵) и сербской (⁶).

Слова: „Ты убо человеколюбче Царю“ положено было, какъ и въ памятникахъ греческой церкви (⁷),

(¹) Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 176; № 1086, л. 234 об., 235; № 1090, л. 211 об., 212; № 1091, л. 138, № 1092, л. 7 об., 8; № 1099, л. 27 об., 28; № 1103, л. 263, ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 52 об.; № 615, л. 172; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 188 об., 189; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 124 об. Слѣд. Треби. 1842 г. л. 10 об., 11.

(²) Ркп. Солов. библ. № 1085, л. 178; № 1086, л. 237 об.; № 1090, л. 213 об.; № 1091, л. 141 об., ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 176; ркп. Волокол. библ. № 86, л. 191 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 127; № 227, л. 262.

(³) Ркп. Солов. библ. № 1105, л. 265 об.

(⁴) Ркп. Соф. библ. № 1061, л. 175 об. (Страни. 1880. IV, 558).

(⁵) *Еυχолог.* ркп. преосвящ. Порфирія л. 83 об.; ркп. Ватикан. библ. № 1213, л. 114 об. *Еυχолог.* Goarg. pag 353, 358, 360, 361; *Еυχолог.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 227 об.; № 280, л. 94; № 281, л. 338; № 343, л. 11, ркп. Севаст. библ. № 472, л. 472 об., № 473, л. 16.

(⁶) Сербск. Треби. ркп. Импер. публ. библ. (собр. Гильферд) № 24, л. 3; ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 10 об.; № 324, л. 66; ркп. Севаст. собр. № 1149, л. 17, Венец. Треби. 1538 г. л. 253 об., 1570 г. л. 262 об.

(⁷) *Тахти.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 227; Сербск. Треби. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 10 об.; № 324, л. 65 об.; венец. изд. 1538, 1570 гг.

произносить однажды, а не три раза, какъ въ нынѣшнемъ требникѣ (\*).

По прочтеніи молитвы надъ масломъ: „Владыко Господи Боже отецъ нашихъ“ и по освященіи масла въ сосудѣ, который держаль кумъ вмѣсто діаконасвященникъ бралъ „спичку, сущую въ сосудѣ масляномъ“, и съ пѣніемъ „третіею аллилуія“ трижды дѣлалъ ея по водѣ крестъ (\*). По нѣкоторымъ памятникамъ елей троекратно возливался на воду непосредственно изъ сосуда (\*). Тотъ и другой обычай не были чужды и памятникамъ церквей греческой (\*) и сербской (\*). Затѣмъ крещаемый, если это было дитя, бабкою или кумомъ привосился къ купели. Священникъ омакивалъ свой перстъ въ сосудѣ съ елеемъ и, произнося слова: „Помазуется, онъ сиць, елеомъ возрадованія во имя Отца“ и т. д., помазывалъ имъ чело, перси и плечи — это по однимъ памятникамъ (\*), по другимъ:

(\*) Требн. ркн. Солов. библ. № 1085, л. 178, № 1086, л. 237 об.; № 1092, л. 10 об.; № 1099, л. 30 об.; ркн. м. Синод. библ. № 310, л. 53 об.; № 898, л. 482 об.; ркн. Волокол. библ. № 88, л. 191.

(\*) Ркн. Солов. библ. № 1085, л. 179 об.; № 1086, л. 238 об.; № 1090, л. 214, № 1092, л. 12, № 1099, л. 31 об.; ркн. м. Синод. библ. № 310, л. 54, № 615, л. 147 об., № 898, л. 492; ркн. Волокол. библ. № 88, л. 192 об., 193; ркн. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 263 об., 264, № 224, л. 128.

(\*) Ркн. Солов. библ. № 1086, л. 239 об.; № 1091, л. 143; № 1105, л. 266 об.; ркн. м. Синод. библ. № 898, л. 492.

(\*) *Еυχолог.* ркн. преосв. Порфир. л. 85 об.; ркн. Ватикан. библ. № 1213, л. 117. *Тахти.* ркн. м. Синод. библ. № 279, л. 229, *Еυχолог.* ркн. той же библ. № 280, л. 95 об.; № 281, л. 339 об.; № 313, л. 12 об., 13, ркн. Севаст. собр. № 472, л. 216 об.; № 474, л. 50 об.; *Еυχолог.* Guar. pag. 358, 360, 361; Symeon. Thessalon. de Sacrament. (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 225).

(\*) Сербск. Требн. ркн. м. Синод. библ. № 307, л. 11 об., № 324, л. 68; ркн. Севаст. собр. № 1449, л. 19; Венец. изд. Требн. 1538 г. л. 235; 1570 г. л. 264, ркн. Гяльферд. собр. № 21, л. 54 об., 55; № 24, л. 5.

(\*) Требн. ркн. Солов. библ. № 1085, л. 179 об., № 1086, л. 239 об.; № 1090, л. 214 об.; № 1091, л. 143, № 1092, л. 12 об.;

чело, очи, перси, плечи и междораміе <sup>(1)</sup>, по третьимъ: очи, перси и плечи <sup>(2)</sup>, по четвертымъ—кромѣ тѣхъ частей тѣла, которыя помазываются и нынѣ, еще: уста, лицо и плечи <sup>(3)</sup> и, наконецъ, по пятымъ, положено помазывать тѣ части тѣла крещаемаго, которыя названы въ нынѣшнемъ требникѣ <sup>(4)</sup>. Отдѣльных изреченій, произносимыхъ нынѣ въ этомъ случаѣ, въ памятникахъ XVI вѣка не имѣется. Такое же точно разнообразіе указаній относительно елеопомазуемыхъ частей тѣла крещаемаго, тѣже слова и дѣйствія священника мы находимъ въ памятникахъ церковей греческой <sup>(5)</sup> и сербской <sup>(6)</sup>.

Послѣ священника помазывалъ все тѣло крещаемаго діаконъ или кто нибудь изъ прислуживающихъ при совершеніи этого чинопослѣдованія. По этому поводу памятники XVI вѣка дѣлаютъ такую замѣтку: „аще смысленъ человекъ крещаемый, тогда помазуется діакономъ или служителемъ нѣкоторымъ по всему тѣлу, или самъ попъ; аще женскъ полъ, то до пояса

№ 1099, л. 32 об.; № 1105, л. 266 об.; ркп. м. Синод. библ. № 898, л. 492; № 310, л. 54; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 143 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 128 об.; № 227, л. 264; ркп. Соф. библ. № 1067, л. 215 об. (Христ. Чтен. 1877 г. ч. I, стр. 163).

<sup>(1)</sup> Ркп. Соф. библ. № 1062, л. 64 (Страни. 1880, IV, 559).

<sup>(2)</sup> Ркп. Соф. библ. № 1061, л. 178; № 1089, л. 169 об. (Ibidem).

<sup>(3)</sup> Ркп. Соф. библ. № 1063, л. 45 (Ibidem); ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 179.

<sup>(4)</sup> Ркп. Соф. библ. № 1067, л. 123; № 1068, л. 132 об. (Страни. 1880, IV, 559).

<sup>(5)</sup> *Ευχολογ* ркп. преосвящ. Порф. л. 86. *Тахти*. ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 230 об.; № 280, л. 96; № 281, л. 339 об., 340, № 343, л. 13; ркп. Севаст. собр. № 472, л. 216 об.; № 474, л. 51; *Ευχολογ*. Gear. pag. 362, 360, 362, 354; Symeon Thessal. de Sacrament. (Patr. Curs. complet. t. 155, pag. 228), Cyrill Hierosolim. cateches. mystag. II, pag. 285.

<sup>(6)</sup> Требн. Сербск. ркп. м. Синод. библ. № 307 л. 11 об.; № 324, л. 68; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 19, ркп. Гильферд. собр. № 21, л. 55; № 24, л. 5. изд. Венец. 1538 г. л. 255; 1570 г. л. 264

мажи масломъ“ (¹). Священникъ въ это время приготавлился къ погруженію дитяти въ купели. „Внегда же мазатися отроchaty, читаемъ мы описаніе этого момента въ нашихъ памятникахъ, возлагаетъ (т. е. священникъ) рукавы (*τα μανίκια*) также и синдона (²), связавъ оба угольная конца, возлагаетъ на выю куму“ (³). Въ немногихъ памятникахъ говорится, что священникъ въ этомъ случаѣ опоясывался лентіемъ (*λέντιον*) и свивалъ себѣ руки (⁴). Эта особенность нашей древней богослужебной практики, вполне согласная съ практикой церковей греческой (⁵) и сербской (⁶), стала извѣстна на Руси еще въ XII вѣкѣ. „Попови достойтъ, читаемъ мы въ вопросахъ Кирика къ Нифонту, епископу новгородскому, хотяче погружати въ водѣ, рупѣ себѣ завити, ать не омочитися опястье, такоже и пелена“ (⁷).

Послѣ описанныхъ сейчасъ предварительныхъ дѣйствій, священникъ бралъ на руки младенца, произнося при этомъ слова: „Влагословенъ Богъ просвѣщая и освящая всякаго человѣка“, и троекратно погружалъ его въ купели. При первомъ погруженіи священникъ говорилъ: „Крещается рабъ Божій, имярекъ, во имя Отца—аминь“, при второмъ—„и Сына—аминь“ и при третьемъ „и Святаго Духа и нынѣ и

(¹) Ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 179; ркп. Соф. библ. № 1066, л. 209; № 1086, л. 47 (Страни. 1880, IV, 560).

(²) Синдона, по объясненію нашихъ памятниковъ, именуется платъ бѣлый новъ, который потомъ же въ церкви остается.

(³) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 180; № 1090, л. 215; № 1099, л. 32 об., 32; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 54; № 615, л. 179; № 898, л. 492 об.; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 193 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 128 об.

(⁴) Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 239; № 1105, л. 266, 267.

(⁵) *Такимъ*. ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 230 об.; *Ευχολογ. Goar.* pag. 358.

(⁶) Сербск. Требн. ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 55.

(⁷) Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 33.



присно и во вѣки вѣковъ аминь“ (¹). Обычай крестить младенца чрезъ тоекратное погруженіе, принятый нашею церковію отъ грековъ (²), соблюдался въ церковной практикѣ XVI вѣка повидимому весьма строго. По свидѣтельству Герберштейна, замѣна тоекратнаго погруженія другимъ обычаемъ равнялась уничтоженію самаго таинства и лице, окрещенное какимъ нибудь инымъ образомъ, не признавалось крещеннымъ (³). Дѣйствительно, мы имѣемъ цѣлый рядъ каноническихъ свидѣтельствъ, которые направлены къ тому, чтобы совершенно уничтожить, такъ называемое, обливательное крещеніе. „Болѣ да не обливають никогоже, говорится въ актахъ владимірскаго собора 1274 года, но да погружаютъ: нѣсть нигдѣже писано обливанье, но погруженье въ сосудѣ отлученѣ“ (⁴). „А что есте до нынѣ крещали дѣти, въ рукахъ держа, а водою сверху поливали, а то неправо крещеніе“ (⁵), писалъ митрополитъ Кипріанъ къ псковскому духовенству въ 1395 году. Тотъ же митрополитъ въ отвѣтахъ къ игумену Аѳанасію (1390—1405 г.) говоритъ по этому поводу слѣдующее: „крещеніе же святое творите сиче: не обливати водою, якоже ла-

(¹) Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 180; № 1090, л. 215, № 1092, л. 13; № 1099, л. 32 об., 33; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 54; № 615, л. 179; № 898, л. 492 об.; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 193 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 128 об., ркп. Соф. библ. № 1061, л. 178; № 1063, л. 45 об.; № 1066, л. 210; № 1085, л. 46 (Страни. 1880, IV, 561); Стоглав. гл. 17, стр. 108.

(²) Constit. apost. liber. 3 caput 17 ed. Coteler. pag. 291, Chrysost. homil. 40 in 1 Cor. pag. 451; Cyrill. Hieros. pag. 286; Symeon. Thessal. de Sacram. (Curs. complet. t. 155, pag. 228); *Еυχолог.* Goarg. pag. 355, 358, 362; *Еυχолог.* преосв. Порф. л. 86; ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 230 об.; № 280, л. 96; № 281, л. 339 об., 340; ркп. Севаст. собр. № 472, л. 216 об., 217; № 474, л. 51.

(³) Comment. rerum Moscovit. S. Herberst. pag. 26.

(⁴) Русск. Истор. библ. 1880 г. т. VI, стр. 94.

(⁵) Ibid. стр. 240.

тины творять, но погружати въ рѣцѣ или сосудѣ чистомъ уставленномъ на се, глаголати же на коеждо погруженіе едино имя святыхъ живоначальныхъ Троица: „во имя Отца, и Сына и Святаго Духа“, не творяй же сиче, неправо крещеніе творить“<sup>(1)</sup>. „А крещенье творите, по преданію святыхъ апостолъ, писалъ въ своемъ посланіи въ Новгородъ отъ 1410 года митрополитъ Фотій, не обливайте водою, но погружайте въ водѣ, въ кадцѣ таковской, трижда, молвя на первое погруженіе: „во имя Отца“, а на второе погруженіе: „во имя Сына“, а на третье погруженіе: „во имя Святаго Духа и нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ аминь“<sup>(2)</sup>. Буквально тоже самое онъ повторилъ въ грамотѣ въ Псковъ отъ 1410—1417 г.<sup>(3)</sup> и въ поученіи „попамъ и инокамъ“, написанномъ въ 1431 году<sup>(4)</sup>. Наконецъ, и стоглавый соборъ сказалъ свое слово по этому же поводу. „А дѣтей бы крестили въ церквахъ, по уставу и по преданію апостолъ и святыхъ отецъ, говорится въ постановленіяхъ этого собора, а не обливали водою, но погружали въ три погруженія. А крещали бы дѣтей, по священнымъ правиломъ, достовѣрно“<sup>(5)</sup>. По уже этотъ рядъ свидѣтельствъ, кажется, довольно краснорѣчиво говорить намъ, что въ практикѣ древней русской церкви обливательное крещеніе имѣло мѣсто на ряду съ погружательнымъ. На основаніи богослужебныхъ памятниковъ можно думать, что дѣти въ большинствѣ случаевъ крестились чрезъ обливаніе, а не чрезъ погруженіе. „Аще младенецъ есть крещаемый, замѣчается по поводу образа крещенія почти во всѣхъ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ,

(1) Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 255.

(2) Ibid. стр. 274.

(3) Ibid. стр. 283.

(4) Ibid. стр. 517.

(5) Стоглав. глав. 17, стр. 408.

посаждаеть того долѣ въ крестильници, водѣ сущи по шіи, и куплетъ. *Придержа лъвою рукою, десною приѣмъ теплую воду, возливаетъ на главу его,* за еже младенцу слабу сущу и блюсти залитіа“ (¹). Быть можетъ, вотъ это-то столь распространенное правило и было причиною, почему обливательное крещение имѣло такое широкое примѣненіе на практикѣ, не смотря на строгія запрещенія и весьма частыя убѣжденія русскихъ митрополитовъ.

Откуда явилось сейчасъ приведенное правило въ наши богослужебные памятники? Отвѣтить на этотъ вопросъ мы пока не въ состояніи. Въ извѣстныхъ намъ памятникахъ церковей греческой и сербской этого правила нѣтъ. Нельзя считать его, по своему происхожденію, и русскимъ, потому что древне-христианская церковная практика допускала въ исключительныхъ случаяхъ и обливательное крещеніе (²). Въ болѣе позднѣе время обливательное крещеніе было разрѣшено даже на соборѣ. На вопросъ, предложенный, по всей вѣроятности, Θεογνωστοмъ, епископомъ сарайскимъ: „приходящихъ отъ татаръ, хотящихъ креститися, и не будетъ велика сосуда, въ чемъ погружать ему“? Отцы константинопольскаго собора 1276 года отвѣчали: „*Да обливаетъ его трижды*, глаголя: „Во имя Отца и Сына и Святаго Духа“ (³). Не будетъ, слѣдовательно, ничего уди-

(¹) Треби ркп. Солов. библ. № 1085, л. 180; № 1090, л. 245; № 1099, л. 33; ркп. м. Синод. библ. № 340, л. 54, № 615, л. 179; № 898, л. 493, ркп. Волокол библ. № 88, л. 193 об., 194; ркп. Троиц-Сергіев лавры № 224, л. 128 об., 129, ркп. Соф. библ. № 1064, л. 478; № 1062, л. 65; № 1068, л. 133 (Странн. 1880, IV, 563); № 1067, л. 249 об. (Христ. Чтен. 1877 г. ч. I, стр. 162).

(²) У Бингама въ его «*Origines ecclesiasticae*» приводится два примѣра крещенія чрезъ обливаніе. Такъ, напр., со словъ Страбона, онъ рассказываетъ, что св. Лаврентій крестилъ чрезъ обливаніе одного воина, по имени Романа и пѣкаго Луцилла. Но и Бингамъ называетъ оба эти случая экстра-ординарными (*ambo hi casus fuerunt extraordinarii*) Bingham. vol. IV, pag. 336.

(³) Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 136.

вительнаго, если впоследствии, при большемъ знакомствѣ съ богослужебными памятниками христіанскаго востока, мы найдемъ въ нихъ занимающее насъ прѣвило.

Дальнѣйшій порядокъ, чинопослѣдованія крещенія отличается значительнымъ разнообразіемъ. По однимъ памятникамъ, согласно съ практикою греческой церкви <sup>(1)</sup>, послѣ погруженія ребенка въ купели, священникъ клалъ его на руки кума и снималъ съ себя поручи, напередъ омывши свои руки. Діаконъ въ это время возглашалъ „вонемъ“, пѣвцы пѣли трижды псаломъ: „Блажени, имже отпустишася грѣси“. Послѣ этого псалма діаконъ произносилъ малую ектеню и читалась молитва „надъ муромъ“: „Благословенъ еси Господи Воже вседержителю“. При пѣвнѣ стиха: „Елицы во Христа крестистеся“, который слѣдовалъ непосредственно за этою молитвою, священникъ помазывалъ новокрещеннаго муромъ <sup>(2)</sup>.

По другимъ памятникамъ, послѣ погруженія младенца, клиръ пѣлъ трижды: „Блажени, имже отпустишася беззаконія“ и „Елицы во Христа крестистеся“, при чемъ новокрещаемый облачался въ одежды. Затѣмъ діаконъ произносилъ великую ектеню, между прошеніями которой находятся слѣдующія прошенія, несуществующія въ великой ектени нынѣ: „Обле-

<sup>(1)</sup> *Ευχολογ* ркп. преосвящ Порфир л. 86 об. *Тахти*. ркп. и. Синод. библ. № 279, л. 230 об., 231, № 343, л. 14 *Ευχολ* Соар. pag. 358. Въ одномъ изъ памятниковъ греческой церкви послѣ пѣнія «Елицы во Христа крестистеся» священникъ могъ читать, если онъ желалъ, Трисвятое, «Пресвятая Троице», «Отче нашъ» (*Ευχολογ*. ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 118)

<sup>(2)</sup> Треби ркп. Солов. библ. № 1085, л. 180 об., № 1090, л. 215 об., № 1091, л. 143 об.; № 1092, л. 13, № 1099, л. 33 об., 34; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 54 об.; № 613, л. 180; № 898, л. 493 об.; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 194 об., ркп. библ. Невостр. № 2, л. 291 об., 292; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 129, ркп. Соф. библ. № 1062, л. 65 (Странн. 1880, кн. 4, стр. 364). Слич. Треби 1842, л. 13 об.

иися силою Божественною на противнаго муромъ помазанія силою Божественною“, „О быти ему сосуду священну на воспріятіе благодатнаго мѹра“ и „Осподобитися ему званія, въ неже званъ бысть“. Вмѣсто возгласа читалась молитва надъ муромъ, которымъ тотчасъ же послѣ молитвы крещаемый и помазывался <sup>(1)</sup>. Всѣ эти особенности безъ исключенія можно находить въ сербскихъ богослужебныхъ памятникахъ <sup>(2)</sup>. Что же касается особыхъ прошеній въ ектенѣи, то нѣкоторыя изъ нихъ можно видѣть и въ немногихъ памятникахъ церкви греческой <sup>(3)</sup>.

По третьимъ памятникамъ дальнѣйшій порядокъ этого чинопоследованія излагается также какъ и въ нынѣшнихъ требникахъ <sup>(4)</sup>.

Священникъ муропомазывалъ тѣже части тѣла, которыя и нынѣ муропомазуются, но съ прибавленіемъ еще „сердца, чрева, плечей“, а иногда и „ноги“ <sup>(5)</sup> или „плечей и хребта“ <sup>(6)</sup> или, наконецъ, только „ли-

<sup>(1)</sup> Треби. ркп. Солов. библ. № 1086, л. 240, № 1105, л. 367, ркп. Соф. библ. № 1061, л. 179, № 1063, л. 46; № 1066, л. 210 об.; № 1085, л. 47—48, № 1086, л. 49—50 (Страни. IV, 564).

<sup>(2)</sup> Сербск. Треби. ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 20; ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 55 об.; № 24, л. 5 об. Въ одномъ изъ памятниковъ сербской церкви послѣ крещенія младенца положено пѣть «Блаженъ мужъ есиже не вымѣняе Господь грѣха» и тотчасъ читать молитву надъ муромъ, послѣ которой дѣлается такое замѣчаніе: «и пакы выложеть нанъ апостольскый образъ, поюще «Елико въ Христа» и помажетъ его муромъ, творе крестъ на всѣхъ юдѣхъ его, глаголетъ «Печать и даръ Св. Духа» (Гильф. собр. ркп. № 24, л. 5 об.).

<sup>(3)</sup> *Евхолог.* ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 92, ркп. собр. Севаст. № 472, л. 211 об.

<sup>(4)</sup> Стоглав. глав. 17, стр. 109, Треби. ркп. Соф. библ. № 1067, л. 123, № 1086, л. 65 (Страни. 1880, IV, 564).

<sup>(5)</sup> Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 181; № 1090, л. 216; № 1091, л. 144 об.; № 1092, л. 14; № 1099, л. 34; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 54 об.; № 898, л. 494 об., 495; ркп. Волок. библ. № 88, л. 195 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 129, 130.

<sup>(6)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1091, л. 145; № 1092, л. 14 об.; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 54 об.

ца“ (¹). Такое разнообразіе указаній относительно мвропомазуемых частей тѣла встрѣчается въ нашихъ памятникахъ очень рано (²) и явилось оно несомнѣнно подѣ влияніемъ памятниковъ церквей греческой (³) и сербской (⁴).

Въ большинствѣ памятниковъ, при мвропомазаніи положено произносить, какъ и нынѣ, установленную (⁵) только формулу: „Печать дара Духа Святаго“, но въ нѣкоторыхъ памятникахъ, кромѣ этихъ словъ, находимъ и другія, которыя произносятся при помазаніи той или другой части тѣла. Помазуя *чело*, положено произносить: „Да гоньзнетъ студа, егоже первіе, преступивъ человекъ всюду ношаше“ (*ἵνα ἀπαλλάγῃτε τῆς αἰσχύνης, ἣν ὁ πρῶτος παρὰβάτης ἀνθρώπου πανταχοῦ περιέφερε*), помазуя *лицо* — „Да откровеннымъ лицомъ славу Господню видитъ“ (*ἵνα ἀνακαλυμμένῳ προβῶτω τὴν δόξαν Κυρίου*) *капоп-триζтбѣ*), помазуя *очи* — „Да узритъ очима свѣтъ святыхъ Троицы, первыя доброты образъ“, помазуя *уши* —

(¹) Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 241; № 1091, л. 144 об.; № 1105, л. 268, ркп. м. Синод. библ. № 898, л. 494 об., 495; № 615, л. 181 об., 182, ркп. Соф. библ. № 1061, л. 180 об. — 181, № 1088, л. 112 (Страни. 1880, кн. IV, стр. 565).

(²) Въ вопросахъ Киприка къ Нифонту (XII в.): чело, ноздри, уши, сердце и одну правую руку; тамже въ отдѣлѣ подѣ названіемъ «Савинъ» еще: уста, долонъ въ знаку; въ актахъ владимірскаго собора: — чело, очи, уши, ноздри и уста. Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 33, 55, 93, 94.

(³) *Ευχολογ.* ркп. преосв. Порфир. л. 87; ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 117 об.; *Тактии* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 231; № 280, л. 97; № 281, л. 340 об.; № 343, л. 14; ркп. Севаст. собр. № 472, л. 218; *Номок.* ркп. XVI в. м. Синод. библ. № 463, л. 227 об.

(⁴) Сербск. Треби. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 13; № 324, л. 69, 70, ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 21 об.; ркп. Гильферд. собр. № 24, л. 5 об.; ркп. собр. Григоров. № 1709, л. 11; Треби. венец. изд. 1538 г. л. 257; 1570 г. л. 266.

(⁵) II вселенск. соб. 7 прав. снес. лаод. соб. прав. 7 и 8; каре. соб. 57 пр.



„Да примуть уши слышаніе тайнаго евангелія, да не приложится имъ злое слышаніе“ (*Ἔνα προλάβητε τὰ ἀκουστικά τῶν θείων μυστηρίων ὧστα...*), помазуя ноздри— „Яко да Божіе обоняніе мвро глаголетъ Христово добровоинство спасаемыхъ, да не обоняетъ прочее смрадныхъ первыя лъсти“ и, наконецъ, помазуя уста— „Да перваго вкуса вторымъ заградить, рекше тѣломъ и кровію Христовою“<sup>(1)</sup>. Иногда, кромѣ указанныхъ сейчасъ частей тѣла, положено мвропомазывать *перси* съ произнесеніемъ словъ: „Да оболкся во броня правды противу художеству вражію станеть, яко побѣдитель непобѣдимъ“ (*Ἔνα αἰνδυσάμενοι τὸν θώρακα τῆς δικαιοσύνης ὅτῃτε πρὸς τὰς μεθοδείας τοῦ διαβόλου...*) и *руки* — съ словами: „Да будутъ готовы на прострѣніе во благотвореніе и на отгребаніе всякаго зла“<sup>(2)</sup>. Изложенныя нами особенности памятниковъ XVI вѣка мы не безъ цѣли сопоставили съ нѣкоторыми изреченіями, взятыми изъ третьяго тайноводственнаго поученія Кирилла іерусалимскаго, давая этимъ понятъ о существующей связи нашихъ памятниковъ съ этимъ послѣднимъ. Связь эту находилъ еще митрополитъ Кирилль II, заявивъ о ней на владимірскомъ соборѣ 1274 года. „По нѣмъ же мѣстомъ, читаемъ мы въ актахъ этого собора, нигдѣже не мажутъ развѣ на челѣ, на очію, на ушію, на ноздрію, на устну, якоже во святыхъ отца нашего Кирилла во оглашенныхъ его словахъ

(<sup>1</sup>) Треби. ркп. Солов. библ. № 1086, л. 241; № 1091, л. 144 об., № 1103, л. 268; ркп. м. Синод. библ. № 613, л. 181 об., 182, № 898, л. 494 об., 495; ркп. Соф. библ. № 1061, л. 180 об., 181; № 1088, л. 112 (Страни 1880, IV, 565). Conf. Cyrill. Hierosol. catech. mystag. III, pag. 290.

(<sup>2</sup>) Треби. ркп. Солов. библ. № 1066, л. 212 об.; № 1085, л. 49—53, № 1086, л. 52—54 (Страни 1880, IV, 565); ркп. м. Синод. библ. № 613, л. 182; ркп. Солов. библ. № 1091, л. 145. Conf. Cyrill. Hierosol. cateches. mystag. III, pag. 290

писано естъ“ (¹). Чтоже касается богослужебныхъ памятниковъ церковей греческой и болгарской, бывшихъ у насъ подъ руками, то въ нихъ нѣтъ указанныхъ изреченій, но это не даетъ еще права думать, что ихъ вообще не существовало въ этихъ памятникахъ. Напротивъ, мы съ достовѣрностію можемъ сказать, что обычай—произносить отдѣльныя изреченія, при помазаніи той или другой части тѣла младенца, не былъ чуждъ и практики древне-греческой церкви (²). Справедливость требуетъ, однако, замѣтить, что эти изреченія имѣютъ очень мало общаго съ тѣми, которыя находятся въ нашихъ памятникахъ.

Послѣ мѣропомазанія въ памятникахъ перваго рода положено одѣвать младенца въ новыя одежды. Надѣвая сорочку, священникъ долженъ былъ произносить слова: „Одѣвается рабъ Христовъ, имярекъ, въ одѣяніе веселія и возрадованія“, а надѣвая верхнюю одежду: „Да возрадуется душа моя о Господѣ“ (³).

(¹) Русск. истор. библ. т. VI, стр. 94; Кормч. ркп Солов. библ. № 476, л. 393

(²) *Eucholog.* Græc. pag. 362 *Χρῆσις ὁ ἱερεὺς τῷ ἀγίῳ μύρῳ τοῦ βαπτισθέντος, ποιῶν τὸν τοῦ σταυροῦ τύπον πρῶτον ἐπὶ τοῦ μετώπου λέγων Σφραγὶς θαρεῖας πνεύματος ἁγίου Καὶ ἐπὶ τοὺς ὀφθαλμοὺς λέγων Χρῆσις θαρεῖας πνεύματος ἁγίου Καὶ ἐπὶ τὰς ὀφρυοὺς λέγων Χρῆσις ἀρραβῶνος πνεύματος ἁγίου. Ἐπὶ τὰς ἀκοὰς λέγων Χρῆσις μετοχῆς ζωῆς αἰώνιου. Εἰς τὰς χεῖρας ἔσωθεν. Χρῆσις ἁγίου Χριστοῦ τοῦ Θεοῦ καὶ σφραγὶς ἀνεπιβούλευτος. Ἐπὶ τὴν καρδίαν Πλήρωμα θαρεῖας πνεύματος ἁγίου καὶ θώραξ πίστεως καὶ ἀληθείας* Отдѣльныя изреченія при мѣропомазаніи мы находимъ еще въ *Euchologion*-ѣ Ватиканской библіотеки и въ чинѣ крещенія эіопской церкви (*Eucholog.* ркп Ватик. библ. № 1213, л. 117 об., *Migne. Patrol. Curs. complet.* t. 138)

(³) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 184 об.; № 1090, л. 216; № 1091, л. 145; № 1092, л. 14 об.; № 1099, л. 35; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 55, № 613, л. 182; № 898, л. 495 об.; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 195 об., 196, ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 130, № 227, л. 265 об. ркп. Соф. библ. № 1062, л. 67; № 1063, л. 47, № 1068, л. 134 об.; № 1066, л. 13—14 (Странн. 1880, IV, 566).

Обычай—надѣвать на новокрещеннаго верхнюю одежду явился въ нашей богослужебной практикѣ въ XIV вѣкѣ <sup>(1)</sup>, но при этомъ не произносили тогда никакихъ словъ, которыя явились только въ XV вѣкѣ <sup>(2)</sup> и несомнѣнно подъ вліяніемъ памятниковъ греческой церкви <sup>(3)</sup>.

Въ памятникахъ втораго рода, въ которыхъ облаченіе новокрещеннаго, какъ мы уже видѣли, слѣдовало за погруженіемъ, послѣ муропомазанія говорится, что священникъ съ воспріемникомъ, имѣющимъ у себя на рукахъ воспріятого имъ младенца, обходятъ трижды вокругъ купели, послѣ чего священникъ беретъ дитя изъ рукъ воспріемника, несетъ его въ алтарь, если это былъ мальчикъ, или только къ алтарю, если крещаемое дитя была дѣвочка, и совершаетъ *воцерковленіе*. (Объ этомъ обрядѣ ниже мы будемъ говорить подробнѣе). Чинъ крещенія и чинъ воцерковленія оканчивались сугубой ектеньей и общимъ обычнымъ отпустомъ <sup>(4)</sup>.

Всеъ указанныя сейчасъ особенности находятъ для себя полное основаніе въ памятникахъ сербской церкви <sup>(5)</sup>, съ которыми памятники этого рода имѣютъ весьма близкое сходство. Въ данномъ случаѣ разница сербскихъ памятниковъ и нашихъ состоитъ только въ томъ, что въ послѣднихъ чинъ крещенія

<sup>(1)</sup> Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 347 (Описъ отд. III, I, 33).

<sup>(2)</sup> Треби ркп. м. Синод. библ. № 375 (ibid. стр. 201), ркп. Соф. библ. № 1064, л. 69 об.; № 836, л. 171, № 837, л. 134 об. (Душен. Чтен. 1877 г. кн. XI, стр. 273).

<sup>(3)</sup> Греческ. ркп. сборн. XIV в. м. Синод. библ. № 343, л. 14. Въ этомъ памятникѣ въ числѣ одеждъ, возлагаемыхъ на новокрещеннаго упоминаются *χιτών, ἀναβόλιον, πάλιον, ραῦχον* и *περικεφαλαίαν*. См. Прилож. I, стр. 15, прим. 2.

<sup>(4)</sup> Треби ркп. Солов. библ. № 1105, л. 268 об.; № 1086, л. 242, ркп. Соф. библ. № 1067, л. 125 об. (Странн. 1880, IV, 568) и др.

<sup>(5)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 13; № 324, л. 70; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 21 об., Треби. венец. изд. 1538 г. л. 257; 1570 г. л. 266.

не отдѣляется особымъ отпускомъ отъ чина воцерковленія, который такъ тѣсно примыкаетъ къ первому, что можно считать оба эти чина за одинъ, тогда какъ въ сербскихъ требникахъ каждый изъ этихъ чиновъ имѣютъ свои особыя самостоятельныя отпусы. Основаніемъ такого соединенія несомнѣнно послужило то обстоятельство, что таинство крещенія, какъ мы уже знаемъ, совершалось иногда въ 40 день и ему перѣдко, согласно съ практикою древней греческой церкви <sup>(1)</sup>, предшествовало чтеніе очистительныхъ молитвъ „женѣ родильницѣ по чотыредесятихъ днехъ“ <sup>(2)</sup>. Дитя въ этомъ случаѣ не вносилось въ алтарь, а поэтому и самый обрядъ воцерковленія не могъ быть совершенъ и переносился на конецъ чинопослѣдованія крещенія, завершаясь съ этимъ послѣднимъ однимъ общимъ отпускомъ.

Въ памятникахъ третьяго рода послѣ мѣропомазанія находимъ нынѣшніе апостолъ и евангеліе <sup>(3)</sup>. Эта особенность чина крещенія XVI вѣка, явившаяся несомнѣнно подъ вліяніемъ практики греческой церкви этого времени <sup>(4)</sup>, составляетъ новостъ въ древне-русскомъ чинѣ крещенія, о которой практика предшествующаго времени ничего не знала.

По окончаніи апостола и евангелія — по однимъ памятникамъ, послѣ облаченія новокрещеннаго — по другимъ, читалась молитва на постриженіе волосъ: „Владыко Господи, Боже нашъ, иже образомъ своимъ почетъ челоуѣка“ и совершалось самое постриженіе <sup>(5)</sup>.

<sup>(1)</sup> Symeon. Thessal. de Sacrament. (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 133, pag. 212); *Ευχολογ.* Goar. pag. 327.

<sup>(2)</sup> Требн. ркп. Соф. библ. № 1061, л. 163; № 1062, л. 48 (Страни. 1880, III, 366).

<sup>(3)</sup> Требн. ркп. Соф. библ. № 1086, л. 55 (Страни. 1880, IV, 567), ркп. Императ. публ. библ. № 60, л. 241 об.

<sup>(4)</sup> *Ευχολογ.* edit. Venet. 1566 an л. 72, *Ευχολογ.* Goar. pag. 356. Слѣд. Требн. 1842, л. 14 об.

<sup>(5)</sup> Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 182; № 1090, л. 216; № 1091, л. 145; № 1092, л. 15; № 1099, л. 35; ркп. м. Синод.

Памятники греческой <sup>(1)</sup> и сербской <sup>(2)</sup> церкви въ большинствѣ случаевъ указываютъ чтеніе этой молитвы въ осьмой день, по совершеніи таинства крещенія, послѣ молитвъ, назначенныхъ для чтенія, при омовеніи мѣропомазанныхъ частей тѣла новокрещеннаго. Но есть и такіе памятники греческой церкви, въ которыхъ молитва на постриженіе волосъ стоитъ тотчасъ же послѣ мѣропомазанія <sup>(3)</sup>, т. е. приблизительно занимаетъ тоже мѣсто, на которомъ мы ее видимъ и въ нашихъ памятникахъ XVI вѣка. Объ этой молитвѣ въ одномъ изъ памятниковъ дѣлается такое замѣчаніе: „εἰδὲ βούλει κοῦρεῦσαι τὸ παιδίον τῇ αὐτῇ τῇ ὥρᾳ, ἐν ᾗ ἐβαπτίσθη, μετὰ τὸ εἰπεῖν τοῦ Σφραγῖς δωρεᾶς ἁγίου... καὶ εὐθὺς κοῦρεῦσον τοῦτο. Ἐπειτα λέγων τὴν εὐχὴν ταύτην. Ὁ λυτρωθὲν ἁμαρτιῶν διὰ τοῦ βαπτίσματος“ <sup>(4)</sup>...

Отрѣзанные у новокрещеннаго волосы сохранялись въ стѣнѣ церковной. „И пріимъ (т. е. священникъ), говорится въ памятникахъ по этому поводу, воску теплаго и влѣпляетъ власовъ отрѣзанныхъ и тако сохранить ихъ въ стѣну церковную, аще ли будетъ церковь каменная, аще ли ни, то за алтаремъ вкопають въ землю“ <sup>(5)</sup>. Тоже самое подтверждаетъ

библ. № 310, л. 55; № 613, л. 183; № 898, л. 493 об., 496, ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 130; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 196, ркп. Соф. библ. № 1062, л. 67—70; № 1066, л. 212—214; № 1068, л. 135—136; № 1085, л. 55—58; № 1086, л. 55 об.—58 (Странн. 1880, IV, 568).

<sup>(1)</sup> Таскиж. ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 253; № 280, л. 98; № 281, л. 342; ркп. Севаст. собр. № 472, л. 219 об.; *Ευχολογ.* Goar. pag. 375.

<sup>(2)</sup> Треби. ркп. Синод. библ. № 307, л. 14, № 324, л. 71 об., 72; изд. венец. Треби. 1538 г. л. 267; 1570 г. л. 258.

<sup>(3)</sup> *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 281, л. 341, ркп. собр. Севаст. № 473, л. 19, 20

<sup>(4)</sup> *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 281, л. 341.

<sup>(5)</sup> Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 182, № 1090, л. 216, 217; № 1091, л. 146, № 1092, л. 15 об.; № 1099, л. 35 об.;

въ своихъ запискахъ о Московіи и Герберштейнъ<sup>(1)</sup>. Въ памятникахъ греческой церкви нѣтъ такого подробнаго наставленія относительно волосъ крещаемаго. Здѣсь только замѣчается, что священникъ или передаетъ ихъ воспріемнику (*καὶ δίδωσιν αὐτὰ τῷ ἀναδόχῳ*)<sup>(2)</sup>, или же самъ полагаетъ ихъ въ священномъ мѣстѣ (*ἐν τόπῳ ἱεροῦ τίθησιν*)<sup>(3)</sup>.

За постриженіемъ волосъ у новопросвѣщеннаго діаконъ возглашалъ: „Главы ваша Господеви приклоните“, священникъ читалъ молитву: „Господи Боже нашъ, иже отъ исполненія купельнаго“ и тотчасъ же

ркп. м. Синод. библ. № 340, л. 35; № 615, л. 183, № 898, л. 496 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 130 об. 131; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 196 об.; ркп библ. Невостр № 2, л. 294 об. Здѣсь кстати замѣтимъ и о судьбѣ святой воды, въ которой погружался крещаемый. По свидѣтельству Герберштейна, вода эта послѣ крещенія тотчасъ выливалась за дверь храма (Comment. rer. moscovit. pag. 26), но, по всей вѣроятности, не просто за дверь храма, а въ особо для того назначенное мѣсто. На подобное мѣсто для воды послѣ крещенія мы находимъ указаніе въ 199 правилѣ Номоканона при большомъ требникѣ. «Да имѣши ино мѣсто (понимо мѣста въ жертвенникѣ) непопираемое, говорится въ этомъ правилѣ, на изліаніе великія агіасмы оныя, аже остается отъ крещенія, егда крещаети дѣтище: ибо велика есть агіасма» (А. С. Павловъ. Номок. при больш. требн. стр. 168). Въ мѣсто чистое и никѣмъ непопираемое совѣтовалъ выливать святую воду и Симеонъ Солунскій. «Пусть охраняетъ также божественную воду крещенія, вышетъ онъ въ своемъ трактатѣ «de Sacramentis», въ которой потопленъ грѣхъ, на которую нисходилъ Христосъ, вселился Духъ Святой и въ которой возсозданъ человекъ. Пусть выливаетъ ее въ священномъ мѣстѣ, чтобы, бывъ вылита какъ случилось, она не была попраана незнающими, что это — вода отъ таинства. Ибо это вода ничѣмъ не ниже воды святыхъ богоявленій; надъ нею даже еще больше совершается молитвъ къ возсозданію крещаемаго и, сверхъ того, она пріемлетъ елей радованія. Поэтому надобно имѣть къ ней благоговѣніе и почитать ее». (Patrol. Curs. complet. Mign. t. 155, pag. 238).

<sup>(1)</sup> Sacerdos etiam infanti capillos abscindit, eosque cerae etiam intricat, et in templo loco certo reponit. Comment. Herberst. pag. 26.

<sup>(2)</sup> *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 98, ркп. Севаст. собр. № 472, л. 219 об.

<sup>(3)</sup> Symeon. Thessal. de Sacrament (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 232).



возлагалъ на младенца куколь (*κουκούλιον*) <sup>(1)</sup>, произнося при этомъ слѣдующія слова: „Одѣвается рабъ Божій въ куколь незлобія во имя Отца“... Потомъ священникъ и воспріемникъ съ младенцемъ на рукахъ, при пѣніи: „Елицы во Христа крестистеся“, обходили три раза вокругъ купели <sup>(2)</sup>, священникъ произносилъ сугубую ектенію, на которой поминались имена князя (царя), воспріемника и новокрещеннаго и чинъ крещенія оканчивался обычнымъ отпустомъ <sup>(3)</sup>.

Всѣ отмѣченныя нами особенности въ заключительномъ моментѣ чина крещенія перешли къ намъ цѣликомъ изъ греческихъ богослужебныхъ памятниковъ <sup>(4)</sup>. Частіе о возложеніи кокуля на новопро-

<sup>(1)</sup> Вотъ какъ описывается этотъ куколь въ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ: «куколь той есть именуется вѣнецъ сошвена, намочка червлена или крашенина синя и вышито на немъ три крестика—то есть одѣяніе главъ. И держитъ то священникъ въ церкви и снимаетъ съ младенца послѣ отпуста священія». (Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 184).

<sup>(2)</sup> Это троекратное обхожденіе совершалось не только около купели, но, согласно съ практикою сербской церкви (Треби. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 13; № 324, л. 70; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 21 об.; Треби. венец. изд. 1538 г. л. 257), и около амвона, стоящаго или посрединѣ храма или предъ алтаремъ. «Обходить священникъ, замѣчаютъ наши богослужебные памятники, божественную купель третицею, или *предъ святымъ алтаремъ или посреди церкви*», т. е. около амвона. (Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 182 об.; № 1090, л. 247; № 1092, л. 16).

<sup>(3)</sup> Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 182, № 1090, л. 246, 247; № 1091, л. 146; № 1092, л. 15 об.; № 1099, л. 35 об. 36; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 55 об.; № 615, л. 183, 184; № 898, л. 497, 498; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 197; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 130 об., 131; ркп. библ. Невостр. № 2, л. 296; ркп. Соф. библ. № 1062, л. 67—70, № 1066, л. 212 об.—216; № 1063, л. 49; № 1064, л. 71; № 1068, л. 135—136; № 1085, л. 55—58; № 1086, л. 58—60, № 1089, л. 174 (Страни. 1880, IV, 568, 569).

<sup>(4)</sup> *Ευχολογ.* ркп. преосв. Порф. л. 88; ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 118. *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 281, л. 340 об.; № 343,

свѣщеннаго упоминаетъ и Симеонъ Солунскій, прибавляя къ этому свое объясненіе таинственнаго значенія этой священной вещи. „Потомъ крещаемый, помазанный и постриженный, говоритъ этотъ литургистъ, облачается въ хитонъ и принимаетъ на голову *куколь*, называемый также и шлемомъ, одинъ въ знакъ незлобія и дѣтской невинности и чистоты, а другой— въ знакъ покрова Божія и храненія чувствъ, ибо большая часть чувствъ сосредоточивается въ головѣ“<sup>(1)</sup>.

Обычай возлагать на новокрещеннаго *куколь* становится извѣстнымъ въ нашей богослужебной практикѣ только съ XIV вѣка<sup>(2)</sup>, а до этого времени, согласно съ древней христіанской практикой<sup>(3)</sup>, онъ замѣнялся однозначущимъ обычаемъ — возлагать на нихъ *ошны*. „Надежиши ризы крестныя (крещальныя) и *ошнецъ*, читаемъ мы въ отвѣтахъ Нифонта къ Кирику, и тако помажиши мюромъ и дай ему свѣщу“<sup>(4)</sup>. Въ житіи князя муромскаго Константина находимъ и описаніе этого вѣнца, которое вполнѣ напоминаетъ

л. 14 об Въ нѣкоторыхъ памятникахъ не говорится о хожденіи кругомъ купели, но дѣлается такое замѣчаніе въ данномъ мѣстѣ: *Καὶ μετὰ τοῦτο* (т. е. послѣ молитвы: *Εὐδοκίησον δικάσις ὁ Θεὸς ἡμῶν, καὶ ταύτην συμπληρωτικὴν τοῦ ἁγίου πνεύματος οἰκονομίαν...* или же послѣ псалма: *Μακάριοι ὧν ἀρέθισαν...*) *Εἰσείρεται ὁ ἱερεὺς μετὰ τῶν νεοφροτιστῶν εἰς τὴν εἰσοδὸν καὶ γίνεταί ἀκολουθίας πάσα ἡ θεία λειτουργία.* (Вухолоу. ркп. преосвящ Порфир. л. 88; Прилож. I, стр. 15).

(<sup>1</sup>) *Οὕτω ἐνδυσάμενος χιτῶνα ὁ βαπτισθεὶς καὶ ἀποναρεὶς καὶ κουκούλιον ἐν τῇ κεφαλῇ λαβὼν, ὁ δὴ καὶ περικεφαλαία καλεῖται, καὶ τὸ μὲν διὰ τὴν ἀκαμίαν καὶ τὸ νικηδὲς ἐπὶ καὶ καθαρὸν, τὸ δὲ εἰς σκέπην τὴν ἀπὸ τοῦ Θεοῦ καὶ φυλακὴν τῶν αἰσθητηρίων, αἱ πλεῖστοι γὰρ αἰσθησεὶς καθίσδρυνται ἐν τῇ κεφαλῇ.* Symeon. Thessalon. de Sacrament. (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 234).

(<sup>2</sup>) Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 347 (Опис. отд. III, I, стр. 33).

(<sup>3</sup>) Gregor. Nazianz. edit. 1690 ap. orat. XXV, pag. 439.

(<sup>4</sup>) Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 26; Кормч. ркп. м. Синод. библ. № 132, л. 520; ркп. Солов. библ. № 476, л. 371.

намъ описаніе *куколя* XVI вѣка. „Мазаху ихъ (т. е. муромскихъ христіанъ) хризмоу, горорится въ этомъ житіи, и *надета на ня червленныя вѣнцы, на главы имъ обязаши, на нихже крестъ, и бѣлыя ризы, и ногавицы, и сапоги и даша вѣмъ свѣщи горящи*“ (¹).

Заключительный моментъ въ чинѣ крещенія памятниковъ втораго рода мы изложили выше. Что касается памятниковъ третьаго рода, то въ нихъ этотъ моментъ почти сходенъ съ памятниками перваго рода. Разница только та, что чинъ воцерковленія слѣдуетъ въ нихъ послѣ обхожденія вокругъ купели, чего нѣтъ въ памятникахъ перваго рода, и оканчивается однимъ общимъ отпускомъ (²) съ чиномъ крещенія, какъ въ памятникахъ втораго рода (³).

Новопросвѣщенный младенецъ присутствовалъ за литургіею, которая, согласно съ практикою древней греческой церкви (⁴), слѣдовала непосредственно за

(¹) Жит. св. Константина, князя муромскаго ркп. М. духовн. акад. (Чтен. Импер. общ. истор. и древн. 1847 г. № 7, стр. 17).

(²) Въмѣсто обычнаго отпуста: «Христосъ истинный Богъ» въ нѣкоторыхъ памятникахъ находимъ отпустъ: «Крестившійся во іердани» (Служебн. ркп. н. Синод. библ. № 615, л. 184 об.) или: «Иже крещая, освящая и просвѣщая Духомъ Святымъ Христосъ истинный Богъ»... (Треби. ркп. той же библ. № 898, л. 498).

(³) Треби. ркп. Соф. библ. № 1085, л. 59—60 (Страня. 1880, IV, 569).

(⁴) Въ сочиненіи, приписываемомъ Діонисію Ареопагиту, такъ говорится о причащеніи новокрещенныхъ: «въ заключеніи всего іерархъ призываетъ крещаемого къ святѣйшей евхаристіи и дѣлаетъ его причастникомъ совершительныхъ таинствъ» (De eccles. hierarchia, t. I, caput. II, pag. 261). Симеонъ Солунскій прямо утверждаетъ, что причащеніе таинъ составляетъ конецъ крещенія и мѣра (*τὸ τέλος τοῦ βαπτίσματος καὶ τοῦ μύρου ἢ κοινῶν τῶν μυστηρίων*. (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 234). 208 статья Номоканона, какъ мы уже знаемъ, вѣнчаетъ въ непремѣнную обязанность, за исключеніемъ крайней нужды, совершать таинство крещенія прежде литургіи, на которой бы дитя и причащалось св. таинъ (А. Павловъ. Номок. при больш. треби. стр. 179). Соединеніе крещенія съ литургіею мы находимъ и въ богослужебныхъ памятникахъ греческой церкви. (*Ευχολογ.* ркп. преосв. Порф. л. 88. *Токти.* ркп. н. Синод. библ. № 279, л. 231 об., 232; *Ευχολογ.* Goag. pag. 359, 360, 362).

совершеніемъ таинства крещенія и во время которой причащался св. таинъ. „И тако по ряду совершается Божественная служба, замѣчаютъ наши памятники, причастить іерей новопросвѣщеннаго младенца Божественныхъ таинъ“ (¹). У насъ на Руси обычай этотъ современенъ, по всей вѣроятности, самому принятію христіанства. По крайней мѣрѣ, въ отвѣтахъ Нифонта къ Кирику (²) и въ дѣянїяхъ владимірскаго собора (³) говорится о немъ, какъ объ обычаѣ давнишнемъ и общераспространенномъ.

Во время великаго выхода новокрещенный, имѣя въ рукахъ зажженные свѣчи, шелъ впереди священника, несущаго приготовленные для освященія дары. Если же новокрещенный былъ дитя, то предносился кумомъ, который имѣлъ въ рукѣ горящую свѣчу. По окончаніи литургїи, въ сопровожденіи родныхъ и знакомыхъ, которые имѣли въ рукахъ тоже зажженные свѣчи, новокрещенный удалялся домой. Новокрещенный взрослый обязанъ былъ въ теченіе восьми дней, слѣдующихъ за совершеніемъ таинства крещенія, присутствовать за богослуженіемъ утреннемъ, вечернемъ и за литургіею и всегда стоять непременно съ зажженною свѣчею (¹). Въ одномъ изъ памятниковъ не

(¹) Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 183; № 1090, л. 267 об.; № 1094, л. 146 об.; № 1092, л. 16 об., № 1099, л. 37; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 55 об.; № 615, л. 185, 186; № 898, л. 499; ркп. Волок. библ. № 88, л. 197 об., 198, ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 131 об., ркп. Соф. библ. № 1061, л. 181 об., № 1062, л. 70; № 1063, л. 49; № 1066, л. 216, № 1085, л. 60 об. — 61 (Странн. 1880, IV, 568).

(²) А дѣтя крестяче дати причастье, либо си и не призошено на вечерню или часы, абы на обѣдню (Русск. Истор. библ. т. VI стр. 31).

(³) Всякого же, по крещенія, да сподобляють пречистаго Божїа тѣла и честныя крови или въ градѣхъ, или селѣхъ, гдѣ побудеть крещаемый (Ibid стр. 94).

(¹) Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 182 об., 183; № 1090, л. 247, № 1094, л. 146 об.; № 1092, л. 16 об., № 1099, л. 36 об., 37; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 55 об.; № 615, л. 185,

освобождается отъ этой обязанности и даже младенецъ, котораго приносить за богослуженіе бабка или кумъ <sup>(1)</sup>.

Всѣ отмѣченныя нами особенности не были чужды и практикѣ греческой церкви. „Преподавъ крещенному причастіе, возблагодаривъ Спасителя, сдѣлавъ отпустъ и благословивъ крещеннаго вмѣстѣ съ восприемникомъ, говоритъ Симеонъ Солунскій объ этомъ моментѣ чина крещенія въ его время, архіерей отходить. Крещенный же возвращается домой, предшествуемый свѣчами, какъ содѣлавшійся уже сыномъ свѣта, а предшествующіе ему поютъ: „Елицы во Христа крестистесь“... Крестившійся обязывается молиться и носить священныя одежды, именно: куколь и анаволій, называющійся также просвѣщеніе (*ἐμφύτιον*) и прежде составлявшій, особую одежду, которую просвѣщенные надѣвали поверхъ—до седьмага дня, ради святаго помазанія, и отнюдь не омываться, вытирая, какъ прилично освященному, руки этими же одеждами.... Возрастный долженъ получить отъ іерея и наставленіе касательно храненія себя, молитвы и хожденія въ храмы, очищенія себя и постоянного причастія таинъ: въ этомъ то существенно и состоитъ жизнь. Если же крещаемый—младенецъ, то должна быть предостережена объ этомъ мать <sup>(2)</sup>..... чтобы одежды, въ которыя одѣтъ былъ младенецъ въ продолженіе семи дней, оза мыла приличнымъ образомъ; младенца же постоянно приносила ко причащенію таинъ, ибо такимъ образомъ лучше онъ будетъ сохранямъ и возвращаемъ отъ Христа“ <sup>(3)</sup>.

186, № 898, л. 499; ркп. Волон. библ. № 88, л. 197 об., 198, ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 131 об.; ркп. Соф. библ. № 1062, л. 70; № 1063, л. 49, № 1066, л. 216; № 1085, л. 60 об.—61 (Страница. 1880, IV, 571)

<sup>(1)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 185 об.

<sup>(2)</sup> Разумѣется мать, уже получившая разрѣшеніе ходить въ храмъ.

<sup>(3)</sup> Symeon. Thessal. de Sacrament. (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 233, 236).

Въ осьмой день, по совершеніи таинства крещенія, младенецъ приносился кумомъ въ храмъ и совершалось, такъ называемое, „*послѣдованіе во еже омыти крестившагося въ осьмый день*“.

Предъ началомъ послѣдованія священникъ снималъ съ новокрещеннаго *синдонъ* и возглашалъ: „Благословенъ Богъ нашъ“. Чтецъ читалъ „Царю небесный“ Трисвятое, Пресвятая Троице, „Отче нашъ“, по позгласѣ священника, тропари дневной и случившагося святаго, слава и нынѣ „Молитвами Господи всѣхъ святыхъ“. Затѣмъ священникъ читалъ нынѣшнюю первую молитву: „Избавленіе грѣховъ святымъ крещеніемъ рабу Твоему даровавый“ и новой мокрой губою или чистою смоченою бумагою отиралъ муропомазанныя части тѣла новокрещеннаго, произнося тѣже слова, которыя и нынѣ положены въ этомъ случаѣ. Окончивъ омовеніе, священникъ произносилъ возгласъ: „Благословенъ Богъ нашъ, просвѣщая и освящая всякаго человѣка“ и читалъ двѣ остальные молитвы, которыя въ нынѣшнемъ требникѣ положены для чтенія раньше омовенія. Обычный отпустъ оканчивалъ это послѣдованіе <sup>(1)</sup>. Таковъ порядокъ этого послѣдованія въ большинствѣ памятниковъ XVI вѣка. Особенности его, всѣ безъ исключенія, явились въ нашихъ памятникахъ несомнѣнно подѣ влияніемъ памятниковъ церковей греческой <sup>(2)</sup> и

<sup>(1)</sup> Треби ркп. Солов. библ. № 1085, л. 183—184; № 1090, л. 247—248; № 1091, л. 146—147, № 1092, л. 16 об.—18; № 1099, л. 37 об.—38, ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 55 об.—56; № 615, л. 187; № 898, л. 499 об.—500, ркп. Волокол библ. № 88, л. 198—199; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 131 об.—132 об., № 227, л. 267.

<sup>(2)</sup> *Такти*. ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 232, 233; № 280, л. 97; № 281, л. 341; ркп. Севаст. собр. № 472, л. 218, 219; ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 118. Нужно замѣтить, что въ греческихъ богослужебныхъ памятникахъ въ этомъ послѣдованіи мы встрѣчаемъ только двѣ молитвы: первую и последнюю, или даже одну только первую и, за исключеніемъ одного памятника (*Еухолоу* ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 118), всегда безъ обычнаго начала, свойственнаго всѣмъ



сербской (\*).

Въ нѣкоторыхъ памятникахъ, очевидно, согласно съ практикою сербской церкви (\*). при входѣ въ церковь, предъ началомъ послѣдованія, положено читать псаломъ: „Господь посетъ мя“ (\*).

Между памятниками XVI вѣка есть и такіе, въ которыхъ разсматриваемое нами послѣдованіе имѣетъ нѣсколько иной порядокъ, прототипъ котораго имѣется въ памятникахъ церкви греческой (\*) и въ нѣкоторыхъ памятникахъ сербской церкви (\*). Все послѣдованіе состоитъ изъ двухъ молитвъ: нынѣ первая и третья. Послѣ первой молитвы священникъ омывалъ миропомазанныя части тѣла новокрещеннаго (\*).

Такъ называемый *чинъ воцерковленія* совершался всегда въ сороковой день по рожденіи младенца.

самостоятельно совершающимся молитвословіемъ (см. Прилож. № I и № II). Тоже самое мы видимъ и въ большинствѣ памятниковъ сербской церкви (Сербск. Треби. ркп. собр. Гальферд. № 22, л. 3, 4, № 24, л. 6 об.; изд. Венец. 1538 г. л. 237 об., 258, 1570 г. л. 266 об., 267).

(\*) Сербск. Треби. ркп. и. Синод. библ. № 307, л. 13 об., № 324, л. 71.

(\*) Ркп. и. Синод. библ. № 307, л. 13; № 324, л. 70. Треби. венец. изд. 1538 г. л. 257.

(\*) Треби. ркп. Соф. библ. № 1062, л. 71 — 73; № 1085, л. 62 — 64, № 1086, л. 65 — 68, № 1089, л. 175 — 177 (Страни 1880, IV, 527).

(\*) *Такти* ркп. и. Синод. библ. № 279, л. 232, 233. *Еυχолог* ркп. той же библ. № 284, л. 3/4, ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 118. Въ одномъ изъ *ευχολογιον*-овъ мы находимъ слѣдующую любопытную замѣтку относительно омовенія новокрещеннаго *Καὶ λαβὼν μέρας τῆς περινεφάλας βάλλει εἰς τὸ ὕδωρ καὶ ἀποσπογγίζει τὴν κάρην* et cetera (ркп. 1. Синод. библ. № 280, л. 97 об.). Намъ думается, что эту замѣтку можно поставить въ связь съ обычаемъ, имѣющимъ мѣсто въ современной намъ практикѣ нашей церкви — кропить новокрещеннаго смоченными пеленами, въ которыя одѣвается миропомазуемый (Треби. 1866 г. л. 57).

(\*) Сербск. Треби. ркп. собр. Гальферд. № 22, л. 3, 4, № 24, л. 6 об.; изд. Венец. 1538 г. л. 257 об., 258; 1570 г. л. 266 об., 267.

(\*) Треби. ркп. Солов. библ. № 1105, л. 269, ркп. Соф. библ. № 1067, л. 126.

Этотъ чинъ, какъ и нынѣ, состоялъ изъ двухъ частей: 1) „изъ молитвъ женѣ родильницѣ по четыредесятихъ днехъ и надъ дитятею“ и 2) изъ самаго обряда воцерковленія. Въ томъ случаѣ, если крещеніе было совершено ранѣе сороковаго дня, то обѣ части этого чинопослѣдованія совершались непосредственно одна за другою, если же крещеніе совершалось въ сороковой именно день, то сначала читались очистительныя молитвы матери младенца, затѣмъ совершалось таинство крещенія и, наконецъ, уже самый обрядъ воцерковленія. Зыше намъ уже приходилось имѣть дѣло съ памятниками, въ которыхъ чины крещенія и воцерковленія какъ бы сливаются въ одно цѣлое. Въ настоящемъ случаѣ мы будемъ говорить о чинѣ воцерковленія, какъ о чинѣ вполнѣ самостоятельномъ, выдѣляя его совершенно изъ сферы условной зависимости.

*Чинъ воцерковленія*, по однимъ памятникамъ, начинался какъ и нынѣ, очевидно, подъ вліяніемъ практики сербской церкви <sup>(1)</sup>, обычнымъ возгласомъ священника: „Влагодшленъ Богъ нашъ“, чтеніемъ Трисвятаго, Пресвятаго Троице, Отче нашъ, по возгласѣ: „Яко Твое есть царство“, тропарей: дневнаго и рядоваго сятаго, а иногда и храму и слава и нынѣ „Молитвами, Господи всѣхъ святыхъ Твоихъ“. Далѣе въ этихъ памятникахъ слѣдуютъ двѣ первыя нынѣшнія молитвы: „Господи Боже вседержителю, Отче Господа нашего Иисуса Христа все естество словесное и безсловесное словомъ Твоимъ создавый“ и „Господи Боже нашъ, пришедый на спасеніе рода человѣческаго“ и, наконецъ, самый обрядъ воцерковленія. Священникъ беретъ дитя на руки и несетъ его въ алтарь, если это былъ мальчикъ. Предъ входомъ „во

<sup>(1)</sup> Ркв. Севаст. собр. № 1449, л. 3, 6. Въ этомъ памятникѣ въ началѣ чина воцерковленія положено читать слѣдующіе тропари: «Слава Господи», слава «Память праведнаго съ похвалами», и нынѣ «Радуйся благодатная Богородице Дѣво», или «Молитвами, Господи, всѣхъ святыхъ».

образъ цѣлованія“ прикладываетъ дитя устами къ обѣимъ сторонамъ царскихъ дверей. Въ алтарь священникъ вмѣстѣ съ дитятею преклоняется предъ св. престоломъ и съ чтеніемъ: „Нынѣ отпускаеши“ три раза обходитъ его кругомъ, дѣлая на каждой сторонѣ престола „образъ поклоненія“. Если же воцерковляемое дитя была дѣвочка, то ее священникъ не вноситъ въ алтарь, но, приложивъ къ обѣимъ сторонамъ царскихъ дверей, съ чтеніемъ: „Нынѣ отпускаеши“, полагаетъ близъ этихъ дверей. Подходитъ мать дитяти, беретъ его на руки, становится предъ иконою Божіей Матери и дѣлаетъ 40 поклоновъ, а священникъ, прочитавъ нынѣшнюю третью молитву: „Господи Боже нашъ въ čtyредесятый день младенецъ законному храму принесенный“, совершаетъ обычный отпустъ <sup>(1)</sup>. Разсмотрѣнный сейчасъ нами чинъ воцерковленія, за исключеніемъ начала, которое, какъ мы замѣтили, явилось подъ вліяніемъ практики сербской церкви, во всемъ остальномъ представляетъ положительное тожество съ тѣмъ же чиномъ памятниковъ греческой церкви <sup>(2)</sup>.

Въ другихъ памятникахъ указаннаго выше начала нѣтъ, чинъ воцерковленія начинается, согласно съ практикою церковей греческой <sup>(3)</sup>, и сербской <sup>(4)</sup>,

<sup>(1)</sup> Треби ркп. Солов библ. № 1085, л. 185—186; № 1090, л. 218 об.—220; № 1091 л. 149 об.—150, 200—201; № 1099, л. 39—40 об., ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 56 об., № 615, л. 190 об.—191, ркп. Волокол. библ. № 88, л. 200—202; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 134; № 227, л. 252—254, ркп. Соф. библ. № 1061, л. 185; № 1062, л. 74—76; № 1063, л. 51—52, № 1066, л. 186 об.—189; № 1085, л. 66, № 1086, л. 69 об.—73 (Страни. 1880, Ш, 366, 367).

<sup>(2)</sup> *Вухолоу*. ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 86 об.; ркп. той же библ. № 281, л. 329; ркп. Севаст. собр. № 472, л. 205, См. Прилож. № II.

<sup>(3)</sup> *Тажим*. ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 214; № 280, л. 86, ркп. Севаст. собр. № 472, л. 204.

<sup>(4)</sup> Сербск. Треби. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 3 об., 4, № 324, л. 54, ркп. собр. Хитров № 893, л. 81 об., 82; ркп. собр. Севаст. № 1449, л. 3—6.

чтеніемъ молитвъ *по дитяти* „Господи Боже нашъ, Тебѣ ся молимъ и Тебѣ ся мили дѣемъ“ и молитвы на главопреклоненіе „Господи Боже нашъ, пришедый на спасеніе роду человѣческому“ <sup>(1)</sup> или „Господи Боже нашъ, вшедый сорокъ днй съ Марією Матерію своею“ и „Боже Отче Зсдержителю, проповѣдавый намъ велегласнымъ пророкомъ Исаіемъ“ <sup>(2)</sup>, или, наконецъ,—чтеніемъ тѣхъ молитвъ, которыя имѣются на этотъ случай въ нынѣшнемъ требникѣ <sup>(3)</sup>.

Между памятниками XVI вѣка намъ извѣстны и такіе, въ которыхъ обрядъ воцерковленія имѣетъ довольно любопытную особенность. Эта особенность касается только воцерковленія дѣтей женскаго пола. Выше мы видѣли, что дѣвочки въ алтарь не вносятся, тогда какъ, по-этимъ спискамъ, онѣ не только воцерковляются въ алтарь, но и обносятся около св. престола, впрочемъ, только съ трехъ сторонъ, а съ передней стороны не обносятся. Это составляетъ привилегією только дѣтей мужскаго пола <sup>(4)</sup>. Эта особенность богослужебной практики нашей древней церкви, явившаяся несомнѣнно подъ вліяніемъ практики церковей греческой <sup>(5)</sup> и сербской <sup>(6)</sup>, стала извѣстна

<sup>(1)</sup> Требн. ркп. Солов. библ. № 1086, л. 327, № 1091, л. 199, № 1099, л. 6; № 1105, л. 326 Слич. *Тажик.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 214; № 280, л. 86, ркп. Севаст. собр. № 472, л. 204; Сербск. ркп. № 307, л. 3 об., 4, № 324, л. 54

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1105, л. 258; слич. ркп. сербск. Севаст. собр. № 1449, л. 3, 4. Въ этомъ сербскомъ спискѣ чина воцерковленія молитвы расположены въ обратномъ порядкѣ.

<sup>(3)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 898, л. 512 — 513. Слич. Требн. 1866 г. л. 9—14.

<sup>(4)</sup> Требн. ркп. м. Синод. библ. № 615, л. 189, ркп. Солов. библ. № 1086, л. 242.

<sup>(5)</sup> *Тажик.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 214—215; *Еухолог.* ркп. Ватикан. библ. № 1213, л. 70. См. Прилож. I.

<sup>(6)</sup> Требн. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 4 об.; № 324, л. 55; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 7, Сербск. Требн. изд. Венец. 1538 г. л. 244; 1570 г. л. 254.

на Руси еще въ XIV вѣкѣ <sup>(1)</sup>, а въ настоящее время она доживала свой послѣдній вѣкъ, что подтверждаетъ немногочисленность памятниковъ, содержащихъ въ себѣ подобное описаніе обряда воцерковленія.

Заключительный моментъ чина воцерковленія въ большинствѣ памятниковъ этого времени намъ уже извѣстенъ, но есть и такіе памятники, въ которыхъ послѣ „Нынѣ отпущася“ положено читать Трисвятое, Отче нашъ, тропари: воскресный, крещенія, слава и нынѣ богородиченъ и затѣмъ уже молитву на главопреклоненіе <sup>(2)</sup>. Въ извѣстныхъ намъ памятникахъ церковей христіанскаго востока этихъ особенностей нѣтъ.

Въ томъ случаѣ, если бы новорожденное дитя умерло раньше сороковаго дня, то первая очистительная молитва, какъ и въ настоящее время, читалась только до половины. Въ одномъ памятникѣ XVI вѣка на этотъ случай положена только одна очистительная молитва: „Господи Боже нашъ иже въ сорока днехъ и въ іересехъ вшедый отъ бабы и святыя Матери“ <sup>(3)</sup>. Молитва эта отличается отъ подобной же молитвы нынѣшнихъ требниковъ нѣкоторыми вставками и измѣненіями.

Наши богослужебные памятники даннаго времени, кромѣ полнаго чина крещенія, какъ и памятники церкви греческой <sup>(4)</sup>, содержатъ въ себѣ и сокращенный на тотъ случай, „аще когда случится младенцу болѣну сущу быти и спѣшити крестити страха ради смертнаго“. Сокращенный чинъ крещенія состоялъ изъ обычнаго начала, молитвы: „Господи Боже вседержителю, иже всея твари содѣтелю види-

<sup>(1)</sup> Душен Чтен 1877 г. кн. VII, стр. 261, 262.

<sup>(2)</sup> Требн. ркп. Соф. библ. № 1068, л. 140—141; слич. № 1061, л. 183 (Страни. 1880, III, 367 и IV, 572; прим. 135).

<sup>(3)</sup> Ркп. Волод. библ. № 1099, л. 6 об. Слич. Требн. 1842 г. л. 3 об.

<sup>(4)</sup> *Eucholog* ркп. преосвящ. Порф. л. 88.

мая же и невидимая“ „и прочая елика имѣтъ первая молитва даже до помазанія великаго мѹра и все даже до конца“ (1).

Выше мы имѣли случай коснуться обряда, извѣстнаго подъ именемъ „перваго пострига“, который въ практикѣ древне-русской церкви былъ въ широкомъ употребленіи. Оканчивая теперь обзорѣніе особенностей чинопослѣдованія таинства крещенія, мы изложимъ и порядокъ молитвословій, которыми сопровождала наша древняя церковь „первый постригъ“. Настоящее молитвословіе, надписываемое въ нашихъ памятникахъ такъ: „молитва на постриженіе власомъ отрочае впервые отъ роженія его“, по тѣсной своей связи съ чиномъ крещенія, имѣтъ, кажется, полное право на то мѣсто, какое мы отводимъ ему въ своемъ изслѣдованіи.

По приходѣ матери съ дитятей въ храмъ, священникъ читалъ молитву апокрифическаго характера: „Благословенъ еси Господи Боже отецъ нашихъ, пославый отца нашего Авраама пострижи главу іереови Мелхиседекови“, за которой слѣдовали еще двѣ другія молитвы: „Владыко Господи Боже нашъ, почтѣй челоуѣка по образу Твоему и душею смысленною и тѣломъ благоуспѣшнымъ свершииъ его“ и на главопроклоненіе молитва: „Тебѣ молимъ, Господи Боже спасенія нашего благословившаго отъ исполненія и купели благодѣянія Твоея“. Послѣ чтенія перечисленныхъ сейчасъ молитвъ священникъ бралъ ножницы и съ словами: „Постригается рабъ Божій, имярекъ, власъ главы своея во имя Отца и Сына и Святаго Духа. Рцемъ вси занъ“ постригаетъ дитя. Кирь отвѣчалъ на это приложнымъ пѣніемъ „Господи помилуй“. „И уйметъ власъ его крестомъ на четыре части, описывается въ нашихъ памятникахъ самый образъ постриженія, кладя подъемлющему на полотно

(1) Треби. ркп. Солов. библи. № 1085, л. 186; № 1090, л. 220; № 1099, л. 40 об., 41. Слѣд. Треби. 1866 г. стр. 61.



и собравъ влѣпигъ въ воскъ и сохранить въ алтарѣ. Обычный отпускъ оканчивалъ это молитвословіе <sup>(1)</sup>, которое во всѣхъ своихъ подробностяхъ сходно вполнѣ съ памятниками сербской церкви <sup>(2)</sup>. Что же касается памятниковъ греческой церкви, то въ нихъ, хотя и имѣется подобное молитвословіе, но уже съ значительными отличіями отъ списковъ XVI в. нашихъ памятниковъ. Отличія эти прежде всего состоятъ въ томъ, что указанныя нами молитвы весьма тѣсно примыкаютъ къ чину крещенія, а затѣмъ и располагаются онѣ и не въ такомъ порядкѣ и не въ такомъ количествѣ. Замѣчанія же относительно волюсь совершенно не имѣется <sup>(3)</sup>.

Въ одномъ изъ памятниковъ положено читать еще одну молитву послѣ постриженія уже, которая у Гоара подписывается: *Εὐχὴ ἐπὶ παύονος κορυφῆς κεφαλῆς* <sup>(4)</sup>. Молитва эта начинается такъ: „Господи Боже нашъ, иже отъ небытія въ бытіе привелъ Твоимъ величествомъ явлена познанія <sup>(5)</sup>“.

О времени, когда совершался „первый постригъ“ надъ дитятею, о нареченіи ему при этомъ новаго имени мы имѣли случай замѣтить уже выше, а по этому намъ, слѣдовательно, остается въ настоящемъ случаѣ рѣшить только одинъ вопросъ: съ какого времени вошелъ въ дрегне-русскую богослужебную практику настоящій обычай.

Обычай постригать мальчиковъ, достигшихъ извѣстнаго возраста, существовалъ у всѣхъ славянъ

<sup>(1)</sup> Требн. ркп. Солов. библи. № 1085, л. 187 об., 188; № 1090, л. 251, 252.

<sup>(2)</sup> Сербск. Требн. ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 5; № 24, л. 7; ркп. собр. Хлудов. № 121, л. 2—5; Kucholog. glagolski spomenik manastira Sinai Barda isdao Dr. Lav. Geitler. 1882 an. U Zagrebu pag. 12, 13.

<sup>(3)</sup> *Ευχολογ.* Goar. pag. 375—377; ркп. Ватиканск. библи. № 1213, л. 118.

<sup>(4)</sup> *Ευχολογ.* Goar. pag. 376.

<sup>(5)</sup> Требн. ркп. Солов. библи. № 1090, л. 252.

далеко еще до принятія ими христіанства. Съ принятіемъ же христіанства славяне не оставили своего, завѣщаннаго имъ предками, обычая, который, нужно замѣтить, у нѣкоторыхъ изъ нихъ, какъ напр., у черногорцевъ <sup>(1)</sup>, удержался и доселѣ, тѣмъ не менѣе, однако, они принуждены были, очевидно, подѣ влияніемъ просвѣтителей изъ духовенства сдѣлать въ этомъ обрядѣ нѣкоторыя измѣненія, дать ему новое значеніе и вложить его въ новыя формы. Впрочемъ, что касается формъ, то онѣ были новы только для славянъ-христіанъ, а въ практикѣ христіанской церкви онѣ давно уже были готовы и составляли особое молитвословіе <sup>(2)</sup>, которое цѣликомъ почти и было перенесено въ богослужебную практику славянскихъ церквей. У насъ на Руси первыя извѣстія объ этомъ обычаѣ сохранились отъ XII вѣка. Въ исторіи Татищева подѣ 1192 годомъ мы читаемъ: „великій князь Всеволодъ учинилъ постригу сыну своему Юрію апрѣля 25 дня, тогожъ дни и на коня его посадилъ, и была во Владимірѣ радость великая“ <sup>(3)</sup>. „Октября въ 26 день, говорится о постригѣ въ 1196 году сына Владиміра—Дмитрія у того же великаго князя Всеволода, въ память св. мученика Дмитрія была пострига у великаго князя у Всеволода сыну его Владиміру въ градѣ Владимірѣ, княземъ рязанскимъ ту сущимъ съ мужи своими, и быша веселящеся у отца своего за мѣсяць и тако разъѣхашеся одарени дары безцѣнными, комонми, и сосуды златыми и серебряными и порты, а муже ихъ комонми, скорою (мѣхами) и паволоками“ <sup>(4)</sup>.

На основаніи этихъ извѣстій можно заключать, что „первый постригъ“ у славянъ-христіанъ не утратилъ еще всѣхъ своихъ языческихъ элементовъ, ко-

<sup>(1)</sup> Матеев. Истор. первобытн. церкв у славянъ, стр. 180, 182.

<sup>(2)</sup> *Evχολογ* Goar pag. 375—377.

<sup>(3)</sup> Истор. Татищева, т. III, стр. 301.

<sup>(4)</sup> Истор. Карамзин. т. III, стр. 464; примѣч. къ этому тому 143.

торые, нужно замѣтить, продолжали сохранять свою силу почти до самой реформы русскаго государства, произведенной Петромъ Великимъ. К лиры (<sup>1</sup>) и даже епископы (<sup>2</sup>), присутствуя при совершеніи этого обряда, не могли уничтожить ихъ совершенно. Что же касается фамильныхъ торжественныхъ праздниковъ, какими сопровождался всякій „первый постригъ“, то они не были исключительнымъ достояніемъ русскаго народа, а соблюдались всѣми славянами безъ исключенія (<sup>3</sup>).

Въ древней Руси жило не мало язычниковъ инородцевъ, которые, по всей вѣроятности, нерѣдко, какъ и въ настоящее время, обращались въ христіанство. Памятники XII вѣка не только говорятъ о подобнаго рода обращеніяхъ инородцевъ, но даже и о томъ, какія въ этомъ случаѣ были особенности въ церковно-богослужѣбной практикѣ (<sup>4</sup>). Слѣдовательно, на основаніи этихъ показаній можно думать, что на первыхъ же порахъ, по принятіи нами христіанства, въ церковной практикѣ для подобныхъ случаевъ были особые чины, отличные нѣсколько отъ обыкновеннаго чина крещенія. Съ положительностію, конечно, трудно сказать—тѣли это чины, какіе намъ извѣстны по памятникамъ XV и XVI вв., или нѣсколько отличные отъ этихъ послѣднихъ, но у насъ есть нѣкоторыя данныя (<sup>5</sup>), которыя позволяютъ думать, что если

(<sup>1</sup>) Князь великій Всеволодъ учинилъ *постриги*, читаемъ мы въ исторіи Татищева подъ 1193 годоу, сыну Ярославу, для котораго созданы были князи, такожъ *отъ кнуръ* и вельможи многіе и веселился довольно, т. III, стр. 305

(<sup>2</sup>) При постригѣ Георгія въ 1189 г. присутствовалъ блаженный епископъ Іоаннъ. Истор. Карамзин т. III, стр. 464, прим. 143

(<sup>3</sup>) Матвеев. Истор. первобытн. церкв. у славянъ, стр. 183.

(<sup>4</sup>) Русск. Пстор. библи. 1880 г. т. VI, стр.

(<sup>5</sup>) Мы разумѣемъ чинъ присоединенія азгганъ (см. Прилож. № IV), который мы издаемъ по рукописной кормчей 1282 г. и Синодальной библіотеки № 132. Чинъ этотъ, какъ показываютъ варианты

и была разница между тѣми и другими чинами присоединенія еретиковъ и язычниковъ, то разница самая незначительная, касавшаяся скорѣе текста ихъ, чѣмъ порядка. Что же касается памятниковъ XVI в., то существованіе въ нихъ чиновъ присоединенія къ церкви православной еретиковъ и язычниковъ не подлежитъ никакому сомнѣнію. Правда, многіе изъ этихъ чиновъ не могли имѣть мѣста въ нашей богослужебной практикѣ, по отсутствію у насъ на Руси такихъ еретиковъ, какъ напр., аріанъ, македоніанъ, манихеевъ, аеиганъ и др., но зато другіе чины, какъ напр., чинъ присоединенія язычниковъ, чинъ присоединенія латинянъ, мохаметанъ и др. имѣли на практикѣ несомнѣнно широкое примѣненіе. И поэтому мы смѣло бы могли опустить первые чины и направить все свое вниманіе на послѣдніе, но имѣя въ виду, съ одной стороны, положительное отсутствіе какихъ бы то ни было свѣдѣній объ этихъ чинахъ въ нашей русской литературѣ, а съ другой, громадное вліяніе анаѳематизмовъ этихъ чиновъ на религіозное міросозерцаніе русскаго народа вообще и на складъ его отношеній къ иновѣрцамъ въ частности, мы даемъ мѣсто въ настоящемъ трудѣ не только особенностямъ во всѣхъ этихъ чинахъ, но и самые анаѳематизмы ихъ помѣщаемъ въ цѣломъ видѣ въ качествѣ приложений къ нему.

Всякій еретикъ или язычникъ прежде чѣмъ совершалось надъ нимъ таинство крещенія поступалъ въ разрядъ оглашенныхъ. Для этого въ богослужебной практикѣ было назначено опредѣленное время и извѣстныя молитвы. Изъ „устава како достойтъ творити оглашенника“ вообще мы узнаемъ, что временемъ, удобнымъ для совершенія, признавался моментъ въ чинѣ литургіи послѣ малаго выхода. По совершеніи послѣдняго, по уставу, положено пѣть великое

славословіе, Трисвятое и прокимень, а затѣмъ совершать „литію діаконскую, еже есть великое Господи помилуй“ и, наконецъ, уже читать молитвы: „Хвалимъ, поемъ, благословимъ и славимъ и благодаримъ Тя, Боже отецъ нашихъ“, „Благослови, Господи, рабы своя и нынѣ оглашенныя, ихже призвалъ еси званіемъ святымъ“, „Господи, Господи, Твой есть день и Твоя есть ночь“, „Уставленіемъ Твоимъ, Господи, Господи, пребываетъ день и Тебѣ поетъ всяка сила небесная“ и на главопреклоненіе: „Господи святыи, иже въ вышнихъ живыи и всезрительнымъ Ти окомъ призирая на всю тварь“.

Настоящее оглашеніе никогда не совершалось на утрени, за исключеніемъ тѣхъ случаевъ, когда на утрени положено было, по уставу, пѣть 12 прокименовъ. А это бываетъ во вторникъ, въ четвергъ и субботу на трехъ послѣднихъ недѣляхъ предъ великимъ постомъ и при томъ, когда въ эти дни почему бы то ни было не служилась литургія. Въ противномъ случаѣ, даже и въ эти дни, оглашеніе переносилось на указанный выше моментъ въ литургіи<sup>(1)</sup>. Настоящій „уставъ“ перешелъ къ намъ на Русь изъ Греціи, гдѣ онъ также, какъ и у насъ не пользовался широкимъ примѣненіемъ на практикѣ. За послѣднее намъ говоритъ малочисленность нашихъ памятниковъ, содержащихъ на своихъ страницахъ этотъ „уставъ“, а первое утверждаетъ Гоаръ, который только въ одномъ изъ греческихъ списковъ, криптоферратскомъ, нашелъ краткое указаніе на этотъ порядокъ и самыя молитвы<sup>(2)</sup>.

Оглашеніе язычника, согласно съ практикою церкви греческой<sup>(3)</sup>, происходило такимъ образомъ.

<sup>(1)</sup> Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 118—119, № 1090, л. 290—291.

<sup>(2)</sup> *Euχолоγ.* Goar. pag. 55

<sup>(3)</sup> Греческ. сборн. XII в. ркп. м. Синод. библ. № 443, л. 39; *Euχолоγ.* ркп. той же библ. № 280, л. 115; *Euχолоγ.* Goar. pag. 346.

Оглашаемый, явившись въ храмъ, преклонялъ колѣна. Священникъ, трижды благословивъ его, читалъ молитву: „Благословенъ еси, Господи Боже, Отче Господа нашего Іисуса Христа, иже отъ всѣхъ языкъ собирая себѣ люди изрядны“, послѣ которой снова благословлялъ его три раза, записывалъ его имя между оглашенными и, окончивъ вторую молитву: „Ты, Владыко, спасеніе послалъ еси мірови святое свое Слово, да исполнить вся благоразуміе Твоего“, отпуская его домой <sup>(1)</sup>.

Отпадшее изъ христіанства въ язычество дитя „страхомъ, невѣденіемъ и ненаученіемъ“ принималось въ лоно Христовой церкви послѣ семи дней, въ теченіе которыхъ надъ нимъ ежедневно совершались очистительныя молитвы. Въ осьмой день оно муропомазывалось на челѣ, на лицѣ, на рукахъ, на колѣнахъ и на персехъ и, по прочтеніи положенныхъ молитвъ, причащалось св. таинъ. Юноша и старецъ предварительно постились „двѣ четыредесятницы“, упражнялись въ молитвѣ и колѣнопреклоненіи и произносили 100 разъ „Господи помилуй“ на каждую изъ огласительныхъ молитвъ, которыя читалъ священникъ.

Отпадшіе въ язычество добровольно и обращающіеся снова въ христіанство постились въ теченіе двухъ лѣтъ, воздерживаясь отъ мяса, сыра, яицъ и вина, ежедневно совершали по сто поклоновъ и произносили 200 разъ „Господи помилуй“, но въ томъ только случаѣ, „аще младе суть и крѣпци, аще ли же безсилни по силѣ творять“.

Во всѣхъ указанныхъ сейчасъ случаяхъ молитвы читались въ такомъ порядкѣ. Сначала произносилась одна молитва: „Праведенъ еси, Господи, и прави суди Твои“, за которою читались псалмы: 50, 37 и 102.

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 113, 187; № 1090, л. 220 об.; № 1099, л. 41 об. Слѣч. Требн. Сербск. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 190, № 324, л. 26.



Далѣ слѣдовали молитвы: „Владыко Господи Боже нашъ, иже ключа царствія Твоего“, „Господи Боже вседержителю, Отче Господа нашего Іисуса Христа, хотяй всеѣмъ человѣкомъ спастися“, надписываемыя такъ: „отвергшемся отрочати и осквернившимся и кающимся“ и на главопреклоненіе „Приклонивый небеса и сошедый на спасеніе рода человѣча“. По прочтеніи этихъ молитвъ, священникъ мвропомазывалъ новообращеннаго, произносилъ молитву: „Господи, Боже вседержителю, иже ради посланія Пресвятаго ти Духа“ и, послѣ обычнаго окончанія, отпускалъ его домой <sup>(1)</sup>.

Настоящій чинъ содержится въ богослужебныхъ памятникахъ и греческой церкви совершенно съ тѣмъ же заглавіемъ: *Μεθoδίου πατριάρχου Κωνσταντινουπόλεως διατάξεις τοῦ ἁγιοτάτου περὶ τῶ διαφόρων τρόπων καὶ ἡλνία ἐκ τῶν ἐθνικῶν ἐπιβρεφόντων* <sup>(2)</sup>, которое надписывается и въ нашихъ славяно-русскихъ рукописяхъ.

Аріанъ, македоніанъ, савватіанъ, čtyредесятниковъ и апполинаристовъ и др. присоединяли къ церкви Христовой не иначе какъ послѣ того, когда они дадутъ „на себе свитокъ писанія православныя вѣры“, въ которомъ предадутъ анаѡемъ свою ересь и всѣ другія ереси. По произнесеніи анаѡематизмовъ и Символа вѣры, священникъ наклонялъ голову обращающагося, читалъ молитву: „Боже спасенія нашего, хотяй всеѣмъ человѣкомъ спастися“ и мвропомазывалъ его съ произнесеніемъ словъ: „Печать дара Духа Святаго“. Затѣмъ читалась молитва: „Господи Боже нашъ, сподобивый совершенна показати раба своего“, послѣ которой священникъ давалъ наставленіе относитель-

<sup>(1)</sup> Трѣби. ркп. Солов. библ. № 1090, л. 224—224; № 1103, л. 12; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 144 об.—146, № 898, л. 448—453 об.

<sup>(2)</sup> *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 110 — 114 об.; № 281, л. 343; *Ευχολογ.* Geogr. pag. 876, 881.

но того, какъ новоприсоединенный долженъ былъ проводить слѣдующіе восемь дней. Каждый изъ названныхъ еретиковъ предварительно долженъ былъ поститься 10 или 15 дней, утро и вечеръ проводить въ молитвѣ и изучать псалмы <sup>(1)</sup>.

Еретики манихеи, обращающіеся въ православіе, предварительно постились двѣ недѣли, утро и полдень проводили въ молитвѣ и изучали молитву Господню и нѣкоторые псалмы. Въ день крещенія новообращаемый становился къ купели и произносилъ анафематизмы манихейскаго вѣроученія <sup>(2)</sup> или самъ лично, или „толмачъ, аще языка не вѣсть“, или воспріемникъ, если новообращаемый былъ младенецъ. Послѣ анафематизмовъ діаконъ говорилъ: „Господу помолимся“, а священникъ читалъ молитву: „Боже великій именитый, иже первую тѣму просвѣтирый словомъ устъ своихъ“, и, благословивъ новообращаемаго, отпускалъ его. Въ одинъ изъ слѣдующихъ дней новообращаемый дѣлался оглашеннымъ. Для этого онъ раздѣвался и разувался и вводился священникомъ „внутрь церковныхъ дверей“. Поставивъ его лицомъ на востокъ, священникъ дулъ на него трижды, благословлялъ чело, уста и груди, клалъ руку на голову и читалъ молитву: „О имени твоемъ, Господи Боже истинѣ и едиnorodнаго ти Сына и Святаго ти Духа възлагаю руку мою на раба Твоего“, снова благословлялъ и отпускалъ домой. Утромъ совершалось надъ нимъ, по чину, таинство крещенія <sup>(3)</sup>.

Точно такимъ же образомъ совершалось присоединеніе къ православной церкви аеиганъ <sup>(4)</sup>, хвали-

<sup>(1)</sup> Треби рки Солов. библ. № 1085, л. 127 об., 128, № 1090, л. 297 об., 298, рки. и Синод. библ. № 310, л. 139.

<sup>(2)</sup> См. Приложение III.

<sup>(3)</sup> Треби рки Солов. библ. № 1085, л. 135—136 об.; № 1090, л. 303 об., 305, рки. и Синод. библ. № 310, л. 143 об.—144 об.

<sup>(4)</sup> См. Прилож. № IV.

сянъ, богумиловъ и всякаго еретика <sup>(1)</sup>, срацинъ <sup>(2)</sup> и, наконецъ, евреевъ <sup>(3)</sup>. Что касается латинянъ, то для обращенія ихъ въ православіе богослужебные памятники русской церкви содержали особый чинъ <sup>(4)</sup> и анафематизмы <sup>(5)</sup>, специально на этотъ случай составленные. Чинъ присоединенія латинянъ явился къ намъ несомнѣнно изъ богослужебной практики церкви сербской <sup>(6)</sup>, хотя тотъ же чинъ греческой церкви <sup>(7)</sup> весьма немногимъ отличается отъ послѣдняго.

## II.

Ни одинъ изъ богослужебныхъ чиновъ XVI вѣка не отличается такимъ обиліемъ списковъ и удивительнымъ въ нихъ разнообразіемъ особенностей, какъ чинъ исповѣди. Въ богослужебныхъ памятникахъ этого времени нелегко найти три-четыре списка, въ которыхъ бы этотъ чинъ излагался совершенно тождественно. Даже въ одномъ и томъ же памятникѣ нерѣдко встрѣчается нѣсколько списковъ чина исповѣди, которые не только имѣютъ мало общаго между собою, но даже надписываются различными именами:

(1) См. Прилож. № V.

(2) Чинъ этотъ и анафематизмы его уже были предметомъ спеціальнаго изслѣдованія, помѣщеннаго въ Прав. Собесѣдн. за 1884 годъ ч. I, а поэтому мы не удѣляли имъ мѣста въ своемъ изслѣдованіи.

(3) См. Прилож. № VI.

(4) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 37; № 324, л. 26 об. Описаніе этого чина находимъ въ книгѣ «Опис. славян. ркп. м. Синод. библіотеки», отд. III, ч. I, стр. 155 и въ сочиненіи Ивановскаго «Краткій разборъ ученія неприемлющ. священства старообрядцевъ о церкв. таинствахъ», Казань, 1883 г., стр. 209.

(5) См. Прилож. № VII.

(6) Сербск. Требн. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 27 — 28, № 324, л. 26 об. — 27.

(7) Норманов. ркп. м. Синод. библ. № 463, л. 223 — 226, *Εὐνταγμα Ποτλῆ καὶ Ραλλῆ*, t. V, pag. 143—147.

„Ивана Мниха“<sup>(1)</sup>, Іоанна Дамаскина<sup>(2)</sup>, Григорія Нисскаго<sup>(3)</sup>, Григорія Синайскаго<sup>(4)</sup>, Никифора, патріарха Цареградскаго<sup>(5)</sup>, а иногда и такъ: „начало исповѣданію по преданію вселенскаго собора красотоудѣтель и отецъ“<sup>(6)</sup>. Все это могло бы служить большимъ затрудненіемъ въ рѣшеніи вопроса—откуда происходитъ та или другая особенность разсматриваемаго нами чина, если бы мы не знали, что списки его въ памятникахъ церковей греческой<sup>(7)</sup> и сербской<sup>(8)</sup> также многочисленны и имѣютъ едва ли даже не болѣе особенностей, чѣмъ наши памятники. Моринъ<sup>(9)</sup>, Минъ<sup>(10)</sup> и Питра<sup>(11)</sup> единогласно свидѣ-

(1) Треби. ркп XIV в. Чудов. мон. № 5, л. 65, ркп XV в. изъ библ. К. И. Невостр (М д а) № 2, л. 317, ркп. Троиц-Серг. лавры № 232, л. 12

(2) Ркп. Солов. библ. № 1085, л. 259 об.; № 1099, л. 336; ркп м. Синод библ. № 898, л. 205, ркп К. И. Невостр. № 2, л. 331, ркп. Погодин. собр. (Имп. публ. библ.) № 314, л. 117.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1085, л. 259; № 1089, л. 243; № 1090, л. 96; № 1101, л. 118; № 1103, л. 31 об., ркп. Невостр. № 2, л. 330; ркп. Погодин. собр. № 314, л. 115

(4) Ркп. Синод. библ. № 898, л. 261 об.

(5) Ркп. Троиц-Сергіев. лавры № 232, л. 18

(6) Ркп. Солов. библ. № 1085, л. 274.

(7) *Ευχολογ* ркп. Севаст. собр. № 473; Allat. De eccles. occident. et oriental. perpet. cons. liber III, caput. XVII, pag. 1313—1319; Morin. Comment. historic. de Sacrament. poenitentiae. ed. Venet. 1702 an. pag. 616—669; Mign. Patrolog. Curs complet t. 88, pag. 1889—1912; *Ευχολ.* Goarg. pag. 673—682, Горчаковъ Къ истор. епитим. попок. прилож. подъ № 1, стр. 37; Греческ. сборн. ркп м. Синод библ. № 455, л. 72 об.—76 См. Прилож. VIII.

(8) Сербск. Треби. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 206—210; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 134 об.—146; ркп. Григоров. собр. № 1713, л. 74—90; № 1714, л. 6—12; ркп. собр. Хитров. № 893, л. 59—70; изд. Венец 1538 и 1570 гг. л. 4—6; ркп. собр. Гильферд. № 22, л. 6—15, № 24, л. 16, 17, ркп. Хлудов. собр. № 118, л. 27 об.—36, Fuchol. Geitl стр. 122—147.

(9) Comment. histor. de Sacrament. poenit. pag. 615.

(10) Curs Complet. t. 88, pag. 1887.

(11) Pitr. juris ecclest. graecor histor. et monum. t. II, pag. 223.

тельствуютъ объ этомъ. У послѣдняго даже приводятся начала нѣсколькихъ списковъ этого чина (¹). Что касается надписаній этого чина, то памятники греческой церкви не отличаются однообразіемъ и въ этомъ случаѣ. Въ однихъ спискахъ чинъ исповѣди надписывается такъ: „*Ἀκολουθία καὶ τάξις ἐπὶ ἐξομολογούμενων συνταγείδα ὑπὸ τοῦ ὁσίου πατρὸς ἡμῶν Ἰωάννου τοῦ νηστευτοῦ*“, въ другихъ— „*Ἰωάννου μοναχοῦ πατριάρχου Κωνσταντινουπόλεως τοῦ νηστευτοῦ, λόγος πρὸς τὸν μέλλοντα ἐξαγορεύειν τοῦ ἐαυτοῦ πνευματικὸν υἱόν*“, а въ нѣкоторыхъ съ такою прибавкою: „*Ἰωάννου μοναχοῦ καὶ διακόνου, μαθητοῦ τοῦ μεγάλου Βασιλείου*“ (²). Понятно теперь, не имѣя у себя подъ руками достаточнаго количества списковъ исповѣднаго чина досточныхъ церквей, мы должны быть крайне осторожными въ своихъ сужденіяхъ относительно причинъ появленія особенностей въ этомъ чинѣ.

Время исповѣди приурочивалось, какъ и нынѣ, исключительно къ великому посту, хотя не возбранялось совершать ее и во всякое другое время. „Исповѣдаются, по словамъ Герберштейна, *около праздника пасхи* съ великимъ благоговѣніемъ и сокрушеніемъ сердца“ (³).

Мѣстомъ, гдѣ происходила исповѣдь, былъ храмъ, или же просто: „чисто мѣсто“. „Поляти подобаетъ исповѣдающагося приѣмлющему его и поставить его *предъ олтаремъ церковнымъ*, аще ли нѣсть *церкве*, то на чистѣ нѣкдѣ и на отлученнѣ и молчаливѣ мѣстѣ“ (⁴). О мѣстѣ исповѣди Герберштейнъ въ своихъ запискахъ

(¹) Ibidem.

(²) Morin. de Sacrament. poenit. pag. 616, 626, 633, Греческ. сборн. ркп. м. Синод. библ. № 455, л. 72

(³) Comment. rer. moscovit. S. Herberst. pag. 28.

(⁴) *Χρὴ τὸν ἀναδεχόμενον λαμβάνειν τὸν ἐξομολογούμενον καὶ ἱστᾶν ἔμπροσθεν τοῦ θυσιαστηρίου εἰ δὲ οὐκ ἔστιν ἐκκλησία εἰς καθαρὸν τόπον καὶ ἀνακεχωρισμένον καὶ ἥσυχον*. Требн. ркп. Чудов. м. № 5, л. 66. Слѣд. Греческ. сборн. ркп. м. Синод. библ. № 455

пишетъ: „исповѣдникъ стоитъ вѣстѣ съ исповѣдающимся *по срединѣ храма*, обратясь лицомъ къ какому нибудь образу, для этого поставленному“ (¹). Но это свидѣтельство Герберштейна не отличается точностію, какъ это можно видѣть изъ сопоставленія его съ вышеприведеннымъ описаніемъ самыхъ богослужебныхъ памятниковъ.

Совершитель таинства былъ священникъ, относительно котораго въ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ даннаго времени встрѣчаемъ нѣсколько не безынтересныхъ замѣтаній. Такъ, напр., женщинъ принимать на исповѣдь дозволяется этими правилами только старцамъ священникамъ и то въ количествѣ не болѣе 15 или 20 лицъ. Безусловно воспрещается исповѣдывать женщинъ „совершеннымъ монахамъ“ — схимникамъ, дѣвственникамъ священникамъ „да не помыслиеніемъ соблажняются, ибо діаволь съ женами творить брань мнихомъ и святымъ“, а также и юнымъ священникамъ, „понеже слѣпецъ слѣпца водля оба въ ровъ впадутся“ (²). Женщинъ исповѣдывали не предъ алтаремъ, а въ притворѣ храма, „отверсты имѣя двери вышнія“, и опять ради устраненія соблазна (³). Духовникъ долженъ „исповѣдника принимать съ разсужденіемъ: Пржеъ подобаетъ бесѣдовати съ нимъ, глаголати же тихимъ лицемъ и кроткимъ взоромъ и веселымъ лицемъ“, а потомъ, чтобы вызвать его на откровенность, долженъ былъ предложить вопросы: „въ какомъ онъ сану, кое дѣло имать, кои вещи творить и что суть нужда ему, и какое житіе свое доб-

л. 72 об. Сербск. Треби. ркп. собр. Глязфорта № 22, л. 6 об — 7; Треби. ркп. Солов. библи. № 1085, л. 279; № 1086, л. 92 об. № 1089, л. 119, № 1090, л. 81 об, № 1092, л. 184. № 1099, л. 159; № 1104 л. 86; № 1105, л. 18, № 1020, л. 92.

(¹) Comment. Herberst. pag. 28.

(²) Служебн. ркп. Солов. библи. № 1020, л. 121—122.

(³) Ibidem



рѣ творить<sup>(1)</sup>. Исповѣдь священникъ выслушивать *стоя*, но не возбранялось ему и сидѣть. „Потомъ (т. е. послѣ тропарей и молитвъ) *сѣде* (священникъ), говорилъ митрополитъ Кипріанъ игумену Аѳанасію, распрошаетъ кающагося съ великимъ прилежаніемъ и вниманіемъ“<sup>(2)</sup>.

Относительно лицъ кающихся дѣлается тоже нѣсколько любопытныхъ замѣчаній. Приходящій на исповѣдь дѣлалъ прежде всего три поклона предъ св. евангеліемъ и клалъ руки и голову на святое евангеліе<sup>(3)</sup>. Мужчины становились по правую сторону священника, а женщины по лѣвую сторону его<sup>(4)</sup>. Инокъ схимникъ надѣвалъ куколь и исповѣдывался, какъ простой человѣкъ<sup>(5)</sup>. „Аще будетъ каяйся священникъ или діаконъ, то облачится во вся священныя одежда и творить исповѣданіе внутрь алтаря предъ престоломъ, аще ли въ дому, то точію возложить на ся патрахиль“<sup>(6)</sup>.

Приступая теперь къ изложенію самаго порядка чиновъ исповѣди, мы должны замѣтить, что всѣ спи-

(1) Треби. ркп. Солов. библ. № 1099, л. 336. Слнч. Сербск. Треби. ркп. Грягор. собр. № 1713, л. 75.

(2) Русск. Истор. библ. 1880 г. т. VI, стр. 246.

(3) Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 279, 274, № 1086, л. 92 об., № 1089, л. 119, № 1090, л. 81 об.; № 1091, л. 34 об.; № 1092, л. 184, № 1099, л. 159; № 1104, л. 86; № 1105, л. 18; № 1020, л. 92; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 183, ркп. Погодин. собр. № 314, л. 157, ркп. Соф. библ. № 1061, л. 187 об.; № 1063, л. 69; № 1066, л. 16, № 1085, л. 156 об. (Страни. 1880, IX—X, 35)

(4) Ркп. Солов. библ. № 1085, л. 274; ркп. Соф. библ. № 1063, л. 70; № 1066, л. 16; № 1085, л. 152; № 1086, л. 131 об.; № 1087, л. 32 об. (*Ibidem*)

(5) Ркп. Солов. библ. № 1089, л. 214 об.; № 1090, л. 96 об., № 1104, л. 119 об.; № 1105, л. 32 об. Слнч. Сербск. Треби. ркп. собр. Гильферд. № 22, л. 6 об.—7

(6) Ркп. Соф. библ. № 1063, л. 69, № 1066, л. 16; № 1083, л. 153, № 1086, л. 131 об., № 1087, л. 33 (Страни. 1880, IX—X, 35).

ски этихъ чиновъ, какъ они ни многочисленны, мы, однако, дѣлимъ ихъ на три группы, не принимая при этомъ во вниманіе списковъ съ именами Іоанна Мниха, Кирилла Александрійскаго и, такъ называемаго, „скитскаго покаянія“.

Къ первой группѣ относимъ списки этого чина простѣйшей редакціи. Чинъ исповѣди начинается въ этихъ спискахъ обычнымъ началомъ, чтеніемъ обычныхъ начальныхъ молитвъ до 50 псалма, послѣ котораго священникъ говоритъ кающемуся: „поклонися Богу къ нему же прибѣль еси“, а этотъ послѣдній, дѣлая поклонъ въ землю, произноситъ: „Боже, очисти мя грѣшнаго“ и проч. Послѣ словъ кающагося: „Исповѣдаюся, Господи Боже, небу и земли всѣ яже суть тайная сердца моего“, священникъ читаетъ молитвы: „Господи спасенія нашего“ и „Владыко Господи Боже, призывая праредники въ жизнь“ и дѣлаетъ увѣщаніе кающемуся чистосердечно раскаяться въ своихъ грѣхахъ. Далѣе происходитъ самая исповѣдь, послѣ которой кающійся падаетъ ницъ съ словами: „Боже очисти мя грѣшнаго“ и т. д. и читаетъ Символъ вѣры. Священникъ произноситъ молитву: „Боже спасенія нашего, иже пророкомъ Твоимъ Нафаномъ“ и снова обращается къ кающемуся: „не забылъ ли онъ какихъ нибудь грѣховъ“. Послѣ вторичной исповѣди священникъ читаетъ молитву: „Господи Боже нашъ Петрови и блудници слезами грѣхи оставивый“ и молитвы разрѣшительныя (1), которыя мы изложимъ нѣсколько ниже.

Исповѣдной чинъ второй редакціи, самый употребительный въ богослужебной практикѣ русской церкви XVI столѣтія, считаемъ принадлежащимъ ко второй группѣ списковъ чина покаянія. По этому списку чинъ покаянія начинается обращеніемъ священника къ исповѣднику: „поклонися, чадо, къ Богу къ нему же

(1) Треби: ркп. Солов. библ. № 1085, л. 274—278.

прибѣглъ еси“, на что послѣдній отвѣчаетъ обычными молитвенными возгласеніями: „Боже, очисти мя грѣшнаго“, „Везъ числа согрѣшихъ прости мя“, „Создавый мя, Господи“, „Господи прости множество грѣховъ моихъ“, „Прими мя кающагося“ и, сдѣлавъ поклонъ священнику, становится къ аналою, „согбеннѣ руцѣ имый ко персемъ крестообразно“, а голову положиетъ на св. евангеліе. Священникъ произноситъ потомъ обычный начальный возгласъ, послѣ котораго читается „Царю небесный“, Трисвятое, „Отче нашъ“, „Господи помилуй“ 12 разъ, иногда 50 псаломъ и молитва: „Владыко Господи Боже нашъ, иже ключа царствія Твоего Петру, верховному апостолу поручилъ“. Далѣе слѣдовали молитвы, чередуясь съ псалмами. Послѣ указанной сей часъ молитвы стоитъ 4 псаломъ и молитва: „Господи Боже спасенія нашего милостивый, щедрый, долготерпѣливый и многомилостивый, преклонивый небеса и спешдый на спасеніе наше“, псаломъ 6 и молитва: „Владыко Господи Боже, праведники во святыню и грѣшники въ оправданіе“, псаломъ 12 и молитва: „Иже пророкомъ Твоимъ Нафаномъ“. Этимъ оканчивалась первая часть чина исповѣди. Священникъ начиналъ предлагать кающемуся вопросы о грѣхахъ (¹).

Въ другихъ спискахъ этой же редакціи первой молитвы не встрѣчаемъ, псалмы: 50 и 4 вслѣдствіе этого стоятъ уже рядомъ, и дальше псалмы не предшествуютъ молитвамъ, а уже послѣдуютъ (²). Сюдаже нужно отнести, во-первыхъ, списки, въ которыхъ распорядокъ молитвъ такой же, но порядокъ псалмовъ нѣсколько измѣненъ. Послѣ первой молитвы: „Господи Боже спасенія нашего“ стоитъ 4 псаломъ, послѣ вто-

(¹) Треби ркп Солов. библ. № 1085, л. 279, № 1089, л. 119, № 1090, л. 81 об.; № 1104, л. 86, № 1105, л. 18, ркп Соф. библ. № 1061, л. 187, № 1062, л. 180 (Страни 1880, IX—X, 36).

(²) Треби, ркп. Солов. библ. № 1091, л. 34, № 1092, л. 184.

рой—12 псаломъ, а послѣ третьей—6 псалмовъ <sup>(1)</sup>. Во-вторыхъ, такіе, въ которыхъ число молитвъ тоже, что и въ основномъ спискѣ этой редакціи, но на четвертомъ мѣстѣ вмѣсто молитвы: „Господи Спасе мой, иже пророкомъ Нафаномъ“ стоитъ молитва: „Господи Боже нашъ Петрови и блудници слезами грѣхи оставилъ“, а псалмы почти всѣ новые и расположены такъ: 50 псаломъ предъ третьей—69 предъ четвертой молитвой и послѣ нея нѣтъ никакого псалма <sup>(2)</sup>. Въ третьихъ, наконецъ, такіе памятники, въ которыхъ третьей молитвы нѣтъ и порядокъ первой части излагается такъ: обычные начальные тропари до 12 разъ „Господи помилуй“, молитва: „Владыко Господи Боже нашъ, иже ключи царствія Твоего“, 50 псаломъ, молитва: „Господи Боже нашъ спасенія помилуй щедротами Твоими многомилостиве“, псаломъ 69, молитва: „Господи Спасе мой, иже пророкомъ Нафаномъ“ и, наконецъ, псаломъ 6 <sup>(3)</sup>. Эти два послѣдніе вида второй редакціи исповѣднаго чина въ нѣкоторыхъ памятникахъ надписываются именемъ Іоанна Дамаскина <sup>(4)</sup>.

Исповѣдной чинъ, по списку второй редакціи, оканчивался чтеніемъ слѣдующихъ молитвъ: „Господи Боже нашъ Петрови и блудници“, (новое признаніе во грѣхахъ, которые кающійся не успѣлъ передать при первомъ „вопрошаніи“) „Господи вседержителю всемогій милосердый Боже, иже отъ грѣхъ всѣмъ кающимся помощникъ еси“, „Боже простивый Нафаномъ Давида пророка“, „Милосердый благій Господи челоувѣколюбче и своихъ ради щедротъ пославъ единороднаго Сына въ міръ“, „Владыко Господи Иисусе Хри-

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 92 об. — 94 об., № 1020, л. 92—93 об.

<sup>(2)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 898, л. 205—213.

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1085, л. 259 об. — 261, ркп. Погод. древле-христан. № 413, л. 117—120 об.

<sup>(4)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1085, л. 259 об., ркп. м. Синод. библ. № 898, л. 205, ркп. Погод. собр. № 413, л. 117.

сте, иже своимъ ученикомъ заповѣдавъ отпущати челоуѣкомъ согрѣшенія ихъ“, „Боже всемогій вѣчный исповѣдавагося Тебѣ раба Твоего сего, имярекъ“ и обычнымъ отпустомъ <sup>(1)</sup>. Но такой составъ молитвъ во второй половинѣ исповѣднаго чина и распорядокъ ихъ намъ извѣстны только по одному списку, въ большинствѣ же списковъ окончаніе исповѣднаго чина излагается въ такомъ видѣ: „Господи Боже нашъ Петрови и блудници“, „Боже простирый Нафаномъ пророкомъ Давида пророка“, „Величаю возвеличу Тя, Господи, яко призрѣлъ еси на смиреніе мое“, „Всемогій вѣчный Боже исповѣдавшуся Тебѣ рабу Твоему“, „Господи вседержителю всемогій, вѣчный милосердый Боже, иже отъ грѣхъ помощь еси“, „Милосердый благий челоуѣколюбче, Господи, иже своихъ ради щедротъ“, „Челоуѣколюбче Господи, да и азъ за ся грѣшный не посрамленъ буду предъ очима Твоима“, „Господи помилуй“ 40 разъ, при чемъ кающійся дѣлаетъ земные поклоны. Въ заключеніе всего священникъ изрекаетъ прощеніе кающемуся: „чадо, прощаетъ Тя Христосъ Богъ невидимо и азъ благословляю и прощаю Тя въ сей вѣкъ и будущій“ <sup>(2)</sup>, или въ такомъ видѣ: „Господи помилуй“ 40 разъ, молитва „преосвященнаго архіепископа, имярекъ, Михаила, рекомаго Асхалона: Браге сыну имярекъ, яко сокрушено сердце много показалъ еси и себѣ конечно зазрѣлъ еси“. Затѣмъ кающійся преклоняетъ колѣна и повторяетъ за священникомъ псалмы: 6 и 50 и молитвы: „Господи Іисусе Христе Боже нашъ Сыне и Слове Бога живаго“ и „Господь премилостивый да ущедритъ тя“, послѣ которыхъ священникъ читаетъ заключительное поученіе: „Чадо, не буди тяжело каюшися еже отлучаю отъ церкви“ <sup>(3)</sup>.

(1) Треби ркп. Солов. библ. № 1085, л. 282—284.

(2) Ркп. Солов. библ. № 1089, л. 139—143, № 1090, л. 90—91 об., № 1104, л. 105—109, № 1105, л. 28 об.—30 об.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1089, л. 267—268; № 1090, л. 109, № 1104, л. 117 об.—118 об.; № 1105, л. 49 об.

Есть нѣсколько памятниковъ съ такимъ расположеніемъ молитвъ: „Господи помилуй“ 40 разъ, „Господи Боже нашъ Петрови и блудници слезами грѣхи оставиша“, „Боже простивый Нафаномъ Давида своя исповѣдавши злая“, „Боже спасенія нашего, иже пророкомъ Твоимъ Нафаномъ“, „Милосердый благій Господи, человеколюбіе своихъ ради щедротъ пославъ“, „Владыко Господи Боже нашъ, иже ключа царствія Твоего Петру верховному апостолу“, „Владыко всемогій, вѣчный небесе исповѣдавшуся Тебѣ рабу“, „Господи Боже вседержителю, всемогій милосердый Боже, иже отъ грѣхъ помощь еси всемъ“, „Да и азъ грѣшный не посрамленъ буду предъ очима Твоима“, Трисвятое, Отче нашъ, „Вечери Твоея тайныя“, 12 разъ „Господи помилуй“ обычный отпустъ и утѣшаніе исповѣднику: „Чадѣ, не буди ти тяжело кающуся“ (').

Кромѣ этихъ списковъ исповѣднаго чина, намъ извѣстны еще два, въ которыхъ окончаніе этого чина изложено или такъ: „Господи помилуй“ 40 разъ, „Боже простивый Нафаномъ пророка Давида своя исповѣдавши согрѣшенія“, „Боже спасенія нашего, иже пророкомъ Твоимъ Нафаномъ покаявшася Давида“, „Всемогій вѣчный Боже исповѣдавшуся Тебѣ рабу Твоему“, 40 разъ „Господи помилуй“ и отпустъ ('), или же такъ: „Господи Боже нашъ Петрови и блудници“, обычный отпустъ и поученіе: „Не буди ти тяжело, еже отлучаю отъ церкви внѣ стояти 40 дней“. Въ этомъ спискѣ въ концѣ находится нѣсколько „запрещающихъ“ молитвъ: „Всемогій вѣчный Боже, исповѣдающу Тебѣ рабу Твоему, имрекъ“, „Господи Іисусе Христе, вседержителю Боже, сотворивый отъ небытія въ бытіе“, „Господи вседержителю, всемогій милосердый Боже, иже отъ грѣхъ прощеніе еси“ и „Господи пре-

(') Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 101 об.—106 об., Служебн. ркп. той же библ. № 1020, л. 101 об.—107

(') Треби. ркп. и Синод. библ. № 898, л. 289—291.



милостивый да ущедрить ты, Господь Христосъ сла-  
въ прошенія блага подасть тебѣ“ (¹).

Въ составъ третьей группы списковъ входятъ списки исповѣднаго чина третьей редакціи. Вотъ по-  
рядокъ этого чина по однимъ спискамъ: обычное на-  
чало, Трисвятое, Отче нашъ, псалмы: 50, 37 и 69,  
Трисвятое, Отче нашъ, тропари: „Помилуй насъ, Го-  
споди“, слава „Господи, помилуй насъ“, и нынѣ „Мило-  
сердія двери отверзи намъ“, 12 разъ „Господи поми-  
луй“, „Владыко Господи Боже нашъ, иже ключи цар-  
ствія Твоего“, „Господу помолимся“ (это повторяется  
и при другихъ молитвахъ), „Господи Боже спасенія  
нашего милостивый и щедрый“, „Владыко Господи  
Боже, призывая праведники въ сесытыню“ и „Госпо-  
ди Боже нашъ Петрови блудници слезами грѣхи оста-  
вивша и мытаря своя прегрѣшенія познавша“ (²). По  
другимъ спискамъ эта первая половина чина изла-  
гается такъ: обычное начало, обычные начальные мо-  
литвословія, псалмы: 50, 36, 102 и 69, слава и нынѣ  
„Господи помилуй“ трижды, слава и нынѣ, тропари:  
„Помилуй насъ Господи“ и др., „Владыко Господи  
Боже нашъ, иже ключи царствія Твоего Петру вер-  
ховному апостолу Твоему поручивъ“, 9 псаломъ, „Го-  
споди Боже спасенія нашего, помилуй щедротами мно-  
гими“, 6 псаломъ, „Владыко Господи Боже, призывая  
праведники въ святыню и грѣшники въ оправданіе“,  
12 псаломъ и молитва: „Господи Боже Спасе мой,  
иже пророкомъ Твоимъ Нафаномъ“ (³). По спискамъ  
третьяго рода, чинъ покаянія начинается чтеніемъ  
псалмовъ: 50 и 4, а дальѣйшее чинопоследованіе  
излагается или вполне сходно съ изложеннымъ сей-

(¹) Ркп. Солов. библ. № 1092, л. 194 об.—199.

(²) Ркп. Солов. библ. № 1099, л. 160—161.

(³) Треби ркп. Соф. библ. № 1062, л. 181—183 (Страни 1880,  
IX—X, 36).

часть<sup>(1)</sup>, или къ указаннымъ псалмамъ присоединяются псалмы: 6 и 69 и тропари: „Помилуй насъ Господи“ и др., которые читаются въ концѣ чина<sup>(2)</sup>, или, наконецъ, прибавляется одинъ только 16 псаломъ<sup>(3)</sup>.

Вторая половина чина исповѣди, по однимъ спискамъ, сходна съ нѣкоторыми списками второй редакціи. Послѣ устной исповѣди кающійся падаетъ на землю, произнося 40 разъ „Господи помилуй“, а священникъ читаетъ молитвы: „Боже простивый Нафаномъ Давида пророка своя исповѣдавшие злая“, „Боже спасенія нашего, иже пророкомъ Твоимъ Нафаномъ“, „Всемогій вѣчный Боже, исповѣдавшуся Тебѣ рабу Твоему“, послѣ которыхъ непосредственно совершается и обычный отпустъ. Потомъ священникъ произноситъ прощенье: „Прости, чадо, прощаетъ тя Христосъ невидимо и азъ грѣшный“ и „прощальныя“ молитвы: „Господи вседержителю, всемогій, вѣчный, милосердый Боже, иже отъ грѣхъ помощь еси“, и „Милосердый благій челоѡвѣколюбче Господи, иже своихъ ради щедротъ пославъ единороднаго Сына въ міръ“<sup>(4)</sup>. По другимъ спискамъ оканчаніе чина исповѣди такое: „Господи Боже нашъ, иже Петрови блудници слезами грѣхи оставивый“, „Боже простивый Нафаномъ Давида“, „Господи спасенія нашего“, „Всемогій вѣчный Боже, исповѣдавшуся Тебѣ рабу Твоему“, „Господи вседержителю, всемогій и вѣчный, милосердый Боже“, „Милосердый и благій челоѡвѣколюбче Господи, иже своихъ ради щедротъ“, „Господи помилуй“ 40 разъ,

(<sup>1</sup>) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 92, 93; Треби. ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 183, ркп. Соф. библ. № 1061, л. 188—190 (Страни. 1880, IX—X, 36)

(<sup>2</sup>) Треби. ркп. Соф. библ. № 1063, л. 77 об.—117, № 1068, л. 16 об.—23, № 1085, л. 153 об.—160, № 1086, л. 132—138, № 1087, л. 33—39 (Страни. 1880, IX—X, 37)

(<sup>3</sup>) Ркп. Соф. библ. № 1067, л. 48—50 (Ibidem)

(<sup>4</sup>) Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 251 об.—253; № 1099, л. 172—174 об.

слава и нынѣ и отпустъ: „Иже на престолахъ огнесрачнѣ сѣдай съ Отцемъ и Божественнымъ Духомъ, благоизволивый родитися на земли отъ браконейскыя Матере, образъ и написаніе чистотѣ намъ самъ бывъ и согрѣшившихъ спасенію надежа, и покаяніе челоуѣколюбнѣ даровавъ, Христосъ истинный Богъ нашъ“ (¹). Есть списки этой редакціи, въ которыхъ вторая половина исповѣднаго чина состоитъ или изъ трехъ молитвъ: „Господи Боже нашъ, иже Петрови (и) блудници слезами грѣхи оставивый“, „Боже простивый Нафаномъ Давида“, и „Господи Боже спасенія нашего“ и обычнаго отпуста (²), или всего только изъ одной молитвы: „Господи Боже нашъ Петрови и блудници слезами грѣхи оставивша“ (³). Иногда при чтеніи этихъ молитвъ кающійся падалъ на землю и читалъ 40 разъ „Господи помилуй“ и псалмы: 6 и 50 (⁴).

Намъ извѣстенъ еще одинъ списокъ чина покаянія, который по своимъ особенностямъ отличается отъ остальныхъ извѣстныхъ уже намъ списковъ. Этотъ списокъ надписывается такъ: „чинъ Іоанна Мниха“. По входѣ кающагося „съ согбенными руками“ въ храмъ, священникъ бралъ евангеліе и полагалъ его предъ алтаремъ. Затѣмъ дѣлалъ обычное начало, послѣ котораго читаются обычные начальныя молитвословія, 50 псаломъ, псалмы: „Боже въ помощь мою“ и „Внегда воззвахъ“, Символъ вѣры, тропари: „Помилуй насъ Господи“, слава „Надѣяніе міру Богородице Дѣво“, и нынѣ „Милосердія двери“ и 50 разъ „Господи помилуй“. Священникъ поднималъ потомъ кающа-

(¹) Ркп. Соф. библ. № 1089, л. 92—96 (Страни. 1880, IX—X, 38).

(²) Ркп. Соф. библ. № 1062, л. 192—207 (Ibidem).

(³) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 183 об.

(⁴) Ркп. Соф. библ. № 1063, л. 117 об. — 119, № 1066, л. 98—100; № 1085, л. 234—235; № 1086, л. 207—210, № 1087, л. 118—121 (Страни. 1880, IX—X, 38)

гося, голова котораго лежала на евангеліи. и говорилъ: „Чадѣ, поклонися Богу къ немуже прибѣгъ, рци: Господи, согрѣшихъ прости мя, создавый, Господи, помилуй, Безъ числа согрѣшихъ“ и произносилъ великую ектеню, между прошеніями которой замѣчательны два: „О послушати Господу Богу гласа нашего помиловать насъ“ и „О въспріяти исповѣданіе своего раба и просвѣщеніе сподобити Господу“. За возгласомъ священника читались молитвы: „Господи Боже мене худаго, неподобнаго, недостойнаго раба, имрекъ, по велицѣй милости Твоей“, псаломъ: „Господи да не яростію“, при чемъ кающійся падаетъ на землю, „Господи Боже спасенія нашего помилуй щедротами многими“, „Владыко Господи Боже, призывая праведники въ святыню“ и „Господи Боже мой, иже пророкомъ Твоимъ Нафаномъ“, послѣ которыхъ священникъ поднималъ съ земли кающагося, увѣщевая его чистосердечно раскаяться въ своихъ грѣхахъ: „Нынѣ, чадѣ, нареклъ мя еси себѣ отца“. Кающійся на это отвѣчалъ: „Се исповѣдаюся азъ грѣшный Господу Богу и пречистѣй Его Матери, святымъ небеснымъ силамъ и всѣмъ святымъ Его“<sup>(1)</sup>.

Мы уже знаемъ, что памятники XVI вѣка содержатъ еще три списка чина исповѣди, которые почти ничего не имѣютъ общаго ни съ основными типами указанныхъ редакцій ни съ ихъ видами, а представляютъ нѣчто отдѣльное, вполне самостоятельное. Таковы: чинъ „скитскаго покаянія“, чинъ, надписываемый именемъ Кирилла Александрійскаго, извѣстный только по кормчимъ этого времени и „покаяніе попомъ“. Отличительная особенность этихъ чинѣвъ—простота и несложность обрядовыхъ дѣйствій.

Скитское покаяніе начинается чтеніемъ обычныхъ начальныхъ молитвословій до 12-кратнаго „Господи помилуй“, послѣ котораго слѣдуютъ Символъ вѣры,

(1) Требн ркп Троиц.-Сергіев. лавры № 232, л. 12—16.

молитва Троицы: „Пресвятая Троице—Отче и Сыне и Святый Душе, помилуй мя грѣшнаго раба Твоего“ и тропари: „Все упование мое“ „Молитвами Господи всѣхъ святыхъ“ и „Богородица Твой миръ даждь намъ“. Послѣ исповѣди устныхъ грѣховъ читается только одна молитва св. Евстратія: „Величая величаю Тя, Господи, яко призрѣлъ еси на смиреніе мое“ (').

Чинъ исповѣди съ именемъ Кирилла Александрійскаго состоитъ изъ трехъ псалмовъ: 50, 37 и 102 и молитвы: „Владыко Господи Боже нашъ, иже ключа царствія Твоего верховному апостолу поручивъ“ (').

Не менѣе интересенъ списокъ чина покаянія, надписанный такъ: „покаяніе попомъ“. По своей структурѣ этотъ списокъ напоминаетъ особенно въ первой своей части чинъ скитскаго покаянія. Послѣ обычнаго начала отъ священника и чтенія обычныхъ начальныхъ молитвословій слѣдуютъ псалмы: 50 и 4, молитва: „Пресвятая Троице Отче и Сыне и Святый Душе помилуй мя грѣшнаго“, послѣ которой предлагаются священникомъ исповѣдныя вопросы. За ними священникъ читалъ стихи: „Боже милостивъ, буди мнѣ грѣшнику“, „Создавый мя Господи“, „Безъ числа согрѣшихъ“, „Исповѣдаюся Тебѣ Господи Боже небеси и земли“, молитву съ именемъ *Іоанна Златоуста*: „Господи Іисусе Христе Боже нашъ Сыне Слова Бога живаго, пастырю агнецъ“ и обычный отпустъ, на которомъ поминался „иже во святыхъ отецъ нашихъ великій святитель, покаянія наставникъ *Іоаннъ Златоустъ*, патріархъ царя-града“ ('). На основаніи этого чина исповѣди мы можемъ, слѣдовательно, заключать, что и въ нашихъ рукописяхъ, какъ и въ греческихъ памятникахъ, по свидѣтельству Питры (') и

(') Треби. ркн. Солов. библ. № 1089, л. 179 об — 180.

(') Корич. ркн. Солов. библ. № 476, л. 260 об, № 477, л. 210

(\*) Треби. ркн. Солов. библ. № 1092, л. 65—75

(\*) *Histor. et monument. juris eccles.* t. II, pag. 223.

Миня (¹), сочиненія Іоанна Постника нерѣдко смѣшивались съ сочиненіями Іоанна Златоуста и надписывались именемъ этого послѣдняго.

Въ концѣ чина покаянія въ большинствѣ нашихъ богослужебныхъ памятниковъ даннаго времени встрѣчаются еще отдѣльныя молитвы, которыя, по существу надъ ними надписямъ, можно относить къ чину исповѣди. Такихъ молитвъ двѣ и надписываются онѣ: „молитвы отъ архіерея или іерея для желающаго причащаться св. таинъ: „Господи Іисусе Христе Боже нашъ, Спасе и Слове Бога живаго, Пастырю и Агнче“ и „Господь премилостивый да уцѣдить тя, Господь Іисусъ Христосъ вся прошенія блага дасть тебѣ“ (²). Нерѣдко эти молитвы помѣщаются и отдѣльно отъ чина между молитвами на различные случаи (³).

Сравнивая теперь чины исповѣди нашихъ памятниковъ съ чинами греческой церкви, изданными, какъ мы уже знаемъ Алляціемъ, Морицомъ, Гоаромъ, Минемъ, Горчаковымъ и съ тѣмъ, который мы издаемъ въ качествѣ приложений при настоящемъ сочиненіи (⁴) и чинами исповѣди сербской церкви, описанными нами по другому поводу (⁵), мы должны сказать, что полного тождества между тѣми и другими нѣтъ. Но, если разсматривать детальныя особенности нашихъ чиновъ въ отдѣльности отъ общей конструкціи чина и искать оправданія для нихъ въ богослужебныхъ памятникахъ церквей восточныхъ, то всѣ эти осо-

(¹) Patrol. Curs. complet. t. 88, pag. 1887.

(²) Ркн. Солов. библ. № 1083, л. 233 об — 235 об.; 284—286, № 1086, л. 108 об.—111, № 1090, л. 92 об — 94; № 1104, л. 110 об.—114 об.; № 1105, л. 50 об.—52; Служебн. ркн. той же библ. № 1020, л. 72—75; № 1026, л. 36—39 об; № 1029, л. 62—68.

(³) Ibidem.

(⁴) См. Прилож № VIII

(⁵) См. наши статьи: «Богослуженіе въ русской церкви за первые пять вѣковъ» Православн. Собесѣди 1883 г. ч. III, стр 209—212.



бенности не будутъ разниться отъ тѣхъ, которыя присущи памятникамъ церквей греческой и сербской. Это мы говоримъ вообще. Въ частности, списки чиновъ первой и третьей группъ, по своимъ особенностямъ, ближе стоятъ къ спискамъ чина исповѣди въ греческихъ памятникахъ <sup>(1)</sup> и только отчасти — въ сербскихъ <sup>(2)</sup>, а списки второй группы исключительно къ сербскимъ памятникамъ <sup>(3)</sup>.

Чинъ исповѣди, какъ мы уже знаемъ, устною исповѣдью грѣховъ дѣлится на двѣ части. Устная исповѣдь предваряется, согласно съ практикою церквей греческой <sup>(4)</sup> и сербской <sup>(5)</sup>, обращеніемъ къ кающемуся со стороны священника, чтобы онъ чистосердечно раскаялся въ своихъ грѣхахъ, которые совершены имъ отъ юности до настоящаго часа. Вотъ основаніе для чистосердечной исповѣди: „Егда бо душа отъ тѣла разлучится и переходитъ мытарства на воздухъ, таѣи бо тамо зліи и воздушніи князи тѣмъ предсѣдая на аерѣ, и бѣсове предносяще свитки, въ нихже суть написана согрѣшенія убогя душа: гдѣ согрѣши и съ кымъ падеся, и въ которое лѣто, и время, и день, и часъ. И аще будетъ покаялася что отцу духовному и отъ него не скрый ничтоже, и челоуѣколюбіемъ Божиимъ невидимо заглажены обрѣта-

<sup>(1)</sup> *Ευχολογ.* ркп. Севаст. собр. № 473; Allat. De eccles. occident. et orient. lib. III, caput XVII, pag. 1313—1319; Morin De Sacrament. poenitent. pag. 616—669; Migne. Patrol. Cours complet. t. 88, pag. 1889—1932; *Ευχολογ* Goar. pag. 673—682; Горчаков. Къ истор. епитим. помокан. стр. 37, Греческ. сборн. м. Синод. ркп. № 455, л. 72—76 об. См. Прилож. № VIII.

<sup>(2)</sup> Служебн. ркп. собр. Григоров. № 1713, л. 74—82.

<sup>(3)</sup> Требн. ркп. м. Синод. бабл. № 307, л. 206—210; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 134 об.—146; ркп. собр. Григоров. № 1714, л. 6—12; ркп. собр. Гизъфердинг. № 22, л. 6—15, № 24, л. 16, 17; ркп. собр. Хлудов. № 118, л. 27 об.—36, ркп. собр. Хитров. № 893, л. 59—70; Требн. изд. Венец 1570 и 1538 гг. л. 1—6. См. *Eucholog.* Geitler. стр. 122—147.

<sup>(4)</sup> См. первый цитатъ.

<sup>(5)</sup> См. третій цитатъ.

ются согрѣшенія, аще ли не исповѣдася чистѣ, вся явственна суть и немощно отъ нихъ скрытися“. Чадо, обращается священникъ къ кающемуся, не устыдися лица человѣческаго, не усумнися, не потай въ твоей памяти ниединагожь сотворенныхъ тобою грѣхъ, вся бо суть обнажена предъ очима Богу“. На это кающійся отвѣчалъ: „Прости мя, отче святыи, и благослови, елика согрѣшихъ во вся дни живота моя“. Священникъ снова обращается къ кающемуся. „Се нынѣ, чадо, говоритъ онъ, ангели предстоять невидимо написующе исповѣданіе твое, и радуется множество ангелъ о покаяніи твоёмъ и ихъ же ся грѣховъ каеши, то ти вся загладятся“. Далѣе священникъ убѣждаетъ не стыдиться его, духовника, потому что онъ „послухъ“ только и отъ Бога ничего невозможно скрыть, если же что кающійся теперь скроетъ, то будетъ открыто на страшномъ судѣ. Потомъ „съ ти хостию“ спрашиваетъ его „о всякой вещи, еже аще что согрѣши“<sup>(1)</sup>.

Перечисленія грѣховъ, подлежащихъ исповѣди, сдѣланы въ греческихъ спискахъ исповѣднаго чина въ особой статьѣ<sup>(2)</sup>, которая въ переводѣ на славянскій языкъ, подъ вліяніемъ нѣкоторыхъ памятниковъ греческой же церкви<sup>(3)</sup>, стала разбиваться на нѣсколько самостоятельныхъ вопросовъ. Эта часть исповѣднаго чина въ нашихъ памятникахъ XVI вѣка надписывается: „вопросы княземъ и бояремъ“, „вопросы инокомъ“, „вопросы священноинокомъ и бояромъ“, „вопросы мужемъ“, „вопросы женамъ“ и проч. Иногда вопросы эти соединяются съ епитимьями, положенны-

(1) Треби ркп. Солов. библ. № 1083, л. 274; слич. Сербск. Треби ркп. м. Синод библ. № 307, л. 207; ркп. Севаст собр. № 1449, л. 138, ркп. Хитров собр. № 893, л. 70.

(2) Allat. de eccles. cons. pag 1315; Morin de Sacrament. poenitent pag 617; Mign. Patrol. Curs. complet t. 88, pag. 1893—1896.

(3) Morin. de Sacrament. poenitent. pag 616

ми за грѣхъ, названный въ вопросѣ (¹). „Вопрошаніѣ“ имѣли мѣсто главнымъ образомъ тогда, когда исповѣдникъ былъ неграмотный человѣкъ. Объ этой исповѣди наши памятники замѣчаютъ, что она происходила „усты ко устомъ глаголати по единому слову“ (²). Явилась эта форма устной исповѣди вслѣдствіе стремленія дать кающемуся возможность высказать все свои грѣхи, присущіе ему не только какъ человѣку, но и какъ лицу, несущему на себѣ тѣ или другія обязанности, возлагаемыя на него церковью, государствомъ и обществомъ. Исповѣдь въ видѣ вопросовъ, для каждаго пола, возраста и положенія отдѣльных, извѣстна у насъ, по всей вѣроятности, очень рано. „Священникомъ и діакономъ, писалъ митрополитъ Кипріанъ игумену Аѳанасію, въ XIV вѣкѣ, *инакови испытанія и запрещенія*: велико бо сихъ истязаніе. Чернѣемъ же вельми нужно и потребно прилежаніе: чернѣцю бо должно быти ангелу Божью“ (³).

Но устная исповѣдь въ видѣ „вопрошаній“, по всей вѣроятности, не удовлетворяла, какъ исповѣдающагося, такъ и принимающаго исповѣдь, поэтому къ концу XV вѣка она начинаетъ замѣняться „поновленіями“, подѣ которыми разумѣются образцы исповѣди, приспособленные для исповѣдниковъ всѣхъ состояній. Отсюда и самый чинъ исповѣди надписывается иногда въ памятникахъ XVI вѣка такъ: „чинъ исповѣданія царемъ и княземъ и всѣмъ православнымъ христіаномъ“. „Поновленія“ это—тѣже „вопрошанія“; измѣнилось только названіе съ переменною, впрочемъ, формы исповѣди, но сущность и содержаніе ея остались тѣже, что и были прежде. Если раньше необходимы были „вопросы княземъ и бояромъ“, „вопросы священникомъ и игуменомъ“, „вопросы мужемъ“

(¹) Треби. ркп. Солов. библ. № 1090, л. 85—86; № 1099, л. 180; № 1104, л. 94—96.

(²) Служебн. ркп. Солов. библ. № 1020, л. 121.

(³) Русск. Истор. библ. 1880 г. т. VI, стр. 246.

и проч., то теперь явилась потребность имѣть „исповѣданіе (тоже что поповленіе, одно другимъ замѣняется нерѣдко) чернцемъ“, „исповѣданіе священникомъ“, „покаяніе вельможамъ“ и проч. „Поновленія явились въ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ несомнѣнно подъ вліяніемъ памятниковъ церквей греческой, съ цѣлью дать возможность кающемуся исповѣдать всѣ свои грѣхи, что нелегко сдѣлать, по забывчивости, при „вопрошаніяхъ“. Наши богослужебные памятники, не безъ вліянія, конечно, практики церкви греческой <sup>(1)</sup>, рекомендуютъ кающимся излагать свои грѣхи на бумажкахъ, а священникамъ имѣть нѣсколько такихъ бумажекъ, чтобы давать ихъ, смѣтря по надобности, желающимъ <sup>(2)</sup>. Исповѣдь по бумажкамъ происходила такъ: „глаголетъ прежь священникъ, а каяйся глаголетъ послѣ его“, „вслѣдъ“, „въ то же слово“, „даже по единой строкѣ“, „аще чернецъ самъ умѣя грамоту и глаголетъ, аще ли не умѣетъ, да глаголетъ отецъ его, а онъ глаголетъ послѣ его“. Но и эта форма исповѣди, какъ и первая, была также неудовлетворительна, чтобы не сказать болѣе—была положительно вредна. Въ самомъ дѣлѣ, если исповѣдь устная, съ вопросами священника, вела къ нѣкоторой неполнотѣ и не удовлетворяла своему назначенію вслѣдствіе забывчивости кающагося и священника, ложной стыдливости перваго, или по какимъ бы то ни было инымъ причинамъ, то исповѣдь, при помощи, такъ называемыхъ, поновленій, ограничивалась простымъ механическимъ чтеніемъ или даже повтореніемъ за читающимъ списка безчисленныхъ грѣховъ, весьма часто не имѣющихъ рѣшительно никакого отношенія къ совѣсти кающагося, при чемъ умъ и сердце его не принимали никакого участія въ томъ, что читалось. Вотъ въ этихъ то видахъ въ „по-

<sup>(1)</sup> Греческ. сборн. ркп м. Синод. библ. № 455, л. 74 об. См. Прилож. № VIII.

<sup>(2)</sup> Служебн. ркп Солов. библ. № 1020, л. 121.

повленія“ стали вносить болѣе характерные грѣхи, присущіе извѣстной индивидуальной личности и дѣлать оговорки въ концѣ или въ началѣ, что перечисленные грѣхи присущи именно той личности, которая читаетъ это „поновленіе“. *„Сія же суть написанная и мною глаголемая, говорится въ одномъ изъ поновленій, то все есть истина и мною содѣянная“* (¹). „Исповѣдаю вся согрѣшенія моя, читаемъ мы въ другомъ поновленіи, *яже самъ списахъ памяти ради моя, отче, грѣхи, а не иного, но иже мною содѣяныя“* (²).

„Поновленія“ могли приносить и вредъ кающемуся, потому что знакомили его съ такими грѣхами и нравственными недостатками, о которыхъ самъ онъ едвали когда нибудь додумался бы. Это понимали и современники, сдѣлавъ на этотъ счетъ нѣкоторыя ограниченія. „Аще же кто таковымъ винамъ невиненъ, говорится въ нѣкоторыхъ поновленіяхъ, и ты о блудныхъ дѣлахъ, еже въ роду или племени, кающагося не вопрошай, да не будещи ему въ соблазнъ, а будетъ скажетъ, что бываетъ грѣхъ“ (³). И дѣйствительно, знакомясь съ содержаніемъ „поновленій“, нельзя не согласиться, что подобныя наставленія были весьма разумны и вызывались настоятельною необходимостію. Изображенная въ нихъ картина нравственной жизни современнаго общества до того мрачна, что невольно возбуждаетъ сомнѣніе въ исторической дѣйствительности ея. Вопросъ, поставленный почтеннымъ описывателемъ рукописей бібліотеки А. И. Хлудова г. Поповымъ: „жизнь ли вызывала поставленные въ немъ (т. е. въ чинѣ исповѣди) вопросы, вызывающіе на

(¹) Требн. ркп. Соф. библ. № 1064, л. 242 (Христ. Чтен. 1877 г. ч. I, стр. 424)

(²) Ркп. Солов. библ. № 1103, л. 34 об.

(³) Требн. ркп. Соф. библ. № 1063, л. 78; № 1066, л. 23, № 1083, л. 160, № 1086, л. 138; № 1087, л. 39 (Страпп. 1880, X—X, 37)

непристойные, какъ и сами они, отвѣты или систематически испорченное воображеніе пишущихъ? <sup>(1)</sup>— долженъ являться самъ собою у всякаго безпристрастнаго изслѣдователя чина покаянія. И историку, который бы пожелалъ воспользоваться „поновленіями“, какъ матеріаломъ для характеристики современныхъ нравовъ, чтобы не быть одностороннимъ, нужно быть крайне осмотрительнымъ и осторожнымъ. Ему необходимо, во-первыхъ, тщательно сличить наши „поновленія“ съ подобными же статьями чина исповѣди переквей греческой и сербской, чтобы такимъ образомъ яснѣе видѣть характерныя черты русскихъ „поновленій“, во-вторыхъ, прослѣдить исторически образованіе самыхъ „поновленій“, чтобы при характеристикѣ нравовъ русскаго общества извѣстной эпохи не приписать такихъ чертъ, какія принадлежатъ эпохѣ болѣе ранняго времени, въ третьихъ, отличить грѣхи, принадлежащіе одной какой-нибудь личности, чтобы на основаніи ихъ не произнести сужденія о цѣломъ обществѣ, наконецъ, въ четвертыхъ, слѣдуетъ совершенно выдѣлять грѣхи, явившіеся изъ подъ пера кающагося съ цѣлью „конечнаго зазрѣнія“ себя предъ Богомъ, потому что въ этомъ случаѣ преувеличеніе и неправдоподобность не знали себѣ границъ. Въ противномъ случаѣ характеристика не только будетъ односторонняя, но даже положительно невѣрная. Самъ историкъ можетъ ужаснуться той нравственной распушенности, того грубаго цинизма, какимъ онѣ надѣлитъ характеризуемое имъ, при помощи русскихъ „поновленій“, общество или даже цѣлую эпоху <sup>(2)</sup>.

Не будемъ приводить здѣсь „поновленій“ въ цѣломъ ихъ видѣ, щадя нравственное чувство своего

<sup>(1)</sup> Опис. рко. библ. А. И. Хлудова А. Поповымъ, стр. 283.

<sup>(2)</sup> Этой то воть крайности не избѣжалъ г. Дубакинъ въ своемъ сочиненіи: «Вліяніе христіанства на семейный бытъ русскаго общества въ періодъ до появленія „Домостроя“ (Христ. Чтен. 1880 г ч II, стр. 89—90).



читателя, но остановимъ свое вниманіе на типическихъ грѣхахъ, присущихъ тому или иному „поновленію“, съ цѣлью познакомить читателя съ общимъ характеромъ ихъ.

Въ „поновленіяхъ“ для мірскихъ священниковъ, кромѣ общихъ грѣховъ, указываются грѣхи, присущіе имъ, какъ духовнымъ лицамъ. Сюда относятся: принятіе священства недостойно, причащеніе недостойныхъ „мзды ради и величества ради“—„паки стыдяся сына духовнаго, епитимією не утвердихъ, не запретихъ, но недостойна тою причащахъ и отъ причащенія и отъ исповѣданія мзды пріимахъ“—срященнодѣйствіе безъ епитрахили, выниманіе частицъ изъ просфоръ безъ должныхъ молитвъ, исправленіе двухъ или трехъ сорокоуствоу за одинъ разъ, присвоеніе чего нибудь принадлежащаго церкви, ложь или ошибки въ молитвахъ вообще и „въ дѣтинномъ крещеніи и мертва провода“ въ частности, поспѣшное исправленіе церковныхъ службъ, небрежность въ храмѣ—„церковь въ небреженіи держалъ буду съ порохомъ, съ паучинами, или тѣло Христово мышми стравилъ буду“, вѣнчаніе третьяго брака, благословеніе четвертаго, небрежное обращеніе съ св. книгами, чтеніе отреченныхъ книгъ, пѣніе мірскихъ пѣсенъ, игра въ шахматы, въ лейки, въ гусли, созерцаніе шутокъ скomorоховъ и конскаго ристанія, хожденіе къ волхвамъ, приглашеніе ихъ къ себѣ, „празднословіе, блудословіе, блядословіе и сквернословіе“ (1).

Въ „поновленіяхъ“ для черноризцевъ и схимника отводится широкое мѣсто плотскимъ грѣхамъ, которые изображаются здѣсь съ такою циническою от-

(1) Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 250—251 об.; № 1086, л. 98 об.—99 об.; № 1089, л. 132 об.—150, 261—262, № 1090, л. 106—109; № 1092, л. 75—76 об., № 1099, л. 170—172, № 1104, л. 140 об.—143 об., № 1105, л. 45 об.—49 об., № 1020, л. 98—99 об.; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 160 об., 161; № 898, л. 243—251, 237—240.

кровенностію и пластичностію, на которую только и способно, выражаясь словами г. Попова, „систематически испорченное воображеніе пишущихъ“. Кромѣ плотскихъ грѣховъ, указывается какъ на грѣхи: на скитаніе „самочиннѣ по странамъ въ пустошь, и жителствуя во градѣхъ“, — „изъ монастыря въ монастырь, изъ мѣста на мѣсто плотскую волю исполняя“, на мытье въ банѣ, на переписываніе книгъ священнаго содержанія „по своему норову, по своему хотѣнію, а не якоже есть писано“, на вѣру „въ сонъ и ро птичій грай, во встрѣчу и въ чехъ, и полазъ“, на развлеченіе себя игрою на „гусли и гуденіе“ и разсказами басенъ, на „пытаніе тайнъ глубинъ недовѣдомыхъ: и о пречистыхъ тайнахъ и крестѣ, и о иконахъ“, на поклоненіе солнцу, лунѣ и звѣздамъ и всему „елико отъ твари Божіи и подъ тварію“, на „хоженіе въ латынскія божницы“ и вообще на сообщеніе съ иновѣрцами — „согрѣшихъ хоженіемъ въ латынскія божницы и тѣхъ пѣнія слушахъ, и срѣтаясь или стоя, или глагола съ латыни и со армены, и съ жида въ забвеніи миръ и благословеніе рекохъ, и руку давахъ правую, и, по отхоженіи, прощеніемъ глаголахъ, въ забытіи отъ нихъ слышахъ такожде“, — на игру „въ шахматы, зерно и тавли“, на хожденіе къ волхвамъ — „согрѣшихъ наузы вяжа на собѣ и къ волхвомъ и къ абаанникомъ и къ чародѣемъ холихъ“, — на обонянiе мяснаго кушанья — „согрѣшихъ обоняніемъ на трапезѣ мясныхъ яденій“, на хожденіе ко врачу и на приглашеніе его къ себѣ на домъ (1).

„Поновленія“ для мужчинъ не содержатъ въ себѣ характерныхъ грѣховъ, за исключеніемъ грѣха: не только смотрѣть игры скомороховъ, но и платить за нихъ

(1) Треби ркп Солов. библ № 1085, л. 262—270, № 1086, л. 100—101, 134—138, № 1089, л. 245 об.—259 об., 130—132, № 1090, л. 97 об.—105; № 1099, л. 181—182; № 1104, л. 100 об.—110; № 1105, л. 34—45, № 1020, л. 97—98; ркп м Синод. библ № 310, л. 159 об.

деньги—„согрѣшихъ въ пищалѣхъ и во бубнѣхъ скоромороськихъ играхъ и мзду давахъ имъ“<sup>(1)</sup>. Болѣе богаты и цѣнны для исторіи „поновленія“ для женщинъ. Въ нихъ весьма рельефно обрисовывается масса народныхъ суевѣрій и вообще вѣра въ темныя силы, имѣющія злое вліяніе на обыденную жизнь людей. Грѣхи специально женскіе: вытравливаніе дѣтей посредствомъ зелія, принороты мужей, смѣхъ до слезъ, „пляска въ колѣни“, почитаніе языческихъ божествъ— „молилася еси виламъ и роду и роженницамъ и Перуну и Хорсу и мокоши пила и фла“, „мывшия зеліемъ, или молокомъ, или медомъ давала пити кому милости дѣля“, вынутіе очей у святыхъ, порожба, вѣра въ разнаго рода примѣты, моча къ зорѣ, на востокъ и на западъ<sup>(2)</sup>.

Въ „поновленіи“ для вельможъ говорится объ измѣнѣ царю въ крестномъ цѣлованіи, о несоблюденіи царскаго слова, о неправедномъ управленіи городами и волостями, о взиманіи посулъ и мзды съ виновныхъ и чрезъ это оправдываніе ихъ, о дурномъ обращеніи съ рабами и о неправильной ихъ казни<sup>(3)</sup>.

Въ нѣкоторыхъ памятникахъ XVI вѣка въ концѣ чина исповѣди находится особенная форма отпущенія грѣховъ. „Сія (т. е. грѣхи) исповѣднику изрекшу, читаемъ мы въ однихъ памятникахъ, пріемлетъ его іерей за десную руку и положитъ ю на свою выю, глаголя ему сие: „Богъ, чадо, проститъ тя и прощаетъ и есть и уже прощенъ еси въ сей часъ во всѣхъ сихъ реченныхъ тобою согрѣшеніихъ, и въ сей вѣкъ и въ будущій, и къ тому не истяжетъ Богъ отъ тебе твоихъ согрѣшеній, но *отъ моего выи и ру-*

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1085, л. 274—278; № 1089, л. 174 об.; № 1091, л. 188 об.—191, № 1099, л. 167—170.

<sup>(2)</sup> Требн. ркп. Солов. библ. № 1089, л. 164—168, № 1090, л. 85—86; № 1092, л. 191—192; № 1104, л. 91—96.

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1089, л. 163 об.—164, 174—175, № 1099, л. 183 об.—184 об.

ки. Посемъ отлагаетъ руку его отъ своей выи“ (¹). Въ другихъ памятникахъ говорится, что священникъ кладетъ руку кающагося „на евангеліе и на честный крестъ, тажъ въ лѣвую выю (по всей вѣроятности на лѣвую сторону шеи), глаголя сице: „Чадо, грѣхъ твой Господь на крестѣ пригвоздилъ и рукописаніе раздра и сатану связалъ. Богъ, чадо, проститъ ты во всѣхъ тобою реченное въ нынѣшній вѣкъ, и въ будущемъ къ тому не истежитъ Богъ отъ тебе твоего согрѣшенія, но отъ *моей выи*“ (²). Въ памятникахъ церквей греческой и сербской мы не встрѣчали этихъ формулъ, но можно думать, что онѣ существовали, потому что о возложеніи руки кающагося на шею священника и на евангеліе говорится въ тѣхъ (³) и другихъ (⁴) памятникахъ. Связь же приведенныхъ сейчасъ разрѣшительныхъ формулъ съ дѣйствіями виѣ всякаго сомнѣнія.

Послѣ исповѣди на кающагося налагалась спитимья большая или малая, смотря по его виновности. „Однимъ въ видѣ покаянія, говоритъ Герберштейнъ въ своихъ запискахъ, налагаются посты, другимъ извѣстныя молитвы (ибо молитву Господню знаютъ весьма немногіе); нѣкоторыхъ, если они сдѣлали какой-нибудь важный грѣхъ, *омываютъ водою*, потому что *въ Богоявленіе они черпаютъ текущую воду и, освятивъ ее, сохраняютъ во весь годъ въ храмъ для очищенія и омовенія самыхъ тяжкихъ грѣховъ*. Также считаютъ грѣхъ, совершенный въ субботу, менѣе тяжкимъ и налагаютъ за него меньшее покаяніе. По многимъ самымъ неважнымъ причинамъ ихъ не допускаютъ въ храмы; исключенные большею частью сто-

(¹) Служебн. ркп. Кириллов библ. № 532, л. 14 об.; № 547, л. 58 (Хрис. Чтен 1877 г. ч. I стр. 427).

(²) Требн. ркп. Соф. библ. № 1090, л. 191 (ibidem).

(³) См. Прилож. № VIII.

(⁴) Отчетъ Импер. публичн. библ 1868 г. стр. 84.

явъ у дверей и оконъ храма и оттуда видявъ и слышавъ богослуженіе неменьше, какъ бы были въ храмѣ" (¹). Это свидѣтельство важно для насъ, во-первыхъ, тѣмъ, что въ немъ мы находимъ указаніе на существованіе въ богослужебной практикѣ нашей церкви въ XVI вѣкѣ правилъ строгой древне-христіанской церковной дисциплины относительно тяжкихъ грѣшниковъ, а, во-вторыхъ, указаніе, хотя далеко неточное, на обычай—тяжкимъ грѣшникамъ вмѣсто св. таинъ давать пить богоявленскую воду. Наши богослужебные памятники на этотъ случай содержатъ даже особое послѣдованіе: „о причащеніи святыя воды, иже великаго освященія Богоявленія, егда нѣсть лѣтъ кому причаститися животворящихъ пречистыхъ Христовыхъ таинъ Плоти и Крови“ (²). Въ этомъ случаѣ любознательный иностранецъ былъ введенъ въ весьма простибельное для него заблужденіе. Что же касается отлученія отъ церкви важныхъ грѣшниковъ, о чемъ свидѣлствуетъ Герберштейнъ, то это подтверждается и другими историческими уже свидѣтельствами. „Вы бы его безо всякаго прекословія въ монастырь къ себѣ взяли, писалъ въ 1543 году Θεодосій, епископъ новгородскій, игумену Корвилью, по поводу непринятія имъ на исповѣдь нѣкоего вкладчика, старца Савватія, великаго грѣшника, давали бы есте его старцу доброму подъ начало, чтобъ жилъ съ правиломъ, да къ церкви ходилъ ко всякому правилу къ началу, а стоялъ бы предъ церковію по вся дни до скончанія всякаго правила, а въ церковь бы есте ему входить не вѣляли и доры, и проскуры, и хлѣбца Пречистыя ему не давали до нашего указу,

(¹) S. Herberst rerum moscovit. commentar. pag. 28

(²) Трѣби рки Солов. библ № 1083, л. 453, № 1090, л. 111, № 1099, л. 302; № 1104, л. 178; № 1105, л. 281 об.; рки м. Синод. библ № 377, л. 166; № 378, № 356, л. 102, № 358, л. 113 об., № 360 (Ояво. огд III, I, 220, 229, 63, 71, 83), рки Солов. библ Служб. № 1025, л. 260, № 1021, л. 109

а въ трапезу бы есте его ко всякому пѣнію пущати и ясти ему въ трапезѣ велѣли съ братією, толькобъ ему *входу въ церковь не было*, а за монастырь бы есте его не пущали и по кельямъ бы еще сходу не было ни съ кѣмъ, *только бы зналъ предъ церковію стоялъ, да молитву говорилъ на всякомъ правилѣ безпрестанно*, а въ трапезѣ бы на всякомъ правилѣ потому же съ молитвою стоялъ и со слезами и со всяцемъ вниманьемъ о своемъ согрѣшеніи“ (1). Еще болѣе характерно было сдѣлано примѣненіе этого древне-христіанскаго обычая соборомъ русскихъ святителей въ 1572 году по поводу четвертаго брака царя Ивана Васильевича Грознаго. „Благовѣрнаго царя, ради его теплаго и умильнаго покаянія, въ семъ (т. е. четвертомъ бракѣ) простиша и разрѣшиша, читаемъ мы постановленіе отцовъ русской церкви относительно этого поступка царя, а покаянія ради и очищенія грѣховъ, заповѣдь положиша царю великому князю: *во церковь не входити до пасхи*. А на пасху царю государю въ церковь войти и въ томъ его государя духовнику его, по нашему благословенію и прощенію, разрѣшити къ дорѣ ему государю къ меньшей ити, и пасхи ему государю вкушати для свѣтлаго Христова воскресенія. Тотъ ему государю день данъ на разрѣшеніе. Потомъ *лѣто съ припадающими*, и какъ пріидетъ то лѣто, и въ томъ его государя на пасху духовнику, по нашему благословенію и прощенію, разрѣшити и къ дорѣ ему государю къ большой и къ меньшей ити. Потомъ *лѣто едино съ вѣрными да стоитъ*, и какъ пріидетъ то лѣто, и въ томъ его государю причастится, а съ лѣта 18 благослови есмя и разрѣшили государя царя и великаго князя къ Пречистыя хлѣбу, послѣ стола, ходити и пріимати по Владычнимъ праздникомъ и по Богородичнымъ. Когда его государя Богъ сподобитъ и ко святѣй водѣ

(1) Древн. рос.-визант. 1790 г. ч. XIV, стр. 162.



и чудотворцемъ медомъ: милостыню же о семъ царю государю творити, елико изволить“<sup>(1)</sup>.

Для грѣшниковъ обыкновенныхъ епитимья состояла изъ поста, молитвы и поклоновъ. Указаніе на это находимъ въ богослужебныхъ памятникахъ XVI вѣка<sup>(2)</sup> и поцитованныхъ запискахъ Герберштейна<sup>(3)</sup>. Вообще наложеніе епитимьи практиковалось въ духѣ номоканона Іоанна Постника. Замѣчаніе нашихъ богослужебныхъ памятниковъ даннаго времени: „не подобаетъ бо заповѣди даяти противу грѣху“<sup>(4)</sup> примѣнялось на практикѣ весьма часто.

Вѣсто епитимьи священникъ иногда повелѣвалъ кающемуся совершать канонъ, надписываемый въ нашихъ памятникахъ, „за опитимію“. Вотъ порядокъ этого канона: послѣ обычнаго начальнаго возгласа и начальныхъ молитвословій читались псалмы: 4, 19, 31, 40, 69 и 6, послѣ которыхъ снова повторялось Трисвятое, Отче нашъ, тропари: „Помилуй насъ, Господи“, „Господи, помилуй насъ“, „Милосердія двери отверзи намъ“. Далѣе начинали пѣть канонъ 6 гласа, который оканчивался чтеніемъ „Достойно есть“, Трисвятаго, „Отче нашъ“ и тропарей: „Помилуй насъ Господи“ и др. На канонѣ положенъ припѣвъ: „Господи, вседержителю Воже отецъ нашихъ“<sup>(5)</sup>.

Съ чиномъ исповѣди очень тѣсно связанъ „чинъ како подобаетъ въ борзѣ причастіе дати“, потому что первый нѣкоторыми своими сторонами входитъ въ составъ втораго.

По однимъ спискамъ порядокъ чина: „како въ борзѣ причастіе дати“ изложенъ такъ. Послѣ воз-

(1) Древн. русс. виваіов. 1790 г. ч. XIII, стр. 108, 109.

(2) Треби. ркп. Солов. библ. № 1090, л. 83—86, № 1092, л. 191—192, № 1104, л. 94—96.

(3) Comment. rerum moscovit. Herberst. pag. 28.

(4) Треби. ркп. Солов. библ. № 1086, л. 106 об., Служеби. ркп. той же библ. № 1020, л. 107.

(5) Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 287—292.

гласа священника и обычныхъ начальныхъ молитвословій, читается Символь вѣры, тропари: „Вечери Твоея тайныя“, слава „Царю небесный“, и нынѣ „Бога изъ Тебе воплотившагося“, „Господи помилуй“ 40 разъ, „Нарекль мя еси себѣ, чадо, отцемъ“, „Исповѣдаюся вседержителю Богу“, молитвы: „Владыко Господи Иисусе Христе Спасе нашъ, едине имѣяй власть отпущати грѣхи“, „Господи, вѣмъ яко нѣсмъ достоинъ“ и „Господь премилостивый да ущедрить тя“. Устная исповѣдь совершалась также, какъ и въ полномъ чинѣ, но въ крайнемъ случаѣ, въ виду смерти больного, она сокращалась. Послѣ исповѣди священникъ повелѣвалъ кающемуся пасть предъ св. дверьми и произносить стихи: „Боже очисти мя грѣшнаго“, „Безъ числа согрѣшихъ“ и т. д., а самъ читалъ разрѣшительныя молитвы: „Иже всемогій исповѣдающагося Тебѣ раба Твоего сего“, „Господи Боже вседержителю, всемогій милосерде Боже, иже отъ грѣхъ въ помощь есть всѣмъ“, „Владыко Господи Иисусе Христе Боже нашъ единъ имѣя власть отпущати грѣхи“, „Господи нѣсмъ да подѣ кровь мой внидеши“ и „Господь премилостивый да ущедрить тя, Иисусъ Христосъ всякаго прощенія блага да подастъ тебѣ“ (1).

По другимъ памятникамъ, начало чина до 40-кратнаго чтенія „Господи помилуй“ тоже, что и въ первыхъ памятникахъ, а далѣе слѣдовала устная исповѣдь, послѣ которой читались три молитвы, находящіяся въ нынѣшнемъ чинѣ и молитва „отъ всякія скверны“: „Господи Боже нашъ единъ благый челоувѣколюбецъ“. Въ случаѣ выздоровленія этими памятниками вмѣнялось въ обязанность совершить полный чинъ исповѣди (2).

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 271—273 об.; рко. м. Синод. библ. № 377, л. 184 (Опис. отд. Ш, I, 222).

(2) Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 114; № 1105, л. 305—306. Служебн. ркп. той же библ. № 1020, л. 108 об.—109 об.

Есть памятники, въ которыхъ число молитвъ предъ исповѣдью больного значительно больше, чѣмъ въ памятникахъ предшествующихъ. Третье мѣсто между этими молитвами занимаетъ молитва св. Златоуста: „Боже, ослаби, остави, уицедри, прости ми согрѣшенія моя“, четвертое — тогоже Златоуста: „Вѣрую Господи и исповѣдаю“ и, наконецъ, пятое — „Владыко Господи человеколюбче, да не въ осужденіе ми будетъ причастіе святыхъ Ти таинъ“<sup>(1)</sup>. Это въ одномъ памятникѣ, а въ другомъ и порядокъ чина иной и молитвы иные. Первою молитвою читается молитва: „Очисти мя, Господи, отъ грѣхъ моихъ и грѣшныхъ ради проліяль еси кровь свою“, вторая и третья молитвы тѣже, что въ нынѣшнемъ чинѣ, четвертою — „Владыко многомилостиве Господи Іисусе Христе Боже нашъ, молитвъ ради Пречистыя Ти Матери“<sup>(2)</sup>. Наконецъ, есть памятники, въ которыхъ разсматриваемый нами чинъ излагается также, какъ и въ нынѣшнихъ требникахъ<sup>(3)</sup>, и только иногда вмѣсто третьей молитвы читали „Господи Боже нашъ, единъ благодѣтель и человеколюбецъ“<sup>(4)</sup>.

Чинъ этотъ совершался въ храмѣ<sup>(5)</sup>, но иногда св. дары для причащенія больного приносились и на домъ. Причащеніе въ этомъ случаѣ совершалось по особому чину, который надписывается такъ: „Чинъ егда случится съ дары служебными ити къ брату больному“.

Послѣ литургіи священникъ бралъ оставшіеся дары и шелъ въ домъ больного. Впереди его шелъ диаконъ съ крестомъ въ рукахъ. За священникомъ

(1) Ркп. Солов. библи. № 1089, л. 190—194 об.

(2) Ркп. Солов. библи. № 1099, л. 269—271.

(3) Треби ркп. Солов. библи. № 1090, л. 110, № 1104, л. 184—185; Служебн. той же библи. № 356, л. 101, № 358, л. 112 (Опис. отд. Ш, л. 63, 71). Слѣд. Треби 1842 г. л. 59—60.

(4) Ркп. м. Синод. библи. № 898, л. 303—305.

(5) Ркп. Солов. библи. № 1083, л. 272; № 1104, л. 185 об.

слѣдовали клирики съ пѣніемъ богородична 8 гласа. У постели больного читались Символъ вѣры и тропарь: „Вечери Твоея тайныя“, послѣ котораго больной, испросивъ прощеніе у игумена и присутствующихъ, при пѣніи стиха: „Тѣло Христово“, причащался св. таинъ. Послѣ причащенія, читалось „Нынѣ отпуцаеши“, Трисвятое, „Отче нашъ“ тропарь и кондакъ праздника, храма, если храмъ построенъ въ честь Христа Спасителя или Божія Матери. Въ противномъ случаѣ вмѣсто храмовыхъ тропаря и кондака читались тропари: „Помилуй насъ Господи“, слава „Господи помилуй насъ“ и нынѣ „Милосердія двери“, послѣ которыхъ совершался обычный отпустъ. Процессія возвращалась въ храмъ въ томъ же порядкѣ, при пѣніи богородична 6 гласа (¹).

Въ извѣстныхъ намъ богослужебныхъ памятникахъ церквей греческой и сербской мы не встрѣчаемъ этихъ чиновъ, но всѣ особенности перваго находятъ для себя оправданіе въ полныхъ чинахъ исповѣди греческихъ и сербскихъ богослужебныхъ памятниковъ. Нѣкоторыя изъ молитвъ чина „како въ боръзѣ причастіе дати“ тождественны съ молитвами, читаемыми предъ причащеніемъ.

### III.

*Чинъ поставленія въ священосци* состоялъ всего только изъ одной молитвы. Поставляемый прежде всего приводился къ архіерею для благословенія, а затѣмъ, сдѣлавъ три поклона передъ царскими дверьми, снова приближался къ нему. Епископъ, наклонивъ голову посвящаемому, благословлялъ и читалъ молитву: „Иже всяко созданіе лучею просвѣтивъ чудесъ Твоихъ Господи“, послѣ которой надѣвали на поставляемаго фелонецъ и произносили за него ектенію.

(¹) Устав. ркп. м. Синод. библ. № 814, л. 382 об — 383

Послѣ отпуска, слѣдовавшаго непосредственно за ек-  
тенъею, новопоставленный отдавалъ иподіакону свѣчу  
и фелонецъ и становился передъ святителемъ <sup>(1)</sup>.  
Существованіе особенностей разсмотрѣннаго нами чи-  
на вполнѣ согласно съ практикою церковей юго-сла-  
вянскихъ <sup>(2)</sup>. Въ памятникахъ этихъ церковей настоя-  
щій чинъ озаглавляется: „Чинъ бываемый на по-  
ставленіе свѣщеносца и депотата“.

Въ чемъ состояли особенности свѣщеносца—это  
съ достаточною полнотою изложено въ грамотѣ 1514  
года. „Се азъ, преосвященный архіепископъ Нова-го-  
рода и Пскова, владыка Геннадій, говорится въ этой  
грамотѣ, поставилъ есми, имрека, чьего сына въ свѣ-  
щеносцы, единой женѣ мужъ, а не вдову понялъ, на  
которую улицу, имрекъ, святому, да имать власть  
свѣщи зажигати на тѣлѣ, предъ образомъ Господа  
Бога нашего Иисуса Христа и предъ Пречистою Бого-  
матерію, и святаго пророка и Предтечи Крестителя  
Господня Іоанна, и прочимъ святымъ, такожь свѣтиль-  
ница вжигати, ввсегда іерей въ переносѣ идетъ, дары  
нося и святой потиръ и святое блюдо, и онъ предъ  
святыми дверьми въ переносѣ свѣщи носить предъ  
іереемъ, да держитъ молитву Иисусову во устѣхъ, и  
дору, и Богородицынъ хлѣбъ держитъ передъ іереемъ,  
и онъ держа молитву Иисусову во устѣхъ, ввсегда іе-  
рей заамвонную молитву говоритъ и прочую службу  
пономарскую совершаетъ, и азъ его имѣю свидѣтель-  
ствована во всемъ, по исповѣденію отца его духов-  
наго, и сего ради дана бысть ему грамота сія на  
утвержденіе его, а ставленъ въ великомъ Новѣгородѣ  
лѣта 7012“ <sup>(3)</sup>.

<sup>(1)</sup> Требн. ркп. и Синод. библ. № 310, л. 167; № 680, л. 99—101 об.; № 909, л. 88—89.

<sup>(2)</sup> Ркп. и Синод. библ. Требн. Сербск. № 307, л. 169 об.; ркп. собр. Хлудов. № 113, л. 94; изд. венец. 1538 г. л. 223, 1570 г. л. 232; ркп. Солов. библ. Молдо-Валах. Служебн. № 1015, л. 50—51.

<sup>(3)</sup> Древн. росс. рукописи. 1790 г. ч. XIV, изд. II, стр. 252.

Чинъ поставленія въ чтеца и пѣвца начинался начальнымъ возгласомъ епископа, за которымъ (возгласомъ) слѣдовало чтеніе Трисвятаго, „Отче нашъ“, тропарей: „Апостоли святіи молите милостиваго Бога“, „Устъ твоихъ, яко злато возсіявши благодать“, „Во всю землю изыде вѣщаніе“, „Пастырскій соплъ богословія твоего витійскія побѣди трубы“ и слава и нынѣ „Молитвами, Господи, всѣхъ святыхъ“. Затѣмъ архіерей благословлялъ голову новопосвящаемаго, принималъ отъ него ножницы и съ словами: „Во имя Отца“ постригалъ ему волосы на головѣ. Каждый возгласъ святителя постригаемый заключалъ словомъ: „аминь“. Послѣ малаго архіерейскаго постриженія совершалось большое постриженіе отъ одного изъ клириковъ. „Нѣкій(мъ) отъ клирикъ постригаема бываетъ плѣшь его“, замѣчаютъ памятники XVI вѣка по этому поводу. Затѣмъ епископъ снова благословлялъ голову постриженнаго и, положивъ руку на его голову, читалъ молитву: „Господи Боже вседержителю, избери раба Твоего сего“. По окончаніи молитвы, діаконъ произносилъ „Премудрость“, а новопосвящаемый читалъ псаломъ Давида. Діаконъ снова возглашалъ „Премудрость“, посвящаемый въ чтеца бралъ книгу „Дѣяній апостольскихъ“, произносилъ прокимень: „Уста моя возглаголють премудрость“, называлъ посланіе, изъ котораго ему указывали читать и читалъ „мало начало и конецъ“ указаннаго зачала. Святитель прерывалъ чтеніе возгласомъ: „Миръ ти“, новопосвящаемый пѣлъ „аллилуія“ и читалъ стихи: „Священники Твои облечутся“. Если посвящаемый предназначался въ пѣвцы, то ему, по посвященіи, вручали книгу Псалтирь, изъ которой онъ пѣлъ стихи перваго псалма съ припѣвами: „аллилуія“. Чинъ посвященія въ чтеца и пѣвца оканчивался сугубой ектеньєю за новопосвященнаго (1).

(1) Треби ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 167; № 680, л. 102—104; № 909, л. 90—92 Слѣд. Чинъ. Архiep. 1854 г. л. 115—117



Кромѣ начальныхъ тропарей, всѣ остальные особенности и даже самый порядокъ представляютъ положительное тожество съ памятниками церквей югославянскихъ<sup>(1)</sup>. Тоже самое почти можно сказать и о чинахъ посвященія въ эти церковныя должности греческихъ богослужебныхъ памятниковъ<sup>(2)</sup>. Здѣсь даже находимъ такое замѣчаніе: *Ἰστέον δὲ ὅτι ὅτε οὐκ ἔστι λειτουργία, ποιεῖ ὁ ἀρχιερεὺς εὐλογητὸν, καὶ ψάλλεται τὸ, Βασιλεῦ οὐράνιε, Τριθάγιον, Παναγία τριάς, Πάτερ ἡμῶν. Ὅτι τοῦ ἔστιν, καὶ λέγομεν τροπάριον τῆς ἡμέρας et cet*<sup>(3)</sup>.

Въ чемъ состояла обязанность этихъ церковно-должностныхъ лицъ — это ясно изъ самаго названія. Съ подробностію же эти обязанности перечислены въ граматѣ извѣстнаго уже намъ Геннадія, архіепископа новгородскаго<sup>(4)</sup>.

Посвящаемый въ иподіакона, послѣ посвященія въ чтеца и пѣвца, приводился къ архіерею въ фелони, которая тутъ же и снималась съ него, а вмѣсто нея надѣвали на него стихарь. При чтеніи новопосвящаемымъ Символа вѣры, святитель опоясывалъ его поясомъ и читалъ молитву: „Господи Боже нашъ, иже чрезъ единого и тогожде Святаго Духа“, послѣ которой клалъ на плечи его полотенце, давалъ въ руки рукомойникъ и съ чтеніемъ словъ: „Умыю въ неповинныхъ руцѣ“ умыралъ руки. Новопосвященный послѣ этого удалялся въ жертвенное отдѣленіе, снималъ съ плечъ полотенце, ставилъ на мѣсто рукомойникъ и становился между иподіаконами, чтобы

(1) Сербск. Требн. ркн. м. Синод. библ. № 307, л. 110; ркн. собр. Халдов. № 113, л. 95, изд. венец 1570 г. л. 232 об., 233; 1538 г. л. 223 об., 224; Молдо-Валах. Служебн. ркн Солов. библ. № 1015, л. 51.

(2) *Ευχολογ.* Goar pag. 233, 234. *Αρχιερατ* Habert. pag. 37. Symeon. Thessal. de Sacris ordinat. (Mign. Patrol. Curs complet t 155. p. 364—368).

(3) *Ευχολογ.* Goar. pag. 233

(4) Древн. русс. законице 1790 г ч XIV, стр. 251

прислуживать епископу. Во время пѣнія: „Иже херувимы“, съ возгласомъ: „Елико вѣрніи“ (*Ὅσοι πιστοί*)<sup>(1)</sup>, онъ умывалъ руки святителя предъ царскими дверьми и разносилъ умывальную воду „ко всѣмъ сущимъ въ церкви“, которые мазались ею, а потомъ снова удалялся въ жертвенное отдѣленіе. Во время великаго выхода новопосвященный иподіаконъ шелъ съ рукомошкой и полотенцемъ на плечѣ до царскихъ дверей послѣ всѣхъ, а отсюда черезъ сѣверныя двери уходилъ въ жертвенное отдѣленіе. „Егда речеть святитель: „Благодать Господа нашего Іисуса Христа“ поставитъ рукомый и шедъ станетъ (иподіаконъ) посреди церкви на кругъ и поетъ: „Елико вѣрніи“ по трижды. Егда же речеть святитель: „Побѣдную“ тожъ поетъ трижды“. Послѣ произнесенія этихъ возгласовъ, иподіаконъ всегда удалялся въ жертвенное отдѣленіе, если онъ за этою литургіею рукополагался во діакона, въ противномъ же случаѣ онъ всегда находился около епископа для прислуживанія ему<sup>(2)</sup>. Чинъ посвященія въ иподіакона древне-русской церкви во всѣхъ своихъ деталяхъ воспроизводитъ тотъ же чинъ церковей греческой<sup>(3)</sup> и юго-славянскихъ<sup>(4)</sup>.

(1) Діаконамъ, такъ и иподіаконамъ, вѣшаетъ Вальсамонъ въ толкованіи на 22 правило лаодикійскаго собора, дано охранять церковныя двери и вводить и изводить оглашенныхъ и находящихся въ покаяніи. Ибо поэтому и нынѣ иподіаконами говорится: *Елики вѣрніи* (*Ὅσοι πιστοί*) т. е. невѣрные, но оглашенные изыдите, а вѣрные стойте, чтобы увидѣть жертву святыхъ тавръ (Прибавл. къ Чтен общ. люб. дух. просвѣщ. 1878 г. кн. 3, стр. 1134).

(2) Архіер. Служебн. № 680, л. 105 об.—108; № 909, л. 93—96, Треби. рки. той же библ. № 310, л. 167 об., 168 Слѣд. Архіер. Чиновъ 1854 г. л. 118—119.

(3) *Αρχιερατικ.* Habert. pag. 45—47. *Ευχολογ.* Goar. pag. 244, 245; Symeon. Thessal. de Sac. ordinat. (Vign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 368—369).

(4) Сербск. Треби. рки и Синод. библ. № 307, л. 170 об., 171, изд. венец. 1538 г. л. 224 об., 1570 г. л. 233 об.; Служебн. Молдо-Валах. рки Солов. библ. № 1015, л. 52—53.

Въ томъ случаѣ, если посвященный въ иподіакона за тою же литургією долженъ былъ рукоположиться во діакона, то послѣ возгласа: „Елико вѣрніи“, предъ возгласомъ священника: „Побѣдную пѣснь“, онъ не удалялся въ жертвенное отдѣленіе, но оставался на срединѣ храма до возгласа: „И дабудутъ милости“. По произнесеніи же этого возгласа епископомъ, протодіаконъ вводилъ рукополагаемаго чрезъ царскія двери въ алтарь, гдѣ онъ снималъ съ себя поясъ, которымъ былъ опоясанъ при посвященіи въ иподіакона, и между двухъ діаконѣвъ, которые держали его за руки, при пѣніи тропарей: „Святіи мученицы“, „Слава Тебѣ Христе Боже“ и снова „Святіи мученицы“, трижды обходилъ около престола, цѣлуя палицу, правую руку и лицо епископа. Затѣмъ рукополагаемый становился съ правой стороны святителя, а съ лѣвой книгохранитель подавалъ епископу свитокъ, по которому онъ читалъ молитву: „Вожественная благодать“. Священники съ правой и лѣвой сторонъ пѣли „Господи помилуй“. Потомъ рукополагаемый становился на правое колѣно, а епископъ, сдѣлавъ рукою на его головѣ три креста и положивъ на нее руку, читалъ молитву: „Господи Боже нашъ, иже проповѣдіемъ своимъ Святаго ти Духа“. Протодіаконъ, по прочтеніи этой молитвы, произносилъ низкимъ голосомъ великую ектенію, а иподіаконѣвъ пѣли „Господи помилуй“. Послѣ возгласа святитель полагалъ на лѣвое плечо рукополагаемаго оръе и говорилъ: „ἀγιος“. Пѣвцы обоихъ клиросѣвъ повторяли тоже самое три раза. Новорукоположенный цѣловалъ всѣхъ діаконѣвъ, держа въ правой рукѣ оръе, а затѣмъ, принявъ изъ рукъ святителя репиду и поцѣловавъ правую руку и правую щѣку святителя, становился около престола опаживать святые дары. Причащался новорукоположенный прежде другихъ діаконѣвъ. Въ концѣ литургіи произносилъ онъ ектенію: „Прости пріимше“ и возгласъ: „Съ миромъ изыдемъ“. Въ теченіи первыхъ семи дней, по посвященіи, новорукоположенный служилъ

въ соборномъ храмѣ (¹).

Чинъ рукоположенія во діакона древне-греческой церкви (²) можно считать прямымъ оригиналомъ для нашего чина. Не многимъ разнится отъ нашего чина посвященія во діакона тотъ же чинъ и церковей югославянскихъ. Здѣсь ничего не говорится о пѣніи тропарей: „Святїи мученицы“ и др., о хожденіи кругомъ престола, на колѣно рукополагаемый становится предъ чтеніемъ молитвы: „Божественная благодать“, а не предъ молитвою: „Господи Боже нашъ, иже проповѣденіемъ Твоимъ Святаго Твоего Духа“, какъ въ древне-русскомъ чинѣ и какъ въ спискахъ этого чина сербской церкви, послѣ великой ектенїи положена еще молитва: „Боже Спасителю нашъ, иже нетленнымъ ти гласомъ апостолы Твоя утвердилъ еси“, которой въ нашемъ чинѣ не было и, наконецъ, не упоминается о возглашеніи „*ἄξιος*“, при возложеніи на новорукополагаемаго ораря (³).

Прежде чѣмъ приступимъ къ изложенію особенностей чина рукоположенія во священника, остановимся нѣсколько времени на самой процедурѣ избранія въ іерархическія степени—священника и діакона и отмѣтимъ любопытныя стороны древне-русскаго производства къ эти степени.

Желающій рукоположиться во священника являлся къ епископу въ первый разъ въ понедѣльникъ, чтобы „благословиться и изъявити свое хотѣніе“. Архидіаконъ или священникъ, находящійся при особѣ

(¹) Требн. рки и Синод библ. № 310, л. 168, 169; № 680, л. 109—113, № 909, л. 97—102.

(²) *Ευχολογ* Goar. pag. 252, 253; *Αρχιερατ.* Habert. pag. 179; Symeon. Thessal. de Sacram. ordinat (Mign. Patrol. Cours. complet t. 155, pag. 369—384).

(³) Молдо-Валах. Служебн. рки Солов. библ. № 1015, л. 53—56, Сербск. Требн. рки и. Синод библ. № 307, л. 171—173; рки. собр. Хлудов. № 113, л. 86 об.,—87, изд. венец. 1538 г. л. 225 об.—228, 1570 г. л. 234 об.—237.

епископа, допрашивалъ явившагося: „чей сынъ, откуда и чего онъ желаетъ?“ Проситель отвѣчалъ: „пріидохъ къ государю и пастырю нашему пресвященному архіепископу, (имрекъ), желаніе имѣя его святительства руки положенія, хотя быти свершень во священну ерейскую одежду“. На это святитель говорилъ: „Доброе желаніе имѣя пришелъ еси, сыну, хотя послужити Господеви, иже ти исполни Христосъ Богъ нашъ, по глаголу его святому и по достоинству обѣщанія твоего“. Съ этими словами епископъ отпускалъ просителя, а архидіаконъ приказывалъ ему явиться въ среду и пятницу.

Въ пятницу, послѣ повторенія тѣхъ же вопросовъ, какіе предлагались просителю въ понедѣльникъ и среду, онъ отпускался домой съ уставленнымъ на то „рядникомъ“, который обязанъ былъ на мѣстѣ его родины отъ родныхъ, знакомыхъ и сосѣдей ставленника разузнать: „добрѣ ли родителю и законну отца матери сынъ? не имѣетъ ли на собѣ каковыя вещи, которыя же возбраняютъ человѣку священства? будетъ ли не тать, не душегубецъ, не разбойникъ?“ Послѣ того, какъ собраны были нужныя свѣденія, „урядникъ“ вмѣстѣ съ ставленникомъ являлись къ епископу. Урядникъ докладывалъ обо всемъ, что было собрано о ставленникѣ на мѣстѣ его родины. Если проситель жилъ далеко отъ резиденціи епископа, то онъ обязанъ былъ приносить епископу, такъ называемыя, поручальныя грамоты, въ которыхъ находились всѣ необходимыя свѣденія касательно личности просителя. Въ томъ случаѣ, когда поручальныя грамоты содержали въ себѣ благопріятныя извѣстія касательно личности просителя, то епископъ, разсмотрѣвъ ихъ, приказывалъ ему готовиться къ рукоположенію. Для этого, раньше посвященія, проситель отсылался къ другому „ряднику“, обязанность котораго состояла, по назначенію епископа, въ томъ, чтобы „осматривати діаконѣвъ, годныхъ священству и умѣющихъ грамотѣ“.

Послѣ, такъ сказать, ставленническаго экзамена „рядникъ“ докладывалъ епископу о результатахъ своихъ испытаній, и если проситель, по отзывамъ его, „не научился сполна грамотѣ, чтобы годный былъ въ священство“, то епископъ „урокъ ему положить на ученіе за сколько бы научиться могъ“. Въ томъ же случаѣ, „коли будетъ тотъ діакъ священства достоинъ, а грамотѣ умѣти какъ попу подобаетъ“, рядникъ докладывалъ епископу: „се діакъ (имярекъ) умѣетъ грамотѣ и гораздъ“. Епископъ, чтобы провѣрять показанія своего „рядника“ заставлялъ ставленника читать изъ псалтири, апостола и евангелія, и если находилъ это чтеніе хорошимъ, посылалъ его къ духовнику, который долженъ былъ дать поручальный листъ, по установленной формѣ, въ томъ, что ставленникъ на исповѣди оказался достойнымъ священства ('). Листъ этотъ потомъ хранился въ соборной ризницѣ.

Въ самый день рукоположенія, предъ началомъ литургіи, по приказанію епископа, поручальный листъ духовника читывался вслухъ всего народа, послѣ чего епископъ, обратившись къ духовнику, дважды спрашивалъ: „Достойнъ ли священству“? Духовникъ отвѣчалъ: „Владыко святой, по его исповѣди, достоинъ священству“. Въ третій разъ епископъ спрашивалъ такъ: „Достойнъ ли священству, поручаешились по немъ“? Духовникъ отвѣчалъ: „По его исповѣди, поручаюся по немъ, достоинъ священству“. Епископъ заключалъ: „По исповѣди и по порученію твоему, отца его духовнаго, свершаемъ его въ священство“. Свидѣтелями при этомъ были священники, находившіеся при самомъ рукоположеніи. Все это потомъ заносилось дякомъ или писцомъ въ книги „реистръ“.

Новопоставленный, по рукоположеніи, служилъ шесть недѣль въ соборной церкви съ наказомъ, что-

(') Образецъ грамоты духовника напечатанъ въ Русск. Истор. библ. 1880 г. т. VI, стр. 902.



бы „на литургіяхъ евангеліе чести, гораздо просмотривши, и чолъ бы не спѣшно, зналъ бы статіи и возгласы, и на заутреняхъ, и на вечерняхъ говорилъ бы псалтирь и псалмы, и каноны, и церковное каженіе зналъ и все дѣйство священническое: тому сѣимать учить подлинно, чтобы умѣлъ гораздо“. Для руководства и надзора новопоставленный діаконъ поручался діакону, а священникъ—священнику. Тотъ и другой за свои труды отъ новорукоположеннаго получали куницу, 12 грошей. Брать съ ставленника болѣе этого строго воспрещалось. Виновные въ томъ, что „поучивши новопоставленнаго съ полнедѣли, а въ силахъ съ недѣлю для своихъ посуловъ отпускаютъ прочъ“, наказывались епископскимъ судомъ.

Послѣ шести недѣль, по рукоположеніи, новопоставленный вмѣстѣ съ своимъ руководителемъ являлись къ епископу, который принявъ отъ него свидѣтельство, что новопоставленный „весь рядъ церковный, священническое дѣйство гораздо умѣетъ“, говорилъ: „положилъ есмо тое дѣло на твоей душѣ, вѣрячи тебѣ; ты за то самъ отвѣтъ даси, если будешь его добрѣ учить, а онъ все гораздо умѣетъ“. Святитель приказывалъ дяку записать въ книгу показаніе руководителя. „Инымъ потребнымъ нужнымъ поповскимъ вещемъ тому новоставленному самъ святитель прикажетъ учиться гораздо у своей церкви, будя отъ иного священника добрѣ умѣющаго священническій чинъ и правило церковное; и срокъ ему на то дать учить до собора, а о соборѣ дать Богъ пріидеши къ намъ и мы сами тебе выслушаемъ; будешь умѣти гораздо всему священническому чину и ты и впредь будешь священникомъ, или не учнешь учиться, а не будешь умѣти всего того, что тебѣ ся священнику годить, и мы тебѣ пѣти не повелимъ и церковь отдадимъ иному до тѣхъ мѣсть, доколѣ ся научишь гораздо всему своему священническому чину“. Послѣ этого наставленія епископъ вручалъ новорукоположенному

„хиротоніи свитокъ“ (¹) и отпускалъ его на приходъ. Дьякъ записывалъ въ „реистръ“ время поставленія во священника и время его отпуска на приходъ.

На ближайшемъ соборѣ знанія новопоставленнаго во священника пропѣрялись епископомъ, и „есть ли который будетъ не сполна научился и не гораздо умѣти церковное исправленіе, свой священническій чинъ, такого имать святитель наказати“. Въ случаѣ, если бы на рукоположеннаго во священника кто нибудь донесъ, „что онъ будетъ вчинилъ каковую либо вещь, до своего поставленія, таковую, для бы чего не имѣть быти поставленъ у священство“, то епископъ приказывалъ принести книги съ актами, относящимися къ этому рукоположенію, и допрашивалъ духовника: „Ты по томъ дьяцѣ мнѣ поручился, твоя грамота поручная, и твоя братья крылошане на то свѣдки, что ты сказалъ мнѣ того дьяка достойнаго священству“. Духовникъ отвѣчалъ: „Господине, владыко святой, тотъ дьякъ тыхъ неподобныхъ вещей мнѣ не повѣдалъ, богомольцю твоему, тое свое дѣло отъ мене утаилъ“. Тогда епископъ назначалъ формальное слѣдствіе, которое поручалъ „ряднику“, произведившему дознаніе и собиравшему справки прежде рукоположенія (²).

Въ общихъ чертахъ подобная же процедура избранія во священника рекомендуется и виленискимъ соборомъ 1509 года (³). Болѣе подробныя постановленія по этому поводу были сдѣланы на стоголовомъ соборѣ. Плата со ставленника этимъ соборомъ опредѣляется такъ: „отъ діаконства и отъ поповства двѣ златницы на соборъ взимати, сирѣчь рубль московскій, да благословенная гривна, а въ одни діаконы поста-

(¹) Образецъ ставленической священнической гранаты помѣщенъ въ Русск Истор библ. т VI, стр 915—916.

(²) Архьер Служебн ркп и Синод. библ. № 680 л. 89—99, № 909, л 79—87, Русск Истор библ. т VI, стр 899—908

(³) Акты Истор т I. № 289, Памяти. русск. старин. въ запади губери. имперіи, издав. П. Н. Батюшковъ вып. VI. Спб 1874 г. стр 165 прилож.

вити златница дати, сирѣчь полтина московская, да благословенная гривна. А готоваго діакона въ попы совершити полтина же да благословенная гривна, а отъ патрахильныхъ и отъ уларныхъ грамотъ не имати, развѣ писчаго алтына, да печатнаго алтына“<sup>(1)</sup>.

Самый чинъ рукоположенія во священника имѣетъ большое сходство съ чиномъ рукоположенія во діакона. Рукополагаемый вводился въ алтарь священниками, преклонялъ колѣна предъ чтеніемъ второй молитвы: „Боже безначальный и безконечный, иже произволеніемъ пресвитерства почестъ“, ектенья произносилась старшимъ изъ священниковъ вслухъ всѣхъ священниковъ, третья молитва: „Боже великій въ крѣпости, неислѣдимый въ разумѣ, иже даяенъ въ совѣтѣхъ“ произносилась епископомъ, имѣя руку на головѣ рукополагаемаго, при возложеніи фелоня и епитрахили, святитель говорилъ: „достоинъ“. Новорукоположенному давалась часть Агнца при пѣніи: „Достойно и праведно“. „Егда отымется покровъ, сирѣчь воздухъ, отъ святыхъ даровъ и рекутъ людіе: „Достойно и праведно“, читаемъ мы въ памятникахъ по этому поводу замѣчаніе, возметъ первосвященникъ отъ блюда часть Божественнаго хлѣба, дастъ на руку поставленному и надклонитъ его надъ святую трапезу, чело же свое прилагаетъ ко еже отъ него дръжимому святому хлѣбу и пребываетъ преклоненъ тако, егда же речетъ святитель: „Святая святымъ“<sup>(2)</sup>. Тотъ же чинъ въ богослужебныхъ памятникахъ церковей греческой<sup>(3)</sup> и юго-славянскихъ<sup>(4)</sup> не представляетъ никакой разницы отъ нашего.

(1) Стоглав. глав. 89, стр. 379, глав 25, стр. 120—121, глав 41, вопр. 4, стр. 167.

(2) Треби рки м. Синод. библ. № 310, л. 169 — 170 Слѣд. Архiep Чанови 1834 г л. 124 об — 127 об.

(3) *Ευχολογ* Goar pag 292—294, *Αρχιερατ.* Habert pag. 106—109; Порфирій. Втор. путеш по Аѳону, стр 49. Symeon. Thessal de Sacr. ordinat. (Mign. Patrol. Curs compl t. 135, pag 384—392).

(4) Сербск Треби рки, м. Синод. библ. № 307, л. 173—175; рки. собр. Хлудов. № 113, л. 88 об.—89, изд. венец 1576 г. л.

Поставленіе въ *духовника* состояло въ чтеніи „письма датись иноку когда поставятъ его духовнаго отца“: „Смиреніе наше ради своего письмени благословляетъ его, честнѣйшаго въ священно-инокохъ, имрекъ, въ отца духовнаго“<sup>(1)</sup>. Въ сербской церкви при этомъ дѣйстви читали молитву: „Владыко Господи Боже нашъ, иже ключе царствія Твоего небеснаго Петру верховному Твоему апостолу поручивъ“ и евангеліе отъ Матѳея: „Пришедъ Иисусъ во страну Кесарія Филипповы и въпрашаше ученики свои, глаголе: кого глаголють быти человекѣи суща Сына Божія“<sup>(2)</sup>.

*Чинъ возведенія въ протодіакони* совершался святителемъ „во всемъ святительскомъ сану“ и состоялъ изъ молитвы: „Боже Царю небесный благопослушливый“ и ектеньи за возводимаго въ это званіе<sup>(3)</sup>.

*Чинъ поставленія въ протопопа* состоялъ изъ чтенія „письма“ на протопопство, ектеньи за возводимаго въ это званіе и „слова науки святительской къ протопопу“: „Сыну и съслужебнику нашего смиренія, имрекъ. По благодати Святаго Духа, даннѣй намъ, свершили тебе протопопомъ“<sup>(4)</sup>.

*Чинъ, бываемый на произведение шума* совершался святителемъ. Послѣ того, какъ возводимый въ это званіе приближался къ святителю, діаконъ возглашалъ: „Господу помолимся“, а святитель, благословивъ трижды голову поставляемаго, читалъ молитву: „Боже, иже всегда человѣческому спасенію промысль твоя, иже словесную сію паству въкупъ во-

237 об — 240, 1538 г л. 227 об — 231, Молдо-Валах Служ. ркп Солов. библ. № 1015, л. 56—58 об.

(<sup>1</sup>) Требн. ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 240, Русск. Истор библ. т. VI, стр. 913, Акты юрид. быта древней Россіи, т. I, № 24.

(<sup>2</sup>) Ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 183.

(<sup>3</sup>) Ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 239 об; Русск. Истор библ. т. VI, стр. 914.

(<sup>4</sup>) Ibid. л. 238 об.; Ibidem, стр. 914, 239.

едино собравъ“. Діаконъ произносилъ: „Главы ваша“, а епископъ: „Миръ всѣмъ“ и читалъ другую молитву: „Приклони, Господи, ухо Твое, услыши молитву нашу“. Затѣмъ снималась съ поставляемаго монашеская мантия и надѣвалась мантия игумена, всѣ присутствующіе священники цѣловали его и совершался отпустъ <sup>(1)</sup>. У грековъ <sup>(2)</sup> и южныхъ славянъ <sup>(3)</sup> возведеніе въ игумена совершалось точно такимъ же образомъ.

*Чинъ поставленія въ архимандрита* совершался предъ началомъ литургіи. Поставляемаго приводили братія его. Діаконъ возглашалъ: „Благослови владыко“, священникъ—„Благословенъ Богъ нашъ“ и читались тропари и псаломъ: „Господи услыши молитву мою“, послѣ котораго діакономъ произносилась великая ектеня. По возгласѣ епископа пѣли „Богъ Господь“ на 8 гласъ и тропарь: „Благословенъ еси Христе Боже нашъ“, а затѣмъ читался 50 псаломъ и начинали пѣть канонъ пятидесятницы. По окончаніи канона, читался свѣтиленъ Троицы: „Всесвятый Душе, исходяй изъ Отца и Сына ради пришедша“. Діаконъ подводилъ къ святителю поставляемаго, на котораго онъ возлагалъ свою руку и читалъ молитву: „Бѣ всегда о человѣческомъ спасеніи пекуйся и сіе стадо словесное едино събравъ“ и, послѣ главопреклоненія,—вторую молитву: „Приклони, Господи, ухо Твое и услыши молитвы наша“. Затѣмъ святитель, благословивъ поставляемаго, давалъ ему палицу, а поставляемый лобызалъ руку святителя. Въ заключеніе братія лобызали новопоставленнаго, при пѣніи тропарей: „Съ узомъ любви связаемы апостолы владыца тварію себе Христу предаша“ и „Днесъ благо-

(1) Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 91. № 1090, л. 272; ркп м. Синод. библ. № 310, л. 238.

(2) *Evxolog.* Goar. pag. 492.

(3) Сербск Треби. ркп и. Синод библ. № 307, л 178 об., 179, № 324, л 29.

дать Божія Святаго Духа насъ собра“ и говорилъся отпустъ: „Иже въ видѣніи огненныхъ языкъ“ (¹).

*Чинъ поставленія иконома, келаря, пономаря, казначея, торговца и поселянина* совершался игуменомъ или священникомъ. По однимъ памятникамъ, поставленіе въ эти должности, согласно съ практикою древне-сербской церкви (²), состояло въ принятіи поставляемымъ изъ рукъ игумена ключей, которые находились на престолѣ, чтенія молитвы: „Брате отче, имярекъ, се отъ руки Христовы и отъ престола славы Его“ и ектенѣ за поставляемаго (³). По другимъ памятникамъ, поставляемый во время чтенія часовъ приводится къ храмовой иконѣ, предъ которою онъ дѣлаетъ три поклона, а затѣмъ поклонъ игумену и братіи. Игуменъ полагаетъ ключи въ пеленѣ къ иконѣ и, возгласивъ: „Миръ всѣмъ. Главы ваша Господеви приклоните“, читаетъ на головѣ поставляемаго молитвы: „Господи Боже нашъ, давый благодать Святаго Духа избраніемъ Ти нареченіемъ“, подавая ключи поставляемому: — „Возьми ключи сія и сохрани ихъ съ опасеніемъ“ и въ заключеніе — „Брате, имярекъ, се отъ руки Господня и отъ престола славы Его“ (⁴).

*Чинъ поставленія въ ексхисіарха* состоялъ въ чтеніи одной только молитвы: „Господи Боже нашъ, иже всякому даеши на потребу и далече строяй, пріими раба своего, имярекъ, на служеніе святѣй Твоей цер-

(¹) Служебн. ркн. и. Синод. библ. № 310, л. 170. Возведенные въ санъ игумена и архимандрита утверждались особыми святительскими грамотами. (Акт. юрид. быта древн. Росс. т. I, № 25, Р. II. Б. т. VI, стр. 911—913).

(²) Хиландарски типик изд. архим. Леопида. Београд. 1868 г. стр. 47, 62.

(³) Устав. Ркн. Типогр. библ. № 288, л. 4; Треби. ркн. Солов. библ. № 1085, л. 76, № 1090, л. 260 об., № 1089, л. 20 об., 21; № 1104, л. 353, ркн. м. Синод. библ. № 310, л. 240 об.; № 898, л. 240.

(⁴) Устав. ркн. Солов. библ. № 1116, л. 550—551.



кви“ (¹). Въ сербской церкви въ этомъ случаѣ поставляемому вручались уставъ и ключи церковные, которые находились предъ иконою Пресвятой Богородицы (²).

*Чинъ избранія и поставленія въ епископа* состоитъ изъ четырехъ частей: а) уставъ како достойтъ избирать епископа, б) уставъ благовѣстію, в) о малѣмъ знаменіи и г) собственно уставъ, бываемый на поставленіи епископомъ.

Избраніе достойныхъ кандидатовъ въ епископа совершалось въ древне-русской церкви митрополитомъ съ соборомъ русскихъ святителей. Для этой цѣли митрополитъ созывалъ всѣхъ епископовъ, „елици то суть подъ нимъ во всемъ предѣлѣ“. Если кому нибудь изъ подвѣдомыхъ ему епископовъ нельзя было явиться „на уреченный рокъ и день, или немоги великія ради, или паки нѣкоей великой нужи належащи, юже имуть вси люди вѣдати“, то посылалась грамота „своя руки“, въ которой излагалось согласіе съ мнѣніемъ остальныхъ отцовъ собора, а непредставившій такихъ извинительныхъ причинъ своего отсутствія лишался „святительскія чести и сана“. На соборъ являлись и „лучшіе клирики“. Послѣ того, какъ сойдутся всѣ участники собора и разсядутся по своимъ мѣстамъ, митрополитъ объявляетъ о вдовствующей епископії и, давъ наставленіе относительно предстоящаго дѣла, отпускаетъ ихъ. Участники собора удаляются вмѣстѣ съ книгохранителемъ и „писателемъ митрополичемъ“ въ придѣлъ церковный или притворъ. Здѣсь старшій изъ епископовъ возлагаетъ на себя епитрахиль, беретъ въ руки кадильницу, кадитъ икону Спасителя, всѣ остальные иконы и предстоящихъ и говоритъ начальный возгласъ: „Благословенъ Богъ нашъ“. Остальные читаютъ: „Царю не-

(¹) Треби. ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 241.

(²) Хиландар. типик. стр. 35.

бесный“, „Святый Боже“, „Пресвятая Троице“, „Отче нашъ“, по возгласѣ, тропарь и кондакъ пятидесятницы. Затѣмъ старшій епископъ произноситъ сугубую ектенью, на которой, кромѣ князя и митрополита, поминается все „священное братство“ и совершается отпустъ. Молитва отпуста читалась такъ: „Иже въ видѣніи огньныхъ языкъ пославый Пресвятый Духъ на апостолы и ученики своя, Христосъ истинный Богъ нашъ“. Остальные епископы въ заключеніе говорятъ: „Да пріиметъ Господь Богъ моленія наша и и помилуетъ насъ, яко благъ и челоуѣколюбецъ“ и садятся по своимъ мѣстамъ. На этомъ совѣщаніи, кромѣ епископовъ, книгохранителя или нѣкоего „отъ большихъ и старѣйшихъ клирикъ митрополичихъ“ и „вѣрнаго писаря“, никто не могъ присутствовать. Старшій изъ епископовъ называетъ имя кандидата во епископа, тоже дѣлаютъ и остальные епископы. Каждый изъ участвовавшихъ на этомъ совѣщаніи имѣлъ право высказывать свое мнѣніе за или противъ предложеннаго кандидата. По достаточномъ разсужденіи и послѣ оживленныхъ споровъ, имена трехъ лучшихъ кандидатовъ заносятся писцомъ, по приказанію книгохранителя, въ свитокъ, который потомъ старшій епископъ запечатывалъ печатью и передавалъ въ руки книгохранителя. Епископы послѣ этого расходятся по своимъ мѣстамъ, а книгохранитель несетъ свитокъ къ митрополиту, который, принявъ его, кладетъ предъ иконою Спасителя, „самъ же доволнѣ помолится, паче же и съ слезами затворився самъ единъ“, затѣмъ распечатываетъ его и выбираетъ имя одного изъ написанныхъ кандидатовъ, который ему нравился.

*Благоговѣніе* или объявленіе о назначеніи и избраніи во епископа совершалось въ одной изъ приходскихъ или монастырскихъ церквей. Избранный одѣвался во всѣ священническія ризы и стоялъ въ алтарѣ у царскихъ дверей къ востоку лицомъ. Когда посланникъ отъ митрополита входилъ въ церковь, избранный начиналъ: „Благословенъ Богъ нашъ“. Сто-

ящіе въ храмѣ читали Трисвятое, „Пресвятая Троице“, „Отче нашъ“, по возгласѣ, тропари: храма и дневной и богородиченъ. Стоящій въ алтарѣ говорилъ краткую сугубую ектенью и совершалъ обычный отпустъ въ царскихъ дверяхъ. Хоръ пѣлъ многолѣтіе царю и митрополиту, послѣ котораго „мало изъ царскихъ дверей выступить ставится хотяй, и станетъ руки къ персемъ приложивъ крестообразно подъ фелонемъ, главу мало преклонъ“. Посланный отъ митрополита становился на то мѣсто, съ котораго читали апостолъ и говорилъ: „Преосвященный нашъ господинъ и владыка, митрополитъ кіевскій и всея Руси, имярекъ, и еже о немъ божественный и священный сборъ призываютъ твоея святыни на епископство богоспасеннаго града, имярекъ“. Избранный отвѣчалъ: „Понеже пресвященный нашъ господинъ и владыка, митрополитъ кіевскій и всея Руси, и еже о немъ божественный и священный сборъ судиша и мене достойна быти въ таковую службу, благодарю и приймаю и нимала въпреки глаголю“ и, сдѣлавши поклонъ „мало ниже“, возвращался въ алтарь, снималъ съ себя священныя одежды и удалялся домой.

Въ тотъ же день или въ одинъ изъ ближайшихъ дней, послѣ объявленія объ избраніи въ епископа, избранный представлялся митрополиту и другимъ епископамъ избирателямъ, которые для сего собирались въ притворъ церковный и въ мантияхъ съ источниками сидѣли на своихъ мѣстахъ. Избранный вводился архидіакономъ или книгохранителемъ и становился на концѣ епископскихъ сѣдалищъ. Сдѣлавъ поклонъ митрополиту, онъ подходилъ ближе и кланялся во второй разъ, а потомъ еще ближе и дѣлалъ третій поклонъ. Митрополитъ сидѣлъ, имѣя въ лѣвой рукѣ посохъ, а правую руку „простерту ницъ“ на правомъ колѣнѣ. Избранный кланялся митрополиту, цѣловалъ правое колѣно, руку, лежащую на немъ, и правую щеку митрополита, а затѣмъ лобызался съ остальными епископами, кланялся, какъ и прежде, и садилъ-

ся на предназначенное ему мѣсто. Въ это время приготавлилась „кація, еже есть ручная кадильница“, которой, по благословенію митрополита, діаконъ кадилъ иконы, митрополита и остальныхъ епископовъ, при пѣніи: „Преосвященному, имярекъ, митрополиту кievскому и всея Руси, многа лѣта“. Затѣмъ всѣ расходились по своимъ мѣстамъ.

„Вѣдомо же буди, замѣчается въ нашихъ памятникахъ, яко первое послѣдованіе, бываемое о благорѣстія, и се паки пѣлованія, обоя преже литургія бывають, во 2-й часъ дне“.

*Чинъ и уставъ малаго знаменія* совершался въ соборной церкви. Для этого „внутрь церкви, вшедъ въ церковная врата, прямо амвона и уготовають усходницу, яже на се уряжена, и покрываютъ ея ковры, и вѣрхъ сихъ поставляютъ престолъ митрополитъ и сверху възгловіе служебное; и усходница же она трими степени взыти на ю“. Съ правой стороны приготавлился „князь столецъ“, а нѣсколько ниже по обѣимъ сторонамъ митрополитаго сѣдалища приготавлились мѣста для остальныхъ епископовъ. Нѣсколько дальше епископскихъ сѣдалищъ, на срединѣ, къ амвону, изображался на помостѣ церковномъ одноглавый орелъ, „крила имѣя простерты, права стояша на ногахъ, подъ ногами же его градъ написати и съ забралами и съ столпы, орлу же крѣпко ногами наступившу на столпѣхъ оныхъ“. На изображеннаго орла наступать ногами воспрещалось. Митрополитъ выходилъ изъ своей келіи, шель въ храмъ въ сопровожденіи чтецовъ въ стихаряхъ и свѣщеносца съ лампадою и садился на своемъ мѣстѣ. Послѣ благословенія митрополита, священники уходили въ алтарь для облаченія въ священныя одежды. Туда же уходили и епископы для возложенія на себя поверхъ мантии бѣлой фелони, но безъ омофоровъ. Митрополитъ облачался на своемъ мѣстѣ во всю святительскую одежду, при пѣніи „нѣкоего стиха“, и затѣмъ, при пѣніи трижды: „Исполлаети деспота“, садился на свое мѣ-

сто. По зову архидіакона, всѣ епископы выходятъ изъ алтаря, дѣлають поклонъ митрополиту и садятся на свои мѣста. Затѣмъ архидіаконъ съ другими діаконами идутъ снова въ алтарь, выводятъ оттуда избраннаго въ епископа, одѣтаго во все священническое облаченіе, поставляютъ его у изображеннаго орла и даютъ ему „Исповѣданіе писано на листѣхъ“. Избранный, поклонившись митрополиту, князю и всѣмъ остальнымъ епископамъ, читаетъ вслухъ всѣхъ исповѣданіе вѣры <sup>(1)</sup>. По прочтеніи, книгохранитель, возложивъ руку на голову рукополагаемаго „и клобукъ съ головы съ тылу снявъ“, возглашаетъ: „вонмемъ“. Митрополитъ, вставши съ своего мѣста и „руку протягъ, якоже знаменати“, говоритъ: „Благодать Пресвятаго Духа нашимъ смиреніемъ имѣть тя епископомъ богоспасеннаго града, имярекъ“, а затѣмъ снова садится на свое мѣсто. Книгохранитель, имѣя правую руку на головѣ новопоставляемаго, приводитъ его къ митрополиту, у котораго онъ цѣлуетъ правое колѣно, правую руку, лежащую на немъ, и правую щеку, а затѣмъ къ остальнымъ епископамъ, съ которыми новопоставляемый цѣлуется, и ставитъ его посрединѣ епископскихъ сѣдалищъ. Митрополитъ, вставъ и благословивъ его, говоритъ: „Благодать Пресвятаго Духа да будетъ съ тобою“. Новопоставляемый кланяется до полу и удаляется въ притворъ алтарный съ правой стороны. Впереди его идутъ два діакона. Въ этомъ притворѣ онъ стоялъ до малаго выхода и читалъ молитвы литургіи, а въ то время, когда митрополитъ съ епископами войдутъ въ алтарь, старшій изъ діаконовъ съ другими діаконами вывели его изъ притвора и ставили предъ царскими дверями.

(1) Образецъ подобнаго исповѣданія вѣры, напечатанъ въ Актахъ археогр. экспед. т. I, № 375 и въ Русск. Истор. библ. 1880 г. т. VI, стр. 431—435.

*Уставъ, бываемый на поставленіи епископомъ.* Послѣ Трисвятой пѣсни митрополитъ отступалъ на одну ступень отъ престола. Къ нему два епископа приводили рукополагаемаго и ставили съ правой стороны. Съ лѣвой стороны становился книгохранитель или архидіаконъ со свиткомъ въ рукахъ. по которому митрополитъ, послѣ возгласа архидіакона: „вонмемъ“, читалъ: „Судъ и искусъ боголюбивыхъ епископъ. Божественная благодать, яже всегда немощная исцѣляющая и недостаточная исполняющи“. Присутствующіе пѣли трижды: „Господи помилуй“. Затѣмъ митрополитъ разгибалъ евангеліе, клалъ его на голову и шею поставляемаго, а на евангеліе полагалъ свою руку и читалъ молитву: „Владыко Господи Боже нашъ, законоположивый намъ рзехвальнымъ си апостоломъ Павломъ степенемъ и чиномъ уставъ“. Тоже дѣлали и остальные епископы, но молитвы не читали. По „аминь“ одинъ изъ епископовъ „малымъ гласомъ, елико слышати предстоящимъ святителемъ“, произносилъ великую ектеню за новорукополагаемаго, послѣ которой митрополитъ, имѣя на головѣ его руку, читалъ молитву: „Господи Боже нашъ, за еже не мощи человѣческому естеству Божества понести существо“. По прочтеніи молитвы, святитель снималъ съ головы поставляемаго лѣ епископа св. евангеліе и полагалъ его на св. престолъ, а затѣмъ, возлагая на новорукоположеннаго омофоръ, говорилъ: „достойнъ“. Всѣ предстоящіе здѣсь повторяли тоже самое три раза. Потомъ митрополитъ и всѣ остальные епископы цѣловали новорукоположеннаго. „И обычному поминанію свершаемому, восходятъ къ сѣдалищу, и сѣдаетъ новопоставленный съ десныя страны святителя выше иныхъ, „Миръ всѣмъ“ глаголетъ на апостолъ и первѣе иныхъ честнаго тѣла и крове Христовы причащается, и тако поставльшему и инѣмъ подаеть“.

„Се же послѣдованіе бываеть, замѣчаютъ наши памятники, и о патріарсѣ и митрополитѣ“.



По окончаніи литургіи, митрополить и остальные епископы разоблачались, а новорукоположенный оставался въ священныхъ одеждахъ. Митрополичій ризничій поставляетъ стулъ митрополита предъ дверьми жертвенника, покрываетъ его „завѣсою, еже у мѣста, идѣже митрополить стоитъ“, а протопопъ и другіе священники ведутъ сюда новопоставленнаго и сажаютъ на приготовленный стулъ. Затѣмъ „протопопъ съ десныя страны, другій же попъ отъ старѣйшихъ съ лѣвыя страны, поднимаютъ его подъ пазухи и въставляютъ глаголюще: „сполаети, деспота“, и паки посаждаютъ его, и въ другій въставляютъ его, тожде глаголюще; и въ третій посадивше и паки въздвигше, „исполаети, деспота“ глаголюще; и тако мало отъ стола оного отведше и поюще: „Имярекъ, священному епископу богоспасенаго града, имярекъ, многа лѣта“! Клирошане въ это время снимали съ него священныя одежды. Потомъ „келейникъ митрополичъ възглагаетъ нань переманатку съ источники, таже икону взложить ему, потомъ мантию съ источники“ и всѣ выходятъ изъ храма. Протопопъ и остальные священники провожаютъ новорукоположеннаго изъ храма къ митрополиту въ келію, гдѣ устроился братскій обѣдъ для всѣхъ участниковъ настоящаго торжества.

Черезъ нѣсколько дней, по рукоположеніи, митрополить собиралъ всѣхъ епископовъ, „идѣже обычно есть ему сидѣти съ епископы“ и всѣ сажались по своимъ мѣстамъ. Архидіаконъ или книгохранитель съ другими діаконами вводятъ новорукоположеннаго, по приказанію митрополита, предъ лицо митрополита и собора епископовъ. Новорукоположенный епископъ трижды кланялся митрополиту, цѣловалъ правое колѣно и руку его, лежащую на колѣнѣ, и правую щеку, а затѣмъ цѣловался со всѣми остальными епископами и садился на свое мѣсто между прочими епископами. Пѣвчіе въ это время пѣли: „Преосвященному митрополиту кievскому, имярекъ“. „И тако посидѣвъ,

елико повелить митрополитъ, и вѣставше, поклонивъ-ся митрополиту, исходятъ кажды въ своя" (').

Чинъ рукоположенія въ епископа церкви греческой имѣетъ весьма немного особенностей, которыя отличаютъ его отъ древне-русскаго чина. Для сравненія беремъ трактатъ Симеона Солунскаго «De saceris ordinationibus» ('). На краткой литіи предъ избраніемъ вмѣсто кондака: „Егда снишедъ языки слія“ въ греческой церкви, по словамъ Симеона Солунскаго, пѣли: „Яко посредѣ учениковъ Твоихъ“ и „Молитвами, Господи, всѣхъ святыхъ и Богородицы“. Въ нашемъ чинѣ не упоминается объ изображеніи подь орломъ трехъ рѣкъ, которымъ Симеонъ Солунскій придаетъ особенное символическое значеніе, нѣтъ возгласа: „повелите“, который у насъ замѣненъ возгласомъ: „вонмемъ“, архидіаконъ въ „маломъ знаменіи“ держитъ руку на головѣ, а не на шеѣ, какъ въ греческомъ чинѣ, при чтеніи митрополитомъ словъ: „Благодать Пресвятаго Духа“ о пѣніи клириками: „εἰς πολλὰ ἔτη, δέσποτα“ ничего не говорится. По словамъ Симеона Солунскаго, новорукополагаемый стоялъ въ діаконникѣ съ епигонатіемъ на шеѣ, о чемъ въ нашемъ чинѣ нѣтъ никакого намека въ данномъ мѣстѣ. По греческому чину, рукополагаемый обводился три раза около престола, при пѣніи тропарей: „Святіи мученицы“ и „Слава Тебѣ Христе Боже“. Симеонъ Солунскій дѣлаетъ по этому поводу даже оговорку, что пѣснь: „Слава Тебѣ Христе Боже“ въ Константинополѣ вовсе не поется, а въ церкви солунской поется послѣ двукратнаго пѣнія: „Святіи мученицы“. Въ нашемъ чинѣ нѣтъ никакихъ указаній на пѣніе этихъ тропарей и на обведение рукополагаемаго вокругъ престола. При чтеніи молитвы: „Боже-

(') Треби рки м. Синод. библ. № 310 л. 171—177; слич Акты археограф. экспед. т. I, № 375, Русск. Истор. библ. т. VI, стр. 437—564

(\*) Mign. Patrolog. Cars. complet. t. 153, pag. 397—436.

ственна́я благодать“, у грековъ новорукополагаемый становился на колѣна и прикладывалъ чело къ св. престолу, а у насъ новорукополагаемый въ это время стоялъ на ногахъ. Относительно сажанія новопосвященнаго на епископское сѣдалище Симеонъ Солунскій замѣчаетъ: „посажденіе на престолъ прежде совершалось великолѣпно, какъ нынѣ патріаршее, именно: архіерей сажался на престолъ въ церкви, при собраніи епископовъ епархіи, совершавшихъ посажденіе по грамотѣ архіепископа. *Нынѣ же оно прекратилось* по причинѣ варварскихъ набѣговъ и постигшихъ церкви искушеній и смятеній, а совершается только въ одной великой“ (т. е. церкви). Въ то время, когда новопоставленный садился на епископское сѣдалище у грековъ пѣли: „*ὁξιος*“, а у насъ: „*εις πολλὰ ἔτη, δέμπστα*“.

Извѣстные намъ чины рукоположенія въ епископа греческой церкви, хотя по своимъ особенностямъ стоятъ весьма близко къ нашимъ чинамъ посвященія въ тотъ же священный санъ, но не содержатъ въ себѣ почти первыхъ трехъ частей нашего чина: избранія, благовѣстія и отчасти малаго знаменія <sup>(1)</sup>. Тоже нужно сказать и о чинахъ рукоположенія въ епископа церквей юго-славянскихъ <sup>(2)</sup>. Впрочемъ, въ этомъ чинѣ молдо-валахской церкви нѣтъ только избранія въ епископа, но всѣ остальные части нашего чина имѣются въ наличности, хотя и не безъ особенностей, которыя падаютъ главнымъ образомъ на гаше „благовѣстіе“. Объявляли новоизбранному о его избраніи два монаха такъ: „сѣборъ освященнаго, имярекъ, митрополита сей земли, имярекъ, съ боголюбивыми его епископи, имярекъ, епископомъ и дръжавамъ ихъ избралъ ты еси по священному причту на

<sup>(1)</sup> *Ευχολογ.* Goar. pag 302—305. *Архирар.* Nabert. pag 66—70

<sup>(2)</sup> Сербск. Треби рки м. Синод. библ. № 307, л. 173 об.—177. изд. венец. 1538 г. л. 231—234; 1570 г. л. 240—243; рки. Молдо-Валах. служебн. Солов. библ. № 1015, л. 58 об.—61.

епископский престолъ въ градъ, имярекъ, пасти стадо духовное, облѣчися и препояши чресла своя, обуи нозѣ своя и прииди, да възмемши пастьскыи жезлъ, имже упасеши люди Христовы“. Избранный отвѣчалъ на это: „не по моему достоинію, но аще и Божіе произволеніе, и молитву, и повелѣніемъ преосвященнаго господина моего, имрекъ, митрополита въсей земли, имрекъ, и святаго събора, по глаголу вашему да будетъ“. Затѣмъ онъ шелъ въ церковь, гдѣ находились епископы. Его встрѣчали два епископа при входѣ въ церковь. Здѣсь читается Трисвятое, Отче нашъ, тропарь воскресенья и святаго храма и совершается отпустъ. Избранный въ епископа удалялся въ притворъ съ лѣвой стороны, откуда черезъ часъ однимъ изъ клириковъ вызывался и шелъ къ остальнымъ епископамъ, которые, вставъ на встрѣчу ему, сажали его между собою. Потомъ епископы особою грамотою извѣщали митрополита о состоявшемся избраніи, а черезъ часъ шли къ нему на поклонъ. Послѣ обычнаго начала митрополита, чтенія Трисвятаго, „Отче нашъ“ и тропаря храма совершался отпустъ. Кляръ пѣлъ: „Исполаети, деспота“ трижды, а митрополитъ позлагалъ на избранника „клубучецъ“ мантию и давалъ жезлъ, а затѣмъ цѣловалъ его самъ и всѣ остальные епископы. Остальныя особенности этого чина молдовалахской церкви не представляютъ разницы отъ нашего чина (1).

Съ 1448 года въ русской церкви стали совершать чинъ посвященія въ митрополита, который доселѣ составлялъ неотъемлемую принадлежность богослужебной практики только церкви греческой.

Кандидатъ въ митрополита избирался на соборѣ русскихъ епископовъ, архимандритовъ и игуменовъ подъ предсѣдательствомъ самаго царя. Избранный до нареченія гъ этотъ санъ жилъ на своемъ подворьѣ.

(1) Служебн Молдо-Валах рки. Голов. библ. № 1015, л. 95 об — 104.

Въ день нареченія служился молебенъ Богоматери и Петру чудотворцу, послѣ котораго два архимандрита—Троицкій и Рождественскій изъ Владиміра отправлялись за новоизбраннымъ митрополитомъ. По приходѣ послѣдняго, всѣ шли къ царю, который встрѣчалъ избраннаго съ подобающею ему честью, сажалъ его и говорилъ ему рѣчь о молитвѣ. Отъ царя всѣ отправлялись въ храмъ Успенія Богоматери, гдѣ новоизбранный въ митрополита лобызалъ икону Богоматери и мощи чудотворцевъ Петра и Іоны. Изъ церкви переходили въ бѣлую палату, въ которой новоизбранный вводился на митрополичье мѣсто и говорилось ему многолѣтіе. Сюда являлся царь для привѣтствія новаго митрополита. По уходѣ царя, всѣ изъ бѣлой палаты шли въ соборную церковь для слушанія литургіи, новоизбранный стоялъ на митрополичьемъ мѣстѣ. Послѣ литургіи всѣ обѣдали у новоизбраннаго митрополита.

Черезъ день или два послѣ этого совершалось благовѣстіе. Благовѣстниками были архимандриты—Спасскій и Чудовскій, протопопъ и протодіаконъ.

Самый чинъ поставленія въ митрополита ничѣмъ не отличался отъ чина поставленія въ епископа. „Огнениковъ“ было восемь человекъ, „четыре предъ нареченнымъ и четыре у орла“. Литургію совершалъ новый митрополитъ. На возгласъ: „Во-первыхъ помяни, Господи“ поминалось архіепископомъ имя новаго митрополита. Во всю литургію до возгласа: „Со страхомъ Божиимъ“ предъ царскими дверями держали посохъ и лампаду архіепископа, а послѣ этого ихъ замѣняли посохъ и лампада митрополита.

Послѣ литургіи возводили новорукоположеннаго на митрополичье мѣсто архіепископы и епископы. Здѣсь митрополитъ снималъ съ себя священныя одежды, а архіепископы и епископы возлагали на него „икону золоту воротную“, мантию съ источниками и на голову бѣлый клобукъ, а затѣмъ, взявъ его подъ руки, вели его на каменное святительское мѣсто.

Царь произносилъ предъ новымъ митрополитомъ рѣчь и давалъ ему посохъ. Князья, епископы и бояре многолѣтствовали новаго митрополита, который затѣмъ говорилъ отвѣтную рѣчь царю. Послѣ этой рѣчи говорилось многолѣтіе царю. Послѣ посвященія обѣдъ приготовлялся у царя. Митрополитъ въ этотъ день ѣздилъ вокругъ города на ослѣ, котораго водили царскій бояринъ и бояринъ митрополита. Митрополитъ имѣлъ въ рукахъ воздвизальный крестъ. Впереди митрополита шли четыре „огненники“ съ пальмами, за ними царскіе дьяки, пѣвчіе митрополичьи съ пѣніемъ стихиръ и наконецъ „подвойскіе“, чтобы отгонять народъ <sup>(1)</sup>.

Въ 1589 году русскій митрополитъ получилъ титуло патріарха, которое равняло представителя русской церкви съ представителями церквей христіанскаго востока и въ частности церкви константинопольской, отъ которой *de jure* наша церковь доселѣ считалась въ зависимости. Съ этого времени въ богослужебной практикѣ древне-русской церкви явился *чинъ возведенія въ патріарха*, который по своимъ особенностямъ, за весьма немногими исключеніями, почти ничѣмъ не разнится отъ чина возведенія въ митрополита. Къ числу особенностей разсматриваемаго нами чина нужно отнести то, что избранный въ патріарха, послѣ произнесенія исповѣданія вѣры не цѣловалъ у рукополагающаго патріарха праваго колѣна, лежащей на немъ правой руки и правой щеки, а только получалъ отъ него благословеніе и самъ взаимно благословлялъ его, цѣловался съ нимъ и со всѣми остальными епископами, участвовавшими въ данномъ торжествѣ. Избранный въ патріарха, согласно съ практикою церкви греческой <sup>(2)</sup>, обводился трижды вокругъ престола

<sup>(1)</sup> Акты археограф. экспед. т. I, № 264, № 184, Собр. государств. грамотъ т. II, стр. 69

<sup>(2)</sup> Symeon. Thessal. de Sacram. ordinat. (Mign. Patrol. Cours. compl. t. 155, pag. 452).



съ пѣніемъ: „Святїи мученицы“. Этой особенноти мы не видѣли ни въ чинѣ рукоположенія въ епископа ни въ чинѣ посвященія въ митрополита. Клобукъ патріаршій былъ „вязанъ шелкъ бѣлъ съ каменіемъ съ яхонты и съ жемчюги, на верху плащъ золотъ чеканенъ, а на немъ крестъ, по клобуку жъ дробницы золоты чеканены; у клобука жъ три полицы, а на нихъ плащъ, по нихъ писаны святые, а по концамъ полицъ каменя яховты червчаты и лазоревы и жемчюги великіе“. Для патріарха „во огнениковъ“ полагалось по шести спереди и сзади. Патріархъ, какъ и митрополитъ, въ день своего посвященія совершалъ кругомъ Москвы хожденіе на ослѣ. Предъ воротами города патріархъ читалъ молитву: „Господи Боже нашъ, иже отъ несущихъ существо созданіе свое преложи“<sup>(1)</sup>. Разница настоящаго чина въ греческой церкви состоитъ въ томъ, что патріархъ совершаетъ первое хожденіе около города не на ослѣ, а на конѣ<sup>(2)</sup>. Чтеніе указанной молитвы предъ воротами города вполнѣ согласно съ богослужебною практикою церковей юго-славянскихъ<sup>(3)</sup>.

#### IV.

*Бракъ* въ древней Руси, какъ и въ настоящее время, предварялся *обыскомъ*, который въ существенныхъ своихъ чертахъ ничѣмъ не отличался отъ обыска, совершаемаго въ наше время. Обыскъ состоялъ въ разслѣдованіи, „чтобы (брачующіеся) ни въ кумов-

(<sup>1</sup>) Сборникъ рки Солов. библ. № 852, л. 74—113. Собран. госуд. грамотъ т II, стр. 94, 95; Древн. росс. писаніе 1789 г. т. 12, стр. 345—350.

(<sup>2</sup>) Symeon. Thessal. de Sacrament. ordinat (Mign. Patrol. Cours complet. t. 155, pag. 441).

(<sup>3</sup>) Сербск. Треби рки. и Синод. библ. № 307, л. 177 об.; изд. венец. 1538 г. л. 234; 1570 г. л. 243, Служебн. Молдо-Валах. рки Солов. библ. № 1015, л. 61 об.

стеѣ, ни въ сватовствѣ, ни въ роду, ни въ племени не поймались“ (¹). Съ обыскомъ церковнымъ соединялся семейный договоръ, который происходилъ между родителями жениха и невесты (²). Все это рѣшѣнїе оканчивалось молитвою священника (³).

Мѣстомъ совершенія таинства брака былъ исключительно храмъ. Совершать браки въ частныхъ домахъ безусловно воспрещалось. Еще въ 1410 году митрополитъ Фотій по этому поводу писалъ въ Новгородъ слѣдующее: „А коли творити вѣнчанье, а вы *вѣнчайте въ церкви по обѣдней, а въ уденье, въ полудни и въ полунощи не вѣнчайте, ни обручайте у себя во дворахъ, но въ церкви*“ (⁴).

Поцитованное сейчасъ предписаніе митрополита Фотія опредѣляетъ и самое время совершенія брака. Бракъ долженъ совершаться „по обѣдней“, но ни коимъ образомъ ни „въ уденье, въ полудни и въ полунощи“. Тоже самое этотъ митрополитъ повторилъ въ грамотѣ въ Псковъ 1410—1417 г. (⁵). Стоглавый соборъ подтвердилъ распоряженія, сдѣланныя относительно времени совершенія таинства брака митрополитомъ Фотіемъ. „А обрученіе бы и вѣнчаніе было, по божественному уставу, все сполна во всемъ священническомъ чину, говорится въ актахъ этого собора, и *вѣнчали бы по слѣдствію обѣдни, а ночи бы (и вечера) не вѣнчали*“ (⁶).

Священникъ совершалъ таинство брака „по всемъ священническомъ сану сполна“ (⁷), тогда какъ нынѣ

(¹) Стоглав. глав. 46, стр. 219.

(²) Сказаніе русск. народа Сахарова, т II «Свадьбы русскихъ людей» стр. 27, Сказанія современниковъ о Дм. Самозванцѣ т III, стр. 199—200; S. Herberst commentat rerum moscovit. pag. 33; Домострой стр. 170 (Чтен въ Общ. истор и древн. 1884, т 2).

(³) Стоглав. глав. 46, стр. 219.

(⁴) Русск. Истор. библ. 1880 г. т VI, стр. 274.

(⁵) Ibid. стр. 283.

(⁶) Стоглав. глав. 48, стр. 110.

(⁷) Ibid. глав. 14, стр. 104; глав. 48, стр. 110.

въ этомъ случаѣ священникъ надѣваетъ только епитрахиль и фелонь.

Въ день самаго брака женихъ приглашалъ къ себѣ на домъ священника, который читалъ надъ нимъ молитву: „Боже вѣчный расточенныя собравы и во единъ союзъ любви полагая непретрѣзаяущися и благослови Исаака и Ревекку“, надписывающуюся въ нашихъ памятникахъ: „молитва жениху по невѣсту ѣхати“<sup>(1)</sup>. Изъ своего дома женихъ съ поѣзжанами отправлялся за невѣстою въ домъ ея отца. Впереди поѣзда ѣхалъ священникъ съ крестомъ въ рукахъ.

Въ домѣ невѣсты отецъ ея встрѣчалъ гостей, сопровождающихъ жениха, съ почестью и усаживалъ ихъ за столы. Послѣ совершенія необходимыхъ въ этомъ случаѣ обрядовъ, садился за столъ и женихъ, занявъ мѣсто около невѣсты, одѣтой уже въ дорогіа подвѣчные одежды<sup>(2)</sup>. Священникъ читалъ молитву „надъ порты“: „Господи Боже нашъ обручивый себѣ языческую церковь Дѣву Пречистую и благослови о браченіи *съ одежами сими*“<sup>(3)</sup>. Затѣмъ подходили свахи, расчесывали волосы невѣстѣ, заплетали ихъ въ двѣ косы и возлагали на голову ея вѣнецъ изъ тонкой золотой или серебряной бити<sup>(4)</sup>. Священникъ произносилъ при этомъ молитву „еже одѣти главу женѣ“: „Господи Боже нашъ, иже во пророцѣхъ глаголавый и предвозвѣстивый просвѣщеніе разума твоего быти въ послѣдніе роды всѣмъ языкомъ“<sup>(5)</sup>. Послѣ

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 91 об.; № 1090, л. 272 об.; № 1099, л. 20 об. Слѣд. Требн. 1842 г. л. 36; *Евхолог.* Goar. pag. 403.

(2) Древн. рос. вивліое. 1790 г. ч. XIII, Сахар Свадьбы русск. людей стр. 28, Домострой стр. 177—181.

(3) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 92 об.; № 1090, л. 273

(4) Сахар. Свадьбы русск. людей стр. 28; Сказан. современ. о Дм Самозванцѣ стр. 202; Древн. рос. вивліое 1890 г. т. XIII; Домострой стр. 180 (Чтен. Общ. истор. и древн. 1881 г. т. 2).

(5) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 92 об.; № 1090, л. 273 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 277.

молитвы свахи покрывали голову невесты фатою, осыпали хмѣлемъ и раздавали поѣзду ширинки, которыя предъ этимъ двое мужчинъ ставили на столъ въ серебряной мисѣ. Священнику подносили коровай, сыръ и хлѣбъ подъ соболиною покрывкою, и онъ благословлялъ все это. Во все время приготовленія къ выѣзду въ церковь дѣвушки пѣли свадебныя пѣсни <sup>(1)</sup>.

Когда обрядъ одѣванія невесты былъ законченъ, священникъ читалъ молитву „надъ женихомъ и невестою“: „Господи Боже нашъ, сподобивый спасительнымъ Твоимъ смотрѣніемъ въ Кана Галилеи честный бракъ“ <sup>(2)</sup>. Затѣмъ отецъ и мать невесты благословляли жениха и невесту иконами. Отецъ невесты, взявъ потомъ руку невесты, передавалъ ее въ руки жениху <sup>(3)</sup>. Священникъ читалъ молитву „вести невесту въ церковь“: „Боже благый, глаголавый пророки проповѣдавый просвѣщеніе разума Твоего ждущая въ послѣднія дни всѣмъ языкомъ“ <sup>(4)</sup> и всѣ выходили изъ комнаты на дворъ. Невѣста садилась въ сани, а женихъ на коня и ѣхали въ церковь. Ихъ сопровождала многочисленная свита родственниковъ и знакомыхъ въ качествѣ свахъ и поѣзжанъ, которые до самаго храма не переставали пѣть свадебныя пѣсни. Въ числѣ поѣзжанъ бывали даже и „плясицы, глумотворцы, арганники, смѣхотворцы и гусельники“. Впереди поѣзда ѣхалъ съ крестомъ въ рукахъ священникъ. Вотъ какъ описываетъ эти поѣзда Стоглавъ:

<sup>(1)</sup> Сахар. Свадьбы русск. людей стр. 28; Сказанія о Дм. Самозванцѣ т. III, стр. 202; Древн. рос. вѣствов. 1790 г. ч. XIII; Домострой стр. 180.

<sup>(2)</sup> Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 92; № 1090, л. 273; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 277 об.

<sup>(3)</sup> Сахаровъ, стр. 28; Сказан. соврем. о Дм. Самозв. стр. 203; Древн. рос. вѣствов. 1790 г. XIII; Домострой стр. 181.

<sup>(4)</sup> Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 91 об.; № 1090, л. 272 об.; № 1099, л. 20 об.

„въ мірскихъ свадьбахъ играютъ глумотворцы и ар-  
ганники и смѣхотворцы и гусельники бѣсовскія пѣсни  
поютъ. И какъ къ церкви вѣнчатиcя пойдутъ, свя-  
щенникъ со крестомъ ѣдетъ, а передъ нимъ со всѣми  
тѣми играми бѣсовскими рыщутъ, а священники имъ  
о томъ не возбраняютъ“ (¹). Отцы стоглаваго собора  
по этому поводу вынуждены были сдѣлать такое по-  
становленіе: „къ вѣнчанію ко святымъ церквамъ ско-  
морохомъ предъ свадьбою не ходити и о томъ свя-  
щенникомъ такимъ запрещати съ великимъ запреще-  
ніемъ, чтобы таковое безчиніе никогда же не имено-  
валось“ (²).

Молитвы, читавшіяся на дому у жениха и невѣ-  
сты, несомнѣнно греческаго происхожденія. Молитва  
„надъ женихомъ и невѣстою“ находится нынѣ въ по-  
слѣдованіи пѣнчанія (³), молитвы „надъ порты“—въ  
послѣдованіи о второбрачныхъ (⁴). Молитва „еже одѣ-  
ти главу женѣ“ и молитва „вести невѣсту въ церковь“  
одна и таже. Въ памятникахъ греческой церкви она  
написывается такъ: „Εὐχὴ ἐπὶ τὸ ἀναδύσασθαι κε-  
φαλὴν γυναικα“ (⁵).

По пріѣздѣ въ храмъ женихъ съ невѣстою вхо-  
дили въ притворъ, гдѣ священникъ читалъ или мо-  
литву отъ скверны (⁶), или „Боже глаголивый пророки  
и проповѣдники“ (⁷), кадилъ ихъ (⁸) и затѣмъ уже  
вводилъ ихъ въ самый храмъ.

(¹) Стоглав. глав. 41, вопр. 16, стр. 178.

(²) Ibidem

(³) *Ευχολογ.* Соар, pag. 391, Треби 1842 г. л. 32 об.

(⁴) *Ευχολογ.* Соар, pag. 403; Треби. 1842 г. л. 36.

(⁵) *Ευχολογ.* Соар, pag. 379.

(⁶) Треби ркп. Соф. библ. № 1066, л. 265, № 1086, л. 84;  
№ 1085, л. 77; № 1087, л. 167 об. (Страня. 1880, IX—X. 45).

(⁷) Ркп. Соф. библ. № 1063, л. 54 (Ibidem).

(⁸) Ркп. Соф. библ. № 1066, л. 265; № 1083, л. 77, № 1086,  
л. 84; № 1087, л. 167 об. (Ibid. стр. 46).

Въ храмѣ женихъ съ невѣстою становились противъ царскихъ дверей на камкѣ и соболяхъ. Впереди и по бокамъ ихъ становились участвовавшіе въ свадебномъ поѣздѣ. Предъ невѣстою стояли съ короваемъ и со свѣчею, а передъ женихомъ только со свѣчею <sup>(1)</sup>. Священникъ, согласно съ практикою церкви греческой <sup>(2)</sup>, бралъ кольца — у жениха золотой <sup>(3)</sup>, а у невѣсты желѣзный <sup>(4)</sup> и несъ ихъ въ алтарь на престолъ, гдѣ они располагались „на деснѣй странѣ святаго трапезы, обращену убо желѣзному ко деснѣй странѣ, златому же ко лѣвой и близъ единъ другого“ <sup>(5)</sup>.

(1) Древн. рос. вивліое 1790 г. ч XIII; Сахаров. Свадьбы русск. людей т. II.

(2) *Тактикон* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 207 об.; *Eucholog.* ркп. Ватикан библ. № 1213, л. 27, *Eucholog.* Goar. pag. 383; Порфирій «Второе путешествіе по св. горѣ Аѳонской» 1880 г. стр. 51; Symeon. Thessal. de matrimon. (Migne. Patrol. Cours. complet. t. 155, pag. 508). Слич. Сербск. Треби. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 14 об.; № 324, л. 73; изд. венец. 1538, л. 265.

(3) Кольца, приготовленные изъ благородныхъ металловъ, по словамъ А. И. Аванасьева, явились знаками могущества, власти, свободы и наоборотъ, означаютъ покорность и рабство, если скованы изъ желѣза или замѣнены простой веревкой. (Древности, т. I. 1865 — 1867 г. стр. 25)

(4) Въ древней Руси верѣдко употреблялись при обрученіи и золотыя кольца безразлично для жениха и невѣсты. Въ церемоніалѣ свадьбы, напр., князя Андрея Ивановича 1533 года говорится, что митрополитъ «поималъ у нихъ (т. е. у обручающихся) перси золоты, да положилъ на евангеліе». (Древн. рос. вивліое. 1790 г. ч XIII, стр. 24; Сахаровъ «Свадьбы русск. людей», стр. 46).

(5) Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 205 об.; № 1086, л. 283 об.; 290, № 1090, л. 234; № 1091, л. 151; № 1092, л. 18 об.; № 1099, л. 41; № 1105, л. 306 об.; № 1019, л. 87 об.; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 57 об.; ркп. Волок. библ. № 88, л. 175; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 298 об.; ркп. Софійск. библ. № 1062, л. 84, № 1067, л. 126 об.; № 1068, л. 144; № 1085, л. 80; № 1086, л. 87, № 1087, л. 171 и др. (Страни 1880, IX—X, 46).



Иногда вмѣсто колець брачующіеся обручались *крестами* золотымъ и желѣзнымъ <sup>(1)</sup>. „Аще случится быти іерею на обручаніи отрокомъ съ дѣвицею, а церкви нѣсть близъ, говорится въ одномъ памятникѣ, іерей глаголетъ милости Божіи речеть: „Благословенъ Богъ, (тропарь и кондакъ кресту), „Господу помолимся“. Іерей обручаетъ ихъ *кресты*. Іерей: „Буди, Господи, милость на рабѣ Твоемъ обручающемся, имярекъ, якоже уповаешь на Тя; буди, Господи, милость Твоя на обручающихся, имярекъ, и на насъ людей Твоихъ, якоже уповахомъ на Тя. Глаголетъ діаконъ: „Господу помолимся“. Іерей молитву: „Господи Боже нашъ, иже отъ языкъ... во единствѣ“ <sup>(2)</sup>.

*Чинъ обрученія* начинался возгласомъ священника: „Благословенъ Богъ нашъ“, за которымъ слѣдовала великая ектенія, короче нынѣшней на четыре прошенія. Послѣ прошенія: „О еже податися имъ чадомъ воспріятія“ прямо слѣдовало прошеніе: „О избавитися намъ“. Ектенія эта возгласомъ священника не оканчивалась, а прямо слѣдовало чтеніе молитвы: „Боже вѣчный“ съ возгласомъ: „Яко благъ и человеколюбецъ“. Потомъ священникъ даетъ обручающимся кольца, не произнося при этомъ никакихъ формулъ, сплетаетъ ихъ правыя руки и возглашаетъ: „Миръ всѣмъ“. Обручающіеся приклоняютъ головы, а священникъ читаетъ молитву: „Господи Боже нашъ, отъ языкъ предобручивый церковь“ и совершаетъ отпустъ, послѣ котораго обрученные уходятъ домой, если совершеніе самаго брака откладывалось ими до другаго дня, или же только въ притворѣ церковный, если чинопослѣдованіе таинства брака соединялось непосредственно съ чиномъ обрученія <sup>(3)</sup>.

<sup>(1)</sup> Ркп. Соф. библ. № 1063, л. 54 об. (Христ. Чтен 1877 г., кн. I, стр. 178).

<sup>(2)</sup> Ркп. Соф. библ. № 1073, л. 173 об. (Ibidem.).

<sup>(3)</sup> Требв. ркп. Солов библ. № 1083, л. 206, № 1086, л. 284, 291, 292; № 1090, л. 234 об., 235; № 1091, л. 151 об., 152;

Въ нѣкоторыхъ памятникахъ, согласно съ практикою церковей греческой <sup>(1)</sup> и сербской <sup>(2)</sup>, положено совершать обрученіе послѣ второй молитвы—на главоприклоненіе <sup>(3)</sup>.

Въ одномъ изъ памятниковъ даннаго времени на ряду съ указанными двумя молитвами находимъ и нынѣшнюю третью: „Господи Боже нашъ, отроку патриарха Авраама“ <sup>(4)</sup>.

Изложенный нами чинъ обрученія нашихъ богослужебныхъ памятниковъ XVI вѣка во всѣхъ своихъ деталяхъ сходится съ тѣмъ же чиномъ греческихъ *ευχολογιον*-овъ <sup>(5)</sup>. Въ такомъ порядкѣ и съ тѣми же особенностями описываетъ этотъ чинъ и Симеонъ Солунскій въ своемъ трактатѣ «*de matrimonio*» <sup>(6)</sup>.

Къ особенностямъ чина обрученія XVI вѣка нужно отнести обрядъ постриженія волосъ жениха и невѣсты. Послѣ того какъ обрученные были приведены священникомъ снова въ храмъ и поставлены на сре-

№ 1092, л. 19, 20; № 1099, л. 41 об., 42; № 1105, л. 307, 314; № 1019, л. 88—90; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 37 об.—38; ркп. Волок. библ. № 88, л. 175—177; ркп. Троиц.-Сергиев. лавры № 218, л. 74, ркп. Соф. библ. № 1062, л. 86; № 1083, л. 35 об.; № 1067, л. 126 об.; № 1083, л. 80; № 1086, л. 87; № 1088, л. 128 (Странн. 1880, IX—X, 47).

<sup>(1)</sup> *Ευχολογ.* ркп. преосв. Порфир. л. 51, 52; *Такти.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 207 об., 208; Порфирій. «Второе путеш.» стр. 51; *Ευχολογ.* Goar. pag. 383, 384

<sup>(2)</sup> Сербск. Треби. ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 16; ркп. Хлуд. библ. № 121, л. 6.

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 284, 291 об.; № 1105, л. 307; ркп. Соф. библ. № 1061, л. 144 об.; № 1066, л. 266 (*Ibidem*).

<sup>(4)</sup> Ркп. Соф. библ. № 1061, л. 144 об. (Странн. 1880, IX—X, 47) Слич. *Ευχολογ.* Goar. pag. 382.

<sup>(5)</sup> *Ευχολογ.* ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 72; ркп. преосв. Порфир. л. 99—104, *Такти.* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 207 об., 208, *Ευχολογ.* Goar. pag. 383, 384; Порфирій. Второе путеш. по св. горѣ Аѳонской, стр. 51.

<sup>(6)</sup> Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 508—509.

динѣ его, священникъ кадилъ ихъ, читалъ молитву „прежъ постриженія“: „Владыко Господи Боже нашъ“, которая, какъ замѣчаютъ памятники, „писана въ дѣтинномъ крещеніи“, постригалъ волосы жениха и вкладывалъ ихъ въ свѣчу, а послѣ этого произносилъ ектенью <sup>(1)</sup>. Въ другомъ памятникѣ молитвы „прежъ постриженія“ нѣтъ и обрядъ этотъ положено совершать непосредственно послѣ молитвы: „Господи Боже нашъ, иже отъ языкъ“. Здѣсь рассматриваемый нами обрядъ описывается такъ: „взимаеъ (т. е. священникъ) ножницы и стрижетъ власы у жениха и у невѣстѣ на четыре части крестообразно глаголя сице: „Рабъ Божій, имярекъ, стрижетъ власы главы своея во имя Отца... Тажъ влѣпляетъ власы ко свѣщи“ <sup>(2)</sup>. Въ третьемъ, наконецъ, памятникѣ обрядъ постриженія волосъ жениха и невѣсты положенъ не въ чинѣ обрученія, а въ самомъ послѣдованіи вѣнчанія послѣ молитвы: „Господи Боже нашъ сподобивый“, по возложеніи на нихъ вѣнцовъ. „Пріимъ попъ воску теплаго, говорится въ этомъ памятникѣ, прилѣпляетъ къ власомъ мужеви крестообразно такожъ и женѣ и глаголетъ молитву на постриженіе власъ: (Владыко Господи Боже вседержителю, иже образомъ своимъ почетъ человека). Тажъ пріимъ ножницы, постригаетъ глаголя: „Постригается рабъ Божій, имярекъ, власы главы своея во имя Отца и Сына и Святаго Духа.—Аминь. Рцемъ вси зань. Пѣвцы поютъ: „Господи помилуй“ трижды. И сохранить власы въ стѣну церкви“ <sup>(3)</sup>. Сходство рассматриваемаго нами сейчасъ обряда съ подобнымъ же обрядомъ въ чинѣ крещенія поразительное, но что было причиною его появленія въ данномъ мѣстѣ, по отсутствію прямыхъ данныхъ, рѣшать не беремся.

<sup>(1)</sup> Требн. ркп. Соф. библ. № 1088, л. 13 об. (Христ. Чтен. 1877 г. ч. I, стр. 178).

<sup>(2)</sup> Ркп. Соф. библ. № 1063, л. 56 (ibid. стр. 179).

<sup>(3)</sup> Ркп. Соф. библ. № 1064, л. 133 (ibid. стр. 178).

Въ томъ случаѣ, когда чинъ вѣнчанія совершался отдѣльно отъ чина обрученія, молитва „надъ женихомъ и невѣстою, дондеже не идутъ въ церковь вѣнчаться“, читалась предъ отправленіемъ въ церковь для вѣнчанія (¹).

Въ притворѣ женихъ съ невѣстою сидѣли немного времени на скамейкахъ, а затѣмъ священникъ повелѣвалъ имъ „встати отъ сѣдалища. Тажъ постилаютъ подножный по ряду. И поставляетъ ихъ пощъ на платѣхъ къ востоку лицомъ“ (²) „посреди церкви и разрѣшаетъ руки ихъ. Стоить же на святѣй трапезѣ чаша святая, имѣя преждеосвященная, вѣнцы два (³) и потирецъ склянъ исполнь вина. И приѣмъ кадило и, вложъ фиміамъ, кадитъ жениха съ невѣстою и всѣхъ тамо стоящихъ“. Брачующіеся вводились въ храмъ съ пѣніемъ 127 псалма безъ припѣвовъ: „Слава Тебѣ Боже нашъ“, положенныхъ нынѣ (⁴).

(¹) Треби. ркп. Солов. библ. № 1091, л. 152; Служебн. ркп. той же библ. № 1019, л. 89. Слѣч. Треби. 1842 г. л. 32 об.

(²) Ркп. Соф. библ. № 1063, л. 57; № 1085, л. 82; № 1087, л. 173; № 1086, л. 89 об.—90 (Страни. 1880, IX—X, 50).

(³) Брачные вѣнцы дѣлались въ древней Руси изъ серебра, мѣди, олова, желѣза и даже *дерева*. Старинные вѣнцы имѣли видъ обруча, иногда съ приставною короною спереди, надъ челомъ, а по краямъ одни городки. На мужскомъ вѣнцѣ бывало изображеніе Девсуса, рѣзное, или наведенное чернью; на женскомъ находилось изображеніе Іоакима и Анны или Знаменія Божіей Матери. Въ послѣдствіи форма древнихъ вѣнцовъ измѣнилась на форму коронъ. Довольно обстоятельная исторія формы брачныхъ вѣнцовъ изложена Н. Покровскимъ въ Христ. Чтен. 1882 г. № 7—8, стр. 127—160. Старинные брачные вѣнцы находятся: серебряные въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ, а деревянные въ городѣ Пронскѣ въ соборной церкви (Зап. отд. русск. и славян. археол. Импер. арх. общ. 1851, т. I, стр. 13, прим. 4; Христ. Чтен. 1882, № 7—8, стр. 141—152), въ Румянцевскомъ музеѣ и въ библіотекѣ Казанской дух. академіи.

(⁴) Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 207; № 1086, л. 284 об., 292; № 1090, л. 235; № 1091, л. 153, № 1092, л. 20 об.; № 1099, л. 43, № 1105, л. 307 об., 315, № 1019, л. 90; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 58; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 176,

Всѣ указанныя нами особенности находятъ для себя оправданіе въ богослужебныхъ памятникахъ греческой церкви <sup>(1)</sup>. Симеонъ Солунскій описываетъ этотъ моментъ чинопослѣдованія таинства брака весьма близко къ указаннымъ богослужебнымъ памятникамъ <sup>(2)</sup>. У него нѣтъ только замѣчанія о кажденіи новобрачныхъ, что въ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ XVI вѣка опускается весьма рѣдко <sup>(3)</sup>.

Вопросовъ жениху и невѣстѣ о добровольномъ ихъ согласіи на вступленіе въ бракъ не находимъ ни въ памятникахъ нашей церкви ни въ памятникахъ церкви греческой <sup>(4)</sup>.

За великою ектенью, которая возгласомъ не оканчивалась, какъ нынѣ, слѣдовало чтеніе нынѣш-

177; ркп. Соф. библ. № 1062, л. 86 об.; № 1063, л. 56 об.; № 1066, л. 267; № 1067, л. 128, № 1068, л. 145 и др. (Страни. 1880, IX—X, 50).

<sup>(1)</sup> Εἰ δὲ βούλονται καὶ στεφανωθῆναι, εἰσέρχονται διὰ τοῦ μέσου ναοῦ, ἡγούμενοι ὑπὸ θυματοῦ καὶ λέγουσι ψαλμὸν 127. Μανάριοι πάντες οἱ φοβούμενοι τὸν Κύριον... Καὶ ἐλθόντες ἐμπροσθεν τοῦ θυσιαστηρίου, ἀπολύουσιν ἀλλήλων τὰς χεῖρας καὶ ἵστανται πρὸ τῶν ἀρχῶν θυρῶν. Ἀποκείται δὲ ἐν τῇ θείᾳ τραπέζῃ ποτήριον, ἔχον προηρασμένα καὶ στέφανοι δύο καὶ ποτήριον ὕαλου πλήρες οἴνου. Тацит. ркп. и Синод. библ. № 279, л. 208 об., 209; *Ευχολογ.* Goar. pag. 349, not. 3; Порфириѣ, стр. 52, 53.

<sup>(2)</sup> Symeon Thessal. de matrim. (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 508—509).

<sup>(3)</sup> Требн. ркп. Соф. библ. № 1061, л. 145 (Стран. 1880, IX—X, 51).

<sup>(4)</sup> Указаніе на то, что священникъ спрашиваетъ новобрачныхъ о добровольномъ ихъ согласіи на предстоящій бракъ, мы находимъ только въ одномъ рукописномъ евхологіѣ ватиканской бібліотеки и притомъ въ такой неопредѣленной формѣ: ὑπερωτᾷ αὐτοὺς ὁ ἱερεὺς (ркп. № 1213, л. 72). Въ такой же почти неопредѣленной формѣ этотъ вопросъ излагается и въ венеціанскихъ изданіяхъ греческаго евхологіа XVI вѣка. Ὁ δὲ ἱερεὺς ἐρωτᾷ αὐτοὺς, читаемъ мы въ евхологіѣ 1566 года, εἰ ἐκ θελήματος αὐτῶν βούλονται συναρθῆναι, καὶ μετὰ τὸ ἐρωτῆσαι αὐτοὺς καὶ συνταγῆναι, σφραγίζει τὰς κεφαλὰς τῶν αὐτῶν νεονύμφων ἐκ τρίτου καὶ δίδωσιν αὐτοῖς κήρους ἀπτόμενους (φ. 94 об.).

ней третьей молитвы—это по однимъ памятникамъ <sup>(1)</sup>, по другимъ—двухъ молитвъ—нынѣшнія третья и первая <sup>(2)</sup>, или вторая и третья <sup>(3)</sup>, по третьимъ памятникамъ, читаются всѣ три нынѣшнія молитвы, но въ такомъ порядкѣ: первую стоитъ нынѣшняя третья молитва, вторую—вторая и третьею—первая <sup>(4)</sup>, или же въ томъ порядкѣ, какъ и въ нынѣшнемъ требникѣ <sup>(5)</sup>. Въ памятникахъ четвертыхъ послѣ великой ектенѣ слѣдуетъ возгласъ: „Яко святъ еси Боже нашъ“, за нимъ пѣніе „Елицы во Христа крестистеся“, прокимень: „Буди, Господи, милость Твоя на насъ“, чтеніе апостола изъ посланія къ Ефесеямъ глав. 5 ст. 25—33, евангелія и трехъ молитвъ, находящихся въ нынѣшнемъ чинѣ вѣнчанія <sup>(6)</sup>. Въ одномъ изъ памятниковъ послѣ великой ектенѣ полсжено читать паремію изъ книги Бытія II, 20—III, 21 <sup>(7)</sup>.

Чтеніе одной третьей молитвы вполне согласно съ практикою древне-греческой церкви <sup>(8)</sup>. Всѣ осталь-

<sup>(1)</sup> Требн. рки. Солов. библ. № 1085, л. 207 об.; № 1090, л. 235 об.; № 1091, л. 153 об.; № 1092, л. 21 об.; № 1099, л. 46; № 1105, л. 315; рки. м. Синод. библ. № 310, л. 58 об.; рки. Волок. библ. № 88, л. 178 об.; рки. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 300; рки. Соф. библ. № 1062, л. 88 об.; № 1067, л. 130 (Страни. 1880, IX—X, 51) Слѣд. Требн. 1842 г. л. 31.

<sup>(2)</sup> Рки. Соф. библ. № 1063, л. 57—59 (ibidem).

<sup>(3)</sup> Рки. Солов. библ. № 1086, л. 287 об., 288; № 1105, л. 310 об.

<sup>(4)</sup> Рки. Соф. библ. № 1085, л. 88—92; № 1066, л. 267—270, № 1086, л. 92—99; № 1087, л. 176—185 (Страни. 1880, IX—X, 51).

<sup>(5)</sup> Рки. Троиц.-Сергіев. лавры № 218, л. 75 об.—79.

<sup>(6)</sup> Рки. Соф. библ. № 1061, л. 146—156 (Страни. 1880, IX—X, 51).

<sup>(7)</sup> Служебн. Кириллов. библ. № 526 (Христ. Чтен. 1877 г. ч. I, стр. 181, прим. 1).

<sup>(8)</sup> Также рки. м. Синод. библ. № 279, л. 209 об.; *Eucholog.* рки. Ватик. библ. № 1213, л. 73; Порфирий, стр. 53, *Eucholog.* Goar. pag. 394, 395; Symeon. Thessal. de matrim. (Mign. Patrol. Curs. complet t. 155, pag. 509).



ныя особенности, кромѣ пѣнія: „Елицы во Христа крестистесь“, прокимна: „Буди Господи милость Твоя на насъ“ и пареміи изъ книги Бытія, несомнѣнно греческаго происхожденія (¹), хотя самые оригиналы, съ которыхъ наши памятники представляютъ переводъ, намъ еще неизвѣстны.

По прочтеніи одной или нѣсколько молитвъ, священникъ входилъ въ алтарь, бралъ съ престола вѣнцы, приближался снова къ брачующимся, говоря: „Господу помолимся“, а затѣмъ съ словами: „Господи Боже нашъ, славою и честію вѣнчай его“ дѣлалъ крестъ вѣнцемъ на головѣ жениха и надѣвалъ его. „Кумъ (²) создади держить вѣнца“. Тоже самое дѣлаетъ священникъ съ вѣнцомъ невѣсты, произнося: „Господи Боже нашъ славою и честію вѣнчай ея“. Вѣнецъ

(¹) *Eucholog.* Coar. pag. 387—390.

(²) О восприемникѣ или кумѣ, при совершеніи таинства брака, свидѣлствуетъ и Симеонъ Солунскій. «Вѣнцы принимаетъ, пишетъ онъ въ извѣстномъ уже намъ трактатѣ *de matrimonio*», стоящій позади *восприемникъ* (*ἀνάδοχος*) цѣломудрія и единомыслія, который замѣняетъ имъ отца и наставника въ единомыслии и добромъ супружествѣ, почему онъ долженъ быть изъ православныхъ и боголюбивыхъ» (*Symeon Thessal. Curs. complet. t. 155, pag. 509*) Обязанности восприемниковъ точнѣе опредѣляетъ Митрофанъ Критопулъ. «*Παρέστι δὲ ὁ νυμφαγωγὸς ἐκεί τοῦ πληρόν*, пишетъ онъ въ своемъ исповѣданіи вѣры, *ἀπτόμενος ἐπιμενόμενος ταῖς κορυφαῖς τῶν νεονύμφων, ὃν νυμφαγωγὸν ἀνάδοχον ποιοῦσιν, ὡς ἐπὶ τὸ πολὺ, τοῦ πρωτοτόκου τέκνου, ἥτοι ἐκεῖνος ἀναδέχεται αὐτὸ ἐκ τοῦ αἵλου βαπτίσματος*. (Номокан при больш. требн. А. С. Павлова, стр. 141, прим. 1. Слич. *Eucholog.* Coar. pag. 385, not. 12). Вслѣдствіе важности возлагаемыхъ на восприемниковъ при бракахъ обязанностей, они называются *σύντεκνοι*, т. е. такъ же, какъ и восприемники въ отношеніи къ плотскимъ родителямъ воспринятаго при крещеніи. Это названіе даетъ имъ Ефремъ Сиринъ въ одномъ изъ епитимійныхъ правилъ, ему приписываемыхъ. *Εἰ τις, говоритъ онъ, ἀνδρογύνου στεφάνην πιάσει καὶ παραπέσει ἐν αὐτῷ, ἀφορίζεσθαι χρόνους ἑ, ὅτι ὡς σύντεκνοι λογίζονται* (*Pitra Spicil. Solesm. t. IV, pag. 458*). Поэтому, и выборъ ихъ рекомендуется дѣлать осторожно. Священникъ, допустившій еретика быть «яко друга жениха на бракъ, да извержется», по 46-му правилу святыхъ апостолъ (Павловъ. Номок. при больш. требн. стр. 138).

надъ головою невѣсты держала, по всей вѣроятности, сваха, называвшаяся въ соотвѣтствіе съ кумомъ—кумою (¹). По возложеніи вѣнцовъ, діаконъ возгла-

(¹) Богослужебные памятники XVI вѣка не говорятъ намъ ничего относительно присутствія при бракахъ кумы, которая бы держала на головѣ невѣсты вѣнецъ. О ней не упоминается даже въ церемоніалахъ царскихъ и княжескихъ свадебъ, но присутствіе ея, при совершеніи таинства брака, сказывается съ настоятельною необходимостію. Мы положительно увѣрены, что кума стояла за невѣстою и исполняла тѣже обязанности, которыя возложены на кума по отношенію къ жениху, но не упоминается потому же, почему и въ чинѣ крещенія. Отсутствіе ея имени въ богослужебныхъ памятникахъ церкви греческой — вотъ причина почему о ней ничего не говорится въ нашихъ памятникахъ. Увѣренность же наша основывается на томъ, что кума при бракѣ изображена на одной иконѣ XVII вѣка въ моментъ отпращиванія своихъ обязанностей. Эта икона имѣетъ глубокий интересъ для археолога и служитъ прекрасною иллюстраціею къ описываемому нами моменту чина вѣнчанія, а поэтому мы позволяемъ себѣ привести здѣсь описаніе ея, сдѣланное профессоромъ Шевыревымъ «По правую сторону отъ царскихъ дверей, пишетъ профессоръ Шевыревъ о Спасо-Преображенскомъ соборѣ Переславль-Залѣскаго, вторая мѣстная икона весьма примѣчательна не столько древностію своею, сколько содержаніемъ. Наверху читаете надпись: Образъ Распятія Господа — семь таинствъ. Посрединѣ иконы изображенъ Сизиситель, распятый на крестѣ, а вокругъ Него семь таинствъ. Шесть изображено въ кружкахъ и лица самаго меньшаго размѣра. Но видно, что на таинство брака живописецъ обратилъ вниманіе гораздо большее. Оно представлено внизу и какъ бы указываетъ поводъ, по которому икона была написана. Іерей благословляетъ чету, богато одѣтую, соединяя руки жениха и невѣсты, на которыхъ одежды древне-русскія. *Возлѣ невѣсты стоитъ женщина немолодая, также въ богатомъ нарядѣ, подѣ фатою, а въ лѣвой рукѣ у нея свѣча, а правою держитъ она вѣнецъ на головѣ невѣсты, которая съ распущенными волосами, по обычаю, даже теперь существующему у нашихъ крестьянокъ около Москвы, подаетъ правую руку жениху, въ лѣвой же держитъ ширинку. На шеѣ и на груди ея много монистовъ и драгоценныхъ каменьевъ. На платьѣ изъ парчи узорчатой обозначена талія поясомъ съ городками. Женихъ съ подобранными волосами на головѣ, въ парчевой ферязи съ петлицами, изъ подѣ которой виднѣнъ зипунъ, подаетъ правую руку невѣстѣ. При женихѣ стоитъ мужчина, еще наряднѣе одѣтый, чѣмъ самъ женихъ, судя по узорамъ ферязи, съ длинными волосами, вьющимися по плечамъ, и какъ у женщины, въ одной рукѣ у него свѣча, другою же онъ держитъ вѣнецъ на головѣ жениха. Вѣнцы жениха*

шалъ: „Господу помолимся“, а священникъ, благословляя обоихъ, говорилъ: „Господи Боже нашъ славою и честію вѣнчай ихъ“. Затѣмъ слѣдовало чтеніе нынѣшняго прокимна: „Положилъ еси на главахъ ихъ вѣнцы“ и молитвы на главопреклоненіе: „Господи Боже нашъ, иже во спасительномъ Твоемъ смотрѣніи“ (1), По другимъ спискамъ чина вѣнчанія, священникъ, взявши вѣнцы, сначала благословляетъ же-

и невесты различныя; на послѣдней онъ имѣетъ видъ пламени, бьющагося къ верху. Кругомъ всего образа написаны стихиры, которыя поются на Воздвиженіе креста. Надъ таинствомъ же брака большая надпись: Тайна седьмая святаго бракосочетанія. Надъ головою жениха: Бракъ есть таинство, въ которомъ служитель церковный обручаетъ два сочетавающихся лица. Надъ головою невесты: О нихъ же речено: еже Богъ не сочетаетъ, человекъ да не разлучаетъ и будете оба въ плоть едину. Въ самомъ же низу читаете: въ лѣто 7190 (1682) поставилъ сей образъ въ соборнѣй и апостольскѣй церкви Преображенія Спасова, по обѣщанію своему, подъячій Никита Вѣдерницкій. Писалъ иконописецъ Стеванъ Казариновъ (Шевыревъ. Поѣздка въ Кирилло-Бѣлозерскій монастырь, ч. 1, стр. 51—52). Сюжетъ описанной иконы, по всей вѣроятности, заимствованъ у грековъ. По крайней мѣрѣ въ греческихъ *ευχολογιον*-ахъ венеціанскаго изданія 1839 и 1869 гг. на выходномъ ихъ листѣ мы находимъ почти такое же изображеніе таинства въ лицахъ. Изображеніе же таинства брака съ подписью: «*ἡ γάμος*» сходно до буквальнойности. Здѣсь, какъ и на иконѣ Спасо-Преображенскаго собора г. Переяславль - Залѣскаго, вѣнецъ надъ невестою держитъ *женищина*, стоящая рядомъ съ мужчиною, поддерживающимъ вѣнецъ надъ головою жениха, хотя въ самомъ послѣдованіи вѣнчанія этихъ *ευχολογιον*-овъ вездѣ упоминается только одинъ — *ὁ σύντεχνος*. (ф. 241, 251, стр. 250). Такимъ образомъ мысль наша о томъ, что при бракахъ присутствовали не только *кумъ*, но и *кума*, хотя о ней и не упоминается въ богослужебныхъ памятникахъ, послѣ всего нами сказаннаго, едва ли можетъ подлежать сомнѣнію.

(1) Треби. ркп Солов библ. № 1085, л. 208, № 1090, л. 236, № 1091, л. 154 об., № 1092, л. 21 об., 22, № 1099, л. 46 об.—49, № 1019, л. 91, ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 58; ркп Волок. библ. № 88, л. 178 об., 179, ркп Троиц-Сергіев. лавры № 227, л. 300 об.—302 об.; ркп. Соф. библ. № 1061, л. 152; № 1062, л. 89 об.; № 1063, л. 60; № 1066, л. 270 об., № 1067, л. 130 об.; № 1089, л. 99 об. (Страни. 1880, IX—X, 52). Слич Треби. 1842 г. л. 29—31.

ниха, потомъ невѣсту и, наконецъ, обоихъ вмѣстѣ, говоря: „Господи, призри съ небеси, вижь, посѣти, виноградъ свой сверши, иже насади десница Твоя“ и возлагаетъ ихъ на головы. По возложеніи вѣнцовъ, священникъ читаетъ: „Положилъ еси на главѣ има вѣнца“ и молитву: „Господи Боже нашъ, вѣнчавы славою честію святыхъ своя мученики“ <sup>(1)</sup> и даетъ руку невѣсты въ руку жениха <sup>(2)</sup>.

Списки вѣнчанія первыхъ памятниковъ представляютъ положительную копію со списковъ того же чина памятниковъ греческой церкви <sup>(3)</sup>, а особенно-сти списковъ другихъ памятниковъ не заключаютъ ничего такого, чего бы не имѣли въ себѣ чины вѣнчанія сербской церкви <sup>(4)</sup>.

Послѣ возгласа: „Ты бо еси Богъ нашъ“, оканчивающаго молитву: „Господи Боже нашъ во спасительномъ Твоемъ смотрѣніи“, по однимъ памятникамъ, согласно съ практикою греческой церкви <sup>(5)</sup>, священникъ возглашаетъ: „И сподоби насъ Владыко“ и идетъ въ алтарь. Когда клиръ окончить пѣніе: „Отче нашъ“, діаконъ возглашаетъ: „вонмемъ“, а священникъ— „Преждеосвященная святая святымъ“ и причащаетъ новобрачныхъ, при пѣніи причастна: „Чашу спасенія

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 287 об. — 288; № 1105, л. 310 об.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 288; № 1091, л. 154; № 1105, л. 310 об., № 1019, л. 91 об.

<sup>(3)</sup> *Тамъ же*. ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 210; *Ευχολογ* Goar. pag. 394; Symeon. Thessal. de matrim. (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 509); Порфирій, стр. 53.

<sup>(4)</sup> Сербск. Треби. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 16, № 324, л. 75; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 24; ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 18, 19; № 24, л. 9 — 10; ркп. собр. Хлудов. № 121, л. 12—13, венец. изд. 1538 г. л. 267; 1570 г. л. 274.

<sup>(5)</sup> *Тамъ же*. ркп. и Синод. библ. № 279, л. 211, *Ευχολογ*. ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 77; *Ευχολογ*. Goar pag. 394; Порфирій, стр. 53; Symeon. Thessal. de matrim. (Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 512—513).

пріиму“<sup>(1)</sup>. По другимъ памятникамъ, согласно съ практикою церкви сербской<sup>(2)</sup>, за возгласомъ: „Хвала и слава Отцу“, заключающимъ молитву: „Господи Боже нашъ, вѣнчавы славою честію“, священникъ говоритъ: „И сподоби насъ Владыко“, хоръ поетъ „Отче нашъ“, а священникъ читаетъ молитву: „Господи, Боже нашъ, сподобивы ны во спасительномъ Твоемъ смотрѣніи“. Затѣмъ священникъ идетъ въ алтарь и говоритъ: „Вонмемъ. Преждеосвященная святая святымъ“. Хоръ поетъ „Единъ святъ“, а священникъ причащаетъ новобрачныхъ преждеосвященными дарами<sup>(3)</sup>.

Обычай — причащать новобрачныхъ преждеосвященными дарами начинается ко времени нами описываемому выходить изъ богослужебной практики русской церкви. Въ богослужебныхъ памятникахъ дѣлаются такія замѣчанія: „*аще ли хотятъ причаститися*, возгласъ: „И сподоби насъ, Владыко“...<sup>(4)</sup> или „*аще не будетъ комканія* не молвится: „Вонмемъ, Святая святымъ, ни „Прости пріимше“<sup>(5)</sup>. Въ одномъ изъ памятниковъ не находимъ никакого замѣчанія о причащеніи новобрачныхъ. Послѣ пѣнія „Отче нашъ“ положено прямо читать молитву надъ виномъ<sup>(6)</sup>.

(1) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 208 об., 209; № 1090, л. 236, 237; № 1091, л. 154 об., 155; № 1092, л. 22 об., 23, № 1099, л. 49 об. — 50, № 1019, л. 92; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 59, ркп. Волокол. библ. № 88, л. 180, ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 303, ркп. Соф. библ. № 1062, л. 90; № 1067, л. 131 об.; № 1066, л. 271 об. (Страни. 1880, IX—X, 53).

(2) Сербск. Требн. ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 25 об.; ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 18, 19; № 24, л. 15.

(3) Требн. ркп. Солов. библ. № 1086, л. 288—289; № 1105, л. 310 об. — 311.

(4) Требн. ркп. Соф. библ. № 1066, л. 271; № 1085, л. 95—96; № 1086, л. 101—102; № 1087, л. 187—188 (Страни. 1880, IX—X, 53).

(5) Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 289; № 1105, л. 311.

(6) Страни. 1880, кн. IX—X, стр. 53.

Послѣ причащенія жениха и невѣсты прежде-освященными дарами, священникъ, наклонившись, читалъ молитву надъ общею чашею, трижды благословлялъ вино въ сосудѣ (¹), а иногда и дулъ на него (²) и давалъ его пить брачующимся по три раза. Остатокъ вина допивалъ женихъ. Стеклянную чашу (³), въ которой находилось вино, священникъ передавалъ жениху для сокрушенія (⁴) или „дастъ тую чашу кому либо и сокрушаютъ ю“ (⁵), или, наконецъ, „вземъ іерей тую чашу сокрушить пѣкаковымъ орудіемъ, а не ногами и погрузить съ камнемъ въ воду, да не будетъ въ поспраніе, не въ послуженіе ино“ (⁶). Практика церквей древне-греческой (⁷) и сербской (⁸) въ данномъ случаѣ не представляетъ никакой разницы отъ нашей.

(¹) Требн. ркп. Солов. библ. № 1086, л. 289, № 1105, л. 311. Слѣч. Требн. 1842 г. л. 33.

(²) Ркп. Соф. библ. № 1063, л. 61; № 1085, л. 96 (Страни. 1880, IX—X, 54).

(³) «А скляница бы, говорится въ Домостроѣ, была безъ руковеди, изъ которые пивъ разбити, а ниць еѣ не опрометывати, и испустити ея изъ рукъ и досталъ разбити ногою» (стр. 181) По словамъ Оларія, «женихъ, ударивъ сосудъ о землю, топталъ вмѣстѣ съ невѣстою, приговаривая: «такъ да погибнетъ подъ нашими ногами, кто вздумаетъ ссорить и мутить насъ» (Сказъ современн. о Дм. Самозванцѣ т. III, стр. 204).

(⁴) Древн. рос. вѣваловъ 1790 г. ч. XIII, стр. 24; Сказъ русск. народа Сахарова «Свадьбы русск. людей», т. II, стр. 46.

(⁵) Требн. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 209; № 1090, л. 236 об.; № 1092, л. 23. ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 59; ркп. Волок. библ. № 86, л. 180 об., 181; ркп. Троиц.-Сергіевъ лавры № 227, л. 303 об., ркп. Соф. библ. № 1061, № 1063, № 1090, № 1094, № 1095; ркп. Кирилло-Бѣлоз. № 518, № 526 (Христ. Чтен. 1877, ч. I, стр. 181).

(⁶) Ркп. Соф. библ. № 1066, л. 271 об.; № 1085, л. 90; № 1087, л. 190 (Страни. 1880, IX—X, 55).

(⁷) Тахтиж. ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 211; *Evcholog. Goarg.* pag. 394; Порфирій, стр. 53, 54.

(⁸) Сербскъ Требн. ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 19.



Кромѣ молитвы надъ виномъ, согласно съ практикою церкви сербской <sup>(1)</sup>, по нѣкоторымъ памятникамъ, читалась еще молитва: „Господи Боже нашъ, пришедый въ Кана Галилейскую и благослови бракъ“ <sup>(2)</sup>.

При пѣніи тропаря: „Святїи мученицы“ дважды и тропаря: „Слава Тебѣ Христе Боже“ однажды, брачующіеся, согласно съ практикою древне-греческой церкви <sup>(3)</sup>, обводились священникомъ около аналоя <sup>(4)</sup>. Затѣмъ произносилась сугубая ектенья, на которой священникъ поминалъ имена кума, жениха и невесты. За возгласомъ: „Яко милостивъ“ діаконъ произносилъ „Господу помолимся“, а священникъ читалъ: „Братіе, радуйтесь о Господѣ всегда и паки реку радуйтесь“ и совершалъ обычный отпустъ, на которомъ имя мученика Прокопія не поминалось <sup>(5)</sup>.

<sup>(1)</sup> Сербск. Треби. ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 25 об., 26; ркп. собр. Гильферд. № 24, л. 15

<sup>(2)</sup> Треби. ркп. Солов. библ. № 1086, л. 289; № 1105, л. 312 об.—313.

<sup>(3)</sup> *Evxолоу*. ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 78, 79; *Татишов* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 241 об.; Порфирій, стр. 54; Symeon. Thessal. de matrim. (Mign. Patrol. Cours. complet. t. 155, pag. 513)

<sup>(4)</sup> Въ одномъ изъ сербскихъ памятниковъ обхождение положено совершать не около аналоя, а около креста. Послѣ обхождения указано пѣть псаломъ: «Блаженъ вся боящійся Господа» и слава и нынѣ «Радуйся душевная церкви благословенная» (ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 25 об., 26). Въ другихъ памятникахъ сербской церкви этотъ моментъ чина вѣнчанія описывается такъ. Послѣ молитвы: „Господи Боже нашъ всѣ сотвори крѣпостію“ священникъ читаетъ «Братіе, радуйтесь о Господѣ» и обращается священникъ съ нима *надесно*, поюще: «Господи, Господи, призри съ небесе и виждь» 3-щи, стихи: «Блаженъ мужъ бояйся Господа» и «Сильно на земли будетъ семе его», слава и нынѣ «Единая чистая родшія Бога безъ семени». «Посемъ цѣлуетъ ихъ кумъ и вси пришедшіе съ нимъ» (ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 20; № 324, л. 81 об., 82; Венец. изд. 1538, л. 272, 1570, л. 279).

<sup>(5)</sup> Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 209—210, № 1090, л. 236 об.—238; № 1091, л. 155; № 1092, л. 23 об.—24; № 1099, л. 50 об.—51; № 1019, л. 92 об.; ркп. № 310, л. 59; ркп. Волокол. библ. № 88, л. 181; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 303 об., 304; ркп. Соф. библ. № 1062, л. 91 об.; № 1091, л.

Въ нѣкоторыхъ памятникахъ, при обведеніи новобрачныхъ около аналая, вмѣсто тропарей: „Святїи мученицы“ и „Слава Тебѣ Христе Боже“ положено пѣть: „Умири молитвами, Богородице, жизнь вопіющихъ Ти“ и „Радуйся душевная церкве Божїа“<sup>(1)</sup>. Предъ брачующимся, которые ходили кругомъ аналая *посолонь*<sup>(2)</sup>,

156; № 1063, л. 61—62, № 1066, л. 272—273; № 1067, л. 132—133; № 1068, л. 150; № 1083, л. 98—101; № 1086, л. 192; № 1087, л. 190—195 и др. (Странн. 1880, IX—X, 55, 56)

(1) Ркн. Соф. библ. № 1064, л. 155 (Странн. 1880, IX—X, 55).

(2) Ркн. Соф. библ. № 1083, л. 97 (ibid стр 56) Въ первый разъ толки о хожденіи *посолонь* начались въ русской церкви въ концѣ XV вѣка. Въ 1478 году, по замѣчанію лѣтописца, «пѣціи прелестниці клевета на митрополита Геронтія князю великому, яко не по *солнечному* *всходу* *ходилъ* митрополитъ со кресты около церкви» при освященіи Успенскаго московскаго собора. Въ слѣдующемъ году 1479 великій князь рѣшился разобрать клевету на митрополита «И много имъ пыташе, пишетъ лѣтописецъ по этому поводу, и написанія не обрѣте о священіи церкви, что *посолонь* *ли* *ходити* *или* *не* *посолонь*; рѣчей же много: овѣи по митрополитѣ глаголаху архимандриты и игумены, иной рече: «*во* *святїи* *горѣ* *видѣлъ*, что также свѣщали церковь, а со кресты противъ солнца ходили». И много отомъ спору учинися. Князь великій Геннадїя призва архимандрита и владыку ростовскаго Вассїана на споръ Митрополитъ свидѣтельство приводя: егда престолъ діаконъ кадитъ въ алтарѣ на правую руку ходитъ съ кадиломъ; а она свидѣтельства никоего не приношаху, но глаголаху: «Солнце праведное Христосъ на адъ наступи и смерть связа и души свободи, и того ради, рече, исходятъ на пасху, тоже прообразуютъ на утрени и много сирашася, не обрѣтоша истинны». Волненія по этому поводу на пѣскольکو времени улеглись, но въ 1482 году они снова возобновились. Подъ этимъ годомъ тотъ же лѣтописецъ (Софійской лѣтописи) замѣчаетъ: «того же лѣта бысть распря митрополиту съ великимъ княземъ, что свѣщаль соборную церковь митрополитъ, да не по солнцу ходилъ со кресты около церкви. Митрополитъ же съѣха на Симоново, посохъ свой остави въ церкви, только ризницу взя; смысляще же се, какъ сице и князь велики ѣхавъ не добіетъ челомъ и роптанія того не оставитъ, что *посолонь* *ходити*, и онъ хотяше до конца оставити санъ митропольской и въ кельи жити» (П. С. Р. Л. т. VI, стр. 224, 233) Однако, всѣ эти волненія не остались безъ послѣдствій. Обычай *ходить посолонь* получаетъ въ XVI вѣкѣ права гражданства и начинается появляться на страницахъ нашихъ богослужебныхъ памятниковъ въ самыхъ чинопо- слѣдованїяхъ.

предносились зажженные свѣчи <sup>(1)</sup>. За исключеніемъ предпоследней особенности, юго-славянское происхождение которой внѣ всякаго сомнѣнія <sup>(2)</sup>, всѣ остальные особенности, по своему происхожденію, остаются намъ пока неизвѣстны.

Въ спискахъ чина вѣнчанія второй редакціи, которая, по своимъ особенностямъ, примыкаетъ къ памятникамъ сербской церкви, содержащимъ въ себѣ этотъ чинъ <sup>(3)</sup>, послѣ молитвы: „Господи Боже нашъ, пришедый въ Кана Галилейскую“, слѣдовавшей непосредственно за причащеніемъ брачующихся изъ общей чаши, положено произносить священнику трижды: „Славою и честію вѣнчалъ еси его и поставилъ еси надъ дѣлы руку Твоею“ и, посадивъ жениха и невесту „на лавицу“, читать „молитву на снятіе вѣнцовъ“: „Господи Боже нашъ благословивы вѣнецъ лѣту и сущая вѣнца благослови“ <sup>(4)</sup>. Иногда вмѣсто этой молитвы находимъ молитву, какъ мы уже знаемъ, тоже сербскаго происхожденія: „Господи Боже нашъ свя-

<sup>(1)</sup> Треби. ркп. Соф. библ. № 1085, л. 97; № 1086, л. 104; № 1087, л. 189 (Страни 1880, IX—X, 56)

<sup>(2)</sup> Обычай ходить *носодомъ* во время вѣнчанія и при освященіи храмовъ не только не былъ чуждъ богослужебной практикѣ церквей юго-славянскихъ, но въ XVI вѣкѣ явились здѣсь уже и протесты противъ этого обычая. Въ Молдо-валахскомъ служебникѣ 1532 года читаемъ слѣдующее любопытное замѣчаніе, касающееся разсматриваемаго нами обычая: *покаже же и се вѣти. тако егда окрѣда црковъ мѣросажде, щ г. да не идѣ опако, тако лѣтине еретици. нѣ оице покае изко съ стыдъ дѣры одѣсныа ити. аще ли кто ш сѣненіи начнѣ мѣдрѣствовати изко ерети(зи) фрѣжи, амадема такового и послушаниен его изко единою мыслени снѣими оскѣдѣтса.* (ркп. Солов. библ. № 1015, л. 123).

<sup>(3)</sup> Треби. ркп. собр. Григоров. № 1714, л. 5 об.; ркп. собр. Гильферд. № 24, л. 19.

<sup>(4)</sup> Треби. ркп. Солов. библ. № 1086, л. 289; № 1105, л. 312—313.

тыя своя славою и честію апостолы и мученики“ (1). Чинъ вѣнчанія, согласно съ практикою церковей восточныхъ (2), оканчивался, по этимъ памятникамъ, возгласомъ: „Благодать Господа нашего Іисуса Христа да будетъ съ вами. Аминь“, послѣ котораго женихъ съ невѣстою цѣловались, и обычнымъ отпускомъ (3).

По отпустѣ священникъ обращалъ новобрачныхъ правою стороною къ западу и читалъ, согласно съ памятниками сербской церкви (4), молитву на разрѣшеніе вѣнцовъ: „Господи Боже нашъ, пришедый въ Кану Галилейскую“ (5). По нѣкоторымъ памятникамъ, во время чтенія этой молитвы новобрачные сидѣли на скамейкѣ, обратившись лицомъ къ западу (6). „Тажъ повелить попъ матери отъначальной (7), заключаетъ изложеніе чина вѣнчанія одинъ изъ памятниковъ даннаго времени, нововѣнчанныхъ *осыпати ихъ хмѣлемъ да житомъ* и многолѣтствуютъ... Тажъ попъ снимаетъ вѣнцы съ нововѣнчанныхъ и цѣлуетъ вѣнцы

(1) Ркп. Соф. библ. № 1061, л. 154 об. (Страни. 1880, IX—X, 55).

(2) Сербск. Треби. ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 19. *Еυχолог.* ркп. Ватикан. библ. № 1213, л. 78, 79.

(3) Ркп. Солов. библ. № 1086, л. 289; № 1105, л. 313; ркп. Соф. библ. № 1061, л. 154 (Страни 1880, IX—X, 55).

(4) Сербск. Треби. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 20; № 324, л. 82; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 25 об., 26; венец. изд. 1538, л. 272 об.

(5) Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 210; № 1090, л. 237 об., 238; № 1092, л. 24; № 1099, л. 51; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 59 об.; ркп. Волок. библ. № 88, л. 181 об.; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 227, л. 304; ркп. Соф. библ. № 1061, л. 156, № 1062, л. 92—93; № 1063, л. 62 об., № 1066, л. 272—273; № 1067, л. 133; № 1068, л. 150, № 1085, л. 98—101; № 1086, л. 192; № 1087, л. 190—195 и др. (Страни. 1880, IX—X, 56).

(6) Ркп. Солов. библ. № 1091, л. 155 об., 156, № 1019, л. 93.

(7) Вотъ новое доказательство высказанной нами мысли, что при бракахъ *кума* имѣла мѣсто наравнѣ съ *кумомъ*.

и отходятъ, давшѣ себѣ цѣлованіе“<sup>(1)</sup>. Этотъ послѣдній обычай не былъ чуждъ и богослужебной практикѣ церкви сербской<sup>(2)</sup>.

*Чинъ вниманія двоюженца и „понужи триженца“*, по однимъ памятникамъ, согласно съ практикою церкви греческой<sup>(3)</sup>, состоитъ изъ обычнаго начальнаго возгласа священника, чтенія Трисвятаго, Отче нашъ, тропаря дня и всего только одной молитвы: „Господи Боже нашъ, иже Аврааму друга назвавъ, Исаака возлюбивъ“<sup>(4)</sup>. Въ другихъ памятникахъ этотъ основной типъ разсматриваемаго чина нѣсколько разнообразился. Иногда въ началѣ чина читали молитвы отъ скверны<sup>(5)</sup>, иногда въ концѣ чина произносилась великая ектенія<sup>(6)</sup>, иногда, кромѣ тропаря и кондака дня, читали тропарь и богородиченъ воскресные<sup>(7)</sup> и иногда, наконецъ, кромѣ указанной сейчасъ молитвы, читали еще молитву, находящуюся на пер-

<sup>(1)</sup> Требн. ркп. Соф. библ. № 1063, л. 62 об. (Странн. 1880, IX—X, 57).

<sup>(2)</sup> И да имъ нафѣроу потѣмъ т. е. послѣ причащенія св. таинъ) и мѣ и цѣлоуетъ и глѣ, миръ Бжю даи(с)тъ съ вами въ ѿмни. и цѣлоу мое, ищипѣ. е. хлѣба. и пото ѿходѣтъ ѿколо крта и прѣспоую и се пою. ГИ ГИ призри съ нѣ: (Требн. ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 25 об.).

<sup>(3)</sup> *Такимъ* ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 242.

<sup>(4)</sup> Требн. ркп. Солов библ. № 1085, л. 240; № 1086, л. 289 об.; № 1090, л. 238; № 1094, л. 156; № 1099 л. 54 об., 55; № 1105, л. 313; № 1049, л. 93 об.; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 60; ркп. Типогр. библ. № 129, л. 72 об., ркп. Волокол. библ. № 88, л. 182; ркп. Троиц-Сергіев лавры № 227, л. 305 об.; ркп. Соф. библ. № 1068, л. 152 (Странн. 1880, IX—X, 58).

<sup>(5)</sup> Ркп. Соф. библ. № 1063, л. 65 об.; № 1068, л. 151; № 1085, л. 108; № 1086, л. 116 (Странн. 1880, IX—X, 58).

<sup>(6)</sup> Ркп. Соф библ. № 1063, л. 63 об.; № 1066, л. 277; № 1085, л. 100; № 1086, л. 116; № 1087, л. 203 (*Ibidem*).

<sup>(7)</sup> Ркп. Соф. библ. № 1068, л. 152 (*Ibidem*)

вомъ мѣстѣ: „Господи Боже нашъ, сподоби насъ спасительнымъ Твоимъ смотрѣніемъ въ Кана Галилейстѣмъ честенъ бракъ явитесь“ (¹). Есть еще одинъ памятникъ, въ которомъ настоящій чинъ, по своему составу, значительно отличается отъ предыдущихъ памятниковъ. Здѣсь предъ началомъ чина положено читать 50 псаломъ, за которымъ слѣдуютъ тропари креста, дня, храма, святаго, слава кондакъ креста и нынѣ „Взбранной воеводѣ“, а въ заключеніе молитвы: „Господи Боже нашъ, иже Авраама друга себѣ назвавъ“, „Господи Боже нашъ царь царствующихъ и Господь господствующихъ“ и „отъ всякой скверны“ (\*).

„Послѣдованіе ино: како подобаетъ благословити и совокупити мужескаго полу и женскаго, находящимся обоимъ во вдовствѣ, двоеженецъ и понужи приженецъ“. Это послѣдованіе, по своему началу, имѣетъ сходство съ первымъ, но въ дальнѣйшемъ своемъ порядкѣ имѣетъ и нѣкоторыя особенности. Послѣ молитвы: „Господи Боже нашъ, иже Аврааму друга назвавъ“ произносился прокимень: „Славою и честію вѣнчалъ еси насъ“ и читались нынѣшній апостолъ, но безъ заключительныхъ словъ: „а жена да боится своего мужа“ и евангеліе отъ Матѳея глава 19 ст. 3—12. Сугубая ектенья, слѣдовавшая непосредственно за евангеліемъ и отпустъ: „Иже возлюбивъ праведники своя Авраама, Исаака, Іакова съ женою Ліею совокупивъ, иже паки изволивъ тому второе ложе совокупитись съ Рахилею Христосъ истинный Богъ нашъ“.. оканчивали это послѣдованіе (\*). Въ постановленіяхъ стоглаваго собора изложено именно это послѣдованіе вѣнчанія второбрачныхъ. Разница толь-

(¹) Ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 228, л. 80 об., 81.

(²) Ркп. Соф. библ. № 1061, л. 161 (Страни. 1880, IX—X, 58).

(³) Требн. ркп. Солов. библ. № 1091, л. 156 об.—158, № 1099, л. 35 об.; Служебн. ркп. той же библ. № 1019, л. 93—95; ркп. м. Синод. библ. № 340, л. 60; ркп. Соф. библ. № 1062, л. 95 (Страни. 1880, IX—X, 59)



ко въ отпустѣ, который въ Стоглавѣ читается такъ: „Христосъ истинный Богъ нашъ молитвами Пречистыя Его Матери и Святаго, егоже есть храмъ и егоже есть день, и всѣхъ святыхъ помилуетъ и спасетъ насъ, яко благъ и человеколюбецъ“ (¹). Что касается другихъ богослужебныхъ памятниковъ, содержащихъ въ себѣ это послѣдованіе, то въ нихъ можно находить и нѣкоторыя особенности, или въ видѣ малой ектеніи, возгласа: „Яко святъ еси“ и пѣнія: „Елицы во Христа крестистеся“ предъ апостоломъ (\*), или только въ видѣ пѣнія стиха: „Елицы во Христа крестистеся“, но безъ малой ектеніи (³), или, наконецъ, въ совершенномъ отсутствіи апостола и евангелія (\*).

Въ памятникахъ XVI вѣка, кромѣ изложенныхъ послѣдованій, находимъ еще „Уставъ (по Стоглаву: чинъ и указъ), аще будетъ поняти вдовцю дѣвицѣ, или за оуношу поидеть вдовица“. Въ этомъ случаѣ совершалось „все порядку вѣнчаніе“. Священникъ глѣ молитвахъ и на ектеніяхъ „именуетъ напредь первобрачнаго имя и потомъ двоебрачнаго, или есть мужескій полъ, или женскій“, по окончаніи всего, глаголетъ молитву о двоеженцѣ. Аще ли случится и триженецъ быти единъ отъ нихъ, въ той молитвѣ премѣняетъ, глаголя: къ третьему съвокупленію, а не глаголетъ: къ браку, понеже нужди ради тѣлесныя се бываетъ. Тажъ отпустъ. Аще ли есть въ недѣлю глаголется: „Воскресъ изъ мертвыхъ Христосъ истинный Богъ нашъ, молитвами Пречистыя Его Матери и святаго, егоже есть храмъ и егоже есть день, и всѣхъ святыхъ помилуетъ и спасетъ насъ, яко благій чело-

(¹) Стоглав. глав. 20, стр. 112—114.

(²) Треби. ркп. Соф. библ. № 1083, л. 101, № 1087, л. 204—207 (Стравн. 1880, IX—X, 39).

(³) Ркп. Соф. библ. № 1061, л. 162 (Ibidem).

(⁴) Ркп. Соф. библ. № 1063, л. 66; № 1068, л. 153 (Ibidem).

въколубецъ“ (¹). Стоглавъ излагаетъ этотъ „чинъ и указъ“ буквальными словами нашихъ богослужебныхъ памятниковъ XVI вѣка (²).

Къ числу особенностей рассматриваемыхъ нами чиновъ вѣнчанія второбрачныхъ нужно отнести обычай возлагать вѣнецъ на второбрачнаго и третьобрачнаго, согласно съ богослужебною практикою церквей юго-славянскихъ (³), не на голову, а на правое плечо (¹), а также обычай—пить изъ общей чаши всѣмъ присутствующимъ въ храмѣ. „И даетъ (священникъ) има (т. е. брачущимся) чашу пити, замѣчается въ одномъ памятникѣ по этому поводу, и *всѣмъ ту сущимъ*“ (⁵).

Третій бракъ дозволялся въ древне-русской церковной практикѣ только „понужи“. „Къ третьему поиманію аще хотятъ кто совокупитися, читаемъ мы въ постановленіяхъ стоглаваго собора, и аще будетъ добръ младъ, дѣтей не будетъ отъ него ни отъ перваго брака, ни отъ втораго, тому *надобѣ разсуженіе съ опитилією великою едва совокупитися къ третьему браку*“ (⁶). Впрочемъ, отъ XVI вѣка сохранились

(¹) Служебн. ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 60; ркп. Троиц. Сергіев. лавры № 227, л. 304 об., 305.

(²) Стоглав. глав. 19, стр. 111.

(³) У южныхъ славянъ не только существовалъ подобный обычай, но и раздавались голоса знаменитыхъ пастырей противъ умѣстности его въ богослужебной практикѣ. „Аще единая честь ієсть дѣвствує, пишеть Евимій, патріархъ тырновскій, къ митрополиту угралахійскому Анеяму, како глаголють нѣщія, іако ова оубо вѣнчаваеся на главѣ, *другаа же честь бывшиа подѣ бракомъ на рамяхъ*, бывши вѣнчалъной молитвѣ Сіє безмѣстно и смѣшно ми іавляеся. Дадимъ же и троєобратисе, и иде положитисе вѣнецъ на руцѣ или на колѣны, аще ли и женимаа боудеть вдова, *ни рамя ли вѣнецъ прїиметь*—безмѣстна сѣявса“. (Христ. Чтен. 1882 г. Іюль—Августъ. стр. 238, 239).

(⁴) Требн. ркп. Соф. библ. № 1061, л. 163 об., № 1063, л. 65; № 1066, л. 277; № 1085, л. 108 об.; № 1087, л. 203 (Страни. 1880, IX—X, 59).

(⁵) Ркп. Соф. библ. № 1088 (Христ. Чтен. 1877 г. ч. 1, стр. 183).

(⁶) Стоглав. глав. 24, стр. 119. Слич. Требн. ркп. Солов. библ. № 1099, л. 51 об.

до насъ несомнѣнныя данныя на то, что отцы русской церкви этого времени „понужи“ могли позволять *четвертый бракъ* и даже *седьмой*. Въ 1575 году соборъ русскихъ святителей оправдывалъ четвертый бракъ царя Ивана Васильевича Грознаго единственно тѣмъ только, что царь „дѣвства не разрѣшилъ третьяго брака“<sup>(1)</sup>. Въ послѣдствіи этотъ же царь обвинялся и даже седьмымъ бракомъ<sup>(2)</sup>. „Слышимъ, писалъ митрополитъ Іона къ вятскому духовенству еще въ 1452 году, како тамошніи ваши духовніи дѣти незаконно живутъ, *поимающе женъ до пяти, до шти, до седми, а вы ихъ благословяете* и приношеніе отъ нихъ примлете, что есть Богу мерзко“<sup>(3)</sup>.

Въ заключеніе обзорѣнія особенностей чиновъ вѣнчанія изложимъ порядокъ заздравной литіи съ надписью: „Сиде молвити князю младому“. Послѣ возгласа священника: „За молитвы святыхъ отецъ нашихъ“ слѣдовало чтеніе „Господи помилуй“ трижды, „Спаси Господи“ трижды, слава и нынѣ „Надежда заступница“ и отпустъ съ молитвою: „Владыко многомилостиве Господи Іисусе Христе Боже нашъ“. Въ срединѣ этой молитвы читается: „Помилуй, Господи, и спаси, и соблюди раба своего, имярекъ, новобрачнаго женящагося и со его невѣстою, сущемою обрученною ему супружницею, нареченною женою, имярекъ“<sup>(4)</sup>.

## V.

Для совершенія *чинопослѣдованія таинства елеосвященія*, по уставу, требовалось семь священни-

<sup>(1)</sup> Древн. рос. вѣдѣн. 1790 г. ч. XIII, стр. 105—111.

<sup>(2)</sup> Ibid. стр. 112.

<sup>(3)</sup> Русск. Истор. библ. 1880, т. VI, стр. 595

<sup>(4)</sup> Требн. ркп. Солов. библ. № 1083, л. 210 об. — 211; № 1090, л. 238.

ковъ (¹). Впрочемъ, ко времени нами описываемому, по этому поводу, сдѣланы были и нѣкоторыя ограниченія. „Самому другу попу масломъ мазати“? спрашиваетъ неизвѣстный авторъ. „Не мазати, дѣлается отвѣтъ на этотъ вопросъ, развѣе семи поповъ, а *нужни ради, пять да будетъ*“ (²). Практика церкви греческой сдѣлала въ этомъ отношеніи еще болѣе рѣшительныя уступки. „А иныя, пишетъ Симеонъ Солунскій въ своемъ трактатѣ «de S. euchelaeo», по недостатку семерыхъ, *призываютъ всего троихъ* и это не должно порицать“ (Τινές δὲ ἐνθα πάντες ἱερέων καὶ τρεῖς προσκαλοῦνται μόνους καὶ τοῦτο οὐ μὲμπτέον)...., а въ случаѣ нужды и менѣе трехъ. Одинъ же священникъ не совершаетъ елеосвященія (Εἰ δ' ἀνάγκη τὸ ἑλάττωον τρεῖς. Εἰς δὲ πρεσβύτερος μὴ ποιῇτω εὐχέλαιον (³). Впрочемъ, тотъ же Симеонъ Солунскій свидѣтельствуеетъ, что „нѣкоторые созываютъ и больше семи, во свидѣтельство большей вѣры и усердія (Τινές δὲ καὶ πλείονας τῶν ἑπτὰ συναθροίζουσιν εἰς πλείονας δαῖμα πίστεως τε καὶ προθυμίας) (⁴).

Чинопослѣдованіе таинства елеосвященія совершалось или утромъ, или вечеромъ.

Приготовленія къ таинству состояли въ томъ, что на блюдо насыпали пшеницы, въ которую ставили „паникадило“ съ виномъ или водою. Около паникадила зажигали семь свѣчъ, а въ пшеницу втыкали

(¹) Ркп. Солов. библ. № 1085, л. 243; № 1086, л. 60; № 1088, л. 83 об.; № 1090, л. 70 об.; № 1092, л. 106 об.; № 1093, л. 29 об.; № 1099, л. 57 об.; № 1104, л. 347 об.; № 1105, л. 162; ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 184 об.; № 898, л. 74 об.; ркп. Волок. библ. № 86, л. 64; ркп. Троиц-Сергіевъ лавры № 228, л. 27—32. Слич. Τακτικὸν ркп. м. Синод. библ. № 279, л. 68 об., 69; № 280, л. 189; № 284, л. 308; ркп. Севаст. собр. № 473, л. 166; № 472, л. 74; № 498, л. 90 об.; слич. Сербск. Требн. ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 94 об.; № 324, л. 83; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 105; ркп. собр. Хитров. № 893, л. 33 об.

(²) Русск. Истор. библ. 1880, т. VI, стр. 859.

(³) Symeon. Thessal. de S. euchelaeo (Mign. Patrol. Cours complet. t. 135, pag. 517).

(⁴) Ibidem.

„седмь палиць, имиже мазати“. Все это ставилось на „тетраподи“ посрединѣ храма, куда выходили и всѣ семь священниковъ для совершенія таинства елеосвященія. Старшій священникъ раздавалъ свѣчи всѣмъ присутствующимъ, кадилъ вокругъ „тетрапода“ и произносилъ начальный возгласъ, послѣ котораго читалось Трисвятое, Отче нашъ, 50 псаломъ и начинали пѣть канонъ, положенный на этотъ случай и нынѣ. Припѣвы на канонѣ были слѣдующіе: „Спаси отъ бѣды“ и „Милостиве Господи помилуй раба своего“. По третьей пѣсни читали сѣдаленъ: „Помилуй, Спасе, масломъ ти Божественнымъ посѣти“ и слава и нынѣ „Разумная дверь живота нашего“ или „Врачу и помощниче, иже въ болѣзньхъ избавителю“, по шестой пѣсни—кондакъ: „Яко благъ, яко милостивъ“, по девятой пѣсни пѣли: „Достойно есть“ и читали Трисвятое, „Отче нашъ“, тропари: „Помилуй насъ Господи“, слава „Господи помилуй“, и нынѣ „Многая множества моихъ согрѣшеній“ и произносилась сугубая ектенья, состоявшая изъ двухъ прошеній: „Помилуй насъ Боже“ и „Еще молимся о милости живота и мира“. Возгласомъ: „Яко милостивъ“, „аще убо есть вечеръ“, оканчивалась первая часть чинопослѣдованія <sup>(1)</sup>.

По нѣкоторымъ памятникамъ, во время произнесенія сугубой ектеньи, положено читать молитву: „Царю исцѣлителю страждущимъ Тебѣ бѣсове трепещутъ и Твоимъ повелѣніемъ отходить всякъ недугъ“ <sup>(2)</sup>. Эта особенность явилась у насъ несомнѣнно подъ вліяніемъ памятниковъ сербской церкви <sup>(3)</sup>.

<sup>(1)</sup> Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 213—217; № 1086, л. 60—65; № 1688, л. 83 об.—93, № 1090, л. 70 об.—73; № 1092, л. 106 об.—113, № 1093, л. 29 об.—37 об.; № 1099, л. 37 об.—64; № 1104, л. 317 об.—324; № 1103, л. 162—167. ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 184 об.—187, № 898, л. 74 об.—84; ркп. Волок. библ. № 86, л. 61—65 об. ркп. Троиц.-Сергiev. завр. № 224, л. 83—87 об. № 228, л. 27—34 об.

<sup>(2)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1083, л. 217, № 1099, л. 64

<sup>(3)</sup> Сербск. Треби. ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 58.

Есть памятники, въ которыхъ первая часть разсматриваемаго чинопослѣдованія излагается согласно съ памятниками церкви сербской <sup>(1)</sup> и не безъ отличій отъ перваго основнаго списка чинопослѣдованія таинства елеосвященія. Здѣсь послѣ начального возгласа священника и обычныхъ начальныхъ молитвословій положенъ 50 псаломъ, за которымъ слѣдуютъ великая ектеня, „Богъ Господь“, тропари: „Помилуй насъ Господи“ и др. и канонъ Арсенія. Пѣніемъ во второй разъ тропарей: „Помилуй насъ Господи“ и др., слѣдовавшихъ за канономъ, сугубой ектеньею и обычнымъ отпустомъ оканчивалась первая часть чинопослѣдованія, по этимъ памятникамъ <sup>(2)</sup>.

Вторая часть чинопослѣдованія непосредственно слѣдовала за первою въ томъ случаѣ, когда это чинопослѣдованіе совершалось утромъ. Послѣ начального возгласа священника читали Трисвятое, „Отче нашъ“, псалмы 50 и 90, Символь вѣры и пѣли семь стихиръ на первые семь гласовъ, а иногда 14 на каждый гласъ съ богородичнымъ <sup>(3)</sup>. Во время чтенія молитвы: „Господи, иже милостію и щедротами исцѣляя вся страсти“, которая слѣдовала послѣ стихиръ, священникъ наливалъ въ „кадило“ масло. Затѣмъ пѣлось болѣе 32 тропарей святымъ и тропарей и кондаковъ покаянныхъ. „Приходить хотяи сотворити святое масло посредѣ священникъ и сотворитъ на востокъ 3 поклоны и единъ священникомъ и глаголетъ се: „Благословите и простите мя грѣшнаго, елико съгрѣшихъ словомъ и дѣломъ, въ разумѣ и недомыслѣ, и помолитесь о мнѣ“. И глаголютъ священники единогласно вкупѣ: „Богъ проститъ тя въ сій вѣкъ и будущій“.

<sup>(1)</sup> Сербск. Требя ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 105; ркп. собр. Хаудов. № 118, л. 7; *Еυχолог.* ркп. Севаст. собр. № 473, л. 166.

<sup>(2)</sup> Требя. ркп. Соф. библ. № 1061, л. 108, № 1063, л. 142 об.; № 1066, л. 1—8; № 1088, л. 4—6 (Страни. 1880, IX—X, 60).

<sup>(3)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1088, л. 89 об. — 92; № 1093, л. 37—40, № 1099, л. 64—66; № 1105, л. 167—169.



„Хотѣй сотворити масло“ произносить: „Господу помолимся“ и читаетъ вмѣстѣ съ остальными священниками или одинъ молитву: „Безначальне, непремѣнне, святе святыхъ“, которая заканчивала собою вторую часть чинопослѣдованія.

Возгласомъ: „Благословенно царство“ начиналась третья часть чинопослѣдованія. За нимъ произносилась великая ектеня, въ которой находимъ слѣдующія особенныя прошенія: „О еже пріити намъ благодати Св. Духа просвѣщающаго того смыслъ“, „О еже сподобитися тому царствію небеснаго“, „О еже избавитися тому всякаго лукаваго помысла“. Послѣ возгласа читались нынѣшній первый апостолъ и евангеліе отъ Іоанна глав. 5 ст. 1—15, за которымъ слѣдовала сугубая ектеня и, во время ея произнесенія, молитва: „Господи Боже нашъ, прилежное сіе моленіе пріими отъ своихъ рабъ“. По окончаніи сугубой ектенѣ, старшій священникъ читалъ молитву: „Благодѣтелю Господи, единъ милостивъ и человеколюбецъ покаявшагося о грѣсѣхъ своихъ вѣдый“, произносилъ возгласы: „Услыши ны, Господи. Услыши ны, Владыко. Услыши ны, Святый“, „вжигалъ свѣтильце“ и, говоря слова молитвы: „Отче святый, врачу душамъ и тѣломъ“, помазывалъ болящаго. Точно такимъ же образомъ совершали помазаніе и остальные священники по прочтеніи каждаго евангелія. Второй апостолъ и евангеліе читались тѣже, которые и нынѣ читаются на этомъ мѣстѣ. Послѣ втораго евангелія священникъ произносилъ нынѣшнюю третью молитву: „Господи Боже вседержителю Святый Царю славы“. Прокимень предъ третьимъ апостоломъ положенъ нынѣшній седьмой, апостолъ—нынѣшній четвертый, а евангеліе и молитва тѣже, что въ современномъ намъ чинѣ елеосвященія на этомъ мѣстѣ. Четвертый апостолъ читается изъ посланія къ Римлянамъ глав. 8 ст. 14—21, евангеліе отъ Луки глав. 10 ст. 1—3, 8—11, молитва—нынѣшняя пятая. Предъ пятымъ апостоломъ положенъ прокимень: „Господи что ся умножишася сту-

жаючи ми“, апостолъ—изъ посланія къ Галатамъ глав. 2 ст. 16—20, евангеліе и молитва—нынѣ стоятъ на шестомъ мѣстѣ, прокименъ шестаго апостола: „Внегда воззвахъ услыши мя“, апостолъ изъ посланія къ Колоссянамъ глав. 3 ст. 12—16, евангеліе отъ Луки глав. 7 ст. 36—50, молитва нынѣ находится за седьмымъ евангеліемъ. Седьмой апостолъ изъ посланія къ Тимофею глав. 2 ст. 1—10, евангеліе отъ Матфея глав. 6 ст. 14—21, молитва нынѣшняя четвертая. Къ седьмой молитвѣ присоединялась другая молитва: „Боже спасителю нашъ, иже пророкомъ Твоимъ Нафаномъ“, которая нынѣ находится въ чинѣ покаянія. По прочтеніи этой молитвы, священникъ раскрывалъ евангеліе надъ головою болящаго и читалъ молитву: „Благоутробне, многомилостиве, Господи Боже нашъ“, которая въ этомъ случаѣ положена и въ нынѣшнемъ чинопослѣдованіи елеосвященія. „Вси (находящіеся въ храмѣ) ту (молитву) глаголють тихимъ гласомъ, прибавляютъ памятники XVI в., вслѣдующе чтущему и тако цѣлуютъ святое евангеліе“. Затѣмъ пѣлись стихиры: „Источникъ исцѣленій“, слава и нынѣ „Пожаждь утѣшеніе своимъ рабомъ“ и проносились сугубая ектенья, во время которой читалась священникомъ молитва прилежнаго моленія. Возгласомъ: „Услыша ны Боже Спасителю нашъ“, слѣдовавшимъ за ектеньею, молитвою: „Владыко многомилостиве“ и обычнымъ отпустомъ чинопослѣдованіе оканчивалось (1).

(1) Треби. ркп. Солов. библ. № 1085, л. 219—243, № 1086, л. 66 об.—94 об., № 1088, л. 95—129; № 1090, л. 74 об.—81; № 1092, л. 121—144; № 1093, л. 41—84; № 1099, л. 67—93; № 1105, л. 169 об.—192; № 1104, л. 325—242 об., ркп. м. Синод. библ. № 310, л. 187—195; № 898, л. 84—126 об.; ркп. Волокол. библ. № 86, л. 65 об.—93 об., 94; ркп. Троиц.-Сергіев. лавры № 224, л. 87 об.—111; № 228, л. 34 об.—60 об.; ркп. Соф. библ. № 1061, л. 111 об.—142; № 1063, л. 149—182; № 1066, л. 8—178; № 1067, л. 42—46; № 1088, л. 4—49, № 1089, л. 5—69 (Страни. 1880, IX—X, 61, 62). Слнч. Треби. 1842 г. л. 46.

Въ нѣкоторыхъ памятникахъ въ концѣ чинопослѣдованія дѣлается такое замѣчаніе: „по отпустѣ, взявше попове кистцю, помазуютъ другъ друга и всѣхъ требующихъ благословенія сего, помазуя глаголютъ: „Благословеніе Господа Бога Спаса нашего на исцѣленіе души и тѣлу, рабу своему, имярекъ, всегда нынѣ“... Тоже: „Помощь наша отъ Господа... трижды“<sup>(1)</sup>. „Аще будетъ освященію маслу въ великій четвертокъ, или въ великую субботу, замѣчаетъ одинъ изъ памятниковъ въ концѣ чинопослѣдованія, то послѣди молитвы: „Владыко многомилостиве“ цѣлуютъ (присутствующие) святое евангеліе, и по цѣлованіи, помазуетъ святитель или игуменъ святымъ масломъ братію. И прощеніе сотворивъ, благодаряще Бога, отходимъ въ дома своя, всѣмъ помазавшимся. Взыдутъ попове вси, рземше паличницы своя, еже есть спички, и обыдутъ вся келіи и помазуютъ внѣду надъ дверьми и внутрь на всѣхъ стѣнахъ, написующе крестъ, глаголя сія: „Благословеніе Господа Бога и Спаса нашего Іисуса Христа на дому семъ всегда нынѣ и присно“<sup>(2)</sup>.

Всѣ особенности разсмотрѣннаго нами чинопослѣдованія находятъ для себя полное оправданіе въ памятникахъ церкви греческой<sup>(3)</sup> и югославянскихъ<sup>(4)</sup>.

<sup>(1)</sup> Ркп. Солов. библ. № 1092, л. 143 об.; № 1093, л. 84—85; № 1099, л. 91 об.—92; ркп. Волок. библ. № 86, л. 95 об.; Страни. 1880, IX—X, 62.

<sup>(2)</sup> Ркп. Соф. библ. № 1066, л. 178 (Страни. 1880, IX—X, 63).

<sup>(3)</sup> *Eucholog.* ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 189 об.—214; № 281, л. 308—326 об.; № 279, л. 68 об.—99; ркп. Севаст. собр. № 472, л. 71—105; № 473, л. 166—184; № 498, л. 90 об.—137; ркп. Ватик. библ. № 1213, л. 82—100 об.; Symeon. Thessal. de S. euchelaeo (Mign. Patrol. Curs. complet. t. 155, pag. 517—529).

<sup>(4)</sup> Требн. ркп. м. Синод. № 307, л. 94 об.—112, № 324, л. 83—110; ркп. Севаст. собр. № 1449, л. 105—131; ркп. собр. Хитров. № 893, л. 33 об.—54; ркп. собр. Гальферд. № 21, л. 51 об.—72; ркп. собр. Хлудов. № 118, л. 7—27 об., венец. изд. 1538, л. 114—136 об.; № 1570, л. 111—133.

Частиѣ, разсмотрѣнные нами списки чина елеосвященія, по своимъ особенностямъ, стоятъ ближе къ спискамъ этого же чина греческой церкви. Поэтому, съ одной стороны, чтобы нагляднѣе можно было видѣть это сходство одного и того же чина въ различныхъ богослужебныхъ памятникахъ, а съ другой, чтобы подѣлиться съ своими читателями тѣми списками этого чина греческой церкви, которые имѣются въ нашихъ рукахъ и которые нѣкоторымъ ученымъ, даже послѣ долговременныхъ поисковъ и значительныхъ усилий, употребленныхъ съ ихъ стороны для отысканія, остались неизвѣстными <sup>(1)</sup>, мы и рѣшились издать ихъ въ приложеніяхъ <sup>(2)</sup>.

Кромѣ изложеннаго списка чинопослѣдованія елеосвященія, въ нашихъ памятникахъ имѣются еще списки того же чинопослѣдованія, которые представляютъ ни болѣе ни менѣе, какъ сокращеніе перваго.

Послѣ обычнаго начала, Трисвятаго, „Отче нашъ“ читались тропари: „Помилуй насъ Господи“, слава, „Господи помилуй насъ“, и нынѣ, „Надѣяніе міру“ благословенная Богородице „Дѣво“, 12 разъ „Господи помилуй“ и 50 псаломъ. Затѣмъ слѣдовали прокимень: „Азъ рѣхъ Господи помилуй“, апостолъ и евангеліе, которые въ полномъ чинѣ стоятъ на первомъ мѣстѣ. За молитвою: „Отче святыи“, слѣдовавшей непосредственно послѣ евангелія, произносился возгласъ: „И сподоби насъ Владыко“ и пѣли „Отче нашъ“. Послѣ возгласа: „Яко Твое есть царство“ священникъ, говоря: „Услыши, Господи, Услыши мя, Владыко, Услыши мя Святыи“ и „Благословеніе Господа Бога и Спаса нашего Іисуса Христа на исцѣленіи души и

(1) Pluribus diligenter et curiose evolutis M. S. Romanis codicibus, говорятъ Гоаръ въ предисловіи къ Барберьяновскому списку этого чинопослѣдованія, *vix unum reperire potui*, in quo unctionis extremæ scriptum manifeste reperirem officium (*Ευχολογ.* Гоар. pag. 428).

(2) См. Прилож. № IX, № X.

тѣлу рабу Божию, имярекъ“, помазывалъ болящаго, а затѣмъ тотчасъ же читалъ молитву надъ головою болящаго: „Благоутробне, многомилостиве“. Заключение этого списка чина елеосвященія вполне сходно съ полнымъ спискомъ <sup>(1)</sup>.

Въ другомъ списокѣ съ надписью: „инъ уставъ священія масла вкратцѣ страха ради смертнаго“ послѣ обычныхъ начальныхъ молитвословій, 50 псалма и тропарей: „Помилуй насъ Господи“ и др. „хотѣя мазаться“ просилъ прощенье у священника, который читалъ молитву надъ масломъ. Затѣмъ читались апостолъ и евангеліе, въ полномъ чинѣ стоящіе на первомъ мѣстѣ, говорилась сугубая ектенья и произносилась молитва: „Благоутробне Господи, едине милостиве человеколюбивый, каюся о злобахъ нашихъ“, послѣ которой священникъ мазалъ болящаго съ словами: „Услыши мя Господи“, „Услыши мя, Святыи“ и молитвою: „Отче Святыи“. Послѣ помазанія надъ головою болящаго, при раскрытомъ евангеліи, читалась молитва: „Благоутробне многомилостиве“ и пѣлись стихиры св. Безсребренниковъ. Чинопоследованіе оканчивалось сугубою ектеньею, молитвою на главопреклоненіе: „Владыко многомилостиве“ и обычнымъ отпустомъ. По отпустѣ „попъ возьмъ кисть помазуетъ болящаго, глаголя: „Благословеніе Господа Бога нашего Іисуса Христа на исцѣленіе“ <sup>(2)</sup>.

Въ памятникахъ XVI вѣка въ чинѣ елеосвященія, между прочимъ, содержатся чтенія особенныхъ евангелій, когда елеопомазаніе совершается надъ женщинами. Евангелія эти слѣдующія: первое отъ Маттея глав. III, ст. 1—8; второе отъ Марка глав. 6 ст. 7—13, третье отъ Луки глав. 9 ст. 1—6, четвертое отъ Маттея глав. 9 ст. 18—26, пятое отъ Марка

<sup>(1)</sup> Требн. ркп. Солов. библ. № 1089, л. 223—227.

<sup>(2)</sup> Ркп. Соф. библ. № 1062, л. 108—116 (Страни. 1880, IX—X, 63).

глав. 5 ст. 25—34, шестое отъ Луки глав. 8 ст. 40—56, седьмое отъ Маттея глав. 8 ст. 14—23 <sup>(1)</sup>. При помазаніи болящаго положено читать иногда: „Свящается рабъ Богъ, имярекъ, масломъ возрадованія на здравіе и на спасеніе во имя Отца, Сына и Святаго Духа“ <sup>(2)</sup>, а иногда, кромѣ „Отче святыи“ и „Услыши ны, Господи“ еще слова: „Благословеніе Господа Бога и Спаса нашего Іисуса Христа на исцѣленіе души и тѣлу рабу Божию имярекъ“ <sup>(3)</sup>. Последнія слова находимъ въ чинѣ елеосвященія сербской церкви <sup>(4)</sup>.

<sup>(1)</sup> Ркп. Соф. библ. № 1063, л. 157 — 176 об., № 1066, л. 144—178 (Ibid. стр. 64).

<sup>(2)</sup> Ркп. Соф. библ. № 1063, л. 159 и др. (Ibidem).

<sup>(3)</sup> Ркп. Соф. библ. № 1066, л. 159 об., 163 об. и др. (Ibidem).

<sup>(4)</sup> Ркп. м. Синод. библ. № 307, л. 110—112; № 324, л. 107—110, ркп. собр. Хитров № 893, л. 56—58, ркп. собр. Хлудов. № 118, л. 27; Венец. изд. 1538 г. л. 138—141; 1570 г. л. 135—138.





## ДОПОЛНЕНИЯ И ПОПРАВКИ.

Къ стр. 10. Мы указали на одинъ изъ памятниковъ XVI вѣка нашей соловецкой библіотеки, въ которомъ число свѣтильныхъ молитвъ простирается до 15. Теперь мы можемъ прибавить, что молитвы: „Наслаждешься Господи видѣнія вся дни твари величія Твоего“, „Тебѣ присносущнаго свѣта и невечерняго Боже нашъ“, „Боже приѣмля неусыпающее и непрестающее славословіе“ и на главоприклоненіе: „Господи Боже, приклони сердца наша въ послушаніе“ въ одномъ изъ памятниковъ того же времени отнесены къ утреннимъ молитвамъ на время пѣнія канона, какъ это можно видѣть изъ слѣдующей надъ ними надписи: „Сія же молитвы глаголи, егда канонъ поють“<sup>(1)</sup>.

Стр. 15. Обычай первыя слова пѣсни св. мученика Аѳиногена: „Свѣте тихій“ произносить священнику или діакону, а пѣвцамъ пѣть съ дальнѣйшихъ словъ: „Святая славы“ и т. д. едва ли не перешелъ къ намъ изъ практики сербской церкви. По крайней мѣрѣ, въ одномъ изъ памятниковъ этой церкви мы находимъ указанія на него, хотя и не вполне ясныя<sup>(2)</sup>.

Стр. 16. Частое возглашеніе: „Миръ всѣмъ“ не было чуждо практикѣ древне-греческой церкви. Это можно видѣть изъ слѣдующаго весьма любопытнаго мѣста *Εὐχολογίου*-а преосв. Порфирія: *Καὶ ἀνακλῖσας προσκυνεῖ τὴν αὔριαν τράπεζαν καὶ ὑψώσας τὰς χεῖρας,*

(1) Ркп. Импер. публ. библ. № 59, л. 109, 110.

(2) Сербск. Треби. ркп. собр. Хаудов. № 117, л. 43.

κραζει συν τῷ λαῷ τρίτον· Κύριε ἐλέησον. Καὶ στραφεὶς ὁφθαλμίζει τῷ λαῷ καὶ ἐκφωνεῖ λαμπράτη φωνῇ. "Ὅτι ἐλεήμων καὶ φιλάνθρωπος... Упомянутый возгласъ оканчивается молитву: τὴν ἐκτενὴν εὐχὴν. Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, τὴν ἐκτενὴν ταύτην ἱκεσίαν (\*).

Стр. 21. Въ *Εὐχολογιον*-ѣ преосвящ. Порфирія первыя восемь утреннихъ молитвъ расположены такъ же, какъ и въ *Тактиконѣ* Іоанна Кантакузена, но дальнѣйшія молитвы и ихъ распорядокъ значительно разнятся. На девятомъ мѣстѣ находимъ молитву: Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ τὴν διὰ μετανοίαν ἄφεσιν τοῖς ἀνθρώποις δωρησάμενος, имѣющую надпись такую: *Εὐχὴ ἐώθινή θ' τοῦ πεντηκοστοῦ*, на десятомъ — *Εὐχὴ ι' εἰς το. Αἰνετε τὸν Κύριον ἐκ τῶν οὐρανῶν. Ὁ Θεὸς, ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὰς νοεῖας καὶ ὑποστῆδάμενος*, на одиннадцатомъ — *Εὐχὴ ἀπολύσεως. Αἰνοῦμεν καὶ ὑμνοῦμεν...*, на двѣнадцатомъ — *Εὐχὴ τῆς κεφαλοκλισίας. Κύριε ἄγιε ἐν ὑψίστοις κατοικῶν...*, на тринадцатомъ — *Εὐχὴ τῆς ἀπολύσεως τοῦ ὄρθρου. Δέσποτα τριδάγιε, Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, τὸ φῶς καὶ ζωὴ καὶ ἀνάστασις τῶν ψυχῶν ἡμῶν, ὁ πάντα ἀνθρώπους θέλων σωθῆναι...* и на четырнадцатомъ: *Εὐχὴ τῆς ἐκτενῆς τοῦ ὄρθρου—Ὁ ἐνεσχήδας ἡμῖν τὰ θεῖα σου λόγια (\*)...*

Стр. 22. Въ XVI вѣкѣ практиковалось на утрени въ воскресные дни не пѣть по каѳизмахъ псалма: „Хвалите имя Господне“ и въ недѣли: блуднаго, мясопустную и сыропустную—псалма: „На рѣкахъ вавилонскихъ“. Это мы узнаемъ изъ Стоглава. „Въ уставѣ писано, спрашивалъ отцовъ собора царь Иванъ Васильевичъ, пѣти по недѣлямъ отъ Воздвиженьева дни Честнаго креста до сырныя недѣли „Хвалите имя Господне“ и „Исповѣдайтесь Господеви“, а третій псаломъ: „На рѣцѣ вавилонстѣй“ пѣти трижды въ году: въ недѣлю блуднаго и мясопустную и сыропуст-

(\*) *Εὐχολογ.* ркп. преосв. Порф. л. 19.

(\*) *Ibid.* л. 52—56.

ную. Коея ради вины здѣся того не поють"? Отцы собора на это отвѣтили слѣдующимъ постановленіемъ: „по всѣмъ святымъ соборнымъ церквамъ пѣти всѣ три псалмы неотложно, по божественному уставу“<sup>(1)</sup>.

Стр. 58 и т. д. Въ одномъ изъ памятниковъ южно-славянскаго происхожденія входное описывается такъ: „Въходить въ церковь и съѣкупився съ діакономъ, творита ѡкупѣ къ вѣстоку поклоненія 3 и къ ѡбѣма ликома по единому и тако отходита. Егдаже поклоняется и цѣлующе святыя иконы, глаголетъ къ себѣ молитву сію: „Господи посли ми руку Твою отъ вышняго святаго жилища Твоего“<sup>(2)</sup>. Въ другомъ памятникѣ сербскаго происхожденія о томъ же моментѣ чина литургіи замѣчается: „Попъ хотеи литургисати, поклонитсе 3-ици предъ святыми дверми и цѣлуетъ икони, глаголе Трисвятос, и вѣлѣзь въноутрь, облечесъ въ стихарь“<sup>(3)</sup>.

Стр. 77. При одѣваніи въ стихарь, епитрахиль и поручи въ одномъ изъ памятниковъ сербской церкви положено читать тѣже стихи, что и нынѣ, но съ окончаніемъ: „Всегда нынѣ и присно“<sup>(4)</sup>. Въ другомъ памятникѣ той же церкви наряду со стихомъ: „Да возрадуется душа моя о Господѣ“ положено читать еще „Господь воцарися и въ лѣпоту ся облѣче всегда нынѣ“. При опоясываніи поясомъ священникъ читаетъ: „Растръзая врѣтище мое и прѣпоѣсаль мя еси веселіемъ да въспоеть те“<sup>(5)</sup>. Последняго стиха въ нашихъ древне-русскихъ богослужебныхъ памятникахъ мы не встрѣчали, но вмѣсто этого въ одномъ изъ нихъ положено читать на ряду со стихомъ: „Благословенъ Богъ, изливая благодать свою“ и стихъ:

<sup>(1)</sup> Стоглав глав 41, вопр. 10, стр 173.

<sup>(2)</sup> Молдо-валахъ Служебн. ркп. Импер. публ. библ. № 8, л. 1 об., 2.

<sup>(3)</sup> Сербск. Служебн. ркп. Импер. публ. библ. № 10, л. 1 об.

<sup>(4)</sup> Ibid. л. 2.

<sup>(5)</sup> Сербск. Служебн. ркп. Хлудов. собр. № 117, л. 1 об.

„Ты же, Спасе нашъ, Самъ страсти претерпѣ, да насъ свободиши отъ страстей, животе и воскресеніе наше слава Тебѣ“<sup>(1)</sup>.

**Стр. 79.** Омовеніе рукъ священникомъ совершалось въ практикѣ сербской церкви иногда съ чтеніемъ только слѣдующихъ словъ: „Умю въ неповинныхъ руцѣ мои и обыду олтарь Твой, Господи, и да услышу гласъ хвалы Твоее всегда нынѣ и присно и въ вѣки вѣкомъ. Аминь“<sup>(2)</sup>.

**Стр. 86, 87.** Ясное указаніе на двѣ просфоры<sup>(3)</sup> и на пять<sup>(4)</sup> мы находимъ и въ сербскихъ богослужебныхъ памятникахъ.

**Стр. 88.** Въ сербскихъ памятникахъ мы находимъ весьма интересныя особенности въ изложеніи обрядовъ, совершаемыхъ на проскомидіи, изъ которыхъ многіе имѣютъ весьма большое отношеніе къ особенностямъ нашихъ богослужебныхъ памятниковъ. „Приходить въ малый олтарь попъ и діаконъ, хотѣ рѣзати просфору, глаголетъ: „Въспоминаніе страсти Господа Бога Спаса нашего Іисуса Христа“. Потомъ перекрѣститъ трижды крестомъ просфору, глаголетъ сие: „Въ славу и чesъ Господа Бога Спаса нашего Іисуса (Іс) Христа“. И начнетъ вѣрѣзовати срѣду просфоурѣ крестаобразно на четири чести и глаголетъ сие на првой чести: „Яко овче на заколене ведьсе“, на вторѣй чести—„Яко Агнецъ прѣмо стригуощемоу безъгласень“, на третіей чести—„Тако не отврѣзаетъ оустъ своихъ въ смѣрени своемъ“, на четвѣртой чести—„Судь его възетъсе, а родъ его кто исповѣсть“. Изымае вѣнь глаголетъ: „Яко въземлетъсе отъ земле животь его“. И вѣнемъ среду положить въ знако и прѣрѣзае на крестъ

<sup>(1)</sup> Треби. ркп. Императ публ. библ. № 59, л. 9.

<sup>(2)</sup> Сербск. Служебн. ркп. Импер. публ. библ. № 10, л. 3.

<sup>(3)</sup> Ibidem.

<sup>(4)</sup> Ркп. Импер. публичн. библ. № 8, л. 3 об.—11. ркп. Хлудов. библ. № 114, л. 10, 11.

глаголетъ: „Закалаетсе Агнецъ Божій за животь міру, въземлей грѣхы всего міра всегда вынѣ“. И обратитъ пакы и положить на святы блюдо. И анафорамъ Господскимъ тойже чинъ. И посемъ начнетъ проскомисати другыя просфурь. Пріими Господи жертву сію въ честь и въ славу Богородицы, небесныхъ силъ: Михаила, Уріяла, Гавріила, Рафаила, святыхъ пророкъ, крестителя Іоанна, апостолъ: Петра и Павла всѣхъ апостолъ, отцевъ и учителей: Василя Великаго, Григорія Богослова, Іоанна Златоустаго и всѣхъ святитель и мученикъ: Стефана, Георгія, Θεодора, Прокопія, мученика или преподобномученицы дня. Потомъ *положитъ цыдило на святой чаше* и вливаетъ вино и воду глаголетъ: „И единъ отъ воинъ.... и истинно свидѣтельство Его“. Потомъ: „Яко тріе суть свидѣтельствующей: Духъ и вода и кровь — три суть въ едино“ (¹).

**Стр. 91.** Относительно вина и воды, вливаемыхъ въ сосудъ на проскомидіи діаконѣмъ, въ одномъ изъ нашихъ богослужебныхъ памятниковъ XVI вѣка мы находимъ слѣдующее любопытное замѣчаніе: „Діаконъ же, пріемъ въ десную руку вино въ лѣвую же воду, и рекъ первіе къ священнику: „Благослови владыко“. И пріемъ отъ него благословеніе и спуская въ потиръ вино, держа новыше въ десной руцѣ, воду—въ лѣвой руцѣ. И вина бы мразъ не хватилъ, *ни воды не прилей къ вину тмаложе, зане изыде изъ ребра Спаса* крови и вода разно“ (¹).

**Стр. 97.** Въ памятникахъ сербской церкви съ пятью просфорами изъ первой просфоры вынимается Агнецъ, изъ второй—часть въ честь Богородицы, изъ третьей—въ честь небесныхъ силъ, Предтечи и всѣхъ святыхъ, изъ четвертой — за епископовъ вообще, за мѣстнаго епископа, пресвитеровъ, царей, игумена, мо-

(¹) Сербск. Служебн. ркп. Импер. публ. библ. № 10, л. 5—9.

(²) Служебн. ркп. Импер. публ. библ. № 59, л. 14



настырскую братію и за всѣхъ живыхъ и изъ пятой—за создателя храма, умершаго архіерея и всѣхъ вообще умершихъ. Изъ той же просфоры вынимаетъ служащій священникъ часть и за себя. Послѣ священника вынимаетъ частицы за живыхъ и усопшихъ изъ просфоръ четвертой и пятой діаконъ <sup>(1)</sup>.

**Стр. 107.** Въ *Ευχολογιον*-ѣ преосвященнаго Порфирія мы находимъ *αἰτίσεις τοῦ τριβαγίου*, которыя суть ничто иное, какъ великая ектенія. Послѣ прошенія: *ὑπὸ τοῦ ρυθθῆναι* слѣдуетъ такое замѣчаніе: *Καὶ εὐθὺς εὐχὴ τοῦ τριβαγίου τῆς προσκομιδίας τοῦ Χουσοστόμου. Ἄγιε τῶν ἁγίων ὁ Θεὸς ἰμῶν, ὁ μόνος ἅγιος... (Ευχολογ. Geogr. pag. 83) Καὶ εὐθὺς ὁ διάκονος. Ἀντιλαβοῦ σῶσον, Τῆς παναγίας, καὶ ὁ ἱερεὺς Ὅτι ἅγιος σοὶ ὁ Θεός. Καὶ εὐθὺς τὸ Τριβάγιον. Καὶ ὡς πληρώσῃ τὸ Τριβάγιον, ἀσπάζεται τὴν ἁγίαν τράπεζαν ἐν μυστηρίῳ, λέγων Εὐλογημένη ἡ βασιλεία τοῦ Πατρὸς... Καὶ στραφεὶς πρὸς τὸν λαόν, λέγει Πρόσχωμεν. Εἰρήνη πασιν. Τὸ ἀλληλουία (т. е. послѣ чтенія апостола). Καὶ θυμιᾷ ὁ διάκονος, καὶ εὐθὺς λέγει ὁ διάκονος τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον, καὶ τὸ τελοῦσαι τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον, ἀποτίθῃ αὐτὸ εἰς τὴν ἁγίαν τράπεζαν, καὶ πάλιν ἐπερύνει αὐτὸ εἰς τὴν ἀγκάλην αὐτοῦ, καὶ ἀσπάζει αὐτὸ πρότον ὁ ἱερεὺς καὶ ὁ πάλιν ὁ διάκονος, καὶ εὐθὺς στρέφουσιν πρὸς τὸν λαόν. Εἰπομεν πάντες <sup>(2)</sup>....*

**Стр. 109.** Предъ чтеніемъ евангелія въ одномъ изъ сербскихъ служебниковъ діаконъ, поклонивъ голову подъ правую руку священника, обращается къ нему съ такими словами: „Благослови владыко хощаго чести святое евангеліе“. Священникъ глаголетъ: „Господь дасть глаголь благовѣствующимъ силою мною да благословить те“ и т. д. <sup>(3)</sup>.

<sup>(1)</sup> Ркз. Импер. публ. библ. № 8, л. 5—11, ркз. Хлудов. собр. № 114, л. 10, 11

<sup>(2)</sup> *Ευχολογ.* ркз. преосв. Порфирія л. 17 об., 18

<sup>(3)</sup> Сербск. Служебн. ркз. собр. Хлудов. № 117, л. 7 об.

Стр. 112. *Kaì τοῦ λαοῦ λέγοντος τὸν ὕμνον* (т. е. херувимскую), *καὶ ὁ ἱερεὺς, νίπτων τὰς χεῖρας, λέγει: Νίψομαι ἐν ἁθώοις...* (Goar. pag. 60) <sup>(1)</sup>.

Стр. 113. Въ одномъ изъ памятниковъ XVI в. нашей церкви, кромѣ возгласа: „Возмите руки ваша“, положеннаго читать при возложеніи воздуха на плечо діакона, находимъ еще и другой стихъ: „Въ смиреніи воздежите руки ваша во святая и благословите Господа, и благословить вы Господь отъ Сіона сотворивый небо и землю“. Принимая сосудъ въ руки, священникъ читаетъ трижды „Святой Боже“. Въ этомъ же памятникѣ мы находимъ и нѣсколько иную формулу поминовенія на великомъ выходѣ. „И ставъ противъ царскихъ дверей, говорится въ этомъ памятникѣ, и обглядаѣ очію по церкви на всю братію, и возглашаетъ: „Христіанство ваше да помянетъ Господь Богъ во царствіи своемъ всегда нынѣ и присно“ <sup>(2)</sup>...

Стр. 114. Въ памятникахъ сербской церкви, послѣ великаго выхода, при входѣ въ алтарь, священнику положено читать: „Взмѣте врата вѣчная и видѣть Царь славы“, а діакону — „Благословень греди въ имѣ Господне. Богъ Господь явися намъ“, при покровеніи сосудовъ только — „Благообразный Іосифъ“ <sup>(3)</sup>. Въ нѣкоторыхъ памятникахъ этой церкви, послѣ покровенія сосудовъ большимъ воздухомъ, священникъ съ діакonomъ становятся предъ престоломъ и читаютъ: „Помяни насъ Господи, егда пріидеши во царствіи си“, „Помяни насъ Владыко“...., „Помяни насъ Святой“... Священникъ опускаетъ фелонь, складываетъ руки на груди и, обращаясь къ діакону, говорить: „Помолисе о мнѣ владыко“ (?). „Инь вію преклонивъ и къ іерею зреи глаголетъ: „Духъ Святыи

<sup>(1)</sup> *Ευχολογ.* ркп. преосв. Порфирія, л. 21.

<sup>(2)</sup> Служебн. ркп. Импер. публ. библ. № 59, л. 39, 40.

<sup>(3)</sup> Ркп. собр. Хлудов. № 113, л. 20; № 114, л. 25, № 117, л. 20; изд. венец. 1519, 1554, 1570 гг. л. 23 об., 24; Угро-валах. № 25, л. 35, 36.

наидеть на те и сила Вышняго оѣнить те“. Затѣмъ діаконъ обращается къ священнику: „Помяни ме, владыко святыи“. Священникъ отвѣчаетъ: „Помянетъ те Господь Богъ въ царствіи Его“ (¹).

Стр. 121. Моментъ пресуществленія даровъ описывается такъ въ одномъ изъ греческихъ евхологіевъ: *Καὶ σφραγίζων τὰ ἅγια δῶρα, λέγει. Καὶ ποιῶν τὸν μὲν ἄρτον τοῦτον αὐτὸ τίμιον σῶμα τοῦ Χριστοῦ σου, μεταβαλὼν τῷ Πνεύματι σου τῷ ἁγίῳ. Καὶ ὁ διάκονος· Ἀμὲν. Καὶ πάλιν τὸ πόπος· Τὸ δὲ ἐν τῷ ποτηρίῳ τοῦτῳ αὐτὸ τὸ τίμιον αἶμα τοῦ Χριστοῦ σου, μεταβαλὼν τῷ Πνεύματι σου τῷ ἁγίῳ.* О чтеніи тропаря: „Господи, иже Пресвятаго Твоего Духа“ ничего не говорится (²). Въ нѣкоторыхъ памятникахъ сербской церкви этотъ моментъ описывается точно также, но съ слѣдующимъ прибавленіемъ: „Обое прѣкръститъ глаголя: Причаститесь Святому Духу. Аминь. Помяни мя, владыко. Попъ речеть: Помянетъ насъ Богъ во царствіи своемъ. Аминь“ (³). Есть памятники сербской церкви, въ которыхъ можно находить и тропарь: „Господи, иже Пресвятаго Твоего Духа“ (⁴).

Стр. 122. Въ сербскихъ памятникахъ послѣднее прошеніе въ ектеньи предъпѣніемъ: „Отче нашъ“ изложено такъ: „Единеніемъ вѣры причастіемъ и Святаго Духа испрошьше намъ за ся и за другы Боже живота нашъ Христу Богу“ (⁵).

Стр. 123. Послѣ возгласа: *Χάριτι καὶ οἰκτηριοῖς καὶ φιλανθρωπία, ὁ ἱερεὺς, ἐνχόμενος, λέγει τὴν ἐνχρῆν. Ἀκατάλιπτε λόγε, ὁμοούσιε καὶ συναΐδιε τῷ Πατρὶ, τῷ ἁγίῳ Πνεύματι προσδέξαι καὶ τὸν*

(¹) Сербск. Треби изд. венец. 1519, 1554, 1570 гг. л. 23 об. 24. Угро-вазах. № 25, л. 35, 36.

(²) *Ευχολογ.* ркп. преосв Порфир л. 24

(³) Сербск. Служебн. ркп. собр Хлудов № 117, л. 16.

(⁴) Ркп. собр. Хлудов. № 113, л. 25, № 114, л. 31.

(⁵) Ркп. собр Хлудов. № 117, л. 16 об.

ἡμέτερον ὕμνον... Καὶ ἀνισταμένον τούτου ἱερέως, ὁ διάκονος· Προόχωμεν· Ὁ ἱερεὺς, ὕψων τὸν ἄρτον, λέγει· Τὰ ἅγια τοῖς ἁγίοις (¹)...

Стр. 126. Предъ причащеніемъ священникъ читалъ (Εὐχὴ ὅταν θέλῃ κοινονῆσθαι ὁ ἱερεὺς): Ὁ Θεὸς ἰλάσθητι τῷ ἁμαρτολῷ. Δέσποτα Κύριε, καὶ ἀνὴρ, ἀφὲς καὶ συγχώρησον μου παραπτώματα τὰ ἐκονβία καὶ τὰ ἀνουβία (²).

Стр. 129. Въ юго-славянскихъ памятникахъ находимъ слѣдующія молитвы, подписываемыя „молитвы идящу причаститися“: „Се приступаю къ Божественному причащенію Съдетелю, да не опалиша мя“, „Да не будетъ ми Владыко челоуѣколюбче, святая сія въ осужденіе кое либо, но въ очищеніе“ и „Мнѣ же прилѣпятся Богови благо есть и полагатися на Бога“ (³).

Относительно возгласа: „Со страхомъ Божиимъ“ мы находимъ въ памятникахъ восточныхъ церквей нѣсколько разнообразныхъ указаній. Ὁ διάκονος· Μετὰ φόβου Θεοῦ ἔλθετε. Ὁ λαὸς· Χριστῷ, βασιλεῖ καὶ Θεῷ ἡμῶν. Καὶ μετὰ τὸ πάντας μεταλαβεῖν, θυμῷ ὁ διάκονος, καὶ ὁ λαὸς· Πληρωθήτω τὸ στόμα (⁴). По другимъ памятникамъ той же церкви: Ὁ ἱερεὺς, λαβὼν ἐν τῇ ἀριστερᾷ χειρὶ, λέγει μυστικῶς· Μετὰ φόβου Θεοῦ καὶ πίστεως. Εἶτα ὁ διάκονος· Προβέλθετε (⁵). Последнюю особенность можно находить и въ нѣкоторыхъ памятникахъ церквей юго-славянскихъ (⁶).

Стр. 135. Обычай произносить ектению за готовящихся ко просвѣщенію и на литургіяхъ св. Іоанна

(¹) *Ευχολογ.* ркп. преосв. Порфир. л. 27 об.

(²) *Ibid.* л. 28.

(³) Молдо-валахъ Служебн. ркп. Импер. публ. библ. № 8, л. 191—192, № 9, л. 103—104.

(⁴) *Ευχολογ.* ркп. преосв. Порфир. л. 4 об.

(⁵) *Ευχολογ.* ркп. м. Синод. библ. № 280, л. 38; № 281, л. 30 об., 31.

(⁶) Сербскъ Служебн. ркп. собр. Хлудов. № 117, л. 22 об., 41, Служебн. Молдо-валахъ ркп. Импер. публ. библ. № 8, л. 59 об.

Златоуста и Василия Великаго <sup>(1)</sup> былъ прекращенъ указомъ патріарха Іоакима отъ 184 (1676) года іюля въ 6 день. „Въ литургіи преждеосвященныхъ, говорится въ этомъ указѣ, о оглашенныхъ ко просищенію глаголати точію на преждеосвященныхъ, *кромѣ суббота и недѣль*“ <sup>(2)</sup>.

Стр. 136. При совершеніи преждеосвященной литургіи, священникъ, одѣваясь въ священныя одежды, читалъ молитвы, которыя положены и для литургіи Іоанна Златоуста и Василия Великаго <sup>(3)</sup>.

Стр. 137. Обычай читать во время предначинательнаго псалма молитвы: 5, 6 и 7 не былъ чуждъ и практикѣ церквей юго-славянскихъ <sup>(4)</sup>.

Во время совершенія малаго входа, юго-славянскіе памятники указываютъ священнику читать молитву: „Благый человѣколюбче Царю, благословивый всѣческая, молимся прилежно сердцемъ сокрушеннымъ“ <sup>(5)</sup>, а нѣкоторые, кромѣ этой молитвы, содержатъ въ себѣ другую: „Боже, Боже нашъ, показавый намъ великія спасенія тайны догально приносить жрътву“ и стихъ: „Благословенное вхожденіе у Христа истиннаго Бога нашего всегда нынѣ“ <sup>(6)</sup>. Нынѣшняя же молитва входа: „Вечерь, и завтра и полудне“ положена для чтенія во время пѣнія „Господи воззвахъ“ <sup>(7)</sup>.

Стр. 139. Въ одномъ изъ сербскихъ памятниковъ моментъ произнесенія словъ: „Свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ“ описывается нѣкоторыми любопытными чертами. „Попъ: Премудрость. Святѣ слави. Свѣтъ

<sup>(1)</sup> Контанов ркп. Святось Импер. публ. библ. № 104.

<sup>(2)</sup> Указн. кн. ркп. Типограф. библ. № 67, л. 33 об.

<sup>(3)</sup> Сербск. Служебн. ркп. собр. Хлудов. № 114, л. 6 об.

<sup>(4)</sup> Молдо-валах. Служебн. ркп. Императ. публ. библ. № 8, л. 104—105.

<sup>(5)</sup> Сербск. Служебн. ркп. собр. Хлудов. № 117, л. 44 об., № 113, л. 65; Молдо-валах. Служ. № 8, л. 127; № 9, л. 63 об.

<sup>(6)</sup> Сербск. Служебн. ркп. собр. Хлудов. № 117, л. 44 об.

<sup>(7)</sup> Ibid. л. 45.

Христовъ. Дръжа свѣцу и кадильницу речеть тай: Благослови, владыко, свѣти свѣтъ. Яко Ты еси просвѣщеніе<sup>(1)</sup>...

Стр. 140. Чтеніе молитвы: „Боже сѣдей на херувимѣ и отъ серафима славяся“, во время пѣнія: „Нынѣ силы небесныя“, исполнѣ согласно съ практикою церкви сербской<sup>(2)</sup>.

Стр. 144. Въ одномъ изъ сербскихъ служебниковъ чинъ преждеосвященной литургіи надписывается такъ: „*Божественная служба преждеосвященная святого и великаго Василия*“<sup>(3)</sup>.

Стр. 146, 147, 153 и т. д. Отпусты, приведенные въ нашемъ изслѣдованіи, какъ особенность древнерусской богослужебной практики, явились въ нашихъ богослужебныхъ памятникахъ несомнѣнно подъ вліяніемъ памятниковъ церквей юго-славянскихъ<sup>(4)</sup>. Здѣсь количество отпустовъ на разные дни гораздо даже больше, чѣмъ въ нашихъ памятникахъ.

Стр. 158. Многолѣтіе царю, произносимое, по отпустѣ литургіи, въ навечеріе Рождества Христова, состояло изъ слѣдующихъ трехъ формулъ: „Многолѣтно сотвори Богъ святое царство ихъ на многа лѣта“, „Многолѣтно сотвори Богъ державное и святое царство ихъ многа лѣта“ и „Многолѣтно сотвори Богъ боговѣчное, богонареченное, богособлюдаемое, державное и святое царство ихъ на многа лѣта“.

Стр. 173. Обычай совершать литургію св. Іоанна Златоуста въ праздникъ Благовѣщенія Пресвятыя Богородицы, если этотъ праздникъ приходился въ одинъ изъ воскресныхъ дней великаго поста, прекратилъ свое существованіе въ 1682 году<sup>(5)</sup>.

(1) Сербск. Служебн. ркн. собр. Хлудов. № 147, л. 43.

(2) Сербск. Служебн. ркн. собр. Хлудов. № 147, л. 48 об.

(3) Ркн. собр. Хлудов. № 144, л. 60 об.

(4) Молдо-валах. Служебн. ркн. Импер. публ. библ. № 8, л. 147—148; № 9, л. 78—79, ркн. собр. Хлудов. № 143, л. 78—82.

(5) Прибавл. къ Твор. св. отц. 1883 г. ч. 32, стр. 359.



Стр. 229. Въ одномъ изъ юго-славянскихъ памятниковъ для утрени на св. Пасху мы находимъ слѣдующіе возгласы: послѣ первой пѣсни „Яко Троя держава“, послѣ третьей—„Яко благъ и человѣколюбецъ“, послѣ четвертой — „Яко Ты еси Богъ нашъ“, послѣ пятой—„Яко благословися и прославися“, послѣ шестой—„Яко Ты еси Царь міру“, послѣ седьмой—„Яко святися и прославися“, послѣ восьмой — „Яко Ты еси Богъ нашъ“ и, наконецъ, послѣ девятой — „Яко Тебѣ хвалятъ всѣ силы небесныя“ (').

Стр. 387, 390 и т. д. Чинъ брака въ сербскихъ памятникахъ, по своимъ особенностямъ, стоитъ весьма близко къ тому же чину нашихъ памятниковъ, но имѣетъ и не мало особенностей, которые отличаютъ его отъ послѣдняго. Эти-то вотъ особенности и побуждаютъ насъ сдѣлать описанія извѣстныхъ намъ списковъ этого чина сербскихъ памятниковъ.

„Служба на армасаніе малозеженцемъ“ начинается вѣткою ектеньей, состоящею изъ слѣдующихъ прошеній: „Миромъ Господу помолимсе“, „О свышнемъ мірѣ“, „О мирѣ всего міра“, „О снемлющихсе на общеніе браку“, „О благословити бракосъ, якожь быти въ Кана Галилеи“, „О семь рабѣ Божиіи и о Христовѣ съчетаніи“, „Яко да и Господь Богъ нашъ дастъ имъ честный бракъ и ложе нескверно“, „О даровати имъ цѣломудрость и плодъ чедъ на ползу“, „О даровати имъ вся прошенія“, „О всѣхъ требующихъ Господи Твою помощь и заступленіе“. Священникъ, во время произнесенія этой ектеніи, читалъ тайно молитву: „Боже Святый, создавый человѣка и отъ ребра помощнику ему“ (нынѣ третья). Послѣ прошенія: „Заступи, спаси“ и по розгласѣ: „Яко Твоя держава“ священникъ читалъ молитву: „Боже вѣчный создавый растоящія“, перемѣнялъ кольца новобрачныхъ и произносилъ другую молитву: „Господи Боже нашъ, обручей себѣ

(') Молдо-валах. Служебн. рки. Импер. публичн библ. № 9, л. 79 об.

языческую церковь“, которой чинъ обрученія и оканчивался.

*Чинъ на браковънчаніе* тоже начинается ектеньею: „Міромъ Господу“, „О сьвышнемъ мірѣ“, „О благословитесе бракосъ, якоже быти въ Канѣ Галилея“, „О снемлющихся браку на общеніе“, „О сею рабу Божию о Христовѣ съчетаніи“, „Яко да Господь Богъ дасть имъ честный бракъ“, „О даровати имъ цѣломудренъ плодъ чеда“, „О даровати имъ прошеніе еже на спасеніе“, „За даръ преждеосвященное и честное тѣло и кровь Христа Твоего“, „Яко причаститесе имъ ложе несквернъно“, „О избавитесе намъ отъ всякое скверны“. Священникъ читаетъ тайно молитву: „Боже Святый и дивный, создавый челоуѣка и отъ ребрь създавъ ему жену и давъ ему помощь“. Ектенья великая оканчивается возгласомъ священника: „Яко Твоя держава“, послѣ котораго онъ идетъ въ алтарь за вѣнцами. Возлагая ихъ на головы брачующихся, священникъ произноситъ: „Господи, Господь нашъ, яко чудно“ и читаетъ тропарь 4 гласа: „Господи, Господи, Боже нашъ, иже славою и честію вѣнчалъ еси святые мученики, Ты вѣнчай раба Твоего и рабу Твою вѣнцемъ славу и честь, вѣнцемъ миру въ славу Отца и Сына и Святаго Духа“. Чтець произноситъ прокимень: „Положилъ еси на главахъ ихъ вѣнцы“ и читаются апостолъ изъ посланія къ Коринѣяномъ: „Братіе хочу да вси челоуѣци будутъ, якоже и азъ“ съ концемъ: „Святися жена невѣрна о мужѣ вѣрнѣ“ и евангеліе отъ Іоанна, что нынѣ. Далѣе слѣдуютъ молитвы: „Благословенъ еси Господи Боже нашъ тайнаго и пречистый бракъ святы съдѣтель и не истлѣнію хравитель“ и „Господи Боже нашъ Іисусе Христе, Ты бо еси Богъ нашъ присный и всей твари Творецъ преобразивый Адама прѣдеда ребро въ жену“, послѣ которыхъ священникъ произноситъ „Миръ всѣмъ“ и возглашаетъ: „Възлюбимъ другъ друга“. И цѣлуетъ поцѣлуи мужа и жену и сами се, и потомъ поцѣлуи горѣ руцѣ воздѣвъ: „И сподоби ны Владыко“. Пѣвцы

поють „Отче нашъ“. Священникъ возглашаетъ: „Яко Твоя держава“ и, сказавъ: „Миръ всѣмъ“, читаетъ тайно молитву: „Господи Боже нашъ, сподоблены въ спасеніи Твоемъ смотрени въ Канъ Галилеи яви честный бракъ Твоимъ пришествіемъ“. Послѣ возгласа: „Ты бо еси Богъ нашъ“, произносимаго вслухъ, священникъ, держа въ рукахъ святыя дары, говоритъ: „Вонмѣмъ. Прежеосвященная святая святымъ“ и дастъ имъ святыя дары глаголетъ: „Примѣте тѣло и кровь Господа Бога нашего Іисуса Христа въ оставленіе грѣховъ и въ жизнь вѣчную“. „Потомъ чашу вина наливъ, поставитъ на святой трапезѣ и речетъ молитву тай надъ ню: „Боже творей всацѣска крѣпостию украшей вѣнцемъ свѣты Владыко Господи“, дастъ пити чашу и читаетъ вслухъ: „Христе Боже нашъ, пришедь въ Канъ Галилеи и благослови бракъ, благослови нынѣ сихъ“. „Потомъ поведутъ ихъ отъ церкви въ клѣтѣ“ съ пѣніемъ: „Господи, Господи призри съ небесе“ (¹).

Въ другомъ спискѣ чинъ обрученія ничѣмъ не разнится отъ того же чина въ нашихъ славяно-русскихъ памятникахъ (стр. 386), если не считать за особенность, что совершителемъ брака здѣсь является *архіерей* (ркп. № 21 л. 15 об.). Что касается чина вѣнчанія, то въ немъ есть нѣсколько особенностей отъ нашихъ чиновъ. Послѣ великой ектеньи, которая, какъ и въ нашихъ памятникахъ, короче нынѣшней, священникъ читаетъ молитвы: „Боже пречистый и всего созданія съдетелю, претворивъ ребро прадѣда нашего“ и „Боже Святый создавый жену“, а затѣмъ, полагая вѣнцы на голову брачующихся, говоритъ: „Господи Боже нашъ, славою и честію вѣнчалъ и еси“. „И емъ жену за десную руку, вдасть ю мужу въ десную руку, и глаголетъ: „Миръ всѣмъ“, „Главы ваша“ и „Господи Боже нашъ, сподобивый въ спасительнѣмъ смотрѣніи

(¹) Сербск. Треби. ркп. Импер. публ. библ. (Гильферд.) № 24. л. 8 об.—15.

въ Кани Галилейскѣхъ. По прочтеніи этой молитвы, священникъ возглашаетъ: „И сподоби насъ Владыко“ и поется „Отче нашъ“. Священникъ говоритъ: „Преждеосвященная святая святымъ“, клиръ поетъ: „Единъ святъ, единъ Господь“. Причастивъ новобрачныхъ, священникъ читаетъ молитву: „Боже сътворивый всаческая крѣпостію своею и утружда вселенную“, и даетъ пить вино мужу и женѣ. Послѣ пьетъ мужъ. И отдастъ има пити по трици и комуждо мужу и женѣ и послѣдіе испіетъ мужъ. И отдастъ попъ стьялицу нѣкому и разбіють, и тако идутъ къ лавици. поюще стихъ: „Славою и честію вѣнчалъ я еси и поставилъ я еси“. Здѣсь священникъ читаетъ молитву: „Господи Боже нашъ, благослови вѣнецъ лѣту и сущая вѣнца полагати“, а затѣмъ, снявъ съ новобрачныхъ вѣнцы, благословивъ ихъ и сказавъ: „Благодать Господа нашего Іисуса Христа“, отпускаетъ домой (').

По третьему списку, чинъ обрученія изложенъ почти также, какъ и во второмъ. Разница та, что, кромѣ молитвы: „Господи Боже нашъ, иже отъ языкъ обручиый себѣ церковь“, въ этомъ спискѣ указано читать еще другую молитву, надписываемую: „и другую молитву напредь общенія чаши“: „Господи Боже нашъ, вся творе крѣпостію“, послѣ которой священникъ даетъ обручающимся пить изъ общей чаши и отпускаетъ ихъ домой. „Аще же хочетъ утъизы днь вѣнчати ихъ, замѣчается въ этомъ спискѣ, да не даетъ общенія чаше и (но?) по чину служенія на вѣнчанія вземлетъ вѣнцы“.

Чинъ вѣнчанія, какъ и въ нашихъ памятникахъ, начинается великою ектеньею и молитвою: „Боже Святый создавый челоуѣка“, послѣ которой „восприемлетъ священникъ венцѣ, пое псаломъ 20: „Господи силою Твоею възвеселится царь. Положилъ еси на главѣ ихъ вѣнцъ отъ камене честнаго, живота про-

(') Сербск. Треби. ркп. собр. Гильферд. № 21, л. 15 об.—19.

сеть Тебѣ и даль еси имъ долготу дни въ вѣки вѣка“. Стихъ этотъ священникъ произноситъ трижды, полагаетъ на брачующихся вѣнцы и читаетъ молитву на главоприклоненіе: „Господи Боже нашъ, иже славою и честью вѣнчавъ святыя мученики“. Затѣмъ священникъ, „емъ жену за руку, и даетъ мужу десную руку“. Читается апостолъ изъ посланія къ Коринѳяномъ: „Хочу да вси человеѣци будутъ якоже азъ“ и нынѣшнее евангеліе. Непосредственно за евангеліемъ священникъ произноситъ молитву: „Благословенъ еси Господи Боже нашъ тайнаго и пречислаго брака“ и возглашаетъ: „Миръ всѣмъ“, діаконъ: „Возлюбимъ другъ друга“, клиръ поетъ „Отца и Сына“. „И цѣлуетъ священникъ обою и она сама себѣ цѣлуетъ, глаголюще: „Посредѣ насъ Христосъ“. „И есть и будетъ“. Послѣ этого діаконъ говоритъ: „Главы ваша“, священникъ, прочитавши молитву: „Господи Боже нашъ, иже въ спасеніе и Твоемъ смотрѣніе“ входитъ въ алтарь и возглашаетъ: „И сподоби насъ владыко“. Пѣвцы поютъ „Отче нашъ“. Священникъ выноситъ чашу съ св. дарами и, при пѣніи клиромъ причастна: „Чашу спасенія“, причащаетъ брачующихся. Потомъ священникъ ставитъ чашу съ виномъ на престолъ, наклоняется надъ нею, читаетъ молитву: „Господи Боже нашъ, всѣя сотвори крѣпостію си“ и даетъ изъ нея пить брачующимся. Затѣмъ священникъ читаетъ наставленіе: „Братіе, радуйтесь о Господѣ всегда и паки реку радуйтесь“ и обращается священникъ съ нима на десно поющи: „Господи, Господи, призри съ небеси и виждь“. Этотъ тропарь священникъ произноситъ трижды съ слѣдующими стихами: „Блаженъ мужъ бояйся Господа“ и „Сильно на земли будетъ семя его“, слава и нынѣ „Единая чистая Бога безъ семени“. „Посемъ цѣлуетъ ихъ кумъ и вси пришедшіе съ нимъ“.

Въ концѣ чина, по этому списку, находимъ молитвы „сънетію вѣнцемъ“: „Господи Боже нашъ пришедый въ Кану Галилейскую, Тый благослови рабы Твои

сѣи“, послѣ которой „и сънемлетъ священникъ вѣнце и свезуетъ ихъ гойтанемъ и полагаетъ ихъ въ чертозѣ. Бываетъ благодареніе веліе и ядуще и піють и веселитесь о Христѣ и о женѣ и о невѣстѣ. Потомъ священникъ молитву *украстити невѣсту*: „Господи Боже нашъ, чертогъ благолѣпія сподобный всѣхъ и въ законѣ и Твоихъ нетлѣнныхъ вѣнецъ“, произноситъ ектенью и совершаетъ отпустъ.

Чинъ обрученія, по четвертому списку, начинается обычнымъ возгласомъ, чтеніемъ Трисвятаго, Пресвятая Троице, Отче нашъ, тропаря и кондака дня, послѣ которыхъ уже произносится ектенья и читаются молитвы: „Боже вѣчный“, по главоприклоненіи, „Господи Боже нашъ, обручивый се языческую церковь въ Дѣву пречестную“ и *молитва велми* „Боже Святый, создавый человѣка по образу своему и отъ ребра создавъ ему жену“ и совершается обычный отпустъ.

Чинъ вѣчанія начинается тоже обычнымъ возгласомъ, чтеніемъ Трисвятаго, Отче нашъ, тропаря и кондака царю Константину равноапостольному. Послѣ этого произносится ектенья, читается молитва: „Боже Святый создавый человѣка по образу“ и возлагаются на брачующихся вѣнцы съ пѣніемъ: „Господи, Господи, призри съ небесе и виждь и посѣти винограда своего“. Священникъ произноситъ стихъ: „Жена твоя, яко лоза плодovита въ странахъ“, а клиръ поетъ тотъ же стихъ. Послѣ этого священникъ читаетъ молитву: „Господи, иже славое честія вѣнчалъ еси святыхъ своихъ мученикъ“, „премѣняютъ перьстни, даетъ руку жены въ руку мужу“, произносится прокимень: „Положилъ еси на главѣ ихъ вѣнцы“, читается апостолъ изъ посланія къ Римлянамъ: „Хочу да вси человѣци будите, якоже и азъ“<sup>(1)</sup>, нынѣшнее

<sup>(1)</sup> Сербск. Треби-рки. и Синод. библ. № 307, л. 14 об., 20 об., № 324, л. 73—82 об.

<sup>(2)</sup> Этотъ апостолъ поставленъ вмѣсто зачеркнутаго: „Братіе, создавъ человѣка, отъ ребра его создавъ жену“.



евангеліе и молитва: „Благословенъ еси Господи Боже нашъ“. По прочтеніи этой молитвы, священникъ возглашаетъ: „И сподоби насъ владыко“, клиръ поетъ „Отче нашъ“, священникъ говоритъ: „Вонмемъ. Святая святымъ“, клиръ поетъ: „Единъ святъ“. Священникъ причащаетъ брачующихся, читаетъ молитву: „Боже сотвори всѣхъ крѣпостію своею украсивъ вѣнцы всѣмъ сотвореннымъ тобою и дая имъ нафору“. „Потомъ и медъ и цѣлуетъ ихъ глаголетъ: Миръ Божію да и есть съ вами въ вѣки аминь“. „И цѣлуютъ люди и щипѣтъ ѣ хлѣбъ и потомъ оводѣтъ около креста и *прѣспівають* и сеи поютъ: „Господи, Господи, призри съ небеси“. Послѣ обхожденія около креста, при пѣніи псалма: „Блаженіи вси боящіеся Господа“, всѣ выходили изъ храма съ пѣніемъ стихиры на слава и нынѣ: „Радуйся душевная церкви благословенная, радуйся Агнце благословенна Божія“. Чинъ вѣнчанія, по этому списку, оканчивается молитвою „съ(не)ти вѣнецъ: „Господи Боже нашъ, пришедый въ Каней Галилей, благослови бракъ сей и благослови нынѣ“, краткою сугубою ектенью и обычнымъ отпustomъ <sup>(1)</sup>.

<sup>(1)</sup> Серѣск. Требя. ркп Севаст. собр. № 1449, л 22 об.—26.

# ПРИЛОЖЕНІЯ.



# I.

Чинъ крещенія и соединенныя съ нимъ молитвословія (').

1) *Εὐχὴ, λεγομένη εἰς οἶκον λεχοῦσῆς* (λεχὼ). (По рукописи М. Румянц. Муз. XV—XVI в. № 473).

*Κύριε Σαβαώθ ὁ Θεὸς τοῦ Ἰσραὴλ, ὁ ἰώμενος πᾶσαν νόσον καὶ πᾶσαν μαλακίαν, ἐπίβλεψον ἐπὶ τὴν δούλην σου, τὴν δὲ ἐκλήτῃσον, ἐξερεύνησον καὶ ἀπέλασον ἀπ' αὐτῆς πάντα τὰ ἐνεργήματα τοῦ διαβόλου....* (*Εὐχολογ. Goar. pag. 337*).

*Εὐχὴ ἐτέρα. Κύριε ὁ Θεὸς τῶν, ὁ πλάτης καὶ δημιουργὸς τῶν ἀπάντων, ὁ πλάσας τὸν ἄνθρωπον ἐκ τοῦ χαοῦ καὶ ἐξ αὐτοῦ πάλιν διαπλάσας γυναῖκα, καὶ ἰσοτιμία τιμήσθῃ αὐτοῦς, παραβάνα δὲ τὴν σὴν ἐντολὴν, ἐκβαλὼν ἐκ τοῦ παραδείσου καὶ εἰς τὸν μοχθηρὸν τοῦτον ἀγαγὼν βίον καὶ εἰπὼν τῷ ἀνδρὶ ἐν ἰδρωτί τοῦ προσώπου σου φύγῃ τὸν ἄρτον σου, τῇ δὲ γυναικὶ ἐν λύπαις τέξῃ τέκνα. Ο' οὗτος καλέσας τὸν ἄνθρωπον ὥστε καταξιῶσαι, καὶ αὐτὸς ἐκ γυναικὸς ἀναμαρτήτως τεχθῆναι ἵλεως ἔσδοξοτα*

(') Все чины, издаваемые нами, появляются въ печати въ первый разъ и могутъ служить дополненіемъ къ тѣмъ чинамъ, которые известны по изданіямъ Гоара, Морина, Миня и др. Чтоже касается анафематизмовъ, то славянскій ихъ текстъ оставался доселѣ тоже непечатавшимся, хотя греческій былъ извѣстенъ, за немногими исключеніями, уже давно. Этотъ послѣднй мы проверили по рукописямъ М. Синодальной библіотеки и разницу указываемъ въ вариантахъ.

ταῖς ἁμαρτίαις ἡμῶν, καὶ ἀπόπλυνον τὸν σπῖλον τῆς  
 ψυχῆς αὐτῆς καὶ τὸν ρυτίον τοῦ σώματος, καὶ ἀξιώσον  
 ἐξυπηρετήν σου ἀξίως καὶ τῇ οἰκείᾳ αὐτῆς ἀμέμπτως  
 καὶ καθαρῶς πάντα διςτογμὸν αὐτῆς ἀπὸ τῆς ψυχῆς  
 ἀποκαθαίρας. Ὅτι σὺ εἰ εὐλογῶν καὶ ἀγιάζων τὰ  
 πάντα Χριστῷ ὁ Θεὸς ἡμῶν καὶ σοὶ τὴν δόξαν  
 ἀναπέμπομεν....

Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ τὰ ἐν τῇ ὁθόνῃ Πέτρῳ  
 τῷ ἀποστόλῳ πάντα καθαρὰ νομοθετίδας (Εὐχολογ.  
 Goar. pag. 319).

2) Въ ркн. М. Синод. библ. XV в. № 281 чина крещенія вообщее возглавливается такъ: *Εὐχαὶ εἰς τὸ βαπτίσειν παιδίον καὶ εἰς γυναῖκας λεχούσας*, а молитвы читаемыя до совершенія чина крещенія, — имѣють особыя надписанія, а именно:

*Εὐχὴ εἰς γυναῖκα λεχούσαν, ὅταν ἀποβαλλεταὶ παιδίον. Δέποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τεχθεὶς ἐκ τῆς ἁγίας Θεοτόκου καὶ ἀειπαρθένου Μαρίας, καὶ ἐν φάτνῃ ὡς βρέφος κείμενος...*  
 (Εὐχολ. Goar. p. 330). Ταύτην εἰπὼν ἐκ τρίτου, ἀπολύει.

*Εὐχαὶ εἰς λοχείαν γυναικὸς τινὶ κατ' ἑξῆς.*

*Εὐλογεῖ ὁ ἱερεὺς. Τὸ τρισάγιον, τὸ ἀπολυτίκιον. Χαῖρε κεχαρισμένη... τὸ κοντάκιον. Ὁ μητέρα παρθενικὴν ἀγιάσας.*

*Εὐχὴ. Ὁ Θεὸς ὁ Σωτὴρ ἡμῶν, ὁ τὸν ἄνθρωπον πλάσας ἰδίαις χερσὶ, καὶ ἐκ τῆς πλευρᾶς αὐτοῦ γυναῖκα συναρχήσας, καὶ εἰπὼν αὐτοῖς ἀνξάνεσθε, καὶ πληθύνεσθε, καὶ πληρώσατε τὴν γῆν, καὶ κατακυριεύσατε αὐτῆς. Αὐτὸς Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν,*

ἐπιθε ἐπὶ τὴν δούλην σου, τὴν δὲ, τὴν νῦν σέξασαν, καὶ ἐλέησον, καὶ διαφυλάξον αὐτὴν ἀπὸ παντὸς βέλους, πετομένου ἡμέρας, ἀπὸ συμπτώματος νυκτερίνου καὶ δαιμονίου μεσημβρινοῦ, καὶ ἀπὸ τοῖς περιπολεβομένοις δαίμοσι, καὶ καθάρισον αὐτὴν ἐκ τοῦ μόλισμοῦ τῆς σαρκὸς, καὶ ταχεῖαν ῥῶσιν αὐτῇ δοῦναι, καὶ το ἐξ αὐτῆς τεχθὲν παιδίον φρουρήσον, ἀγίασον, διατήρησον, διάσωσον, ζωοποιήσον αὐτὸ τῇ κρατειᾷ σου καὶ παντοδυνάμει σκέπῃ, καὶ δὸς αὐτῷ ῥῶσιν καὶ ἐνρωστίαν, ὡς ἀγαθὸς Θεὸς καὶ δημιουργὸς τῶν ἀπάντων, ὅτι σὺ εἰ ἐνώσεις τὰ ἀμφοτέρω καὶ ποιήσας ἐξ αὐτῶν σάρκα μίαν, καὶ τὰ φθορὰ εἰς ἀφθορσίαν διὰ μετάνοίας καταξιώσας. Αὐτὸς Κύριε ἐλέησον καὶ συγχώρησον, καὶ διαφυλάξον τὴν δούλην σου, τὴν δὲ, καὶ τὸ ἐξ αὐτῆς γεννηθὲν παιδίον ἐν ζωογονίᾳ καὶ ἀναβιβάσει ἡλικίας τὴν ζωὴν αὐτοῦ διαφυλάξον πρεσβείαις τῆς ἀγίας Θεοτόκου καὶ πάντων τῶν ἁγίων τῶν ἀπ' αἰῶνος σοι ἐβαρεστυσάντων. Ὅτι πρέπει σοι πᾶσα δόξα καὶ προσκύνησις τῷ Πατρὶ καὶ τῷ Υἱῷ καὶ τῷ ἁγίῳ Πνεύματι....

*Εὐχὴ ἑτέρα εἰς τὸ τεχθὲν βρέφος.*  
Δέσποτα Κύριε Ἰησοῦ Χριστέ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τεχθεὶς ἐν τῆς ἀγίας Θεοτόκου καὶ αείπαρθένου Μαρίας.  
(*Εὐχολογ.* Goar pag. 316, 317).

*Εὐχὴ ἑτέρα.* Δέσποτα Κύριε παντοκράτωρ, ὁ ἰώμενος πᾶσαν νόσον καὶ πᾶσαν μαλακίαν, καὶ τὴν παροῦσαν δούλην σου ἴασαι, καὶ ἀνάστησον αὐτὴν ἀπὸ τῆς κλίνης, ἧς περικέται, καὶ τὸ ἐξ αὐτῆς ἐγεννημένον παιδίον σκέπασον ὑπὸ τὴν σκέπην τῶν πτερυγίων σου πᾶσας τὰς ἡμέρας τῆς ζωῆς αὐτοῦ πρεσβείαις τῆς ἀχράντου δεσποίνης ἡμῶν Θεοτόκου καὶ



ἀπαρθένου Μαρίας. Ὅτι σου ἐστὶν ἡ βασιλία, καὶ ἡ δύναμις, καὶ ἡ δόξα τοῦ Πατρὸς... (Confer. *Εὐχολ.* Goar pag 316), *Καὶ γίνεσται ἀπόλυσις.*

*Εὐχὴ ἐτέρα τῆς ἐπιλεχούσης ἐν τῇ κνήσῃ τῆς γυναικὸς.*

Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τὰ ἐν τῇ ὁθόνῃ εἰπὼν τῷ Πέτρῳ τῷ ἀποστόλῳ τὰ μαρὰ καὶ ἀκάθαρτα ἱερὰ εἶναι, ὁ καὶ ἡμᾶς ἐν ὕδατι καθαρίσει καὶ ἀγιάσας..... καὶ μεταλαβεῖν τῶν ἐπ' οὐρανίων σου καὶ φρονκτῶν μυστηρίων. Ὅτι συμπαθῆς ὑπάρχης ἐπὶ τοῖς παραπτώμασιν ἡμῶν καὶ σοὶ τὴν δόξαν.... (*Εὐχολογ.* Goar. pag. 319, 320).

3) По рукописи М. Синод. библ. XIV в. № 279 (¹). *Εὐχὴ εἰς τὸ κατασφραγίσαι παιδίον, λαμβάνον ὄνομα τῇ ὁγδόῃ ἡμέρᾳ τῆς (²) γεννήσεως αὐτοῦ.*

Ἰστέον (³), ὅτι τῇ μετὰ τὴν γέννησιν ὁγδόῃ ἡμέρᾳ προσάγεται τὸ νήπιον τῷ ναῷ παρὰ τῆς μαίης ἐπὶ τῷ λαβεῖν ὄνομα. Ποιῶν οὖν ὁ ἱερεὺς ἐπ' αὐτοῦ τὴν τιθισμένην εὐχὴν πρὸ τοῦ ναοῦ πνυλῶν, σφραγίζει αὐτοῦ τὸ μέτωπον καὶ τὸ στόμα, καὶ τὸ στῆθος, καὶ ὕτως ἀπολύει.

(¹) Варианты для настоящего списка мы беремъ изъ ркп. М. Синод. библ. XV—XVI в. № 943 и ркп. собранія Севастьянова (М. Р. М.) XV—XVI в. № 473

(²) Ркп. № 473 τῆς γεννήσεως αὐτοῦ ἡμέρᾳ

(³) Ibid. Этого замѣчанія нѣтъ.

Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν

Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, σοῦ δεόμεθα καὶ σε ἱκετεύομεν· σημειωθήτω τὸ φῶς τοῦ προσώπου σου (Ευχολογ. Goar pag. 321) <sup>(1)</sup>.

Δεῖ <sup>(2)</sup> γινώσκειν, ὅτι τὸ γεννηθὲν βρέφος, ἐὰν ἄρα καὶ ἀσθενοῦν μὴ θηλάζῃ, ἀλλὰ καὶ πρὸς θάνατον ἀφορᾷ· οὐ γὰρ περιμένειν, ὥς τινες κακῶς φασὶ τὴν ἐν ἡμέραν, ἢ τὴν εἰς, καὶ οὕτω βαπτίζειν αὐτὸ... (Ibidem).

Τῇ δὲ μ' ἡμέρᾳ <sup>(3)</sup> πάλιν προσάγεται τῷ ναῷ ἐπὶ τῷ ἐκκλησιασθῆναι εἰς· οὖν ἀρχὴν λαβεῖν τοῦ εἰσάγεσθαι εἰς τὴν ἐκκλησίαν. Προσάγεται δὲ παρὰ τῆς μητρὸς, ἥδη κεκαθαυμένης καὶ λελουμένης, παρόντος καὶ τοῦ μέλλοντος ἀναδέχεσθαι τοῦτο κατὰ τὸ ἅγιον βάπτισμα.

Εὐχὴ, ἣν ποιεῖ ὁ ἱερεὺς, μέλλων εἰσάξει τὴν λεχῶ εἰς τὴν ἐκκλησίαν.

Καὶ κλινούσης ταύτης τὴν κεφαλὴν ἅμα τῷ βρέφει πρὸ τῶν πυλῶν, τὴν τοῦ σταυροῦ σφραγίδα

(1) Ркп. № 473 Εἶτα σφραγίζει αὐτοῦ τὸ στόμα, τὸ μέτωπον καὶ τὸ στήθος, εἶτα τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἐν τεσσαράκοντα ἡμέραις, ὡς βρέφος τῷ νομικῷ ναῷ προσαχθεὶς ὑπὸ Μαρίας (Ευχολ. Goar. pag. 325). Καὶ λαβὼν τὸ παιδίον, ὁ ἱερεὺς λέγει Εἰσελίσσεται εἰς τὸν οἶκόν σου... Καὶ εἰσελθὼν ἐν τῷ μέσῳ τοῦ ναοῦ λέγων· Χαῖρε, κεκαριτωμένη Θεότοκε παρθένε, ἐκ σοῦ γάρ... ἕως γ'. Εἶτα βάψας τὸν δάκτυλον αὐτοῦ ἐκ τῆς κανδήλας, χρίει τὸ μέτωπον αὐτοῦ λέγων το· Νῦν ἀπολύεις τὸν δοῦλον. Καὶ ἀπόλυσις.

(2) Ibid. Знаго примѣчанія нѣтъ.

(3) Ibid. Εὐχὴ τῶν τεσσαράκοντα ἡμερῶν. Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ παραγενόμενος ἐπὶ σωτηρίᾳ τοῦ γένους τῶν ἀνθρώπων (Ευχολογ. Goar. pag. 325).

ποιῶν ὁ ἱερεὺς, ἀπτόμενος τε τῆς κεφαλῆς αὐτῆς, καὶ λέγων.

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν*

Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν σοῦ δεόμεθα καὶ σὲ παρακαλοῦμεν καὶ ἱκετεύομεν, αὐτὸς οὖν ὁ πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, ὁ πᾶσαν λογικὴν τε καὶ ἄλογον φύσιν τῷ λόγῳ σοῦ δημιουργήσας (Εὐχολογ. Goar. pag. 324).

Καὶ εἰπὼν εἰρήνη πᾶσι καὶ τὰς κεφαλὰς ἡμῶν..., εὐχεται· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ παραγενόμενος ἐπὶ σωτηρίᾳ τοῦ γένους τῶν ἀνθρώπων (Ibid. pag. 325).

Εἶτα τὸ παιδίον αὐτὸς μετὰ χειρᾶς λαμβάνων, ὁ ἱερεὺς εἰς τὸ θυσιαστήριον ἀπάγει. Καὶ ἐπιτιθεὶς τὸ στόμα τούτου παρ' ἑκατέρᾳ τῶν ἁγίων θυρῶν ἐν σχήματι ἀσπασμοῦ, τὸ αὐτὸ ποιῶν, καὶ εἰς τὴν ἁγίαν τραπέζαν σχηματίζῃ αὐτὸ ὡς προσκυνοῦν, καὶ, εἰ μὲν ἄρρεν ἐστὶ, περιέρχεται τρίτον τὴν ἁγίαν τραπέζαν καὶ κατὰ τὰ δ' αὐτῆς μέρη τελεῖ τὸ σχῆμα τῆς προσκυνήσεως, εἰ δὲ θῆλυ, εἰς μὲν τὸ ἔμπροσθεν οὐκ ἅπασι μέρος, εἰς ἑκάστον δὲ τῶν λοιπῶν τριῶν ἐκ τρίτου παραγίνεται καὶ τελεῖ τὴν προσκύνησιν. Τούτων δὲ γινομένων, λέγει καθ' ἑαυτὸν ὁ ἱερεὺς· τὸ Νῦν ἀπολύεις τὸν δούλον· Καὶ μετὰ ταῦτα τίθῃσι τὸ παιδίον παρὰ τὰς θύρας τοῦ θυσιαστηρίου καὶ, λέγων· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, εὐχεται.

Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν ὁ ἐν τεσσαράκοντα ἡμέραις, ὡς βρέφος τῷ νομικῷ ναῷ προσαχθεὶς ὑπὸ Μαρίας, τῆς ἀπαιρογάμου καὶ ἁγίας μητρὸς σου (Εὐχολογ. Goar. pag. 325).

Εἶτα σφραγίζει τὸ μέτωπον αὐτοῦ, καὶ τὸ στόμα,  
καὶ τὸ στῆθος. Καὶ οὕτως ὁ ἀνάδοχος λαμβάνει  
αὐτὸ καὶ ἐξέρχεται.

Τάξεις καὶ ἀκολουθία (¹) τῶν ἁγίων βαπτισμάτων.

(По ркп. XIV в. М. Синод. библи. № 279).

Εὐχή (²) εἰς τὸ ποιῆσαι κατηχούμενον.

Ἀποδύει αὐτόν (³) καὶ ἀπολύνει, καὶ ἱστησε, κατὰ  
ἀνατολὰς. Καὶ ἐμφυσῶν αὐτῷ τρίτον, σφραγίζει τὸ  
μέτωπον αὐτοῦ, καὶ τὸ στόμα, καὶ τὸ στῆθος (⁴) καὶ  
λέγει, Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἐπὶ τῷ ὀνόματι σου Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας  
καὶ τοῦ μονογενοῦς σου Υἱοῦ (Εὐχολ. Goa. pag. 335).

Ἀφορισμὸς α΄.

Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἐπιτιμᾶ σοι Κύριος, διάβολε, ὁ παραγενόμενος  
εἰς τὸν κόσμον (Ibidem)

Ἀφορισμὸς β΄.

Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὁ Θεὸς ὁ ἅγιος, ὁ φοβερός καὶ ἔνδοξος, ὁ ἐπὶ  
πᾶσι τοῖς ἔργοις σου καὶ τῇ ἰσχύϊ αὐτοῦ (Ibid.  
pag. 336).

(¹) Ркп. № 473 τοῦ Θεοῦ καὶ ἀγγελικοῦ.

(²) Ркп. № 343. Εὐχαὶ εἰς τὸ γεννηθῆναι παιδίον τοῦ γενέσθαι  
κατηχούμενον.

(³) Ркп. № 343. τὰ περὶ φορητὰ ἱμάτια καὶ ὑποδήματα καὶ  
ἱστησιν αὐτὸ ἐν τῷ νόρθῳ τῆς ἐκκλησίας κατὰ ἀνατολὰς

Ркп. М. Синод. библи. № 281 τὸν μέλλοντα βαπτισθῆναι

(⁴) Ркп. № 473 вѣтъ.

Ἀφορισμός γ'.

Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Κύριε Σαβαώθ, ὁ Θεὸς τοῦ Ἰσραὴλ, ὁ ἰώμενος  
πᾶσαν νόσον καὶ πᾶσαν μαλακίαν... (Ibid. pag. 337).

Εὐχὴ<sup>(1)</sup> μετὰ τὸ ποιῆσαι κατηχούμενον τὸν  
πρὸς ὥραν βαπτιζόμενον<sup>(2)</sup>.

Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν

Ὁ ὦν Δέσποτα Κύριε, ὁ ποιῆσας τὸν ἄνθρωπον  
κατ' εἰκόνα σὴν καὶ ὁμοίωσιν (Ibidem).

Καὶ ἐμφυσᾷ<sup>(3)</sup> αὐτοῦ τρίτον καὶ σφραγίζει τὸ  
μέτωπον αὐτοῦ, καὶ τὸ στόμα, καὶ τὸ στῆθος καὶ  
λέγει Ἐξέλασον ἀπ' αὐτοῦ πᾶν πονηρὸν καὶ ἀκάθαρ-  
τον πνεῦμα, κεκρυμμένον καὶ ἐμφωλεῦον αὐτοῦ τῇ  
καρδίᾳ<sup>(4)</sup>. Πνεῦμα πλάνης.. (Ibid. pag. 338).

Καὶ<sup>(5)</sup> ἀποδυομένου καὶ ἀπολνυμένου τοῦ βαпти-  
ζομένου, εἰ μέγας ἐστὶ, στρέφει αὐτὸν πρὸς δυσμᾶς,  
ἄνω τὰς χεῖρας ἔχοντα, καὶ λέγει τρίτον:

Ἀποτάσσομαι τῷ σατανᾷ.

Καὶ πᾶσι τοῖς ἔργοις αὐτοῦ.

Καὶ πάσῃ τῇ λατρείᾳ αὐτοῦ.

Καὶ πᾶσι τοῖς ἀγγέλοις αὐτοῦ.

Καὶ πάσῃ τῇ πομπῇ αὐτοῦ·,

λέγει γ'.

(1) Εὐχὴ ἐπὶ ἰδίᾳ βαπτιζέσθαι μέλλοντα. Въ рки № 281 τὸ же написание, что и въ № 279.

(2) Рки. № 443 εἰσελθὼν ἐντος τοῦ ναοῦ, λέγων.

(3) Совершенно также почти изложено чинъ оглашения въ рки. № 281.

(4) На поляхъ позднѣйшею рукою прибавлено. γ'. (т. е. τρίτον).

(5) Рки. № 473 Этого замѣчания нѣтъ, а вмѣсто его стоятъ слова: Εἰτά ὁ μέλλων βαπτίζεσθαι στρέφεται, πρὸς δυσμᾶς, λέγων εἰς ἐπίσκοπον πάντων μεγαλοφώνως. Αποτάσσομαι τῷ σατανᾷ. Καὶ πᾶσι τοῖς ἔργοις αὐτοῦ. Καὶ πάσῃ τῇ λατρείᾳ αὐτοῦ. Въ такомъ видѣ написанъ весь этотъ стихъ въ этой рукописи и въ рукописи № 343.

Καὶ (¹) ἀποκρίνεται ὁ κατηχούμενος πρὸς ἕκαστον τούτων, ἢ ὁ ἀνάδοχος αὐτοῦ, ἐὰν ἢ παιδίον, ἢ βάρος ἐκ τρίτον. Καὶ πάλιν λέγει ὁ ἱερεὺς Ἀπετάξω τῷ σατανᾷ. Ἀποκρίνεται (²) ὁ κατηχούμενος, ἢ ὁ ἀνάδοχος Ἀπεταξάμην (³). Καὶ ὅτε εἶπη τρίτον, καὶ λέγει ὁ ἱερεὺς Ἐμφύσησον (⁴) αὐτῷ. Καὶ (⁵) τοῦτο ποιοῦντος, ἰσθᾶ αὐτὸν πάλιν κατὰ ἀνοστολὰς, κάτω τὰς χεῖρας ἔχοντα. Καὶ λέγει τρίτον (⁶). Καὶ συντάσσομαι τῷ Χριστῷ καὶ βαπτίζομαι (⁷), καὶ Πιστεύω εἰς ἓνα Θεὸν Πατέρα παντοκράτορα... καὶ ἐξ ἑτέρων μέχρι τέλους. Ἀποκρινομένου (⁸) καθ' ἑκάστην λέξιν τοῦ κατηχουμένου, ἢ τοῦ ἀναδόχου αὐτοῦ, ὡς εἴρηται. Καὶ ὅτε πληρώσει τὸ θεῖον σύμβολον τρίτον, ἐρωτᾷ ὁ ἱερεὺς τὸν βαπτιζόμενον πάλιν τρίτον Συνετάξω τῷ Χριστῷ. Καὶ ἀποκρίνεται Συνεταξάμην. Καὶ ὅτε εἶπη τρίτον, λέγει ὁ ἱερεὺς Προσκύνησον αὐτῷ. Καὶ ἐπεύχεται, λέγων Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Δέσπατα ὁ Θεός, προσκαλεσάτω τὸν δοῦλον σου φῶτισμα καὶ καταξίωσον αὐτὸν τῆς μεγάλης ταύτης χάριτος... (Εὐχολογ. Goar. pag. 339).

(¹) Ркп. № 473 Этѣхъ словъ нѣтъ, а прямо: *Εἶτα ἐρωτᾷ αὐτὸν ὁ ἱερεὺς λέγων Ἀπετάξω τῷ σατανᾷ. κ. τ. λ.*

(²) Ibid. Καὶ ὁ βαπτιζόμενος.

(³) Ibid. Λέγει δὲ τοῦτο τρίτον.

(⁴) № 473. № 281 ἔμπυσσον αὐτῷ

(⁵) Ркп. № 343. καὶ μετὰ τοῦτο ἐμφυσῆσαι αὐτῷ.

(⁶) Ркп. № 473. Συντάσση τῷ Χριστῷ. Καὶ ὁ βαπτιζόμενος συντάσσομαι τῷ Χριστῷ. Εὐθὺς τοῦ Πιστεύω εἰς ἓνα Θεόν. μέχρι τέλους ἕως τρίτον. *Εἶτα ἐρωτᾷ αὐτὸν ὁ ἱερεὺς. Συνετάξω τῷ Χριστῷ. Καὶ ἀποκρίνεται Συνεταξάμην ἕως τρίτον. Εἶτα ὁ ἱερεὺς. Καὶ προσκύνησον αὐτῷ.*

(⁷) Ркп. № 343 καὶ βαπτίζομαι—нѣтъ.

(⁸) Ркп. № 281 ἐπερωτομένου καὶ ἀποκρινομένου τοῦ κατηχουμένου, ἢ τοῦ ἀναδόχου, ὡς εἴρηται.



Εὐχαὶ (¹) τῶν ἁγίων βαπτισμάτων, αἱ λέγει ὁ πατριάρχης προηγησάμενων, μάλιστα δὲ τῷ ἁγίῳ σαββάτῳ ἐσπέρας (Εὐχολογ. Goar pag. 357).

Υἱὲρ (²) τοῦ ἁγίου οἴκου... Υἱὲρ τοῦ εὐσεβεστάτων... Υἱὲρ τοῦ συμπολεμεῖν... Υἱὲρ τοῦ ἁγιασθῆναι τὸ ὕδωρ τοῦτο τῇ δυνάμει... (Ibid. pag. 357).

- Καὶ τούτων λεγομένων, λέγει ὁ ἱερεὺς καθ' ἑαυτὸν τὴν εὐχὴν ταύτην. Ὁ εὐσπλαγχνός καὶ ἐλέημων Θεὸς (³)... Εἴτα πληροῦντος τοῦ ἀρχidiaκόνου. Τῆς παναγίας ἀχράντου, ἀπέροχεται ἐν ἐκφωνήσει. Μέγας εἰ Κύριε (⁴)... (Ibid. pag. 358, 351).

(¹) Этого замѣчанія нѣтъ въ рукописяхъ № 343 и № 473, но вслѣдъ за молитвою въ рукописи № 343. Εἴτα ποιεῖ ὁ διάκονος συνάπτην καὶ ὁ ἱερεὺς λέγων τὴν εὐχὴν μυστικῶς. Προшения сѣбѣ: Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου... Υἱὲρ τῆς ἁγίας... Υἱὲρ τῆς εἰρήνης... Υἱὲρ τῶν δούλων τοῦ Θεοῦ τῶν νεοφωτιστῶν... Υἱὲρ τοῦ ἁγιασθῆναι τὸ ὕδωρ... Υἱὲρ τοῦ ἀναδείξαι αὐτῷ πηγὴν ὕδατος ἁλλομένου εἰς ζωὴν αἰώνιον... Υἱὲρ τοῦ καταπεμφθῆναι... Υἱὲρ τῶν πάντων τῶν χρησάντων τῆς παρα τοῦ Κυρίου βοηθείας... Ἀντιλαβοῦ, ὡς ὅσον ἐλέησον...

Въ рукописи № 473. Εἴτα ἐτοιμασθήσεις (?) τῆς κολυμβήθρας θυμῷ σταυροειδῶς, λέγων ὁ ἱερεὺς. Εὐλογημένη ἡ βασιλεῖα... Ἐν εἰρήνῃ... Υἱὲρ τῆς ἁγίας... Υἱὲρ τῆς εἰρήνης... Υἱὲρ τοῦ ἁγίου οἴκου... Υἱὲρ τοῦ ἀρχιεπισκόπου... Υἱὲρ τῶν εὐσεβεστάτων... Υἱὲρ τοῦ συμπολεμεῖν... Υἱὲρ τοῦ ἁγιασθῆναι... Υἱὲρ τοῦ καταφοντῆσαι... Υἱὲρ τοῦ καταπεμφθῆναι... Υἱὲρ τοῦ πάσας ἐν αὐτῷ καταδύναι... Υἱὲρ τοῦ νυνὶ προσερχομένου (pag. 358). Υἱὲρ τοῦ γενέσθαι τὸ ὕδωρ... Υἱὲρ τοῦ θεῖαν αὐτὸν κατὰ τοῦ ἀντιπάλου... Υἱὲρ τοῦ σκεῦος αὐτὸν γενέσθαι... Υἱὲρ τοῦ περιπατήσαι αὐτὸν ἀξίως τῆς κλήσεως, ἧς ἐκκληθῆ ὑπὸ τοῦ Κυρίου... Υἱὲρ τοῦ ἀσφαλῆ... Υἱὲρ τοῦ καταπλυνθῆσαι αὐτῷ... Υἱὲρ τοῦ ἁγιασθῆναι... Ἀντιλαβοῦ, ὡς ὅσον... Εἰρήνη πᾶσι. Τὰς κεφαλὰς ὑμῶν (Confer Εὐχολ. Goar. 361, 358).

(²) Настоящія прошения составляютъ разницу сравнительно со спискомъ этого чина, изданнымъ Гоаромъ. (Εὐχολογ. pag. 357).

(³) Ркп. № 343 Καὶ ἐμφυσᾷ τῷ ὕδατι καὶ σταυρὸν ἐν αὐτῷ ἐν χαράξας τρεῖς λέγων. Συντριβήτωσαν ὑπὸ τὴν σημείωσιν... Λέγει τρίτον, χαράττων καὶ σταυρὸν ἐν τῷ ὕδατι.

(⁴) Эти слова положено произносить трижды въ ркп. № 343, № 473.

Ο' ιερεὺς. Εἰρήνη πᾶσι. Ο' διάκονος. Τὰς κεφαλὰς... Καὶ <sup>(1)</sup> κλίνει ὁ ιερεὺς τὴν κεφαλὴν εἰς τὸ ἀγγεῖον τοῦ ἔλαιου, βαπταζομένου ὑπὸ τοῦ διακόνου <sup>(2)</sup>, καὶ ἐμφυσᾷ αὐτῷ τρίτον καὶ σφραγίζει τρίτον καὶ λέγει <sup>(3)</sup>. Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς τῶν πατέρων ἡμῶν (Ibid. pag. 351, 354).

Καὶ ἀνιστάμενος ἐκφωνεῖ Εἰς δόξαν σὴν τοῦ μονογενοῦς... Ο' διάκονος. Προόσχωμεν. Ο' ιερεὺς λαμβάνει <sup>(4)</sup> τῷ τρυβλίῳ ἐκ τοῦ ἁγίου ἔλαιου καὶ ποιεῖ <sup>(5)</sup> ἐξ αὐτοῦ σταυροὺς τρεῖς, ψάλλων τὸ Ἀλληλούια τρίτον σὺν τῷ λαῷ, καὶ ἐκφωνεῖ. Εὐλογητὸς ὁ Θεός, ὁ φωτίζων... Καὶ <sup>(6)</sup> προσφέρεται ὁ βαπτιζόμενος ἐνὶ τῶν πρεσβυτέρων, καὶ λαμβάνων ὁ πρεσβύτερος ἐκ τοῦ ἁγίου ἔλαιου τῷ δακτύλῳ αὐτοῦ, ποιεῖ σταυροῦ τύπον ἐπὶ τοῦ μετώπου καὶ τοῦ στήθους <sup>(7)</sup>, καὶ τῶν μεταφρένων τοῦ βαπτιζομένου καὶ λέγει. Χρίεται, ὁ δεῖνα, ἔλαιον ἀγαλλιάσεως εἰς τὸ ὄνομα τοῦ πατρὸς... Καὶ τότε χρίεται ὑπὸ <sup>(8)</sup> τῶν

<sup>(1)</sup> Ρκв. № 343. Καὶ κλινόμενος, λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην τοῦ ἔλαιου ἐπὶ τὸ ἀγγεῖον, μυστικῶς, ἐμφύσας γ' καὶ σφραγίσας αὐτὸ τῷ τύπῳ τοῦ σταυροῦ, λέγει. Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Δέσποτα Κύριε...

<sup>(2)</sup> Ρкв. № 281 ἢ ὑπὸ τοῦ ἀναδόχου.

<sup>(3)</sup> Ibid. μυστικῶς τὴν εὐχὴν

<sup>(4)</sup> Ρкв. № 313 № 473. Λαβὼν τὸ ἀγγεῖον τοῦ ἔλαιου.

<sup>(5)</sup> Ρкв. № 343 βάλλει ἔλαιον εἰς τὸ ὕδωρ τῆς κολυμβήθρας σταυροειδῶς.

<sup>(6)</sup> Ρкв. № 343 № 473 Καὶ βάψας ὁ ιερεὺς δύο δακτύλους (№ 473 τὸ δάκτυλον) αὐτοῦ εἰς τὸ ἔλαιον χρίει τῶν βαπτιζομένων σταυροειδῶς.

<sup>(7)</sup> Ρкв. № 473 τῶν μυκτήρων.

<sup>(8)</sup> Ibid Ὑπὸ τοῦ ἀναδόχου. Ρкв. № 343 παρὰ τῆς μάλας.

διακόνων ὅλον τὸ σῶμα αὐτοῦ<sup>(1)</sup>. Ἐν<sup>(2)</sup> δὲ τῷ ἀλείφεσθαι τούτους ὁ πατριάρχης βάλλει τὸ λέντιον καὶ τὰ μανίκια. Καὶ μετὰ τοῦτο βαπτίζει, λέγων Βαπτίζεται, ὁ δεῖνα, εἰς τὸ ὄνομα.... Ἐκάστη προσήκει κατὰ γων αὐτὸν καὶ ἀνάγων<sup>(3)</sup>. Καὶ<sup>(4)</sup> μετὰ τὸ βαπτισθῆναι πάντας, νίπτεται καὶ ἐκβάλλει τὸ λέντιον καὶ τὰ μανίκια, καὶ τοῦ ἀρχidiaκόνου λέγοντος Πρόσχωμεν, ἄρχονται οἱ ψάλλται τὸ, Μακάριοι ὧν ἀπεκαλύφθησαν<sup>(5)</sup>... Τοῦτο τρίτον λέγει καὶ δοξάζει. Καὶ μετὰ τοῦτο, ποιούμενος τοῦ διακόνου Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν (Conf. Ευχολ. Goth. pag. 358), ἐπενύχεται ὁ ἱερεὺς εἰς τὸ ἅγιον μῦρον. Εὐλόγητός εἰ Κύριε ὁ Θεός, ὁ παντοκράτωρ, ἡ πηγὴ τῶν ἀγαθῶν (Ibid. pag. 355, 358).

Καὶ μετὰ τὴν εὐχὴν ταύτην ἀποδύεται τὴν στολὴν τῶν βαπτισμάτων καὶ βάλλει τὰ τῆς λειτουργίας, καὶ ἐξέρχεται ἐν τῷ ἀποδυτῷ τοῦ βαπτιστηρίου. Καὶ τοῦ ψάλλτου λέγοντος Ὅσοι εἰς Χριστὸν..., χρίει τοὺς βαπτισθέντας τῷ ἁγίῳ μύρῳ, ποιῶν σταυροῦ τύπον ἐπὶ τοῦ μετώπου, καὶ τῶν ὀφθαλμῶν, καὶ τῶν μυκτήρων, καὶ τοῦ στόματος<sup>(6)</sup>,

(1) Ркп № 343. О δὲ ἱερεὺς λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην εἰς τὸ μῦρον μυστικῶς. Εὐλογητός εἰ, Κύριε ὁ Θεός. (pag. 353). Εἴθ' οὕτως βαπτίζων αὐτὸ ὁ ἱερεὺς εἰς τὴν κολυμβήθραν, λέγει Βαπτίζεται.

(2) Этого замѣчанія нѣтъ въ общиѣ рукописяхъ.

(3) Ркп. № 343, № 473. Εἴτα λέγει (№ 343 μετὰ τὸ βαπτισθῆναι). Μακάριοι ὧν...

(4) Этого замѣчанія нѣтъ въ общиѣ рукописяхъ.

(5) Ркп. № 343. Καὶ τίθεται τὸν βαπτισθέντα ἐν ταῖς ἀγκάλαις τοῦ ἀναδόχου ἐν σύνδονι. Ркп. № 343. № 473. Εἴτα χρίει αὐτὸν τῷ ἁγίῳ μύρῳ κατὰ τὴν τάξιν, ἥγουσι εἰς τὸ μέτωπον, κ. τ. λ.

(6) Ркп. № 343, № 473 τοῦ στηθους

καὶ τῶν δυνὼ ὧτων<sup>(1)</sup>, λεγὼν· Σφραγίς δωρεᾶς Πνεύματος ἁγίου<sup>(2)</sup>. Καὶ μετὰ τοῦτο συμφάλλων τοῖς ὀρφανοῖς τὸ, Μακάριοι ὧν ἀφείθησαν, εἰσέρχεται μετὰ τῶν νεοφωτιστῶν εἰς τὴν εἰσοδὸν καὶ τελεῖ ἀκολούθως τὴν θείαν λειτουργίαν.

Ἐν δὲ ταῖς λοιπαῖς ἐόρταῖς, ὅτε ἐν τῷ μικρῷ φωτισθηρίῳ γίνονται τὰ φωτίσματα, κατερχόμενος ὁ πατριάρχης ποιεῖ πάντα κατὰ τὸν προγραφέντα τύπον, καὶ μετὰ τὸ σφραγίδαι ἐν τῷ ἀποδυτῷ τοὺς νεοφωτιστοὺς τῷ θεῷ μύρω, καθέζεται ἐκδεχόμενος τὸν βασιλέα, οἱ δὲ ὀρφανοὶ καὶ ὁ ψάλλτης, ψάλλοντες τὸ, Μακάριοι ὧν ἀφείθησαν...., εἰσάγουσι τοὺς

(1) Ркв. № 343. Καὶ εἰς ἅπαντα τὰ μέλη αὐτοῦ.

(2) Ркв. № 343. Εἶτα ὁ ἱερεὺς ἐνδύει αὐτὸν καὶ λέγει· Ἐνδύεται ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ, ὁ δεῖνα, τὸν χιτῶνα τῆς ἀφθαρσίας. Ὁμῶς καὶ εἰς τὸ ἀναβόλιον τὸ αὐτὸ, καὶ εἰς τὸ πόλιον, εἰς δὲ τὸ ἐπὶ τῷ ροῦχον λέγει· Ἀγαλλιᾶσεται ἡ ψυχὴ. Εἰς δὲ τὸ κουκούλιον λέγει· Ἐνδύεται ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ, ὁ δεῖνα, τὴν περικεφαλαίαν τοῦ ἁγίου σου Πνεύματος, τὸ κουκούλιον τῆς ἀκρίας εἰς τὸ ὄνομα. Εἶτα, μετὰ τὸ ἐνδύσαι καὶ ζῶσαι, ξηρῶει καὶ εἰσοδύνει τρίτον, καὶ ψάλλει· Ὅσοι εἰς Χριστὸν ἐβαπτίσθητε Εἶτα ἐκτενεῖ καὶ μνημονεύει καὶ ἀπόλυσις.

Ркв № 473. Μετὰ τὸ χρίσαι τῷ μύρῳ Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Εὐλογητὸς εἶ Κύριε ὁ Θεός, ὁ παντοκράτωρ, ἡ πηγὴ τῶν ἀγαθῶν. (Согр р. 355) Εὐχὴ πρὸ τοῦ κυρεῦσαι. Δέσποτα Κύριε ἡμῶν, ὁ τῇ εἰκόνι σου τιμῶν (р. 373). Εἶτα κურεύει (κείρει) αὐτὸν σταυροειδῶς λέγων· Κείρεται ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ, ὁ δεῖνα, τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ. Εἰρήνῃ πᾶσι. Τὰς κεφαλὰς ὑμῶν. Σὲ ἱκετεύομεν, Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ ἐκ τοῦ πληρώματος τῆς κολυμβήθρας τῆς σῆς ἀγαθότητος (pag. 375) Εἶτα ψάλλει Ὅσοι εἰς Χριστὸν ἐβαπτίσθητε καὶ ἀπόλυσις. Εὐχὴ εἰς τὸ ἀπολοῦσαι νεοφώτιστον. Λαβὼν τὴν σύνδοξα, λύνει αὐτήν. Εἰδ' οὕτως· Ὁ λύτρωσις ἁμαρτιῶν διὰ τοῦ ἁγίου σου βαπτίσματος. (pag. 371). Καὶ λαβὼν ὕδωρ μετὰ σπόγγου, ἀποπλύνει τὸ πρόσωπον τοῦ νεοφωτιστοῦ, δηλονότι ἐν ᾧ ἐχρίσθη τῷ μύρῳ, καὶ λέγων· Ἐβαπτίσθης, ἐμυρώσθης, ἐπελούσθης, ἡγιασθής εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς...

νεροφωτίστους ἐν τῇ ἐκκλησίᾳ. (Conf. *Εὐχολ.* Gοαρ. pag. 358, 359).

---

*Εὐχὴ εἰς τὸ ἀπολοῦσαι τοὺς φωτισθέντας τῇ ὁγδόῃ ἡμέρᾳ.*

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.*

Ὁ λύτρωσιν ἁμαρτιῶν διὰ τοῦ ἁγίου σου βαπτίσματος τοῖς δούλοις σου.... (Ibid. pag. 371).

*Εἰρήνη πᾶσι. Τὰς κεφαλὰς ὑμῶν...*

Οἱ ἐνδυσάμενοί σε τὸν Χριστὸν καὶ Κύριον καὶ Θεὸν ὑμῶν (Ibid. pag. 372).

*Εἶτα, λαβὼν σπόγγον καινὸν ἐξ ὕδατος, ἀποσπογγίζει τὸ μέτωπον αὐτοῦ καὶ τὰ ὦτα καὶ τὰ λοιπὰ, λέγων· Εὐλογητὸς ὁ Θεὸς, ὁ φωτίζων καὶ ἁγιάζων...*

---

*Εὐχὴ εἰς τὸ κουρεῦσαι παιδίον.*

*Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τῇ εἰκόνι σου τιμήσας τὸν ἄνθρωπον (Ibid. pag. 375).*

*Εἰρήνη πᾶσι. Τὰς κεφαλὰς ὑμῶν...*

Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἐκ τοῦ πληρώματος τῆς κολυμβήθρας (Ibidem).

---

## Π.

*Ἀκολουθία βαπτίσματος* <sup>(1)</sup>.

(По ркп. М Синод. библи. XV в. № 280).

*Εὐχὴ εἰς τὸ κατασφραγίδαι παιδίον, λαμβάνον  
ὄνομα τῇ ὁγδόῃ ἡμέρᾳ τῆς αὐτοῦ γεννήσεως* <sup>(2)</sup>....

*Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, σοῦ δεόμεθα καὶ σε ἱκε-  
τεύομεν σημειώθῃτω τὸ φῶς τοῦ προσώπου σου*  
(*Εὐχολογ. Goar. pag. 321*). <sup>(3)</sup>.

<sup>(1)</sup> Совершенно такой же список чина крещения содержится и в рукописи собр. Севастьянова (М. Р. М.) XIV — XV в. № 472. Варианты для настоящего чина крещения мы берем из этого севастьяновского списка и из списка в рукописи М. Синод. библиотеки XV в. № 281.

<sup>(2)</sup> Ркп. 472. *Ὁρεῖται ποιῆσαι οὕτως ἕξω τῆς ἐκκλησίας ἑμφυση-  
σαι εἰς τὸ πρόσωπον αὐτοῦ σταυροειδῶς τρίτον, ὁμοίως κατασφρα-  
γίσαι μετὰ τῆς χειρὸς τρίτον καὶ λέγει τῇ ἐσχῇ ταύτην*.

<sup>(3)</sup> Idid. *Καὶ σφραγίσαι τῇ χειρὶ τρίτον*.



Ἀκολουθία<sup>(1)</sup> ἑτέρα<sup>(2)</sup> εἰς τὸ σεβαντῆσαι παιδίον.  
Ὁφείλει<sup>(3)</sup> φέρειν αὐτὸ εἰς τὰς ὥραιας πύλας, βαδ-

(1) Ркп. XV в. М. Синод. 666л № 281. Ἀκολουθία ὁπότεν πληρώσῃ αἱ ἡμέραι μ' ἀπὸ τῆς γεννήσεως τῆς γυναικὸς. Λαβοῦσα τὸ παιδίον ἢ μήτηρ ἔρχεται ἐπὶ τὴν ἐκκλησίαν καὶ ἵσταται ἔξω τῶν πυλῶν τοῦ ναοῦ. Καὶ ποιήσας ὁ ἱερεὺς εὐλογητὸν, λέγει· Τρισάγιον, τὸ Παναγία Τριάς, τὸ Πάτερ ἡμῶν, τροπάριον οἷον βούλει. Ἐπειτα ἐπεύχεται τὴν εὐχὴν. Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν σου δεόμεθα καὶ σε παρακαλοῦμεν, αὐτὸς οὖν ὁ πατήρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ (Εὐχολογ. Соар. pag. 324). Εὐχὴ ἑτέρα. Κίριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ παραγενόμενος ἐπὶ σωτηρίᾳ τοῦ γένους τῶν ἀνθρώπων..... διὰ τὴν ἀφῆξιν τῶν τεσσαράκοντα ἡμερῶν, καὶ καταξίωσον αὐτὴν ὀκατακρίτως εἰσελθεῖν πρὸς τοὺς τιμίους ἱερεῖς, καὶ γενέσθαι ἀξίαν τοῦ ναοῦ τῆς δόξης σου, καὶ κοινωνῆσαι τῶν ἀχράντων μυστηρίων τοῦ Χριστοῦ σου. Ὅτι ἡγλάσται καὶ θεδόξασται τὸ πάντιμον καὶ μεγαλοπρεπὲς ὄνομα σου τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ... (Εὐχολογ. Соар. pag. 325). Καὶ λαβὼν, ὁ ἱερεὺς εἰσέρχεται εἰς τὸν ναόν, καὶ προσκυνήσας τὰς ἀγίας εἰκόνας, ἀσπάζεται αὐτάς καὶ ἀπολύει.

Ἀκολουθία εἰς τὸ ὀνομάσαι τὸ παιδίον τῇ ὀγδόῃ ἡμέρᾳ τῆς γεννήσεως αὐτοῦ. Παιεὶ εὐλογητὸν ὁ ἱερεὺς καὶ λέγει· τὸ Τρισάγιον, τὸ Παναγία Τριάς, τὸ Πάτερ ἡμῶν, τὸ ἀπολυτίκιον τῆς ἡμέρας καὶ τοῦ ἀγίου τῆς μόνης. Εἶτα σφραγίζει τὸ παιδίον τρίτον καὶ ἄρχεται τὴν εὐχὴν· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, σου δεόμεθα καὶ σε ἱκετεύομεν (Εὐχολογ. Соар. pag. 321). Καὶ σφραγίσαν τὸ μέτωπον αὐτοῦ καὶ τὸ στήθος, λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἐν τεσσαράκοντα ἡμέραις, ὡς βρέφος προσαχθεὶς ἐν τῷ νομικῷ ναῷ (ibid. pag. 325). Καὶ λαβὼν τὸ παιδίον ὁ ἱερεὺς εἰς τὰς χεῖρας αὐτοῦ εἰσάγει αὐτὸ ἐντος τοῦ ναοῦ, λέγων· Ὁ καθαραίματος ναὸς τοῦ σωτηρίου (срѣ). Καὶ εἰσελθὼν ἄχρει ἔμπροσθεν τῶν ἀγίων θυρῶν, ποιεὶ μετανοίαν καὶ ἐκκλησιάζει αὐτὸ, λέγων οὕτως· Ἐκκλησιάζεται ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ... ἐκ τρίτου. Καὶ ἀπάγει αὐτὸ μέχρι τοῦ θυσιαστηρίου, καὶ ἐπιτιθεὶς τὸ στόμα αὐτοῦ, ὡς ἐν σχήματι ἐπὶ τὰ τέσσαρα μέρη τῆς ἀγίας τραπέζης, τελεῖ τὴν προσκύνησιν. Οὕτως ποιούμεν εἰς πᾶν ἡμέραν. Εἰ δὲ θῆλῃ ἴσθιν ὅν παρασάγει αὐτὸ ἔνδοξον τοῦ θυσιαστηρίου, ἀλλ' ἔξωθεν τῶν ἀγίων θυρῶν τελεῖ τὴν προσκύνησιν, λέγων· Ὁ μῆτέρα παρθενικὴν ἀγάσας. Νῦν ἀπολύεις. Εἶτα ποιεὶ ὁ ἀνάδοχος μετανοίαν καὶ λαμβάνει τὸ παιδίον παρὰ τοῦ ἱερέως, ὁ δ' ἱερεὺς ἐπεύχεται τὴν εὐχὴν ταύτην· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ διὰ τῶν τεσσαράκοντα ἡμερῶν τοῦ νόμου εἰς τὸ ἱερὸν εἰλθὼν (Εὐχολογ. ркп. М. Синод. 666л. № 280). Καὶ ἀπολύει.

(1) Ркп. № 472. Εὐχὴ.

(2) Этого примѣчанія нѣтъ въ ркп. № 472.

παζόμενον ὑπὸ γυναικὸς, καὶ ἐμφυσῆσαι εἰς τὸ πρόσωπον αὐτοῦ σταυροειδῶς τρίτον καὶ λέγει τὴν εὐχὴν.

*Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν*

Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ ἐν τεσσαράκοντα ἡμέραις τοῦ νόμου εἰς τὸ ἱερὸν εἰλθὼν μετὰ Μαρίας, τῆς ἁγίας μητρὸς σου, καὶ ἐν ταῖς ἀγκάλαις τοῦ δικαίου Συμεῶν εὐδοκίσας βασταχθῆναι, αὕξησον (¹) καὶ τὸ δε τὸ βρέφος τῇ δυνάμει τῇ ἀοράτῳ καὶ πνευματικῇ δεξιᾷ τυχεῖν τοῦ λουτροῦ τῆς ἀφθαρσίας, γένοιτο τέκνον φωτὸς καὶ ἡμέρας, καὶ τυχὼν τῆς μερίδος τοῦ κλήρου τῶν ἐκλεκτῶν σου, σύγκοινωνός γένοιτο (²) τοῦ ἁγίου σώματος καὶ τοῦ τιμίου αἵματος τοῦ Χριστοῦ σου, φιλαττόμενος σὺν ἡμῖν τῇ χάριτι τῆς ἁγίας, καὶ ὁμοουσίου καὶ ἀδιαιρέτου Τριάδος μετὰ (³) τῶν δικαίων ἐν τῇ βασιλείᾳ σου. Ὁτι σὺν τὸ κράτος καὶ σοῦ ἐστὶν ἡ βασιλεία....

Καὶ μετὰ τὴν εὐχὴν λαμβάνει ὁ ἱερεὺς ἄνω χεῖρας τὸ παιδίον, καὶ εἰ μὲν ἐστὶν ἄρρεν κυκλοῖ αὐτὸ γύροθεν τῆς ἁγίας τραπέζης, εἰ δ' ἐστὶ θῆλυ ἔξω τῶν ἁγίων θυρῶν, σφραγίζων αὐτὸ σταυροειδῶς, λέγει. *Νῦν ἀπολύεις τὸν δοῦλον σου.. Ἐως τοῦ φῶς εἰς ἀποκάλυψιν...* Εἵτα τίθησιν ὁ ἱερεὺς τὸ παιδίον ἔμπροσθεν τῶν ἁγίων θυρῶν, λέγων. *Τὸ δὲ παιδίον ἠύξανε καὶ ἐκραταιοῦτο Πνεύματι... Καὶ εἰσελθὼν ὁ ἀνάδο-*

(¹) Рка. М. Синод. глгз. № 281 τὸν δοῦλον σου, τὸν δὲ, ἵνα τυχῇ τοῦ λουτροῦ τῆς ἀφθαρσίας καὶ γένηται τέκνον φωτὸς καὶ ἡμέρας....

(²) Ibid. γένηται τοῦ τιμίου σώματος καὶ αἵματος.

(³) Ibid. Εἰς δόξαν σὴν καὶ τοῦ μονάρχου σου Πατρὸς καὶ τοῦ παναγίου καὶ ζωοποιοῦ τοῦ Πνεύματος νῦν καὶ ἀεῖ...

χος αὐτοῦ καὶ ποιήσας μετάνοίας γ', λαμβάνει αὐτὸ καὶ ἐξέρχεται.

Ἀκολουθία <sup>(1)</sup> εἰς τὸ ποιῆσαι κατηχούμενον ἡτοι βαπτίσει.

Αὐεῖ <sup>(2)</sup> ὁ ἱερεὺς τὴν ζώνην τοῦ μέλλοντος φωτισθῆναι, καὶ ἀποδύει καὶ ἀπολύνει αὐτὸν, καὶ ἵσταται κατὰ ἀνατολὰς μονοχίτονα, λυσοζώνον, ἀσκέπαστον καὶ ἀνυπόδετον, ἔχοντα τὰς χεῖρας κάτω, καὶ ἐμφυσᾷ εἰς τὸ πρόσωπον αὐτοῦ γ', καὶ σφραγίζει αὐτοῦ τὸ πρόσωπον ἕως τοῦ στήθους, καὶ λέγει.

Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἐπὶ τῷ ὀνόματι σου, Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας.. (Молитвы тѣже, что и въ № 1 прилож.).

Καὶ στραφεὶς <sup>(3)</sup>, ἐμφυσᾷ εἰς τὸ πρόσωπον αὐτοῦ τρίτον ἀπὸ τοῦ μετώπου ἕως τοῦ στήθους, λέγων.

Ἐξέλασον ἀπ' αὐτοῦ πᾶν πνεῦμα πονηρὸν καὶ ἀκάθαρτον..... (Тѣже, что и въ № 1 прилож.)

Καὶ <sup>(4)</sup> μετὰ τὸ Ἀμήν, ἀποστρέφει αὐτὸν ὁ ἱερεὺς, ἄνω τὰς χεῖρας ἔχοντα, καὶ λέγει τρίτον, ἀπο-

(1) Ркп. № 281 М. Синод библи. Ἀκολουθία τοῦ ἀγίου βαπτισματος.

(2) Ibid. Это примѣчаніе изложено почти также, какъ и въ рукописи № 279. (См. Прилож. I).

(3) Ibid. Καὶ ἐμφυσᾷ εἰς τὸ πρόσωπον αὐτοῦ τρίτον καὶ σφραγίζει αὐτῷ τὸ μέτωπον, τὸ στόμα, καὶ τὸ στήθος καὶ λέγει· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Ἐξέλασον ἀπ' αὐτοῦ...

(4) Въ ркп. № 281 чинъ оглашенія изложенъ, за немногими незначительными разностями, совершенно согласно съ ркп. № 279 (См. Прилож. I). Видною разностию можно считать вопросы отрицанія, которые изложены, какъ и въ ркп. № 280, уже въ славномъ видѣ.

κρινόμενον τὰ ὅμοια, ἢ τοῦ βαπτιζομένου, ἢ τοῦ ἀναδεχομένου, εἰάν ἢ βάρβαρος ὁ βαπτιζόμενος, ἢ παιδίον.

Οἱ ἱερεῖς. Ἀποτάσσομαι τῷ σατανᾷ. Καὶ πᾶσι τοῖς ἔργοις αὐτοῦ. Καὶ πάσῃ τῇ λατρείᾳ αὐτοῦ. Καὶ πᾶσι τοῖς ἀγγέλοις αὐτοῦ. Καὶ πάσῃ τῇ πομπῇ αὐτοῦ.

Καὶ μετὰ τοῦτο ἔρωτᾷ αὐτὸν τρίτον. Ἀπετάξω τῷ σατανᾷ. Καὶ ἀποκρίνεται αὐτῷ. Ἀπεταξάμην. Εἶτα λέγει. Καὶ ἐμφύσησον αὐτῷ.

Καὶ μετὰ τὸ ἐμφυσᾶν, στρέφει αὐτὴν κατὰ ἀναπολάς, κάτω τὰς χεῖρας ἔχοντα, καὶ λέγει. Καὶ συντάσσομαι τῷ Χριστῷ. Καὶ λέγει τὸ, Πιστεύω εἰς ἓνα Θεόν, ἕως τρίτον ὅλον. Καὶ πάλιν ἔρωτᾷ αὐτὸν. Συνετάξω τῷ Χριστῷ. Οἱ δὲ. Συνεταξάμην. Οἱ ἱερεῖς. Καὶ προσκύνῃσιν αὐτῷ. Καὶ προσκυνεῖ ἐκ τρίτου. Καὶ ὁ ἱερεὺς ἀνυψοῦσιν. Δέσποτα ὁ Θεὸς ἡμῶν προσκυνῆσαι τὸν δοῦλον σου, τὸν δε, πρὸς τὸ ἅγιον σου φῶτισμα (Εὐχολογ. Goar. pag. 319).

Τότε (¹) ἀπέρχεται ὁ ἱερεὺς εἰς τὴν κολυμβήθραν (²), λέγων τὰς αἰτήσεις. Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου.. Ὑπὲρ τῆς ἁνωθεν εἰρήνης... Ὑπὲρ τῆς εἰρήνης... Ὑπὲρ τοῦ ἁγίου οἴκου... Ὑπὲρ τοῦ καταφοιτῆσαι τοῖς ὕδασι τούτοις... Ὑπὲρ τοῦ τέκνον φωτὸς ἀναδειχθῆναι.. Ὑπὲρ τοῦ σκευὸς γενέσθαι αὐτὴν πρὸς ὑποδοχὴν... Ὑπὲρ τοῦ ρυσθῆναι ἡμᾶς... Ἀντίλαβου, σῶσον... Τῆς παναγίας... (Ibid. pag. 361).

(¹) Ρκκ. № 281. Εἶθ' οὕτως θυμῷ σταυροειδῶς τὴν κολυμβήθραν καὶ ἄρχεται τῶν διακονικῶν. Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου... Ὑπὲρ τῆς ἁνωθεν.. Ὑπὲρ τῆς εἰρήνης... Ὑπὲρ τοῦ ἀρχιεπισκόπου.. Ὑπὲρ τοῦ ἀγιασθῆναι τὸ ὕδωρ τοῦτο.. (Εὐχολογ. Goar. pag. 357).

(²) Ρκκ. № 172 καὶ θυμῷ. Οἱ δὲ διάκονοι λέγει τὰς αἰτήσεις.

Ὁ ἱερεὺς τὴν εὐχὴν μυστικῶς

Ὁ εὐσπλαγχνός καὶ ἐλεήμων Θεός.... (Ibid. pag. 351—354).

Εἶτα λαβὼν<sup>(1)</sup> τὸ ἔλαιον, ἐκχέει αὐτὸ σταυροειδῶς εἰς τὸ ὕδωρ γ', ψάλλων σὺν τοῖς παροῦσιν ἀλληλούια γ'. Εἶθ' οὕτως λέγει· Εὐλογητός ὁ Θεός ἡμῶν, ὁ φωτίζων καὶ ἀγιαζών..

Εἶτα βάλων ὁ ἱερεὺς τὸν δάκτυλον αὐτοῦ εἰς τὸ ἔλαιον, χρίει σταυροειδῶς τὸν βαπτιζόμενον ἐν τῷ μετώπῳ<sup>(2)</sup> καὶ τοὺς (τοῖς) νεφροῦς (οἷς)<sup>(3)</sup>. Εἶτα χρίεται ὑπὸ τοῦ διακόνου ἔλω τῷ σώματι, τὸ δὲ παιδίον κάτω κείμενον, λαβὼν αὐτὸ ὁ ἱερεὺς, καταδύει εἰς τὴν κολυμβήθραν ὀρθιον, λέγων· Βαπτίζεται ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ, ὁ δεῖνα, εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς, ἀμὲν, καὶ τοῦ Υἱοῦ, ἀμὲν, καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος, ἀμὲν· Καὶ ἐνθὺς, οἱ παρεστῶτες<sup>(4)</sup> ψάλλουσιν· Μακάριοι

(1) Ρκσ. № 472 ἐν τῷ στήθει

(2) Ibid. λέγων· Χρίεται ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ, ὁ δὲ, ἔλαιον ἀγαλλιᾶσθαι εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος

(3) Ibid. αἱ ψάλλται

(4) Ρκσ. № 381 τὸ τρυβλίον τοῦ ἑλαίου ἐκχέει ἐξ αὐτοῦ εἰς τὸ ὕδωρ σταυροειδῶς, τρίτον ψάλλων σὺν τοῖς παρεστώσι τὸ, ἀλληλούια καὶ ἐκφωνεῖ. Εὐλογητός ὁ Θεός.. Καὶ προσφέρεται ὁ βαπτιζόμενος ἐν τῷ τῷ διακόνῳ καὶ λαμβάνει ὁ ἱερεὺς ἐκ τοῦ ἑλαίου τῷ δακτύλῳ αὐτοῦ, χρίει σταυροειδῶς τὸν βαπτιζόμενον ἐπὶ τοῦ μετώπου καὶ τοῦ στήθους καὶ τῶν μεταφρέων καὶ λέγει· Χρίεται ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ... Εἶτα χρίεται ὑπὸ τοῦ διακόνου, ἢ τοῦ ἱερέως ὅλῳ τῷ σώματι ἐκ τοῦ ἑλαίου. Εἶθ' οὕτως βαπτίζει αὐτὸν ὁ ἱερεὺς, λέγων οὕτως· Βαπτίζεται ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ... ἐκ τρίτου. Ἐκάστη προσεῖρησεν κατὰ γὰρ αὐτὸν καὶ ἀνάγων ὀρθιον ἐν τῇ κολυμβήθρῃ. Καὶ ἐνθὺς ψάλλει· Μακάριοι ὦν. Εἶτα λέγει· Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Εὐλογητός εἰ· Κύριε ὁ Θεός... Εὐχὴ τοῦ μύρου. Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Εὐδόκησον Κύριε ὁ Θεός ἡμῶν, ταύτην τὴν συμπληρωτικὴν τοῦ ἁγίου σου Πνεύματος οἰκονομίαν

ὧν ἀφρέθησαν αἱ ἀνομίαι... Καὶ αὐτὶς ὁ ἱερεὺς λέγει·  
Εὐλογητὸς ὁ Θεὸς, ὁ φωτίζων καὶ ἀγιαζών... Εἴτα  
λέγει τὴν εὐχὴν τοῦ μύρου.

Εὐλογητὸς εἰ Κύριε ὁ Θεὸς ὁ παντοκρότωρ ἡ  
πηγὴ τῶν ἀγαθῶν... (Εὐχολογ. Goar. pag. 355).

Καὶ χρίει αὐτὸν τῷ μύρῳ σταυροειδῶς ἐν τῷ  
μετώπῳ, ἐν τῷ στήθει, τὰς ἰνῆας, τὰ ὦτα, τὴν κοιλίαν,  
τοὺς νεφρούς, λέγων Σφραγὶς δωρεᾶς Πνεύματος  
ἀγίου, Ἀμήν. Καὶ εὐθὺς οἱ ψάλλται το, "Ὅσοι εἰς  
Χριστὸν...

Εἴτα ὁ ἱερεὺς Εὐλογητὸς ὁ Θεὸς, ὁ φωτίζων  
καὶ ἀγιαζών... Καὶ μεταδίδωσιν αὐτῷ τῶν θείων  
μυστηρίων καὶ ἀπολύει. Καὶ ἀπέρχεται ἐν τῷ οἴκῳ  
τοῦ νεοφωτίστου, ψαλλόντων τῶν συνεπομένων, τὸ  
"Ὅσοι εἰς Χριστὸν ἐβαπτίσθητε...

τελειώσας ἐπὶ τὸν δοῦλον σου, τὸν δὲ, τὸν κατηχηθέντα καὶ βαπτισ-  
θέντα ἐπὶ τῷ ὀνόματι σου τῷ ἁγίῳ, καθάπερ διὰ τῆς τοῦ ἁγίου  
χρίσεως προκαθαρίσας καὶ φωτίσας, καὶ τῆς διαβολικῆς ἐνεργείας  
ἀπολλάξας οὕτως καὶ διὰ τῆς σφραγίδος τοῦ τιμίου, καὶ ἁγίου  
μύρου βεβαιωθῆναι αὐτὸν καὶ στηριχθῆναι τῇ χάριτι τοῦ ἁγίου  
σου Πνεύματος διὰ τοῦ μονογενοῦς σου Υἱοῦ σου Κυρίου Ἰησοῦ Χρισ-  
τοῦ. "Ὅτι ἐλεῆμων καὶ φιλόανθρωπος ὑπάρχεις καὶ σοὶ τὴν δόξαν  
ἀναπέμπομεν, τῷ Πατρὶ καί.. Καὶ λαβὼν τὸ ἅγιον μύρον χρίει αὐτὸν,  
ποιῶν σταυροῦ τύπον ἐπὶ τε τοῦ μετώπου, τοῦ στόματος, τῶν ὀφθαλμῶν  
τῶν μυκτήρων, καὶ τῶν ὠτῶν, καὶ τοῦ στήθους, καὶ τῶν χειρῶν, καὶ  
τῶν ποδῶν, λέγων οὕτως Σφραγὶς δωρεᾶς Πνεύματος ἁγίου. Καὶ  
φορεῖν (?) αὐτὸν τὸ κουκούλιον καὶ λαβὼν θυματὸν κυκλοῖ τὸν λην  
τῆρα σὺν τῷ ἀναδόχῳ, κρατοῦντι καὶ τὸν νεοφώτιστον, καὶ εὐθὺς  
ψάλλουσιν Το, "Ὅσοι εἰς Χριστὸν ἐβαπτίσθητε Ὑάλλεται δὲ τοῦτο  
πολλάκις. Εἰθ' οὕτως λέγει· Δόξα σοὶ ὁ Θεὸς ἡ ἔλπις ἡμῶν· Εἶδε  
βούλει κούρεῦσαι τὸ παιδίον αὐτῇ τῇ ὥρᾳ, ἐν ᾗ ἐβαπτίσθη, μετὰ  
τὸ εἰπεῖν, το, Σφραγὶς δωρεᾶς Πνεύματος ἁγίου... εὐθὺς κούρευσον  
τοῦτο, ἔπειτα λέγων τὴν εὐχὴν ταύτην...



Καὶ μετὰ ἑπτὰ ἡμέρας<sup>(1)</sup> πάλιν εἰσφέρουσιν αὐτὸν ἐν τῇ ἐκκλησίᾳ εἰς τὸ ἀπολοῦσαι. Καὶ λύνει αὐτοῦ τὸ σάβανον<sup>(2)</sup>, τὴν ζώνην, τὴν περικεφαλαίαν, καὶ λέγει· Εἰρήνῃ πᾶσι. Τὰς κεφαλὰς ὑμῶν.

Οἱ λύτρωσιν<sup>(3)</sup> ἁμαρτιῶν διὰ τοῦ ἁγίου βαπτίσματος τῷ δούλῳ σου (Εὐχολογ. Goar. pag. 371).

Καὶ λαβὼν μέρος τῆς περικεφαλαίας, βάλλει εἰς τὸ ὕδωρ καὶ ὑποσπογγίζει τὴν κόραν σὺν τῷ μετώπῳ, τὸ στῆθος καὶ τοὺς νεφροὺς, λέγων· Ἐβαπτίσθης, ἐφωτίσθης, ἡγιασθῇς<sup>(4)</sup>. Πορεύου ἐν εἰρήνῃ. Καὶ ἀπολύνει αὐτόν.

Εὐχὴ εἰς τὸ<sup>(5)</sup> κουρεῦσαι παιδίον<sup>(6)</sup>.

Σὲ ἱκετεύομεν Κύριε ὁ Θεὸς, τῆς σωτηρίας ἡμῶν, ὁ ἐκ τοῦ πληρώματος τῆς κολυμβήθρας τῆς σῆς ἀγαθότητος (Ibid. pag. 375).

<sup>(1)</sup> Ρκв. № 281. Ἐν δὲ τῇ ὀγδόῃ ἡμέρᾳ εἰσέρχεται ὁ νεοφώτιστος ἐν τῇ ἁγίᾳ ἐκκλησίᾳ καὶ ἀπολύνει αὐτὸν ὁ ἱερεὺς, λέγων τῇ εὐχῇ ταύτῃ τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν. Οἱ λύτρωσιν ἁμαρτιῶν διὰ τοῦ ἁγίου βαπτίσματος τῷ δούλῳ σου χαρισάμενος (Εὐχολογ. Goar. pag. 371). Καὶ λαβὼν σπόγγον καὶ ὕδατος, ἀποσπογγίζει τὸν νεοφώτιστον, ποιεῖν σταυροῦ τύπον ἐπὶ τοῦ μετώπου καὶ τοῦ στόματος, τοῦ στῆθους, τῶν δύο ὠτων καὶ ὀπισθεν, λέγων· Ἐφωτίσθης, ἡγιασθῇς καὶ ἐπελούσθης. Εἶθ' οὕτως ἀποδίδει αὐτόν καὶ ἀπολύει, λέγων· Εὐλογητὸς ὁ Θεός, ὁ φωτίσας Εἰσῆνῃ πᾶσιν· Τὰς κεφαλὰς ὑμῶν... Ὁ ἐνδυσάμενος σὲ τὸν Χριστὸν καὶ Θεὸν ἡμῶν (Ibid. pag. 372).

<sup>(2)</sup> Ρкв. № 472 нѣтъ.

<sup>(3)</sup> Εὐχὴ εἰς τὸ ἀπολοῦσαι νεοφώτιστον

<sup>(4)</sup> Ἐκαθάρσθης, θύσαι ἄνθρωπε καὶ ἀπολύνει αὐτόν ἐν εἰρήνῃ.

<sup>(5)</sup> ἀποκουρεῖσαι

<sup>(6)</sup> Ρкв. № 281. Εὐχὴ εἰς τὸ κουρεῦσαι παιδίον τῇ ὀγδόῃ ἡμέρᾳ μετὰ τὸ βάπτισμα. Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τῇ εἰκόνι σου τιμήσας

Εἶθ' οὕτως κείρει αὐτοῦ τὰς τρίχας σταυροειδῶς, λέγων· Κεῖρεται ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ, ὁ δεῖνα, τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς..., ἀρχὴν ποιῶν ἀπὸ τῆς κορυφῆς τὸ μέτωπον δεξιὰ καὶ ἀριστερὰ, καὶ δίδωσιν αὐτὰ τῷ ἀναδόχῳ. Καὶ πάλιν λέγει· Εἰρήνη πᾶσι. Τὰς κεφαλὰς ὑμῶν..

Δέσποτα· Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ τῇ εἰκόνι σου τιμήσας τὸν ἄνθρωπον (Ibidem.).

---

τὸν ἄνθρωπον (Ευχολογ. Goar. pag. 375). Καὶ λαβὼν τὸ ψαλίδιον, κείρει τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ σταυροειδῶς, λέγει· Κεῖρεται ὁ δοῦλος τοῦ Θεοῦ, ὁ δὲ, τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς... Καὶ λέγει· Εἰρήνη πᾶσιν· Τὰς κεφαλὰς ὑμῶν· Σὲ ἐκτενέομεν, Κύριε ὁ Θεὸς τῆς ἀληθείας, ἐκ τοῦ πληρώματος τῆς κολυμβήθρας (Ευχολογ. Goar. pag. 375). Εἶτα ἐκτενεῖ καὶ μνημονεύει τὸν ἀνάδοχον καὶ ἀπόλυσις.

### III.

(По ркп. М. Синод. библ. XVI в. № 310 (377).

Како<sup>(1)</sup> достои проклѣ-  
нати списаніе ерѣтѣ.  
ѣже ѿ манихѣи прихо-  
даши. стѣѣ Бжїе<sup>(2)</sup> со-  
корной аплзстѣѣ цркви:

Проклинаю манента. и ѿ мани-  
хѣи. и клѣрика. иже дерзнуу себе  
оутѣшитѣла именувати. и апла ѿ  
хѣа:

Проклинаю, ехидѣиана. и тере-  
вифа. и вѣдана. менантовы<sup>(3)</sup>  
оутѣла:

Проклинаю зарада. его<sup>ж</sup> манисѣ  
егѡ глааше, прѣже того гвалѣшася

(<sup>1</sup>) Варіанты по рукописямъ  
М. Синод. библ. XIV—XV в.  
№ 675 (371); Солов. библ.  
1505 г. № 1085 и XVI в.  
№ 1090.

(<sup>2</sup>) № 1090 нѣтъ Бжїе.  
(<sup>3</sup>) № 1085, № 1090 манентовы.

(По ркп. XII в. М. Синод. библ. № 443).

Ὅπως· χρὴ ἀναθεμα-  
τίζειν ἐγγράφως τὴν  
αἵρεσιν αὐτῶν τοὺς  
ἀπὸ Μανιχαίων, προ-  
σβιόντας τῇ ἀγίᾳ τοῦ  
θεοῦ καθολικῇ καὶ ἀπο-  
στολικῇ ἐκκλησίᾳ.

Ἀναθεματίζω Μάνεντα  
τὸν καὶ Μανιχαῖον, καὶ Κού-  
βρικον, ὃς ἐτόλμησεν ἐαν-  
τὸν παράκλητον ὀνομάζειν  
καὶ ἀπόστολον Ἰησοῦ Χρι-  
στοῦ.

Ἀναθεματίζω Σκηνδια-  
νόν, καὶ Τερέβινθον, τὸν  
καὶ Βουδᾶν, τοὺς Μάνεντος  
διδασκάλους.

Ἀναθεματίζω Ζαράδην,  
ὃν ὁ Μάνης θεὸν ἐλεγέ προ  
αὐτοῦ φάνεντα παρ' Ἰνδοῖς  
καὶ Πέρσαις, καὶ ἔθλον ἀπε-

и индїи и ѿ персѣ. и сѣицеи  
называше снѣже и задраскѣ (¹)  
именоуема мѣтеи.

Проклинаю всѣ иже мѣи  
назѣ Богѣ. (²) ѣ четверообразнаго  
ица величества. и глѣмаго прѣва-  
го чѣка. и вѣицеища. и име-  
ноуемаго двѣственика. свѣтѣи свѣ-  
тонизна. и па оумны свѣтиа. и  
нарицаемаго. сѣдѣтеле. и ѣ тѣмѣ  
нареннаго правенаго сѣю. и раме-  
ноносна носѣщаго землю. и старца  
и всѣ проста (³) иже мѣи прѣ-  
ворѣтъ. (⁴) бѣи. и вѣи. вѣи  
вѣи. и елика томѣ двѣствоваса.  
и испомѣища. и изверѣща.

(¹) № 675 зараскѣ, № 1085,  
№ 1090 зараскѣ.

(²) № 1085, № 1090 Богомѣ.

(³) № 675, № 1085 проста,  
№ 1090 проста.

(⁴) № 675 прѣварѣища, № 1085.

прѣварѣи.

καλει· σὺν αὐτῷ δὲ καὶ  
τὰς Ζαραδείους ὀνομαζο-  
μένας εὐχάς.

Ἀναθεματίζω πάντας οὓς  
ὁ Μάνης ἀνέπλασε θεοὺς,  
ἤτοι τὸν τετραπρόσωπον  
πατέρα τοῦ μεγέθους, καὶ  
τὸν λεγόμενον πρῶτον ἄν-  
θρωπον, καὶ τὸν στεφανη-  
φόρον, καὶ τὸν λεγόμενον (¹)  
ἦτουν ὀνομαζόμενον παρ-  
θένον τοῦ φωτός, καὶ τὸν  
φευγοκάτοχον (²). Καὶ τὰ  
πέντε νοερά φέγγη, καὶ τὸν  
καλούμενον δημιουργόν,  
καὶ πόν· ὑπ' αὐτοῦ· πρόβ-  
ληθέντα δίκαιον κριτὴν, καὶ  
τὸν ὁμοφόρον τὸν βαστά-  
ζοντα τὴν γῆν, καὶ τὸν  
πρεσβύτην, καὶ πάντας  
ἅπλως οὓς ὁ Μάνης πλάτ-  
τει θεοὺς· καὶ αἰῶνας· καὶ  
τῶν αἰώνων αἰῶνας, καὶ  
ὅσα αὐτῷ ἐπραγματεύθη  
περὶ γιγάντων καὶ ἐκτρο-  
μάτων.

(¹) Cotelarius Patres apost. t. 4.  
p. 543 λεγόμενον ἦτουν πῆρ.

(²) φευγοκἀττόχον.

Проклинаю всѣ рекшихъ или  
глаголющихъ. или хоташи рещи. дѣ-  
начала нероженны съпротивляющихся-  
са дрѣ дрѣгоу. единомуу оубо  
бгѣ. дрѣмоу лскавоу.

Проклинаю маркиана, и оуален-  
тина. и васиана. и всакаго чакѣ  
дерзнуущаго. или дерзующаго хж-  
лти, на ветхый заветъ или  
нубый. и встѣпати. или хжлти.  
авраама, и їсаака, и ѡκωβα, и  
їса навина, <sup>(1)</sup> и самойла. и  
дѣда. <sup>(2)</sup> и ѡлю, и прохъ всѣ  
пркѣ, и ꙗже ѡ ни списанаѣ.

И просто. проклинаю хжлци  
истиннаго всакоумъ <sup>(3)</sup> творца, и  
неиспорѣдоущихъ единого. и того  
сущаго ветхаго и новаго завета  
Бга и тѣхъ е в коемъ <sup>(4)</sup> про-  
сидеши. сгы крти вѣровати дрѣгы  
Бжїа.

<sup>(1)</sup> № 1090 навина, № 1089  
навина.

<sup>(2)</sup> № 1085, № 1090 дѣда.

<sup>(3)</sup> всацьскыхъ.

<sup>(4)</sup> вкоемъ кождо.

Ἀναθεματίζω πάντας  
τοὺς εἰπόντας ἢ λέγοντας  
ἢ λέγοντας δύο ἀρχὰς ἀγεν-  
νήτους ἀντικαθεστῶστας  
ἀλλήλαις, τὴν μὲν ἀγαθὴν,  
τὴν δὲ πονηράν.

Ἀναθεματίζω Μαρκίω-  
να, καὶ Οὐαλεντίνον, καὶ  
Βασιλείδην, καὶ πάντα ἄν-  
θρωπον, τὸν τολμήσαντα  
ἢ τολμῶντα ἢ τολμήσοντα  
βλασφημεῖν κατὰ τῆς πα-  
λαιᾶς διαθήκης, ἢ τῆς και-  
νῆς, καὶ ἀθετεῖν καὶ ὑβρί-  
ζειν Ἀβραάμ, καὶ Ἰσαάκ,  
καὶ Ἰακώβ, καὶ Ἰησοῦν τοῦ  
Ναυτῆ, καὶ Σαμονῆλ, καὶ  
Δαβίδ, καὶ Ἡλίαν, καὶ τοὺς  
λοιποὺς πάντας προφή-  
τας, καὶ τὰ παρ' αὐτῶν  
συγγραφέντα.

Καὶ ἀπλῶς ἀναθεματίζω  
τοὺς βλασφημοῦντας τὸν  
ἀληθινὸν τοῦ παντός ποιη-  
τὴν, καὶ μὴ ὁμολογοῦντας  
ἓνα καὶ τὸν αὐτὸν εἶναι  
παλαιᾶς καὶ καινῆς διαθή-  
κης Θεὸν, καὶ τοὺς ἐν ἑκά-  
τέρᾳ διαλάμψαντάς, ἁγί-  
ους εἶναι πιστεύοντας καὶ  
φίλους Θεοῦ.

Проклинаю всакаго чѣка неиспо-  
вѣдающаго единого Бѣ быти истин-  
наго бѣга же и сздѣтеля и  
всѣдржителя. Ѡца Гѣ наше Іѣ  
Хѣ. <sup>(1)</sup> не ѡ слѣди <sup>(2)</sup>. и нѣчимже  
и никако слѣшихъ маиовениемъ хо-  
тѣниѣ пришедшаго. <sup>(3)</sup> неса и зем-  
лю и море и вса ѣже в ни. и  
непотрековаши <sup>(4)</sup> вѣци. еже нико-  
мже быша. ниже и жиахъ. и  
телесѣ и поговѣ. ажабыхъ влас-  
тель. иже маиисѣ власловѣ.

Проклинаю глѣци. ѣако плоть ѡ  
ажаваго зачала <sup>(5)</sup> бы. и ѣако  
ѣствомъ сѣть зала:

<sup>(1)</sup> № 675, № 1085, № 1090  
еже. онимъ и стго Аѣха.

<sup>(2)</sup> № 1085, № 1090 ѡ несоущи.

<sup>(3)</sup> № 675, № 1085, № 1090  
приведшаго.

<sup>(4)</sup> и не потребоваши.

<sup>(5)</sup> № 1085, № 1090 зачало бы.

Ἀναθεματίζω πάντα  
ἄνθρωπον τὸν μὴ ὁμολο-  
γοῦντα ἓνα μόνον εἶναι  
Θεὸν ἀληθινόν, ἀγαθόν τε  
καὶ δημιουργόν καὶ παν-  
τοκράτορα, τὸν πατέρα  
τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ  
Χριστοῦ, τὸν σὺν αὐτῷ  
καὶ τῷ ἁγίῳ Πνεύματι ἐκ  
μὴ ὄντων καὶ μηδαμῇ μη-  
δαμῶς ὄντων, τῇ ῥοπῇ  
τοῦ θελήματος παραγα-  
γόντα <sup>(1)</sup> τὸν οὐρανὸν καὶ  
τὴν γῆν, καὶ τὴν θάλασσαν  
καὶ πάντα τὰ ἐν αὐτοῖς,  
καὶ μὴ δεηθέντα ὕλης τῆς  
μηδέπω οὕσης, μήτε βυρ-  
σῶν καὶ νεύρων καὶ σωμά-  
των καὶ ἰδρώτων τῶν πο-  
νηρῶν ἀρχόντων, οὓς Μά-  
νης <sup>(2)</sup> ἀνέπλασεν.

Ἀναθεματίζω τοὺς λέ-  
γοντας ὅτι τὸ σῶμα ἐκ  
τῆς πονηρᾶς ἀρχῆς ὑπέ-  
στη, καὶ ὅτι φύσει ἐστὶ  
τὰ κακά.

<sup>(1)</sup> Cotelier. προαγάγοντα.

<sup>(2)</sup> ὁ Μάνης.



Проклинаю бласловіє (¹) манен-  
това ажесловіє в немже глєтса. (²)  
не побєс намз сзхати Б҃гомз.  
прѣвѣмоу чакѣу сирѣ ꙗдѣмс. нѡ  
ѡ саклы и блѣмаго бласвлєнна.  
и ѡ невѣрѣды. ꙗже быти вєци рє.  
быти ꙗдѣмс и евѣѣ. (³) и ѡ вѣ-  
мѣ оубѡ звѣрѣвиноу сзханоу бы-  
ти. ѡ вѣи же вєзѣшиѣ евѣѣ оубѡ  
ѡ моуѣчыны глємѣа (⁴) дєва  
прѣити (⁵) живѡ. ꙗдѣмоу ѡ евѣѣ  
прємєнити звѣрѣствѣ.

Проклинаю глѣцѣи Гѣ нашєго ꙗ  
Хѣ. прѣтворєнїємз ꙗвѣ (⁶) мїровѣ.  
и не испѣвѣдѣющѣх. того во-  
плѣтити истинноу ѡ стѣа дѣвѣ  
Мѣрїа. ежє дѣва исхѣдѣщен плѡ-  
чакѣу и намз єдинѡсѣвлѣ. и сѣвєр-

Ἀναθεματίζω τὸν ληρώ-  
δη Μάνεντος μῦθον, ἐν ᾧ  
φησὶ μὴ ὅμοιον ἡμῖν δια-  
πεπλάσθαι ὑπὸ τοῦ Θεοῦ  
τὸν πρῶτον ἄνθρωπον,  
τουτέστι τὸν Ἀδὰμ, ἀλλ'  
ὑπὸ τοῦ Σακλᾶ τοῦ τῆς  
πορνείας ἀρχοντος, καὶ τῆς  
Νεβρώδ, ἣν εἶναι τὴν ἕλην  
φησὶ, γενέσθαι τὸν Ἀδὰμ  
καὶ τὴν Εὐᾶν, καὶ τὸν μὲν,  
θηριόμορφον κτισθῆναι,  
τὴν δὲ ἄψυχον· καὶ τὴν μὲν  
Εὐᾶν ὑπὸ τῆς ἀρῶνικῆς  
λεγομένης παρθένου μετα-  
λαβεῖν ζωῆς, τὸν Ἀδὰμ  
δὲ ὑπὸ τῆς Εὐᾶς ἀπαλλα-  
γῆναι τῆς θηριωδίας.

Ἀναθεματίζω τοὺς λέ-  
γοντας τὸν Κύριον ἡμῶν  
Ἰησοῦν Χριστὸν δοκῆσει  
πεφανερῶσθαι τῷ κόσμῳ,  
καὶ μὴ ὁμολογοῦντας αὐ-  
τὸν σεσαρκῶσθαι ἀληθῶς  
ἐκ τῆς ἀγίας παρθένου Μα-  
ρίας τῆς ἐκ Δαβὶδ καταγο-  
μένης, σάρκα τὴν ἀνθρω-  
πίνην καὶ ἡμῖν ὁμοούσιον,  
καὶ τελείως ἐνανθρωπή-  
σαι, καὶ τεχθῆναι ἐξ αὐτῆς  
δι' ἐνναμηνιαίου χρόνου,  
καὶ ἐπὶ τριακοστὸν ἔτος  
ἀνθρώποις συναναστραφῆ-

(¹) бладословное.

(²) глѣть.

(³) евѣѣ.

(⁴) глємѣа.

(⁵) № 1085, № 1090, № 675  
прѣити животѣ.

(⁶) гавитѣа.

шлѣѣ възачѣшася. и родитиса ѿ  
нея дѣвѣтомѣсачны брѣмене. и  
тридесатное лѣто чѣкомъ спожити.  
и крѣтити. ѿ Іωα. (¹) пррка  
и прѣча крѣла въз ердани. и немѣ  
истинны елгы. свѣтелствованнѣ бы-  
ти ѿцмѣ. ꙗко сѣ смѣи ѿнъ его,  
истинныи бѣ и единосѣще томъ  
въплѣщениемъ. ѿ ѿ двѣхъ възъ чѣхъ,  
по ѿ прѣвѣтити бѣжѣ.

Проклѣ[на]ю оубо ꙗко рече. еже  
паче сѣхъ мрѣвѣющѣи. и инѣго  
оубо рѣющѣи рѣжѣнаго (²) ѿ Мрѣа.  
и крѣтивѣшаго. паче ꙗкоже тѣи  
блѣслово потопѣша инѣгожѣ еже  
ѿ воды възѣмѣша. и свѣтелство-  
ваннѣ. его и нерѣженѣ Ісѣа. и крѣ  
именоубо въз образѣ чѣчи рѣвѣшѣ-  
сѣ. и ѿбо оубо быти зѣлаго на-  
чѣла. и ѿбо (³) блѣслово.

ναι, καὶ βαπτισθῆναι ὑπὸ  
Ἰωάννου τοῦ ἀγιοτάτου  
προδρόμου καὶ βαπτισ-  
τοῦ ἐν τῷ ἰορδάνῃ, καὶ  
ὑπὸ τοῦ οὐρανίου καὶ  
ἀληθινοῦ καὶ ἀγαθοῦ μαρ-  
τυρηθῆναι Πατρὸς, ὡς  
αὐτὸς εἶη ὁ Υἱὸς αὐτοῦ ὁ  
ἀληθινὸς Θεὸς καὶ ὁμοού-  
σιος αὐτῷ, σαρκώσει τῇ ἐκ  
παρθένου γενόμενος ἄνθ-  
ρωπος μετὰ τοῦ μέιναι  
Θεός.

Ἀναθεματίζω οὖν ὡς  
εἴρηται τοὺς παρὰ ταῦτα  
φρονοῦντας, καὶ ἄλλον μὲν  
λέγοντας εἶναι τὸν γεννη-  
θέντα ἐκ Μαρίας, καὶ βαп-  
τισθέντα, μᾶλλον δὲ ὡς  
αὐτοὶ ληροῦσι βῦθισθέν-  
τα, ἄλλον δὲ τὸν ἐκ τοῦ  
ὑδατος ἀνελθόντα καὶ μαρ-  
τυρηθέντα, ὃν καὶ ἀγέννη-  
τον Ἰον (¹) καὶ φέγγον  
ὀνομάζουσιν, ἐν σχήματι  
ἄνθρωπον φανέντα, καὶ τὸν  
μὲν εἶναι τῆς κακῆς ἀρχῆς,  
τὸν δὲ τῆς ἀγαθῆς μυθο-  
λογοῦσιν.

(¹) стѣивѣшаго пррка.

(²) № 1085 рѣжѣнаго, № 1090  
рѣжѣшаго.

(³) № 1085, № 1090, № 675  
блѣлаго.

(¹) Ἰησοῦν.

Проклинаю глаголющ. мнѣніемъ по-  
страти Гл. нашемъ Іѵ Хл. ино-  
го оубо быти е на кртѣ. иного  
еже издалечеца стоаща (¹) и смѣюща.  
іако иномоу вмѣсто того по-  
страдѣша.

Проклинаю оубо. и неисповѣ-  
доюща того сѣща е ѿ сѣща Бца  
и приодѣца Мрїа. взплотивша (²)  
Бл слова. и рѣвша. (³) и по-  
истиннѣ распеншася плотию. и  
оумрѣша (⁴) истинною плотию. и  
триднѣвно възкрѣша іако Бж.

Проклинаю. иже Хл глаголющ бы-  
ти снѣца. и молающа снѣцю  
и (⁵) лжнѣ и звѣзамъ. и всако  
тѣмъ іако кзмъ внимающа и  
сѣтѣтѣншаа кгы нарицающа, и и  
не ко възтѣкомъ. точию истинномоу.

Ἀναθεματίζω τοὺς λέ-  
γοντας δοκίσει παθεῖν τὸν  
Κύριον ἡμῶν Ἰησοῦν Χρισ-  
τὸν, καὶ ἄλλον μὲν εἶναι  
τὸν ἐν τῷ σταυρῷ, ἕτερον  
δὲ τὸν πόρρωθεν ἐστῶτα  
καὶ γελῶντα, ὡς ἄλλον ἀντ'  
αὐτοῦ παθόντος.

Ἀναθεματίζω τοίνυν  
τοὺς μὴ ὁμολογοῦντας  
αὐτὸν εἶναι τὸν ἐκ τῆς  
ἀγίας Θεοτόκου καὶ ἀει-  
παρθένου Μαρίας σαρκω-  
θέντα Θεὸν λόγον, καὶ γεν-  
νηθέντα, καὶ κατ' ἀληθῶς (¹)  
σταυρωθέντα σαρκί, καὶ  
ἀποθανόντα ἀληθῶς σαρκί,  
καὶ τριήμερον ἀναστάντα  
ὡς Θεόν.

Ἀναθεματίζω τοὺς τὸν  
Χριστὸν λέγοντας εἶναι  
τὸν ἥλιον, καὶ εὐχομένους  
τῷ ἡλίῳ, ἢ τῇ σελήνῃ, ἢ  
τοῖς ἀστροῖς, καὶ ὅλως  
αὐτοῖς ὡς θεοῖς προσέχον-  
τας, καὶ φανωτάτους θεοὺς  
ἀποκαλοῦντας· καὶ τοὺς  
μὴ πρὸς ἀνατολὰς μόνον  
τῷ Θεῷ ἀληθεῖ εὐχομε-  
νους, ἀλλὰ τῷ τοῦ ἡλίου

(¹) № 675 сглаголюща.

(²) № 1085, № 1090. Вопло-  
тившагоса.

(³) Родившагоса.

(⁴) Оумерша.

(⁵) № 1085, № 1090, № 675.  
или.

(¹) ἀληθιναν.

БѢ МОЛАЩИСЯ Ю СМѢНОМОУ ДВІЗАНІЮ  
ВНИМАЮЩИ. ВЪ СКВЕРНЫ ТѢ МАТВА.

Проклинаю. иже зѣрада и вѣ-  
дѣна. и Хрѣста (¹). и манихѣа и  
сѣнца. единого и тогожѣ кѣрти  
глаголющи.

Проклинаю. иже оутѣшителя его  
вѣѣтова посмѣати ГѢ. смѣати  
глаголющи вѣдѣннаго маненѣта. и не  
исповѣдоющаго истинна (²) оутѣ-  
шителя. Аѣа истинна. иже стѣмѣ  
Хѣвѣмѣ оучникѣ и апѣа прише вѣ  
падесѣнѣи дѣнѣ. имже и гѣже сѣ  
нѣсѣ (³) гѣлѣ разжѣмѣша. и мѣтѣа  
вѣскрѣвѣша и вѣа инаѣ преслѣваѣа  
сѣдѣваѣа (⁴).

Проклинаю и чѣчкаа дѣа глаголющи.  
единосѣмѣи кѣрти БѢ. и ѡ вѣщи.

(¹) № 675 и Симона нарицающа  
сѣке Хѣа.

(²) № 1089, № 1090 истиннаго.

(³) Со нѣсѣа.

(⁴) № 1085, № 1090, № 675  
сѣдѣваѣа.

κινῆσει οὖν περιφερομένους  
ἐν ταῖς μιαιναῖς (¹) αὐτῶν  
προσευχαῖς.

Ἀναθεματίζω τοὺς τὸν  
Ζαράδην, καὶ Βουδᾶν, καὶ  
τὸν Χριστὸν, καὶ τὸν Μα-  
νιχαῖον, καὶ τὸν ἥλιον, ἕνα  
καὶ τὸν αὐτὸν εἶναι λέ-  
γοντας.

Ἀναθεματίζω τοὺς τὸν  
παράκλητον, ὃν ἐπηγγεί-  
λατο πέμπειν ὁ Κύριος,  
τολμῶντας λέγειν τὸν δει-  
λαιὸν Μάνεντα, καὶ μὴ  
ὁμολογοῦντας τὸν ἀληθι-  
νὸν παράκλητον τὸ Πνεῦ-  
μα τῆς ἀληθείας, ὃ τοῖς  
ἁγίοις Χριστοῦ μαθηταῖς  
καὶ ἀποστόλοις ἐπεφοίτη-  
σεν ἐν τῇ τῆς πεντηκοστῆς  
ἡμέρᾳ, δι' οὗ καὶ τὰς ὑπὸ  
τὸν οὐρανὸν διαλέκτους  
ἐγνώσαν, καὶ νεκροὺς ἡγει-  
ραν, καὶ τὰ ἄλλα πάντα  
τὰ παράδοξα εἰργάσαντο.

Ἀναθεματίζω τοὺς τὰς  
ἀνθρωπίνας ψυχὰς λέγον-  
τας ὁμοουσίους εἶναι τῷ  
Θεῷ, καὶ ὑπὸ τῆς ὕλης κα-  
ταποθῆναι, καὶ καθέζεσθαι  
νῦν τὸν Θεὸν, καὶ ταύτας

(¹) μυριας.

пожертѣ быша. и сѣдѣху нѣкѣ бж.  
и тѣхъ възирѣху (¹) αἰῶν. мѣ-  
сѣце (²) и лѣнѣю. ꙗко и корабля  
наречю:

Проклинаю иже преложение (³)  
душамъ славацѣмъ (⁴). еже чини (⁵)  
наречю преливание душамъ (⁶) и иже  
быша и сѣдовѣа. и водоу и вса  
инаѣ. одѣшевлена быти мѣлѣи и  
и таѣ сѣкоуци или възтерзаю-  
ци. (⁷) въ таѣ преложити гла-  
голюхъ и на хрѣтианъ. иже не  
прѣимлюци таковаѣ раснословѣа на-  
рицаюци прѣстѣиши:

Проклѣ[на]ю. ѿрицаюциѣа плѣтъ-  
скѣго възкрѣниа. и безчѣстѣе по-

(¹) Възчирѣху.

(²) № 1085, № 1090 снѣцемъ  
или.

(³) № 1085, № 1090 прело-  
женіемъ.

(⁴) славацѣхъ.

(⁵) чини.

(⁶) славацѣхъ.

(⁷) възтерзаюци.

ἐξαντλεῖν κάτωθεν διὰ τοῦ  
ἡλίου καὶ τῆς σελήνης, ἃ  
καὶ πλοῖα καλοῦσιν

Ἀναθεματίζω τοὺς τὴν  
μετεμψύχωσιν δοξάζοντας,  
οἵτινες (¹) καλοῦσι μεταγ-  
γισμόν ψυχῶν, καὶ τοὺς  
τὰς βοτάνας καὶ τὰ φυτὰ  
καὶ τὸ ὕδωρ καὶ τὰ ἄλλα  
πάντα, ἐμψυχα εἶναι ὑπο-  
λαμβάνοντας, καὶ τοὺς  
ταῦτα κόπτοντας, ἧ τε  
λέγοντας, εἰς ἐκεῖνα μεταβ-  
ληθήσεσθαι φάσκοντας, καὶ  
ἡμᾶς τοὺς χριστιανοὺς  
τοὺς μὴ παραδεχομένους  
τὰς τοιαύτας μυθολογίας,  
καλοῦντας ἀπλαιοὺς.

Ἀναθεματίζω τοὺς ἀρ-  
νουμένους τὴν τῶν σαρκῶν  
ἀνάστασιν, καὶ τοὺς ἀπαν-  
θροπίαν διδάσκοντας, καὶ  
μὴ συγχωροῦντας διδοσ-  
θαί τι πένησι, καὶ τοὺς τὸ  
αὐτοξοῦσιον ἀναιροῦντας,

(¹) ἦν αὐτοί

οὐκ ἔχοντες. (1) ἢ ἢ не пожелѣваѹщи  
 даѹти (2) юири. ἢ ἢ еке самовласт-  
 носѣ възражаѹщихъ ἢ ἢ не в на е  
 глаѹщихъ еке кыти добрымъ имъ  
 злымъ. ἢ ἢ сѣдеи оудалатиса (3)  
 велѣши и хже бѣ сѣза на вкоушениѣ.

Проклинаю тѣ. иже своимъ  
 исцелениѣ (4) себе сквернаци. ἢ ἢ не  
 приѣмаѹщихъ ἢ ἢ свои скверны во-  
 дою мыывати. ꙗко да не воспер-  
 нитса рѣ вода:

Проклинаю еке чрезъ ѣство нечто-  
 тоу сѣдѣваѹщихъ (5). не токмо  
 мѣжей. ἢ ἢ по ἢ женѣ. брака же  
 ѡрицаѹщихъ. ἢ ἢ оузаконенаго ко  
 жена сѣвокоупления. ѡрицаѹщихъ.  
 ꙗко да не ча теорать рѣ. ἢ ἢ дѣла  
 въ смра члѣкъ дѣшъ свѣдѣ.

καὶ μὴ ἐφ' ἡμῖν εἶναι λε-  
 γοντας τὸ εἶναι καλοῖς ἢ  
 κακοῖς, καὶ τοὺς βρωμά-  
 των ἀπέχεσθαι προστά-  
 τοντας, ἃ ὁ θεὸς ἐκτίσεν  
 εἰς μετ' ἄληπιν.

Ἀναθεματίζω τοὺς τοῖς  
 οἰχείοις οὖροις ἑαυτοὺς  
 μιαίνοντας, καὶ μὴ ἀνεχο-  
 μένους τὰς ὑπαρίας αὐ-  
 τῶν ὕδατι ἀποπλύνειν,  
 ἵνα μὴ μολυνθῇ φασὶ τὸ  
 ὕδωρ.

Ἀναθεματίζω τοὺς τὴν  
 παρὰ φύσιν ἀσχημοσύνην  
 νατεροαζομένους, οὐ μό-  
 νον ὄνδρας, ἀλλὰ καὶ γυναῖ-  
 νας, τὸν δὲ γάμον ἀποβαλ-  
 λομένους, καὶ τῆς νενομισ-  
 μένης πρὸς τὰς γυναῖκας  
 συνουσίας ἀπεχομένους,  
 ἵνα μὴ παιδοποιήσωσι φασὶ,  
 καὶ ψυχὰς εἰς τὸν βόρβο-  
 ρον τῶν ἀνθρωπίνων ψυ-  
 χῶν καταγάγωσιν.

(1) пожелѣваѹщихъ.

(2) № 675 что, № 1085,  
 № 1090 и не працѹющимъ дати что.

(3) № 675, № 1085, № 1090  
 ѡшлатиса вѣлющихъ.

(4) № 675 ацѣниемъ.

(5) № 1085, № 1090 сѣдѣ-  
 ваѹщи.



Проклинаю. и препроклинаю. вса  
 манихеа. и си мрованиа. <sup>(1)</sup> стѣ  
 дшами же и телесы. и меръ-  
 скаѧ <sup>(2)</sup> и не чѣла волхвованіа и  
 чародѣлніа. <sup>(3)</sup> исполненна и таин-  
 ства и нарицаемы нхъ олѣтъ. и  
 вса елика свершють безсонѣ. таже  
 в махейскы <sup>(4)</sup> па е волшебны  
 тѣхъ пременяется <sup>(5)</sup> книга <sup>(6)</sup>:-

Проклинаю вса веления и испи-  
 саниѧ <sup>(7)</sup> маненѣтovy. и послание  
 его книги и вса манихейскы кни-  
 ги. еже мртвотворное нхъ евангеліе.  
 и еже живо нариче. и скрѣпце смрти  
 еже глѣть скрѣпце живота и на-  
 рицаемыѧ таинствомъ книги. в нхъ же

(1) и велѣніа.

(2) мерзка.

(3) Этого слова нѣтъ.

(4) № 1085, № 1090, № 675

вз манихейскы.

(5) приемѣтся.

(6) № 1085, № 1090 книгахъ.

(7) и списаниѧ.

Ἀναθεματίζω καὶ κατα-  
 θεματίζω πάντας τοὺς  
 Μανιχαίους, καὶ τὰ τούτων  
 φρονήματα καὶ δόγματα  
 σὸν αὐταῖς ψυχαῖς τὲ καὶ  
 σώμασι, καὶ τὰ μῦσαρά  
 καὶ ἀκάθαρτα γοητείας  
 πλήρη μυστήρια, καὶ τὸ  
 καλούμενον αὐτῶν βῆμα,  
 καὶ πάντα ὅσα τελοῦσιν  
 ἀθέως, ἅ ταῖς Μανιχαίναῖς,  
 μᾶλλον δὲ γοητευτικαῖς  
 αὐτῶν περιέχεται βίβλοις.

Ἀναθεματίζω πάντα τὰ  
 δόγματα καὶ τὰ συγγράμ-  
 ματα τοῦ Μάνεντος, καὶ τὸ  
 τῶν ἐπιστολῶν αὐτοῦ βιβ-  
 λίον, καὶ πόσας τὰς Μα-  
 νιχαϊκὰς βίβλους· οἷον τὸ  
 νεκροποιὸν αὐτῶν <sup>(1)</sup> εὐαγ-  
 γέλιον, ὃ περὶ ζῶν καλοῦσιν  
 καὶ τὸν θησαυρὸν τοῦ θα-  
 νάτου, ὃν λέγουσι θησαυ-  
 ρὸν ζωῆς· καὶ τὴν καλου-  
 μένην μυστηρίων βίβλον,  
 ἐν ᾗ ἀνατρέπειν πειρῶνται  
 νόμον καὶ προφήτας· καὶ  
 τὴν τῶν ἀποκρύφων, καὶ  
 τὴν τῶν ἀπομνημονευμά-  
 των, καὶ τὴν γεγραμμένην  
 Ἀδὰ καὶ Ἀδειμάντω, κατὰ

(1) αὐτῶ.



шателя и оучаа съ дшамн и и  
телесы. и безжонѣ преданіе:

Прокан[наю] ѿца манерѣгоа Па-  
текиа<sup>(1)</sup>. іако мка и лжи ѿца и  
того мтръ каросжж. <sup>(2)</sup> и еракж.  
и иракмда. и дѣзѣонна <sup>(3)</sup> поми-  
нателя и толковники того списа-  
ніе. и проча того оучикъ вса.  
сисѣина наслѣника того неистовъ-  
ства. фомж сѣставявшего. е по  
иуѣ глѣмоѣ еѡаггеліе. вѣдана и  
ермана. дѣдана дѣдиммизта. зорсана.  
гавриѣна. <sup>(4)</sup> дѣгана. иларіа, ѡмим-  
пид. аристокрита салжмѣина.  
еннѣина. папид. варанана. к симжѣ.  
е вѣ слѣнаѣ <sup>(5)</sup> послѣже мѣта.  
прѣстательствовавши ересю. Павла.  
и іоѣина. калініны ины <sup>(6)</sup> дѣти-  
ца. константина е и силѣанѣ  
симѣина. е и ти генесіо. еже и

καὶ τῶν σωμάτων, καὶ τῆς  
ἀθέου παραδόσεως

Ἀναθεματίζω τὸν πα-  
τέρα Μάνεντος, Πατέμον·  
οἷα ψεύστην καὶ τοῦ ψευ-  
δοῦς πατέρα, καὶ τὴν  
αὐτοῦ μητέρα Κάροσσαν,  
καὶ Ἰερακα, καὶ Ἡδᾶκλείδην,  
καὶ Ἀφθόνιον, τοὺς ὑπο-  
μνηματιστὰς καὶ ἐξηγητὰς  
τῶν τούτου συγγραμμά-  
των, καὶ τοὺς λοιποὺς  
αὐτοῦ μαθητὰς ἅπαντας,  
Σισίνιον τὸν διόδοχον τῆς  
τούτου μανίας, Θωμᾶν  
τὸν συνταξάμενον τὸ κατ'  
αὐτὸν λεγόμενον εὐαγγέ-  
λιον, Βουδᾶν, Ἐρμᾶν,  
Ἀδᾶν, Ἀδείμαντον, Ζα-  
ρούαν, Γαβριάβιον, Ἀγά-  
πιον, Ἰθάριον, Ὀλύμπιον,  
Ἀριστόχοιτον, Σαλμαῖον,  
Ἐνναῖον, Πάαπιν Βαράϊαν,  
καὶ προσέτι τοὺς ἐσχάτοις  
ὑστερον χρόνοις προστα-  
τίσαντας τῆς αἰρέσεως Παῦ-  
λον καὶ Ἰωάννην τοὺς Καλ-  
λινίχης παῖδας, Κωνσταν-  
τῖνον τὸν καὶ Σίλουανόν,  
Συμεῶνα τὸν καὶ Τέτον,  
Γενεσιον τὸ καὶ Τιμόθεον,  
Ζαχάριαν, τὸν μισθωτὸν

(1) Патекѣа.

(2) Кароссу.

(3) № 1085, № 1090, № 675  
и дѣзѣонна.

(4) № 1085, № 1090 гавриѣ-  
вина.

(5) вѡпослѣданаа.

(6) калінікѣны.

τιμοδωεα. захариа нлѣмивка. Ἰωσι-  
φ. εἰς ἡ ἐπαφροδιττα <sup>(1)</sup>, βαλνισα  
скверненаго сергия. εἰς ἡ тυχикъ и  
сего оучники. εἰς ἡ агарѣники того.  
Γεμεяλ μιχαηλ. канакирт. <sup>(2)</sup>  
Ἰωάννη. φῶντα βασιαν. и ροσιμα  
иже тако первостепенни <sup>(3)</sup> и по-  
тарове <sup>(4)</sup> именованни <sup>(5)</sup> мѣрзкы  
таинствѣ. вѣржечени кывахъ пре-  
ложени <sup>(6)</sup>.

Къ сикѣ. проклѣнѣ три ѿκαλѣ-  
наго кѣрвеана. и εἰς ὦ родоу  
того оуко сѣща сестричича. почери  
же <sup>(7)</sup> зата. хрисохира <sup>(8)</sup>.

Проклѣтѣ да боудѣ γεμεяλ ма-  
нихейскѣ цркви. таже сѣ сѣ. ма-  
кедонѣ εἰς вѣ колонѣи кивосса. а-

<sup>(1)</sup> епафродита.

<sup>(2)</sup> № 1085, № 1090, № 675  
канакариа.

<sup>(3)</sup> № 1085, № 1090 перво-  
степенно.

<sup>(4)</sup> потареве.

<sup>(5)</sup> именованно.

<sup>(6)</sup> № 1085, № 1090, № 675  
примѣканѣ.

<sup>(7)</sup> № 1085, № 1090 иже.

<sup>(8)</sup> Христохира.

Ἰωσήφ, τὸν Ἐπαφρόδιτον,  
Βαάννην τὸν ὀνπαρόν, Σέο-  
γιον τὸν καὶ Τυχικόν, καὶ  
τοὺς τοῦτου μαθητὰς  
τοὺς καὶ συνεκδήμους αὐ-  
τοῦ λεγομένους <sup>(1)</sup> Ми-  
χαήλ, Κανακάριον, Ἰωάννην,  
Θεόδοτον, Βασίλειον, καὶ  
Ζώσιμον, ὧν οἱ δὲθεν προ-  
βαθμιώτεροι, νοτάριοι κα-  
στονομαζόμενοι, τὴν τῶν  
βδελυκτῶν ὁργίων ἐνεχει-  
ρίζοντο ἐπιμέλειαν.

Πρὸς δὲ τοῦτοις ἀναθε-  
ματίζω τὸν τριδαλιτήριον  
Καρβέαν, καὶ τὸν ἐκ γένους  
μὲν <sup>(2)</sup> ἀνεψιόν, ἐπὶ παιδί  
δὲ γαμβρόν Χρυσόχειρα.

Ἀνάθεμα ταῖς λεγομέ-  
ναις, τῶν Μανιχαίων ἐκκλη-  
σίαις, αἱ τινὲς εἰσιν αὗται·  
ἡ Μακεδονία, ἥτοι ἡ ἐν Κο-  
λωνείᾳ Κιβοῦσα, ἡ Ἀχαΐα,  
ἥτοι ἡ ἐν Σαμοσόστοις  
Μάναλῃς ἡ Λαοδικεΐα ἥ-  
τοι <sup>(3)</sup> ἡ κατὰ Δυκίαν  
Ἀργαῖς ἡ Κολασσαέων,  
ἥτοι ἡ Κυνοχωριτῶν, ἡ

<sup>(1)</sup> καλουμένους.

<sup>(2)</sup> αὐτῷ

<sup>(3)</sup> Этѣхъ словъ нѣтъ.



творатса чѣж ти <sup>(1)</sup> тоуѡ. и  
 разоумѣваюци въ мѣсто тоа горнии  
 ерлмѡ. въ нѣ глаголють видѣть <sup>(2)</sup>  
 изыде Гь. и хлѣбцихъ оубо  
 чѣны крѣж. лицемѣрствѣющихъ же  
 чѣтити того и разоумѣваюцихъ <sup>(3)</sup>  
 въ мѣсто того Хрѣста. и простре  
 ре рлци. крѣжое въображеніе на-  
 знаменова. <sup>(4)</sup> и отвращающисѡ оубо  
 чѣгнаго тѣла и крѣже Хвѡ при-  
 частна. и примати же тѣлю при-  
 творенѣ. и разоумѣваюцихъ <sup>(5)</sup> того  
 глаголю Хвѡ оученна. его глаголю подати  
 аплѡ глаголю. примѣте и ѡдите  
 и пиите. и мерзостѣющихъ оубо  
 крѣженіе. лицемѣрствѣющихъ же сего  
 ѡ мнѡзѣ полагати и разоумѣ-  
 юци <sup>(6)</sup> въ мѣ[сто] того Хвѡ глаго-

сιν ἀντ' αὐτοῦ τὸν Χρισ-  
 τὸν, ὃς ἐκτείνας φασὶ τὰς  
 χεῖρας τὸν σταυρικὸν τύ-  
 πον διέγραψε, καὶ τοῖς  
 ἀποστρεφόμενοις μὲν τὴν  
 τοῦ τιμίου σώματος καὶ  
 αἵματος τοῦ Χριστοῦ  
 κοινωνίαν, ἀποδέχεσθαι δὲ  
 ταύτην σχηματιζόμενοις,  
 καὶ νοοῦσιν ἀντὶ ταύτης·  
 τὰ ῥήματα τῆς τοῦ Χρισ-  
 τοῦ διδασκαλίας, ὧν φασὶ  
 μεταδιδόνς τοῖς ἀποστό-  
 λοις ἔλεγε· λάβετε, φάγετε  
 καὶ πίετε. καὶ μῦθαπτο-  
 μένοις μὲν τὸ βάπτισμα,  
 ὑποκρινομένοις δὲ τοῦτο  
 περὶ πολλοῦ τίθεσθαι, καὶ  
 νοοῦσιν ἀντ' αὐτοῦ τὸν  
 Χριστὸν τὸν λέγοντα, φα-  
 σὶν, ὅτι ἐγὼ εἰμὶ τὸ ὕδωρ  
 τὸ ζῶν καὶ τοῖς ἐκτρεπο-  
 μένοις μὲν τὴν καθολικὴν  
 ἐκκλησίαν, τιμᾶν δὲ ἡ-  
 γουσι ταύτην, καὶ νοοῦσιν  
 ἀντ' αὐτῆς τάτε ἴδια συνέ-  
 δρια καὶ συνακτῆρια, καὶ  
 Ἰωάννην τὸν ἀδελφὸν Παύ-  
 λου τοῦ τῆς αἰρέσεως  
 αὐτῶν ἀρχηγού.

(1) № 1085, № 1090 чѣтити.

(2) № 1085, № 1090, № 675

видѣ и.

(3) № 1085, № 1090 разоу-  
 мѣючи.

(4) № 1085, № 1090, № 675  
 знамена.

(5) № 1085, № 1090 разоу-  
 мѣваюцихъ во мѣсто того.

(6) разоумѣваюцихъ.



ца (¹) ; е. шл. ꙗко азъ есмь вода  
жива. и влагаючи оубо събор-  
ноу црковъ. чтите (²) глють тоу  
и разоумѣвають вмѣсто [то]а.  
своа особѣна съборица и събраніа.  
и Іωάνна брата Павлова. ереси  
своеа на и налика:-

Да бждоуть оубо проклати вси  
преренни. иже тѣмъ подокнаѣ  
мретьюущи. и влагающимъ (³)  
оубо цркви хртианскыа. иже ти  
именоуютъ римланскыа (⁴) и хла-  
цымъ оубо стѣю Бцю Мрѣю. и  
чтны кртѣ и цинныа образы. и  
спситеаное крѣпленіе. и врацающыа  
оубо. Бжтвены таниа причастна.  
оутровы маѣденеческыа. сѣже-  
ны (⁵) въ ѡцѣпеніе. паче же въ  
ѡсквѣрненіе душамъ приемаючи. и  
своеа пици сѣми ѡсквернающе:-

Ἀνάθεμα τοίνυν πᾶσι  
τοῖς εἰρημένοις, καὶ τοῖς  
τὰ ὅμοια φρονοῦσι, καὶ  
ἀποβαλλομένοις μὲν τὰς  
ἐκκλησίας τῶν χριστιανῶν,  
οὓς αὐτοὶ καλοῦσι ῥω-  
μαίους καὶ ὑβρίζουσι μὲν  
τὴν ἁγίαν Θεοτόκον Μαρίαν,  
καὶ τὸν τίμιον σταυρὸν,  
καὶ τὰς ἱεράς εἰκόνας, καὶ  
τὸ σωτήριον βάπτισμα καὶ  
ἀποστρεφομένοις μὲν τὴν  
τῶν θείων μυστηρίων με-  
τάληψιν, ὀμφαλοῖς δὲ βρε-  
φῶν κεκαυμένοις εἰς κάθαρ-  
σιν, μᾶλλον δὲ μολυσμὸν  
ψυχῶν, κεχρησμένοις, καὶ  
τὰ ἴδια βρώματα τούτοις  
καταμιαίνουσιν.

(¹) глущаго рекоша.

(²) чтити.

(³) влагаючи.

(⁴) римланскыа.

(⁵) № 1085, № 1090, № 675

сожжеженьхъ (въ) ѡцѣпеніе.

Да еждоу проклати: ѿже сѣе (¹)  
 мертвечиною ѡсквернающихъ. ѿ вса-  
 кый оубо ѡбращающихъ (²) хрѣтиань-  
 ский пѣ. въ вѣмѣни же мѣна-  
 госта ѿхъ поста сѣра ѿ млека  
 приѣмлюцихъ:

Да еждоу проклати ѡбращающей-  
 ся ѿ или превращающей. д. еѡλια Χβα.  
 ѿ сѣго Павла ἀπλὰ посланία ѿ въ  
 мѣсто оубо творца всѣхъ Бга.  
 вѣржующи въ глѣмаго властелина  
 мѣра сѣго. въ мѣсто же ἀπλὰ Пав-  
 ла καλλινηκίης сѣа Павла чѣж.  
 ѿ чѣтыри оубо оуѣнκы. въ ѡβράзъ  
 чѣтыре еѡαγγελѣа (³) приѣмлющихъ  
 ѿиѣ трѣхъ. τριεσκόε именовують  
 иμα.

И да еждоу проклати. растаѣ-  
 вающей сестрѣ ѿ теѣж. ѿ не-

Ἀναθεματίζω (¹) τοῖς τῇ  
 βρωσεί τῶν θνησιμαίων  
 μολυνομένοις· καὶ τοῖς πᾶ-  
 σαν μὲν ἐκτρεπομένοις χρι-  
 στιανικὴν νηστείαν, κατὰ  
 δὲ τὸν καιρὸν τῆς δοκού-  
 σης αὐτοῖς τεσσαρακοστῆς,  
 τυροῦ τε καὶ γάλακτος  
 ἐμφοροῦμένας.

Ἀνάθεμα τοῖς ἀδонуμέ-  
 νοις ἡ νοθεύουσι τὰ τέσ-  
 σαρα τοῦ Χριστοῦ εὐαγ-  
 γέλια, καὶ τὰς τοῦ ἁγίου  
 Παύλου τοῦ ἀποστόλου  
 ἐπιστολάς· καὶ ἀντὶ μὲν  
 τοῦ δημιουργοῦ τῶν ἀπάν-  
 των Θεοῦ, δεβομένοις τὸν  
 λεγόμενον ἄρχοντα τοῦ  
 κόσμου τούτου· ἀντὶ δὲ  
 τοῦ ἀποστόλου Παύλου,  
 τὸν τῆς Καλλινηκῆς υἱὸν  
 Παῦλον τιμῶσι, καὶ τοὺς  
 μὲν τέσσαρας αὐτοῦ μαθη-  
 τὰς εἰς τύπον τὸν τεσσά-  
 ρων εὐαγγελίων δεχομέ-  
 νοις, τοῖς δὲ ἑτέροις τρισὶ  
 τὸ τῆς τριάδος ἐπιφημι-  
 ζουσιν ὄνομα.

Ἀνάθεμα τοῖς συμφθει-  
 ρομένοις ἀδελφῇ καὶ πεν-  
 θέρῃ καὶ νύμφῃ· καὶ τοῖς

(¹) № 1085, № 1090 сѣди

(²) № 1085, № 1090, № 675

ѡбращающихся.

(³) еѡγγели.

(¹) Ἀνάθεμα.

вѣсткоу. и первыи (¹) динѣриѣ ме-  
саца въ праздниѣхъ ꙗкоже въ сѣни-  
рающии по вернемѣхъ пыланствѣхъ  
погашаю свѣтихъ. (²) плоскы и дрѣ-  
дрѣга вѣсквѣрнающе. (³) и ни еди-  
но же (⁴) всако стыдащесѣ ества.  
или сродства. или вѣзраста.

И да вѣдоу проклати. иже ни-  
когдаже съ клявою истинствующии.  
но оухыщрѣние всега лжѣхъ. и  
клябѣхъ престѣпкють. по трека-  
[тому] того Манента оунию, та-  
когающе. нѣсмѣхъ неѣлагоуѣтробенъ. (⁵)  
ꙗкоже Хсъ ниже вѣрекоуѣса. вѣрекиѣ-  
го (⁶) мене пре члѣхъ. но и лжю-  
щаго ра своего спина. и еже  
ра страха вѣверѣшагося своего вѣры.  
съ растию принимаю.

κατὰ τὴν πρώτην τοῦ Ἰαν-  
νουαρίου μηνός, εἰς ἑορτὴν  
δῆθεν ἀθροιζομένοις, μετὰ  
δὲ τὴν ἐσπερινὴν μέθην  
ἀποσβεννύνουσι τὰ φῶτα,  
σαρκικῶς τε ἀλλήλοις ἐνα-  
σέλγαίνουσι καὶ μηδεμίας  
ὅλως φειδομένοις φύσεως  
ἢ συγγενείας ἢ ἡλικίας.

Ἀνάθεμα τοῖς μηδέπο-  
τε δι' ὄρκου ἀληθεύουσιν,  
ἀλλ' ἐξεπίτηδες αἰεὶ ψευδο-  
μένοις καὶ ἐπιορκοῦσι, κα-  
τὰ τὴν τοῦ τρικαταρά-  
του Μόνεντος διδασκαλίαν,  
οὕτω λέγοντος, οὐκ εἰμὶ  
ἄσπλαγχνος ὥσπερ ὁ Χρι-  
στός, οὐδὲ ἀρνήσομαι τὸν  
ἀρνησάμενόν με ἔμπροσθεν  
τῶν ἀνθρώπων, ἀλλὰ καὶ  
τὸν ψευδόμενον διὰ τὴν  
οἰκείαν σωτηρίαν, καὶ τὸν  
διὰ φόβον ἀρνοῦμενον τὴν  
ἰδίαν πίστιν μετὰ χαρᾶς  
προσδέξομαι.

(¹) № 1085, № 1085, № 675—  
въ первыи.

(²) № 1085, № 1090 свѣтило.

(³) № 1085, № 1090, № 675  
оскверняющесѣ.

(⁴) № 1085, № 1090 еди-  
но же.

(⁵) № 1085, № 1090, № 675

несмы нѣ елагоуѣтрокныѣ.

(⁶) вѣрекиѣгося.

Нѣце оуко не ѿ всеа (¹) дѡша.  
сѡа мрѣтвоу и глѡ дѡзѡ. ѿмрѡ.  
но сѡа нѣцемѣрнемѡ сѡтворѣ прѣ-  
лежѡцѡа проклѡтѡа.

Проклѡе да боудѣтъ ми и прѣ-  
проклѡтѡе вѣ нѣемѡ (²) оуко вѣще  
и вѡа боудѡщѡемѡ, и ѡсѡжѡена бѡди.  
и да погыенѣтъ дѡша моѡа. и всега  
вѡа моученѡхѡ (³) тартарѡ. да  
оустронѣтъ.

(¹) № 1085, № 1090 своеѡ.

(²) № 1085, № 1090, № 675  
внѣмѣнѡемѡ.

(³) моученѡи.

Ἐὰν δὲ μὴ ἐξ ὅλης ψυχῆς  
ταῦτα φρονῶ καὶ λέγω,  
ἐγὼ ὁ δεῖνα, ἀλλὰ μεθ'  
ὑποκρίσεως ἐποίτῃσα τοὺς  
προκειμένους ἀναθεματισ-  
μούς.

Ἀνάθεμά μοι εἴη καὶ  
κατάθεμα ἐν τε τῷ νῦν  
αἰῶνι, καὶ ἐν τῷ μέλλοντι,  
καὶ κατακριθεῖη καὶ ἀπό-  
λοιτο ἡ ψυχὴ μου καὶ διη-  
νεκῶς тартарωθείη.

(По ркп. М. Синод. библ. 1282 г.  
№ 132).

Κάκο δoston οὕβο ε̅ ж̅ τ̅  
Δανγγάνη. приходѣши  
кр̅титисѣ. хотѣшимъ сѣ  
г̅лати<sup>(1)</sup>.

Ἰωσифа<sup>(2)</sup> ὡ̅ μελχισηδεки-  
γανη<sup>(3)</sup> ἵже соутъ федотѣиане. ἵ  
неприкосновенни. д̅нь пр̅стоуπα-

(1) Ркп. XVI в. № 310.  
л. 138. М. Синод. библ.;  
1505 г. № 1085 и XVI в.  
№ 1090 Солов. библ.; XIV—  
XV в. № 675 М. Синод. библ.,  
а въ рукописныхъ кормчихъ  
1282 г. № 132 М. Синод. библ.,  
1519 № 476 и XV в. № 477 Со-  
лов. библ. тотъ чинъ надписы-  
вается такъ: „Подоскають οὕβο ὡ̅  
неприкосновѣныхъ юреси. ἵже соутъ  
науαλινичи μελχισηδεкиане. ἵ  
федотѣиане. приходѣшима къ с̅т̅ѣи  
сворн̅т̅ѣи ап̅л̅т̅ѣи ц̅рк̅ви и хотѣшимъ  
кр̅титисѣ пр̅же г̅л̅ть а̅ще:

(2) № 675, № 1085, № 1090  
Ἰωσиф. № 310 Ἰωσ̅ф̅ син.

(3) ἵже ὡ̅ μελχισηδεкиτ̅ѣ̅(о)и̅а,  
ἵже, ἵ Δεδотѣианъ и Δανγγанъ.

(По ркп. М. Синод. библ. XII в.  
№ 443).

Ὅπως<sup>(1)</sup> χρ̅η̅ δέχεσθαι  
τοὺς ἀπὸ Ἀθηνῶν  
τῇ ἀρθοδόξῳ πίστει  
προσερχομένους καὶ  
βαπτίζεσθαι μέλλον-  
τας.

Ὁ δεῖνα ἀπὸ Μελχιση-  
δεκитῶν, τῶν, καὶ Θεοδο-  
σιανῶν καὶ Θεοδοσιανῶν καὶ  
Ἀθηνῶν σήμερον προ-  
σιῶν τῇ πίστει τῶν χρισ-  
τιανῶν οὐ διὰ τινα βίαν,  
ἢ ἀνάγκην, ἢ φόβον, ἢ  
ἐπήρειαν, ἢ πενίαν, ἢ διὰ  
χρέως, ἢ ἔγκλημα κατ'  
ἐμοῦ κινούμενον, ἢ δι'  
ἕτερον τινα τρόπον ἀπη-  
γορευμένον, ἀλλ' ὥς ἐξ  
ὅλης ψυχῆς καὶ καρδίας

(1) Ркп. М. Синод. библ. № 443  
этотъ чинъ надписывается такъ:  
Χρ̅η̅ ἀπὸ Ἀθηνῶν προσιόντας,  
καὶ βαπτίζεσθαι μέλλοντας τοῦτο  
λέγειν.

ють <sup>(1)</sup> къ крѣпѣнствѣй <sup>(2)</sup> вѣре  
 никоемѣже <sup>(3)</sup> ради винны <sup>(4)</sup> или  
 ноужа или беды <sup>(5)</sup>. или страха.  
 или напасти <sup>(6)</sup>. или нищеты. или  
 долга ради. или винѣ на немъ <sup>(7)</sup>  
 подвижаемые или <sup>(8)</sup> нѣкоего ра-  
 ди иного образа врицаемаго <sup>(9)</sup>.  
 но како въ всея дѣла и сѣца люба-  
 щала Бѣа <sup>(10)</sup> и его <sup>(11)</sup> вѣроу.

Проклинаю вса <sup>(12)</sup> мелхиседеки-  
 таньскыи <sup>(13)</sup> и федотытаньскыи <sup>(14)</sup>

(1) прихода.

(2) хрѣпѣнствѣи.

(3) не нѣкоемѣ.

(4) № 476, № 477 вѣтъ.

(5) № 1085, № 1090 или  
 тѣсноты.

(6) № 310, № 675 налоги.

(7) вещи на мѣ кой повизаемѣи.

(8) № 1085, № 1090 ра коего  
 образа вренѣи.

(9) вренѣи.

(10) Хл.

(11) № 1085, № 1090 и того.

(12) вѣроу.

(13) мелхиседекитъскоу.

(14) № 1085, № 1090 фѣв-  
 таньскоу и афигтаньскоу ересь.

τὸν Χριστὸν ἀγαπῶσης  
 καὶ τὴν αὐτοῦ πίστιν.

Ἀναθεμα(τίζω) πᾶσαν τὴν  
 τῶν Μελχισεδεκитῶν, ἥτοι  
 Θεοδοσιανῶν καὶ Θεοδοσια-  
 νῶν καὶ Ἀθηγγάνων αἵρε-  
 σιν, καὶ τοὺς αἵρεσιάρχας  
 ἅπαντας, Θεοδότον, φημί,  
 τὸν σκυτέα καὶ τοὺς αὐ-  
 τοῦ μαθητὰς Ἀσκληπιά-  
 δην καὶ Ἑρμόφιλον καὶ  
 Ἀπολλωνίδην καὶ Θεόδο-  
 τον τὸν τραπεζίτην, ὅς τις  
 μάλιστα γέγονεν ἀρχηγὸς  
 τῆς αἵρέσεως ταύτης.



и гаемыхъ неприкосновенныхъ ере-  
си и ересеначальники вса федота  
рекоу<sup>(1)</sup> оусмара и него оучники.  
аксипиадъ<sup>(2)</sup> и ермофилъ. и апу-  
лонида и феофота трапезонска-  
го<sup>(3)</sup> иже паче начальникъ бы  
ереси снѣ.

Проклинаю иже по снхъ<sup>(4)</sup> оучи-  
тели неприкосновенныхъ.<sup>(5)</sup> и елици в  
коземъждо родоу.<sup>(6)</sup> и до нѣнѣ  
быша. и елициже днѣ соуть и быти  
хотать.

Проклѣню<sup>(1)</sup> вса смыслагата<sup>(2)</sup>  
и славагата и оучагата и глѣца.  
яко мелхиседекъ не бѣ<sup>(3)</sup> члвкъ

(<sup>1</sup>) № 1085, № 1090 гаю  
кожевики.

(<sup>2</sup>) асклипада, № 310 асклиада.

(<sup>3</sup>) трапезита.

(<sup>4</sup>) и по радоу.

(<sup>5</sup>) доиггѣньскыа.

(<sup>6</sup>) № 1085 № 1090 елици  
порадоу коемоужо днѣ.

(<sup>1</sup>) Въ рвпп. № 1085,  
№ 1090 нѣтъ этого анафе-  
матизма.

(<sup>2</sup>) всѣхъ моудрѣствоующихъ.

(<sup>3</sup>) нѣ.

Ἀναθεματίζω καὶ τοὺς,  
καθεξῆς διδασκάλους τῶν  
Ἀθηγγάνων, ὅσοι κατὰ γε-  
νεὰν ἐκάστην ἄχρι τοῦ νῦν  
γεγρόνασι καὶ ὅσοι σήμερον  
εἰσὶ καὶ γίνεσθαι μέλ-  
λουςιν.

Ἀναθεμα(τίζω) πάντας  
τοὺς φρονούντας καὶ δοξά-  
ζοντας καὶ διδάσκοντας καὶ  
λέγοντας, ὅτι ὁ Μελχισε-  
δέκ, οὐκ ἦν ἄνθρωπος, ἀλλὰ  
δύναμις Θεοῦ μεγάλη δια-  
τρίβουσα ἐν ἀκατονομάσ-  
τοις τόποις καὶ ὅτι μεῖζον  
τοῦ Χριστοῦ ἐστὶν ἐκεί-  
νος, καὶ διὰ τοῦτο λέγε-  
ται ὁ Χριστὸς, ὡς δεύτε-  
ρος καὶ ὑποδεέστερος κα-  
τὰ τὴν ἐκείνου τάξιν ἱερα-  
τεύειν.

и́з си́ла Гни́а вели́ка и пре́вѣваю́щаго  
в безоимѣнныхъ <sup>(1)</sup> мѣстѣхъ ꙗко  
коли́и ѣсть тѣхъ <sup>(2)</sup> Ха. и сего ради  
глаго́лю себѣ. Хъ ꙗко втори́и. и хоуж-  
динъ <sup>(3)</sup> по того чиноу свидѣтельст-  
воуѣ <sup>(4)</sup>.

Проклина́ю <sup>(5)</sup> глаго́лю. Мелхисе-  
де́хъ рекше <sup>(6)</sup> вели́каго си́ла Бѣ  
ѡца́ Го́ла нашего́ Іса́ Ха ѣсть. и  
того ради нарица́ють <sup>(7)</sup> ре́зца ѡца́  
и ре́зца мѣ́сте неродо́словенъ <sup>(8)</sup>.

Ἀνάθεμα(τίζω) τοὺς λέ-  
γοντας, ὅτι Μελχισεδὲκ,  
ἦτοι ἡ μεγάλη δύναμις, ὁ  
Θεὸς καὶ πατὴρ τοῦ Κυ-  
ρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ  
ἐστὶ καὶ διὰ τοῦτο καλεῖ-  
ται ἀπάτωρ, ἀμήτωρ, ἀγε-  
νεαλόγητος.

<sup>(1)</sup> въ неизменгѣхъ; № 476,  
№ 477 въ безвременныхъ.

<sup>(2)</sup> онъ.

<sup>(3)</sup> понизенъ.

<sup>(4)</sup> сщєствоваѣти.

<sup>(5)</sup> Предъидущаго анафема-  
тизма нѣтъ въ рукописяхъ Со-  
лов. библи. № 1085 и № 1090,  
а этотъ анафематизмъ начи-  
нается такъ: Проклинаю глаго́лю  
ꙗко.

<sup>(6)</sup> № 1085, № 1090 нѣ  
чакъ.

<sup>(7)</sup> наречѣса.

<sup>(8)</sup> и не родословимъ.

Проклинаю <sup>(1)</sup> ꙗко ѿродѣи соу-  
тоу. ꙗко поганы <sup>(2)</sup> ꙗже и ѡверѣ-  
завише. ѡмещиуша <sup>(3)</sup> и крѣпнше.

Проклинаю творацѣмъ волшеб-  
нѣмъ <sup>(4)</sup> и ѡбланимъ <sup>(5)</sup> и сими  
вредити <sup>(6)</sup> и ползовати хлѣбмъ  
ѡмещавомущимъ <sup>(7)</sup>.

Проклинаю призывающа еѣси  
нѣмъ. ѡ иже первыи нарица-  
ють. <sup>(8)</sup> сороу. <sup>(9)</sup> и сѣхъ <sup>(10)</sup> и  
архе. <sup>(11)</sup> и сими мнѣшихъ лоуноу

Ἀναθεματίζω τοὺς φυ-  
λάττοντας μὲν ὡς Ἰου-  
δαίους τὸ σάββατον, ὡς  
ἐθνικοὺς δὲ καὶ τὴν περι-  
τομὴν διαπτύοντας καὶ τὸ  
σάββατον βάπτισμα.

Ἀναθεματίζω τοὺς χρω-  
μένους μαντεῖαις καὶ φαρ-  
μακείαις, καὶ γοητείαις καὶ  
δι' αὐτῶν καὶ βλάπτειν  
καὶ ὠφελεῖν ἀνθρώπους  
ἐπαγγελλομένους.

Ἀναθεματίζω τοὺς ἐπι-  
καλομένους δαιμόνά τι-  
να, ὧν τὰ πρῶτα καλοῦν-  
ται Σωρόν καὶ Σοχάν καὶ  
Ἀρχέ καὶ δι' αὐτῶν τὴν  
Σελήνην δῆθεν ἔλκοντες  
πρὸς ἑαυτοὺς καὶ ἐρωτῶν-  
τας αὐτὴν περὶ ὧν βού-  
λονται.

(1) хранящихъ оубо ꙗко.

(2) язычники же.

(3) оплзвующихъ.

(4) приемлющихъ волшебствованiя.

(5) и чародѣанiе и тѣми пакос-  
тити № 1085, № 1090.

(6) пакостити.

(7) члвкы ѡмѣщаваются, № 476  
ѡмѣщавущиса.

(8) иже первыи именуются.

(9) № 476 Сохор. № 477 Соуро.

(10) № 1085, № 1090 и сѣхан.

(11) № 1085, № 1090 i архирь  
и тѣми лоуноу пакосы.

привлѣчи<sup>(1)</sup> к себѣ. и въпрашаю-  
щихъ его<sup>(2)</sup> ѡ нихже<sup>(3)</sup> ѡще  
хочеть.

Проклинаю помогающихъ<sup>(4)</sup> звѣз-  
дамъ ульчѣската имена. имлута-  
ниемъ<sup>(5)</sup> вѣсовѣскимъ<sup>(6)</sup> подви-  
затися имъ.<sup>(7)</sup> друзѣ за дру-  
гоу<sup>(8)</sup> диво творящихъ<sup>(9)</sup> и тако  
славяща. тако ѡнсаго звѣздоу  
сего оугаси.<sup>(10)</sup> и подболяеть<sup>(11)</sup>  
всауѣскимъ быти юмоу<sup>(12)</sup> сил-

*Ἀναθεματίζω τοὺς ἐπι-  
τιθέντας τοῖς ἀστροσι  
ἀνθρώπων ὀνόματα, καὶ  
διὸ φαντασίας δαιμόνων κί-  
νεῖν αὐτοὺς κατ' ἀλλήλων  
στρατευομένους. καὶ οὕτω  
φημιζοντας, ὡς ὁ τοῦ δεῖ-  
νος ἀστήρ τὸν τοῦ δεινός  
ἔσβεσε καὶ δεῖ παντῶς εἶναι  
κραταιότερον τὸν δὲ ἐνεῖ-  
νον καὶ εὐτυχέστερον.*

(1) привлечать.

(2) тою.

(3) № 1085, № 1090 <sup>ѡ</sup>вѣ-  
же хотѣ.

(4) възложившихъ.

(5) № 476, № 477 и мечта-  
ниемъ.

(6) и мечтаниемъ вѣсовѣскими.

(7) двизати тѣхъ.

(8) № 477, № 476 другъ  
на друга.

(9) знаменія творяще.

(10) онсича звѣзда онсичюю по-  
гаси и достои и всакоу быти дрзжав-  
нѣйшой блгочастіиши.

(11) № 675, № 310 и достонитъ.

(12) Ibid. быти той.

нѣншю (¹) ѡного и крѣпчай-  
шю (²).

Проклинаю иже мщемѣрьемъ (³)  
ѹтоты. ѹбѣкононавидѣннемъ (⁴)  
оуѣнцихъ и гноушайуцихъса вса-  
кого члвѣка иже нѣ имъ (⁵) едию-  
вѣренъ и того ради не приближа-  
тиса (⁶) комоу в таковомоу ни  
к соѣѣ прѣблизатиса комоу не да-  
доуцихъ. (⁷) ни даѣти иже ни  
взиматї роуками. ѡце же боудеть  
нѣчто по приключаю (⁸) таково-  
акіе на ѡчищение. (⁹) и в баню  
текоуще (¹⁰) іако ѡсквернишеся и  
не чтї бывше (¹¹).

Ἀναθεμα(τίζω) τοῖς ἐν  
προσποιήσει καθαρότητος  
μισανθρωπίαν διδάσκοντας  
καὶ βδελυσσομένους πάντα  
ἄνθρωπον, ὅς τις αὐτοῖς  
οὐκ ἔστιν ὁμόπιστος καὶ  
διὰ τοῦτο μήτε προσεγ-  
γίζειν ἐπιχειροῦντας τινὶ  
τοιούτῳ μήτε προσεγγί-  
ζεσθαι παρὰ τινος ἀνεχο-  
μένους, μήτε διδόναι τι μή-  
τε λαμβάνειν διὰ χειρῶν·  
εἰ δὲ συμβῇ γένηται τι κα-  
τὰ τύχην τοιοῦτον, εὐθὺς  
ἐπὶ καθαρισμούς καὶ λουτ-  
ρὰ χωροῦντας, ὡς μεμο-  
λυσμένους καὶ ἀκαθάρτους  
γεγονότας.

(¹) Ibid. державнѣншю.

(²) Ibid. бл҃гочастнѣншю.

(³) притвореніемъ.

(⁴) человѣкононавистіе.

(⁵) есть тѣмъ не.

(⁶) иже прикасатиса.

(⁷) иже прикосновенноу быти ѡ  
кого терпакцимъ.

(⁸) по слоучаю.

(⁹) къ очищениемъ.

(¹⁰) и ваннѣ(а)мъ оупражньнѣ(а)-  
ются.

(¹¹) іако оскверненнымъ и не-  
чистымъ.

Проклинаю зѣмѣ (<sup>1</sup>) и всакоу  
дрог[го]е поганѣство (<sup>2</sup>) и оу҃хыщ-  
рение (<sup>3</sup>) и всако дѣлание непри-  
косновѣныхъ. (<sup>4</sup>) и вѣленіеже и в тай-  
нѣхъ ѿ инхъ творимое. (<sup>5</sup>) снѣ  
оу҃ко вса проклинаю. и ѿвращаюса  
и ѿвращаюса ихъ (<sup>6</sup>) и считаюжеса  
Х҃оу. и вѣроу вѣ единого Б҃а  
С҃ща вседержителя творца ноу и  
земли. видѣмымъ же всѣмъ и не-  
видѣмымъ. и іаже по силѣ (<sup>7</sup>):

(<sup>1</sup>) № 1085, № 1090 конемъ  
" всакиѣ ѿвѣчаніи и начинаніе. и вса-  
кое дѣланіе. афигганское. авленіѣхъ  
или втан.

(<sup>2</sup>) иныи ѿвѣчаніи № 675, № 310.

(<sup>3</sup>) Ibid. и начинаніе

(<sup>4</sup>) Ibid. афигганское.

(<sup>5</sup>) Ibid. свершаемо.

(<sup>6</sup>) и ѿвѣчюса всѣхъ г҃хъ.

(<sup>7</sup>) и проча вса по радю.

Ἀναθεμα(τιζω) πρὸς τοί-  
τοις καὶ πᾶν ἕτερον ἔθος  
καὶ ἐπιτίδενμα καὶ πᾶσαν  
πράξιν τῶν Ἀδιγγάνων  
φανερῶς ἢ λαθραίως παρ'  
αὐτῶν τελομένην. Ταῦτα  
τοίνυν ἅπαντα ἀναθεμα-  
τίζων καὶ ἀποστρεφόμενος  
καὶ ἀποτασσόμενος αὐτοῖς  
συντάσσομαι τῷ Χριστῷ  
καὶ πιστεύω εἰς ἕνα Θεὸν πα-  
τέρα παντοκράτορα, ποιη-  
τὴν οὐρανοῦ καὶ γῆς....



# V.

(По ркп. М. Синодал. библи. XVI в. № 310 (377)).

Чѣмъ аще кто въ ереси бывъ крѣпкъ сый, къ Бѣ  
верати, любу хвалисинъ, лижи, ли еретикъ кто (\*).

Поставитъ (\*) его посре цркви, и начне проклинати ереси, ѡ  
паквитанъ прѣвое начинаа (\*), онъ сице (†) ѡ гнѣсныхъ паквитанъ, и  
ханцидартѣскихъ (\*) ереси къ непорочнѣ (\*) и правобѣрнѣи вѣре пристѣ-  
паю всю дѣлю.

Проклинаю вса ѡреченнѣ (\*), ѡбѣжъ (\*) архимандритъ и начални-  
ци ереси, да вѣдоу проклати, дѣшкоръ, сѣмбразитель (\*) ихъ да

(\*) Ркп. XVI в. М. Синод. библи. № 310 л. 134 об.,  
ркп. Солов. библи. № 475, а въ рукописи той же библи. № 898-й  
и ркп. Солов. библи. № 1056, № 1090 этотъ чинъ подписы-  
вается такъ: Чинъ аще кто въ ереси бы крѣпкъ сынъ пакы къ Бѣ  
вератѣса, любу хвалисинѣ, любу жидовинѣ, любу згоумитель любу къ ерети.

(\*) № 475 поставѣ и.

(\*) № 475 начинаніе сице.

(†) № 475 Онъ си., № 1090 имр.

(\*) № 475, № 1090 и ханци(м)црѣскихъ.

(\*) № 475 къ непорочнымъ и правобѣрнымъ.

(†) № 898 ѡреченнымъ ихъ ереси.

(\*) № 1090, № 1056 ѡбѣжъ.

(\*) № 1090 сѣмбразитель.

вѣдѣть прокла. сноугирз<sup>(1)</sup> кезглавиѣи. и крѣпче<sup>(2)</sup> его да вѣдѣ  
проклато и тако цанцалз да вѣдѣть прокла. Сергѣи сѣринз<sup>(3)</sup> и  
ѣдиномыслѣиѣи его. да вѣдоу проклати. Сергѣи дрименз<sup>(4)</sup>. налѣнѣи  
ханцидариинскыя<sup>(5)</sup> ерѣи да вѣдоу проклати. Симонз первый ере-  
тикс. и мотанз да вѣдѣ прокла. и манѣнтз. маркишнз. и иже  
снѣи<sup>(6)</sup> дри<sup>(7)</sup> евноми<sup>(8)</sup> македоней. аполимарин. Павлз само-  
сатьскыи. да вѣдоутъ проклати. Гавелѣи. Феврз. Несторин. Ди-  
скорз Федосѣи. да вѣдоу проклати. Тимодей. Оульанз. Петрз глѣ-  
нивыи. и Петрз коунофрейскыи.<sup>(9)</sup> и странюлювецъ того оучникъ.<sup>(10)</sup>  
да вѣдоу проклати. Кирз-Макарин и Шорз<sup>(11)</sup>. да вѣдоу проклати.  
ѡригенз дидоумз. Зоуагрии. Еллинскыи<sup>(12)</sup> и мрствѣющѣи. да  
вѣдоутъ проклати. вса заповѣданаѣ<sup>(13)</sup> или и проповѣданаѣ<sup>(14)</sup>  
прокланаѣмз. си вса иже<sup>(15)</sup> проклаша<sup>(16)</sup> вселенныа.<sup>(17)</sup> з. сѣборз. и

(1) № 898, № 1090 Севѣрз, № 475 Сеогирз.

(2) № 475 и крестнѣи.

(3) № 1090, № 475 Сергѣи Сиринз.

(4) арменинз.

(5) № 475 ханцы царскіа.

(6) № 1090, № 475 да воудоу прокла.

(7) № 1090 нѣтъ.

(8) № 898 Пріе Евноміе.

(9) № 1090 канафинскыи, № 475, № 1056 канаденскыи.

(10) № 898 і тогѡ оученицы.

(11) Пірз (Пѣрз).

(12) № 898 еллинскыа.

(13) № 1056 заповѣданаѣ прокланаѣмз и вса тѣже проклаша.

(14) № 475 проповѣданаѣ, № 898, № 475 сіа вса тѣже.

(15) № 1090, № 475 вса.

(16) № 1090 вселенныа соборы.

ѣдиномыслѣныя и<sup>(1)</sup>. Вся проklinю и глаю сице<sup>(2)</sup>. Иже не исповѣдаѣ<sup>(3)</sup> стѣа Трца. Оца и Сна и стго Дха. да вѣде прокла:

Иже<sup>(4)</sup> не гають безначална Оца<sup>(5)</sup> и приосѣина и несъзанна Сна ни равотна<sup>(6)</sup> Дха. ни единое трое. и трое единое. да вѣдетъ прокла: Иже гать не приемиша Га нашего Ис Хл. по ѡ стѣа двѣи Бѣи Мрѣа да вѣде прокла: Проповѣдающеи Га нашего Ів Хл. стрѣи<sup>(7)</sup> по бжтвѣ да боуде прокла. Не исповѣдающеи<sup>(8)</sup> Га нашего Ів Хл. безстрѣна и безсмртна по бжтвѣ. страстна же и смртна по чачтвѣ. да вѣдоу проклати: [И глѣ имоуш<sup>а</sup> Хл двѣ постѣси рѣше два сѣстава да боуде прокла.] Не исповѣдающеи дво ествѣ<sup>(9)</sup> и двѣ волю. единже сѣставъ при Гѣ наше Ів Хѣ<sup>(10)</sup>. да вѣдоу проклати: (Вдино<sup>(11)</sup> ество при Гѣ наше Ів Хѣ. не исповѣдающеи. ни приемиющеи. да вѣдоу проклати). Ѡмѣтающеи и клѣнущимъ. и

(1) № 898 еретикъ.

(2) № 1090 гла тако.

(3) № 1090 исповѣдае стою Трцю; № 1056 не исповѣдаютъ стѣа Трца.

(4) № 1056 Да боудоутъ проклати иже не гать безначална Оца и безначална такоже Сна Дха да вѣдетъ прокла.

(5) № 475 И Сна и стго Дха да боуде прокла.

(6) № 475 ни не равотна.

(7) странна(го).

(8) № 898, № 1090 не исповѣдающимъ.

(9) № 1090 двѣ ествѣ и двѣ воли.

(10) № 475 не исповѣдающе ни приемиюще.

(11) Отселѣ и до ѡмѣтающеи нѣтъ въ ркп. № 1090, № 475 № 1056.

въ Халкыдонѣ <sup>(1)</sup> вселенныа. а. сѣкоры. да вѣдоу проклати. Не покланяючимся стѣмъ и чѣтнымъ икона Гѣ нашего Іѣ Хѣ и прѣтѣмъ Бѣца. и всѣ стѣ. да вѣдѣ проклати [не кланяющіиса <sup>(2)</sup> чѣтнѣмоу и животворящемѣ. крѣтоу і пороугающіиса да боудѣ проклати. роугающіи по стѣнамъ писанымъ въразѣ стѣ і не кланяющихся ни чтоущи да вѣдоу проклѣ. гающихъ слова хѣлнаѣ на стѣ прѣд і Прѣтѣю крестітѣла Іѣа да боудѣ проклати. вѣроующи въ вѣроу кабоуѣнскою і хранящіи еѣ да вѣдоу проклати]. Не испѣвѣдающіи <sup>(3)</sup> чѣтныа Мѣтре Гѣ нашего Іѣ Хѣ. въ правдоу и въ истиннѣмъ Бѣца и приодѣмъ <sup>(4)</sup> да вѣдѣ проклати: Не приѣмлющи посланна Флавіанѣ. Лѣа стѣго пѣпы рѣскаго. да вѣдоу проклати: Не приѣмлючимъ. С. сѣкорѣ. спѣ. стѣмъ ѡцѣ. въ кѣстантинѣ гра сѣшѣмъ. на Федѣра и Сѣргіѣ. Пѣра Коѣра Пѣвѣла. Макариѣ. и сѣвѣра сѣмаго. нехѣтащѣи <sup>(5)</sup> въ Нѣкен вторѣго заклинаніѣ <sup>(6)</sup> стѣмъ и чѣтныа иконѣмъ сѣшѣмъ. да вѣдѣ проклати: Всѣ ерѣтици сѣпрѣотивѣно мыслѣмъ. стѣмъ всѣа вселенныа. з. сѣвѣра <sup>(7)</sup>. да вѣдоу проклѣ: Иже прилагѣю ко стѣмъ Бѣже стѣмъ крѣпкыи стѣмъ вѣсмертны и въ четвѣртое рѣтъ. расписѣмъ на ра да вѣдѣ проклѣ. Иже сѣ не поклѣнаю <sup>(8)</sup> стѣмъ икона и <sup>(9)</sup>

(1) № 1090, № 475 стѣмъ и всѣа вселенныа четвѣртыи сѣвѣра.

(2) Этого анаѣматизма нѣтъ въ рѣпп. № 475, № 1056, № 310.

(3) № 898, № 1090, № 1056 Мѣрею.

(4) № 1090, № 475 Мѣра.

(5) № 475, № 1056 не хѣтащѣи.

(6) за поклѣнаніѣ.

(7) № 898, № 1056 сѣвѣро.

(8) № 1056 не поклѣнаѣтсѣ.

(9) № 475 нѣ.

гѣть. ꙗко ѿдомѣ сѣ. да бѣдоу<sup>(1)</sup> проклати: вливающѣи масло дрѣ-  
вяное въ хлѣбѣ. и то просфѣрмисаю<sup>(2)</sup> да бѣдоу проклати. Иже  
не вѣагаю въ просфѣрѣ<sup>(3)</sup>. тѣста кисла и соли и въ стѣю чашѣ  
воды не вливаю<sup>(4)</sup>. да бѣдоу прокла. Иже не исповѣдаю бескрѣпнѣ  
жертвы. сжиж. телесѣ<sup>(5)</sup> и крове Га нашего. ІѸ Ха да бѣдоу прокла.  
Иже жретѣ агнѣца на пасухѣ. или во ино врѣмѣ. да бѣде прокла.  
Иждѣи мѣса въ сырѣжстную<sup>(6)</sup> немѣ да бѣдѣ прокла. [Иже не  
крѣтѣ<sup>(7)</sup> двема прѣстома ꙗко и Хс. да боудѣ прокла] Иже не  
празниють въ ке. марта. Благосѣщенію и въ ке. дек. рѣтѣж Хвѣ.  
и въ. в. ге. Поговлению<sup>(8)</sup> въ. в. феврѣла Свѣтению. да бѣдоу  
проклати. Иже гѣть ꙗко лиргѣ и комканіе стѣо пѣ. по всѣ дни  
грѣ е.

Или пѣсть млеко и пѣца в нелю и въ сѣ. да бѣдѣ прокла.  
Иже кѣи попѣ сѣжи: ке стѣхара. и петрахила. и делона. или: сѣ  
инѣли сѣжи. или комкае. сѣ еретикѣ. прѣписанными<sup>(9)</sup> или въ  
цркви и поюци вѣди<sup>(10)</sup> или прѣводи<sup>(11)</sup> на поставленіе. да бѣдѣ

(1) № 1056 да бѣде прокла.

(2) и не проскомисаютѣ.

(3) № 475, № 1056 прѣсквѣроу.

(4) но глаю ꙗко грѣ естъ.

(5) № 898, № 1090 соущаго (въ) телесѣ.

(6) № 475, № 1056 сырѣю.

(7) № 1090, № 475 не крѣсти.

(8) № 1090 крещеніе. № 898, № 1090, № 1056 прѣсвѣщенію.

(9) № 1090 да боудѣ прокла.

(10) Idid. вѣди.

(11) № 898, № 475 прѣво(е)да(е)тѣ м.

прокла: Иже не кртитъ въ г. пограженіе: въ имя **Оца** <sup>(1)</sup> и **Сна**  
и **сго Дха**. да **вдоу** прокла: Всі еретици да **вдѣ** проклати.  
врицаюбоса и и заповѣдей и. и иже извоми<sup>т</sup> с ними. и мыслющихъ  
сими. и **вдоущихъ** <sup>(2)</sup> с ними и всего заповѣданія еретическаго <sup>(3)</sup>:  
И **вѣрю** въ **сгю** **единосущию** **Трю**. по заповѣди **сты** **вцѣ** хо-  
дивъ <sup>(4)</sup> исправши слово истинное. и **вѣщахса** <sup>(5)</sup> по **Бзѣ** жити.  
и **исповѣдаю** **Оца** и **Сна** и **сго Дха**. быти **единомуу** **ество**.  
**счтабоса** **ество** <sup>(6)</sup> не **ество** **еством** **едино** во **тѣмъ**. зане **ество**  
**едино**. и и **бство** **едино**. **разблдемъ** **оуко** на **трое**. въ **единство** по-  
стигаѣ <sup>(7)</sup> **сществонаго** ра **слова**. того ра **вца** **глю** и **Сна** **славлю** <sup>(8)</sup>.  
**Дха** **сго** **исповѣдаю**. и **единого** **Ба** **глю**. иже въ **Трцѣ** **именуется**.  
**схставы** же **три** **исповѣдаю**. **сирѣ** **три** **лица**. не **глю** же **три** **сщес-**  
**ства** <sup>(9)</sup>. ни **три** **схставы** <sup>(10)</sup>. ни **три** **богы**. но **единого** **Ба** **глю**  
[**едино** **сщество** **рѣше** **ество** **исповѣдоу**. да не **брийствоу** **испо-**  
**вѣдоу** и **гла** **едино** **соущество**. не **глю** **единого** **схстава** да не **саве-**  
**мисю**. но **три** **схставы** **три** **лица** въ **едино** **Бгствѣ** **соущество** же

(1) № 1090 **Иминъ** и **Сна** **аминъ**. И **сгаго** **Дха** **аминъ**.

(2) Этихъ словъ нѣтъ въ ркп. № 1090, № 1056, а въ  
ркп. № 475 **невѣдоуцы** **сими**.

(3) да **вдоу** **проклати**.

(4) Этого слова нѣтъ въ ркп. № 1090, № 475, № 1056.

(5) і **овѣщавиша**.

(6) № 475, № 1056 **ество** **сз** **ество**.

(7) № 1090, № 475, № 1056 **постигаа**.

(8) **слава**(а). № 475 **слава**.

(9) **тре** **соущества**.

(10) **или** **три** **естества**.



ѢДИНѢ І ЕСТЕСТВО МЛАСА. И БЛЖНХ Ѣ И В ТАКОВѢ ВѢРѢ ОУТВЕРЖЕНѢ І  
 НЕПРЕЛОЖИѢ ИСПОВѢДАЮ <sup>(1)</sup> І СЛОВОУ ВЪЗСЫЛАЮ ИСТИННОМУ БОУ <sup>(2)</sup> І  
 ОЦОУ ИСТИННОМУ І СНОУ БІЮ <sup>(3)</sup> И СѢМОУ ДХОУ І ЖИВОТВОРАЦЕМОУ  
 ВЪ ВѢКЫ. <sup>(4)</sup> АМ. <sup>(5)</sup> И ТОМЖ ЕДИННОМУ ПОКЛСАЮ Ѡ ВСЕА ДША  
 И СРЦА:

(1) № 475, № 1056 исповѣдаѣ. и вѣруѣ.

(2) № 475 и Оцю истинному Снѹ и Бгѹ и престолу Дхѹ.

(3) № 1090 Бгѹ и прѣтому.

(4) № 1090, № 475, № 1056 вѣкѹ.

(5) Этимъ словомъ въ большинствѣ рукописей анафематизмы и оканчиваются.

# VI.

(По ркп. М. Синод. библ. (¹) XIV—XV в. № 675 (371).

Како (²) достѡитѣ (³) при-  
имати же (⁴) ѿ жидовъ  
къ (⁵) христѣанскѣи вѣ-  
рѣ (⁶) прѣходящѣихъ:

Исповѣдоватисѣ томоу (⁷) до-  
стоитѣи и оукарати (⁸) всѣмъ ѡбы-  
чанъ жидовскимъ: (⁹) таже пока-

(¹) Варіанты по рукописямъ  
Солов. библ. № 477, № 1085,  
№ 1056, № 1090.

(²) № 477, 1056 Чинъ како...

(³) Ibid. повелѣть.

(⁴) Ibid. вѣтъ. № 1085,

№ 1090 приходящѣи.

(⁵) № 477, № 1056 правой  
вѣрѣ крѣпости.

(⁶) № 1090, № 1085 право-  
славности.

(⁷) № 477, № 1056 емоу  
повелѣть и ѡбличати.

(⁸) № 1090, № 1085 оукрати  
всѣмъ.

(⁹) № 477, № 1056 и всѣ  
показуеъ.

(По ркп. М. Синод. библ. XII в. № 443).

Πῶς (¹) δεῖ δέχεσθαι  
τῶν ἐξ Ἑβραίων τῇ  
τῶν χριστιανῶν (²)  
πίστει προσερχο-  
μένων.

Ἐξαγορεύειν αὐτὸν χορῇ  
καὶ θριαμβεύειν πᾶν ἔθνος  
ἑβραϊκὸν κἀντεῦθεν δεικ-  
νύειν, ὡς ἐξ ὅλης καρδίας,  
καὶ πίστεως εἰλικρινοῦς  
χριστιανῆσαι (³) ἡθελῆσε  
καὶ ἀποτάσσεσθαι μὲν φα-  
νερώς ἐπ' ἐκκλησίας πάση  
ἰουδαϊκῇ θρησκείᾳ, τοῦ  
ιερέως δηλαδὴ προτέρου (⁴)

(¹) *Eucholog.* Goar pag. 344  
Τάξις γινομένη ἐπὶ τοῖς τῶν ἑβ-  
ραίων τῇ τῶν χριστιανῶν πίστει  
προσερχομένων.

(²) Καὶ τὰ ἐξῆς.

(³) Χριστιανοῖς συμβιῶναι.

(⁴) Ἠτέρ.

зОВАТИ, ꙗко ѿ всего срца и вѣры  
прѣлѣжныа (¹) хрѣтіанствовати (²)  
вѣсхотѣ: и ѿрѣцатиса (³) оуѣм (⁴)  
ѿвѣ предѣ црквѣю всего (⁵) иудѣй-  
скыа вѣры: цѣненикоу (⁶) ѿвѣ  
ꙗко на предѣ (⁷) гл҃цію, и томоу  
ѿвѣщаваюцѣю на всѣкоуе сло́во: (⁸)  
ѿли (⁹) пакы (¹⁰) възприемникоу ѿг҃у,  
ѿше (¹¹) естѣ (¹²) самѣ младавѣцѣ:

Ѿречѣніе же (¹³) естѣ (¹⁴) си-  
цево: Ѿричюса всѣхѣ жидовьскыхѣ

(¹) Ibid. истинны.

(²) Ibid. крѣтіанѣ быти.

(³) № 1056 и ѿрѣцатиса.

(⁴) № 1090, № 1085 то́му

подобаѣ.

(⁵) № 477, № 1056 всакоу.

(⁶) Ibid. и ереєви.

(⁷) Ibid. прѣ.

(⁸) Ibid. по стицѣ.

(⁹) № 1056. ѿше ли бѣдетѣ

дѣтице ѿречѣніе же естѣ таково.

(¹⁰) № 477 или хоташемѣ его  
въпрѣдѣти.

(¹¹) ли.

(¹²) № 477 бѣде дѣтице.

(¹³) № 1085, № 1090 жи-  
довьское.

(¹⁴) № 477 еже естѣ таково.

λέγοντος, καὶ αὐτοῦ ἀπο-  
κρινομένου κατὰ στίχον, ὃ  
τοῦ ἀναδόχου αὐτοῦ, εἴ-  
περ ὑπάρχει παιδίον.

Ἡ δὲ ἀποτάξις ἐστὶν  
αὕτη (¹). Ἀποτάσσομαι πᾶ-  
σι τοῖς ἐβραϊκοῖς ἔθεσι, καὶ  
τοῖς ἐπισηδεύμασι, καὶ τοῖς  
νομίμοις, (²) καὶ τῇ θυσίᾳ  
τοῦ ἁμνοῦ, καὶ τοῖς ἄζι-  
μοις, καὶ ταῖς σάββητοις, καὶ  
ταῖς σκηνοπηγίαις, καὶ ταῖς  
λοιπαῖς ἀπάσαις ἑορταῖς  
τῶν ἐβραίων, καὶ ταῖς θυ-  
σίαις, καὶ ταῖς προδευχαῖς,  
καὶ τοῖς ἡαντισμοῖς, καὶ  
τοῖς καθαρισμοῖς, καὶ τοῖς  
ἁγιασμοῖς, καὶ τοῖς ἰλασ-  
μοῖς, καὶ ταῖς νηστείαις,  
καὶ ταῖς νεομηνίαις, καὶ  
τοῖς σαββάτοις, (³) καὶ ταῖς

(¹) ταύτη

(²) καὶ τοῖς ἄξιμοις.

(³) σάββασι.

ὄβυчаеѣхъ. ἡ начинантῖн. ἡ закѡ-  
нникъ. ἡ ὀпрѣснокъ. ἡ жѣртвоу<sup>(1)</sup>  
ἀγнѣχο. ἡ τροуѣхъ. ἡ сѣинопото-  
чѣнѣа<sup>(2)</sup> ἡ прѡчаа<sup>(3)</sup> всѣхъ прѣздни-  
къ еврѣискъа. ἡ жѣртва ἡ мо-  
литвы. ἡ кроплѣнѣа ἡ чищѣнѣа<sup>(4)</sup>.  
ἡ чистотѣства ἡ οцѣстилицѣ<sup>(5)</sup>.  
ἡ постѣ ἡ новомѣсачин. ἡ соуѣотѣ  
ἡ влахѣованей<sup>(6)</sup>. ἡ чародѣаней ἡ  
ежѣ ὁ ἀμμάсѣхъ. ἡ хранителиаа.  
ἡ сѡрирѣхъ. ἡ снѣден<sup>(7)</sup> ἡ питтῖн  
ἰουδѣскъ. ἡ сѣпроста<sup>(8)</sup> ὠричѣса

(1) № 477, жѣртва ἡ ἡгна. № 1056 ἡ мѣтвы ἡ окроплѣнι  
ἡ очищѣнι ἡ пощѣнι вѣхъ новомѣ-  
сачныхъ сѣвогѣхъ.

(2) № 1085, № 1090 сѣинопотчѣнѣа. № 477 ἡ почѣнѣа кѣщѣ.

(3) 477. ἡ прѡчи. всѣхъ прѣзд-  
никъ живѣискъ.

(4) Ibid. очищѣнι. (5) Ibid. вѣтѣ словѣ: „чи-  
стотѣства ἡ οцѣстилицѣ“.

(6) № 477, № 1056 потворѣ-  
нι ἡ вѣтравлѣнι ἡ οβѣзанι ἡ  
сѣмѣодѣнι.

(7) Ibid. ἡ гадѣнѣа. (8) Ibid. прѡсто ὠричѣса.

γοητείας, καὶ ταῖς ἐπω-  
δαῖς, καὶ τοῖς περιάσμα-  
σι, καὶ τοῖς φυλακαρίοις,  
καὶ ταῖς συναγωγαῖς, καὶ  
τοῖς βρώμασι, καὶ τοῖς  
πόμασι τῶν ἰουδαίων καὶ  
ἀπλῶς ἀποτάσσομαι παντὶ  
ἰουδαϊκῷ πράγματι, καὶ  
νομίμῳ, καὶ ἔθει, καὶ ἐπι-  
τηδεύματι, καὶ ἐπὶ πᾶσιν  
ἀποτάσσομαι τῷ ἐν σχήμα-  
τι τοῦ Χριστοῦ προσδο-  
κωμένῳ παρὰ<sup>(1)</sup> τῶν ἰου-  
δαίων ἀντιχρίστῳ, καὶ  
συντάσσομαι τῷ ἀληθινῷ  
Χριστῷ καὶ τῷ Θεῷ καὶ  
πιστεύω εἰς Πατέρα, καὶ  
Υἱόν, καὶ ἅγιον Πνεῦμα,  
τὴν ἁγίαν, καὶ ὁμοούσιον  
καὶ ἀχώριστον Τριάδα. καὶ  
τὴν ἐνσαρκον οἰκονομίαν  
καὶ πρὸς ἀνθρώπους ἀπο-  
δημίαν αὐτοῦ τοῦ Θεοῦ  
λόγου, τοῦ τῆς ἁγίας  
Τριάδος ἑνὸς, ὁμολογῶν  
καὶ κατ' ἀλήθειαν αὐτὸν  
ἄνθρωπον γενέσθαι. πεί-  
θομαι μὴ ἐκστάντα τῆς  
οἰκεῖας θεότητος, καὶ τὴν

(1) ἀπὸ πάντων.

всѣхъ (¹) γουδεισκηλ βѣжи, и законнаго (²): и овъмаевъ, и начинанъ. и надъ (³) всѣми, ѡрицаюся (⁴) еже въ образѣ Хвѣ члѣмаго ѡ юдѣи антихриста: и спринчаюся (⁵) истинному Ху и Боу: и вѣроу въ Оца и Сна и стго Дха стгоу и единосούщноу (⁶) и неразѣлимому (⁷) Трцоу. и плоскою смотрѣнїе къ члвкомъ прихода. (⁸) того (⁹) Бжїа слова ѡ стмъ Трца единого исповѣдоу. поистинѣ члвка того (¹⁰) кыиша покарѣюся (¹¹) не ѡстоупаиша сво-

(¹) № 1085, № 1090 вса.

(²) Ibid. и законъ. № 477, № 1056 и закона и ѡбѣща.

(³) № 477 сими.

(⁴) № 477, № 1056 Хл члѣмаго.

(⁵) Ibid. сзчетаюся.

(⁶) № 1090, № 1085 живо-твораму.

(⁷) № 477 неразличнїю.

(⁸) № 477, № 1056 при-шество.

(⁹) Ibid. самаго.

(¹⁰) Ibid. члвк тому кыи по-виннїю.

(¹¹) № 1085, № 1090 по-караюся.

κατὰ σάρκα τοῦτον τε-  
κοῦσαν ἀγίαν Παρθένον  
Μαρίαν κυρίως καὶ ὁληθῶς  
θεοτόκον εἶναι πιστεύω  
καὶ λέγω καὶ τὸν σεβάσμιον  
τοῦ Χριστοῦ σταυρὸν,  
καὶ τὰς ἱερὰς εἰκόνας (¹), καὶ  
δέχομαι, καὶ τιμῶ (²) καὶ  
προσκυνῶ, καὶ ἀσπάζομαι  
καὶ οὕτως ἐκ ὅλης ψυχῆς  
καὶ καρδίας, καὶ πίστεως  
ἀληθοῦς προσέρχομαι τῇ  
πίστει τῶν χριστιανῶν. Εἰ  
δὲ μεθ' ὑποκρίσεως καὶ  
δόλου, ταῦτα φημι, (³) καὶ  
οὐκ ἐκ πίστεως ὁλοψύχου  
καὶ ἐκ καρδίας τὸν Χρι-  
στὸν ἀγαπῶσης. ἀλλ' ἄρτι  
μὲν σχηματίζομαι (⁴) γέ-  
νεσθαι χριστιανός, ὕστερον  
δὲ θελήσω ἀρνήσασθαι, καὶ  
πρὸς τὴν ἰουδαϊκὴν ὑποσ-  
τρέψαι πάλιν θρησκείαν, ἥ  
εὗρεθῶ συνεσθίων τοῖς  
ἰουδαίοις καὶ συνεορτάζων,  
ἥ συνομιλῶν αὐτοῖς λάθ-  
ρα, καὶ τὸν χριστιανισμὸν

(¹) πιστεύω.

(²) нѣтъ

(³) ταῦτα φημι нѣтъ.

(⁴) σχηματίζω εἶναι

него <sup>(1)</sup> вѣтѣа. и ѿже по плоти <sup>(2)</sup> сего рождѣшюю сѣюю дѣцю Марію. въ истинѣ истиннѣ <sup>(3)</sup> Бѣоу быти <sup>(4)</sup> вѣроу и глго. и чѣнаго <sup>(5)</sup> Хва крѣа. и сѣа икоѣа. и приемлю и чѣоу. и поклонѣюса и цѣлоую. и тако всею <sup>(6)</sup> душею и срѣцѣа. и вѣроу <sup>(7)</sup> правѣю. прихѣоу къ крѣа христѣанѣа. ѿже ли же съа ищѣа крѣа и лѣстѣю сѣа <sup>(8)</sup> глго. а не ѿ вѣаа всеа <sup>(9)</sup> и срѣа Хв любѣаго: по ииѣа оуко ищѣа крѣа <sup>(10)</sup> быти хрѣаанѣа послѣади же вѣаоу ѿре- щѣа. и къ іѣудѣаской пакѣ <sup>(11)</sup> и

διαβάλλων, καὶ οὐχὶ μᾶλ-  
λον φανερώς ἐλέγχω τοὺ-  
τους, καὶ ἀθετῶ τὴν μα-  
ταίαν πίστιν αὐτῶν. νῦν  
μὲν ἔλθοι <sup>(1)</sup> ἐπ' ἐμὲ ὁ τρώ-  
μος τοῦ Καὶν, καὶ ἡ λέπρα  
τοῦ Πεζὶ, πρὸς τὸ, καὶ  
ταῖς ποίναῖς τῶν πολυ-  
τικῶν νόμων εἶναι με ὑπεύ-  
θυνον κατὰ δὲ τὸν μέλ-  
λοντα αἰῶνα, εἴην μοι ἀνά-  
θεμα καὶ κατὰθεμα, καὶ ἡ  
ψυχὴ μου σαχθεῖ μετὰ  
τοῦ σατανᾶ καὶ τῶν δαι-  
μόνων.

<sup>(1)</sup> ἔλθω

<sup>(2)</sup> Слово νόμων εἶναι με ὑπέ-  
θυνον вѣтъ.

<sup>(1)</sup> № 477 вѣтѣа.

<sup>(2)</sup> № 177, № 1056 плотию  
того рождѣшюю.

<sup>(3)</sup> Ibid. пѣтъ.

<sup>(4)</sup> Ibid. сѣроу.

<sup>(5)</sup> Ibid. чѣнаи крѣа Хв.

<sup>(6)</sup> Ibid. ѿ всеа душа и срѣа.

<sup>(7)</sup> Ibid. и вѣ истиннѣ(а).

<sup>(8)</sup> Ibid. си рѣа.

<sup>(9)</sup> № 1085, № 1090 всеа-  
доушнѣа.

<sup>(10)</sup> № 477, № 1056 въ  
вѣрашюса.

<sup>(11)</sup> Ibid. вѣрашѣа.



вѣрѣ: или <sup>(1)</sup> обращюся къдыи съ  
 ѿудей и съпраздоуѣ. или собе-  
 сѣдоуѣ имъ <sup>(2)</sup> вѣтъ и хртїан-  
 ства <sup>(3)</sup> клепла. а не паче лавѣ  
 обличала тѣхъ и шрицама <sup>(4)</sup> соу-  
 етныма ихъ вѣры. нѣкъ оубо да  
 прїидеть на ма трепетъ канионъ.  
 и проказа <sup>(5)</sup> гнѣзнева. ксимиже <sup>(6)</sup>  
 и казнемъ градъскы и законъ да  
 боудоу повиненъ. въ боудоушом-  
 же <sup>(7)</sup> вѣцѣ. да боудоу проклатъ <sup>(8)</sup>  
 и препроклатъ. и дша моа да  
 оучинитса <sup>(9)</sup> съ сатаню и съ  
 бѣсы.

(<sup>1</sup>) № 1056, № 477 пѣтъ  
 этого слова.

(<sup>2</sup>) Ibid. снѣ штан.

(<sup>3</sup>) Ibid. и хртїанство шкльгаа.

(<sup>4</sup>) Ibid. и не швергуса.

(<sup>5</sup>) Ibid. прокаженіе гнѣзину.

(<sup>6</sup>) Ibid. како и казне житиискы  
 и законѣ.

(<sup>7</sup>) № 1085, 1090 въ боудоу-  
 щемъ же. № 477, № 1056 прихо-  
 дащїи же вѣцѣ.

(<sup>8</sup>) № 1056 клатъ и про-  
 клатъ.

(<sup>9</sup>) № 477, № 1056 да оучи-  
 нѣна боудеть.

СѢ приходящому глаголю пре-  
црквию всѣмъ (¹) въ оуслышаніе.  
творимъ того христіанина. (²) еже (³)  
есть имѣемъ того (⁴) ꙗко хртїа-  
нина не крѣна. ꙗковы (⁵) же соуть  
христїанскыя дѣти хотѣща крѣ-  
тїса (⁶) въ вторый же днь (⁷)  
оглашеннымъ того спрѣчитаемъ.  
глаголю на немъ (⁸) матвою юже и  
на (⁹) оглашенныхъ дѣтехъ глѣмъ.  
и проче (¹⁰) творимъ ѿрѣцател-  
ныя (¹¹) молитвы, и тако послѣ-

*Таῦτα τοῦ προσερχο-  
μένου λέγοντος ἐπ' ἐκκλη-  
σίας, ποιούμεν αὐτὸν χρι-  
στιανὸν εἰς τὸν ἡγούμεθα  
ὡς χριστιανὸν ἀβάπτιστον,  
οἷα τυχὸν ἐστὶ τὰ τῶν  
χριστιανῶν παῖδια τὰ μέλ-  
λοντα βαπτίζεσθαι· τῇ δὲ  
δευτέρᾳ ἡμέρᾳ τοῖς κατη-  
χουμένοις συναριθμοῦμεν  
λέγοντες ἐπ' αὐτῷ τὴν  
εὐχὴν, ἣν ἐπὶ τῶν κατη-  
χουμένων παιδῶν φαμέν·  
καὶ τῇ ἐξῆς χωόμεθα ταῖς  
τῶν ἐξορκισμῶν εὐχαῖς,  
καὶ οὕτως ἀκολουθῶς ἐπι-  
τελοῦμεν πάντα τὰ ἐπὶ  
τῷ βαπτίσματι νενομισ-  
μένα.*

(¹) Ibid. пѣтъ этого слова.

(²) Ibid. сирѣчь мнимъ ꙗко  
крѣна не крѣна.

(³) № 1085, № 1090 вѣтъ  
словъ: „еже есть“.

(⁴) Ibid. его еше.

(⁵) № 477, № 1056. ꙗко  
се есть крѣны дѣта хотѣщеса  
крѣтити.

(⁶) № 1090, № 1085 крѣтитика.

(⁷) № 477, № 1056 кз.

(⁸) Ibid. на ни.

(⁹) Ibid. надъ оглашенными дѣт-  
ми молящимъ.

(¹⁰) Ibid. и на оутрѣа.

(¹¹) Ibid. заклинанію.

ДОВАТЕННѢ (¹) СВЕРШАЕМЪ ВСѢ ІЖЕ  
И О КРЪЩЕНІИ (²) ОУЗАКОНЕННА:

ІЗЛОЖЕНІЕ (³) И ОУСТАВЪ  
КРѢПЧАЙШИ О ЕЖЕ КАКО ДО-  
СТОИТЪ ПРИЕМАТИ (⁴) ІЕЖЕ Ѡ  
ЖИДОВЪ КЪ ХРІСТІАНСТВѢ ВЪ-  
РК ПРИХОДАЩАГО:

ОШОЦЪ (⁵) ІЖЕ Ѡ ЖИДОВЪ ДНЬ  
ПРИХОДА (⁶) ВЪРК ХРІСТІАНСТКИ: НЕ  
ІНКОЮЮ ПОУЖЕЮ И ІЗНЕВОЛЕНІЕМЪ.  
ИЛИ СТРАХѢ И ПРИГРОЗОЮ. ИЛИ  
ІЩЕТОЮ (⁷) ИЛИ ДОЛГА РАДИ. ИЛИ

(¹) Ibid по радю.

(²) Ibid. на крѣщеніи незаконна  
(незаконена).

(³) Варіанты приводимъ по  
ркнп. М. Синод. библ. № 310,  
№ 898; Синод. библ. № 1085,  
№ 1090, № 475. № 177 и  
№ 1056. — Ркн. № 475, № 477,  
№ 1056 извѣстнѣе о семъ,  
како покае

(⁴) Ibid. приходати.

(⁵) № 898, № 310, № 175  
ѠШОЦА Ѡ ЖИДОВЪ.

(⁶) Ibid. приходи.

(⁷) № 898, № 810, № 475  
ИНОЕДЖЕ РА ПОУЖА. ИЛИ ВЪДЫ ИЛИ  
СТРАХА. ИЛИ ИНОУШЕНА. ИЛИ ІЩЕТЫ.

Εὐθεὺς ἀκριβεστέρῃ (¹)  
περὶ τοῦ πῶς δεῖ δεχέσθαι  
τὸν ἐξ ἑβραίων τῇ τῶν χρισ-  
τιανῶν πίστει προσερχό-  
μενον.

Εγὼ (²) ὁ δεῖνα ὁ ἐξ  
ἑβραίων σήμερον προσεὶς  
τῇ πίστει τῶν χριστιανῶν,  
οὐ διὰ τινα βίαν, ἢ δυνά-  
μιν, ἢ φόβον, ἢ ἐπὶ τρεῖς,  
ἢ πενίαν, ἢ διὰ χρέος, ἢ  
ἐγκλημα κατ' ἐμοῦ γινοί-  
μενον, ἢ διὰ τιμὴν κοσμι-  
κὴν, ἢ εὐεργεσίας τινὰς, ἢ  
χρήματα, ἢ ποσάγματα πα-  
ρὰ τινος ὑποσχοίμενα, ἢ  
ὅπως διὰ οἵανδήποτε ὥφελ-  
ειαν, ἢ προστάδιαν ἀνθρω-  
πίνην, ἢ δι' ἔριν, ἢ φιλο-  
νείκην πρὸς τινα γενομένην

(¹) Coteler. Patr. apostol. t. 1  
pag. 504 not. ἀκριβεστάτη

(²) ἡ ἐγώ



ванъ. но ꙗко ѿ всѣхъ дѣла ѿ  
сѣа Ха възмоуеъ и того вѣры.  
ѿриносѣ всѣхъ жидѣхъ всѣхъ слоуж-  
кы. (1) и обрезаніа. и законныхъ  
всѣхъ и безвѣстныхъ. (2) и пасху. (3)  
и жертвоу агнцѣю и седмицѣмъ  
праздникъ (4) и обилію и троецѣ.  
и оцѣстивіе. и сѣнопопаченіа (5)  
и прочихъ всѣхъ празникъ жидѣхъ-  
скихъ. и жертвоу. (6) и молитвоу.  
и кропленіи. и оцѣщеніи. и чисти-  
тельствѣ. и посты. (7) и соудѣ  
и поволѣсачіи. и сѣдѣи. и питіи  
и хъ. и спроста. всего ѿриносѣ  
иудѣйскаго законнаго и обычаѣ и

ταῖς νεομηνίαις, καὶ τοῖς  
βρώμασι, καὶ τοῖς πόμασι  
αὐτῶν· καὶ ὕπλῳς ἀποτάσ-  
σομαι παντὶ Ἰουδαίων  
νομίμων καὶ ἔθει, καὶ ἐπι-  
τηδεύματι, καὶ ἐπὶ τοῦτοις  
ἀναθεματίζω τὰς παρὰ  
Ἰουδαίοις αἱρέσεις καὶ τοὺς  
αἱρετικούς· Σαδδουναίους,  
τοὺς λεγομένους δικαίους,  
οἵτινες τὸ πνεῦμα τὸ ἅγιον  
βλασφημοῦσι, καὶ τὴν τῶν  
νεκρῶν ἀνάστασιν ἀθετοῦ-  
σι, καὶ τοὺς ἀγγέλους ἀπο-  
βάλλονται.

(1) Ibid. вѣры.

(2) Ibid. и зако ихъ всѣхъ и  
ѿпрѣсно.

(3) Ibid. и пасхы.

(4) № 898, № 310 и праздника  
еже (иже) въ недѣлахъ.

(5) и ѿцѣщеніа и ксиль почит(тѣ)е-  
ніа. № 1090 сѣнопопаченіа.

(6) № 898, № 310, № 1090  
и прѣствѣ и мѣствѣ.

(7) № 898, № 310 и ѿчище-  
ніи и пощени.

начинаѣи. и надѣ сими. <sup>(1)</sup> прокли-  
наю ꙗже ѿ тоуден ереси и ерети-  
кы: Садоукеѣ глѣмѣи правед-  
ныѣ. <sup>(2)</sup> иже Духъ стѣи хоуаать.  
и мртвыхъ възкрсѣи ѡрѣиать. <sup>(3)</sup>  
и аггѣ ѡлагають.

Фарисеѣ ѡлоученныѣ. иже на  
всѣхъ пнедѣлникъ и чевергъ <sup>(4)</sup> по-  
статсѣ. и двѣства на врѣменна <sup>(5)</sup>  
оустѣвленнаѣ <sup>(6)</sup> лицемѣрствующе.  
послѣдѣ же <sup>(7)</sup> рѣзрѣшають всесдер-  
жаніе <sup>(8)</sup>: сѣбѣать <sup>(9)</sup> же и мар-

<sup>(1)</sup> Въ ркн. № 475, № 477  
вѣтъ.

<sup>(2)</sup> № 898, № 310 праздниѣи.

<sup>(3)</sup> № 475, № 477, № 1056,  
№ 898, № 310 ѡмѣтаются.

<sup>(4)</sup> № 1085, № 1090, № 477.  
четвертокъ.

<sup>(5)</sup> Ibid. на времена.

<sup>(6)</sup> № 898, № 310, № 475,  
№ 477 повелѣниѣ.

<sup>(7)</sup> № 475, № 477, № 1056  
посемѣ рѣзрѣшають.

<sup>(8)</sup> Ibid. № 898, № 310,  
всего въздержаніѣ.

<sup>(9)</sup> хвалѣть роство (роженіе) и  
звѣздохочетіѣ празногѣи.

Φαρισαίους, τοὺς ἁφω-  
ρισμένους, οἱ κατὰ δευτέ-  
ραν καὶ πέμπτην <sup>1)</sup> νηστέ-  
νοντες, καὶ παρθενίαν ἐπὶ  
καιροὺς ὠρισμένους ὑπο-  
κρινόμενοι, μετέπειτα ἡλί-  
ουσι πᾶσαν ἐγκράτειαν, δο-  
ξάζουσιν δὲ εἰμαρμένην, καὶ  
τῇ ἀστρολογίᾳ σκολάζουσιν.  
Νασαραίους, τοὺς ἀφηνια-  
στὰς οἱ τῶν περὶ θυσιῶν  
οὐ παραδέχονται τοῦ  
Μωσέως νόμον, καὶ διὰ  
τοῦτο ἐμψύχων ἀπέχον-  
ται. καὶ ὅλως οὐ θύουσιν.  
Ὅσσαιους, τοὺς ἱσαμωτά-  
τους, οἱ γραφαῖς ἑτέροις  
παρὰ τὸν νόμον χρώμενοι,

<sup>(1)</sup> καὶ πέμπτη.





ноу. (1) и Марѡ и Марѡанѡу  
ѡже ѡ рѡда того сходящаго (2)  
ѡко богына хтоуѣтѣ:

Ирѡдѣаны. (3) иже иноплемѣннаго  
црѣ (4) юудѣйскаго ирѡда уерѡвѣми  
растаѣннаго (5) ѡко Ха прославаѣ-  
ютѣ:

Днѣвно крѣстителѣ. (6) иже тѣаж-  
де моудрѣствоуѡмѣ и фарисеѡмѣ. (7)  
вѣѣнѣи иже вѣводѣть по прило-  
жѣнѣю. (8) ѣже немощи (9) члѣкоу  
спѣтисѣ. ѡце не на всѣхѣ днѣ  
крѣмѣтсѣ:

Внижники. ѣже иѣстѣ законноуѡчи-  
телѣ (10) иже не хѡтѣть по за-

(1) сирѣчь силою кровною

(2) № 898 его исходища. № 310  
сходяще.

(3) № 1085, № 1090 Иродиады.

(4) Ibid. цѣра. № 477, № 475,

№ 1056 иноплемѣнника цѣра.

(5) чрѣвоѡдѣна.

(6) на днѣ хрѣстаѣе (крѣмѣтсѣ).

(7) се же тоже мысли сфарисей.

(8) заповѣдаѡтъ по приложенѣю.

(9) ѣже немощно.

(10) сн рѣ законѣ оуѡчитѣлѣ.

Ἡρώδιανους, οἱ τινες  
τὸν ἀλλόφυλον βασιλέα  
τῶν Ἰουδαίων Ἡρώδην  
τὸν σκωληρόβρωτον, ὡς  
Χριστὸν δοξάζουσιν.

Ἡμεροβαπτιστὰς, οἱ τὰ  
αὐτὰ φρονοῦντες τοῖς φα-  
ρισαίοις, δογματίζουσι κα-  
τὰ προσθήκην τὸ μὴ δύ-  
νασθαι ἄνθρωπον σωθῆναι,  
εἰὰν μὴ καθ' ἑκάστην ἡμέ-  
ραν βαπτίζηται (1).

Γραμματεῖς ἢ τοῖ νομοδι-  
δασκάλους, οἱ μὴ θελόντες  
κατὰ τὸν νόμον ζῆν, ἀλλὰ πε-  
ρισσένειν αὐτοὺς (2), ξέστῶν  
καὶ ποτηρίων, καὶ πινάκων,  
καὶ τῶν ἄλλων σκευῶν βαπ-  
τισμοὺς, καὶ πυγμῇ τὰς  
χεῖρας νίπτειν καὶ τὰ σκεύη  
πλύνειν ἐπινοοῦσι, καὶ  
ἀπλῶς πολλὰς παραδόσεις  
ιδίας τῷ νόμῳ προστιθέν-

(1) βαπτίζεσθαι.

(2) αὐτοῦ.

кѣноу жити. но избытъчѣствовати  
того. <sup>(1)</sup> чѣаномъ и чашамъ <sup>(2)</sup> и  
елюдомъ и инымъ сѣсѣудомъ крѣ-  
нѣа. и ѿ лактен <sup>(3)</sup> роуцѣ измы-  
вати. и сѣсѣуды измывати оумыш-  
лѣвають. <sup>(4)</sup> и простѣ. мнѣга пре-  
дѣнѣа кромѣ законѣа приложивше. <sup>(5)</sup>  
повторителнаа <sup>(6)</sup> та наричють. еже  
юсть. <sup>(7)</sup> вѣторѣа бжѣа законополо-  
женѣа. и первѣю оуѣво ажѣнѣа <sup>(8)</sup>  
наводѣти на мѣнсѣа <sup>(9)</sup> вѣторѣю же.  
на равѣн ѣжѣнѣа. трѣтинѣе. на  
аѣнѣа. иже и юѣда. четвѣртѣе. же

τες, δευτερώσεις ταύτας  
καλοῦσιν, οἷον δευτέρας  
θεοῦ νομοθεσίας, καὶ τὴν  
μὲν πρώτην ψευδῶς ἀναφέ-  
ρουν εἰς τὸν Μωσέα,  
τὴν δὲ δευτέραν εἰς τὸν  
Ράββι Ἀχιβᾶν, τὴν δὲ τρι-  
την εἰς Ἀννᾶν τὸν καὶ Ἰού-  
δαν, τὴν δὲ τετάρτην εἰς  
τοὺς Ναβαμωναίου υἱούς,  
οἱ τινες καὶ τὸ σάββατον  
ἐν τοῖς πολέμοις ᾗθετη-  
σαν.

<sup>(1)</sup> излишише е его.

<sup>(2)</sup> глѣкѣ и стекланицѣа.

<sup>(3)</sup> № 898 заpastia. № 475,  
№ 477, № 1056 пастію рѣцѣ  
оумываю.

<sup>(4)</sup> № 898, № 477 оуаивати  
по(при)мышлѣаа.

<sup>(5)</sup> своѣ кѣ законѣу приложѣа.

<sup>(6)</sup> № 477, № 1056 вѣторѣа  
бжѣа законоположенѣа.

<sup>(7)</sup> № 898 оудвоѣнныаа (оудвое-  
ннѣ) нарицѣють се рѣкѣе.

<sup>(8)</sup> и первое оуѣво ажѣнѣе вѣзноса.

<sup>(9)</sup> № 475, № 477, № 1056  
намоса.

на самωνέовы (¹) сыны иже и соу-  
бѣтоу на бранѣхъ ѿрекоша (²):

Сѣхъ оубо проклинающоу (³) ми  
ѿудейскыя всѣ ереси. (⁴) и ересе-  
начальники. и повторительная по-  
вторѣны.

Проклинаю съ сими и иже праз-  
ниѣхъ свершающихъ. (⁵) глѣмаго Мар-  
дохѣа въ первоу соуботоу христѣан-  
скыхъ постъ. и древо ꙗко амана  
придѣлющихъ (⁶) тѣже примѣшаю-  
щихъ то крѣстномуу знаменію и  
пожлагающихъ (⁷) клятвы и прокла-  
тѣа всѣческаа христѣаны обалаго-  
ющихъ (⁸):

(¹) № 898 на самовловы сны.  
№ 310 на самовы № 475, № 477,  
№ 1056 еже на намонаневы сны.

(²) ѡложиша.

(³) № 475, № 477, № 1056  
си оубо проклинаю.

(⁴) еретики и ересемъ начальни-  
ки и оудвоеніа и оудвоинники.

(⁵) и творѣша празни.

(⁶) И на дрѣвѣхъ оубо амана  
пригвожающе.

(⁷) № 898, № 475 и съжи-  
зающе.

(⁸) № 898, № 477 вларающе.

Ταύτας οὖν ἀναθεμα-  
τίζων τὰς Ἰουδαϊκὰς πά-  
σας αἵρέσεις, καὶ τοὺς αἰρε-  
σιάρχας, καὶ τὰς δευτερώ-  
σεις, καὶ τοὺς δευτερωτάς.

Ἀναθεματίζω μετὰ τοί-  
των, καὶ τοὺς τὴν ἑορτὴν  
τελοῦντας τοῦ λεγομένου  
Μαρδοχαίου κατὰ τὸ πρῶ-  
τον σάββατον τῶν Χρισ-  
τιανικῶν νηστειῶν, καὶ ἐν ᾧ  
δῆθεν τὸν Ἀμᾶν προση-  
λοῦντας, εἶτα μιγνύντας  
αὐτῷ τὸ σταυροῦ σημεῖον,  
καὶ συγκατακαίοντας, ἀραῖς  
σε παντοίαις, καὶ ἀνα-  
θέματι τοὺς Χριστιανοὺς  
ὑποβάλλοντας.

Проклинаю и тѣхъ иже вначалѣ  
индикта въ троуеномъ празднѣ  
обязующихъ<sup>(1)</sup> на рогы троуеныа  
окроуенѣа шѣлкоа различными кра-  
сками. (\*) тѣже нѣкаа воухова-  
нѣа сѣмъ приглаголюющимъ (\*). и  
въ ѡгнаніе пакѡже мнотъ траса-  
виѣ (\*) и всѣкого иного недоуга  
принимають:

Проклинаю и тѣхъ иже іоу-  
дѣа мѣа воспоминаніе праздноу-  
ющихъ. (\*) глѣмыхъ ѡ нихъ скорѣ-  
ныхъ. (\*) еже есть плѣненіе нера-

(1) ѡбязующѣа рог.

(\*) помазаніи и чръвленіи(ы) и  
различны ваповѣ.

(\*) пѡсе чары нѣкѣа прирѣв(к)а-  
юще кси.

(\*) і (на) ѡгнаніе мѣа траса-  
воу(ѣ).

(\*) въ воли мѣи въспоминаніа  
празноующи.

(\*) № 898, о ни скорѣны.  
№ 310 глѣмы ѡ ни скорѣны.  
№ 475, № 477, № 1056 ѡ ни  
скѣрѣны.

Ἀναθεματίζω<sup>(1)</sup> καὶ τοὺς κατὰ τὴν τῆς Ἰνδίκ-  
του ἀρχὴν ἐν τῇ τῶν βαλ-  
πίγγων ἐορτῇ περιδεσμοῦν-  
τας κερατίναις βάμματα  
συρικὰ διαφόρων χρωμά-  
των· Εἶτα τινὰς ἐπωδὰς  
τούτοις ἐπιλέγοντας καὶ  
εἰς ὑποτροπὴν, ὡς οἶονται,  
δήγους καὶ πάσης ἄλλης  
ἀρῶστιάς χρωμένους.

Ἀναθεματίζω καὶ τοὺς  
κατὰ τὸν Ἰούλιον μῆνα  
τὴν ἀνάμνησιν ἐορτάζοντας  
τῶν, λεγομένων παρ' αὐ-  
τοῖς λυπηρῶν, εἰς τὸν τῆς  
ἀλώσεως Ἱεροσολῶν, κόνει  
τὲ τὰς κεφαλὰς καταπάτ-  
τοντας καὶ νήστεις διατε-  
λοῦντας ἐφ' ὅλην ἡμέραν  
καὶ νύκτα, καὶ μετὰ μυ-  
ρίων ὀδυρμῶν ἐπιφωνοῦν-  
τας αὐτοῖς· τὸ οὐαί.

(1) Отсѣлъ у Котельера большой  
пропускъ, который мы теперь и вос-  
полняемъ.

МОВО. <sup>(1)</sup> ΠΡΑΧΜΩΜΑ <sup>(2)</sup> ΓΛΑΒΥ СВОΙΑ  
ΠΟΣЫΠΑЮЩИХЪ И ΔΑΧΝΥХ <sup>(3)</sup> ΠΡΕΒΥ-  
ΒΑЮЩИХЪ ВЪ ВЕСЬ ΔΗΝ И ΝΟЦΤΗ. И  
СЪ ΜΝΗЖЕСТВОΜΖ ΡΥΔΑΝΕΙ ВЪЗГЛА-  
ШАЮЩИХЪ. ΟΥΒΥ <sup>(4)</sup>:

Ѣще проклинаю всѣхъ иже по-  
мазаного <sup>(5)</sup> пачеже антихрїстова  
чающихъ прихода. <sup>(6)</sup> ἐγὼ же и  
трапезοῦ τῆμα οὐτοговати чаю-  
щихъ великоῦ. и предложити въ  
сиѣдь <sup>(7)</sup> зѣза. и меχемооа. и ле-  
вѣафана. и ѣстѣ οὐκω зѣзѣ. <sup>(8)</sup>  
πτιца иѣкаа животна. меχেমωоъ  
же чѣтыренѣга. левѣаоана же. мо-

<sup>(1)</sup> рекше положенїа іерлама.

<sup>(2)</sup> № 475, порохо. № 1056  
поромъ.

<sup>(3)</sup> і постащѣ.

<sup>(4)</sup> і съ бѣчислены плачѣ при-  
лагающе.

<sup>(5)</sup> № 898 вса соущаа помѣ-  
занники. № 310, № 475, № 1056  
вса чающаа помазанника.

<sup>(6)</sup> паче антихрїстова прише-  
ствия. № 1090 иже антихрїстова  
чаущи прихода.

<sup>(7)</sup> і поставити на вѣѣдѣванїе  
(вѣѣтованїе.).

<sup>(8)</sup> Sizou οὐκο быти.

\* *Ἐπι ἀναθεματίζω πάν-  
τας τοὺς τὴν τοῦ ἡλειμ-  
μένου μαῖλλον δὲ τὴν τοῦ  
ἀντιχρίστου προσδοκόν-  
τας ἔλευσιν, ὃν καὶ τράπε-  
ζαν αὐτοῖς ἐτοιμάσειν ἐλπί-  
ζουσιν μεγίστην καὶ προ-  
θήσειν εἰς ἐστίαμα τὸν τε  
Ζιζ καὶ τὸν Μαχεμῶθ καὶ  
τὸν Λεβιδᾶν. Εἶναι δὲ τὸν  
μέν Ζιζ πτηνόν τι ζῶον,  
τὸν δὲ Μαχεμῶθ τετρά-  
πουν, τὸν δὲ Λεβιδᾶν ἐνά-  
λιον οὕτω μέγιστα καὶ  
βριθέντα ταῖς σαοξίν, ὥς  
ἀρκεῖν εἰς τροφήν ἕκαστον  
μυρίασιν ἀπείροις.*



РЕСКЪ ЗВѢРЬ. (¹) ТОЛИКѢ ВЕЛИКЫХЪ  
И МНОЖНЫХЪ ТЕЛЕСИ. (²) ІАКО ДОВ-  
ЛѢТИ БЪ СМѢДЬ КОЕЖДО (³) ТМѢМЪ  
МНѢГЫМЪ (⁴).

ВѢЩЕ ПРОКЛѢНАЮ ВСѢКЪ ЖИДОВЬ-  
СКЫИ ОБЫЧАИ И НАЧИНАНИЕ НЕ ПРЕ-  
ДАЮЩЕ МОУСѢОМЪ. И ВСѢКОЕ НХЪ  
ВОЛХВОВАНИЕ И ОКЛАНІЕ И ВРАЖАНІА.  
И БѢСНИ. И ПѢСЗНАНА И ХРАНИТЕЛ-  
НАА (⁵):

ІВѢЩЕ ПРОКЛѢНАЮ ВСѢКОГО РЕМВИ.  
ИЛИ РАВВИ. (⁶) ПЛѢЩЕ МОУСѢЕНСКАГО ЗА-  
КОНА НАОУЧИВША (⁷) ИЛИ ОУЧИША  
ВСѢХЪ. ГЛѢМЫХЪ АРХИФЕРЕКІТЫ ТѢХЪ  
ИЛИ АРХІРЕМВІТЫ. ИЛИ АРХІРАВЫТЫ

(¹) № 475, № 1056 ВЪДНОУ.

(²) ѡмѣ величество и оумноже-  
ніемъ плоти.

(³) № 1085, № 1090 коегождо.

(⁴) комоуждо на мноу тмами  
бесчислены.

(⁵) Предаемо Моусеомъ и всѣ  
чародѣіаніе и вѣданіе и заключеніе  
и вѣзашеку вѣззаніе и соблюденіе.

(⁶) Евреями и (а)раввѣи.

(⁷) кромѣ моусеева закона оуча-  
шала.

Ἐπι ἀναθεματίζω πάν-  
τες βραϊχὸν ἔθνος καὶ ἐπιτή-  
δευμα, μὴ παραδεδομένον  
ὑπὸ Μωσέως, καὶ πάντας  
αὐτῶν γογγεῖαν, καὶ ἐπω-  
δὸν, καὶ κληρονομίαν, καὶ  
μαντεῖαν, καὶ τὰ περιάμ-  
ματα καὶ φυλακτήρια.

Ἐπι ἀναθεματίζω πάν-  
τα ρεμβὶ ἢ ραμβὶ παρὰ  
τὸν Μωσαϊκὸν νόμον διδά-  
ξαντα, ἢ διδάσκοντα καὶ  
πάντας τοὺς λεγομένους  
ἀρχιφερεκίτας αὐτῶν ἢ  
ἀρχιρεμβίτας ἢ ἀρχирам-  
біτας ἢ διδασκάλους, ὧν  
τὰς δυσσεβεῖς διδαχὰς πα-  
τερικὰς καλοῦσιν.

или оучителя? (1) иже нечестиваа  
оучениа отеческаа нарицать (2).

Проклинаю кз древнимъ архи-  
равитымъ (3) и новыа юудейскыа  
злыа оучителя Лазара гла (4) иже  
не законныи праздниъ изобрѣт-  
ша глѣмагѡ ѡ нихъ единнобожїе (5)  
и илюу. ономоу по нечестїюу не  
мениша. (6) еемїамїна же и зебедѣа.  
и аврамїа и симѡнѣа. и прочїихъ.  
и надз всѣми сїхъ проклинаю и  
препроклинаю. еже ѡ юудѣи чаюма-  
го ꙗко Хл. прїшедша (7) мѣстоу

(1) № 475, № 477, № 1056  
старѣишы ревитскы.

(2) злая оучена ѡскаа наричу.  
№ 477, № 1056 злая ѡч.скыа  
нарицаю.

(3) Проклинаю и сз древними  
старѣишїинами (а)равентскыими.

(4) № 898 лазорекоу. № 310,  
№ 475, № 477, 1056 лазара  
рекз.

(5) ѡ единнобогїа (или) їліа.

(6) злостїю не хужайша (не  
хужьша).

(7) Христа прїнѣи хотаца.

Ἀναθεματίζω (1) πρὸς  
τοὺς παλαιοὺς ἀρχираββί-  
τας καὶ τοὺς νέους τῶν  
Ἰουδαίων κακοδιδασκάλους  
Λάζαρον φημί, τὸν τὴν  
ἄθεσμον ἑορστὴν ἐξευρόντα  
τῆς λεγομένης παρ' αὐτοῖς  
Μονοποδαρίας, καὶ Ἡλίαν  
τὸν ἐκείνου κατὰ τὴν δυσ-  
σέβειαν οὐκ ἐλάττονα, Βε-  
νιαμὴν τε καὶ Ζεβεδαῖον,  
καὶ Ἀβράμιον, καὶ Συμβά-  
τιον καὶ τοὺς λοιποὺς.  
Καὶ ἐπὶ πάνσι τούτοις,  
ἀναθεματίζω, καὶ καταθε-  
ματίζω τὸν παρὰ τῶν Ἰου-  
δαίων προσδοκώμενον ὡς  
Χριστὸν ἐλεύσεσθαι Με-  
σίαν, εἴτ' οὖν ἤλειμμένον,  
μᾶλλον δὲ ἀντίχριστον  
καὶ ἀποτασσόμενος αὐτῷ  
συντάσσομαι τῷ ἀληθινῷ

(1) См. у Котельера, pag. 303.

ієже ієстѣ помазанѣ. <sup>(1)</sup> паче же  
 а҃нгѣхріста і ѿрекѣа того. сприн-  
 таюса <sup>(2)</sup> істїнномуу і єдиномуу  
 Хоу Б҃у. і вѣрюу въ Оца і  
 Сна і С҃го Дха. с҃гю і єдиноу-  
 сущнюу і нераздѣлнюу <sup>(3)</sup> Тр҃цю  
 і плотьскоу смотренїе і кз чело-  
 вѣкомз схожденїе <sup>(4)</sup> ісповѣдоу  
 ієже ѿ с҃тъа Тр҃ца єдино҃го єдиноу-  
 родна҃го Сна і слова Б҃ж҃ьа. ієже  
 ѿ Оца прѣже всѣхъ вѣкз рожда-  
 ша҃гоа імѣже всѣ быша. то҃го быти  
 вѣрюу <sup>(5)</sup> ієже закономз і прр҃кы  
 провѣщѣнїа <sup>(6)</sup> месїоу <sup>(7)</sup> ієгоже

καὶ μόνῳ Χριστῷ καὶ θεῷ  
 καὶ πιστεύω εἰς πατέρα  
 καὶ υἱὸν καὶ ἅγιον πνεῦ-  
 μα, τὴν ἁγίαν καὶ ὁμοού-  
 σιον καὶ ἀχώριστον τριάδα,  
 καὶ τὴν ἐνσαρκον οἰκονο-  
 μίαν καὶ τὴν πρὸς ἀνθρώ-  
 πους ἐπιδημίαν ὁμολογῶν  
 τοῦ τῆς ἁγίας τριάδος  
 ἐνός, τοῦ μονογενοῦς υἱοῦ  
 καὶ λόγου τοῦ Θεοῦ, τοῦ  
 ἐκ πατρὸς πρὸ πάντων τῶν  
 αἰώνων γεννηθέντος, δι' οὗ  
 τὰ πάντα ἐγένετο, αὐτὸν  
 ὑπάρχειν πιστεύω τὸν πα-  
 ρὰ τοῦ νόμου καὶ τῶν  
 προφητῶν προκηρυχθέντα  
 Μεσίαν, ὃν καὶ ἤδη ἐλθεῖν ἐπὶ  
 γῆς πληροφοροῦμαι, διὰ  
 τὴν σωτηρίαν τοῦ ἀνθρώ-  
 πινου γένους, καὶ γενέσθαι  
 κατὰ ἀληθείαν ἄνθρωπον,  
 μὴ ἐκστάντα τῆς οἰκείας  
 θεότητος, καὶ εἶναι τὸν  
 αὐτὸν Θεὸν ἀληθῶς, καὶ  
 ἄνθρωπον ἀληθῶς, ἀσυγ-

<sup>(1)</sup> Сирѣ помазанника.

<sup>(2)</sup> ѿрицаюса є і ѿвѣщѣваюса  
 (ѿвѣщяюса).

<sup>(3)</sup> № 1085, № 1090 и живо-  
 творяющю. № 475, № 477, не-  
 раздѣлнѣю.

<sup>(4)</sup> и кз чакѣ прїишествїе.

<sup>(5)</sup> и то҃г со҃щѣа вѣроу.

<sup>(6)</sup> № 1085, № 1090 възвѣ-  
 щенїа. № 477, № 1056 пропо-  
 вѣданна҃го.

<sup>(7)</sup> ѿ закона і прр҃кы проповѣ-  
 данна҃го Месїю.

οὕτω ἡ προσελθούσα (1) на землю  
 ἡ ἐκείνη σὺν. ради снѣга члвчска-  
 го рода. ἡ ἐκείνη по истинѣ члвкѣ.  
 не вступила своего Бжтва. ἡ  
 суща того Бж истинна. (2) ἡ члвкѣ  
 во истину. не смѣсѣ непереложѣи  
 несманинѣ (3) възсѣствѣ единомъ  
 и двою (4) истѣствѣ. волю во всѣ  
 пострада и распѣсѣ (5) плотию.  
 Бжтвѣ не страстнѣ (6) пребывшю.  
 и погребенѣ быти. (7) и триднѣвно  
 воскреснѣти. (8) и на нбѣ възнесѣ-  
 сѣ. (9) и принѣти въз славѣ (10) хо-  
 таща: сѣдити живымъ и мртвымъ.

(1) εἰς οὗτω πρὶν.

(2) № 477, № 1056 и быти  
 томъ Бжтѣи.

(3) непереложно.

(4) i въз двою.

(5) волю всѣ пострадавши и  
 распѣсѣ.

(6) № 898, № 475 безъ стрѣти.  
 № 477 безъ страстѣи пребывшю.

(7) i погребѣна бывши.

(8) и в третѣи днѣ възкρши.

(9) възнесшасѣ.

(10) и приходѣща въз славѣ.

χρίτως, ἀτρέπτως, καὶ  
 ἀναλλοιώτως, ἐν ὑποστά-  
 σει μιᾷ καὶ δυοῖ φύσεσιν,  
 ἐκονσίως τε πάντα παθεῖν,  
 καὶ σταυρωθῆναι σαρκί,  
 τῆς θεότητος ἀπαθοῦς μει-  
 νάσης, καὶ παρῆναι, καὶ  
 τριήμερον ἀναστῆναι, καὶ  
 εἰς οὐρανούς ἀναληφθῆναι  
 καὶ ἥξειν ἐν δόξῃ μέλλοντα  
 κοῖναι ζῶντας καὶ νεκρούς,  
 καὶ τὴν κατὰ σάρκα τοῦ-  
 τον τεκοῦσαν ἁγίαν παρθέ-  
 νον Μαρίαν, καὶ μενάσαν  
 μετὰ τόκον παρθένον, κυ-  
 ρίως καὶ ἀληθῶς θεοτόκον  
 καὶ πιστεύω καὶ λέγω καὶ  
 ὡς κατὰ ἀλήθειαν μητέρα  
 Θεοῦ ἐνανθρωπήσαντος καὶ  
 διὰ τοῦτο κυρίαν καὶ δεσ-  
 ποιναν ἐν χάριτι γεγενη-

и еже по плоти того рождшию  
 ст҃ю Б҃гю Марию. (¹) и пребыло  
 по рѣкѣ Д҃кѣ (²) всенитну и су-  
 цю. Б҃гю и вѣрѣю и гл҃ю. и тако  
 по истинѣ мѣре Б҃а взамѣчавша-  
 са, (³) и сего ради и госпожѣ и  
 вачю бл҃гдѣю (⁴) бышю всен-  
 тварн. покланяюса. и чт҃ю и еже ѿ  
 хр҃стіанъ тѣмѣ с҃енствоуемыи (⁵)  
 хлѣбъ и вино. иже въ бжтвенныхъ  
 смужбахъ, принимаются. (⁶) пока-  
 рѣюса и исповѣдою и вѣрою  
 тѣлоу (⁷) и крови по истинѣ вы-  
 ти. Б҃а І҃у Х҃а. (⁸) прелагаема его

μένην πάσης τῆς κτίσεως  
 προσκυνῶ καὶ τιμῶ. Καὶ  
 τὸ παρὰ Χριστιανοῖς μυσ-  
 τικῶς ἱερουργούμενον ἁρ-  
 τὸν καὶ τὸν οἶνον, ὥς ἐν,  
 ταῖς θείας τελεταῖς μετα-  
 λαμβάνουσι, πείθομαι,  
 καὶ ὁμολογῶ, καὶ πιστεύω,  
 σῶμα καὶ αἷμα κατὰ ἀλή-  
 θειαν εἶναι τοῦ Κυρίου  
 Ἰησοῦ Χριστοῦ, μεταβαλ-  
 λόμενα τῇ ἐκείνου θεϊκῇ ду-  
 νάμει νοερώς τε καὶ ἀορά-  
 τως ὑπὲρ πᾶσαν φυσικὴν  
 ἔννοιαν, ὥς οἶδε μόνος αὐ-  
 τὸς, καὶ οὕτω καὶ γὰρ με-  
 ταλήψεσθαι τούτων συν-  
 τίθεμαι, ὥς κατὰ ἀλήθειαν  
 ὄντως σαρκὸς τε καὶ αἵμα-  
 τος αὐτοῦ, καὶ εἰς ἁγιασ-  
 μὸν ψυχῆς τε καὶ σώματος,

(¹) рождшню (ст҃ю) д҃воу Мр҃ю.

(²) Д҃воу.

(³) Мѣре Б҃а взамѣчавшаго.

(⁴) № 1085, № 1090 вѣтъ  
 этого слова.

(⁵) № 310, № 898 тѣмю  
 с҃енствоуемыи. № 475, № 477,  
 № 1056 с҃енствоуемыи.

(⁶) его въ бжтвенны прѣтѣ  
 приемоу.

(⁷) плоти.

(⁸) Б҃га (Г҃а) І҃с Х҃а.

вѣтвеною силою оумиѣ же <sup>(1)</sup> и невидимо паче вѣснаго естества-го разума. такоже вѣста сама единѣ. и тако и дѣз причастити-са симъ славою. <sup>(2)</sup> тако по исти-нѣ сощивма плоти же и крови его. <sup>(3)</sup> и въ ощивѣ дѣи же и тѣлоу и живота вѣчнаго <sup>(4)</sup> и урѣтѣ неснаго наслѣдѣа причащае-мымъ. <sup>(5)</sup> иже тѣмъ с вѣрою свершеною приобщаются и стѣю и Хво крѣпѣ. <sup>(6)</sup> сѣ чистѣю и не лоукавѣю дѣею и сръцемъ и вѣ-рою прилѣжною прошю приати извѣ-сти вси <sup>(7)</sup> во истинѣ. очищѣнѣ

<sup>(1)</sup> мысленѣже.

<sup>(2)</sup> сѣ укѣпѣваю.

<sup>(3)</sup> № 898 тѣлоу и крови Хвѣ

<sup>(4)</sup> і в животѣ вѣчны.

<sup>(5)</sup> Наслѣдѣ причащающихся.

<sup>(6)</sup> № 898, № 310 и стаго

того вѣрою свѣршеною приобщаю-щихся Хва крѣпѣ. № 475, № 477, № 1056 и стаго Хва крѣ-пѣнѣа сѣтою и нелукавѣю дѣею и сръце.

<sup>(7)</sup> и свѣрою истинною ироу приати извѣст(ѣ)ною.

καὶ ζωὴν αἰώνιον, καὶ βα-  
σιλείαν οὐρανῶν κληρονο-  
μίαν μεταλαμβάνοντων,  
τοῖς αὐτῶν ἐν πίστει τελείᾳ  
μετέχουσι. Καὶ τὸ ἅγιον  
τοῦ Χριστοῦ βάπτισμα,  
μετὰ καθαρᾶς καὶ ἀδό-  
λου ψυχῆς καὶ καρδίας,  
πίστεως εὐληκρινούς ἐπι-  
ζητῶ δεῖξασθαι, πληροφό-  
ρούμενος ἀληθῶς κάθα-  
ρον αὐτὸ νοετὶν εἶναι, καὶ  
ἀναγεννῆσιν ψυχῆς τε καὶ  
σώματος. Καὶ τὸν σεβάσ-  
μιον δὲ σταυρὸν τοῦ αὐ-  
τοῦ ἀληθινοῦ Χριστοῦ καὶ  
θεοῦ ἱμῶν, ὡς οὐκ ἔστι  
φθορᾶς καὶ ἀρᾶς ὄργανον,  
ἀλλ' ἐλευθερίας καὶ ζωῆς  
αἰώνιον, καὶ σημεῖον τῆς  
κατὰ τοῦ θανάτου καὶ τοῦ  
διαβόλου νικῆς, ἔστι δὲ καὶ



ТО ОУМНОЕ<sup>(1)</sup> БЫТИ И ПОРОЖДЕНІЕ  
ДШИ ЖЕ И ТѢЛОУ. И ЧЕСТНЫИЖЕ  
КРѢТЪ ТОГО ИСТИННАГО ХА И БА  
НАШЕГО. ІАКО НЕ КТОМОУ ТАИ И  
КАЛѢВѢ ОРОУДІЕ.<sup>(2)</sup> НО СВОБОДѢНІИ  
И ЖИВОТА<sup>(3)</sup> ВѢЧНАГО І ЗНАМЕНІЕ  
ЕЖЕ НА СМѢРТЬ И НА ДІАВОЛА ПО-  
ЕФДЫ. ЕИЖЕ ЖЕ И ЧЕСТНЫИ ОБРАЗЫ.<sup>(4)</sup>  
ЕЖЕ ПО ПЛОТИ КЪ ЧЛВКОМЪ ПАВЛЕНІА  
БЖІА СЛОВА. И НЕ СКАЗАННО ТОГО  
РОЖДЕШКА<sup>(5)</sup> ЧТОИ ДВЫ И БГОМА-  
ТЕРЕ.<sup>(6)</sup> И БГОВІДНЫХЪ<sup>(7)</sup> АГГЛЗ И  
ВСѢХЪ СТХЪ. ІАКО ВЪИВРАЖЕНІА  
ПЕРВООБРАЗНЫХЪ. И ПРИЕМАЮ<sup>(8)</sup> И  
ЧТУ И ЦѢЛОУЮ. И ТѢХЖЕ СІМѢННЫХЪ

(1) УЧИЩЕНІЮ РАЗОУМНОУ.

(2) № 898, № 310, № 477.

НЕ ІАКЖЕ КЪ ТАѢНІЮ І КАЛѢВЫ СОСОУ.  
№ 475 ІАКО УЖЕ НЕТАѢНІА И КАЛѢ-  
ВЫ (СЪ)СОУ.

(3) НО СВОБОДА ЖИВОТА.

(4) ИКОНЫ.

(5) НЕИЗРѢННО РОЖЬШОУЮ.

(6) ЧТОЮ ДВОУ И БЖІО МТРЬ.

(7) № 898, № 310, № 475

(8) ВЪОБРАЖЕННЫ. № 477, № 1056

ВЪОБРАЖЕННЫ АГГЕЛЪ.

(9) І ПРИМАЮ.

τὰς σεβασμιоὺς εἰκόνας τῆς  
τε κατὰ σάρκα πρὸς ἀνθρώ-  
πους ἐπιφανείας τοῦ Θεοῦ  
λόγον, καὶ τῆς ἀφράδτως  
αὐτὸν τεκνούσας ἀγνῆς παρ-  
θένου καὶ θεομήτορος, καὶ  
τῶν θεοειδῶν ἀγγέλων, καὶ  
τῶν ἁγίων ἀπάντων, ὡς  
σύμβολα τῶν πρωτοτύ-  
πων καὶ δέχομαι καὶ τιμῶ  
καὶ ἀσπάζομαι καὶ αὐτοὺς  
δὲ τοὺς ἱεροὺς ἀγγέλους  
καὶ τοὺς ἁγίους ἅπαντας,  
οὐ μόνον προπάτορας καὶ  
προφῆτας, ἀλλὰ καὶ ἀποσ-  
τόλους καὶ μάρτυρας καὶ  
ὁμολογητὰς καὶ διδασκά-  
λους καὶ ὁσίους καὶ πάν-  
τας ἁπλῶς τοὺς τῷ ἔθῃ  
ἐλθόντι Χριστῷ εὐαρεστή-  
σαντας, ὡς δούλους ἐκεί-  
νου καὶ πιστοὺς θεράπον-

ἀγγλᾶς ἡ στήχας всѣхъ. <sup>(1)</sup> не токмо  
праоца ἡ прѣхъ. но ἡ ἀπλᾶς ἡ  
мѣхъ ἡ исповѣдники ἡ οὐχители  
ἡ прѣхъ ἡ всѣхъ проста еже  
внегда пришедшоу х̄у <sup>(2)</sup> в̄лгоуго-  
дившихъ тако раби его ἡ в̄хры  
слоужителя. <sup>(3)</sup> чтоу ἡ принимаю за  
юже к̄з̄ ономуу чти <sup>(4)</sup> ἡ тако  
всю д̄шею ἡ ср̄цемъ ἡ произволе-  
нїемъ истиннымъ <sup>(5)</sup> прихотю к̄з̄  
в̄хр̄х̄ х̄ристїанск̄х̄: ꙗже ли же  
с̄з̄ м̄цем̄х̄р̄емъ ἡ лестїю с̄н̄а г̄ла <sup>(6)</sup>  
ἡ не ѿ в̄хры всед̄ш̄ен̄на ἡ с̄р̄д̄ь-  
н̄на <sup>(7)</sup> пришедшаго оуѣх̄ Ха̄ лю-  
бити. <sup>(8)</sup> но н̄х̄кою ради ноужа

<sup>(1)</sup> И ты же стѣа агглы и  
стѣа вса.

<sup>(2)</sup> просто оугожьши оуже при-  
шешоу Х̄у.

<sup>(3)</sup> оугодники.

<sup>(4)</sup> и в̄хроу чти ра и к̄ немому.

<sup>(5)</sup> ѿ всеа д̄ша и ср̄ца і̄ изво-  
ленїа истиннаго.

<sup>(6)</sup> Ге̄ реко.

<sup>(7)</sup> всед̄ш̄ен̄на и ср̄ца. № 310  
всѣа д̄ша.

<sup>(8)</sup> оу пришеша любациа Ха̄.

τας τιμῶ <sup>(1)</sup> ἐκεῖνον τιμῇν.  
Καὶ οὕτως ἐξ ὅλης ψυχῆς  
καὶ καρδίας, καὶ προαιρέ-  
σεως ἀληθοῦς, προσέροχο-  
μαι τῇ πίστει τῶν χρισ-  
τιανῶν. Εἰ δὲ μεθ' ὑπο-  
κρίσεως καὶ δόλου ταῦτα  
φημι, καὶ οὐκ ἐκ πίστεως  
ὁλοψύχου καὶ καρδίας τὸν  
ἡδὴ ἐλθόντα Χριστὸν  
ἀγαπῶσιν, ἀλλὰ διὰ τινα  
βίαν, ἢ ἀνάγκην, ἢ φόβον, ἢ  
ἐπιφροσύνην, ἢ πενίαν, ἢ χρεός,  
ἢ ἑγκλημα κατ' ἐμοῦ κινου-  
μενον, ἢ διὰ τιμὴν κοσμι-  
κὴν, ἢ εὐεργεσίας τινὰς, ἢ  
χρήματα, ἢ πράγματα  
παρά τινος ὑπισχνούμενα,  
ἢ ὅπως διὰ οἰανδήποτε

<sup>(1)</sup> Καὶ σέβομαι διὰ τὴν πρός

или бѣды или страха. или тѣсно-  
тѣ (¹) или нищеты. или долгоу или  
вниѣ на ма каковой подзвн-  
заємѣ. (²) или чти ради мирьскыа  
или ради даров нѣкыхъ или кога-  
ства. (³) или сребра и злата нѣкы-  
ми поречѣнами. (⁴) или вѣско ради  
какова лику прикытка или предз-  
стѣтельства. (⁵) члвча. или ради  
зависти и люквпрѣна (⁶) к нѣкымъ  
вышшаго ѿ единовѣрныхъ ми. (⁷)  
или тако хѣтацю ми симъ мират-  
са (⁸) хрїстіаномъ тако ревнитель  
закона. или ѿ нихъ онеправдованъ (⁹)

(¹) или искушенія.

(²) или напасти на ма повнзаємъ.

(³) или докротворенія ра нѣкогого  
или имѣнія ра.

(⁴) вещь ѿ нѣкогого вѣщнаемы.

(⁵) или втиною ного люко ползю  
или застѣпленія ра.

(⁶) свара.

(⁷) единовѣрник мой. № 475,  
№ 477, № 1056 единовѣрни-  
комъ и.

(⁸) или хѣта всоудюу вражовати.

(⁹) ѿ ни вѣденъ былъ.

ὠφέλειαν, ἥ προστάσιαν  
ἀνθρωπίνην, ἥ δι' ἔριν ἢ  
φιλονεικίαν, ἥ πρὸς τινὰς  
γενομένην τῶν ὁμοπίστων  
ἐμοῦ, ἥ ὡς βουλόμενος  
ἐντεῦθεν ἀμύνασθαι χρισ-  
τιανούς ὡς ζήλωτης δι' θεὸν  
τοῦ νόμου, ἥ καὶ παρ'  
αὐτῶν ἀδικηθεὶς, ἄρτι μὲν  
σχηματίζομαι γίνεσθαι  
χριστιανός, ὕστερον δὲ  
θελήσω ἀρνήσασθαι, καὶ  
πρὸς τὴν Ἰουδαϊκὴν ὑπο-  
στρέψαι πάλιν θροσκείαν, ἥ  
εἰρεθῶ συνεσθίων τοῖς  
Ἰουδαίοις, ἥ συνεορτάζων,  
ἥ συννηστεύων, ἥ συνομιλῶν  
αὐτοῖς λάθρα, καὶ τὸν  
χριστιανισμὸν διαβάλλων,  
ἥ πρὸς τὰς συναγωγὰς  
καὶ τὰς προσευχὰς αὐτῶν

нѣ прикроенѣ твѣрса (¹) быти  
крѣтѣннѣ. послѣдже възхоцно  
врѣциса. и кѣ нѣуденскѣ възвра-  
титиса пакы вѣрѣ. илѣ и ѡбра-  
цѣсѣ адѣн сѣноудѣн или сопрѣд-  
ноуѣ. (²) илѣ сѣпѣстѣсѣ или бесѣ-  
дѣн твѣра с нимѣ вѣтѣ (³) хрѣ-  
стѣанство ѡкарѣл. (⁴) илѣ кѣ скорѣ-  
цѣмѣ и молѣѣ нѣхѣ ходити. (⁵)  
илѣ ѡкѣвалѣти и прилѣжатѣ тѣмѣ (⁶).  
и не паче лѣѣ ѡвлѣчатѣ тѣхѣ  
дѣанѣ и ѡлагаю (⁷) соудѣтноуѣ

(¹) нѣ оуѣ възвѣражѣюсѣ.

(²) № 898, № 310 лѣ сѣнѣми  
или празноуѣ. № 477 ѣдѣ нѣдеи  
или спѣздѣсѣ. № 1056 адѣн сѣ  
нѣдѣн или сѣ празнѣсѣ.

(³) бесѣдоуѣ сѣнѣми ѡтан.

(⁴) № 898, № 477 и хрѣтан-  
ство ѡболѣлѣ. № 310, № 475,  
№ 1056 и хрѣтанѣ ѡблѣлѣ.

(⁵) скорѣ и лѣтѣ и хѣдѣ (на  
соборѣ и или на лѣтѣ).

(⁶) илѣ прѣтворѣю сѣ а не паче  
лѣѣ ѡвлѣчаю и.

(⁷) ѡмѣтаю(асѣ).

ἀπιδῶν, καὶ ἀνενεῶν, ἣ περι-  
ποιούμεενος ταύτας καὶ  
οὐχὶ μᾶλλον φανερώς ἐλέγ-  
χω τούτους, τὰς τούτων  
πράξεις, καὶ ἀθετοῦ τὴν  
ματαιὰν πίστιν αὐτῶν, νῦν  
μὲν ἔλθοι ἐπ' ἐμὲ παῖσαι  
κατάραι, ἃς ἐν τῷ δευτε-  
ρονομίῳ Μωσῆς ἔγραψε καὶ  
ὁ τρομος τοῦ Κδῖν, καὶ  
ἡ λέπρα τοῦ Γιεζῆ, πρὸς  
τῷ καὶ ταῖς ποιναῖς τῶν  
πολιτικῶν νόμων εἶναί με  
ὑπεύθυνον ἀπαραιτήτως,  
κατὰ δὲ τὸν μέλλοντα αἰῶνα  
εἶη μοι ἀνάθεμα καὶ κατὰ-  
θεμα, καὶ ἡ ψυχὴ μου ταχ-  
θεῖη μετὰ τοῦ Σατανᾶ  
καὶ τῶν δαιμόνων.

вѣроу ихъ. нѣ оубѣ да придуть  
на ма всѣ клятвы іаже въ вто-  
ромъ законѣи Моисѣ вписа. и тра-  
сеніе <sup>(1)</sup> кѣиново и проказа гѣзи-  
ева. к сѣмже и кѣзнемъ градъ-  
скыхъ законехъ да боуду повѣ-  
ненъ не вложнѣ <sup>(2)</sup> въ боудущемъ  
же вѣцѣ. да боуду проклатъ и  
препроклатъ. и дѣша моа да оустѣ-  
лена боудеть <sup>(3)</sup> съ сатаню и съ  
вѣсы.

(1) трепет.

(2) безъ врицанія.

(3) а дѣша маа оученѣ.

## VII.

(По ркп. Солов. библ. XVI в. № 1106).

Иже кто жєлєє истинное стое крєшеніє получити. по началу  
 тако писано. ѿце ѡ нѣмєцѣ или ѿце кто ѡ прочи латынскы различны  
 языкъ приходаѣи. глєтъ сїе ѡрицаніє и проклатіє латыскы ересей. и  
 послѣди всего ѡрицаніа и проклатіа. глєтъ прє всѣми вѣ оуслышаніє.  
 ѿзѣ. <sup>(1)</sup> имѣхъ иже ѡ латынѣскыя вѣры днєсь прихожоу. ко истинномуу  
 православномуу христіанскыя непорочныя вѣры законовъ предмноу  
 ѡ стѣ дѣлаѣ. и изложеному <sup>(2)</sup> стѣми ѡцы стѣи и великы всеа вселєнныа  
 стѣхъ семи соборовѣхъ. прихожоу же не ѡ ноужа нѣкыа или вѣды. или  
 тѣсноты. или страха. или налога. или нищєты. или ради долга. или  
 нѣкоєи вещи на ма позаемен. или чти ра мирскыа. и благодаровани  
 нѣкыи. и когастєл и стѣжаніа нѣкѣими ѡбѣщавѣема. или всакого  
 нѣкоєго ради прибытка. или лестію, или лицемѣріємѣ. но ѡ всеа дѣла  
 и срѣца чѣта и неблазѣнна Ха любави. и того истинныа и непорочныа  
 вѣры. и живонаго закона жєлєѣ получити. Прєже же ѡврацѣюса. и

---

<sup>(1)</sup> Эти анафематизмы напечатаны въ Требникѣ, изданномъ при патріархѣ Іосифѣ въ Москвѣ въ 1651—52 году, но съ такимъ заглавіємъ: вѣдати, подоклєтъ како достѣитъ подначаломѣ держати приходѣицѣхъ ѡ латынѣ. и ѡ прочиѣхъ различныѣхъ ересей, хотѣицѣхъ крѣтитисѣ.

<sup>(2)</sup> утверждєнномуу.



ѿрицаюся всего неподобнаго злаго и лоукаваго егѹмерскаго мѹрована-  
 нѹа. и римскаго цара карѹла. и иже сѹмѹхъ пришеши в ри ѿ запаны  
 латынѹхъ, вѹстѹдныхъ иноковъ, и дѹхѹборны ерешѹхъ. и злодѣйственныхъ  
 оучителен, иже того дряжахоу сокровенно многѹа ереси. ариѹвоу, и  
 ипѹминариѹвоу, и македѹнѹвоу, и тѣми еретичествы вѹдѹникѹ оучахоу  
 люди Бжѹа. ѿвращающе ѿ истинныѹхъ вѣры. и нѹхъ всако нечестіе  
 проклѹати. Проклинаю всакоѹ и злочестіе, и таинѹе и развращеніе  
 оученіе, и а дряжахоу многѹа ереси, жидовскыѹхъ ѿбычае. вмѣсто хлѣба  
 ѿпресноки слоужа, и сѹбогѹзствоу жидѹвствоюще. ѹклеветаютѹе стѹго  
 апла Петра, и стѹа ѿца іако ѿ ни имѹюще такоѹе преданіе. Прок-  
 линѹаю. неглющи стѹго дѹха ѿ оца исхѹдаѹаго. но вмѣсто того глѹ-  
 щѹи злохоуленіе на стѹи дѹхъ. Проклѹтѹи латинѹи дѹѣ началѣ пропо-  
 вѣдоу. четвераѹи стоу Трѹцѹ. іако не точію ѿ оца. но и ѿ сѹа  
 прилагаю исхѹти стѹмоу дѹхъ. не точію же сами ѿвратиша ѿ истинныѹхъ.  
 но и въ многыѹхъ ѹзыкъ всѣлаша многыѹхъ своѹхъ ереси. Проклинаю и послѣди  
 бывшѹхъ сѹѿѣщѹльниковъ, и стаѹениковъ карѹловы еретики. непоко-  
 рающѹи сѹгда бывши в римѣ православыѹхъ папѹхъ оученію. но многѹа  
 лѣта таинѹ развращахоу люди Бжѹа ѿ истинныѹхъ. и ко своимъ ере-  
 сѹмъ привлекахоу. Проклинаю егѹмерскаго папоу фармоса. иже аскав-  
 ственнымъ писаниемъ оѹѿѣраѹса православыѹхъ. и тѹи є первыи в римскыѹхъ  
 папа, потаѹены ѿстоупѹи православіа. иже многыѹхъ люди Бжѹа таинымъ  
 ѹкраденіемъ во своѹе еретичество сѹврати. Проклинаю фармосовыѹхъ  
 єдиноравныѹхъ ємоу стаѹениковъ и сопрестѹоликовъ бывши по фармосѣ  
 в римѣ ѣзакѹонныѹхъ папѹхъ, ѿнифѹнтѹа, стѣфѹана, романа, фѣѹра, иѹванна,  
 ѿнедикѹта, аѹа, иже тако іако и фармосъ таинѹ развращахоу истинноѹе  
 бл҃гочтїе. проклѹинаю бывшаго по ни в римѣ ѿстоѹдѹаго папоу хрѹтофора.  
 иже ѿ всѣхъ чѹтыреѹхъ вселенскыѹхъ патриархъ проклѹтаго, и ѿ поминанѹа

изверженаго. понеже тои христофѣрхъ пѣрвыи в римѣ глѣѣ, а нетѣниѣ.  
 по сѣ властїю нача соврацїати людїи ѿ бл҃гочѣтіа во многы ереси. ѿ  
 негоже и доднѣ проклѣтїю полежаху. соушїи понемѣ рїстїи пѣпы  
 ѿврацїенїи<sup>(1)</sup> еретїицы. Проклинаю, беззаконнаго петра гоуѣникаго прїимша-  
 го прѣлаз римскїи, и ѿвергшаго вѣроу христіанскоу, и всю итталїю  
 возмоутившаго, и многы ереси наставляшаго. иже повѣле попо по семи  
 женѣ имѣти. и вналожница грѣха не постави. и ѿргѣны. и тїпѣны  
 повелѣ во цркви быти.<sup>(2)</sup> и брадоу, и лоно постригати. и всако скверно-  
 асти. и сѣ псы изѣ едины сѣсоу їасти и пити. и си всѣ латынскы  
 б҃гомеркы ересей ѿрицаюся, и проклинаю и. сїими, і иноую всакоу  
 ересь проклинаю, явленїюу и неавлению, иже прѣже сокоровѣ. и по-  
 слѣди на цркви, бл҃гочтивѣ востаѣша, и людїи гнѣ ѿтерзѣти и ѿсѣ-  
 цати. и начинїающїа лестными словесы и оучительствомъ, простѣиши  
 помыслы сѣвосхищающїа, и правое слово по бл҃гочтіа превращающїа.  
 явѣственны же еретїчества ихъ, соутъ сїа, ихже ѿтрасѣ и ѿврацїаюся.  
 ихже ѿрицаюся и проклинаю, и проклинаа начинаю, глаголю. Проклинаю прѣ-  
 лагающихъ прѣмо гл҃емое слово,<sup>(3)</sup> єсть, єдинѣ стѣ єдинѣ Гѣ Іс Хсѣ вѣ славоу  
 Б҃говъ ѿцовъ аминї. латыни же еретїчествоюще прѣлагаютъ гл҃ающе. єдинѣ стѣ  
 єдинѣ Гѣ Іс Хсѣ вѣ славоу Бѣ ѿца дх҃омъ стѣмъ. Проклинаю  
 прѣлагающихъ аплѣское слово. идѣже гл҃етъ. малаѣ квасѣ все смѣшенїе  
 кваси. латыни же зѣлѣ разоумѣвающе лѣукаво прѣлагаютъ. и гл҃ютъ.  
 малаѣ ква все тѣсто стѣнтъ. и малѣ сїю гл҃анїа винѣю поковшаюся  
 вѣбранїти ква иже кислыми хлѣбѣмъ повизаюся. Проклинаю поповѣ ла-  
 тынскы. иже во время своєѣ литургїа творѣщи сїце. єѣ боуду

(1) соврацїенїи.

(2) быти.

(3) єже.

мнози попове. и тогда едины литургисающии поповъ издаде шпрѣснокъ.  
 а прочи вмѣсто причащенія цѣлоуе. Проклинаю латынскы поповъ твораци  
 во единъ днь попъ литургисаетъ окѣди три, и четыре не оу единьхъ цркви  
 такоже и оуединьхъ цркви окѣди трици, и четыреци. тотъ попъ шходитъ,  
 а инои приходитъ, а вси во единъ днь по единомуу. и тако тво-  
 раще имѣютъ цркви, тако владную жену. тако шбѣдно литургисаю<sup>(1)</sup>  
 едѣ ин прилоушится имъ. Проклинаю латынскы поповъ глаючи. тако  
 жену оброченуу взимати въ цркви, и носачиухъ женскую оутварь.  
 и литургисающе в роукавица. и серги въ оуши вкладаючи, и шжерелѣ  
 на шею, и на главоу венець, и на ршцѣ перстень. Проклинаю вливѣю-  
 щихъ в дотирь стоуденую воду, а не горячую. твораци сѣ по свои  
 латынскон ереси. тако невѣдающе, тако мертвое стѣдено есть, а жи-  
 вое. тепло. Проклинаю твораци неподобнаа во црква свои, во время  
 литургіи народи сѣдаючи, и псы в роука держаще и по цркви пошцающе  
 невозбранно. Проклинаю твораци неблагоговѣнныи шбчани по своимъ ихъ  
 латынскимъ ересемъ, шшенимъ на литургію множаншимъ люде и сѣ-  
 датъ въ цркви въ страхъ. всамое время въглашенія стаго ѡвалѣ, или  
 стъ танихъ по шбчаю бесѣдовую дрѣвъ со друго. Проклинаю повелѣ-  
 ваючи и твораци игры въ црквахъ и троубными гласы, і шрганы и  
 тимпаны. и прочими глѣмыренуююще многы жидовскимъ шбчаемъ.  
 Проклинаю твораци неоубство латынскы поповъ. егда литургисаетъ  
 попъ. и восхоше итти на проходъ не скончавъ литургіи, и не снѣмъ  
 ссеба. риза исходи напрохъ и пакы шше кончатъ литургію. Прокан-

(1) Требн. М. изд. 1651 г. нѣже хотатъ въ домахъ ик-  
 конухъ, въ простыхъ храмѣхъ, на обычныхъ столѣхъ а не во святыхъ  
 Бжїихъ црквахъ. Также и на полѣ литургисають.

наю вгомерскы поповъ латынскы, невозбранно ходаци на вся злая дѣла, и съ клоуницами клоу творящихъ. а имже шпрѣсноко слоужатъ и того оугасника <sup>(1)</sup> дряжа и во всемъ то грѣху севѣ не вменяю, и глѣхъ соуходятъ. Проклинаю и прочаа и вгомерскаа шбывчаа, иже во время слоужбы и, хотащаго всякого чака въ стѣи шатарь вшити и причастити. котораго аще боуде рѣда, или възраста, или чина, или мѣсть, или жена невозвращается. и егда хота сидѣть на престолахъ епископѣихъ въ шатари. Проклинаю страннаа и окропленѣа и шчищенѣа, тако стѣи и твора и прочѣи латыни. ега всякою скверною шсквернився. или въ снѣгъ, или нѣдавѣ и не требую ш си покланѣа. ни процѣнѣа. ни мѣтвы ни заповѣди духовнаго настоятеля. ни шде непременно вни шскверниуются, но прише въ цркъвъ, и самъ въ цркви лице свое водою шкропи. и тѣмъ шмнатся чисти быти. и по вся дни кропатся на прогнанѣе ихъ же коадтса. и юдескымъ ракотающе шбывчаемъ. Проклинаю самотворнымъ латынскимъ шбывчан и начинанѣе. еже творахъ стѣи и поставленѣе причетниковъ и еппѣ. не во всяко время но тако новомѣсачнымъ ворожеамъ оуповающе. поставленѣе твораховъ въ оуреченныа дни. ега превращенѣа четыремъ временемъ лѣта начиняются. на веснѣ, и на жатвоу, и на осень. и зимоу. первыа мѣца соблюдаютъ. и первыа мѣи. мѣсѣца марта, и июла, <sup>(2)</sup> или сентаврѣа. или декаврѣа, въ а ю средоу стѣи и поставляю причетники, и еппы ихъже хощетъ. Проклинаю иже ш латынь творамаа гавѣ еретичества поставляемы оу ни еппѣ аще боуде и ш мнишескаго житѣа, масоасти же коазни повелѣваю. мнихо же и аще когда и мала болѣзнь приащитса и маса гада. въ шбщинѣ же

(1) угасника.

(2) или июня.

ѡцѣ и зрѣи соутъ все гдѣ свѣтъ тоука. Проклинаю соудѣе ви  
лицемѣе, еже творѣтся чистотѣе. поставлѣми дѣконы и прозви  
теры жены своѣ вѣнчаю. и соудѣи по нѣмѣ во всѣхъ страна пропо  
вѣдаша прозвитеромъ жены своѣ вѣнчати. а поимѣющѣи жены да  
не творѣтся попове, и токо именовѣ имѣю жен дѣжа же мѣшицы.  
погасивше свѣщюу, и ѡна входѣтъ к ѡмоу по порты сѣгоу. и оутро  
востаѣ поплѣ идѣтъ к ѡмерскон своѣ братѣи, и простите мѣ соблазни  
ломиша. Проклинаю иже вѣлѣни творѣи страну нѣкако вѣвѣиѣ пѣтми  
пѣрсты и послѣди же пѣлце лице превѣщаю. Проклинаю неистинно  
творѣи крѣное начертѣнѣ. иже на своѣхъ лицѣ крѣтъ ѣдинѣмъ пер  
стомъ начертѣю лѣтѣи. тако монашѣиѣ, и тако причастники  
ѣрѣи и ѡбрѣтаются. и тако творѣе ѡбѣражаѣтъ крѣтъ вѣтъ себе  
дѣволи. поучѣиѣмъ. и дѣже кѣ. свѣщѣиѣ (1) въ крѣтъ. ѡнѣ же совѣ  
чаѣтъ ѣго. Проклинаю творѣи рѣвратѣ стѣе крѣщѣнѣ, ѡцѣ и во имѣ  
ѡца и ѡна и стѣо дѣа глѣтъ по ѡвѣче крѣщѣиѣ (2) въ ѣдинѣ  
погружѣнѣ. а трири не погружаѣтъ иѣи же токо ѡбѣвѣиѣ  
водою. и не глѣтъ такоже повѣщѣиѣ стѣи ѡпан и стѣи ѡцы во имѣ  
ѡца и ѡна и стѣо дѣа, крѣщѣиѣ рѣвѣиѣ вѣжѣи, имѣ по глѣтъ крѣщѣиѣ  
та ѡзѣ. творѣтся поплѣ и, а вѣжѣи имѣи неимѣиѣ. Проклинаю и  
ѣе, творѣи таковоѣ ѣретѣиѣ лѣтѣиѣ иѣхъ крѣщѣнѣ иже не  
помазѣютъ крѣщѣиѣмъ стѣмъ мироу. но вѣлагаѣтъ крѣщѣиѣмѣу въ  
оутѣ соль. и поноуѣи на дѣмъ лѣвѣиѣ роуки. дѣсною же роукою  
розмѣтѣиѣ, и тѣмъ помазѣю вѣмѣсто мира крѣщѣиѣмъ. Проклинаю и  
пѣкѣи творѣи таковоѣ рѣвратѣиѣ стѣмоу крѣщѣнѣиѣ, ѣе же крѣщѣиѣ-

(1) вѣщѣиѣ.

(2) водою.

црмса ѿ нѣхъ имени стго никоѣго не полагаю емоу. но иѣкакова не  
 подокна и странна илѣна нарицаю нѣхъ. Проклинаю творацѣи свои нѣхъ  
 ѿкычан, иже вмѣсто мира мнѣше всюдоу носѣтъ маско. крещены же,  
 и оуже вмѣроу возраста дошешѣ. и въ грѣхы впадшихъ. и всякимъ  
 прегрѣшеніемъ осквернены тѣмъ масломъ помазуютъ нѣхъ во ѿставленіе  
 грѣхомъ. елико вмирѣ тако члвкъ согрѣшилъ еси. и сіа творацѣи двѣ-  
 цѣи крещаемѣи минѣи соу. Проклинаю бгомерскѣи епѣи латынскѣи, иже  
 во время брани сами на брань ополчѣютсѣ. и прѣже нѣхъхъ входяще  
 въ брань бѣютсѣ. дѣла члвческѣи оубивѣюще, и сами оубивѣемѣи. вси  
 же роди латынстѣи егда на краѣи исходятъ. тогда члвкъ закалающе  
 мажюще кровни и и оружѣа своѣа кроютъ кровни члвческимѣи. епѣи  
 же и проливаютьъ крови. и свои роуцѣа кровни ѿскверняю, и возвра-  
 щѣса мѣтоуѣргислютъ, еже недостойно е въсакомоу сѣиенникъ сѣ творити.  
 Проклинаю всако латынское сквернодѣніе. такоже ѿдѣа давлѣниоу и  
 мертвѣчиоу. его же и жидове не творѣтъ и вновѣи клѣти ѿречѣнію.  
 еше же нечисто ѿдѣа всако. желѣви. ежи. коткѣи. малѣи. и великѣи.  
 дивѣаже и питомѣи. еже по гора и по дрѣвесѣ скачѣи, и мышѣи, и  
 всякѣи звѣра дѣиѣи ѿдѣатъ. мѣвѣа и лисица и прочѣа вса. точио  
 ѿса и волка ѿрацаютсѣ. еше западнѣи латыни змѣи ѿдѣатъ, малѣи  
 и великѣи. такоже и жабы ѿдѣа. Проклинаю и постѣи латынскѣи  
 соблюдающе соукотѣи приѿвѣщающе нѣхъхъ. иже тако латыни  
 постѣтсѣ по всѣа соутѣи и до вечера нѣчто неѿдѣа. ввечерѣ же ѿдѣатъ  
 рыкѣи. и всегда ѿ томъ глѣютъ. ѿко погребѣнѣа ради хѣа. ѿце и  
 празникъ приѿчѣнтсѣ рождѣа хѣа. или просѣѣщенѣа въ соукотѣи, и  
 тогда не разрѣшаю поста празника ра иже съ запрѣщеніемъ, стѣи  
 ѿпан. и стѣи оцы неповѣѣша въ соукотѣи и въ нѣю постѣтѣса. развѣ  
 великѣи соукотѣи. Латыни же постѣтсѣ и на гдѣскѣи празникѣи или



впато коуде или въ среду. Проклинаю въращающіи христіанскій  
постъ. съѣла великия, мѣца, его же латыни сами нехранятъ, ни и  
иные. въвергше аплъское и вѣское преданіе вѣременехъ мнѣшаго са  
ихъ поста. во всю сырную седмицу масо ѣда. ꙗко не вѣда что  
есть сырная седмица. начинаю же великы постъ въ среды первыя недѣли  
великаго поста. вѣлики, и вторни<sup>(1)</sup> масо адатъ, и сыры, и яица. и  
вмѣсто снхъ двоуденъ говѣютъ всоботу лавреву, да введею цвѣт-  
нѣю. а всоботы и вѣни великаго поста ꙗже кто въ ни хоще невозвратно  
масо ѣдатъ. а жены и малы дѣти во все говѣніе млеко и яица  
ѣдатъ. а и сами егда воли бываю. и масо и млеко ѣдатъ. а  
всамыи стѣи великыи четверто яица и сыръ и млеко ѣда. великаго же  
поста окрестніи ѣзыцы страны и не равно постатся.<sup>(2)</sup> ахы оуко. а.  
на, а прочіи же ѣзыцы постатся, и. на. друзни же ваще. иніи же  
мнѣе. итталіи же рекуе римляне. в. на постатся. Проклинаю ѣлицъ-  
мѣрие латынское о чѣне крѣ. его же по вся дни всегда въ цркви  
илюци. ѣлицъмѣртвоующе почитаютъ и взираютъ на. и покланяю-  
щеса емоу обавызаютъ. въ стѣи же великѣи постъ. ни покланяются  
емоу, ни зратъ на. но вѣкоемъ мѣсте темне плащаницю въвнѣз  
схрываю, и тако хоронятъ крѣ до великаго патка. и глѣтъ Хс  
повѣже во іерлѣмь. в великую же соботу вземаю его въ темнаго  
мѣста, и глѣтъ Хс прѣде. Проклинаю ѣлагающіи нѣти алауѣа. иже  
творатъ латыни въ первыя ни великаго поста. до великыя соботы  
не пою. алауѣа. въ стѣи великую соботу вынесше схороненыи крѣ

(1) ПЕРВЫЯ НЕДѢЛЯ ВЕЛИКАГО ПОСТА.

(2) В ВЕЛИКОМ ПОСТѢ. АЦКАЯ ОУКО ЗЕМЛЯ.

ѡ олтарѣ (1) флашаютъ лалѹѣ, и на многы часы вопиѹ вси. и се  
 творѣ кромѣ црквиаго преданїа. Проклинаю и еїе латынское мнѣмѣрїе.  
 ѡ нартанїи того же чїнаго крта еже латыни творѣтъ входяще во  
 црковь, идѣ въразѣ стѹхъ написаны соутѣ, и тѣхъ не целовѹтъ. но  
 прикладнѣше едїною ногою, и много празнословїе и шепчѹще. и  
 потѣ кртѣ на земли двѣма перстома начертатьше, и сего: ѹблѣовавше  
 встаютъ, и пакы попираютъ ногами своими. и тако: попирающе крта  
 глѣвѣютъ. Проклинаю хо(у)лажи Прѣвѹю Прѣвѹю вѣщѣи нашоу сѹвѣрѹю  
 истинноу Бѣоу: еже латыни не глѣтъ Бѣов, притворене же творѣ-  
 ѣа чїтити тоѹю, токмо просто глѣтъ стаѣ Мѣрія. и тако зовѹще,  
 исторїанскою, и іаковїтскою ересь мрѣствѹюще. и тѣ подокатся,  
 да вѣдоу проклати, врицѹющѣся и превращѹюще истиннаѣ и живот-  
 наѣ словеса євѣскѣѣ и апѣлскѣѣ словеса на своѣ ерѣтичское сѹвременѣе  
 мрѣванїе. Проклинаю непокланѹющѣся и не возаѹющѣ стѹмъ иконамъ  
 достѣннѣмъ чїти, и стѹмъ ѹдѣтворнѣмъ мошѣмъ Бѣжїмъ ѹтѣднїкомъ.  
 нѣцїи еже латыни, не токмо не покланѹются стѹмъ иконамъ, но ни въ  
 цркви не пишѹтъ ихъ, развѣ едїнаго распѣїа Хѣва, и то не пишѹ  
 шарѣвнѣ ѹстроѣнїемъ, но токмо въ едїномъ дрѣвѣ, или въ камѣни  
 избѣлннѣмъ / творѣтъ, и и дѣже ѡврѣтаѣтся ѹ нихъ написанѣ на  
 иконѣ распѣїе Хѣва шарѣвнѣмъ ѹстроѣнїемъ. и то страннѣ и не  
 ѹмыслнѣ: а превращѣно емїиѣ непѣдѣкнѣ и дланїи пригвожѣнъ, и персты  
 нераспростѣрты: но жаты. поднѣжкѣ ѹ крта пишѹтъ взпрѣмъ, и  
 вѣрѣ Хѣвы нѣрн едїнъ гвоздь вѣнѣнъ. Проклинаю латынское невѣрїе.  
 и иже: стѹмъ и великѣмъ ѹще же, и дрѹхѣрен всѣленскѣ ѹчїтѣлен. вѣснѣѣ вѣ-

СВЯТЫЙ ПИИИИ АНДРЕЙ

(1) Требн. 1651 г. еѣже показѹюще людемъ внѣзлѣмѹ ве-  
 линїемъ вѣплѣмъ вѣзгласѹтъ.

ликаго Григоріа Бгослова, Іиша злауѣстаго к прочимъ стѣмъ непричи-  
таютъ. и ѡню оученіа и не приемаютъ. і ина многа творатъ нѣкаа,  
чюжа Бгочестію, иже неудовъ подрокуу и счести. Проклинаю Бгомъ  
ненавидимую блудовакунаго вѣраза прелести. дшеговкителны ереси  
помраченныа, иже штригати крадоу и еже бысть пачалникъ беза-  
конны римскыи папа Петроу готиньви. въ црѣхъ же тѣа ереси на-  
чалникъ, гюенменитыи Коньстантинъ ковланиъ иконоборецъ. и в тои  
ереси прочіи римстѣи папы погразоша. і вси латынстѣи епкпи. и по-  
пове мнози иже и мирстѣи чѣцы оумомъ погвѣнше. и нипадоша  
в таковое прокаженіе. лица своего поговѣнша дократоу Бгосозданнаго  
имъ вѣраза. еже дократоу оукраш Бгъ чѣка по своему вѣразову  
и по подобію. окаліи же латыни въ ереси многы впадоша. и на стѣ  
икона писанны Бжію вѣразов и стѣ его оугодникъ ни покланяются ни  
почитаю. к симъ же и своего блговѣразіа ненавида, и ругаются емоу.  
и проказатъ лице подобіа своего иже Бжїима роукама сотвореннаго. и  
таковаго блгодѣланиа блгодѣліа недастъ имъ диаволъ ни видѣти. но  
всегда пощѣраетъ ихъ остроугати крады своя, и оусы притинати.  
постригалы, и бритвами. еше же злѣнше творатъ, іако своими зовѣы  
власы крады своеа оукоусывають. и оусы. самолице подовацѣса. его не-  
дѣлаху ни въ древнемъ законѣ даннѣмъ ѡ Їа Моисею. и вѣнѣи  
блгти никтоже того не твораще совращеніа преже речены еретикъ.  
Проклинаю послѣдоующи манихѣнскон ереси еже латыни. твора кра-  
содѣлаючи, вдавъ свою дщѣрь сыновн нѣчѣмъ к женѣ, и чтоудъ  
пакы прїемлетъ свѣта своего дщѣрь за сна своего или за врата, или  
за иного сродника. а два врата двѣ сестрѣ прїимаютъ сѣбѣ женѣ.  
а оу нѣкого оумерши женѣ: поимлетъ сѣбѣ въ женѣ сестров оумершіа  
жены своеа. Проклинаю вса латынскаа заповѣданіа и вѣдержаніа і

вѣщала, ꙗже творятъ кромѣ праславны<sup>(1)</sup> црквины преданїи, и ꙗже дѣствуютъ оумершимъ погрѣшенїа. егда оуни предстаѣтся епкѣ. и погрѣблютъ его, всмь днѣи, и вси сщ҃ин. и не в предѣлѣ томы пришеше погрекаютъ его. не полагаютъ же емоу на персехъ роукъ его крѣпкообразно ꙗко подбавятъ. но долѣ при бедрехъ простираю. а шч҃и, и оуши. и нозри, и оуста запечатѣютъ воскомъ. таковаа же и мирскимъ чакомъ сотвораю мертвецемъ. Проклинаю вса егѡпротивныа и кѡки. навѣшши всакомоу волхвованїю, и вѣланїю и ворожествѣ. и глагольны позоромъ и кѣшемъ, и чародѣланїю, иже тѣми вѣщаваются и пакостити и ползовати чакы. си оубо проклинающе ми вса латынскыа ереси, и ересеначальники и зеленники. и потворительнаа потворники. и звѣздословїю внимающе. съ сими же и вси еретицы. да коудѣтъ прокляты. Проклинаю. <sup>(2)</sup> и новѣйшаго иже в латынскы страна заѣвшиаго престѡупника. егѡстоуднаго законооучителя. втораго антихристовѣа прѣво; вѣкаѣнаго мотѡра, мартина именѣема. мотѣншаго инѡкорѣа црквеннаго вметника. и разрушителя. и всакая егѡдати лишѣннаго. иже многыа страны латынскыа своимъ сквернозачиствомъ погрузи въ глаголюще прелести своего беззаконнаго начинанїа. и всѣхъ <sup>(3)</sup> таковыхъ прелщенїи, и всакаго еретическаго мовдованїа. и всакаго злаго и вѣщала, ꙗже здѣ глаголаа. и всѣхъ вѡмерскы дѣлахъ ихъ. и прочи нынѣ ересен ꙗвленны. и всѣхъ си врицѡюся, и вѡрацѡюся. и гноушаюся, и мно ихъ проклинаю и вѡмовлю, и всѣхъ единомовреныхъ помощникъ и. и прила-

(1) православныхъ.

(2) Въ Требникѣ 1651 года этихъ анаѡематизмовъ нѣтъ, но вмѣсто ихъ находятся особыа анаѡематствованїа, составляющїа цѣлую главу (л. 602).

(3) Окончанїе имѣется и въ Требникѣ 1651 г. л. 605, 606.

гающихъ имъ и хвалами ихъ. и сопричитаюся. Ховъ, вѣровю во еди-  
 наго Ба Бѣца вседержителя, весь до конца. и тако вѣровю и исповѣ-  
 доую стою и единосуцную Трцов истинною любовію. и всю дѣлю  
 мою, и всѣмъ серцемъ моимъ. и всѣмъ помышлениемъ моимъ. не  
 имамъ всеѣхъ <sup>ж</sup>никогого ловавства. и тако покоряюся. и прилагаюся благооче-  
 стиво преданію стѣмъ, и право исправльшихъ слово истинное ниже на  
 всѣхъ стѣхъ семи соборе вселейскы, и помѣстны. и така причитаюся  
 стѣмъ милостѣмъ цркви единомуверю со всѣми правовѣрными дѣшевное  
 тѣланіе имѣа требова совершенно стѣмъ истинны крещениемъ чичиеніа.  
 и всаки латынзскы совершенно еретическыхъ wskверненіи. и всаки  
 прегрѣшн плоскы и дѣшны. еще же желаю со страхомъ и трепе-  
 томъ и радостію срчною причастникъ быти стѣмъ и животнораци тѣмъ,  
 прѣтаго тѣла и крови Ха Ба нашего, тако да бодетъ ми во шѣеніе  
 душн и тѣлоу моему и до кончины живота моего в наслѣдіе живота  
 вѣчнаго и црствіа жснаго. мѣтвами прѣтаа Влчца нашеа Бѣца.  
 приодвы Мѣрїа. и всѣхъ стѣмъ юже ѿ вѣка бохотподивш. аминь.

# VIII.

(По ркп. М. Синод. библ. 1477 г. № 455).

Κανωνάριον τοῦ ἐν αὐτοῖς πατρὸς ῥμῶν  
Ἰωάννου τοῦ νηστευτοῦ, ἔχων περὶ  
ἐξαχρόρευσεως τῶν ἐξομολογούμενων τὰ  
ἐαυτῶν ἁμαρτήματα τοῦ πνευματι-  
κῶς αὐτῶν πατρῶσι, καὶ πῶς δεῖ τοὺς  
τοὺς κανωνίζειν.

Οὗτος μαθητὴς καὶ νηστευτὴς ἐχρημάτησε τοῦ  
ἀγίου Βασίλειον καὶ ἔχει ἐπὶ νῦμον τὸ τέκνον τῆς  
ὑπακοῆς, ἐπέκράτει δὲ συνηθεία, καὶ ἐκυρώθη μετὰ  
τοῦ τοιούτου κανοναρίου κανωνίζειν, καθὼς καὶ ἐν  
τῷ τελευταίῳ κεφαλαίῳ τῶν ἐρωτήσεων τῶν ἀγιορ-  
τῶν μοναχῶν πρὸς τὸν πατριάρχην μετὰ τῶν ἄλλων  
κεφαλαίων καὶ τοῦτο ἐνύρτσεις.

Δεῖ τὸν ἐξομολογούμενον ἄνθρωπον κρυφία  
πταισμάτα τῷ πνευματικῷ αὐτοῦ πατρὶ, μὴ ὡς  
ἄνθρωπῳ, ἀλλ' ὡς αὐτῷ τῷ Θεῷ ἐξομολογεῖσθαι, ὡς  
παρ' αὐτοῦ τοῦ Θεοῦ λαμβάνων καὶ τὴν συγχώρη-  
σιν, ἥ γοῦν κύειν τῶν σφαλμάτων.

Δεῖ τὸν τὰς ἐξομολογήσεις ἀναδεχόμενον, μὴ ὡς  
ἐπὶ ῥῶν, ἀλλ' ὡς τῆς αὐτοῦ ἀναδέχεσθαι ἁμαρτίας, καὶ  
αὐτὸν ἐνέαντὸν ἀνατιθέναι.

Δεῖ τὸν δεχόμενον τὴν ἐξομολόγησιν, μὴ εἰς ὄγκον,  
μὴ δὲ εἰς πλεονέχως βλέπειν ἁμαρτημάτων, καὶ ὑπερ-  
φύ-



σιν εἰσὶ τὰ ἁμαρτήματα, ἀλλ' εἰς μόνην ἀναφορὰν τὴν τοῦ Θεοῦ εὐσπλαγγνίαν· τὸν ἐξομολογούμενον δὲ πεπιστευμένον εἶναι, ὅτι ὡς ὁ νηπτήρ ὑποδέχεται τὸν ῥύπιν τοῦ νηπτομένου, οὕτω καὶ αὐτὸν σαφῶς εἰδέναι ὁ τὴν ἐξομολόγησιν αὐτοῦ ἀναδεχόμενος τὰ τούτου ὑποδέχεται καὶ βαπτάζει βάφει.

Πῶς δ' εἰ ἐξομολογείσθαι κρυφία πταίσματα ἤ τη σφάλλματα.

Χορὴ τὸν ἀναδεχόμενον λαμβάνειν τὸν ἐξομολογούμενον καὶ ἴσταν ἐμπροσθεν τοῦ θυσιαστηρίου, εἰ δὲ οὐκ ἔστιν ἐκκλησία, εἰς καθαρὸν τόπον καὶ ἀνακλωρισμένον καὶ ἥσυχον, καὶ συνενέχεσθαι μετ' αὐτοῦ καὶ λέγειν, τὸ τρισάγιον, τὸ παναγία Τριάς, τὸ πάτερ ἡμῶν, καὶ τὸν πεντηχοστὸν, καὶ τὸν, ὁ Θεὸς εἰς τὴν βοήθειάν μου πρόδχες, καὶ τὸν ἁ, ἐπὶ σοι Κύριε ἔλπισα, Κύριε ἔλτισον ν', μετάνοιαν ν'. Μετὰ τούτων ἀποσκηπάζει αὐτοῦ τὴν κεφαλὴν, εἰ καὶ ὁ τὸ διάδημα φορῶν ἔστιν, εἰ δὲ γυνή, οὐ, εἰ δὲ ἄββας ἐπάνω τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ τὸ αὐτοῦ βαλεῖν κουκουλινον, καὶ ῥίπτειν αὐτὸν ἐμπροσθεν τοῦ θυσιαστηρίου, καὶ κάτω κείμενον τὸν ἐξομολογούμενον, λέγειν οὕτως· ἐξομολογοῦμαι σοι, Κύριε ὁ Θεός, (ποιητὰ) τοῦ οὐρανοῦ καὶ τῆς γῆς, πάντα τὰ κρυπτὰ τῆς καρδίας μου. Καὶ μετὰ τῆς εἰπεῖν τὸν λόγον, ἀνίσταν αὐτὸν καὶ ἴσταν, εἰς ἓν μέρος τοῦ θυσιαστηρίου, τὸ τοῦ οἰοδύποτε καθαροῦ τόπου ὡς εἶρηται, καὶ τοῦ ἀναδόχου πλησίον αὐτοῦ ἵστασθαι· ἐκ τοῦ ἑτέρου μέρους, καὶ ἐπερωτᾷ αὐτὸν ἐν πάσῃ ἡλαρότητι, εἰ δυνατόν καὶ καταφιλεῖν αὐτὸν, καὶ τὰς χεῖρας αὐτοῦ εἰς τὸν ἀνχένα αὐτοῦ ἐπιτίθου, καὶ ἀπλῶς ἀγωνίζεται, καὶ

παρακαλεῖ αὐτὸν ἐν μαλακοῖς λόγοις, ὥστε θαρσύνῃσαι καὶ ἀποτολμῆσαι τὸν ἐξομολογούμενον, καὶ πάντα εἰπεῖν ἀπλῶς καὶ ἀδιαντρόπως, καὶ ὡς οἰκεῖαν ψυχὴν σπουδάζειν ἔλκυσται καὶ ἀνεγῆραι, εἰ δυνατόν ἐξημεροῦν αὐτὸν καὶ οἰκειοῦσθαι, καὶ μᾶλλον εἰ ὁρᾷ αὐτὸν ἀπὸ δέους, ἢ λύπης καὶ αἰσχύνης κατακυριευόμενον, λέγει οὕτως.

Πῶς σου κῦρε ἀδελφε, ἡ τέκνον, ἡ κυρᾷ, ἡ ἀδελφῇ, ἐν πρώτοις ἐφθάσῃ ἡ σὴ παρθενία διὰ πορνείας, ἡ διὰ νομίμου γάμου γυναικὸς, διὰ μαλακίας, ἡ τινὸς τῶν παρὰ φύσιν. εἰς πόδας ἔπεσας γηναῖκας, καὶ πρὸ τοῦ λαβεῖν γυναικα, ἡ ἔχων γυναικα, ἡ μετὰ τὸ χηρεῦσαι πολλάκις, καὶ εἴπερ εἶδιν ἐξ αὐτῶν δοῦλαι, ἡ χῆραι, καὶ πόσαι δοῦλαι, καὶ πόσαι ὑπανδροί, καὶ πόσαι μονάστριαι, καὶ εἰ ἄρα μεγάλῳσχημαι, ἡ μικρόσχημαι· αἱ γὰρ μικρόσχημαι, ὡς πόρνοι κρίνονται, αἱ δὲ μεγάλῳσχημαι, ὡς ὑπανδροί ὥσανύτως, καὶ πόσαι πόρνοι καὶ πόσαι παρθένοι.

Ταῦτα δὲ ἐν πρώτοις χρὴ τὸν ἀναδεχόμενον, ἐρωτᾶν τὸν ἐξομολογούμενον, καὶ τι ὅλον εἰς πόδας ὁμοῦ περιέπεσεν, ὁ ἀριθμὸς μὲν ὑπὲρ πάντα ζητεῖται, καὶ αἱ διαφοραὶ τῶν προσώπων· δοῦλαι, πόρνοι, ὑπανδροί, χῆραι, παρθένοι, μονάστριαι, ἱερωμένοι, καὶ διακόνησαι. Ὅταν ταῦτα πάντα ἐρωτήσῃς, ἐρώτα καὶ περὶ ὕστεροκοιτείας, ἔχει δὲ αὐτῇ διαφορὰς, ἄλλο γὰρ τὸ παθεῖν παρ' ἄλλου· τὸ κρυφότερον, καὶ ἄλλο τὸ ποιῆσαι, ὃ καὶ βαρύτερον καὶ δεινότερον. Καὶ εἰ εἴπῃ τίς τούτων, ἐρωτᾷ αὐτὸν εἰς τὰ παραφύσιν, καὶ πόσον ἐχρόμησεν εἰς τὸ πάθος, μίαν ἢ δευτέραν, ἡ πολλάκις, καὶ εἰ ἔχων γυναικάν ἔπεσεν εἰς τὸ παρὰ

φύσιν, ἢ οὐ, καὶ ὑπὸ τριάκοντα χρόνων τῆς ἡλικίας  
αὐτοῦ, ἢ μετὰ ταῦτα, καὶ εἰ ἐπέσεν εἰς κτήνος, εἰς  
οἶον γὰρ ἐπέσε κτήνος; τὸ αὐτὸ ἔστι, καὶ εἰ ἐπέσεν  
εἰς μαλακίαν, αὐτῇ δὲ διαφορὸς ἔχει δυνάμει διὰ τῆς  
χειρὸς τῆς ἰδίας, ἢ διὰ χειρὸς ἐτέρου, ὡς οἱ ἄρχον-  
τες ἔλεενῶς τοῦτο ποιοῦσι σὺν ἑαυτοῖς καὶ ἐτέροις  
ἀπώλεσαν τοὺς ἐξ αὐτῶν μανθάνοντας τὸ ποιοῦτον  
μῦθος. Εἶτα ἔρωτᾷ καὶ περὶ αἰμομουξίας, ἢ γὰρ πολύ-  
τροπὸς ἐστὶ καὶ πολυμαγχανος, ἐν ἑνὶ γὰρ, ἢ δύο  
ἢ τρεῖς, ἄλλα πολλὰ καὶ διάφορα, αἱ διαφοραὶ τανύ-  
της ἄλλα μὲν, τὸ εἰς δύο ἀδελφὰς πέσειν ἐκ πατρὸς  
καὶ μητρὸς, καὶ ἑτερον εἰς ἐξ ἀδελφῶν, ἄλλο τὸ εἰς  
νύμφην, καὶ ἄλλο ὅθ' εἰς πένθερα, ἄλλο τὸ εἰς μη-  
τριάν, ἢ σινὰς τῶν τοῦ πατρὸς παλακῶν, φθάνουσι  
δὲ τινες καὶ ἕως τῶν ἰδίων μητρῶν, ἄλλο τὸ ἰδίαν  
συντέκνησαν, καὶ ἄλλο τὸ εἰς τὴν ἐδέξατο θυγατέρα  
εἰς τὸ ἅγιον βάπτισμα, φθάνουσι δὲ τινες καὶ ἕως  
τὰς γυναῖκας ἀνδρομανεῖσαι, τινὲς δὲ καὶ ἕως τῶν  
ἰδίων χυναῖκων, τὸ ἀθέμιτον τοῦτο ἐργον ἐπέλεσαν,  
Εἶτα ἔρωτᾷ αὐτὸν καὶ περὶ φόνου, καὶ κλεψυμαίου,  
καὶ ἀρνέσεως, λογαρίου, καὶ ὅταν ταῦτα πάντα φα-  
νερωθῶσιν, ὅτοι ἔρωσθηθῶσι, καὶ εἴπη ὁ ἐξομολογού-  
μενος ἐν ἐξ αὐτῶν, ἢ δύο, ἢ τρία, ἢ καὶ ὅλα, ἐνέτυχε  
γὰρ τινος καὶ εἰς πᾶσι ταῖς ἐνείσχεσθαι, διὰ πτενὶ αὐτὸν  
πάλιν ἐμπρόσθεν τοῦ θυσιαστηρίου, καὶ κειμένου  
αὐτοῦ, ἐπιστρέψαι τὴν εὐχήν ταύτην.

Ὁφείλει δὲ ὁ ἀναδεχόμενος καθ' ἑνὰ ἕκαστον ἁμάρ-  
τημα, λέγειν τοῦ ἐξομολογουμένου, ὁ Θεὸς συγχω-  
ρήσει σοί, τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, Κύριε ἐλέησον, Ὁ  
Θεὸς, συγχωρήσας τῷ προφῆτῃ Δαβὶδ διὰ τοῦ προ-

φύτον Νάθαν τὰ ἴδια κακὰ ὡς ὁμολογῆσαντι, καὶ Πέτρον τὴν ἄρνησιν, κλαύσαντα ἰσχυρῶς, καὶ πόρνην δακρύσασαν ἐπὶ τοῖς ἀχράντοις σου ποσὶ, καὶ τελώνην καὶ ἄσωτον, ὁ εἰπὼν ἐξομολογεῖσθε ἀλλήλοις, καὶ ἂν ὁμολογοῦμεν τὰς ἁμαρτίας ἡμῶν ἔμπροσθεν τῶν ἀνθρώπων, ὡς Χριστὸς καὶ δίκαιος, ἵνα ἀφήσῃ ἡμῖν πάντα, καὶ καθαρίσει ἡμᾶς ἀπὸ πάσης ἁμαρτίας, αὐτὸς ὁ Σωτὴρ ἡμῶν καὶ Κύριος Ἰησοῦς Χριστὸς συγχωρεῖσθαι σου ἅπαντα πνευματικὸν ἡμῖν τέκνον, ὅσα ὡς ἄνθρωπος ἡμαρτες, καὶ ὅσα νῦν ἐν ὀπίον αὐτοῦ ἐξομολογῆσω τῇ ἐμῇ ἐλαχιστότητι καὶ ἀναξιότητι, καὶ ἐν τῷ νῦν αἰῶνι καὶ ἐν τῷ μέλλοντι ἄξιόν σε παραστῆσαι καὶ ἀκατάκριτον τῷ ἀδεκάστῳ αὐτοῦ βήματι, καὶ συναριθμῶν μετὰ πάντων τῶν ἀπ' αἰῶνος εὐαρεσθησάντων αὐτῷ, ὁ ὢν εὐλογητός εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων. ἀμήν. Εἶτα ἐγείρειν αὐτόν, καὶ σκεπάζειν, καὶ συγκαθίξασθαι μετ' αὐτοῦ, καὶ ἔρωτᾶν αὐτόν οἷαν ἰσχύει φυλάξαι ἐντολήν, οὐ γὰρ ὁ θέλει ἐπιτιμεῖν ἐπιτίμιον ὁφείλη διδόναι ὁ ἀνάδοχος, οὐδὲ ὁ πρέπει καὶ ἀπετεῖ ὁ τῶν πταισμάτων, ἢ τοῦ πταίσματος κανὼν, ἀλλ' ὁ φυλάξαι προαιρεῖται ὁ ἐπιτιμώμενος, τάχα δὲ καὶ πρὸς τὴν δύναμιν καὶ φῖσιν, καὶ θερμὴν προθυμίαν αὐτοῦ, διδόναι τὸ ἐπιτίμιον.

Εἰθ' οὕτως λέγει αὐτῷ, ἐντολήν ἔχεις, ἀδελφε, ἀπὸ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ τοῦ Θεοῦ ἡμῶν, ἵνα ὅτι ἀπὸ τοῦ νῦν μὴ ποιῇς πονηρόν, ἐν χαρᾷ τῆς ψυχῆς σου καὶ μετὰ προθυμίας, ἔρχει ἐξομολογούμενός μοι αὐτὰ ὅπου ἂν εἰμι, εἰ δὲ οὐ δύνασαι πρὸς με ἔλθειν, ἵνα μοι γράψῃς ἅπαντα. Τοῦ δὲ ἀδελφοῦ ἀναχωρεῖν μέλλοντος, ἐκτείνας ὁ

ἀνάδοχος τὰς χεῖρας αὐτοῦ πρὸς τὸν Θεόν, λέγει  
τὴν εὐχὴν ταυτην· Κύριος ὁ Θεὸς ἄδελφε, βοηθῆσαι  
μοι. εἰς τὸ ἀποκερδῆσαι τὴν ψυχὴν σου, καὶ ἐξελέσ-  
θαι αὐτὴν τῆς μερίδος τοῦ πονηροῦ, καὶ καταξιῶσαί  
σε εἰς τὸν κληρὸν τῶν δικαίων εἰσελθεῖν, τῶν ἀπ'  
αἰῶνος αὐτῷ ἐναρεστυθάντων, ὅτι αὐτῷ ἡ δόξα εἰς  
τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων, ἀμήν. Τὸ τρισάγιον. Τὸ  
Παναγία Τριάς. Τὸ Πάτερ ἡμῶν. Ὅτι σοῦ ἐστίν. Κύριε  
ἐλέησον ἱβ. Καὶ ἀπολύει αὐτόν.

---

## IX.

*Ἀκολουθία τοῦ ἁγίου ἔλαιου.*

(По рукописи М. Синод. библіотеки XIV в. № 279).

*Συναχθέντες ἐπὶ ἱερεῖς ἐν ἐκκλησίᾳ ἢ ἐν οἴκῳ, εὐλογοῦντος τοῦ πρώτου ἱερέως, ψάλλουσιν. Τρισάγιον, Παναγία Τριάς, Πάτερ ἡμῶν, τὸ Κύριε ἔλεησον ἱβ, Δεῦτε προσκυνήσωμεν γ', εἶτα ὁ ὡς ἔλεησόν με ὁ Θεός, καὶ Τὸ Πιστεύω εἰς ἓνα Θεόν. Ψάλλομένων τούτων, τίθηται τετραπόδιον, ἐπάνω δὲ αὐτοῦ πινάκιον μετὰ σίτον καὶ ἄνωθεν τούτου κανδῆλα κενή. Εἶτα βάλλει ἔλαιον ὁ πρωτοπαπᾶς ἐν τῇ κανδῆλῃ, ἔπειτα καὶ οἱ λοιποὶ ἱερεῖς βάλλουσιν ἔλαιον ἐν τῇ κανδῆλῃ καὶ ἀναγινώσκουσι τὴν εὐχὴν ταύτην. Κύριε, ὁ ἐν τῷ ἔλει καὶ τοῖς οἰκτιρμοῖς σου ἰώμενος πάντα τὰ πάθη τῶν ψυχῶν... (Εὐχολ. Goar. pag. 413).*

*Μετὰ δὲ τὸ βαλεῖν πάντα τὸ ἔλαιον, ἄρχονται ψάλλειν τὰ τροπάρια ταῦτα. Ἐλέησον ἡμᾶς, Κύριε, ἔλεησον ἡμᾶς... Κύριε ἔλεησον ἡμᾶς... Τῆς εὐσπλαγχνίας τῆς πύλης... Πολλὰ τὰ πλῆθη τῶν ἡμῶν Θεοτόκε πταισμάτων... Εἰθ' οὕτως τὰ ἀπολυτικά τῆς ἐνδόμαδος ἐπισημοστέρων τὲ ἀγίων ἱεραρχῶν καὶ μαρτύρων καὶ εὐθὺς λέγει ὁ διάκονος Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, Ὡς τῆς ἁνῶθεν εἰρήνης, Ὡς τῆς εἰρήνης τοῦ... Ὡς τῶν εὐσεβεστάτων... Ὡς τοῦ συμπολεμεῖν... Ὡς τῆς πόλεως ταύτης... Ὡς τῆς ἐκκλησίας*



ἀέρων..., Ὡς πέρ πλεόντων ὁδοιπορούντων... Ὡς πέρ τοῦ  
ρησθῆναι ἡμᾶς... Ἀντίλαβον, σῶσον, ἐλέησον... Τῆς  
παναγίας ἀχράντου... Ὅτι πρέπει σοι πᾶσα δόξα...

Τὰ ἀντίφωνα Ἀγαθὸν τὸ ἐξομολογεῖσθαι... Τοῦ  
αναγγέλλειν τὸ πρῶτὸ τὸ ἔλεος σου... Ὅτι ἐν τῇ Κυρίῳ  
ὁ Θεὸς ἡμῶν... Ὁ τρίτος ἱερεὺς ἔστι καὶ ἔστι ἐν  
εἰρήνῃ.. Ἀντίλαβον, σῶσον... Τῆς παναγίας ἀχράντου...  
Καὶ ἐκφωνεῖ ὁ δεύτερος ἱερεὺς Ὅτι σου τὸ κράτος...

Ἀντίφωνον β'. Ὁ Κύριος ἐβασίλευσεν... Καὶ γὰρ  
ἐσπερώσῃς... Τὰ μαρτύριά σου ... Δόξα καὶ νῦν... Ὁ  
μονογενὴς Υἱός... Ὁ δ' ἱερεὺς λέγει ἔστι καὶ ἔστι ἐν  
εἰρήνῃ... Καὶ ἐκφωνεῖ ὁ γ' ἱερεὺς Ὅτι ἀγαθὸς καὶ  
φιλόανθρωπος...

Εἶτα τὸ ἀντίφωνον τῆς εἰσόδου. Καὶ εἰσοδεύων  
ὁ α' ἱερεὺς ψάλλουσιν τὸ Δεῦτε ἀγαλλιασώμεθα τῇ  
Κυρίῳ... Στίχος. Προσθάσωμεν τὸ πρόσωπον αὐτοῦ..  
Στίχος. Ὅτι Θεὸς μέγας Κύριος καὶ βασιλεὺς μέγας..  
Στίχος. Ὅτι ἐν τῇ χειρὶ αὐτοῦ τὰ πέρατα τῆς γῆς...  
Στίχος. Ὅτι αὐτοῦ ἐστὶν ἡ θάλασσα... Ἐκφωνεῖ ὁ α'  
ἱερεὺς Δεῦτε προσκυνήσωμεν... σῶσον ἡμᾶς Ὡς  
Θεοῦ ὁ ἐν ἁγίοις θαυμαστός.. Εἶθ' οὕτως τὰ κοντάκια  
τῶν τῆς ἐνδομάδος ἁγίων καὶ τῶν προγραφέντων  
ἐπιδήμων ἁγίων Ὁ ἱερεὺς ἐκφωνεῖ Ὅτι ἅγιος εἰ ὁ  
Θεός.. Καὶ εὐθὺς Ὅσοι εἰς Χριστὸν ἐβαπτίσθητε, ἡ ὁ  
τρισάγιος ὕμνος.

Εἶτα λέγει ὁ πρῶτος ἱερεὺς. Πρόσχωμεν. Εἰρή-  
νη πᾶσιν, σοφία. Προκείμενον ἔχως δ'. Ὁ ποιῶν τοὺς  
ἀγγέλους αὐτοῦ πνεύματα... Στίχος. Ἐν χόγῃ τῇ  
ψυχῇ μου τὸν Κύριον. Σοφία. Πρὸς Ἑβραίους... Πρόσ-  
χωμεν.

Ἀδελφοί, εἰ ὁ δι' ἀγγέλων λαληθεὶς λόγος ἐγένετο βέβαιος καὶ πᾶσα παράβασις...

Τέλος.

Τὸν ἀρχηγὸν τῆς σωτηρίας ἡμῶν δια παθημάτων τελειῶσαι.

Εἰρήνη σοι. Σοφία. Ἀλληλουῖα. Ψαλμὸς τοῦ Δαβίδ. Προσχωμεν. Ἀλληλουῦριον ἔχουσ ἅ. Αἰνεῖτε τὸν Κύριον πάντες. Σοφία ὁρθοί, ἀκούμεν τοῦ ἁγίου εὐαγγελίου.. Ἐκ τοῦ νατὰ Λουκᾶν.

Εἶπεν ὁ Κύριος τοῖς ἑαυτοῦ μαθηταῖς· ὁ ἀκούων ὑμῶν, ἐμοῦ ἀκούει...

Τέλος.

Ναὶ ὁ πατὴρ ὅτι οὕτως ἐγένετο εὐδοκία ἐμπροσθεν σου.

Εἰπώμεν, πάντες.. Κύριε παντοκράτορ... Ἐλέησον ἡμᾶς... Ἐστὶ θεόμεθα ὑπὲρ ἑλέους, ὑγείας, σωτηρίας καὶ θφέσεως τῶν ἁμαρτιῶν τῶν εὐσεβεστάτων καὶ φιλοχρίστων βασιλέων ἡμῶν.. Καὶ λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην ὁ ἱερεὺς ἐπάνω τῆς κεφαλῆς αὐτοῖ μεγαλοφώνως.

Γένοιτο Κύριε τὸ ἔλαιον τοῦτο ἔλαιον<sup>(1)</sup> ἀγαλλιάσεως πνεύματος ἁγίου, ἔλαιον ἁγιασμοῦ, ἔνδυμα βασιλικόν, θώραξ δυνάμεως, σφραγὶς<sup>(2)</sup> ἀνεπιβούλευτος, ἀγαλλίαμα καρδίας, εὐφροσύνη αἰώνιος, πάσης διαβολικῆς ἐνεργείας ἀποτρόπαιον<sup>(3)</sup>, ἵνα ὁ ἐκ τούτου

(<sup>1</sup>) Въ ркп. Румянц. Муз., № 198, слово: ф. 122, ἔλαιον ἀγαλλιάσεως Πνεύματος ἁγίου—нѣтъ.

(<sup>2</sup>) Нѣтъ слова. σφραγίς, а прямо пастьс διαβολικῆς ἐνεργείας ἀνεπιβούλευτον.. κ. τ. α.

(<sup>3</sup>) Этого слова нѣтъ.

χριστός (¹) πανευσεβέστατος βασιλεύς ἡμῶν, Ἰωάννης (²), τῷ τῆς ἀναγεννήσεως ἑλαίῳ τῆς ἐναντίας τῶν δαιμόνων δυνάμεως γένηται ἀντίπαλος, ἐκλάμπει δὲ ὡς φαινὸς ἀστὴρ ἐν ταῖς λαμπρότησι τῶν ἁγίων σου ἐν τοῖς οὐρανοῖς, μὴ ἔχων σπῖλον τινὰ, ῥυτίδα, ἢ τί τῶν σποιούτων, ἀλλ' εἰσδεχθεῖς εἰς τὰς ἁγίας σου ἀναπαύσεις, δοξάμενος τὸ βραβεῖον τῆς ἄνω κλήσεως ἐν ἑλέει καὶ οἰκτιρμοῖς. Χάριτι καὶ φιλανθρωπία τοῦ μονογενοῦς σου Υἱοῦ μεθ' οὗ εὐλογητός εἰ σὺν τῷ παναγίῳ καὶ ἀγαθῷ καὶ ζωοποιῷ σου Πνεύματι νῦν καὶ ἀεὶ καὶ εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων. Αμήν.

Καὶ χρίων ὁ ἱερεὺς αὐτὴν ὡς ἔθος διὰ τοῦ ἁγίου ἑλαίου, λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην ἐπὶ τῆς κεφαλῆς αὐτοῦ,

(¹) Οἱ ἐκ τούτου χριστοὶ ὡς ἐν τῷ τῆς ἀναγεννήσεως ἑλαίῳ ἀρόβος ἄρόνται, ἐκλάμποντες ὡς οἱ ἀστέρες τοῦ οὐρανοῦ τῇ φαιδρότητι, μὴ ἔχοντες σπῖλον ἢ ῥυτίδα, καὶ δεχθῶσιν εἰς τὰς αἰῶνας καταπαύσεις, καὶ δέξωνται τὸ βραβεῖον τῆς ἄνω κλήσεως χάριτι καὶ φιλανθρωπία τοῦ μονογενοῦς σου Υἱοῦ μεθ' οὗ εὐλογητός εἰ σὺν τῷ παναγίῳ καὶ ἀγαθῷ καὶ ζωοποιῷ σου πνεύματι νῦν καὶ ἀεὶ..

(²) Упомянутый царь Иоаннъ есть никто иной, какъ императоръ Иоаннъ Кантакузѣнъ (XIV в.), владѣлецъ настоящей рукописи, какъ это можно видѣть изъ слѣдующей приписки въ концѣ чина: Ἰωάννου τοῦ ευσεβεστάτου βασιλέως καὶ αὐτοκράτορος Ρωμαίων, τοῦ Καντακουζίου τῷ τακτικῷ σὺν Θεῷ ἁγίῳ. Быть можетъ, что настоящая рукопись есть автографъ названнаго императора, который подъ конецъ своей жизни оставилъ престолъ и постригся въ монахи съ именемъ Иосафа (Iohan. Cantacouz. Histor. l. IV c. 42) и который, какъ свидѣтельствуемъ извѣстный путешественникъ по Авоу (1744 г.) г. Барскій, оставилъ нѣсколько рукописей, написанныхъ собственною рукою и хранящихся нынѣ въ библиотекѣ натеопедскаго монастыря (стр. 803. Истор. Обзоръ епископствъ грев. церкв. Филар. стр. 419 прим.) Настоящій чинъ елеосвященія отличается отъ другихъ чиновъ елеосвященія тѣмъ, что нѣкоторыя молитвы написаны отъ лица императора Иоанна и повторяютъ его имя. Такъ какъ въ древности елеосвященіе совершалось и надъ здоровыми людьми, то, вѣроятно, оно совершалось, по этому тактику, и надъ императоромъ Иоанномъ Кантакузеномъ, имя котораго и читается въ молитвахъ.

ἤν καὶ οἱ λοιποὶ ἱερεῖς χοροὺντες λέγουσι. Πάτερ ἅγιε, ἱατρὲ ψυχῶν καὶ σωμάτων..... ἴασαι καὶ τὸν δούλον σου τὸν πανευσεβέστατον καὶ φιλόχριστον βασιλέα ἡμῶν Ἰωάννησ ἐκ τῆς περιεχούσης αὐτὸν σωματικῆς καὶ ψυχικῆς ἀσθενείας καὶ ζωοποιήσον αὐτὸν κατὰ τὸ σοὶ εὐάρεστον, ἵνα καὶ τὴν ὀφειλομένην σοι εὐχαριστίαν ἐν ἀγαθοεργίᾳ ἀποπληροῖ προεσβείας τῆς παννυπερενδόξου Δεσποίνης ἡμῶν Θεοτόκου..... τῶν ἁγίων καὶ πανευφρόνων ἀποστόλων, τῶν ἁγίων καὶ θαυματουργῶν ἀναργύρων Κοσμά καὶ Δαμιανοῦ, Κύρου καὶ Ἰωάννου, Σαμψῶν καὶ Διομήδους, Θαλλελαίου καὶ Τρύφωνος καὶ πάντων σου τῶν ἁγίων. Ὅτι σὺ εἰ ἡ πηγὴ... (Confer. *Εὐχολογ.* Goar. pag. 417).

Εἶτα χοροὶ αὐτὸν τῷ ἁγίῳ ἑλαίῳ εἰς τε τὸ μέτωπον, τοὺς ὀφθαλμοὺς τοὺς μῆνιγγας καὶ τὸ στῆθος οὖν ταῖς χερσίν. Εἶτα λέγει ὁ δεύτερος ἱερεὺς. Προσχωμεν.... Πράξεων τῶν ἀποστόλων.

Ἐν ταῖς ἡμέραις ἐκείναις ὡς ἐπλήρου ὁ Ἰωάννης τὸν δρόμον ἔλεγε τίνα με ὑπονοεῖτε εἶναι οὐκ εἰμὶ ἐγὼ, ἀλλ' ἰδοὺ ἔρχεται μετ' ἐμὲ, οἷ οὐκ εἰμὶ ἄξιος τὸ ὑπόδημα τῶν ποδῶν λῦσαι.

Τέλος.

Ὅτι ταύτην ὁ Θεὸς ἐκ πεπλήρωκε τοῖς τέκνοις αὐτῶν ὑμῖν ἀναστήσας Ἰησοῦν.

Ἀλληλουῖα. Ψαλμὸς τῷ Δαβίδ. Ἀλληλουάριον ἡχος δ'. Δίκαιος ὡς φοῖνιξ ἀνθίσει.

Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ βλέπει ὁ Ἰωάννης τὸν Ἰησοῦν ἐρχόμενον πρὸς αὐτὸν καὶ λέγει· ἴδε ὁ ἀμνὸς τοῦ Θεοῦ ὁ αἴρων τὴν ἁμαρτίαν τοῦ κόσμου.

Τέλος.

Καγὼ ἐώρακα καὶ μεμαρτύρηκα, ὅτι οὗτος ἐστὶν ὁ Υἱὸς τοῦ Θεοῦ.

Εἰπόμεν πάντες... Κύριε παντοκράτορ... Ἐλέησον ἡμᾶς ὁ Θεός... Ἐτι δεόμεθα ὑπὲρ ἑλέους..

Καὶ λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην. Τοῦ Κυρίου δευθώμεν.

Ὁ Θεός ὁ μέγας καὶ θαυμαστός, ὁ ὑπὸ πάσης κτήσεως προσκυνούμενος ὁ τῆς σοφίας πηγὴ..... εἰσάκουσον ἡμῶν τῶν ἀναξίων δούλων σου, καὶ καταπέμψον ἐπὶ σὸν δούλον σου, τὸν πανευσεβέστατον καὶ φιλόχριστον βασιλέα ἡμῶν Ἰωάννης, τὰ τῆς σῆς δωρεῆς ἰάματα παρεχόμενος αὐτῷ. καὶ τὴν τῶν ἁμαρτημάτων ἄφεσιν ἐν τῷ πλήθει τοῦ ἑλέους σου πρεσβείαις τῆς ἀχράντου Θεοτόκου. τῶν τίμιων ἀρχαγγέλων, τῶν σοφῶν σου μαθητῶν καὶ ἀποστόλων, τῶν θαυματουργῶν ἀναργύρων Κοσμά καὶ Δαμιανοῦ, Κύρου καὶ Ἰωάννου καὶ πάντων σου τῶν ἁγίων. (Conf. Ευχολ. Goar. pag. 418).

Καὶ χρεῖται αὐτόν τῷ ἁγίῳ ἑλαίῳ, προσιπὼν τὴν συνήθη εὐχὴν ταύτην. Πάτερ ἅγιε, ἰατρὲ ψυχῶν καὶ σωμάτων... Εἰθ' οὕτως λέγει ὁ τρίτος ἱερέυς. Προσχωμεν. Εἰρήνη πᾶσι. Σοφία. Ὡδὲ τῆς Θεοτόκου. Μεγαλίνει ἡ ψυχὴ μου.. Ὅτι ἐπιβλέψεν ἐπὶ τὴν.. Σοφία. Πρὸς Φιλιππησίους. Πρόσχωμεν.

Ἀδελφοί τοῦτο φρονεῖσθω ἐν ὑμῖν, ὁ καὶ ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ...

Τέλος.

Ὅτι Κύριος Ἰησοῦς Χριστός εἰς δόξαν Θεοῦ Πατρὸς. Ἀμήν.

Εἰρήνη πᾶσι. Ἀλληλοῦα Ἀκούσον θυγάτερ. Ἐκ τοῦ κατὰ Λουκᾶν. Πρόσχωμεν.

Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ εἰσῆλθεν ὁ Ἰησοῦς εἰς κώμην  
τινά, γυνή δὲ τις ὀνόματι Μάρθα ὑπέδεξατο αὐτὸν  
εἰς τὸν οἶκον αὐτῆς.

Τέλος.

Μακάριοι οἱ ἀκούοντες τὸν λόγον τοῦ Θεοῦ καὶ  
φυλάσσοντες αὐτόν.

Εἰπώμεν πάντες... Κύριε παντοκράτορ .. Ἐλεή-  
σον ἡμᾶς... Ἐπι δεόμεθα ὑπὲρ ἐλέους... Καὶ λέγει  
τὴν ἐνῆχην ταύτην.

Τοῦ Κυρίου δεηθώμεν.

Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ μόνος οἰκτίρων καὶ  
ἐλεήμων ὁ Πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν, Ἰησοῦ Χριστοῦ  
τοῦ σταυρωθέντος ἐπὶ Ποντίου Πιλάτου (Εὐχολογ.  
Goar. pag. 429).

Καὶ χρίει τῷ ἁγίῳ ἐλαίῳ, ὡς προεγράφη καὶ  
ᾠρεται ὁ δ' ἱερεὺς. Πρόσχωμεν. Εἰρήνη πᾶσι. Προ-  
κείμενον ἥχος πλ. δ'. Εἰς πᾶσαν τὴν γῆν... Οἱ οὐρα-  
νοὶ διηγοῦνται.

Πρὸς Κορινθίους α'.

Ἀδελφοί, ὁ Θεὸς ἡμᾶς τοὺς ἀποστόλους ἐσχά-  
τους ἀπέδειξεν ὡς ἐπιθανατίους ὅτι θεάτρον ἐγενή-  
θημεν τῷ κόσμῳ καὶ ἄγγέλοις καὶ ἀνθρώποις.

Τέλος.

Παρακαλῶ οὖν ὑμᾶς μιμῆσθαι μου γίνεσθαι.

Εἰρήνη σοι. Σοφία. Ἀλληλουάριον ἥχος α'. Ἐξο-  
μολογήσονται οἱ οὐρανοὶ. Σοφία ὁρθοί, ἀκούσωμεν...  
Ἐκ τοῦ κατὰ Ματθαῖον...

Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ, προσκαλεσάμενος ὁ Ἰησοῦς  
δώδεκα μαθητὰς αὐτοῦ (Εὐχολ. Goar. pag. 419).



Εἰπώμεν πάντες... Κύριε παντοκράτορ... Ἐλέη-  
σον ἡμᾶς... Ἐπι δεόμεθα ὑπὲρ τῶν εὐσεβεστάτων...  
Καὶ ἡ εὐχή.

Τοῦ Κυρίου δευθώμεν.

Κύριε, ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ καθήμενος ἐπὶ τῶν Χε-  
ρουβὶμ καὶ ἐπιβλέπων ἀβύσσους ἐπὶ δε ἐφ' ἡμᾶς <sup>(1)</sup>  
τοὺς ἁμαρτωλοὺς καὶ ἀναξίους δοῦλους σου, καὶ  
ἐπίσκεψαι ἡμᾶς ἐκ τῆς φιλανθρωπίας σου καὶ τῆς ἀμετ-  
ρότητος σου δυνάμεως, ἐκτεινον <sup>(2)</sup> δὲ τὴν χεῖρα σου τὴν  
ἁμαχὸν τε καὶ κραταιὰν ἐπὶ τὸν δοῦλον σου τὸν  
εὐσεβέστατον καὶ φιλόχριστον βασιλέα ἡμῶν, Ἰωαν-  
νην, καὶ ἀντικατάπεμψον αὐτῷ τὴν ἱαματικὴν, σου  
δύναμιν ἐξ ἁγίου ὑψώματος σου, καὶ ἀπόστησον ἐξ  
αὐτοῦ πᾶσαν νόσον καὶ πᾶσαν μαλακίαν, καὶ <sup>(3)</sup> ἀξίω-  
σον αὐτὸν ὡννύμενον καὶ ὑγιαίνοντα τῇ ἀγίᾳ σου  
παρίστασθαι ἐκκλησίᾳ καὶ ποιεῖν το θελήμα σου  
πάσας τὰς ἡμέρας τῆς ζωῆς αὐτοῦ προεβείαις τῆς  
ὑπεραγίας Θεοτόκου καὶ πάντων σου τῶν ἁγίων.  
Ὅτι σὺ εἶ ὁ ἰατρός τῶν ψυχῶν ἡμῶν καὶ σοὶ τὴν  
δόξαν ἀναπέμπουμεν τῷ Πατρὶ καὶ τῷ Υἱῷ....

Καὶ χρίει τῷ ἁγίῳ ἑλαίῳ, ὡς προεγράφη. Εἴτα  
ἄρχεται ὁ πέμπος ἱερεῖς. Προσχωμεν. Εἰσὶν ἡ πᾶσι.  
Σοφία. Ψαλμὸς τῷ Δαβίδ. Θαυμαστὸς ὁ Θεὸς ἐν τοῖς

(1) Ркк. Сваст. еодр. № 198, л. 130 об. ἐπὶ τὸν δοῦλον σου  
τὸν δε καὶ ἐπίσκεψαι αὐτόν.

(2) Отсеатъ провускъ до славѣ; ἐξ ὁγίου ὑψώματος σου....

(3) συγχωρῶν αὐτῷ πᾶν πλημμέλημα ἐκούσιόν τε καὶ ἀκούσιον  
καὶ ἀποκατάστησον αὐτόν ψυχῇ τε καὶ σώματι ὑγιαίνοντα πάσας τὰς  
ἡμέρας τῆς ζωῆς αὐτοῦ. Ὅτι σὺ εἶ ὁ ἰατρός τῶν ψυχῶν καὶ τῶν σω-  
μάτων ἡμῶν καὶ σοὶ τὴν δόξαν ἀναπέμπουμεν τῷ Πατρὶ...

ἀγίοις... Ἐν ἐκκλησίαις εὐλογεῖται τὸν Θεόν... Σοφία.  
Πρὸς Κορινθίους.

Ἀδελφοί, ὑμεῖς ἐστὲ σῶμα Χριστοῦ καὶ μέλη  
ἐκ μέρους.. (Εὐχολ. Ghar. pag. 419).

Εἰρήνη σοι. Σοφία Ἀλληλουία, ἔγχορ β'. Ἰδοὺ  
δὲ τί καλόν, ἧ τί τερονόν.

Σοφία ὁρθοί, ἀκούσωμεν τοῦ ἀγίου εὐαγγελίου  
τὸ ἀνάγνωσμα. Ἐκ τοῦ ναπὸ Ἰωάννην.... Πρόδχωμεν.

Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ, ἦν τις βασιλικὸς οὗ ὁ υἱὸς  
ἡσθένει ἐν Καπερναούμ, οἷτος ἀκούσας ὅτι Ἰησοῦς  
ἔκει ἐκ τῆς Ἰουδαίας εἰς τὴν Γαλιλαίαν...

Τέλος.

Τοῦτο πάλιν δεύτερον σημεῖον ἐποίτησεν ὁ Ἰησοῦς,  
ἐλθὼν ἐκ τῆς Ἰουδαίας εἰς τὴν Γαλιλαίαν.

Εἰπώμεν πάντες... Κύριε παντοκράτορ.. Ἐλέγ-  
σον ἡμᾶς... Ἐπι δεόμεθα ὑπὲρ ἑλέους... Καὶ λέγει  
τὴν εὐχὴν ταύτην.

Τοῦ Κυρίου δευθῶμεν.

Ἐπικαλούμεθα σε, Λέσποτα, τὸν ἀληθινὸν Θεὸν  
ἡμῶν ἡμεῖς, οἱ ἁμαρτωλοὶ, ἵνα κατὰ τὸ μέγα καὶ  
ἀνέκφραστον ἑλεὸς σου τὸν δοῦλον σου, τὸν εὐσεβέσ-  
τατον καὶ φιλόχριστον βασιλέα ἡμῶν Ἰωάννην, σφρα-  
γίσῃς αὐτοῦ τὸ σῶμα καὶ τὴν ψυχὴν τῇ ἀγίᾳ σφρα-  
γίδι σου, καὶ διατηρήσῃς αὐτὸν ἀπὸ παντός ἐναν-  
τίου, καὶ ἀπὸ παντός ἐρπετοῦ ἰοβόλου, ἀπὸ πύθης  
ματαιότητος καὶ μαλακίας, ἀπὸ παντός ψεύδους καὶ  
πάσης ῥαδιουργίας, καὶ τῶν παγίδων τοῦ ἀντικειμέ-  
νου, σνέπασον δὲ καὶ ἡμᾶς ὁ Θεὸς τῇ σῇ εὐσπλαγχνίᾳ  
καὶ μὴ ἐγκαταλίπῃς ἡμᾶς, Κυριε, Κύριε, μὴ δὲ ποιή-  
σῃς ἡμᾶς ἐπίχαρμα καὶ ὄνειδος τοῖς ἐχθροῖς ἡμῶν,

καὶ ἐξουθένημα καὶ κατάγγελλον, τῶν ἐναντίων, ἀλλ' εἴη μεθ' ἡμῶν τὸν σὸν ἔλεος καὶ ἡ χάρις καὶ ἡ ἀληθεία πάσας τὰς ἡμέρας τῆς ζωῆς ἡμῶν. Σὸν γὰρ ἐστὶ τὸ ἔλεειν καὶ σῶζειν ἡμᾶς ὁ Θεὸς ἡμῶν καὶ σοὶ τὴν δόξαν ἀνεπέμπομεν τῷ Πατρὶ καὶ τῷ Υἱῷ...

Καὶ χρίει τῷ ἁγίῳ ἔλαιω, ὡς προεγράφη καὶ ὀρχεται ὁ εἰς ἱερεὺς. Πρόσχωμεν. Προκείμενον ἡχος α'. Δεῖξον ἡμῖν Κύριε τὸ ἔλεος σου. Στίχος. Εὐδόκησας, Κύριε, τὴν γῆν σου. Σοφία. Καθολικῆς ἐπιστολῆς Ἰακώβου τὸ ἀνάγνωσμα. Πρόσχωμεν.

Ἀδελφοί, ὑπόδειγμα λόβετε τῆς κακοπαθείας καὶ τῆς μακροθυμίας (Εὐχολογ. Goar. p. 415).

Ἀλληλουάριον, ἡχος πλ. δ'. Ἐλεον καὶ κρίσιν ἄσσομαι. Ἐκ τοῦ κατὰ Ματθαῖον ἀγίου εὐαγγελίου τὸ ἀνάγνωσμα Πρόσχωμεν.

Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ, προσκαλεσάμενος ὁ Ἰησοῦς τοὺς δώδεκα μαθητὰς αὐτοῦ, ἔδωκεν αὐτοῖς ἐξουσίαν πνευμάτων ἀκαθάρτων. (Ibid. pag. 419).

Εἰπόμεν πάντες... Κύριε παντοκράτορ ὁ Θεός... Ἐλέησον ἡμᾶς... Ἐπι δεόμεθα ὑπὲρ ἐλαιοὺς... Ἐκφώνησις. Ὅτι ἔλετ' ἡμῶν καὶ φιλόανθρωπος Θεός...

Τοῦ Κυρίου δευθῶμεν.

Ὁ Θεός, ὁ μέγας καὶ θαυμαστός, ὁ φυλάσσων τὴν διαθήκην σου καὶ διδοὺς τὸ ἔλαιός σου ἀγαπῶσι σε (Ibid. pag. 416).

Εἶτα ὀρχεται ὁ ἑβδόμος ἱερεὺς Πρόσχωμεν, εἰρήνην πάσι, σοφία. Προκείμενον ἡχος πλ. β' Εγὼ εἶπα Κύριε ἐλέησόν με. Μακάριος ὁ συνῶν ἐπὶ... Σοφία. Πρὸς Ρωμαιοὺς... Πρόσχωμεν.

Ἀδελφοί, ἐλευθεροθέντες ἀπὸ τῆς ἁμαρτίας  
ἐδουλώθητε τῇ δικαιοσύνῃ ἀνθρώπινον λέγω διὰ τὴν  
ἀσθένειαν τῆς σαρκὸς ὑμῶν.

Τέλος.

Τὸ δὲ χάρισμα τοῦ Θεοῦ ζωῇ αἰώνιος ἐν Χριστῷ  
Ἰησοῦ τῷ Κυρίῳ ὑμῶν.

Ἀλληλουάριον ἔχος πλ. β. Ἐλέησόν με ὁ Θεὸς  
κατὰ τὸ μέγα... Ἐκ τοῦ κατὰ Λουκᾶν ἀγίου εὐαγ-  
γελίου τὸ ἀνάγνωσμα. Προσχωμεν.

Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ διήρχετο ὁ Ἰησοῦς τὴν Ἱερου-  
σαλὴμ καὶ ἰδὼν ἀντὶρ ὀνόμασι καλοῦμενος Ζακχαῖος καὶ  
αὐτὸς ἦν ἀρχιτελώνης.

Τέλος.

Ἦλθεν γάρ ο Ὑιὸς τοῦ ἀνθρώπου ζητῆσαι καὶ  
σῶσαι τὸ ἀπολωλός.

Ἐίπομεν πάντες... Κύριε παντοκράτορ... Ἐλέησον  
ὑμᾶς... Ἐπι δεόμεθα ὑπὲρ ἑλέους...

Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ὁ Θεὸς ὁ παιδεύων καὶ μὴ θανατῶν, ὁ ὑποστη-  
ρίζων τοὺς καταπίπτοντας, καὶ ἀναρθῶν τοὺς κα-  
τερῆαγμένους, ὁ τὰς σωματικὰς διορθοῦμενος θλί-  
ψεις, μὴ παρίδης τὸν δοῦλον σου, τὸν εὐσεβέστατον  
καὶ φιλόχριστον βασιλεα ὑμῶν Ἰωάννην, ὅλλ' ἄψαι  
τοῦ σώματος αὐτοῦ καὶ πάσαν νόσον ἀποδίωξον  
ἀπ' αὐτοῦ γενοῦ ἰατρος τῷ δούλῳ σου, οτι σὺ  
εἶ ὁ ἰώμενος τὰς νόσους ὑμῶν καὶ χάρισαι αὐτὸν  
τῇ ἀγίᾳ σου ἐκκλησίᾳ προσεδρεύειν διηνεκῶς εὐαρεσ-  
τεῖν σοι καὶ ποιεῖν τὰ θελήματά σου πάσας τὰς  
ἡμέρας τῆς ζωῆς αὐτοῦ. Σὸν γὰρ ἐστί τὸ ἐλεεῖν

καὶ σώζειν ὁ Θεὸς ἑμῶν καὶ σοὶ τὴν δόξαν αναπέμ-  
πομεν τῷ Πατρὶ καὶ τῷ Υἱῷ.... (Confer. *Εὐχολογ-*  
*Goar.* pag. 420).

Καὶ χρίει αὐτὸν τῷ ἁγίῳ ἔλαιῳ, λέγων τὴν προ-  
γεγραμμένην εὐχὴν. Πάτερ ἅγιε, ἰατρὲ ψυχῶν καὶ  
σωμάτων... Εἶτα ἐκτενῶς καὶ ἀπόλυσις.

---

# X.

Ἀκολουθία<sup>(1)</sup> τοῦ<sup>(2)</sup> εὐχελαίου.

(По рукописи М. Синод. библіотеки XV в. № 280<sup>(3)</sup>).

Εὐλογοῦντος<sup>(4)</sup> τοῦ ἱερέως, ἀρχόμεθα Το Βασιλεῦ οὐράνιε. Τρισάγιον, Παναγία Τριάς, Πάτερ ἡμῶν. Κύριε ἐλέησον ἡμᾶς, Δεῦτε προσκυνήσωμεν γ', Ἐλέησον με ὁ Θεός. Εἶτα ὁ γανών. Εἰ δὲ βούλει<sup>(5)</sup>, μετὰ Τοῦ Εὐλογητόν, Κύριε, εἰσάκουσον τῆς προσευ-

(1) Ркп. М. Синод. библиот. № 281 Ἀκολουθία πρὸς Θεῷ ἀγῶ τοῦ εὐχελαίου.

(2) По ркп. собр. Синастьян. № 472 № 473 ἀγῶν.

(3) Совершенно такой же чинъ елѣосвященія содержится и въ ркп. М. Синод. библиот. XV в. № 281.

(4) По ркп. № 472. г. 71. Προσκαλεῖται ὁ βουλούμενος τοῦτο ποιῆσαι ἱερεῖς ἐπτά, καὶ συνάγονται ἐν τῷ ναῷ, ἢ ἐν τῷ οἴκῳ, καὶ ἑτάσσεται εἰς τῶν ἱερέων καὶ ποιῇ Εὐλογητόν. Εἶτα, Τρισάγιον. Το Δεῦτε προσκυνήσωμεν, Το Εὐλόγῳ ἡ ψυχὴ μου τὸν Κύριον. Εἶτα συνάπτει ὁ ἱερεὺς καὶ εὐθὺς εἰς Το Κύριε ἐκέραξα στιχηρά. ἦχος δ'. Ἐδωκας σημεῖωσιν. Ἐδωκας τὴν χάριν σου δι' ἀποστόλων ὁρίων σου, ὡς Θεὸς εὐδιάλακτος. Βλέπον ἀκατάληπτε ἐξ οὐρανοῦ σου, ὡς εὐσπλαγχνος. Χοῖται τοῦ ἡλίου σου καὶ ἱερέων, φιλόανθρωπε, ἐπ' ἀλείφει τοὺς σπένδοντας. Δόξα καὶ νῦν. Θεοτόκε παντάνασσα, τῶν ὁρθοδόξων τὸ καίχημα, αἰρετικῶν τὰ φρονήματα... Εἰς τὸν στίχον λέγει στιχηρὰ οἷα θέλει, Δόξα. ἦχος δ' Πηγὴν ἱαμάτων ἔχοντες, ἄγιοι ἐνάργουροι... Καὶ νῦν. Νεῦσον παρακληθεῖσαι. Καὶ γίνεται ἀπόλυσις τοῦ ἐσπερινοῦ. Πρὸς δὲ τῆς θείας λειτουργίας, ποιῇ ὁ ἱερεὺς Εὐλογητόν καὶ ἀρχονται. Το, Κύριε, εἰσάκουσον τῆς προσευχῆς μου. Εἶτα, Το Θεός, Κύριος, τροπάριον ἦχος δ'. Ταχύς εἰς ἀντίληψιν μονος ὑπάρχων Χριστέ... Δόξα τὸ αὐτό, Καὶ νῦν, Τῇ Θεοτόκῳ, ἐκτενῶς. Εἶτα τὸν ν' καὶ εὐθὺς ὁ κανὼν ἦχος δ, Θαλασσης τὸ ἐνθουράσων... (Ευχολογ. Goar pag. 409—412).

Ркп. № 473 г. 166 Καὶ ποιῇ ὁ ἱερεὺς Εὐλογητόν, Το Κύριε εἰσάκουσον τῆς προσευχῆς μου. Εἶτα, Το Θεός Κύριος, τροπάριον ἦχος πλ. β'. Βλέψον ἡμᾶς, Κύριε, Δόξα, Κύριε ἐλέησον ἡμᾶς, Καὶ νῦν, Τῆς εὐσπλαγχνίας..., ὁ ν', καὶ κανὼν (ibidem)

(5) Въ ркп. № 498 нѣтъ этого словъ.



ἤχῃ μου. Τὸ Θεὸς Κυριος, εἰς ἦχον δ'. Εἶτα τροπάριον, ἦχος ὁ αὐτὸς ἐκ τρίτου. Ταχὺς εἰς ἀντίληψιν μόνος ὑπάρχων Χριστὲ ταχείαν ἐπίσχεψιν... Ο' ν'. Καὶ εὐθὺς κανών, οὗ ἡ ἀκροστιχὴς αὕτη· Εὐχῆς ἐλαίου ψαλμὸς ἐξ Ἀρσενίου. Ωδὴ α'. ἦχος δ'. Θελάσσης τὸ ἐρυθραῖον πέλαγος... Ἐλαίω τῆς εὐσπλαγγνίας δέσποτα... (Εὐχολογ. Goar. pag. 409).

Τρισάγιαν<sup>(1)</sup>, Παναγία Τριὰς, Πάτερ ἡμῶν. "Οτι σου ἐστίν. Τροπάριον τὸ πρόγραφεν. Ταχὺς εἰς ἀντίληψιν. Εἶτα, Ἐλέησον ἡμᾶς... Ἐτι δεόμεθα ὑπὲρ ἐλλείους, ζωῆς... Ὑπὲρ τοῦ συγχωρηθῆναι αὐτῷ πᾶν ἀμάρτημα ἐκόνσιόν τε καὶ ἀκούσιον.. "Οτι ἐλεήμων καὶ φιλόανθρωπος.

Καὶ εὐθὺς ποιεῖ ὁ πρῶτος ἱερεὺς. Εὐλογητὸς... καὶ λέγομεν ψαλμόν Το Ὁ κατοικῶν ἐν βοτρυεία. Εἶτα, Τὸ Πιστεύω εἰς ἓνα Θεόν. Τοῦτων δὲ λεγομέ-

(1) Ркн. № 472 Стихирὰ ἦχος πλ. β'. Οὐρανῶν ὑπάρχουσα πλαγυτέρα χειρουβίμ καὶ θρόνον ἐνδοξοτέρα... (Пропускъ въ рукописи) и великая ектенѣя.

Въ ркн. № 473 стихиры и великая ектенѣя тѣже, что и у Гоара въ евхологiи pag. 412—413.

Въ ркн. № 498. л. 98 об. Ἐδοκας τὴν χάριν σου..., κ. τ. λ. (Goar. pag. 412) Τρισάγιον. Παναγία Τριὰς. Τὸ Πάτερ ἡμῶν καὶ τὰ τροπάρια ταῦτα. Ελέησον ἡμᾶς Κύριε. Δοῦα. Κυριε ἐλέησον ἡμᾶς, Καὶ νῦν. Πολλὰ τὰ πλήθη. Ὁ διάκονος· Ελεησον ἡμᾶς ὁ Θεός (изъ трехъ прошеній). Καὶ γίνεται ἀπόλυσις. Καὶ ποιεῖ συγχώρησιν ὁ ἀσθενῶν καὶ εὐθὺς ὁ ἱερεὺς ποιεῖ εὐλογητόν. Εὐλογημένη ἡ βασιλεῖα τοῦ Πατρὸς.. Ὁ διάκονος. Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, Ὑπὲρ τῆς ἀνωθεν. Ὑπὲρ τῆς εἰρήνης.. Ὑπὲρ τοῦ οἴκου τοῦτον. Ὑπὲρ τοῦ εὐλογηθῆναι καὶ ὁμασθῆναι τὸ ἔλαιον. Ὑπὲρ τοῦ δούλου τοῦ Θεοῦ.. Ὑπὲρ ἀφίσεως καὶ συγχωρήσεως τῶν ἀμαρτιῶν.. Ὑπὲρ τοῦ ἱλασθῆναι ἐπ' αὐτὸν τὴν χάριν τοῦ Ἁγίου Πνεύματος.. Ὑπὲρ τοῦ καταβιωθῆναι αὐτὸν τῆς βασιλείας τῶν οὐρανῶν.. Ὑπὲρ τοῦ λυτρωθῆναι αὐτὸν παντὸς πονηροῦ λογισμοῦ. Ὑπὲρ τοῦ εὐοδθῆναι αὐτὸν καὶ ἡμᾶς... Ἀντιλαβοῦ, σῶσον... Τῆς παναγίας ἀχράντου. Οτι πρέπει σοι πάσα δόξα..

νων, βάλλει ἕκαστος τῶν ἱερέων ἔλαιον εἰς τὴν κανδήλαν. Εἰθ' οὕτω πάλιν ἄρχεται ὁ πρῶτος ἱερεὺς <sup>(1)</sup>. Ἐν εἰρήνῃ τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν, Ὑπὲρ τῆς ἀνωθεν εἰρήνης, Ὑπὲρ τοῦ ἁγίου οἴκου, Ὑπὲρ τοῦ δούλου τοῦ Θεοῦ τοῦ δὲ καὶ τῆς ἐκ Θεοῦ ἐπ' αὐτὸν ἐπισκέψεως, Ὑπὲρ τοῦ ῥυσθῆναι, Ἀντιλαβοῦ, σῶσον, Τῆς παναγίας, ἀχράντου <sup>(2)</sup>.

Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Εὐχὴ τοῦ ἁγίου ἔλαιου. Κύριε, ὁ ἐν τῷ ἔλει καὶ τοῖς οἰκτιρμοῖς σου ἰώμενος (Εὐχολ. Goar. pag. 194).

Ἐκαστος οὖν τῶν ἱερέων, βάλλων ἔλαιον εἰς τὴν κανδήλαν, λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην. Εἴτα ψάλλονται, τὰ θεοτόκια ταῦτα κατ' ἤχον. ἤχος α΄.

(1) Рка. № 472 первые прошения вырваны, а сохранились только славянския: Ὑπὲρ τοῦ εἰσακοῦσαι Κύριον τὸν Θεὸν τῆς δεήσεως ἡμῶν καὶ ὑπὲρ τοῦ γενέσθαι αὐτὸν ἀκατάκριτον τοῦ δικαίου κριτοῦ, Ὑπὲρ τῷ καταξίωθῆναι τὸν τῆς βασιλείας τῶν οὐρανῶν, Ὑπὲρ τοῦ ρυσθῆναι ἡμᾶς. Ἀντιλαβοῦ, σῶσον, Τῆς παναγίας ἀχράντου. Ὅτι πρέπει σοι πᾶσα δόξα. Λέγοντος δὲ τοῦ ἱερέως τὰ διακονικὰ ἐπιβάλλουσιν οἱ ἱερεῖς, εἰς ἕκαστος εἰς τὴν κανδήλαν θέλει ἤχουν ὁ πρῶτος ἄς τοῦ ἐσχάτου, λέγοντες καὶ τὴν εὐχὴν ταύτην· Κύριε ὁ ἐν τῷ ἔλει... Καὶ μετὰ τὸ εἰπεῖν ταῦτα καὶ τοὺς ἑπτὰ ἱερεῖς, ἄρχονται τὰ τροπάρια τῶν ἡ ἤχος. Μητέρα σε Θεοῦ ἱκετεύομεν πάντες... Εὐσπλαγχνίας ὑπάρχουσα πηγὴ..., Καταφυγὴ καὶ δύναμις ἡμῶν Θεοτόκε..., Τῇ Θεοτόκῳ ἐκτενῶς..., Ὁ ἐκ παρθένου ἀνατείλας τῷ κόσμῳ..., Τῆς εὐσπλαγχνίας τὴν πύλην ἀνοῖσον..., Ὁ καρπὸς τῆς κοιλίας σου ἄχραντε..., Ἡ νοητὴ πύλη τῆς ζωῆς ἡμῶν... Καὶ ποιῇ τρεῖς μετανοίας ὁ ἄνθρωπος πρὸς τοὺς ἱερεῖς, λέγων· Εὐλογῆσατε, θέσποτα ἄγιοι, εὐξασθε καὶ συγχωρεῖσθε μοι τῷ ἁμαρτωλῷ. Καὶ συγχωρεῖται καὶ εὐλογεῖται παρὰ τῶν ἱερέων Εἴτα ὁ πρωτοπαπᾶς τὸ προκείμενον ἤχος α΄.

(2) Рка. № 498 Ἀγαθὸν τὸ ἰξομολογεῖσθαι τῷ Κυρίῳ... Καὶ μετὰ το Σοφία ὁρθοί, τὰ κωντάκια καὶ το Ὅσοι εἰς Χριστὸν, ἐβαπτίσθητε. Εὐχὴ τοῦ ἁγίου ἔλαιου· Κύριε ἐν τῷ ἔλει... (Goar. Εὐχολογ. pag 413). Εὐχὴ ἑτέρα. λεγομένη ἐπάνω τῆς κανθύλας. Ἀνάσχε, ἀδιάδοχε, ἄγιε ἅγιον... (Εὐχολ. Goar. pag. 415). Μετὰ δὲ τὸ Ὅσοι εἰς Χριστὸν ἐβαπτίσθητε... λέγει ὁ ἱερεὺς· Προσχωμεν. Εἰρήνῃ πᾶσιν. Ὑαλμός τῷ Δαβὶδ.

Μητέρα σε Θεοῦ ἐπιστάμεθα πάντες παρθένον  
ἀληθῶς καὶ μετὰ τόκον εἰδότες...

ἦχος β'.

Εὐσπλαγχνίας ὑπάρχουσα πηγὴ...

ἦχος γ'.

Ἐκαστος ὅπου σῶζεται ἐκεῖ δικαίως καὶ προσ-  
τρέχει...

ἦχος δ'.

Τῇ Θεοτότῳ ἐκτενῶς νῦν προσδράμωμεν....

πάλιν.

Τὴν ταχείαν σου σκέπην καὶ βοήθειαν.

πάλιν β.

Τῆς (') εὐσπλαγχνίας τὴν πύλην ἀνοιξον ἡμῖν...

Ὡς ἔχουσα τὸ συμπαθὲς εἰς τὴν ταπείνωσιν  
ἡμῶν...

πάλιν δ'.

Ἡ νοητὴ πύλη τῆς ζωῆς ἡμῶν (²)...

Ἅγιοι ἀναργίροι καὶ θαυματουργοί...

Οἱ τὴν χάριν λαβόντες τῶν ἱαμάτων...

Τὴν ψυχὴν μου Κύριε ἐν ἁμαρτίαις παντοίαις  
καὶ ὁτόποις πράξεσι....

Καταφυγὴ καὶ δύναμις ἡμῶν Θεοτόκε ἡ κραταῖα  
βοήθεια....

Εἶτα ποιεῖ ὁ ὁσθενῶν εἰς τοὺς ἱερεῖς μετανοίας  
γ', λέγων Εὐλογήσατε, δέσποται ἅγιοι, συγχωρήσα-  
τε μοι τῷ ἁμαρταλῷ, εἶπε ἥμαρτον ἐν ὅλῃ μου τῇ  
ζωῇ. ἐν λόγῳ, ἐν ἔργῳ, ἐν γνώσει καὶ ἀγνοίᾳ.

Καὶ οὕτως ἄρχεται ὁ πρῶτος ἱερεὺς. Πρόσχω-  
μεν, Εἰρήνη πάσι, Σοφία, Ψαλμὸς τῷ Δαβὶδ (³) Ἐγὼ  
εἶπα Κύριε, ἐλέησόν με...

(¹) Ркп. № 473. Πολλὰ τὰ πλήθη.

(²) Ibid. Εἶτα λέγει ὁ πρῶτος ἱερεὺς Πρόσχωμεν, Προκείμενον.

(³) Ркп. № 498. Γένοιτο Κύριε τὸ ἔλεος σου..

Ὁ ἀπόστολος Καθολικῆς ἐπιστολῆς Ἰακώβου Ἀδελφοί, ὑπόδειγμα λάβεται τῆς κακοπαθείας καὶ τῆς μακροθυμίας (Εὐχολογ. Goar. pag. 415).

Εἰρήνη πᾶσι, Σοφία, Ἀλληλούια, Ψαλμὸς τῷ Λαβίδ, Πρόσχωμεν, Ἀλληλουάριον ἔχος πλ. β'. Μακάριος ἀνὴρ ὁ φοβούμενος.

Εὐαγγέλιον (') ἐκ τοῦ κατὰ Ἰωάννην.

Τῷ καιρῷ ἐγείνω ἀνέβη ὁ Ἰησοῦς εἰς Ἱεροσόλυμα, ἔστι δὲ ἐν τοῖς Ἱεροσολύμοις ἐπὶ τῇ προβατικῇ κολυμβήθρᾳ.

Τέλος.

Ὅτι Ἰησοῦς ἔστιν ὁ ποιήσας αὐτὸν ὑγιᾶ.

Ἐλέησον ἡμᾶς ὁ Θεός. (Εὐχολογ. Goar. p. 415).

Τοῦ Κυρίου δεηθώμεν.

Ἀναρχε ('), ἀδιάδοχε, ἅγιε ἀγίων, ὁ τὸν μονογενῆ σου Υἱὸν ἐξαποστείλας ἰώμενον πάντα τὰ πάθη (Ibidem).

Καὶ (') σφραγίζων τὴν κεφαλὴν αὐτοῦ ἐκ τρίτου, λέγει Εἰσάκουσόν μου, Κύριε; Εἰσάκουσόν μου Δέσποτα; Εἰσάκουσόν μου, Ἄγιε.

Καὶ ἀνάπτει τὴν θρυαλλίδα, καὶ λαβὰν ἅγιον ἔλαιον, ἀλείφει τὸν προσελθόντα, λέγων τὴν εὐχὴν ταύτην ('). Πάτερ ἅγιε, ἰατρὲ ψυχῶν καὶ σωμάτων ..... τῶν ἀγίων καὶ ἐνδόξων πανευφρόνων ἀποσ-

(') Ркп. № 472 ἐκ τοῦ κατὰ Λουκᾶν. (Εὐχολογ. Goar. pag. 415).

(') Ркп. № 498. Εὐδιόλλαντε Κύριε, ὁ μόνος ἐλεήμων καὶ φιλάνθρωπος, ὁ μετανοῶν ἐπὶ ταῖς κακίαις ἡμῶν (См. Прилож. № IX послѣ второго евангелія).

(') Ibid. Καὶ ποιεῖν ἐπὶ τὴν κεφαλὴν αὐτοῦ τρεῖς σταυροὺς, λέγει Εἰσάκουσόν μου...

Въ ркп. № 472 и № 473 стоятъ словѣ нѣтъ, а прямо послѣ молитвы стоятъ возгласы: Εἰσάκουσόν μου Κύριε..

(') Въ ркп. № 473 этой молитвы нѣтъ.

τόλων, τῶν ἐν ἁγίοις πατρῶν ἡμῶν<sup>(1)</sup> Ἰωάννου τοῦ Χρυσοστόμου, Βασιλείου τοῦ Μεγάλου, Γρηγορίου τοῦ Θεολόγου, Νικολάου Θαυματουργοῦ, τῶν ἁγίων ἐνδόξων μεγάλων μαρτύρων Δημητρίου καὶ Γεωργίου, τῶν ὁσίων καὶ θεοφόρων πατρῶν ἡμῶν Ἀντωνίου, Εὐθυμίου, Σόβα καὶ Ὀνουφρίου, τῶν ἁγίων ἐνδόξων καὶ θαυματουργῶν ὁσίων Κωνσταντίνου καὶ Λαμπρινῶν, Κυρίου καὶ Ἰωάννου, Παντελεήμονος καὶ Ἑρμολάου, Σαμψῶν καὶ Δημητρίου, καὶ πάντων σου τῶν ἁγίων<sup>(2)</sup>.  
(Confer. *Εὐχολ.* Goar. pag. 417).

Ὁ β' ἱερεὺς Προκείμενον<sup>(3)</sup>, ἐν τῇ ἡμέρᾳ .. Στίχος. Κύριε εἰσάκουσον... Ὁ ἀπόστολος. Πρὸς Ῥωμαίους ἐπιστολῆς Παύλου τὸ ἀνάγνωσμα.

Ἀδελφοί, ὀφείλομεν ἡμεῖς οἱ δυνατοὶ τὰ ἀσθενήματα τῶν ἀδυνάτων βαστάζειν... (*Ibid.* pag. 417).

Εὐαγγέλιον ἐκ τοῦ κατὰ Λουκᾶν  
Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ διέρχετο ὁ Ἰησοῦς τὴν Ἱερικῶν καὶ ἰδοὺ ἀνὴρ ὀνόματι καλούμενος Ζακχαῖος... (pag. 418).

Ἐλέησον ἡμᾶς, ὁ Θεὸς... Ἐπι δεόμεθα ὑπὲρ ἐλπίδων, ὑγείας... Ὅτι ἐλέημον καὶ φιλόανθρωπος...

Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.  
Εὐδιάλλακτε<sup>(4)</sup> Κύριε, ὁ μόνος ἑλεῖμων καὶ φιλόανθρωπος, ὁ μετανοῶν ἐπὶ ταῖς κακίαις<sup>(5)</sup> ἡμῶν, ὁ

(1) Ркп. № 472, № 498 перечисляются также святые, которые упоминаются в этой молитве у Гоара, за исключением Фотія и Анникты (*Εὐχολογ.* pag. 417).

(2) Ркп. № 498 Καὶ τῆς εὐχῆς ταύτης λεγομένης ἐπάνω τῆς κεφαλῆς τοῦ ἀνθρώπου λέγουσιν οἱ ἕτεροι ἱερεῖς: Κύριε ὅπλον κατὰ τοῦ διαβόλου τὸν σταυρόν σου ἡμῖν ἔδωκας...

(3) *Ibidem.* Ἰσχύς μου καὶ ὑμνησις (*Εὐχολογ.* Goar. pag. 417).

(4) Ркп. № 498 Δέσποτα Κύριε ὁ Θεὸς ὁ παντοκράτωρ ἤγχε βασιλεὺς τῆς δόξης, ὁ παιδεύων καὶ μὴ θανατῶν ὁ υποστηρίξων τοὺς καταπίπτοντας (См. Прилож № IX послѣ 3-го евангелія) Καὶ εὐθὺς. Κύριε ὅπλον κατὰ τοῦ διαβόλου...

(5) Ркп. № 472 ἀσθενείας τῶν ἀνθρώπων.

εἰδὼς ὅτι ἔγκειται ἡ διάνοια τοῦ ἀνθρώπου ἐπι-  
μελῶς <sup>(1)</sup> ἐπὶ τὰ πονηρὰ ἐκ νεότητος αὐτοῦ, ὁ μὴ  
θέλων τὸν θάνατον τοῦ ἁμαρτωλοῦ, ὡς τὸ ἐπιστρέψαι  
καὶ ζῆν αὐτόν, ὁ δὶα τὴν τῶν ἁμαρτωλῶν σωτηρίαν,  
ἐνανθρωπήσας Θεὸς ὢν, καὶ πλάστης <sup>(2)</sup>, ὁ εἰπὼν. οὐκ  
ἔλθον καλέσαι δικαίους, ἀλλ' ἁμαρτωλοὺς εἰς μετάνοιαν.  
Σὺ εἶ ὁ τὸ πρόβατον ζητήσας τὸ ἀπολωλός,  
σὺ εἶ ὁ τὴν ἀπολλυμένην δραχμὴν ἐπιμελῶς ζητήσας  
καὶ ἐνρῶν, σὺ εἶ ὁ εἰπὼν ὅτι τὸν ἐρχόμενον πρὸς  
με οὐκ ἐκβάλλω ἔξω, σὺ εἶ ὁ τὴν πόρνην <sup>(3)</sup> φι-  
λανθρώπως καλέσας, τὴν τοὺς τιμίας σου πόδας  
δάκρυσαι βρέξασαν <sup>(4)</sup>, καὶ εἰπὼν <sup>(5)</sup> αὐτῇ· ἀφέωνται σοί  
αἱ ἁμαρτίαι σου, σὺ εἶ ὁ εἰπὼν· χαρὰ γίνεται ἐν,  
οὐρανῷ ἐπὶ ἐνὶ ἁμαρτωλῷ μετανοοῦντι. Ἐπει δὲ  
εὐσπλαγχνε Κύριε <sup>(6)</sup>, ἐξ ὕψους ἁγίου σου <sup>(7)</sup> καὶ  
ἀπὸ θρόνου δόξης τῆς βασιλείας σου, καὶ ἐπισκιάσον  
ἡμῖν τοῖς ἁμαρτωλοῖς καὶ ἀναξίοις δούλοις σου <sup>(8)</sup>  
τῇ χάριτι τοῦ παναγίου σου Πνεύματος ἐν τῇ ὥρᾳ

(1) Нѣтъ.

(2) διὰ τὸ πλάσμα σου, σὺ εἶ ὁ εἰπὼν... Рку: № 473, 498 καὶ  
δισπότης.

(3) Нѣтъ словъ: φιλανθρώπως καλέσας τὴν. Рку. № 473, 498  
θεόθεν καλέσας.

(4) Μὴ βδελυξάμενος.

(5) Нѣтъ словъ: αὐτῇ ἀφέωνται αἱ ἁμαρτίαι σου, а вмѣсто нѣтъ:  
ὅσας αὐτῇ πείσης ἔχειν καὶ σωθήσῃ.

(6) δέσποτα.

(7) Нѣтъ словъ: καὶ ἀπὸ θρόνου δόξης τῆς βασιλείας σου, но  
сѣмъ же слова: συνεπισκιάσας ἡμῖν κ. τ. λ. Рку. № 473, 498  
Вмѣсто приведенныхъ словъ стоятъ συνάφχος καὶ συναίδως ὢν τῷ Πατρὶ  
καὶ ἐπισκιάσας ἡμῖν κ. τ. λ.

(8) Рку. № 473 словъ: τῇ χάριτι τοῦ παναγίου σου Πνεύματος—  
нѣтъ.



ταύτῃ, καὶ κατασκήνωσον ἐπὶ τὸν δούλον σου, τὸν  
 δὲ, τὸν ἐπεγνωκότα τὰ ἴδια πλημμελήματα, καὶ  
 προσφνυγόντα <sup>(1)</sup> σοι πίστει, καὶ προσδεξάμενος αὐτὸν  
 τῇ ἰδίᾳ σου φιλανθρωπίᾳ, εἴ τι πεπλημμέληται <sup>(2)</sup>  
 αὐτῷ ἐν λόγῳ, ᾧ ἔργῳ, ᾧ κατὰ διάνοιαν, συγχωρῶν,  
 ἐξάλειψον, καθαρὸν αὐτὸν ἀπεργαζόμενος ἀπὸ πάσης  
 ἁμαρτίας, καὶ αἰὶ συμπαρὼν αὐτῷ διαφυλάξον τὸν  
 ὑπόλοιπον χρόνον τῆς ζωῆς αὐτοῦ πορευόμενον ἐν <sup>(3)</sup>  
 ταῖς ἐντολαῖς καὶ τοῖς δικαιώμασί σου, πρὸς τὸ μη-  
 χέτι ἐπίχαρμα γενέσθαι αὐτὸν τῷ διαβόλῳ, ἵνα καὶ  
 ἐπ' αὐτῷ δοξασθῇ σου τὸ πανάγιον ὄνομα σὺν τῷ  
 ἀνάρχῳ Πατρὶ καὶ τῷ παναγίῳ Πνεύματι νῦν καὶ  
 αἰ... (Εὐχολογ. Goar. pag. 418).

Εἰσάκουσόν μου, Κύριε. Εἰσάκουσόν μου, Δεσπο-  
 τα. Εἰσάκουσόν μου, Ἄγιε. Καὶ <sup>(4)</sup> ἄπτει τὴν θροναλ-  
 λίδα.

Ὁ γ' ἱερεὺς. Προκείμενον τοῦ ἀποστόλου. Κύ-  
 ριε <sup>(5)</sup>, μὴ τῷ θυμῷ σου.... Ὅτι τὰ βέλη... Πρὸς  
 Κορινθίους...

Ἀδελφοὶ <sup>(6)</sup>, ὑμεῖς ἐστέ σῶμα Χριστοῦ καὶ μέλη  
 ἐκ μέλους... (Εὐχολογ. Goar. pag. 419).

Εὐαγγέλιον ἐκ τοῦ κατὰ Ματθαῖον.

Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ προσκαλενόμενος ὁ Ἰησοῦς τοὺς  
 δώδεκα μαθητάς αὐτοῦ (Ibidem).

Ἐλέησον ἡμᾶς.. Ἐπι δεόμεθα... Ὅτι ἐλεήμον..

<sup>(1)</sup> Pku. № 472 Προστόντας.

<sup>(2)</sup> Επλημμέλησεν.

<sup>(3)</sup> Hitt. c. 100. ἐν ταῖς ἐντολαῖς καὶ.

<sup>(4)</sup> Pku. № 472 Καὶ λαβὼν ἄγιον ἔλαιον, ἀλείφει τὸν προσελ-  
 θόντα, λέγων τὴν εὐχὴν· Πάτερ ἅγιε.

<sup>(5)</sup> Ibidem Κύριος φωτισμός μου. Στίχος. Κύριος ὑπερασπιστὴς  
 τῆς ζωῆς μου.

<sup>(6)</sup> Pku. № 498. Ἀδελφοί, ὑμεῖς ἐστέ ναὸς Θεοῦ ζῶντος, καθὼς  
 εἶπεν ὁ Θεός. (Εὐχολ. Goar. pag. 420).

Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Δέσποτα <sup>(1)</sup> Κύριε παντοκράτορ, ἅγιε βασιλεὺς  
 τῆς <sup>(2)</sup> δόξης, ὁ παιδεύων καὶ μὴ θανατῶν, ὁ ὑποστη-  
 ρίζων τοὺς καταπίπτοντας, καὶ ἀνορθῶν τοὺς κατε-  
 ραγμένους, ὁ ταῖς σωματικαῖς θλίψεσι διορθούμε-  
 νος <sup>(3)</sup> τὰς <sup>(4)</sup> ἡμετέρας ψυχὰς, οἴκτειρον τὸ σὸν πλάσ-  
 μα, τὸν ἔργον τῶν χειρῶν σου μὴ παρίδης, τὴν ἰατρι-  
 κὴν σου δύναμιν οὐρανόθεν ἐξαποστείλας, ἄψαι τοῦ  
 σώματος τούτου, σβέσον τὸν πυρετὸν <sup>(5)</sup>, πρᾶννον τὸ  
 πάθος, παῦσον τὸ ἄλγος <sup>(6)</sup>, πᾶσαν λανθάνουσαν ἀσθέ-  
 νειαν ἀποδίωξον, γενοῦ ἰατρὸς τῷ δοῦλῳ σου, τῷ δε,  
 ἰασαί <sup>(7)</sup> αὐτοῦ πᾶσαν νόσον καὶ πᾶσαν μαλακίαν. Ὅτι  
 σὺ εἶ ὁ ἰόμενος τὰ συντρίμματα ἡμῶν, ἐξέγειρον  
 αὐτὸν <sup>(8)</sup> ἀπὸ κλίνης οδυνηρᾶς, <sup>(9)</sup> σῶον καὶ ὁλόκληρον  
 χάρισαι αὐτὸν τῇ ἁγίᾳ σου ἐκκλησίᾳ, εὐαρεστοῦντα  
 σοὶ καὶ ποιοῦντα τὸ θέλημα σου <sup>(10)</sup>. Σὸν <sup>(11)</sup> γὰρ ἐστὶ  
 τὸ ἐλεεῖν καὶ σῶζειν <sup>(12)</sup> . . . (Confer. *Εὐχολογ.* Goar.  
 pag. 420).

<sup>(1)</sup> Ibidem *Ἀγαθὲ καὶ φιλόανθρωπε, εὐσπλαγχνε, πολυέλεε Κυ-  
 ριε ὁ πᾶσαν νόσον καὶ πᾶσαν μαλακίαν ἰόμενος* (См. Прплож. № IX  
 послѣ четвертаго евангелія).

<sup>(2)</sup> Pk. № 472 τῆς δόξης—вѣтъ.

<sup>(3)</sup> Ὁ ταῖς σωματικαῖς θλίψεσι διορθούμενος τῶν ἀνθρώπων.

<sup>(4)</sup> Слово: τὰς ἡμετέρας ψυχὰς... до τὴν ἰατρικὴν—вѣтъ.

<sup>(5)</sup> Pk. № 473 πάντων τῶν παθῶν.

<sup>(6)</sup> Παῦσον τὸ ἄλγος вѣтъ.

<sup>(7)</sup> Слово: ἰασαί αὐτοῦ... до ἐξέγειρον—вѣтъ.

<sup>(8)</sup> Pk. № 473 498 τὸν δοῦλον.

<sup>(9)</sup> Pk. № 473, 498 ὁ δύνης καὶ ἀπὸ στρωμνῆς κακώσεως.

<sup>(10)</sup> Ibidem. Πᾶσας τὰς ἡμέρας τῆς ζωῆς αὐτοῦ.

<sup>(11)</sup> Pk. № 472. Ὅτι σὺ εἶ ὁ ἰατρὸς τῶν ψυχῶν καὶ τῶν σω-  
 μάτων ἡμῶν καὶ σοὶ τὴν δόξαν ἀναπεμπομεν...

<sup>(12)</sup> Pk. 498. Καὶ εὐθύς Κύριε ὄπλον κατὰ τοῦ διαβόλου...  
 Ὑαλμός τῷ Δαβίδ. Ἀλληλουάριον. Προκειμένον (3).

Εἰσάκουσίν (¹) μου, Κυριε. Εἰσάκουσόν μου, Δέσποτα. Εἰσάκουσον μου, Ἀγιε. Καὶ (²) ἅπτει τὴν θροναλλίδα.

Ὁ δ' ἱερεὺς. Προκείμενον, ἐν ᾗ ἂν, ἡμέρα Ἐπικαλέσωμαι σε. Στίχος. Κύριε εἰσάκουσον. Πρὸς Ῥωμαίους (³) ἐπιστολῆς Παύλου τὸ ἀνάγνωσμα.

Ἀδελφοὶ (⁴), ὅσοι Πνεύματι Θεοῦ ἄγονται, οὗτοι εἰσὶν υἱοὶ Θεοῦ...

Τέλος.

Εἰς τὴν ἐλευθερίαν τῆς δόξης τῶν τέκνων τοῦ Θεοῦ. Ἀλληλουάριον. Ἐπιβλέψον (⁵) ἐπ' ἐμέ...

Εὐαγγέλιον ἐκ τοῦ κατα Δουκᾶν (⁶).

Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ (¹) ἀπίστειλεν ὁ Ἰησοῦς ἐκ τῶν μαθητῶν αὐτοῦ δύο δύνα πρὸ προσώπου σου...

Τέλος.

Ὅτι ἤγγικεν ἐφ' ὑμᾶς ἡ βασιλεία τοῦ Θεοῦ.

Ἐλέησον ἡμᾶς... Ἐπι δεόμεθα.... Ὅτι ἐλεήμων...

Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἀγαθὲ καὶ φιλάνθρωπε, εὐσπλαγχνε, πολυέλεε Κύριε (⁸), ὁ πῶσαν νόσον καὶ πασαν μαλακίαν (⁹) ἰώμε-

(¹) Ркп № 472 Эпѣхъ стѣхонъ нѣтъ.

(²) Καὶ λαβὼν ὁ ἱερεὺς ἄγιον ἔλαιον, ἀλείφει τὸν προσελθόντα, λέγων τὴν εὐχὴν ταύτην Πάτερ ἅγιε ἰατρὲ.

(³) Κορινθίους

(⁴) Ἀδελφοί, ὑμεῖς ἰστὲ ναὸς Θεοῦ ζώντος (Εὐχολογ. Goar. pag. 420).

(⁵) Ὑπομένων ὑπέμεινα.

(⁶) Κατὰ Ματθαῖον.

(⁷) Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ, ἔλθων ὁ Ἰησοῦς εἰς τὴν οἰκίαν Πέτρου... (Εὐχολ. Goar. pag. 420) Ркп. 473 Νομικός τις προσῆλθε τῷ Ἰησοῦ, πειράζων αὐτόν καὶ λέγων. (ibid. pag. 415).

(⁸) Ркп. № 472. Κύριε нѣтъ.

(⁹) Πᾶσαν μαλακίαν—тоже нѣтъ.

νος<sup>(1)</sup>, ἴασθαι καὶ τὸν δούλον<sup>(2)</sup> σου, τὸν δὲ, ἐξέγειρον  
αὐτὸν ἀπὸ κλίνης ὀδύνης<sup>(3)</sup> αὐτοῦ, ἐπίσκειψαι αὐτὸν  
ἐν ἑλέει καὶ οἰκτιρμοῖς, ἀποδίωξον ὅπ' αὐτοῦ πᾶσαν  
ἀρρώστίαν καὶ ἀσθένειαν ψυχῆς<sup>(4)</sup> καὶ σώματος, ἵνα,  
ἐξαναστὰς τῇ χειρὶ<sup>(5)</sup> σου τῇ κραταίᾳ, δουλεύσει (η)  
σοι μετὰ πάσης εὐχαριστίας, ὑμνῶν σὺν ἡμῖν τὸ πα-  
νόγιον καὶ προσκυνητὸν ὄνομα σου τοῦ Πατρὸς  
καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ Ἁγίου Πνεύματος, νῦν<sup>(6)</sup>...  
*Εὐχολογ.* Goar. pag. 421).

*Εἰσακουσὸν μου Κύριε. Εἰσάκουσον μου Δεσπο-  
τα. Εἰσάκουσόν μου Ἁγίε. Καὶ ἄπτει τὴν θρυαλλίδα.*

Οἱ ἱερεὺς εἰ. Προκείμενον<sup>(7)</sup>, ἤχος πλ. β'. Κύριε  
τί ἐπληθύνθησαν... Στίχος. Τοῦ Κυρίου ἡ σοτηρία...

Οἱ ἀπόστολος πρὸς Γαλάτας<sup>(8)</sup>.

Ἀδελφοὶ<sup>(9)</sup>, εἰδότες ὅτι οὐ δικαιοῦντα ἄνθρωπος  
ἐξ ἔργων νόμου, εἰ μὴ διὰ πίστεως Ἰησοῦ Χριστοῦ...

(1) Καὶ ἐκ θανάτου λυτρούμενος.

(2) Ркп. 498 τοὺς δούλους, τοὺς δε. ἐξεγείρας αὐτοὺς ἀπὸ  
κλίνης ὀδύνης αὐτῶν.

(3) ὀδυνηρᾶς.

(4) Нѣтъ словъ: ψυχῆς καὶ σώματος въ ркп. № 472 и № 498.  
Въ послѣдней рукописи вмѣсто этихъ словъ стоятъ: γενοῦ ἰατρός τοῖς  
δούλοις σου, τοῖς δε...

(5) Ркп. № 473 κραταίᾳ σου χειρὶ

(6) Ркп. № 498 Вмѣсто этой молитвы стоятъ другая: Γένοιτο  
Κύριε τὸ ἔλαον τοῦτο ἔλεον ἁγιασμοῦ, ἐνδυμα βασιλικόν, θάραξ  
δυναμῆος πάσης διαβολικῆς ἐνεργείας. (См. Прилож. № IX послѣ  
перваго евангелія). Προκείμενον. Κύριε τί ἐπληθύνθησαν...

(7) Ркп. № 472 Σὺ Κύριε φυλάξαις ἡμᾶς (Goar. pag. 421).

(8) Κορινθίους.

(9) Ἀδελφοὶ οὐ θέλομεν ἡμᾶς ἀγνοεῖν (Goar. pag. 421).

## Τέλος.

Ο' δὲ νῦν ζῶ ἐν σαρκί, ἐν πίστει ζῶ τῇ τοῦ Υἱοῦ τοῦ Θεοῦ, τοῦ ἀγαπήσαντός με καὶ παραδόντος ἐαυτὸν ὑπὲρ ἐμοῦ.

Ἀλλήλουάριον. Ὑπομένων ὑπέμεινα...

Εὐαγγέλιον κατὰ Ματθαῖον (¹).

Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ (²), εἰσῆλθεν ὁ Ἰησοῦς εἰς τὰ μέρη Τύρου καὶ Σιδῶνος. (Εὐχολογ. Goar. pag. 424).

Ἐλέησον ἡμᾶς... Ἐπι δεόμεθα... Ὅτι ἐλέημων...

Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Κύριε (³) ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ παιδεύων καὶ πόλιν ἰώμενος, ὁ ἐγείρων ἀπὸ γῆς πτωχὸν καὶ ἀπὸ κοπρίας ἀννύων πένητα... (Ibid. pag. 422).

Εἰσάκουσόν μου Κύριε. Εἰσάκουσόν μου Δέσποτα. Εἰσάκουσόν μου Ἁγίε.

Ο' ἱερεὺς ε'. Προκείμενον (⁴). Ἐν τῷ ἐπικαλεῖσθαι μου... Στίχος. Υἱοὶ ἀνθρώπων...

(¹) ΡΚΘ. № 413 Μάρκον.

(²) Ibidem. Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ προσκαλεσάμενος ὁ Ἰησοῦς τοὺς δώδεκα μαθητὰς αὐτοῦ. .. Τέλος. Καὶ ἤλειπον ἑλάττω πολλοὺς ἀρρώστους καὶ ἐθεράπευον. ΡΚΘ № 472. Εἶπεν ὁ Κύριος τὴν παραβολὴν ταύτην (Εὐχολ. Goar pag. 422).

(³) ΡΚΘ. № 498. Ο' Θεὸς ὁ μέγας, ὁ πολὺς ἐν ἰλᾷ καὶ πλούσιος ἐν ἀγαθότητι, σὺ εἰ, Κυριε, ὁ ἐνηχῆσας (ενισχύσας) ἡμῖν διὰ τῶν ἁγίων σου ἀποστόλων ἑλπίαν μετὰ προσευχῆς ὑπὸ τῶν πρεσβυτέρων τοὺς ἀσθενοῦντας θεραπεύειν, σὺ οὖν, δεσποτα, ποίησον τοῦτο τὸ ἔλατον εἰς ἱσὺν καὶ ἄφεσιν ἁμαρτιῶν καὶ σωτηρίαν τοῖς ἐξ αὐτοῦ χριστομένοις εἰς δόξαν τοῦ ἐνόματός σου τοῦ ἁγίου ἀποδιώκων ἀπ' αὐτῶν πᾶσαν νόσον καὶ πᾶσαν μαλακίαν, ὁ μόνος ψυχῶν καὶ σωμάτων ἰατρός, ὅπως μετασχόντες τῆς σῆς φιλανθρωπίας δοξάζωμεν τὴν σὴν ἀγαθότητα. Ὅτι Θεὸς ἐλέους οἰκτιρῶν καὶ φιλανθρωπίας ὑπάρχεις καὶ σοὶ τὴν δόξαν ἀναπέμπομεν τῷ Πατρὶ... (Conf. Εὐχολ. Goar. pag. 421). Προκείμενον ἥχος πλ. β. Κυριε μὴ τῷ θυμῷ...

(⁴) ΡΚΘ. № 472 Ἐλεησον με ὁ Θεός... Στίχος. Καρδίαν καθαρὴν... ΡΚΘ. № 498. Κύριε μὴ τῷ θυμῷ σου ἐλέγξης...

Ὁ ἀπόστολος πρὸς Κολλασθαεῖς (¹).

Ἀδελφοί, ἐνδύσασθε, ὡς ἐκλεκτοὶ τοῦ Θεοῦ ἅγιοι ἡγαπῆμενοι, σπλάγχνα οἰκτιρμοῦ, χρηστότητα...

Τέλος.

Ἐν χάριτι ἁδοντες ἐν τῇ καρδίᾳ ὑμῶν τῷ Κυρίῳ.

Ἀλλήλουριον (²) Ἀγαθὸν τὸ ἐξομολογεῖσθε..

Εὐαγγέλιον κατὰ Λουκᾶν (³).

Τῷ νοιρῷ ἐκείνῳ (⁴) ἡρώτα τίς τῶν φαρισαίων τὸν Ἰησοῦν. ἵνα φάγῃ μετ' αὐτοῦ...

Τέλος

Ἡ πίστις σου σέσωκέ σε, πορεύου εἰς εἰρήνην.

Ἐλέησον ἡμᾶς... Ἐπι δεόμεθα... Ὅτι ἐλεήμων..

Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Ἐνχαριστοῦμεν (⁵) σοι, Κύριε ὁ Θεὸς ὑμῶν, ὁ ἀγαθὸς ἰατρός τῶν ψυχῶν καὶ τῶν σωμάτων ὑμῶν... (Εὐχολογ. Goar. pag. 424).

Εἰσάκουσόν μου Κύριε Εἰσάκουσόν μου Δέσποτα. Εἰσάκουσον μου Ἄγιε.

Ὁ ζ' ἱερεὺς. Προκείμενον Κύριε (⁶) μετ' ὧν θυμῷ σου.. Στίχος. Ἐλέησόν με Κύριε.

(¹) PCK. № 472 Πρὸς Γαλάτας. Ἀδελφοί, ὁ καρπὸς τοῦ πνεύματος ἐστὶ (Εὐχολ. Goar pag. 423) PCK. № 438 Πρὸτ. Κορινθίους. Ὑμεῖς ἰστέ σῶμα Χριστοῦ καὶ μέλη ἐκ μέλους (Ibid. pag. 419).

(²) PCK. № 272. Μακάριος ἀνὴρ, ὁ φοβούμενος Ὁ 498 Ἐπακούσῃ σου.

(³) Κύριος. PCK. № 472. Ματθαῖον.

(⁴) Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ, εἰσῆλθεν ὁ Ἰησοῦς εἰς τὸ μέρη Τύρου καὶ Σιδῶνος (Εὐχολ. Goar. pag. 424). PCK. № 498. Νομικός τις προσῆλθε τῷ Ἰησοῦ, πειράζων αὐτόν (Ibid. pag. 415).

(⁵) PCK. № 498. Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ καθημένος ἐπὶ τῶν Χερουβὶμ, καὶ ἐπιβλέπων ἀβύσσους (См. Прпавж. № IX по савт четвертаго евангелія). Προκείμενον...

(⁶) PCK. № 498. Ἐπακούσαι σου Κύριος ἐν ἡμέρᾳ θλίψεως Στίχος Ὑπερασπίσαι σου τὸ ὄνομα τοῦ Θεοῦ.



Ὁ ἀπόστολος πρὸς Θεσσαλονικεῖς (¹).

Ἀδελφοί, παρακαλοῦμεν ὑμᾶς, νουθετεῖται τοὺς ἀτάκτους... (Ibid. pag. 425).

Εὐαγγέλιον κατὰ Ματθαῖον.

Τῷ καιρῷ ἐκείνῳ (²) παράγων ὁ Ἰησοῦς, εἶδεν ἄνθρωπον καθήμενον ἐπὶ τὸ τελώνιον Ματθαῖον λεγόμενον... (Ibid. pag. 426).

Ἐλέησον ἡμᾶς... Ἐπι δεόμεθα... Ὅτι ἐλεήμων...

Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Δέσποτα (³) Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ἱατρὲ ψυχῶν καὶ σωμάτων, ὁ τὰ χρόνια πύθη θεραπεύων (⁴)... (Ibidem).

(¹) Ρκп. № 473 Ἐρεσίους Ἐνδυναμοῦσθε ἐν Κυρίῳ καὶ ἐν τῷ κράτει τῆς ἰσχύος αὐτοῦ. Τέλος. Καὶ τὴν μάχαιραν τοῦ Πνεύματος, ὃ ἰστί ὄψμα Θεοῦ.

(²) Ibidem. Εἶπεν ὁ Κύριος ἐὰν ἀφῆτε τοῖς ἀνθρώποις τὰ παραπτώματα αὐτῶν.. Τέλος. Ὅπου γάρ ἔστιν ὁ θησαυρὸς ὑμῶν, ἐκεῖ ἔσται καὶ ἡ καρδία ὑμῶν.. Ρкп. № 498. Ἐλθὼν ὁ Ἰησοῦς εἰς τὴν οἰκίαν Πέτρου (Εὐχολογ. Goar. pag. 420).

(³) Ррп. № 498. Ὁ Θεὸς ὁ δυνατός καὶ ἐλεήμων, ὁ πάντα οἰκονομῶν ἐπὶ σωτηρίᾳ τοῦ γένους τῶν ἀνθρώπων, ἐπέσχεαι τὸν δοῦλον σου, τὸν δέ, τὸν ἐπικεκλημένον τὸ ὄνομα τοῦ Χριστοῦ σου, καὶ ἴσαι αὐτοῦ πᾶσαν ἀσθενεῖαν σωματικὴν τε καὶ ψυχικὴν, ἄφες αὐτοῦ τὰς ἁμαρτίας καὶ τὰ ἐξ ἁμαρτιῶν ἐπίπονα πάντα πειρασμὸν καὶ πᾶσαν ἱπανάστασιν τοῦ ἀντικειμένου ἀποδίδωξον ἀπ' αὐτοῦ καὶ ἐξανάστησον αὐτὸν ἀπὸ κλίνης ἀρρώστιας καὶ ἀποκατόστησον αὐτὸν τῇ ἀγῇ σου ἐκκλησίᾳ ψυχῇ καὶ σώματι ὑγιαίνοντα καὶ προκόπτοντα ἐν ἔργοις ἀγαθοῖς δοξάζοντα τὸ πανάγιον ὄνομά σου τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος νῦν καὶ ἀεὶ... Ἐτέρα εὐχή, λεγομένη ὑπὸ τοῦ πρώτου τῶν ἱερέων μεγαλοφώνως Βασιλεῦ ἅγιε, εὐσπλαγχνε, πολυέλεε Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν (Εὐχολογ. Goar pag. 427) Ἐπιλεγουσι καὶ τὴν προγεγραμμένην εὐχὴν εἰς ἐπήκοον πάντων. Πάτερ ἅγιε ἱατρὲ ψυχῶν ..

(⁴) Ркп. № 172. Εἶτα τίθεται τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον εἰς τὴν κεφαλὴν τοῦ ἀσθενοῦς, κρατούντων αὐτὸ καὶ τῶν ἐπὶ τῶν ἱερέων καὶ ὄρχεται ὁ πρῶτος εἰς ἐπήκοον πάντων τὴν εὐχὴν ταύτην Βασιλεῦ ἅγιε, εὐσπλαγχνε, καὶ πολυέλεε (Goar. Ibidem)

Εἰσάκουσόν μου Κύριε. Εἰσάκουσόν μου Δέσποτα. Εἰσάκουσόν μου Ἅγιε <sup>(1)</sup>.

Ψάλλουσιν τροπάρια ἤχος δ'.

Πηγὴν ἰαμάτων ἔχοντες ἅγιοι ἀνάργυροι τὰς ἰάσεις παρέχετε πᾶσι τοῖς δεομένοις.... Δόξα. Νεῦσον παρακλήσεσι σῶν οἰκετῶν... Καὶ νῦν. Δέσποινα πρόσδεξαι τὰς δεήσεις...

Εἶτα τίθωσιν τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον ἐπάνω τῆς κεφαλῆς τοῦ προσελθόντος, κρατοῦντες αὐτὸ εἰς ἱερεῖς ταῖς δεξιαῖς χερσίν, ὁ δὲ πρῶτος αὐτῶν, σταθεὶς κατὰ ἀνατολὰς, λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην.

Τοῦ Κυρίου δεηθῶμεν.

Εὐσπλαγχνε <sup>(2)</sup>, μακρόθυμε, ἀνεξίκακε, ἀμνησικακε, πολυέλεε Κύριε, ὁ μὴ θέλων τὸν θάνατον τοῦ ἁμαρτωλοῦ, ὡς τὸ ἐπιστρέψαι καὶ ζῆν αὐτὸν, οὐ τίθημι ἐμὴν χεῖρα ἁμαρτωλὸν <sup>(3)</sup> ἐπὶ τὴν κεφαλὴν τοῦ προσελθόντος σοι ἐν ἁμαρτίαις καὶ αἰτουμένον παρὰ σοῦ δι' ἡμῶν <sup>(4)</sup> ἄφεσιν ἁμαρτιῶν <sup>(5)</sup>, ἀλλὰ σὴν χεῖρα κραταῖαν καὶ δυνατὴν σὴν ἐν τῷ ἁγίῳ εὐαγγελίῳ τούτῳ, ὁ οἱ συλλειτουργοί μου <sup>(6)</sup> κατέχουσιν ἐπὶ ταύτῃ τῇ κεφαλῇ <sup>(7)</sup> καὶ δέομαι σὺν αὐτοῖς καὶ ἰκε-

(1) Ркп. № 173. εὐσπλαγχνε, πολυέλεε Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ μὴ θέλων τὸν θάνατον τοῦ ἁμαρτωλοῦ... .

(2) Ркп. № 472 Псалом такъ: Βασιλεῦ ἅγιε, εὐσπλαγχνε καὶ πολυέλεε, ὁ μὴ θέλων ... Ркп. № 173 Εὐσπλαγχνε, πολυέλεε Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ μὴ θέλων.

(3) Ркп. № 472 καὶ ἀναξίαν.

(4) λαβεῖν.

(5) Ibidem вѣтъ

(6) Ркп. № 173 καὶ συμπρεσβύτεροι.

(7) Ркп. № 472 τοῦ δούλου σου, τοῦ δέ.

τενύω τὴν συμπαθεστάτην <sup>(1)</sup> καὶ ἀμνησίκανόν σου φι-  
λανθρωπίαν. Ὁ Θεὸς ὁ Σοτὴρ ἡμῶν, ὁ διὰ τοῦ προ-  
φήτου Λάθαν <sup>(2)</sup> μετανοήσαντι τῷ Δαβίδ <sup>(3)</sup> ἐπὶ τοῖς  
ιδίοις ἁμαρτίμασιν ἄφεσιν δωρησάμενος καὶ τοῦ Μα-  
νασσή τὴν ἐπὶ τῇ μετανοίᾳ προσευχὴν δεξάμενος, αὐτὸς  
καὶ τὸν δοῦλον σου, τὸν δὲ, μετανοοῦντα ἐπὶ τοῖς  
ιδίοις αὐτοῦ πλημμελήμασι <sup>(4)</sup> πρόσδεξαι τῇ συνήθει  
σου φιλανθρωπίᾳ, παρορῶν αὐτοῦ πάντα τὰ πα-  
ραπτώματα, σὺ γὰρ εἶ ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ καὶ ἐβδουη-  
κοντάκις ἑπτὰ ἀφίεναι κέλεύσας τοῖς περιπίπτουσιν  
ἐν ἁμαρτίαις, ὅτι ὡς ἡ μεγάλη δύνη σου οὕτω καὶ  
τὸ ἔλεός σου, καὶ σὺ εἶ Θεός, Θεὸς τῶν μετανοοῦντων  
καὶ μετανοῶν <sup>(5)</sup> ἐπὶ πάσαις ταῖς κακίαις ἡμῶν, καὶ  
σὺν πρόπει πᾶσα δοξα, τιμὴ καὶ προσκύνησις νῦν  
καὶ αἰεὶ <sup>(6)</sup>... (Εὐχολογ. Γουρ. pag. 427).

<sup>(1)</sup> σὸν.

<sup>(2)</sup> τῷ προσητάτῳ

<sup>(3)</sup> συγχωρήσας καὶ τοῦ Μανασσή, а словъ: ἐπὶ τοῖς ἰδίαις ἁμαρ-  
τήμασιν ἄφεσιν δωρησάμενος—вѣтъ.

<sup>(4)</sup> Ркв. № 473 παραπτώμασι.

<sup>(5)</sup> Ркв. № 472 вѣтъ словъ. καὶ μετανοῶν ἐπὶ πάσαις ταῖς κα-  
κίαις ἡμῶν

<sup>(6)</sup> Ркв. № 473 Εἴτα. Τῶν σῶν δωρέων καὶ Το Πηγὴν ἱαμύ-  
των ἔχοντες, καὶ πάλιν Ἐλέησον ἡμᾶς ὁ Θεὸς Καὶ ἀπόλυσις

Ркв № 472 Ευχή (вторая). Κύριε ὁ Θεὸς ἡμῶν, ὁ διὰ τῆς  
ἐνσάρκου σου οἰκονομίας ἱασόμενος τὴν ἀνθρωπίνην φύσιν ἐκ τῆς  
ἀδαιματίας παραβάσεως, ὁ ἐντελόμενος τοῖς ἀγίοις σου ἀποστόλοις  
ἀλείφειν ἑλαῖφ τοὺς ἀσθενοῦντας, ὁ διαταξάμενος τοῖς κάμνουσι διὰ  
τοῦ ἀποστόλου σου Ἰακώβου προσκαλεῖσθαι τοὺς πρεσβυτέρους τῆς  
ἐκκλησίας, ὅπως ὑπὲρ τούτων προσεύξονται καὶ ἀλείψωσιν αὐτοὺς  
ἑλαῖφ, ἐν τῷ ὀνόματί σου τῷ ἁγίῳ. Αὐτὸς Δέσποτα Χριστέ, ὁ Θεὸς  
ἡμῶν, ἴασαι καὶ τὸν δοῦλον σου, τὸν δε, τὸν ἐν ἀσθενείᾳ συνεχόμε-  
νον καὶ ἀπέλασον σπ' αὐτοῦ πᾶσαν μαλακίαν θωρούμενος αὐτῷ τὴν  
παρὰ σου σωτηρίαν. Σὺ γὰρ εἶ ὁ παιδεύων καὶ πάλιν ἰώμενος καὶ  
σοὶ τὴν δόξαν ἀναπέμπομεν σὺν τῷ ἀνάρχῳ σου Πατρὶ καὶ τῷ πα-  
ναγίῳ καὶ ἀκατήῳ καὶ ζῶσποριῷ σου Πνεύματι νῦν καὶ αἰεὶ.. Εἴτα

Ἐλεησον ἡμᾶς... Ἐπι δεόμεθα... Ὅτι ἐλεήμων...  
Δόξα σοὶ ὁ Θεὸς ἡ ἐλπίς ἡμῶν.. Δόξα Πατρὶ... Χοι-  
στὸς ὁ ἀληθινὸς Θεὸς ἡμῶν ταῖς πρεσβείαις τῆς..

Καὶ μετὰ τὴν ἀπόλυσιν αὐθις προσκυνεῖ τριτὸν  
τοὺς ἱερεῖς ὁ προσελθὼν, αἰτῶν καὶ συγχώρησιν ἐν  
τρίτῳ καθὼς ἐν προοιμίῳ δεδῆλωται.

ἀσπάζεται τὸ ἅγιον εὐαγγέλιον καὶ λέγουσιν οἱ ἱερεῖς ἐν  
τρίτῳ Εἰσακουσόν μου Κύριε .. Καὶ εἰθ' οὕτως γίνεται ἡ χορεία,  
λέγοντες τὴν εὐχὴν. Το Πάτερ ἅγιε ἱατρέ .. Οὕτως ποιῶσι καὶ οἱ  
ἐπὶ τὰ ἱερεῖς, ψάλλοντες καὶ Το Πηγὴν ἱαμάτων ἔχοντες. Δόξα καὶ  
νῦν, Νεῦσον παρακλήσεσι Καὶ ποιῇ εἰς τῶν ἱερέων ἱκετηνὴν. Ἐλέη-  
σον ἡμᾶς ὁ Θεός.... Καὶ γίνεται ἀπόλυσις.

Ркп № 498. Ἐπιλέγουσι καὶ τὴν προγεγραμμένην εὐχὴν εἰς  
ἐπήκουσιν πάντων Πάτερ ἅγιε ἱατρέ.. Εἴτα ἀσπάζεται τὸ ἅγιον εὐαγ-  
γέλιον καὶ ψάλλομεν ἐκ τρίτου, ηχ δ'. Πηγὴν ἱαμάτων ἔχοντες. . Δόξα καὶ  
νῦν, Νεῦσον παρακλήσεσι. Εἴτα ὁ πρῶτος τῶν ἱερέων Ἐλέησον ἡμᾶς  
ὁ Θεός κατὰ τὸ μέγα ἔλεος σου δεόμεθα σου. .. Ἐπι δεόμεθα ὑπὲρ  
ἐλεους ζωῆς εἰρήνης... Τὸ Κύριε ἔλεησον μ Ἐπι δεόμεθα ὑπὲρ τοῦ  
ἔλεος εὐμενῆ, καὶ εὐδιαλακτον.... Ἐπακουσον ἡμῶν ὁ Θεός. . Εἰρήνη  
πάντι Τὰς κεφαλὰς ἡμῶν . Καὶ ἡ εὐχὴ. Δεσποτα πολυέλεε Κύριε  
Ἰησοῦ Χριστέ ὁ Θεός ἡμῶν. . Καὶ μετὰ τὴν ἀπόλυσιν λέγει τὴν κα-  
τήχησιν. Βλέπε, ἀδελφε, τὸ ὑπόλοιπον τῆς ζωῆς σου μηκέτι πρὸς  
κρούσης τῷ Θεῷ ἀλλ' ἀπὸ τοῦ νῦν ἀγωνίζου εἰς τὰς ἐντολὰς αὐτοῦ,  
τὸ γὰρ πρῶτον σου πλημμελήματα συγγνώμη ἔδωκεν διὰ τῶν δετή-  
σεων ἡμῶν, τῶν ἀχρείων αὐτοῦ δοῦλων ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ τῷ Κυρίῳ  
ἡμῶν νῦν καὶ ἀεὶ ...





# ОГЛАВЛЕНІЕ.

Стран.

## Введеніе.

Благопріятныя политическія и церковныя обстоятельства, способствовавшія весьма замѣтному оживленію въ дѣлѣ устройства богослужбной практики въ нашей церкви въ XVI вѣкѣ. Стоглавый соборъ и его значеніе для исторіи богослуженія въ нашей церкви. „Обиходники“ или мѣстно-русскіе уставы и ихъ общія характеристика. Характеристическія особенности исторіи богослуженія въ нашей церкви въ XVI вѣкѣ, сравнительно съ предшествующимъ временемъ. Источники для исторіи богослуженія въ нашей церкви. Методъ. Пособія русскія и иностранныя. Краткія замѣчанія о запискахъ Герберштейна въ частности, какъ пособіи при изученіи религіознаго быта русскаго народа въ данный періодъ времени. Планъ изслѣдованія и точка отправленія для него. Причины, почему изслѣдованіе начинается съ половины XV вѣка

I—XIV.

## Глава первая. Службы суточные.

I. Чинъ *осчерни*, по октоиху, мисси, тріодамъ постной и цвѣтной. Чинъ *посечерія* тріакаго рода. Отличіе этихъ чиновъ отъ современныхъ намъ и ихъ характеристика. Чинъ великой вечерни . . . . .

1—7.

Чинъ *всенощнаго бдѣнія*: Замѣчаніе о иѣніи священникомъ стиховъ: „Приндите поклонимся“ въ началѣ бдѣнія. Молитвы вечернія (свѣтильничныя); ихъ распорядокъ въ нашихъ бо-



гослужебныхъ памятникахъ и въ памятникахъ церквей греческой и юго-славянскихъ. Стихирь на „Господи возвахъ“. Пѣніе: „Святая слава“. Объясненіе откуда произошло это названіе для пѣсни священномученика Лавногена. Пѣніе и чтеніе этой пѣсни въ различныхъ церквахъ русскаго государства. Постановленіе относительно этого въ Стоглавѣ. Произнесеніе великаго прокимна канонархомъ и обращеніе послѣдняго на западъ по окончаніи его. Чтеніе молитвы „прилежнаго моленія“ во время сугубой ектеньи. Частое возгласеніе священникомъ возгласа „Миръ всѣмъ“. Выходъ священнослужителей для совершенія литіи. Произнесеніе при этомъ діакonomъ ектеній, ихъ отлечіе отъ современныхъ и чтеніе священникомъ молитвы: „Владыко многomилостивъ“. Описаніе аналоя съ хлѣбами, приготовленными для освященія. Освященіе хлѣбовъ и время совершенія крестнаго знаменія однимъ изъ хлѣбовъ. Чтеніе 33 псалма и раздача благословенныхъ хлѣбовъ и вина присутствующимъ за богослуженіемъ . . . . .

8—19.

II. Число *утреннихъ молитвъ* и ихъ порядокъ въ нашихъ памятникахъ и въ памятникахъ церквей восточныхъ. Прокименъ предъ евангеліемъ. Чтеніе священникомъ молитвы: „Возсіи въ сердцахъ нашихъ“ предъ евангеліемъ. Выпосъ евангелія изъ алтара для цѣлованія молящимся. Молитвы предъ цѣлованіемъ и послѣ цѣлованія евангелія. Произнесеніе священникомъ молитвы „Спаси Господи люди твоя“. Порядокъ чтенія канона. Чтеніе великаго славословія. Причины этого явленія въ богослужебной практикѣ XVI вѣка. Практика относительно великаго славословія въ церквахъ псковскихъ и новгородскихъ и причины этого явленія здѣсь. Постановленіе по этому поводу на стоглавомъ соборѣ. Чтеніе молитвы „прилежнаго моленія“ на сугубой ектеньѣ въ концѣ утрени. Замѣчаніе объ отпустѣ. Обрядъ освященія масломъ въ дни

праздниковъ господскихъ, богородичныхъ и великихъ святыхъ. Совершеніе литіи по окончаніи утрени въ обычные воскресные дни и постановленіе объ этомъ на столбовомъ соборѣ. Чтеніе перваго часа и междочасіе его . . . . .

19—29.

Пѣніе заутрени воскресной по Стоглаву и по уставу. Количество тропичныхъ стиховъ, положенныхъ для чтенія вмѣсто „Достойно есть“, послѣ капопа. Особенности въ порядкѣ пѣнія тропичнаго капопа. Чинъ *полунощницы* вседневной и субботней. Мѣсто совершенія полунощницы и пѣкоторые обряды, совершавшіеся молящимися. Чинъ утрени вседневной и во время великаго поста . . . . .

30—37.

III. *Часы*. Совершеніе часовъ предъ началомъ литургіи. Отпустъ часовъ священникомъ въ царскихъ вратахъ. Послѣдованіе часовъ въ великій постъ. Чтеніе изъ „Дѣяній“ и обязанность „учипеннаго монаха“ ходить и будить спящую братію во время этого чтенія. Особенности „почасій“ XVI вѣка отъ современныхъ памятниковъ междочасій. Соединеніе часовъ третьяго и шестаго. Отсутствіе молитвы шестаго часа и отпустъ послѣдняго. Совершеніе девятого часа съ обѣдницей и вечернею. Особенности практики относительно совершенія часовъ по уставамъ разныхъ обителей и въ разные дни года. *Царскіе часы*. Соединеніе перваго часа съ утренею. Порядокъ этихъ часовъ по уставу іерусалимскому XVI вѣка и по „обиходникамъ“. Особенности въ порядкѣ этихъ часовъ предъ Рождествомъ Христовымъ, Богоявленіемъ и въ великую пятницу, состоящая изъ псалмовъ, тропарей, чтеній апостольскихъ и евангельскихъ и молитвъ часовъ. Царскіе часы въ практикѣ церквей восточныхъ. Порядокъ часовъ пасхальныхъ и ихъ почасій. Молитвы, читавшіеся на почасіяхъ . . . . .

37—56.

IV. *Литургія*. Молитвы *входныя*. Число редакцій для списковъ этихъ молитвъ. Распорядокъ входныхъ молитвъ въ нашихъ памятни-

кахъ. Входяе по Стоглаву. Причина, почему соборный списокъ входныхъ молитвъ не уничтожилъ существовавшего разнообразія въ данномъ моментѣ чина литургіи. Заимствование этого списка входныхъ молитвъ въ Стоглавъ изъ обыкновенныхъ ходячихъ богослужебныхъ памятниковъ. Входныя молитвы при архіерейскомъ служеніи. Трудность рѣшенія вопроса: какъ создано наслоеніе входнаго и подѣ въліяніемъ чего. *Облаченіе* діакона и священника въ священныя одежды и чтеніе при этомъ особенныхъ, несуществующихъ нынѣ, молитвъ. Объясненіе источниковъ, изъ которыхъ заимствованы всѣ эти молитвы и обрядовыя дѣйствія, совершаемыя при этомъ. Возложеніе на себя омофора святителемъ и чтеніе молитвы „Се есть образъ“. Омовеніе рукъ священнослужителями. Чтеніе молитвъ предъ престоломъ священникомъ.

57—81.

*Проскомидія*. Принесеніе воды попомаремъ для проскомидіи и грѣніе ея въ укропникѣ на кирпичѣ. Священникъ и діаконъ, какъ совершители проскомидіи. Обычай поминать живыхъ и умершихъ за просфорами просфорницами. Запрещеніе этого обычая въ Стоглавѣ. Количество просфоръ, потребныхъ для проскомидіи въ нашей практикѣ XVI в. и въ практикѣ церкви восточныхъ. Возгласы, произносимыя священникомъ, и дѣйствія, совершаемыя имъ надъ Агничною просфорой. Описаніе Агничной просфоры. Замѣчаніе на случай, если Агничная просфора еще тепла. Вливаніе вина и воды въ сосудъ діакonomъ и произнесеніе при этомъ священникомъ словъ: „Благословенъ Богъ нашъ, тріе сущіи свидѣтельствующіе“... Вынутіе частицы изъ Богородичной и „крестовой“ или третьей просфоры. Частицы изъ просфоры: четвертой, пятой, шестой и седьмой и имена, поминаемыя священникомъ за каждою изъ этихъ частицъ. Поставленіе звѣздицы на дискосѣ и покровеніе сосудовъ воздухами. Постановленіе стоглаваго собора о треть-

смѣ (большомъ) покровѣ. Отпустъ проскомидіи и часовъ. Постановленіе Стоглава относительно отпуста часовъ предъ литургією . . . . .

82—100.

Молитвенные возгласы и священнодѣйствія совершителей литургіи предъ *начинаемъ* ея, послѣ отпуста проскомидіи. Особенности въ великой ектеньѣ. Пѣніе антифоновъ. Начало литургіи при архіерейскомъ служеніи. Малый выходъ въ архіерейской и священнической литургіяхъ. Пѣніе Трисвятаго и чтеніе молитвъ: „Боже святыи“ и „Христе сѣте истинный“, во время архіерейскаго служенія. Совершеніе проскомидіи архіеремъ и кажденіе имъ всей церкви. Произнесеніе многолѣтія на амвонѣ протодіакономъ. Чтеніе тропарей по маломъ входѣ. Пѣніе Трисвятаго въ алтарѣ священниками. Осѣненіе епископомъ св. евангелія тремя свѣчами съ произнесеніемъ словъ: „Господи, Господи, призри съ небесе“ и другихъ молитвъ. Вхожденіе на горнее мѣсто епископа и священника. Обряды при архіерейскомъ богослуженіи во время чтенія апостола. Кажденіе храма діакономъ во время пѣнія „аллилуія“ и чтеніе молитвы предъ евангеліемъ. Происхожденіе всѣхъ этихъ особенностей. Сугубая ектенья и ея особенности. Благословеніе епископомъ народа двумя свѣчами и двумя перстами при произнесеніи діакономъ прошенія за царя. Ектенья заупокойная и ея особенности для различныхъ дней . . . . .

100—111.

Пѣніе „Иже Херувимы“ и чтеніе молитвъ, несуществующихъ нынѣ. Происхожденіе послѣднихъ. Великій выходъ. Особенности его въ чинѣ литургіи архіерейской и священнической. Формула поминовений на великомъ выходѣ и ея особенность въ сравненіи съ современной намъ. Тропари и молитвенные возгласы, произносимыя священникомъ послѣ великаго выхода. Взаимное поминовеніе священнослужителей. Произнесеніе возгласа „Возлюбимъ другъ друга“ и обрядъ цѣлованія, совершаемый при этомъ священ-

послужителями въ алтарѣ. Греческое происхожденіе всѣхъ этихъ особенностей богослужебной практики нашей церкви въ XVI вѣкѣ. Практика относительно словъ: „Отца и Сына“. Возложеніе воздуха на головы священнослужителей съ чтеніемъ „Святый Боже“, при нѣмъ символа вѣры. Замѣчаніе о символѣ вѣры. Лобызаніе священника съ діакономъ послѣ возгласа послѣдняго: „Станемъ добръ“. Дѣйствія діакона надъ свѣздою при возгласѣ „Побѣдную пѣснь“. Моментъ пресуществленія святыхъ даровъ. Особенности возгласа: „Въ первыхъ помяни Господи“. Просительная ектелья и ея особенности. Чтеніе молитвы Господней. Молитвы предъ возгласомъ „Святая святымъ“. Раздробленіе Агнца и вложеніе его въ потиръ. Вливаніе въ сосудъ теплоты. Опоасываніе діакона ораремъ и произнесеніе имъ многолѣтія священнику. Молитвы предъ причащеніемъ. Причащеніе священнослужителей при архіерейскомъ служеніи и когда литургію совершаетъ соборъ священниковъ. Взаимное привѣтствіе священнослужителей по причащеніи въ обыкновенные дни и въ дни пасхальной седмицы. Вложеніе въ потиръ частицъ діакономъ. Причащеніе мірянъ. Особенности въ произнесеніи священникомъ возгласовъ: „Спаси Боже люди твоя“ и „Всегда шнѣ и прино“. Произнесеніе діакономъ „Съ миромъ псыдемъ“. Отпустъ литургіи обычной. Чтеніе молитвъ и умовеніе рукъ архіереемъ послѣ причащенія. Выносъ архіереемъ даровъ при первомъ явленіи и раздача имъ апсидора, послѣ чего въ алтарь онъ уже не возвращается. Разоблаченіе архіерейское на амвонѣ и произнесеніе имъ поученія въ креслѣ.—Чтеніе молитвъ священникомъ по отпустѣ литургіи предъ жертвенникомъ. Заключительныя молитвы священника послѣ потребленія св. даровъ и выходъ изъ храма.

*Чинъ литургіи Василия великаго.* Особенности молитвы, отличающія этотъ чинъ отъ чина

св. Иоанна Златоуста. Моментъ пресуществленія даровъ и его интересныя особенности. Обрядъ приготовленія запасныхъ Агнецъ для преждеосвященной литургіи. Произнесеніе ектеніи заготавливаемыхъ къ просвѣщенію на литургіи Василия Великаго. Замѣчаніе объ этой ектеніи вообще. Происхожденіе всѣхъ указанныхъ особенностей.

132—135.

*Чинъ литургіи преждеосвященныхъ даровъ.* Время приготовленія пш. дискосъ св. Агнца для преждеосвященной литургіи. Молитва, произносимая при этомъ дѣйствіи. Начальный возгласъ литургіи преждеосвященныхъ даровъ. Молитвы исчерпѣи, читавшіяся во время предначинательнаго псалма, и ихъ количество. Возгласы священника, произносимые по малой ектеніи на каждой славѣ 18 кафизмы. Произнесеніе возгласа: „Свѣтъ Христовъ“ и особенности практики XVI в. въ данный моментъ чина литургіи. Пѣніе стиховъ: „Да испрачитъ молитва моя“ священникомъ. Чтеніе евангелія на престолѣ на этой литургіи. Молитва: „Боже съдѣй на херувимѣхъ“ во время пѣнія „Нынь силы небесныя“. Переносъ даровъ и произнесеніе священникомъ обычной формулы поминовенія. Произнесеніе священникомъ возгласа: „Преждеосвященная святая святымъ“. Двукратное пѣніе причастнаго стиха. Особенности богослужбной практики послѣ причащенія священнослужителей. Пѣніе „Благодаримъ тя Христе Боже“ вмѣсто „Да исполнятся уста наша“. Нѣсколько замѣчаній о составительѣ этой литургіи.

136—141.

**Глава вторая.** Іерусалимскій уставъ XV—XVI в., его особенности сравнительно съ современнымъ намъ уставомъ.—Монастырскіе уставы или „обиходники“; ихъ отношеніе къ іерусалимскому уставу XV—XVI в. и отличіе отъ послѣдняго.

1. Краткія замѣчанія о планѣ этой главы. Опишемъ въ службѣ „началу индикта“ 1 септѣм-



ря. Особенности службъ на этотъ день по уставу Кирилло-Бѣлоозерской обители. Имена святыхъ подъ 4 сентября. Отпустъ на 6 сентября. Особенности въ службѣ Іоанну Новгородскому. Отпустъ на праздникъ Рождества Богородицы. Служба на этотъ день въ обители св. Кирилла. Особенности въ службѣ 13 сентября. Выносъ креста на вечерни и утрени 14 числа. Особенности этого обряда по уставу іерусалимскому XVI в. и „обиходникамъ“. Вечерняя служба въ этотъ день. Служба на каменномъ, въ сійской обители и по уставу іерусалимскому 19 сентября. Краткія замѣчанія о службахъ 24 и 28 сентября и 1 и 6 октября. Отпустъ въ службѣ отцамъ, собравшимся въ Никей. Служба св. Лазаря, друга Божія. Особенности въ службѣ 26 октября по іерусалимскому уставу и обиходникамъ. Служба 5 ноября по обиходникамъ. Отпустъ въ службѣ 8 числа. Особенности въ службѣ въ Троицкой обители 11 ноября по уставу іерусалимскому и 14 по обиходникамъ. Служба Николаю Чудотворцу въ іерусалимскомъ уставѣ. 7 декабря въ обители Антонія Сійскаго. Служба 20 и 21 декабря по іерусалимскому уставу и обиходникамъ. Служба св. Отецъ. Многолѣтіе на царскихъ часахъ предъ Рождествомъ Христовымъ, произносимое въ греческой византійской церкви и передѣланное у насъ на Руси. Служба въ павечеріи Рождества Христова въ Кирилловской обители. Всенощное бдѣніе на Рождество Христово по обиходникамъ. Особенности службъ тамже, на другой день праздника, въ субботу и недѣлю по Рождествѣ и въ отданіе праздника. Служба 1 января. Отпустъ 7 января. Нѣсколько замѣчаній о службѣ на этотъ день и относительно службы въ недѣлю по просвѣщеніи. Отпустъ 16 января. Служба тремъ святителямъ по обиходникамъ. 2 и 24 февраля, 9 и 25 марта въ уставѣ и обиходникахъ. Замѣчаніе о литургіи на праздникъ Благовѣще-

ція въ недѣлю крестопоклонную. Соборъ въ г. Казани по этому поводу въ 1565 году. Современная намъ практика на этотъ случай въ церквахъ восточныхъ. Отданіе этого праздника и особенности въ службѣ. 11 апрѣля. Служба великомученику Георгію по уставу и обиходникамъ. Служба св. Стефану Пермскому 23 апрѣля. Пареміи въ службѣ Варсуги и Глѣбу и ихъ происхожденіе. Особенности въ службѣ на этотъ день. Служба пренеподобному Θεодосію по обиходникамъ. 7, 8, 9, 21, 23, 24 мая въ уставѣ и обиходникахъ. Особенности въ службахъ 15 и 24 юля. 1 августа по уставу и обиходникамъ. Служба на праздникъ Преображенія. Отпустъ на этотъ день. Надгробное пѣніе 15 августа. Особенности въ службѣ Нерукотворенному образу по уставу и обиходникамъ. Окропленіе стада и молебны въ день памяти Фроя и Лавра. 24, 26, 30 и 31 августа по уставу и обиходникамъ.

145 - 193.

II. Краткія свѣденія о тріоди постной и цвѣтной. Содержаніе той и другой. Пѣніе „Множество содѣянныхъ ми злыхъ“ вмѣсто „Покаяніи отверзи ми двери“ во все предъуготовительныя недѣли. Особенности службъ въ недѣлю блуднаго сына, въ субботу сыропустную и ч въ недѣлю сыропустную. Прокименъ великій на вечерни въ недѣлю сыропустную. Прощаніе священнослужителей, монаховъ и мірянъ въ обителяхъ. Служба храма въ понедѣльникъ первой недѣли. Ектенія за умершихъ въ среду и пятницу этой недѣли. Прощаніе въ пятницу. Особенности въ службѣ недѣли второй и въ субботу третьей. Выносъ креста изъ сосудохранительницы въ субботу за вечернею. Поклопеніе кресту въ среду и пятницу въ обителяхъ. Заупокойная служба въ субботу четвертой недѣли. Служба въ четвертую недѣлю поста по уставу и обиходникамъ. Пѣніе заупокойнаго канона въ гробницѣ въ пятницу этой недѣли. Пѣніе акакиста Богородицѣ по уставу и въ мо-

настирахъ. Служба 5 недѣли поста Чтеніе четвероевангелія съ поведѣльника шестой недѣли. Колпчество чтеній для этой недѣли и для страстной седмицы. Лица, читавшія евангеліе. Особенности въ службѣ воскресенія Лазаря праведнаго. Отпустъ на этотъ день. Освященіе вайъ и раздача ихъ. Молитва, читаемая при освященіи вайъ и ея происхожденіе. Пѣніе величанія въ этотъ день по обиходникамъ. Отсутствие евангельскихъ чтеній на утрени отъ поведѣльника до четверга страстной седмицы. Служба храму въ первые четыре дни страстной седмицы. Отпустъ на эти дни. Двѣнадцатикратное возпошеніе Богородичной просфоры на литургіи въ великій четвертокъ. Приготовленіе св. даровъ для больныхъ на цѣлый годъ. Особенности въ службѣ великой пятницы Выносъ плащаницы и евангелія на утрени въ великую субботу послѣ великаго славословія. Обряды въ этомъ случаѣ по уставу и обиходникамъ. Обхожденіе съ „воздухомъ“ или „воздухами“ около лѣваго столба. Дѣйствіе послѣ обнесенія плащаницы. Отпустъ на этотъ день. Цѣлованіе „поклонной иконы“ въ концѣ утрени. Служба храму въ великую субботу. Освященіе масла. Особенности въ литургіи великой субботы . . . . .

194—223.

III. Дѣйствія канонарха до начала утрени въ первый день Пасхи. Облаченіе священнослужущихъ. Крестный ходъ въ притворъ церковный и его особенности по уставу и обиходникамъ. Тропарь Пасхи и его особенности. Великая ектенія, произносимая священникомъ. Начало пѣсней канона въ алтарѣ священнослужущими и замѣчаніе по этому поводу въ уставѣ. Кажденіе храма священнослужителями. Возгласы послѣ малыхъ ектеній. Замѣчаніе о свѣчахъ въ рукахъ молящихся. Христосованіе. Чтеніе поученія св. Златоуста. Проскомидія на Пасху. Чтеніе евангелія на рукахъ діаконовъ. Удары въ „кандилию“, въ „великій камбанъ и великое

блго<sup>е</sup>. Особенности въ литургіи. Служба храма на первый день Пасхи. Вечерня. Чтеніе евангелія на рукахъ діаконовъ священникомъ. Пасхальная потупошница. Отсутствие Богородичнаго канона въ пасхальную седмицу, за исключеніемъ среды и пятницы. Отсутствие службъ въ честь Живописнаго источника. Съѣзженіе арто-са и хлѣбца въ честь Божіей Матери въ субботу. Служба въ недѣлю Ѧомишу. Отпустъ на этотъ день. Панихиды въ понедѣльникъ и вторникъ Ѧоминой недѣли. Литургія въ субботу этой недѣли и ея особенности. Замѣчаніе о стихирахъ на стиховнѣ, во все воскресныя дни до Вознесенія. Чтеніе тропарей во все воскресныя дни пятидесятницы по маломъ входѣ. Отпустъ и пареміи въ службѣ. Преполовеніе. Отданіе Пасхи. Литургія на Вознесеніе. Особенности литургій въ субботы шестой недѣли и предъ Пятидесятницей. Вечерня малая предъ Пятидесятницей. Молитвы на вечернѣ въ день Троицы. Троицкая октенья. Служба Ѧоанну Богослову въ день св. Духа. Отданіе Пятидесятницы по уставу и обиходникамъ . . . . .

### Глава третья. Числослѣдованія таинствъ.

1. Первые дни дитяти по Герберштейну. Сходство описаній его въ этомъ случаѣ съ памятниками каноническими и литургическими. Разнообразіе указаній въ памятникахъ относительно молитвъ, читавшихся въ первый день по рожденіи дитяти и расположеніе ихъ въ памятникахъ. Трудность возстановить порядокъ, въ которомъ читались эти молитвы, и выходъ изъ этого затрудненія. Молитвы „роженницѣ и младенцу“ въ нашихъ памятникахъ и въ практикѣ церкви восточныхъ. Разграниченіе этихъ молитвъ на такия, которыя читались священникомъ на дому, въ первый день рожденія дитяти, и на

таким, которые читались въ осьмой день, при нареченіи имени дитяти. Определеніе приближенное времени этого раздѣленія и историко-каноническія доказательства на это. Нареченіе имени младенцу въ восьмой день. Число молитвъ и расположеніе ихъ въ папихъ памятникахъ. Дѣленіе молитвъ на этотъ случай на четыре группы. Замѣчаніе о молитвахъ: „надъ сосудомъ осквернишемся“ и дѣти въ колыбель класти“. Древность обычая нарекать имя поворождепному младенцу именно въ восьмой день въ нашей практикѣ, и его происхожденіе. Замѣчаніе о чтеніи молитвъ на этотъ случай. въ первый день по рожденіи дитяти или въ день совершенія надъ нимъ таинства крещенія. Происхожденіе молитвъ, читавшихся въ первые восемь дней по рожденіи дитяти. Нареченіе имени по волѣ родителей. Ношеніе русскими людьми двухъ именъ, чисто языческаго и христіанскаго. Причина этого явленія. Существованіе этого обычая послѣ монгольскаго ига, съ переменною чисто языческаго имени на имя пародное, имѣющее качественное значеніе. Акты царя Ивана Васильевича, какъ подтвержденіе этому. Свидѣтельство Карамзина о томъ же. Грамоты Макарія 1534 года и Θεодосія 1548 года, новгородскихъ архіепископовъ, противъ двуименности. Время нареченія другого имени и лица совершавшія это нареченіе. Два имени христіанскихъ у одного и того же лица и причины этого явленія. Обычай двуименности у восточныхъ христіанскихъ народовъ. Нареченіе имени въ честь знатныхъ предковъ у насъ и у грековъ . . . . .

241.—264.

*Время и мѣсто* совершенія таинства крещенія. Количество воспріемниковъ въ практикѣ и въ каноническихъ постановленіяхъ. Практика восточной церкви относительно воспріемниковъ въ древнее время и послѣдующее. Одежды, необходимыя священнику для совершенія таинства. Поста-

повлєніє стоглаваго собора по этому поводу. Крещеніє въ одной купели нѣсколькихъ младенцевъ и при томъ разнаго пола. Практика относительно этого въ греческой церкви . . . . .

264—276.

*Оглашеніе* Число огласительныхъ молитвъ на разные случаи у насъ и въ практикѣ греческой церкви. Троекратное дуновеніе на чело, уста и грудь оглашаемаго предъ молитвами и при чтеніи словъ: „Изгони отъ него всякаго лукаваго“. Число вопросовъ крещасмому или бабкѣ и воспріемникамъ при отрицаніи отъ сатаны. Древность раздѣленія вышшняго вопроса на пять вопросовъ самостоятельныхъ и происхожденіе этого обычая. Плюновеніе и дуновеніе на сатану. Вопросы о сочоставаніи Христу. Чтеніе символа вѣры воспріемникомъ или діакономъ. Окончаніе оглашенія и вливаніе теплой воды въ купель . . . . .

277—284.

*Чинъ крещенія.* Кажденіе вокругъ купели. Произнесеніе пачальнаго возгласа и благословеніе при этомъ зажженною свѣчею. Повтореніе въ дальѣйшемъ хозѣ чинопоследованія этого дѣйствія. Время и причины его появленія въ нашей практикѣ. Великая ектеня и ея особенності. Дуновеніе и благословеніе воды священникомъ при словахъ. „Да сокрушатся подъ знаменемъ“. Однократное чтеніе словъ: „Ты убо челоуѣколюбче Царю“. Молитва надъ масломъ, возливаніе его на воду и помазаніе имъ крещасмаго священникомъ и діакономъ. Помазаніе масломъ дѣвочекъ и мальчиковъ. Возложеніе священникомъ рукавовъ на себя и синадона на шею кума. Древность этого обычая и его происхожденіе. Троекратное погруженіе крещасмаго въ водѣ. Формула крещенія въ богослужебныхъ памятникахъ и въ Стоглавѣ. Каноническія постановленія, направленные противъ обливательнаго крещенія. Присутствіе этой формы крещенія въ богослужебныхъ памятникахъ и происхожденіе ея. Раздѣленіе памятниковъ по отношенію къ



заключительному моменту чина крещенія на три группы. Облаченіе крещаемого въ одежды. Великая сктеня надъ муромъ и ея особенности. Молитва надъ муромъ. Часты тѣла повокрещеннаго, помазываемыя муромъ, и возгласы, произносимыя священникомъ при этомъ. Происхожденіе этихъ особенностей нашей практики. Молитвы при облаченіи повокрещеннаго въ одежды и ихъ происхожденіе. Обхожденіе вокругъ купели. Нѣсколько словъ о соединеніи чина воцерковленія съ чиномъ крещенія и заключеніе ихъ однимъ общимъ отпускомъ. Чтеніе апостола и евангелія. Постриженіе повокрещеннаго и происхожденіе этого обычая. Судьба отрѣзанныхъ волосъ. Возложеніе куколя на младенца. Заключеніе чина крещенія. Происхожденіе всѣхъ особенностей въ заключительной части чина крещенія въ нашей церкви XVI вѣка. Присутствіе повокрещеннаго за литургіею. Выходъ его во время великаго выхода. Причащеніе его св. даровъ. Торжественное шествіе повокрещеннаго домой послѣ литургіи. Обязательство для повокрещеннаго посѣщать богослуженіе въ теченіи первыхъ семи дней, хотя бы даже это было дитя. Происхожденіе этихъ обрядовъ . . .

285 --306.

*Послѣдованіе во еже омыти крестившагося въ осьмый день.* Святіе спидона съ повокрещеннаго. Порядокъ послѣдованія и его составъ. Происхожденіе составныхъ его частей. Чтеніе псалма: Господь посетъ мя<sup>6</sup> при вхождѣ въ церковь. Иной составъ этого послѣдованія и его происхожденіе. *Чинъ воцерковленія.* Составъ его. Изложеніе порядка составныхъ частей по двумъ спискамъ. Актъ воцерковленія мальчиковъ и дѣвочекъ. Заключительный моментъ чина воцерковленія. Очистительная молитва для матери, если дитя умерло раньше 40 дней. Сокращенный чинъ крещенія дѣтей. *Первый постригъ.* Составныя части и порядокъ этого молитвословія. Происхожденіе особенностей его.

Время совершенія „перваго пострига“ и древность этого обряда. Постриги княжескихъ дѣтей и торжественность церемоній въ этомъ случаѣ. Упичтоженіе это обряда при Петрѣ Великомъ. Присоединеніе къ церкви православной еретиковъ и язычниковъ. „Уставъ, како достоинъ творити оглашенника“ и его порядокъ. Время совершенія оглашенія. Оглашеніе язычниковъ. Оглашеніе христіанъ отпадшихъ въ язычество „страхомъ невѣдѣніемъ и непаученіемъ“ и добровольно. Присоединеніе къ церкви аріанъ, македоніанъ, савватіанъ, четыредесятниковъ, ашполинаристовъ, малихеевъ, аеиганъ, хвалисанъ, богумиловъ, срацианъ, евреевъ и латинянъ . . . . .

307 -322.

II. Чинъ исповѣди. Обиліе списковъ чина исповѣди и разнообразіе въ нихъ особенностей. Различныя надписанія этого чина въ нашихъ памятникахъ. Чинъ исповѣди въ практикѣ церквей греческой и южно-славянскихъ. Время и мѣсто для совершенія исповѣди. Совершитель таинства покаянія и нѣсколько не безынтересныхъ замѣчаній въ нашихъ памятникахъ о немъ. Положеніе священника при совершеніи исповѣди. Замѣчаніе о лицахъ входящихъ на исповѣдь. Раздѣленіе списковъ чина покаянія на три группы и порядокъ составныхъ частей этихъ списковъ. Чинъ покаянія, подписываемый такъ: „чинъ Іоанна мниха“ и его порядокъ. Чинъ скитскаго покаянія, чинъ покаянія съ именемъ Кирилла Александрійскаго и покаяніе попомъ. Составные части этихъ чинъ. Молитвы въ концѣ чина покаянія. Происхожденіе особенностей этого чина. Дѣленіе чина исповѣдью грѣховъ на двѣ части. Побужденіе къ чистосердечному покаянію. Понятіе о духовникѣ. Статьи съ перечисленіемъ грѣховъ подъ названіемъ: „вопросы княземъ и бояромъ“ „вопросы инокомъ“ „вопросы женамъ“ и проч. Соединеніе этихъ вопросовъ съ епитимьями за грѣхи, означенные въ вопросѣ. Лица, пользова-

иіеся этимъ „вопросамъ“. Причины появленія этихъ вопросовъ и исповѣдь при помощи ихъ. Время появленія въ нашей практикѣ подобныхъ „вопросовъ“. Недостатки исповѣди чрезъ „вопрошанія“, создаваемые кающимися и духовникомъ. Замѣна „вопрошаній“ „поповленіями“. Понятіе о „поповленіяхъ“. Причины этого явленія въ нашей древне-русской богослужебной практикѣ. Исповѣдь по „поповленіямъ“. Неудовлетворительность этой формы исповѣди. Внесеніе въ „поповленія“ характерныхъ грѣховъ, присущихъ извѣстной индивидуальной личности. Вредъ для кающихся отъ „поповленій“ и ограниченія относительно „поповленій“, сдѣланныя въ нашихъ памятникахъ. Мрачность картины нравственной жизни русскаго общества XVI вѣка, изображенной въ поповленіяхъ. Сомнѣніе въ исторической дѣйствительности ея. Осторожность, какую слѣдуетъ имѣть историкъ, желающему воспользо-ваться „поповленіями“, какъ матеріаломъ для оцѣнки нравственной жизни русскаго общества за данный періодъ времени. Характерные грѣхи въ „поповленіяхъ“ для мірскихъ священниковъ схимниковъ и черноризцевъ, для мущинъ, женщинъ и вельможъ. Особенная формула отпущенія грѣховъ кающемуся и нѣкоторые обряды, совершавшіеся въ этомъ случаѣ. Происхожденіе этихъ особенностей. Сущность епитеміи по Герберштейну и извинительное для иностранца заблужденіе. Существованіе въ практикѣ нашей церкви XVI в. правилъ строгой дисциплины относительно тяжкихъ грѣшниковъ. Раздѣленіе ихъ по степенямъ. Каполическія свидѣтельства относительно этого вопроса. Епитимія для обывоченныхъ грѣшниковъ и ея снисходительность. Капонъ „за опитемію“ и его порядокъ. *Чинъ, како подобаетъ въ борзѣ причастіе дати.* Изложеніе его порядка по нѣсколькимъ спискамъ. Мѣсто совершенія этого чина. Принесеніе св. даровъ па домъ. *Чинъ егда случится съ дары*

служебными ити къ брату больному, и его порядокъ . . . . .

*Чинъ постановленія въ священосца* и его особенности. Происхожденіе этого чина. Обязанности священосца. *Чинъ поставленія въ чтеца и пѣвца*. Порядокъ этого чина и его особенности. Происхожденіе этихъ особенностей. Обязанности чтеца и пѣвца. *Посвященіе въ инодіакона*. Порядокъ этого чина, его особенности и ихъ происхожденіе. *Рукоположеніе во діакона*. Порядокъ этого чина и его особенности. Чинъ рукоположенія во діакона въ древне-греческой церкви, какъ прототипъ нашего чина. Процедура избранія въ іерархическія степени священника и діакона. Первое и второе явленіе кандидатовъ въ священника къ епископу. Справки на мѣстѣ родины кандидата о его личности. Ставленнический экзаменъ у „рядника“ и у епископа. Поручальный листъ духовника для ставленниковъ. Прочтеніе этого листа въ день рукоположенія ставленника и троекратный вопросъ святителя къ предстоящему духовнику. Запись въ „реестръ“ всего дѣлопроизводства. Шестинедѣльная служба новопоставленнаго въ соборномъ храмѣ и его другія обязанности. Плата за практическое ознакомленіе съ порядкомъ службы для священника и діакона. Последнее явленіе къ епископу новорукоположеннаго. Показанія руководителя новопоставленнаго и запись этихъ показаній въ книгу. Наставленіе къ нему епископа и врученіе „свитка хиротоніи“. Справка о новопоставленномъ на первомъ святительскомъ соборѣ и послѣдствія для него и для духовника его отъ этихъ справокъ. Процедура избранія въ эти іерархическія степени въ постановленіяхъ виленаго собора 1509 года и собора стоглаваго. *Чинъ рукоположенія во священника*, его особенности и ихъ происхожденіе. *Поставленіе въ духовника, въ протодіакона, протопопа, игумена, архимандрита, иконома, ке-*

ларя, пономаря, казначея, торговца, посельника и епископа. Особенности этих чинов и их происхождение. Чинъ избранія и поставленія во епископа. Избраніе достойныхъ кандидатовъ въ епископа. Лица, участвовавшіе въ этомъ избраніи. Богослужебные обряды и молитвословія, входящія въ составъ „устава, како достойно избирати епископа“. Составленіе акта и поднесеніе его митрополиту на утвержденіе. *Благовѣстіе* или объявленіе объ избраніи въ епископа лицу избранному. Мѣсто и время совершенія этого акта. Церковные обряды, совершавшіеся при этомъ. Представленіе избраннаго митрополиту. Мѣсто и обстоятельства, при которыхъ совершалось это дѣйствіе. Обряды, совершавшіеся при этомъ. *Чинъ и уставъ малаго знаменія*. Мѣсто его совершенія. Приготовленія къ этой церемоніи. Шествіе въ храмъ митрополита для совершенія чина малаго знаменія и облаченіе его и остальныхъ епископовъ, припимавшихъ участіе въ этой церемоніи. Чтеніе исповѣданія вѣры избраннымъ въ епископа. Благословеніе его митрополитомъ съ произнесеніемъ формулы пареченія. Цѣлованіе новонареченнымъ праваго колѣна, правой руки и правой щеки у митрополита и цѣлованіе его съ остальными епископами. *Уставъ бываемый на поставленіи епископомъ*, его порядокъ и особенности. Обрядъ возведенія и сажанія поворукположеннаго во епископа на стулъ и облаченіе его въ „перемантку“ и маптию. Представленіе поворукположеннаго своимъ избирателямъ. Чинъ рукоположенія въ епископа греческой церкви и его особенности. Отсутствіе въ этомъ чинѣ акта избранія во епископа. Чинъ „благовѣстія“ и его отличія отъ того же чина въ нашей церкви. Избраніе митрополита. Время, съ котораго это избраніе стало совершаться въ Москвѣ. Нареченіе митрополитомъ избраннаго кандидата. Благовѣстіе. Чинъ поставленія въ митрополита и его

отличія отъ чина поставленія въ епископа. Возведеніе новорукположеннаго на митрополичье мѣсто. Царская рѣчь къ новому митрополиту и врученіе ему посоха царемъ. Отвѣтная рѣчь митрополита царю и привѣтствіе митрополиту со стороны князей, епископовъ и бояръ. Хожденіе на ослати поваго митрополита около города и обряды, сопровождавшіе эту церемонію. Полученіе рускимъ митрополитомъ патріаршаго престола. *Чинъ возведенія въ патріарха*. Разница этого чина отъ чина поставленія въ митрополита. Одежды патріаршія. Чтеніе патріархомъ предъ воротами города молитвы. Происхожденіе всѣхъ этихъ особенностей.

353—380.

IV. *Чинъ послѣдованіе таинства брака*. Обыскъ въ древней русской церковной практикѣ. Мѣсто и время совершенія таинства брака. Одежды, необходимыя для священника при совершеніи этого таинства. Чтеніе молитвы на дому у жениха въ день брака. Поѣздъ жениха за невѣстою. Церковныя и народныя обряды, совершавшіеся въ домѣ невѣсты родителями послѣдней. Свадебный поѣздъ въ церковь для вѣнчанія. Участіе священника въ этомъ поѣздѣ и постановленіе по этому поводу въ Стоглавѣ. Происхожденіе пазванныхъ молитвъ. Пріѣздъ въ храмъ жениха и невѣсты. Чтеніе надъ ними молитвы „отъ скверны“. Мѣсто брачующихся и ихъ провожатыхъ въ храмъ. Обручальныя кольца и ихъ расположеніе на престолѣ. Обрученіе крестами. *Чинъ обрученія* и его порядокъ. Происхожденіе этого чина. Постриженіе жениха и невѣсты. Раздѣленіе чина обрученія отъ чина вѣнчанія. *Чинъ вѣнчанія*. Отсутствіе вопросовъ къ брачующимся о добровольномъ ихъ согласіи на бракъ. Порядокъ этого чина и его особенности. Кумъ и кума при бракахъ и ихъ обязанности. Причащеніе новобрачныхъ. Сокрушеніе чаши. Хожденіе около аналоя посоловъ. Осыпанія новобрачныхъ хмѣлемъ и житомъ. Происхожденіе



всѣхъ этихъ особенностей. Составъ и порядокъ чина отпѣванія двоюженца и понужди триженца въ богослужебныхъ памятникахъ и въ Стоглавѣ. Возложеніе вѣнца на правое плечо второбрачному. Происхожденіе этихъ особенностей. Третій бракъ и епитимія за него. Причѣты четвертаго и даже седьмаго браковъ. „Литія за князя молодого“ . . . . .

380—106.

V. Чинопослѣдованіе таинства елеосвященія. Количество священниковъ, необходимыхъ для совершенія этого таинства въ нашей церкви и въ практикѣ древне-греческой церкви. Время совершенія этого таинства. Приготовленіе къ нему. Порядокъ чинопослѣдованія и его особенности. Происхожденіе этихъ особенностей. Сокращенное послѣдованіе таинства елеосвященія. Особенныя евангелія, читавшіяся надъ больными женщинами, когда надъ ними совершалось это чинопослѣдованіе . . . . .

407—415.

### Дополненія и поправки.

Замѣчаніе о времени произнесенія нѣкоторыхъ свѣтильничныхъ молитвъ. Происхожденіе обычая начинать пѣніе „Свѣте тихій“ отъ словъ „Святая слава“. Данныя изъ греческой практики къ вопросу о частомъ возгласеніи „Миръ всѣмъ“. Количество и распорядокъ утренихъ молитвъ въ *Ευχολογιον*-ѣ VIII в. пресв. Порфирія. Постановленіе Стоглава относительно пѣнія псалмовъ „Хвалите имя Господне“ и „На рѣкахъ вавилонскихъ“. Описаніе входнаго предъ литургіею въ двухъ памятникахъ южно-славянскаго происхожденія. Молитвы, читаемыя священникомъ и діакономъ при облаченіи въ священныя одежды въ южно-славянскихъ памятникахъ. Умовеніе рукъ священникомъ въ практикѣ древней сербской церкви. Указанія въ памятникахъ славянскихъ церквей на двѣ и на пять прос-

форъ Особенности въ чинѣ проскомидіи южно-славянскихъ памятниковъ. Замѣчаніе относительно вина и воды вливаемыхъ въ сосудъ на проскомидіи. Части, вынимаемыя изъ просфоръ на проскомидіи по памятникамъ сербской церкви. Великая ектенья или *αἰτήσεις τοῦ τοιβαγίου* въ *εὐχολογίου*-ѣ преосв. Порфирія. Возгласы діакона и священника предъ евангеліемъ въ сербскомъ памятникѣ. Умовеніе рукъ и чтеніе молитвы „Умыю въ неповинныхъ“ въ *εὐχολογίου*-ѣ преосв. Порфирія. Описаніе особенностей великаго выхода въ одномъ изъ памятниковъ XVI в. нашей церкви. Тотъ же моментъ по памятникамъ сербской церкви. Моментъ пресуществленія св. даровъ по *εὐχολογίου*-у преосв. Порфирія и по сербскимъ памятникамъ. Особенности въ просительной ектеньѣ предъ пѣніемъ „Отче нашъ“ сербскихъ памятниковъ. Молитва послѣ возгласа „Благodatію щедротами и челоѡѣколюбіемъ“ въ *εὐχολογίου*-ѣ преосв. Порфирія. Молитвы предъ причащеніемъ тамъ же и въ памятникахъ южно-славянскихъ церквей. Возгласъ „Со страхомъ Божиимъ“ по памятникамъ древне-греческой церкви. Время прекращенія обычая произносить ектенью за готовящихся ко просвѣщенію на литургіяхъ Іоанна Златоустаго и Василия Великаго. Чтеніе обыкновенныхъ молитвъ при облаченіи на литургіи преждеосвященныхъ даровъ. Обычай читать во время предначинательнаго псалма молитвы: 5, 6 и 7 въ сербской церкви. Малый выходъ и молитвы, положенныя для чтенія при этомъ въ южно-славянскихъ памятникахъ. Возгласъ: „Свѣтъ Христовъ“ въ практикѣ сербской церкви. Молитва: „Боже сѣдей на херувимѣхъ и отъ серафима славися“ во время пѣнія „Нынѣ силы небесныя“. Надписаніе чина литургіи преждеосвященныхъ даровъ въ сербскомъ памятникѣ. Происхожденіе особенныхъ отпустовъ, имѣвшихъ мѣсто въ нашей богослужбной практикѣ XVI вѣка Поправка въ фор-

муль многолѣтія, произносимаго въ павечеріе Рождества Христова. Прекращеніе обычая совершать литургію Іоанна Златоуста въ праздникъ Благовѣщенія, если онъ приходился въ одинъ изъ воскресныхъ дней великаго поста. Возгласы на утрени въ первый день Пасхи въ южно-славянскихъ памятникахъ. Изложеніе порядка чина обрученія и вѣнчанія по четыремъ сербскимъ спискамъ. . . . .

415 - 434.

## ПРИЛОЖЕНІЯ.

Молитвы, читаемыя въ первый день по рожденіи дитяти по ркп. *Ευχολογιον*-амъ 1) М. Румянц. Муз. XV—XVI в. № 473, и 2) М. Синод. библи. XV в. № 281, 3) Чинъ нареченія имени новорожденному младенцу и чинъ воцерковленія по ркп. М. Синод. библи. XIV № 279.

1—8.

I. Чинъ крещенія по *Ευχолоу*. ркп. М. Синод. библи. XIV в. № 279 съ вариантами, взятыми изъ ркп. *Ευχолоу*. М. Синод. библи. XV—XVI в. № 343 и М. Румянц. Муз. XV—XVI в. № 473 . . . . .

9—16.

II. Чинъ крещенія по *Ευχолоу*. ркп. М. Синод. библи. XV в. № 280 съ вариантами изъ ркп. *Ευχолоу*. М. Румянц. Муз. XIV—XV в. № 472 и М. Синод. библи. XV в. № 281. . . . .

17—25.

III. Како достоитъ провлинати списаніемъ ересь тѣхъ еже отъ манахей приходящихъ святѣй Божіей соборной апостольстѣй церкви. Славянскій текстъ по ркп. М. Синод. библи. XVI в. № 310 (377) съ вариантами по ркп. М. Синод. библи. XIV—XV в. № 675; Солов. библи. 1505 г. № 1085 и XVI в. № 1090, а греческій по ркп. сборнику М. Синод. библи. XII в. № 443 съ вариантами по Coteler. Patres. apostol. t. 1. . . . .

26—45.

IV. Како достойтъ убо еже отъ аѳиганъ  
приходящихъ креститися, хотящимъ се глагола-  
ти. Славянскій текстъ напечатанъ по ркп. М.  
Синод. библ. 1282 г. № 132 съ вариантами по  
ркп. той же библ. XIV—XV в. № 675; XVI в.  
№ 310; ркп. Солов. библ. 1505 г. № 1085 и  
и XVI в. № 1090, а греческій текстъ по ркп.  
М. Синод. библ. XII в. № 443 съ вариантами  
по Котельеру . . . . .

46—53.

V. Чипъ аще кто въ ереси бывъ крещенъ  
сми къ Богу обратится любо хвалисинъ ли  
жидъ ли еретикъ кто. По ркп. М. Синод. библ.  
XVI в. № 310 (377) съ вариантами по ркп.  
XVI в. той же библ. № 898 и ркп. Солов. библ.  
№ 475, № 1056 и № 1090 . . . . .

54—60.

VI. а) Како достойтъ приѣмати иже отъ  
жидовъ къ христіаньстѣй вѣрѣ приходящихъ.  
Славянскій текстъ напечатанъ по ркп. М. Си-  
нод. библ. XIV—XV в. № 675 (371) съ вариан-  
тами по ркп. Солов. библ. № 477, № 1085,  
№ 1056 и 1090. а греческій текстъ по ркп. М.  
Синод. библ. XII в. № 443 съ вариантами по  
*Евхолоу*. Goar. . . . .

62—68.

б) Изложеніе и уставъ крѣпчайшій о еже  
како достойтъ приѣмати еже отъ жидовъ къ хри-  
стіаньстѣй вѣрѣ приходящаго. Славянскій текстъ  
по ркп. М. Синод. библ. XIV—XV в. № 675  
съ вариантами по рукоп. той же библ. № 310,  
№ 898; Солов. библ. № 1085, № 1090, № 475,  
№ 477 и № 1066, а греческій текстъ по ркп. М. С.  
библ. XII в. № 443 съ вариантами по Котельеру.

68—88.

VII. Иже кто желаетъ истинное святое кре-  
щеніе получить по началу якоже писано аще  
отъ нѣмецъ или аще кто отъ прочихъ латын-  
скихъ различныхъ языкъ приходяй глаголетъ сіе  
отрицаніе и проклятіе латынскихъ ересей и по-  
слѣди всего отрицанія и проклятія глаголетъ  
предъ всѣми въ услышаніе. По ркп. Солов.  
библ. XVI в. № 1105 съ вариантами по треб-  
нику патріарха Іосифа 1651—52 г. . . . .

89—100.

VIII Чинъ покаяніа по ркп. греческ. сборн. М. Синод. библ. 1477 г. № 455 . . . . .	101—107.
IX. Чинъ епископосвященія по ркп. М. Синод. библ. XIV в. № 279. . . . .	107—118.
X. Чинъ епископосвященія по ркп. Моск. Синод. библ. XV в. № 280, съ варіантами по ркп. Рум. Музея №№ 472, 473, 498. . . . .	119—135.



# ВАЖНѢЙШІЯ ОПЕЧАТКИ.

Страница.	Строка.	Напечатано.	Должно читати.
VI	15	сверху исчерпать	изчерпать
2	1	— впрчемъ	впрочемъ
4	11	— аллизія	аллизуія
4	4	— Послѣ вогласа	послѣ возгласа
11	4	— свѣтильничныхъ	свѣтильничныхъ
13	3	— исчерпываютъ	изчерпываютъ
—	22	— на «Господи возвахъ»	на «Господи возвахъ»
15	8	— многіе	многіа
—	20	— кононархъ	канонархъ
21	3	— открытымъ	открытомъ
24	9	— божественныя книги	божественныя книги
28	23	— καὶ θυμῷ	καὶ θυμῷ
71	18	— указать	указать
78	32	— Τὸ ἐπιτραχήλιον ἐστὶ τὸ φαιδύλιον μεθ' οὗ ἐπεφέρετο . . . το ἔμ- προσθε	Τὸ ἐπιτραχήλιον ἐστὶ τὸ φαιδύλιον μεθ' οὗ ἐπεφέρετο . . . τὸ πρόσθεν
93	25	— Ne memireris, разсужда- етъ Гоаръ, codicem unum dexteram, alium sinisteram vocare	Ne mireris, разсужда- етъ Гоаръ, codicem unum dextram, alium sinistram vocare.
118	6	— Послѣ произнесенія	Послѣ произнесенія
128	7	— ἄρει μερίδα	ἄρει μερίδα
—	32	— δῶρα ταῦτα	δῶρα ταῦτα
—	36	— εὐλογεῖ	εὐλογεῖ
141	7	— глаголюшу	глаголюшу
—	20	— δυτῶν	δυτῶν
144	6	— Кладіопольскій	Кладіопольскій
149	8	— участвовалъ	участвовалъ
161	5	— воскресеніе	воскресеніе
164	8	— въ нѣкоторыхъ	нѣкоторыхъ



Страница.	Строки.	Нечтено.	Должно читать.
171	13 —	стихирь на «Господи воззвахъ» самогласны дня	стихиры на «Господи воззвахъ» пѣли такъ: самогласны дня.
176	15 —	Антонія	Антиція
179	10 —	по	но
183	21 —	удобрѣніе	удобреніе
206	24 —	ὁ υ	ὁ υ'
235	1 —	воскресныя дни	воскресные дни
247	22 —	съ практикой	съ практикою
251	13 —	младенцу	младенецъ
253	11 —	ἔντων	ὄντων
—	4 снизу	λεχῶ	λεχοῦσαν
254	4 сверху	ἄνθρωπον	ἄνθρωπον
—	12 —	ὁ ἰόμενος πάσων	ὁ ἰόμενος πᾶσαν
—	14 —	μυστρά	μυστρά
263	1 —	имена	имени
269	11 —	свѣдѣній	свѣденій
270	23 —	преслѣдуютъ	преслѣдуютъ
275	18 —	купѣли	купели
287	5 —	діакона	діакона.
—	8 —	памят, никомъ	памят- никомъ
293	5 —	порядокъ, чинопослѣ- дованія	порядокъ чинопослѣ- дованія
303	14 —	практикой	практикою
—	26 —	ἀκολούθως	ἀκολούθως
306	28 —	постоянно	постоянно
310	26 —	разсмотрѣнный	разсмотрѣнный
311	18 —	привилегію	привилегію
316	4 снизу	стр.	стр. 33
354	9 сверху	нетленнымъ	нетлѣннымъ
383	12 —	смотрѣніемъ	смотрѣніемъ
403	15 —	приженецъ	триженецъ
415	4 —	рабъ Богъ	рабъ Божій

## ПРИЛОЖЕНІЯ.

3	11 снизу	ἰδρωτι	ἰδρώτητι
4	3 сверху	σου	σσι
—	5 —	ἀποκαθάρσας	ἀπο καθάρσας
5	4 снизу	ἐγεννημένον	γεννημένον
6	4 сверху	τῆς ἐπιλεχούσης	ἐπιλεχούσας
—	7 —	μυστρά	μυστρά

Страница.	Отрока.	Напечатано.	Должно читать.
—	8 —	καφαρίσαι	καφαρίσας
—	16 —	γενέσεως	γενέσεως
—	20 —	τιθισμένην	ειθισμένην
—	— —	πρὸ τοῦ	πρὸ τῶν τοῦ
—	24 —	№ 913	№ 343
7	8 —	τὴν ζ'	τὴν ε'
9	7 снззз	θεοῦ καὶ ἀγγελικοῦ	θείου καὶ ἀγγελικοῦ
—	9 —	κατηχούμενον	κατηχουμένου
—	10 —	περιφορῇ	ἀπερφορεῖ
10	10 сверху	αὐτοῦ,	αὐτῷ
11	18 —	σου φῶτισμα	σοῦ τὸν δὲ πρὸς τὸ ἅγιον φῶτισμα
11	9 снззз	μετὰ τοῦτο	μετὰ τὸ
—	— —	αὐτῷ	αὐτόν
—	8 —	συντάσῃ	συντάξον
—	6 —	συνετάξω	συνετάξω
12	10 сверху	τῆς παναγίας ἀχράντου	τὴν συνάπτην
13	9 —	λαμβάνει	λαμβάνων
—	12 снззз	ἐμφύσας	ἐμφυσήσας
14	9 сверху	ἀπεκαλύφθησαν	ἀφείθησαν
15	7 —	φωτισθησὶν ἡνόνται	φωτιστησὶν γέγονται
—	14 —	Εἴτα ὁ ἱερεὺς ἐνδύει	“Εἰδ’ οὕτως ἐνδύω
17	1 снззз	ibid. καὶ σφραγίσαι ...	Φείλις δὲ φέρειν εἰς τὰς πόδας πύ- λας βασιταζόμενον ὑπὸ γυναικὸς καὶ ἐμφυσῆσαι εἰς τὸ πρόσωπον αὐτοῦ σταυροειδῶς τρίτον καὶ σφραγίζει
18	4 сверху	πληρώσῃ	πληρωθῶσιν
—	1 снззз.	Этого примѣчанія нѣтъ въ рукописи № 472.	Это примѣчаніе въ ркп. № 472 помѣщено послѣ первой молитвы
19	1 —	τοῦ	σου
20	7 сверху	μονοχίτου λυσίφωνον,	μονοχίτων λυσίφωνον
21	19 —	αὐτὴν	αὐτόν
—	11 —	φῶτισμα	βάπτισμα
22	14 снззз	τὸ τριβλλон	Καὶ λαβὼν τριβλλον
—	5 —	προσρήσει	προρρήσει
23	6 —	λουτήρα σὺν τῷ	λουτήρα τοῖς σὺν

Страница.	Строка.	Напечатано.	Должно бы читать.
—	13 —	ταῖς λεγομέναις	ταῖς λεγομέναις
—	— —	ἐκκλησίας	ἐκκλησίας
—	12 —	αἱ τινές	αἱ τινές
—	9 —	κιβόσσα	κιβήσσα
—	4 —	κοινοχωριτῶν	κοινοχωριτῶν
40	1 σverxy	μομφυνηστία	μομφυνηστία
77	4 —	προσδοκόντας	προσδοκόντας
—	6 —	ετοιμάσειν	ετοιμάσειν
—	8 —	εἰς ἐστίαιμα	ἐστίαισιν
—	15 —	βριθέντα	βρήθοντα
78	4 —	Μωσείως	Μωυσίως
79	2 —	ἀρχираββίτας	ἀρχираμβίτας
108	1 снizu	σοφία	σοφία
110	5 σverxy	ρυτίσα	ρυτίδα
111	4 —	Ἰωάννης	Ἰωάννην
—	7 —	πανυπερευδόξου	πανυπερευδόξου
112	11 —	Ἰωάννης	Ἰωάννην
—	12 —	δωρεῶς	δωρεῶς
—	14 —	ἀχράντον	ἀχράντον
114	8 снizu	θανμαστός	θανμαστός
—	5 —	ἐξ ἁγίου	ἐξ ἁγίου
—	1 —	δόξαν,	δόξαν
120	8 σverxy	τρισάγιαν	τρισάγιον
—	8 снizu	τοῦτον	τούτου
124	6 σverxy	Ἐνθυμιον	Ἐνθυμιον
—	9 —	πάντων	πάντων
126	3 —	προσφύγοντα	προσφύγοντι
—	23 —	προσπύμενος	προσκαλεσάμενος
127	9 —	πράννον	πράννον
—	16 снizu	εὐσπλαγχε	εὐσπλάγχε
128	7 σverxy	ἄγονται	ἄγονται
—	6 снizu	μαῖθαιῶν	ματθαῖον
129	17 σverxy	δικαιοῦνται	δικαιοῦται
—	8 снizu	κραταιὰ	κραταιὰ
131	14 —	πρὸς	πρὸς
134	3 σverxy	προφήτο	προφήτου
—	11 —	ἡ μεγαλὴ σὺνῃ	μεγαλωσύνη