

ДЖАКОМО БИФФИ

# Я ВЕРУЮ

Краткое изложение  
католического вероучения



**Джакомо Биффи**

**Я ВЕРУЮ**

**Краткое изложение  
католического вероучения**

Издательство Яка Бук с.п.а.  
Все права оставлены за издательством.

Издано с разрешения издательства Яка Бук  
которому принадлежат издательские права.

Русский перевод любезно предоставлен  
центром "Христианская Россия" - Милан.

Это издание является даром по инициативе  
"Благовествовать далее", Дочерей Святого Павла.

Дочери Святого Павла занимаются распространением Евангелия Христа, с миссионерским порывом Апостола Павла. Они издают духовные книги, песни, дидактические фильмы и журналы для катехизиса и христианского воспитания.

Желающие получить информацию о духовности и миссионерской деятельности Дочерей Святого Павла, могут обратиться по адресу:

- Figlie di San Paolo  
Via San Giovanni Eudes, 25  
00163 - ROMA (Italia)

- Córki Świętego Pawła  
ul. Sowińskiego, 61  
20620 LUBLIN (Polska)

# **ВВЕДЕНИЕ**

## **Цель книги**

В этой книге дан краткий очерк католического вероучения на основе лекций, прочитанных в Областном Ломбардском пастырском Институте. Цель ее – дать сжатое, последовательное и, насколько это возможно, полное изложение богооткровенной истины.

Это не катехизис. В задачу книги не входит прямо и непосредственно ввести читателя в церковную жизнь – ее назначение прежде всего в том, чтобы дать верующим и неверующим точное представление о том, во что верит Церковь.

В отличие от катехизиса эта книга не рассчитана на какую-либо определенную категорию читателей со своим культурным уровнем и со своими духовными запросами. Изложение ведется намеренно объективно, то есть ориентировано прежде всего на предмет исследования.

Поэтому книга не исключает возможности ее использования в целях катехизации: она готовит для нее почву и ее предполагает.

Форма «вопрос-ответ» принята единственно для того, чтобы особо подчеркнуть определенные утверждения. Следовательно, она избрана не для того, чтобы облегчить запоминание.

Совершенно очевидно, что эта книга, возникшая в данный исторический момент и несущая на себе отпечаток современного положения человечества и Церкви, рассчитана на людей нашего времени, расположенных поразмыслить над тем, что они хотят узнать. Предназначение книги и в том, чтобы служить подлинному благу человека, ибо истина сама по себе спасает и несет освобождение.

Предполагается издать также два исследования, посвященных морали и молитве: в них будут непосредственно рассмотрены вопросы, касающиеся этого круга проблем.

## Структура книги

Дабы из изложения католического вероучения следовало, какое место занимают в нем те или иные положения, и в то же время для того, чтобы подчеркнуть смысл пути человека и Церкви ко все более исчерпывающему и адекватному познанию, изложение ведется на различных уровнях:

**керигма** или «основное содержание Благой Вести»;

**катехизация** или «обзор истин христианского вероучения»;

**дидахе** или «познание Промысла Божьего».

Поэтому книга разделена на три части.

В первой излагается основное содержание вероучения, выраженное в основных положениях учения раннехристианской Церкви.

Во второй части истины вероучения, исповедуемые Церковью, даны в том порядке, в котором они изложены в Символе веры.

В третьей части, неизменно придерживаясь в общих чертах бесспорного и общепринятого вероучения, мы постараемся приблизиться к пониманию смысла Промысла Божьего в его целостности и внутренней логике.

## Система ссылок

Ссылки после отдельных параграфов указывают на непосредственный источник текста. Цитаты из вероучительных документов Церкви (за исключением документов II Ватиканского Собора) взяты из издания:

Denzinger-Schönmetzer, *Enchiridion symbolorum definitionum et declarationum de rebus fidei et morum*, Herder, Friburgi Brisgoviae, 1963

Для ссылок на эту книгу используется сокращение ДШ с цифрой, указывающей на нумерацию последнего издания.

Ссылки на документы II Ватиканского Собора даются с легко поддающимися расшифровке сокращениями. Цифра указывает на внутреннюю нумерацию самого документа.

## Отсылки

Чтобы помочь тем, кто захочет усмотреть внутреннюю связь между различными частями изложения, и чтобы указать на темы, перекликающиеся с той, которая рассматривается в данный момент, читатель отсылается к предыдущим или последующим параграфам (напр., ср./3.27/).

## Песнь Невесты

Все тексты, помещенные под этой рубрикой в конце каждой главы, взяты из амвросианской литургии.

## Примечания переводчика

Если русский текст Священного Писания значительно расходится с текстом Вульгаты и вследствие этого в переводе нарушается связь библейской цитаты с контекстом, цитата переводится с итальянского. В случае необходимости в текст библейских цитат вносятся стилистические и смысловые исправления, как правило, на основе сравнения синодального перевода Библии с греческим оригиналом. Во всех случаях, когда синодальный перевод цитируется с изменениями, после цитаты ставится знак (\*). В отдельных случаях модернизирована орфография.

Ссылки на книги Священного Писания даются в сокращениях, принятых в Синодальном издании.

Перевод «Символа веры» с незначительными изменениями заимствован из пока еще не опубликованного перевода на русский язык Римского Миссала.



*Non in persuasibilibus*  
Не с целью убедить



**Часть первая**

**КЕРИГМА**

**Основное содержание Благой Вести**



## Глава первая

# РАСПЯТЫЙ ИИСУС — ГОСПОДЬ ЖИВОЙ

### 1. «Его нет здесь; Он воскрес» (Мф.28,6)

#### Он воскрес

1.1 Христианству как историческому событию – сегодня, как и прежде, важному и актуальному – положила начало весть, разнесшаяся по Иерусалиму пасхальным утром 30 года и с тех пор непрестанно звучащая в мировой истории. Эта весть заключена в одном греческом слове, и в нем – основное содержание нашей веры: *egérthe*, то есть «Он пробудился», «воскрес».

/Мк.16,6; Лк.24,6; Мф.28,6/

Эти простые слова сказаны об Иисусе Назаряnine. По сути дела, апостолы, посланные Иисусом, повторяют всему миру, что человек, умерший на кресте за стенами Иерусалима, в третий день воскрес и сегодня жив.

Быть христианами – значит принять эту весть и исповедовать, что Иисус Назарянин воистину, реально, телесно жив: и в этом, следовательно, основное содержание веры.

## **1. В чем основное содержание христианской веры?**

1.2 Основное содержание христианской веры – в том, что Иисус Назарянин воистину воскрес.

## **2. Что значат слова «Иисус Назарянин воскрес»?**

1.3 Это значит, что, претерпев крестную смерть, сегодня Он воистину, реально, телесно жив.

## **Примечания**

1.4 Необходимо осознать все значение этой вести. Она:

– уникальна, потому что из всех великих исторических деятелей и из основателей всех религий только об Иисусе Назаряnine утверждается, что после смерти Он воистину вернулся к жизни;

– представляет собой пробный камень веры, ибо убежденность в том, что Иисус воистину, реально, телесно жив, совершенно четко разделяет всех людей на христиан и не-христиан;

– несет в себе нечто вызывающее, ибо неизбежно делает верующих «безумными» в глазах неверующих;

– является чем-то не подлежащим обсуждению, потому что эта весть может быть лишь принята или отвергнута, не допуская никакой возможности компромисса;

– исполнена преображающей силы, потому что если человек, умерший две тысячи лет назад на кресте, сегодня воистину жив, то радикально изменяются все представления о существовании, о человеке, о всем сущем и рождается новое видение мира – христианское мировоззрение.

1.5 Нужно также отдать себе отчет в том, что, поскольку эта весть представляет собой «сердце» христианства, в сознании верующего человека, она должна всегда оставаться живой и трепетной. Отвлекаясь от метафоры – уверенность в том, что Иисус жив, никогда не может стать чем-то «общеизвестным» или «сброшенным со счета», о чем больше не говорится. Эта уверенность должна присутствовать в нашей повседневной жизни. А поскольку она идет вразрез с обычными представлениями, то в сознании она всегда должна оставаться чем-то потрясающим и будоражающим.

1.6 Отметим, что весть о воскресении Иисуса ясна и доступна каждому. Она вполне доступна простому человеку, к которому прежде всего обращено Евангелие: ведь простой человек знает, какова разница между человеком живым и умершим.

Человек, будучи человеком, не нуждается в дальнейших рассуждениях. И для его спасения они не являются необходимыми. Ученые, философы, богословы, конечно, могут задать законный вопрос: что значит умерший человек? что значит человек живой? что значит умерший человек, вновь оживший? Но эти вопросы следуют во времени за простой очевидностью совершившегося и, несмотря ни на что, не могут ее замутнить.

ср./2.76–2.79/

## **Он воскрес из мертвых**

Мф.28,7; Рим.6,4

**1.7** Воскресение Иисуса предполагает, что Его смерть – действительный и реальный факт: «Он воскрес из мертвых»; точно так же смерть Иисуса предполагает Его действительное и реальное человеческое существование.

**1.8** Содержание Евангелия – это не столько некое учение, социальная система, анализ действительности, сколько Личность: личность Иисуса Назарянина. Это конкретный человек, Который «родился от жены», «был распят при Понтии Пилате» и воистину умер.

/Гал.4,4; 1 Тим.6,13/

**1.9** Чтобы выразить несомненную истину о Его смерти, первые проповедники пользовались типичным для еврейской культуры выражением: «сошел во ад», то есть в «шеол», где пребывают умершие. Иначе говоря, умер.

/Мф.12,40; Еф.4,9; 1 Пет.3,19/

**1.10** Таким образом, мы имеем дело не с «мифом», говорящим нам о жизни и смерти языком символов. Перед нами – последовательность событий: рождение, человеческая жизнь, смерть, воскресение.

Уже первые проповедники христианства были озабочены тем, чтобы не оставить никому удобной возможности «мифического» истолкования Евангелия, как это хорошо видно на примере Символа веры, сформулированного в первых годах второго века епископом Игнатием Антиохийским:

Иисус Христос  
из колена Давидова,  
родился от Марии,  
воистину родился, ел и пил,  
воистину был гоним  
при Понтии Пилате,  
воистину был распят и умер  
пред лицом неба, земли и ада,  
воистину воскрес из мертвых...  
(Послание к Траллийцам, IX)

### 3. Воистину ли умер Иисус Христос?

1.11 Иисус Христос воистину умер, распятый на кресте с согласия Понтия Пилата, точно также как Он воистину родился от Марии и жил подлинной человеческой жизнью во всей ее полноте.

## Примечания

1.12 Святой Павел справедливо говорит о «безумии» креста: ведь идея человеческого спасения, исходящего от побежденного человека, Который, как и все люди, умер и умер самой постыдной и мучительной смертью из всех возможных, бросает вызов миру. Но невозможно полностью осознать «безумие креста», не убедившись прежде в «безумии воскресения»: христиане кажутся странными и непонятными «мудрости мира сего», потому что несут весть о воскресшем и живом человеке.

/1 Кор.1,18-25; 2,1-16/

Именно то, что рабскую смерть принял «Господь славы», кажется «безумием».

/1 Кор.2,8/

Так Бог смертью и воскресением Христа «обратил мудрость мира сего в безумие».

/1 Кор.1-20/  
ср./2.68-2.75/

## **Он воскрес, как сказал**

Мф.28,2

**1.13** С самых первых дней христиане четко осознавали, что Воскресший – не кто иной, как Иисус Назарянин, проповедовавший в городах и селениях Палестины. Никто из христиан, достойных этого имени, никогда не отделял Иисуса как историческую личность от Иисуса, Которого исповедует христианство. Воскресший – а Он Сам – первый объект веры – Тот же, Кто в Своих проповедях предсказал Свои Страсти, смерть и воскресение. «Он воскрес, как сказал».

/Мф.28,2/

**1.14** Поэтому тем, кто приходит к вере и желает все глубже постичь тайну воскресшего Христа, раннехристианская Церковь предлагает путь катехизации, охватывающий собой всю историю Иисуса Назарянина, «начиная от крещения Иоаннова до того дня, в который Он вознесся от нас». Так родились Евангелия, дабы помочь проникнуть в тайну воскресшего Господа через все, что Он сказал и сделал в течение всей Своей земной жизни.

/Деян.1,22/

**1.15** Тот же Иисус – историческая личность, Иисус, с Которым все современные Ему иудеи могли встретиться и познакомиться, становится объектом веры, когда действием Святого Духа, просвещающего душу человеческую, Он признается воскресшим, живым, Господом, ибо «никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым».

/1 Кор.12,3/

### **4. Является ли Христос – центр нашей веры – исторической личностью?**

**1.16** Да, Христос, исповедуемый христианами, – исторически существовавшая и известная в истории личность, и верующий человек, просвещенный Святым Духом, признает Его воскресшим, живым, Господом.

## **Примечания**

**1.17** Как это очевидно, в познании спасительного Промысла нет смысла отличать Христа как историческую личность от Христа, Которого исповедует христианство. Подобное различие может быть полезно для ученого, чтобы следовать специфическим методам разных наук, однако для дела спасения это различие несущественно.

1.18 То же самое можно сказать и о возможном рассмотрении воскресения Иисуса как «исторического события». Если слова «историческое событие» обозначают то, что действительно случилось, что является реальностью само по себе, а не только в субъективном восприятии одного человека или группы людей, совершенно очевидно, что воскресение Христово можно назвать историческим событием. Если же этими словами обозначается то, что принадлежит исключительно человеческой истории и может быть постигнуто и доказано благодаря познавательным способностям человека без какой-либо помощи извне, тогда применение этого термина к воскресению Иисуса представляется неправомерным. Его тайна превосходит историю, а ее уразумение – это дар свыше.

Тем не менее следует всегда помнить, что обычный человек, как правило, пользуется лишь двумя категориями: «существует» или «не существует», и только ими; поэтому для него любой исторический факт либо существовал, либо не существовал. Всякое другое различие представляется слишком тонким, и простому человеку редко удается понять его важность. Поэтому отказ воскресению Христа в историчности ради терминологической точности может вызвать двусмысленность, в высшей степени опасную для истины и, следовательно, для дела спасения.

ср./2.67/

## **Он воскрес для оправдания нашего**

Рим.4,25

1.19 Воскресение и предшествующая ему смерть – это события, связанные не только с Иисусом Назарянином: они затрагивают и нас, имеют к нам непосредственное отношение, лично нас касаются.

Согласно Промыслу Отца, предворяющему все человеческие решения, именно благодаря смерти и воскресению Иисуса нам было даровано спасение. Кровью Христа мы были таинственно оправданы, то есть стали праведными, и именно в силу этого оправдания нам дается спасение от божественного гнева, который обрушивается на грешников.

/Деян.4,28/

**1.20** Следовательно, среди нас нет никого, кто не имеет отношения к смерти и воскресению Христа: из-за своих прегрешений все мы в какой-то мере становимся ее виновниками; кроме того, кровь Иисуса пролита «во оставление грехов». И если сегодня, после всех совершенных нами грехов, мы можем надеяться вновь предстать перед лицом Божиим как праведники, то мы обязаны этим только смерти и воскресению Иисуса, ибо Он «предан за грехи наши и воскрес для оправдания нашего».

/Мф.26,28; Рим.4,25/

## **5. Имели ли для нас какие-нибудь последствия смерть и воскресение Иисуса?**

**1.21** Да, смерть и воскресение Иисуса спасли нас, то есть даровали нам оставление грехов и оправдали нас перед лицом Божиим.

## **Примечания**

**1.22** Это важнейшее положение христианского вероучения – спасительный смысл смерти и воскресения Христа – предполагает реальное существование особого состояния, в котором пребывает человек, – состояния греха: состояние греха свойственно человеку, неправедному в глазах Божьих. Кроме того, это положение христианского вероучения предполагает, что человеку состояние греха крайне тягостно. Отказаться от представления о грехе или недооценивать всю его тяжесть неизбежно означает лишить смерть и воскресение Христа их спасительного смысла.

**1.23** Христианское представление о спасительном значении смерти и воскресении Христа предполагает также, что грех никогда не сводится лишь к насилию над правами другого человека и к разрыву связей между людьми: если бы дело было только в этом, чтобы исправить такое положение вещей не было бы необходимости в свершении Промысла Божьего. Благодаря тому, что праведность, принесенная нам Христом, есть «примирение» с Богом, мы понимаем, что глубинная суть любого греха – в отпадении от Бога.

/Рим.5,11/

**1.24** Живое осознание Церковью с первых же дней ее существования того, что спасительная жертва Христа охватывает всех людей без исключения, в скрытом виде подразумевает, что все человечество пребывает в состоянии греха. Поэтому даже детей, именно потому, что и они включены в план спасения, принесенного нам Христом, следует считать в

каком-то смысле изначально пребывающими в состоянии греха, ибо они принадлежат роду Адамову: «как преступлением одного всем человекам осуждение, так правдою одного всем человекам оправдание к жизни».

/Рим.5,18/

**1.25** Весть об оправдании, полученном нами благодаря смерти и воскресению Христа, с первых же дней христианства сопровождается осознанием необходимости того, чтобы это оправдание действительно достигло каждого в отдельности благодаря внутреннему «обращению» и внешнему церковному знамению, которое его выражает и подтверждает, то есть крещению.

/Деян.2,38/

ср./2.68-2.79/

/2.48-2.57/

## 2. «Бог соделал Иисуса Господом и Христом» (Деян.2,36)

### Иисус Господь

Рим.10,9

**1.26** Иисус, распятый и воскресший, сегодня жив, не как человек, еще не претерпевший смерти, но как тот, кто, претерпев ее, ее превзошел и победил: Он победитель смерти.

В том конкретном мире, в котором нам довелось жить, смерть – это единственная непобедимая сила: это удел всех людей. Она как бы является антитезой Богу, ибо Он – «жизнь», и с Адамова грехопадения получила власть надо всеми и воцарилась в мире: «смерть царствовала».

/Рим.5,14.17/

Следовательно, смерть – «госпожа» мироздания. Но если кому-то удалось победить ее, то Господь мироздания – Он.

Как явствует из сказанного, «господство» Иисуса Назарянина заложено в самой идее Его воскресения: если Иисус воскрес, Он – Господь. И, лишив смерть ее власти, Он заступил ее место везде, где она прежде господствовала. Поэтому Христос – «Господь всех». Все люди – и живущие на земле сегодня, и жившие на земле в течение множества прошедших веков, и те, которые будут жить в будущем, в Нем обретают своего единственного царя: «Христос для того и умер, и воскрес, и ожил, чтобы владычествовать и над мертвыми и над живыми».

/Деян.10,36; Рим.14,9/

**1.27** Здесь можно отметить, что слово *Kýrios* (Господь), которым верующие обычно именовали воскресшего Иисуса, в апостольские времена включает в себе всю христианскую веру: принять Господа – значит принять и весь план спасения, в центре которого – смерть и воскресение Христа. А принять план спасения – значит достичь спасения: «Веруй в Господа Иисуса Христа и спасешься». «Если будешь устами твоими исповедовать Иисуса Господом и сердцем твоим веровать, что Бог воскресил Его из мертвых, то спасешься».

/Деян.16,31; Рим.10,9/

### **6. Во что я должен верить, чтобы достичь спасения?**

**1.28** Если устами твоими будешь исповедовать Иисуса Господом и сердцем твоим веровать, что Бог воскресил Его из мертвых, то спасешься.

## Примечания

**1.29** Господство Христа – источник подлинной свободы человека: у нас не может быть никакого господина, потому что у нас уже есть господин. В конечном счете к освобождению от рабства привело именно сознание, что и для хозяев и для слуг «един Господь на небесах». Отказ от господства Христа есть неизбежно подготовка почвы для тирании. Тот, кто отказывается принять Христа как единого Господа, слишком часто попадает под иго человека, который ставит себя хозяином над людьми, под власть идолов, требующих поклонения, под власть мифов, выдающих себя за истину.

/Еф.6,9/

**1.30** Господство Иисуса – в основе гармоничного устройства мироздания, в котором нет ничего случайного или существующего в отрыве от всего остального: «Все ваше. Вы же – Христовы, а Христос – Божий».

/1 Кор.3,23/

**1.31** Господство Христа – подлинный источник понимания жизни как служения, и в этом – смысл и равное достоинство всех служений: «служения различны, а Господь один и тот же». Каждое «служение» в его христианском понимании – это прежде всего и главным образом – служение Христу, единому Господу.

/1 Кор.12,5/

ср./2.40-2.47/

/2.76-2.77/

## Иисус Христос

Деян.18,5

**1.32** Кроме того, христианская вера прямо называет Иисуса «Мессией» или «Христом». Так исповедовал свою веру Петр: «Ты Христос», и эти слова станут исповеданием веры всей раннехристианской общины: «Иисус есть Христос».

/Мк.8,29; Деян.18,5.28/

«Христос» – это греческий перевод еврейского слова «Мессия», что значит «помазанный», «освященный через помазание».

В современном Иисусу иудаизме «Мессией» называли Помазанника Ягве.

Народ ожидал его пришествия как великого события, благодаря которому Бог освободит и спасет его. Однако ожидание Мессии сводилось к ожиданию политического или военного деятеля, который силой свергнул бы с еврейского народа иго римского рабства. Поэтому Иисус с осторожностью относится к этому наименованию и принимает его не без некоторой сдержанности: «(Он) запретил ученикам Своим, чтобы никому не сказывали, что Он есть Иисус Христос».

/Мф.16,20/

Тем не менее в слове «Мессия» заключался и подлинно религиозный смысл, которого Иисус не отвергает: Мессия – царь, но царство Его не от мира сего; Он священник, но не по чину левитов, основанному на кровной преемственности; Он пророк, но не как «один из пророков», а Тот, в Ком явилась сама истина Божья; Он – «раб Ягве», как агнец, закланный за грехи всех людей, но в то же время Он – «Сын Человеческий», сошедший с небес и сидящий «одедную Отца». Все это исповедует о Себе Иисус перед судом синедриона, и все это исповедует о Нем христианская община, когда она начинает постоянно добавлять к Его имени наименование «Христос».

/Ин.18,36; Евр.5,5 след.; Мф.16,14; Ин.1,29; Мф.26,64/

Итак, Иисус – Мессия, потому что в Нем исполняются все спасительные обетования и в Нем находит свое завершение великий Промысел Бога о Его народе.

## 7. Что значит «Иисус Христос»?

1.33 Иисус – Христос и Мессия, потому что в Нем исполняются все божественные обетования; поэтому мы не должны ожидать никакого иного посланника Божьего для подлинного и окончательного спасения человека.

## Примечания

1.34 Исповедуя Иисуса Христом, то есть Посланником Божиим, которого люди ожидали, мы тем самым отвергаем возможность появления кого бы то ни было, чья жизнь и деятельность могла бы иметь решающие последствия для истории человечества: люди не должны ожидать ни от одного другого человека своего спасения и освобождения. Здесь любому человеческому «величию» положен предел, здесь неизбежно гаснет любая фанатичная преданность какому бы то ни было человеку. С этой точки

зрения христианин – человек, по сравнению с другими наиболее свободный от иллюзий и наиболее защищенный от всякого культа личности.

**1.35** Осторожность, с которой Иисус относился к наименованию Его «Мессией», чтобы избежать политических ассоциаций, связанных с этим словом, учит нас тому, что к учению Иисуса нельзя относиться как к учению исключительно или преимущественно социальному или «земному»: это было бы «обмирщением» Евангелия – обмирщением, от которого Иисус спас нас Своей крестной смертью и соблазну которого Его ученики в более поздние времена не должны поддаваться.

**1.36** Хотя Мессию, Которого Бог действительно послал людям, они ожидали в течение веков, Он превзошел все пророчества, все надежды, всякое разумение. Отсюда невозможность видеть в Иисусе всего лишь некоего человека, который «идет навстречу чаяниям людей нашего времени». Да, Он «идет навстречу», но в еще большей степени превосходит, превышает, поражает.

ср./2.87/  
/3.13-3.16/

## **Благословен Грядущий**

Мф.21,9

**1.37** Иисус, уже пришедший Мессия, по-прежнему остается Тем, Кто должен придти. Или, если угодно, одна из основных прерогатив Христа – быть «Грядущим», то есть тем, кто грядет постоянно и, следовательно, «грядет» и в будущем.

/Откр.1,8; Мф.24,44/

Поэтому христианская община, признающая в Иисусе исполнение всех своих чаяний, непрерывно пребывает в состоянии ожидания. Церкви, знающей, что залог будущих даров уже дан ей, на горе Вознесения была назначена встреча, на которую она твердо намерена явиться.

/Деян.1,11/

С неколебимой уверенностью христианин ожидает парусии, то есть полного и окончательного явления во славе Иисуса Назарянина – явления, которым закончится человеческая история и для всех начнется жизнь в небесном Иерусалиме.

**1.38** Это пришествие Христа – суд: на нем всем людям будет вынесен окончательный приговор. С самого своего рождения христианская община выражает свою уверенность в этом, называя Иисуса «Судией живых и мертвых».

/2 Тим.4,1; 1 Пет.4,5; Деян.10,42/

**1.39** Подлинно христианская жизнь невозможна без этого страстного желания непосредственной встречи с Господом, и, следовательно, верующий человек молится об этой встрече. Поэтому Иисус учил нас молиться: «Да придет Царствие Твое», и с первых дней своего существования Церковь ежедневно молит: «Гряди, Господи Иисусе!».

/Откр.22,20; 1 Кор.16,22/

## **8. Должен ли Иисус вновь придти на землю?**

**1.40** Да, Иисус еще должен придти на землю в полном и открытом явлении Своей славы. Его пришествием закончится человеческая история, и Он будет судить живых и мертвых.

## **Примечания**

**1.41** Таким образом, Иисус Назарянин наполняет Собой всю историю человечества и господствует в ней. Справедливо написано о Нем: «Который был и есть и грядет», а также: «Иисус Христос вчера и сегодня и вовеки Тот же».

/Откр.1,8; Евр.13,8/

Веря, что Он – Мессия, мы признаем, что Он исполняет Собой все века великого ожидания и что в Нем – содержание долгой речи, с которой Бог обращался к людям. Надеясь на Его пришествие, мы провозглашаем, что Ему принадлежит будущее. Предав себя Ему, как Господу всех, мы утверждаем, что Он владевает над настоящим и придает ему его смысл.

ср./2.78-2.85/

### 3. «Едиnorodный Бог»(\*) (Ин.1,18)

#### Одесную Бога

Деян.7,55

1.42 Воскресение Иисуса Назарянина показывает, что Его отношения с Богом являются особыми. Поскольку каждый конкретный человек, ныне существующий, неизбежно находится во власти смерти, господствующей в мире, победить смерть может лишь тот, кто особыми узами связан с Богом, ибо Бог – Податель и источник жизни.

Поэтому утверждение, что Иисус – *Kýrios*, в отрицательном смысле означает, что Он, претерпев смерть, избег ее власти, но в положительном смысле это признание Его уникальной и неповторимой связи с Богом.

1.43 Выражение таинственной связи Христа с Богом Израиля раннехристианская Церковь усматривала в Псалме 109 (евр. 110), в котором иудаизм того времени обычно видел пророчество о Мессии:

«Сказал Господь Господу моему:  
седи одесную Меня,  
доколе положу врагов Твоих  
в подножие ног Твоих.  
Господь одесную Тебя.  
Он в день гнева Своего поразит царей».  
/Пс.109,1.5; Дан.7,13; Мк.14,62; Рим.8,34/

Сам Иисус перед судом, осудившим Его на смерть, обратившись к этому псалму, сказал: «Вы узрите Сына Человеческого, сидящего одесную Силы».

Это выражение войдет и в исповедание веры раннехристианской Церкви, которая провозглашает свою веру во «Христа Иисуса, (Который) умер, но и воскрес: Он и одесную Бога, Он и ходатайствует за нас».

Конечно, ни правой, ни левой руки у Бога нет. Здесь перед нами образ, заимствованный из древних обычаев царского двора: по правую руку от царя – тот, кто отмечен высшей честью и облечен наивысшей властью.

Поэтому сказать, что Иисус одесную Бога – значит сказать, что Он вошел в божественный мир по праву богообщения, превосходящего всякое тварное разумение и все, на что способно сотворенное существо; это значит, что Он сопричастен к достоинству Отца и вместе с Ним властвует над мирозданием.

## **9. Что значит: «Иисус сидит одесную Отца»?**

**1.44** Это выражение означает уникальную связь воскресшего Иисуса с Богом. Иисус соучаствует в Его славе и вместе с Ним правит мирозданием.

### **Примечания**

**1.45** Здесь мы созерцаем и тайну прославления Христа: человек облечен божественной славой. Отныне рядом с «Богом славы» – «Господь славы».

/1 Кор.2,8/

**1.46** Выражение «одесную Отца» помогает нам понять, что тайна господства Иисуса Назарянина не умаляет вселенского и абсолютного господства над миром единого Бога; речь идет об одном и том же господстве, к соучастию в котором был призван распятый и воскресший Человек.

**1.47** Один из человеческой семьи вошел в славу Божью и «сидит одесную Силы» – это тайна, характеризующая конкретно существующий порядок вещей /Мф.14,62/. Отсюда следуют два основополагающих вывода:

– отныне человечество неразрывной связью связано с Божеством и не может полностью погибнуть, так что можно по праву сказать, что мы вошли в «вечный завет»;

– Иисус Назарянин – распятый, воскресший, прославленный человек – Посредник во всем, что от Бога нисходит к людям.

/Евр.13,20/

### **Сын Бога живого**

Мф.16,16

**1.48** Однако отношение Иисуса Назарянина к Богу Израилеву не исчерпывается тем, что Он сидит «одесную Силы», хотя это и поражает воображение.

/Мк.14,62/

Петр гораздо глубже постигает тайну Христа, когда, исповедуя свою веру в Него, признает Его «Сыном Бога живого». Сам Иисус с одобрением говорит ему, что осознание этой тайны столь возвышенно и столь значимо, что оно не может быть плодом чисто человеческой интуиции и лишь человеческого разумения: «не плоть и кровь открыли тебе это, но Отец Мой, сущий на небесах».

/Мф.16,16.17/

Сама настойчивость, с которой Иисус – во всех «речениях», дошедших до нас, – говорит о Боге как о Своем Отце, ясно показывает нам, что Свое Богосыновство Он считает чем-то уникальным и отличным от отношений, которые связывают других людей с Богом.

Эта невероятная прерогатива – которая глазам, не просвещенным светом веры, может показаться даже кощунственной – становится предметом конкретного вопроса, заданного Иисусу Назарянину во время суда над Ним: «Ты Сын Божий?». Он дает вопрошающим ясный ответ: «Вы говорите, что Я».

/Лк.22,70/

Голос Самого Бога свидетельствует об этом, когда Иисус принимает крещение в водах Иордана: «Ты Сын Мой возлюбленный, в Котором Мое благоволение». Вся проповедь апостольской общины стремится убедить людей в том, что Иисус Назарянин – Сын Божий.

/Мк.1,11; 9,7/

Савл, обратившийся и ставший пламенным и красноречивым учеником, именно это исповедание веры считает основополагающим при обращении в христианство: «Тотчас стал проповедовать в синагогах об Иисусе, что Он есть Сын Божий». Евангелие прямо ставит своей целью убедить в этом людей: «дабы вы уверовали, что Иисус есть Христос, Сын Божий»; «Начало Евангелия Иисуса Христа, Сына Божия».

/Деян.9,20; Ин.20,31; Мк.1,1/

Во всех ранних свидетельствах об Иисусе Христе о Его Богосыновстве говорится как о чем-то уникальном и, следовательно, исполненном тайны. Павел говорит: «Бог послал Сына Своего». Иоанн дает более точное и ясное определение: «Иисус – Единородный от Отца».

/Рим.8,3; Ин.1,14/

Таким образом, это одна из истин христианской веры: Иисус не только «человек, посланный от Бога», как сказано об Иоанне Крестителе. Он тоже, как и другие пророки, послан Богом, но, в отличие от них, Его миссия происходит из Его уникального Богосыновства.

/Ин.1,6; Мк.12,1-8; Евр.1,4/

## **10. Является ли Иисус Сыном Божиим?**

**1.49** Иисус – Сын Божий. Бог – Его Отец в полном и исключительном смысле этого слова: Иисус – Единородный Сын Божий.

### **Примечания**

**1.50** Еще в большей степени, чем то, что Иисус живет после Своей смерти (а этот факт уже сам по себе, как мы видели, имеет решающее значение), то, что Иисус – «Единородный» Сын Божий, не укладывается ни в какие человеческие представления.

Любая попытка видеть в Иисусе лишь мыслителя, чудотворца, основоположника новой религии, филантропа, преобразователя общества, политического деятеля и т.д. свидетельствует о глубоком непонимании Его личности.

Точно также к Иисусу, провозгласившему Себя Сыном Божиим, невозможно просто относиться с ни к чему не обязывающим уважением: если не считать Его безумным, Ему надлежит поклоняться; тот, кто не желает Ему поклоняться, должен признать Его безумным.

## **Господь мой и Бог мой**

Ин.20,28

**1.51** Если мы действительно считаем, что Христос господствует над всем сущим, и в то же время твердо убеждены, что Бог – единственный Владыка мира, из этого с необходимостью следует заключить, что связь между Иисусом Назарянином и Божеством гораздо теснее, чем это нам до сих пор представлялось.

Более того, если без всяких оговорок, полностью принять веру раннехристианской Церкви в то, что Иисус – «Единородный» Сын Божий, следует заключить, что Его природа божественна, ибо, порождая, рождающий сообщает рождаемому свою собственную природу: от кошки рождается кошка, от человека – человек, а Единородный Сын Божий – Бог.

Так раннехристианская община оказалась перед лицом необходимости сделать неслыханный по своей смелости шаг: признать человека Богом. И отнюдь не в расплывчатом смысле языческого обожествления, которое рисовало скорее образ «сверхчеловека», но в совершенно беспрецедентном и превосходящем всякое разумение признании за человеческим существом вечного и бесконечного бытия единого Бога.

Апостольская Церковь, вдохновленная Святым Духом, нашла в себе мужество сделать этот шаг. Просвещенные Духом, первые христиане поняли, что как господство Христа над миром, так и Его Богосыновство были бы опошлены и сведены на уровень обожествления по типу греческо-римской мифологии и императорского культа без убежденности в том, что Отец извечно порождает Сына, соприродного Его божественной природе.

Свидетельства этого утверждения многочисленны и разнообразны. В Послании к Евреям о Сыне Божьем говорится как о «сиянии славы и образе ипостаси (Бога)» и как об извечно существовавшем «Первородном», посланном в мир. В христологическом гимне, приводимом святым Павлом в Послании к Филиппийцам, утверждается, что Иисус, «будучи образом Божиим, не почитал неприкосновенным сокровищем быть равным Богу, но уничижил Себя Самого, приняв образ раба...»(\*).

В прологе к четвертому Евангелию мы читаем, что Иисус, Единородный Сын Божий, – Слово Божье, то есть Слово в Его субстанциональной форме, мысль, совершенное воплощение идеала, и это Слово Божье, извечно бывшее у Бога, Само – Бог: «И Слово было Бог... И Слово стало плотью, и обитало с нами».

/Евр.1,3.6; 8,5; Флп.2,6-7; Ин.1,2.14/

Все эти вероисповедные формулы в конечном счете сводятся к словам апостола Фомы, приводимым Иоанном: «Господь мой и Бог мой!». Это означает: тот, кто исповедует владычество Христа, не может не преклониться перед Ним как Божеством.

/Ин.20,28/

## **11. Является ли Христос Богом?**

**1.52** Да, Иисус Христос – Слово Божье, извечно рождаемое из божественной природы, истинный Бог.

## Примечания

**1.53** Конечно, вера в божественную природу Иисуса Назарянина не должна подрывать нашу уверенность в существовании единого Бога: внешнее противоречие, как мы увидим далее, снимается в тайне троичности Божества.

Сколь бы ни была труднопостижима эта истина для нашего слабого разума, христианин не должен ни недооценивать, ни скрывать, ни замалчивать ее: главное – чтобы у нас хватило вдохновенного Святым Духом мужества признать эту истину, как хватило его раннехристианской Церкви.

Эта истина необходима для понимания тайны нашего спасения: Спаситель человечества, которое находилось под всеобъемлющим гнетом греха, должен был придти свыше. То есть, говоря словами Петра, Он должен был быть «Богом и Спасителем».

/Тит.2,13/

ср./2.20/

## Песнь Невесты

### Распятому Спасителю

Час третий. Господь Иисус,  
поруганный, распят на кресте,  
и мы, размышляя о Страстях,  
в жертву Ему приносим молитву,  
исполненную любви.

Если в тебе рождается Сын Божий,  
храни непорочную жизнь  
и, неустанно молясь,  
открой сердце Святому Духу.

Этот час положил конец  
долгому господству зла,  
тяготевшего над нами.

Побеждена смерть,  
уничтожен грех.

Здесь начинается время  
спасения Христова,  
и из Церкви,  
распространенной по всей земле,  
струятся лучи истинной веры.

Осиянный славой креста,  
Иисус обращается к Деве Марии:  
«се сын твой, жено,  
се мать твоя, Иоанн».

Ибо честь Матери,  
согласно извечному Промыслу,  
доверено было хранить  
лишь узам праведного брака.

Грозные небесные знамения  
подтверждают возвышенную тайну,  
злоречивая толпа не верит,  
кто верит – обретает спасение.

Верую во Единородного Бога,  
рожденного среди нас от Девы,  
взявшего грехи мира  
и сидящего одесную Отца.

(Воскресный гимн третьего часа)

## Глава вторая

# ОТЕЦ ГОСПОДА НАШЕГО ИИСУСА ХРИСТА

### 1. «Сего Бог воскресил из мертвых» (Деян.3;15)

1.54 Изначальная суть христианской веры, выраженная, как мы уже видели, в слове *egérthe*: «Он воскрес», в раннехристианской Церкви очень скоро находит свое более богатое выражение в слове *égeiren*: «Он был воскрешен».

«Сего Бог воскресил из мертвых»: в этих словах говорится не только о переходе Иисуса Назарянина от смерти к жизни, но и о Боге Израилеве как о действующей силе в воскресении.

/Деян.3,15; 1 Кор.6,14; 1 Пет.1,21/

1.55 Христианство рождается не в пустыне, среди народа, чуждого религии: оно рождается в недрах иудаизма, которого отнюдь не отрицает. Более того, вера в единого Бога неожиданно подкрепляется верой в Иисуса Назарянина: именно Этот единый Бог – у истоков пасхального чуда, и, следовательно, спасение следует считать делом Его рук.

**1.56** А поскольку осуждение, Страсти и смерть Иисуса входят, как это было показано, в историю спасения, следует рассматривать их как часть плана, который задумал и которого пожелал для нас единый Бог, то есть Бог Авраама, Исаака и Иакова.

/Деян.4,27-28/

Впрочем, само пришествие Христа в мир – воля единого Бога, о Котором Иисус поэтому постоянно говорит в четвертом Евангелии: «Отец, пославший Меня». А согласно Посланию к Евреям, Бог «вводит Первородного во вселенную», и Иисус говорит о том, что Он пришел в мир «исполнить волю Божью».

/Евр.1,6; 10,7/

## **12. Кто воскресил Иисуса?**

**1.57** Христа воскресил Бог Израилев, Который задумал свершить все дело спасения и осуществил его, послав в мир Своего едиnorodного Сына.

## **Примечания**

**1.58** Таким образом, становится ясно, что вместе с Богом Израиля христианин должен принять все подлинное религиозное наследие еврейского народа: христианство – это тот же иудаизм, однако достигший совершенства. Древняя история спасения, начавшаяся с призыванием Авраама, не есть для нашей веры нечто чуждое, напротив, это неотъемлемая часть нашего духовного богатства.

Сам Бог, «множественно и многообразно говоривший издревле отцам в пророках, в последние дни сии говорил нам в Сыне».

/Евр.1,1-2/

Еврейский монотеизм во всей его строгости и с его представлением о трансцендентности, то есть об абсолютном и недостижимом превосходстве Бога, и в то же время о Его горячем соучастии в истории человечества принадлежит, таким образом, нашей вере.

ср./2.19-2.26/

## 2. Бог, создавший все (Еф.3,9)

1.59 Бог, воскресивший Иисуса Христа после смерти, – это Тот же Бог, Который сотворил небо и землю. Как уже в Ветхом Завете постепенно становилось очевидным, что Бог, призвавший Авраама, – это Тот же Бог, Который есть начало всего и, следовательно, единственно существующий Бог (и эволюция Книги Бытия ясно свидетельствует о том, как постепенно формировалось монотеистическое сознание), так и раннехристианская Церковь приходит к спокойной уверенности в том, что «Отец Господа нашего Иисуса Христа» есть не только Бог Израиля, но и «Бог, сотворивший мир и все, что в нем».

/Деян.17,24/

Из речи святого Павла, произнесенной в афинском ареопаге и приведенной в 17 главе Деяний Апостолов, явствует, что апостольская Церковь признавала, что Бог Иисуса – это Тот, Кому поклоняются все люди, не зная Его: «Сего-то, Которого вы, не зная, чтите, я проповедую вам». Он «дает всему жизнь и дыхание и все». «Им мы живем, движемся и существуем». Людям всех народов приказано искать Его, «не ощутят ли Его и не найдут ли, хотя Он и недалеко от каждого из нас».

/Деян.17,23-28/

### 13. Кто Отец Господа нашего Иисуса Христа?

1.60 Отец Господа нашего Иисуса Христа – единственный истинный Бог, создавший все сущее и над ним владычествующий.

## Примечания

1.61 Вера в то, что Бог, Господь мироздания, един, и в то, что все сущее создано Им, – вера, характерная для иудаизма, – таким образом, полностью принимается христианством. Но христианская община очень скоро осознает необходимость привести эту веру в совершенное соответствие с верой в Иисуса Христа, Сына Божьего и Господа. Так Церковь приходит к прекрасному исповеданию веры, приведенному святым Павлом:

«Один Бог Отец,  
из Которого все,  
и мы для Него,  
и один Господь Иисус Христос,  
Которым все, и мы Им».

/1 Кор.8,6; Кол.1,16; Евр.1,2/

Следовательно, если Отец – в основе всего, Господь Иисус – Посредник, сообщающий существование всему, что угодно Отцу. Это утверждение звучит для нас загадочно, но оно подтверждается словами из Послания к Колоссянам: «Им создано все». Послание к Евреям также говорит нам о Сыне, «Которого (Бог) поставил наследником всего, чрез Которого и мир сотворил»(\*).

ср./2.27-2.28/

### 3. «Отец Мой и Отец ваш» (Ин.20,17)

1.62 Бога, о Котором Иисус постоянно говорит нам как о «Своем Отце», Он Сам открыто называет Отцом всех людей и в особенности верующих.

Поскольку Бог – Творец всего сущего, Его отцовство простирается на все живое: Он – Небесный Отец, посылающий пропитание птицам небесным и одевающий полевые цветы.

/Мф.6,26-29/

В еще большей степени Он – Отец людям, которые были созданы Им по Его образу и подобию. Поскольку Он – единственный Отец для всех них, Он посылает дождь на праведных и неправедных и повелевает солнцу восходить надо всеми – над злыми и добрыми.

/Мф.5,45/

Но все, кто верою принял Единородного от Отца, получают «власть быть чадами Божьими» в гораздо более глубоком и полном смысле, так что по отношению к ним можно говорить о том, что они «родились от Бога».

/Ин.1,2.13/

Таким образом, христиане становятся «сыновьями» не только в том смысле, что они были усыновлены, что подразумевает их сопричастность к наследию славы единородного Сына, но и потому, что Бог «предопределил им быть подобными образу Сына Своего, дабы Он был первородным между многими братьями». Итак, мы – «сыновья в Сыне».

/Рим.8,29/

Сущность нашего Богосыновства мы можем осознать, размышляя над некоторыми истинами, данными нам в Откровении:

– источник новой реальности, родившейся в нас, – Отец, Который, «восхотев, родил нас словом истины, чтобы нам быть некоторым начатком Его созданий»;

/Иак.1,18/

– нам дарован Дух Божий, «Которым взываем: “Аввà, Отче!”»;

/Рим.8,15/

– как дар Духа нам дается новая жизнь во Христе, более того, таинственная, но реальная сопричастность к божественной природе: «Бог послал в мир Единородного Сына Своего, чтобы мы получили жизнь через Него».

/2 Пет.1,4; 1 Ин.4,9/

#### **14. Что дало нам спасение, принесенное Иисусом?**

**1.63** Спасение, принесенное Иисусом, даровало нам божественную жизнь, сделав нас таким образом подлинными сыновьями Бога и наследниками славы Его Единородного Сына.

### **Примечания**

**1.64** Иисус всегда говорит о Боге как об «Отце», ни разу не говорит Он о Нем как о «нашем Отце», что подразумевает Богоотцовство, общее для Него и для нас: для Него Бог – это «Отец Мой» и в то же время «Отец ваш». Обращение «Отче наш» употребляется в молитве, которая предназначена для нас, но оно не встречается в личной молитве Христа.

/Ин.20,17/

**1.65** Мысль Христа может подвергнуться двоякому искажению, и этой опасности следует остерегаться. Во-первых, мы можем недооценивать наше богосыновство, уподобляя его богосыновству всей твари: наше богосыновство – реальность, и оно качественно отлично от того, которое основано на сотворенности всего сущего Богом, хотя его и нельзя уподобить извечному, необходимому, абсолютно уникальному Богосыновству Единородного от Отца. Вторая возможная ошибка – счесть Христа лишь проповедником вселенского отцовства Бога. На самом деле подлинная новизна в учении Иисуса о Божестве состоит как раз в том, что Он называет Бога «Отцом Своим» в полном, истинном, абсолютном и уникальном значении этого слова.

ср./2.157-2.166/

# Песнь Невесты

## Отцу, возлюбившему нас

Воистину достойно и праведно,  
должно и спасительно  
нам всегда и везде благодарить Тебя,  
Господи, Святой Отче,  
всемогущий вечный Боже.

Столь возлюбил Ты мир  
и столь велико было  
Твое милосердие к нам,  
что послал Ты  
Сына Своего едиnorodного –  
нашего Искупителя,  
чтобы Он разделил с нами все,  
кроме греха.

Так в вочеловечившемся Сыне Твоем  
Ты возлюбил нас новой,  
высочайшей любовью,  
и благодаря Его послушанию Промыслу,  
исполненному благодати,  
Ты вновь вернул нам прежнее богатство,  
утраченное после грехопадения.

Дивясь спасительному милосердию,  
и мы с ангелами и святыми,  
исполненные благодарности,  
воспеваем славу Тебе.

(Предначинание XII воскресенья обычного времени)

## Глава третья

# ДУХ ГОСПОДЕНЬ

### 1. «Предал дух» (Ин.19,30)

**1.66** Благодаря жертве Христа, благодаря Его смерти и воскресению мы получили дар Духа Святого.

Умирая, Иисус «предал дух», как говорит четвертое Евангелие

А после воскресения Иисус обращается к ученикам со словами: «Примите Духа Святого». Так осуществилось данное Иисусом на тайной вечере обещание: «Утешитель, Которого я пошлю вам от Отца, Дух истины, Который от Отца исходит, Он будет свидетельствовать обо Мне».

/Ин.19,30; 20,22; 15,26/

Великое явление Духа произошло в утро Пятидесятницы, когда ученики собрались вместе: «И внезапно сделался шум с неба, как бы от несущегося сильного ветра, и наполнил весь дом, где они находились. И явились им разделяющиеся языки, как бы огненные, и почили по одному на каждом из них. И исполнились все Духа Святого».

/Деян.2,2-4/

Тогда ученики Иисуса раз и навсегда поняли, что не может родиться никакой подлинной церковной реальности, более того, не может быть глубокого внутреннего обновления человека иначе как изливанием Духа Святого.

Этот Дух – Дух Христа, потому что Он был дарован нам вследствие прославления Иисуса Назарянина, Который посылает нам Его из сокровенной божественной жизни.

/Ин.7,39/

Таким образом, распятый и воскресший Иисус – источник «воды, текущей в жизнь вечную», источник этого «первого дара верным». Иисус сказал: «Если Я не пойду, Утешитель не придет к вам, а если пойду, то пошлю Его к вам». Иисус «вошел» в славу Отца: с тех пор Дух – это дыхание Воскресшего, превращающее иссушенное человечество в живой народ, живущий единой с Богом божественной жизнью.

/Ин.4,14;16,7; Канон IV; Иез.37,1-14/

Поэтому Святой Дух – это в то же время самая сильная и определяющая связь между воскресшим Христом и током жизни, собирающим разрозненных людей в единый живой организм – Церковь.

## **15. Что посылает нам воскресший Господь, вошедший в славу Отца?**

**1.67** Иисус, живущий и царствующий одесную Отца, посылает человечеству Святого Духа – первый дар верующим и источник обновленной жизни.

## **Примечания**

**1.68** Таким образом, Святой Дух живет в обновленном человеке, и именно Его присутствием обусловлена принадлежность верующего Христу: «Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его».

/Рим.8,9/

**1.69** Действительно, это основа веры в господство Христа: «Никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым». И в Нем – основа жизни в любви, ибо «любовь Божия излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам».

/1 Кор.12,3; Рим.5,5/

**1.70** Тот же Святой Дух отмечает в таинствах верующих неизгладимой печатью святости: «Он запечатлел нас в день искупления».

/Еф.4.30/

1.71 Наконец, Святой Дух – начало нашего будущего телесного воскресения: наше тело вновь обретет жизнь Духом Христовым, живущим в нас.

/Рим.8,11/

ср./2.98-2.156/

/2.157-2.166/

## 2. «Бог послал Духа Сына Своего» (Гал.4,6)

1.72 Дар Духа, посланного нам благодаря жертве Христа и Его восшествию в небесное святилище, исходит от Бога Отца.

Как Отец послал нам Своего Единородного Сына, так Он посылает нам Духа Сына Своего. Более того, и в том и в другом заключается все дело спасения, которое Бог уготовал нам, как это явствует из слов святого Павла: «Когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего... дабы нам получить усыновление. А как вы – сыны, то Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, вопиющего: “ Авва, Отче!”». И Сам Иисус, говорящий: «Утешитель, Которого Я пошлю вам от Отца», говорит также: «Утешитель, Дух Святой, Которого пошлет Отец во имя Мое».

/Гал.4,4-6; Ин.15,26; 14,26/

Таким образом, Отец, пославший Сына, – это источник, откуда исходит к нам Дух Святой.

Подобно Сыну, Святой Дух не принадлежит к сфере земной реальности, как пророки, которых Бог «послал», призвав их из народа; подобно Сыну, Святой Дух тоже послан «от Отца». Его источник – в вечном и неизменном Божестве, Его существование предшествовало сотворению мира, где Он извечно «исходит от Отца».

### 16. Существовал ли посланный нам Дух до создания мира?

1.73 Посланный нам Дух существовал прежде всякого творения, и Его вечный источник – в Отце.

## Примечания

**1.74** В Своем предсуществовании Дух, как и Сын, не творение: Его источник – в вечной тайне Бога, Его природа божественна.

**1.75** Распятый и воскресший Христос может соединиться с Отцом, позволив Святому Духу низойти к нам. Духом мы получаем освящение и усыновление, поскольку Христос, будучи Единородным Сыном, извечно живет в Отце и вместе с Отцом является вечным источником Духа.

**1.76** Таким образом, спасение, принесенное нам Христом, позволяет нам провидеть нечто в тайной жизни Божества: при всем единстве божественного бытия это жизнь плодотворная, поэтому Лица Троицы – Отец, Сын, Дух Святой – существуют, обладая единой божественной природой.  
ср./2.19-2.20/

### 3. «Одно тело и один дух» (Еф.4,5)

**1.77** Излияние Святого Духа, Которого из сокровенного бытия Отца распятый и воскресший Господь Иисус посылает к нам, обновляет, животворит, собирает человечество воедино. Люди, собранные в единый организм, оживотворенный смертью Спасителя, Который принес Себя в жертву именно для того, чтобы «рассеянных чад Божиих собрать воедино», составляют Церковь: слово «церковь» и означает «собрание».  
/Ин.11,52/

**1.78** Благодаря крестной жертве и прославлению воскресшего Господа нам даруется единый Дух и даром Духа человечеству, поработанному греху и смерти и разобщенному, становится праведность, жизнь и единство в тайне Церкви.

**1.79** Именно потому, что Церковь оживотворена единым Духом – Духом Бога Отца и Христа – она представляет собой единое живое Тело, единый Глава которого – Христос. /Кол.1,18/

Итак, становится ясно, что несмотря на необычайное разнообразие даров и служений, свидетельствующих о бесконечной премудрости Бога, подрывающий единство плюрализм не грозит Церкви – он всегда побеждается божественным присутствием, и народ Божий, всегда готовый разделить и рассеяться, если он предоставлен самому себе, действием Пресвятой Троицы вновь собирается воедино: «Дары различны, но Дух один и тот же; и служения различны, а Господь один и тот же; и действия различны, а Бог один и тот же, производящий все во всех».

/1 Кор.12,4-5/

Так рождается вселенская Церковь как плод освящающей и соединяющей все воедино энергии Святого Духа, Который через прославленного Христа исходит от Отца и приводит все к Отцу. Таким образом, церковная жизнь предстает отмеченной внутренним тяготением к единству, которое, подобно закону, запечатлено в глубинной сущности самой Церкви: «Одно тело и один дух, как вы и призваны к одной надежде вашего звания, один Господь, одна вера, одно крещение, один Бог и Отец всех, Который над всеми, и через всех, и во всех нас». /Еф.4,4-6/

## **17. Что рождается от излияния Святого Духа в мир?**

**1.80** От излияния Святого Духа в мир рождается Церковь – народ, осознавший искупление Христа, им обновленный и объединенный.

## **Примечания**

**1.81** Послав Святого Духа, распятый и воскресший Иисус поручает Церкви «апостольскую миссию», которая в течение всех последующих веков будет порождать, питать и соединять ее: «Как послал Меня Отец, так и Я посылаю вас... Примите Духа Святого». /Ин.20,21-22/

**1.82** Святой Дух изливается на верующего в таинствах, которые ведут его ко все более совершенному единению с Церковью.

**1.83** Дар Святого Духа дает начало глубокому преобразению верующего человека и становится для него источником новой жизни.

**1.84** Святой Дух – это также «залог наследия нашего» и внутренняя сила, которая влечет нас построить и явить Царство Божие во всей его полноте. /Еф.1,14/ ср./2.167-2.179/

## Песнь Невесты

### Истина, изобилие и причастие – дар Святого Духа

Воистину достойно и праведно,  
должно и спасительно  
нам всегда и везде благодарить Тебя,  
Господи, Святой Отче,  
всемогущий вечный Боже.

Сегодня мы празднуем  
излияние Святого Духа,  
Который в начале истории Церкви  
открыл всем людям  
уразумение божественных тайн  
и слово истины.

Различные блага дарует Он людям,  
но в разнообразии благодатных даров  
хранит единство народа Твоего,  
объединенного любовью.

Вдохновляет Он проповедников Евангелия Христова,  
и они говорят на многих языках.  
В Нем – источник единой проповеди  
и единой веры.

Обновленная Духом Твоим  
и охваченная неизреченной радостью,  
ликует вся земля,  
и в небе ангелы воспевают славу Тебе.

(Предначинание литургии крещеных  
в воскресенье Пятидесятницы)

## Заключение

### Во имя Отца и Сына и Святого Духа

Мф.28,19

**1.85** Как мы видели, в истории нашего спасения Иисус Назарянин явился как Единородный Сын Божий и Сам Бог; в то же время в искупительной миссии Иисуса Назарянина мы познали Бога Израилева как Отца, начавшего дело освобождения, и Святого Духа – как великий дар, полученный нами благодаря жертвоприношению Христову.

**1.86** Три Лица Пресвятой Троицы, осуществившие дело обновления, неизменно остаются центром жизни Церкви. В Евхаристии повторяется жертвоприношение Господа, примиряющее нас с Отцом, и благодаря ему нам посылается Святой Дух. И еще до этого в таинстве веры – Крещении – мы посвящаемся Отцу и Сыну и Святому Духу и переживаем – все вместе и каждый в отдельности – всю историю спасения.

И именно благодаря этому божественному присутствию в обновленном человечестве существует Церковь во всем ее неизбежном разнообразии и в ее неотчуждаемом единстве, как мы уже видели это в учении Павла.

/1 Кор.12,4-5; Еф.4,4-6/

**1.87** Неизреченная Троичность не нарушает абсолютного и совершенного единства единого Бога, но составляет Его жизнь, которая, будучи жизнью бесконечного и вечного существа, таинственна и невыразима: более того, ее непостижимость является столь разумной и необходимой прерогативой, что если бы ее не было, нам пришлось бы усомниться в истинности и глубине нашего богопознания.

**1.88** Следует также сказать, что достопоклоняемая Троица явилась лишь в истории нашего Искупления, но явилась поистине как реальность, предшествующая любому событию и не обусловленная никаким событием во

времени. Как все, исходящее от Бога, Троица абсолютна, вечна и необходима. Она – внутренний закон божественной природы, и мы познали ее по благоволению Отца. Если является истиной, что только дело спасения открыло нам Троицу, истинно и то, что Троица была открыта нам не как результат и следствие, но как причина и трансцендентное начало дела спасения.

Признавая в единой несотворенной природе Три Лица, мы выходим за пределы событий, нас возродивших, и скорее благоговейной любовью, чем разумом, соприкасаемся с вечной, абсолютной, ничем не обусловленной тайной сокровенной жизни Бога.

## **18. Являются ли Отец, Сын и Святой Дух единым Богом?**

**1.89** Отец, Сын и Святой Дух – Три Лица, соделавших и творящих наше спасение, – извечно являются единым истинным Богом.

### **Примечания**

**1.90** В конце Евангелия от Матфея Иисус дает апостолам последние наставления, говоря: «Дана Мне всякая власть на небе и на земле. Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать все, что Я повелел вам; и се, Я с вами во все дни до окончания века».

/Мф.28,18-20/

Здесь мы находим чудесный синтез всей жизни Церкви и самые основные законы ее жизни. И действительно, Церковь рождается и живет благодаря господству распятого и воскресшего Иисуса и благодаря Его вечному и благодатному присутствию в обновленном единстве. В этом господстве и в этом имманентном присутствии – источник законной силы Учительства Церкви, источник действенной силы ее таинств и управления ею, доверенного как раз тем, кто был «послан» именно для того, чтоб исполнять эту миссию.

**1.91** В этой реальности и в этой жизни открываются Три Лица Божественной Троицы, Которые, как это явствует из слова Господнего, равны и различны в единстве единого «Имени», то есть, согласно еврейской терминологии, единой «природы» Бога.

**1.92** В Римской Церкви III века Крещение совершалось путем троекратного погружения в воду. При этом между священником и крещаемым происходил следующий диалог:

Веруешь ли в Бога Всемогущего? Верую.

Веруешь ли в Иисуса Христа, Сына Божьего, воплотившегося от Духа Святого и Марии Девы, распятого при Понтии Пилате, умершего и погребенного, воскресшего живым из мертвых в третий день, восшедшего на небеса, сидящего одесную Отца, грядущего судить живых и мертвых? Верую.

Веруешь ли в Духа Святого, святую Церковь и воскресение плоти? Верую.

В этих словах, как это ясно видно, заключена вся суть христианской благой вести, которую мы слышим в голосе первохристианской общины.

**1.93** Из этой крещальной формулы родился Символ веры, который справедливо называется «апостольским», поскольку все его положения, как мы стремились показать, почерпнуты из апостольских посланий:

Верую  
во единого Бога, Отца Всемогущего,  
Творца неба и земли,  
и в Господа Иисуса Христа,  
Сына Его Единородного,  
воплотившегося от Духа Святого и Марии Девы  
и вочеловечившегося.  
Распятого за нас при Понтии Пилате  
и страдавшего, и погребенного,  
сошедшего во ад  
и воскресшего в третий день,  
и восшедшего на небеса,  
и сидящего одесную Бога Отца всемогущего,  
оттуда грядущего судить живых и мертвых.  
Верую в Духа Святого,  
в святую вселенскую Церковь,  
в общение святых,  
в оставление грехов,  
в воскресение плоти,  
в жизнь вечную. Аминь.

**1.94** Начиная с четвертого века, чтобы укрепить веру христианских общин, которой угрожали антитринитарные ереси, был выработан более пространный и детальный Символ веры, который, однако, в основных своих чертах следовал схеме «апостольского».

Так родился никео-константинопольский Символ веры, принятый всеми Церквями и всякий раз читаемый на Литургии, где совершается Евхаристия. Вот его текст.

Верую  
во единого Бога, Отца всемогущего,  
Творца неба и земли,  
видимого всего и невидимого.  
И во единого Господа Иисуса Христа,  
Сына Божия Единородного,  
от Отца рожденного прежде всех веков,  
Бога от Бога,  
Света от Света,  
Бога истинного от Бога истинного,  
рожденного, несотворенного, единосущного Отцу  
через Него же все сотворено.  
Ради нас, людей, и ради нашего спасения  
сошедшего с небес  
и воплотившегося от Духа Святого и Марии Девы,  
и вочеловечившегося.  
Распятого за нас при Понтии Пилате,  
и страдавшего,  
и погребенного,  
и воскресшего в третий день  
по Писаниям,  
и восшедшего на небеса,  
и сидящего одесную Отца,  
и снова грядущего со славою  
судить живых и мертвых,  
и Царству Его не будет конца.  
И в Духа Святого,  
Господа животворящего,  
от Отца и Сына исходящего,  
вместе со Отцом и Сыном поклоняемого  
и славимого,  
говорившего через пророков.  
И во единую святую вселенскую  
и апостольскую Церковь.  
Исповедую единое крещение во оставление грехов.  
Ожидаю воскресения мертвых  
и жизни будущего века. Аминь.

**Часть вторая**

**КАТЕХИЗАЦИЯ**

**Обзор истин христианского вероучения**



## Глава первая

### Я ВЕРУЮ

#### 1. Я

**2.1** Я существую как крохотный фрагмент безграничной мировой реальности. Однако я больше мира, потому что моя мысль может постичь все сущее и его превзойти; более того, она способна искать то, чего нельзя найти, что превышает самого мироздания, то есть его смысл.

Немного дней жизни отпущено мне: я родился не так давно; через несколько десятилетий я умру. Однако моя мысль в состоянии выйти за эти ограниченные пределы, и возникает вопрос о том, что было раньше и что будет потом.

Множество внутренних инстинктивных побуждений влияет на мое поведение, и множество внешних сил определяет его. Однако я превыше всех влияний внутренних и внешних, потому что сам могу свободно делать выбор между одним поступком и другим, между одной личностью и другой, между одной судьбой и другой.

Следовательно, в моем едином существе есть нечто, что делает меня маленьким и хрупким, что меня порабощает, и есть нечто, что делает меня великим, долговечным, свободным.

Согласно традиционным христианским представлениям, «тело» – это то, что делает меня хрупким, смертным, зависимым от внешних обстоятельств, а «душа» – это то, благодаря чему я превыше всего окружающего, наделен бессмертием и являюсь господином своих поступков.

Я состою из души и тела.

/IV Лат.Соб. ДШ 800/

## **2.2 Мое существо взывает о спасении.**

Я жажду узнать истину о своем происхождении, своей природе, своей конечной судьбе, но я знаю, что могу впасть в заблуждение.

Я жажду безграничной радости, но знаю, что каждый прошедший день приближает меня к страданию и смерти, и мысль об этом уже сейчас удручает меня.

Я жажду праведной жизни, но знаю, что более или менее постоянно творю зло.

Таким образом, спасение, в котором я нуждаюсь, – это спасение от заблуждения, от смерти, от греха.

Это спасение было дано мне благостью Бога, пославшего в мир моего Спасителя – Иисуса Назарянина, распятого и воскресшего, Господа, Который и сегодня жив.

**2.3** Господь Иисус спасает меня, настигая меня везде, где бы я ни находился, Своим бескорыстным и неожиданным милосердием.

Но Он спасает меня не как бездушный предмет: напротив, Он дает мне возможность свободно ответить на призыв Бога Отца; исповедуя веру, свободно соотносить свое поведение с Его заповедью любви; свободно восхвалять, благодарить Его и Ему молиться.

## **19. Кто я?**

**2.4** Я – человек: существо, состоящее из души и тела, нуждающееся в спасении от заблуждения, греха и смерти.

## Примечания

**2.5** Говоря о душе и теле, полезно вспомнить слова Иисуса: «Не бойтесь убивающих тело, души же не могущих убить; а бойтесь более того, кто может и душу и тело погубить в геенне».

/Мф.10,28/

Это наставление во все времена вдохновляло и поддерживало мужество христианских мучеников.

**2.6** Спасение, дарованное Христом, освобождает меня от «концепций, представляющих собой альтернативу вере», которые, будучи приняты, принижают мою жизнь и лишают ее человечности. К таким концепциям относится:

- представление о том, что мое появление случайно;
- представление о том, что после смерти нас ждет небытие;
- представление о том, что все лишено смысла.

Открывая мне существование Промысла любви, вызвавшего меня к бытию, и вечной жизни, к которой я призван, Иисус придает моей земной жизни весь ее смысл и возвращает моей человечности всю ее полноту.

**2.7** Благодаря Иисусу я спокойно думаю о неизбежной смерти, и размышление о ней не обесценивает все мои поступки, как то происходит, когда смерть предстает как небытие.

**2.8** Единственное спасение, о котором здесь имеет смысл говорить, – это мое личное спасение: если бы моя судьба была нулем, то и судьба любого объединения людей (класса, партии, родины, человечества) была бы в конечном счете лишь суммой нулей.

**2.9** Иисус спасает меня, даруя мне гораздо более, чем я прошу:

- я прошу лишь открыть мне некоторые основополагающие истины, а Он приобщает меня к богопознанию;
- я прошу об избавлении от смерти, а Он дает мне воскресение и жизнь вечную;
- я прошу о спокойной и честной жизни, а Он обогащает мое существование Святым Духом и Своей божественной любовью.

ср./3.23-3.25/

## 2. Верую

**2.10** Принять спасительный Промысел Божий – значит уверовать. А поскольку спасительный Промысел находит свое высшее выражение в миссии Иисуса и поскольку именно в Иисусе он сосредотачивается и достигает своей полноты, уверовать – значит принять Иисуса Назарянина, Сына Божьего, распятого и воскресшего, как единого Спасителя и Господа.

/Деян.2,37; 9,42; 16,31 и т.д./

Иисус – это Слово, откровение сущности Бога Отца: Его пришествие к нам – это пришествие света; в Его личности, Его поступках и Его словах исполняются и превосходятся свидетельства о Боге всех древних патриархов, пророков и израильских мудрецов. В Нем – основное содержание и конец той долгой речи, которую Бог обращал к человечеству.

Поэтому уверовать значит также признать истинным все содержание божественного Откровения.

/Ин.1,9; I Ват. Соб. ДШ 3008/

**2.11** Исповедание веры – это мой поступок: это мое свободное решение, и никто не может меня к нему принудить. Этот поступок определяется всем моим разумом, всей моей волей, всем моим внутренним миром и становится определяющим для всей человеческой личности в целом. Никакое влияние других людей не может иметь для нее таких же определяющих последствий.

/Трид. Соб. ДШ 1526; I Ват. Соб. ДШ 3035/

Но поскольку Промысел Божий, находящий свое воплощение и завершение во Христе, бесконечно превосходит все мои возможности принять и уразуметь его, исповедание веры – это дар Божий и оно возможно только действием божественной благодати.

/Трид. Соб. ДШ 1553; I Ват. Соб. ДШ 3035/

Присутствие благодати дает возможность вероисповеданию быть твердым: человек не может адекватно ответить Богу, посылающему Свое Откровение истины, иначе как твердо принимая его. Любое добровольно допущенное сомнение разрушает «послушание в вере»(\*).

/Рим.1,5/

Непреодолимый разрыв, существующий между божественным Откровением и немощью человеческого разума, приводит к тому, что каждое подлинное исповедание веры несет в себе смысл, неясный человеку, смысл, внутренние возможности которого не может усмотреть естественный разум: он принимает их, полагаясь на неоспоримую власть Бога, открывшегося нам в Иисусе Христе. /I Ват. Соб. ДШ 3032; 3041/

**2.12** Сам по себе человек неспособен уверовать: перед Откровением Божиим он как слепой, не различающий красок. Он может уверовать, только если получит свыше способность уверовать, которой сам по себе не обладает. Способность верить постоянно – это добродетель веры.

Поскольку это дар, излианный свыше, добродетель веры может быть дана даже тогда, когда человек не способен на личностные поступки. Так происходит с ребенком, который в таинстве Крещения получает добродетель веры, которую он еще не может положить в основу своего поведения. Он обладает ею подобно великому композитору, музыкальный гений которого заложен в нем с детства. /Венск. Соб. ДШ 904/

## **20. Что значит веровать?**

**2.13** Веровать – значит принять Христа, спасение Божие, и твердо принять божественную истину, явленную нам во Христе.

## **21. Является ли вера личностным поступком человека?**

**2.14** Вера – это личностный поступок человека, но вместе с тем и дар Божий: для ее полноты необходимы разум и воля верующего человека и благодать, даруемая Тем, в Кого он уверовал.

## **Примечания**

**2.15** Вера – это внутренне разумный акт. Он разумен сам по себе, потому что в высшей степени разумно принять Бога, Который открывается нам ради нашего спасения; разумен он и по отношению к нам самим, ибо любое другое расположение духа, внимательно проанализированное и рассмотренное во всех его следствиях, сталкивается с непоследовательностью и противоречиями и отдаст человека во власть ощущения бессмысленности и отчаяния.

**2.16** Между верой и разумом нет никакого противоречия: каждое подлинное достижение разума может быть принято верой и может в вере обрести свою истинную ценность. Более того, вера поддерживает разум и помогает ему в его трудном пути к истине.

/I Ват. Соб. ДШ 3017/

**2.17** Поскольку вера – дар Божий, о ней можно и должно молиться для нас и для других. А поскольку это личный поступок человека, к вере нас

предрасполагает страстная и бескорыстная любовь к истине и сообразование нашего поведения с требованиями справедливости, насколько мы их познали. Иисус сказал: «Поступающий по правде идет к свету». /Ин.3,21/

**2.18** Твердое исповедание веры исключает намеренно допущенное сомнение, но не исключает возможных трудностей. Более того, для возрастания в вере естественно и даже полезно то, что избыток воспринятой истины по сравнению с ограниченностью человеческого разума часто вызывает недоумение и вопросы. Но, как говорит Ньюмен,<sup>(1)</sup> «десять тысяч затруднений не составляют одного сомнения».

ср./1.27-1.28/ /3.52/ /3.01-3.05/

## Песнь Невесты

### Дар света

Воистину достойно и праведно,  
дóлжно и спасительно  
нам всегда и везде благодарить Тебя,  
Господи, Святой Отче,  
всемогущий вечный Боже.

Светом веры  
рассеял Ты тьму мира  
и тайной Воплощения  
просветил человеческий род,  
рожденный от праматери Евы  
в слепоте греха.

Так люди,  
справедливо осужденные на рабство,  
стали сыновьями Божьими.

Памятуя об этом даре,  
вместе с ангелами и святыми  
непрестанно возносим мы Тебе, Отче,  
гимн благодарности и любви.

(Предначинание III субботы Великого Поста)

---

<sup>(1)</sup> Ньюмен Джон Генри (1801-1890) – английский богослов, публицист и церковный деятель (прим. перев.).

## **Глава вторая**

# **В БОГА ОТЦА ВСЕМОГУЩЕГО, ТВОРЦА НЕБА И ЗЕМЛИ**

### **1. Единый Бог в Трех Лицах**

**2.19** Бог, Которого мы смогли познать во Христе, открылся нам не как холодная бесконечность, а как неизреченная жизнь.

Глазами Иисуса мы смогли узреть нечто из богатства этого огромного моря премудрости и любви, и, запинаясь, смогли говорить о Боге как о «семье», состоящей из Трех Лиц, Которые, сосуществуя в рамках единого бытия, обретают в своих взаимоотношениях основу для своего различия друг от друга и в то же время источник своего единства и невыразимого, безграничного счастья.

/I Ник. Соб. ДШ 125; Флор.Соб. ДШ 1330/

**2.20** Истина о Троичной жизни Божества открывается только тому, кто включен в божественную жизнь: только Сын может знать Отца как Отца; только Отец может знать Сына как Сына; только Отец и Сын, Которые в этом отношении действительно отождествляются друг с другом, знают Святого Духа; только Дух знает как нечто действительно отличное от Него Самого единый источник Своего вдохновения. /Мф.11,27/

Тому, кто извне созерцает божественную жизнь, предстает только божественная простота: если он начинает размышлять об Отце, Он предстает перед ним как единый истинный Бог; если он начинает размышлять о Сыне, Он предстает перед ним как единый истинный Бог; если он начинает размышлять о Святом Духе, Он предстает перед ним как единый истинный Бог: таким образом, Три Лица Троицы предстают перед ним как единая божественная реальность.

/Флор. Соб. ДШ 1300-1331/

Мы можем познать, воспеть различные Ипостаси Божества и поклоняться Им только потому, что, будучи усыновленными в Сыне, в вере мы уже неким образом включились в трансцендентную игру взаимоотношений между Лицами Пресвятой Троицы.

Но как только нас охватывает желание понять и описать более конкретно Три Ипостаси, соделавшие историю нашего спасения, наш разум – еще не видящий прямо, лицом к лицу, горящего светом и пламенем океана божественной тайны – в конце концов может выразить лишь то, что свойственно единой божественной природе, но лишь в неполной мере и неадекватно.

**2.21** Из Откровения мы знаем о едином Боге, что Он неизменен в череде скоротечных дней: Он подобен скале под водоворотом, вечно незыблемой и равной себе самой. Он – первый и последний: Он предшествует любому мыслимому существу, Он следует за последними событиями мировой истории. В Нем «нет изменения и ни тени перемены».

/IV Лат. Соб. ДШ 800; I Ват. Соб. ДШ 3001; Втор.32,4; Ис.41,4; Иак.1,17/  
Он вечен.

Кроме того, мы знаем, что ничто не укроется от Его взора, проникающего и в преисподние земли. Ему ведомы тайны человеческого сердца, и Он знает, что должно случиться; более того, Он знает даже то, что могло бы случиться и не случится никогда. «Нет твари, сокровенной от Него, но все обнажено и открыто перед очами Его».

/Пс.89,4; Откр.1,4.8; Пс.138,1-6.16; Прит.15,3.11; Иер.11,20; 17,10; Евр.4,13/  
Он всеведущ.

Мы знаем, наконец, что Ему подвластно все и что Он господствует над мирозданием. Ничто не может ограничить Его деятельную силу и Его присутствие, кроме несообразности греха.

/Иов 42,2; Эсф.13,9; Прем.11,24; Пс.138,7-12/

Он всемогущ.

Но прежде всего Бог открылся как «ревнивый» Бог: Он не терпит, когда кто-нибудь наряду с Ним присваивает себе Его прерогативы. И именно эта

«ревность» Бога становится для нас первым и сильнейшим утверждением Его уникальности и Его абсолютного господства: все, что существует вне Его, исходит от Него и должно признать в Нем единственную причину и единственный смысл существования всего творения.

/Исх.20,2-5; Втор.4,32-39; 5,6-10; 6,4 след.; Ис.45,5-7; Деян.17,24-29/

## **22. Кто есть Бог?**

**2.22** Бог есть Тот, Кто вечен, всеведущ, всемогущ и ни с кем не сравним: Он один и не терпит других богов рядом с Собой.

## **23. Что мы знаем о внутренней жизни Бога?**

**2.23** Мы знаем, что Он существует в Трех Лицах: это Отец, Сын, Святой Дух, Которые, будучи отличны друг от друга, являются в то же время единым Богом.

## **Примечания**

**2.24** Нам приоткрылась тайна Пресвятой Троицы. Согласно традиционным христианским представлениям, «тайна» – это реальность, которая для нас является началом спасения и, превосходя нашу ограниченную природу, превышает возможности нашего разума.

**2.25** Уникальность Бога и Его «ревность» исключают всякое идолопоклонство. «Идол» – это все, чему человек в заблуждении своем придает абсолютную ценность (будь то личность, материальные блага, идеология и т.д.).

**2.26** Бог, открывшийся нам во Христе, может также быть достоверно познан человеческим разумом, размышляющим о мире и о том, что причина его бытия, его смысл и упорядочивающее начало должны быть вне его.

/I Ват. Соб. ДШ 3004; 3026/

Тем не менее лишь с большим трудом удается человеку примирить представление о всемогущем и благом Боге с картиной мира, исполненного страданий и конфликтов, если тем или иным образом ему не открывается божественный Промысел, в центре которого – Христос, Сын Божий, распятый и воскресший.

ср./1.54-1.58/

/3.96-3.97/

## 2. Бог-Творец

**2.27** «В начале сотворил Бог небо и землю», то есть все сущее. Все существует потому, что было сотворено Богом во всей полноте своего бытия, «не из вещей, существовавших ранее», но из небытия.

/Быт.1,1; 2 Мак.7,28; IV Лат. Соб. ДШ 800/

Более того, любая вещь существует потому, что Бог по-прежнему желает ее существования. Он хранит Свои творения; можно сказать, Он продолжает творить их.

/I Ват. Соб. ДШ 3002-3021/

Таким образом, все сущее в полноте своего бытия относительно по сравнению с Тем, Кто единственно представляет собой Абсолют: все сущее находится в полной зависимости от Него.

/Прем.11,25 след./

**2.28** В частности, Бог создал человека по Своему образу и подобию; он связан с землей в силу своего телесного начала и превышает ее в силу своего начала духовного.

/Быт.1,26; 2,7/

Благодаря своей духовной жизни, то есть способности познать умом и свободно возлюбить Творца, человек в наибольшей степени из всех творений близок Ему, хотя от Творца его отделяет та же пропасть, которая лежит между конечным и бесконечным.

В силу своей дуалистической природы человек создан для того, чтобы владычествовать над материальным миром, потому что благодаря своему телесному началу он соразмерен и непосредственно связан с ним, но благодаря своему духовному началу он в то же время над ним возвышается и господствует.

Так он может услышать и усвоить себе песнь всех творений и придать ей благородство сознательной любви.

**2.29** «По образу Божию сотворил его: мужчину и женщину сотворил их»: различие полов создано Богом; оно глубоко и неизгладимо запечатлено в природе человека, так что на любом этапе осуществления Промысла Божьего оно будет иметь свое значение, даже тогда, когда его превзойдет новая жизнь искупленного человека.

/Быт.1,27; 2,21-24/

**2.30** Бог создал не только нашу вселенную, но и все возможные вселенные, о которых нам ничего не известно. Естественно предположить, что воображение Божества бесконечно богаче, чем мы это себе представляем.

/IV Лат. Соб. ДШ 800; Пий XII ДШ 3891/

Есть мир, который превышает материального мира, и кое-какие сведения о котором даны нам в Откровении: это мир ангелов. В нем впервые проявилась страшная свобода творения по отношению к Творцу: поэтому, как мы знаем, существуют ангелы, верные Богу, которые любят Его и Ему служат, и существуют мятежные ангелы, которые всячески стремятся помешать Ему осуществить Свой Промысел спасения. Это демоны или дьяволы. В христианском Предании говорится также о «Сатане» как о князе тьмы, главе падших ангелов.

**2.31** Добрые ангелы и демоны не предстают нам в Откровении как существа, от нас отделенные, нам посторонние и не участвующие в жизни видимого мира. Напротив, они предстают как силы, активно действующие в нашей истории.

Это обстоятельство, которое может нам показаться странным, – драгоценное указание на единство творения Божьего: Творец задумал все сущее и пожелал его существования в Сыне Своем Иисусе Христе, «через Которого и мир сотворил»(\*).

«Им создано все, что на небесах и что на земле, видимое и невидимое». Поэтому не стоит удивляться тому, что теснейшие взаимоотношения связывают между собой существа, которые хотя и обладают различной природой, но входят в единый Промысел Бога Отца.

/Евр.1,2; Кол.1,16/

**2.32** Бог, сотворивший все сущее из ничего, не пустил дело Своих рук на самотек, утратив к нам интерес, как бесчеловечный отец, не заботящийся о порожденных им детях.

/I Ват. Соб. ДШ 3003/

Напротив, Он с любовью следит за судьбой Своих творений, направляет их и помогает им Своим Провидением.

Провидение Божие – это реальность, в которую надлежит твердо верить, хотя она и не всегда нам очевидна: только в конце истории Провидение явится нам во всем блеске своей премудрости, любви и незапятнанной справедливости.

## **24. Создал ли Бог все сущее?**

**2.33** Бог создал все, что существует вне Его, как воспринимаемое нами, так и невидимое нашим глазам, как невидимы нам добрые ангелы и демоны, восставшие против Него.

## **25. Заботится ли Бог о мире, Им сотворенном?**

**2.34** В Своем Провидении Бог заботится о сотворенном мире, хранит его и направляет все сущее к его конечной цели, согласно Своему Промыслу, исполненному бесконечной премудрости, благодати и справедливости.

## **26. Зачем создал нас Бог?**

**2.35** Бог, извечно избравший нас во Христе, создал нас во времени, дабы, познавая, любя Его и подчиняясь Его спасительному Промыслу, мы достигли радости вечного блаженства.

## **Примечания**

**2.36** Поскольку в христианском учении о сотворении мира говорится о происхождении вещей не в их изменчивых формах, а в самой основе их бытия, человеческая наука – если она не выходит за рамки своей компетенции – по этому поводу не может сказать ничего.

В частности, нет никакого противоречия между верой в сотворение человека и гипотезой о происхождении высших видов живых существ из низших видов. Более того, даже если бы эта гипотеза была верна, творческий акт Бога – который являлся бы и конечной причиной эволюции как таковой – предстал бы еще более богатым премудростью и фантазией.

**2.37** Уже Отцы Церкви, развивая положения, данные нам в Откровении, сформулировали прекрасное учение об «ангеле-хранителе», которому был поручен каждый человек по благоволению Божьему.

**2.38** Для верующего человека отрицать существование ангелов и неразумно и лишено каких-либо веских оснований. Отрицая существование ангелов, следовало бы, кстати, отрицать и существование демонов, а отрицать существование демонов значило бы недооценивать действительное присутствие зла, угрожающего нашему существованию, не видеть драматичной борьбы между добром и злом, которой глубоко отмечена история мира и наша личная история, и в конечном счете лишиться искупления, совершенное Христом, его космического измерения.

ср./3.29/

/1.59-1.61/    /3.94-3.95/

# Песнь Невесты

## Хвала Творцу

Укротив ярость моря,  
Ты явил на свет землю –  
прекрасное наше жилище.

Ты украшаешь ее яркими цветами  
и, как царский стол,  
предлагаешь ее Своим слугам,  
отяготив плодами и злаками.

Под свежей Твоей росой, о Боже,  
да зазеленеет пустыня души,  
да смоем плач всякое пятно,  
да утишится всякий мятежный порыв.

Да будет наша воля согласна с Твоей,  
избегая зла;  
да подчинится сердце благодати,  
отвергая все, что ведет нас к смерти.

К Тебе, Отче, возносим мы молитву нашу.  
Ты царствуешь вовеки  
с Единородным Сыном Твоим  
и Духом Святым. Аминь.

(Гимн утрени во вторник)



## Глава третья

# И В ИИСУСА ХРИСТА, СЫНА ЕГО ЕДИНОРОДНОГО, ГОСПОДА НАШЕГО

**2.39** Вселенский Промысел о спасении, первым этапом которого, нами рассмотренным, было сотворение мира, имеет свой центр. Существует основная реальность, в рамках которой Бог все задумал и пожелал создать: «Глава» всему – Иисус Христос, Сын Божий, Который, воскреснув после крестной смерти, стал нашим Искупителем и Господом: «Все было создано Им и ради Него. Он прежде всех вещей и все заключено в Нем».

/Кол.1,16 след./

Если в основе Промысла Божьего – Искупитель, следует предположить, что цель дела спасения – явить божественное милосердие перед лицом наших прегрешений. Наше предназначение во Христе Искупителе и природа греха – таковы темы наших размышлений на данном этапе пути в вере.

## 1. Предназначение во Христе

**2.40** Думая об Иисусе Христе – Искупителе и Господе – Бог Отец думал и о нас: Он «предопределил (нам) быть подобными образу Сына Своего, дабы Он был первородным между многими братьями».

/Рим.8,29/

Это божественное предназначение положило начало всей истории человечества, которая приведет нас к славе: «Кого Он предопределил, тех и призвал; а кого призвал, тех и оправдал; а кого оправдал, тех и прославил».

Предназначение, творение, призвание, оправдание, прославление: таковы этапы истории нашего спасения.

/Рим.8,30/

**2.41** Если согласно Провидению человек задуман исключительно во Христе, то праведность состоит для него в уподоблении Сыну Божьему: поэтому человек является поистине человеком, следующим воле Божьей, когда в силу дарованной ему благодати он сопричастен той божественной жизни, которой Единородный Сын обладает по Своей природе.

**2.42** Поскольку Бог задумал нас и пожелал нашего существования во Христе Искупителе, распятом и воскресшем, не только наше бытие, но и наша история должна уподобиться Его истории: таким образом, мы призваны исполнить во Христе наш земной долг, пострадать, умереть, воскреснуть и просиять в вечной славе.

### 27. Были ли мы предопределены во Христе?

**2.43** Да, мы были предопределены во Христе и призваны уподобиться Ему в сопричастности к божественной жизни.

### 28. Должно ли и наше существование уподобиться существованию Христа?

**2.44** Наше существование должно также уподобиться существованию Христа в сопричастности к тайне Его земной жизни, Его страдания, смерти, воскресения и прославления.

## Примечания

**2.45** Следовательно, истина о нашем предназначении во Христе – это утешительное учение о спасении, разъясняющее нам, сколь существенно

важна наша жизненная связь со Спасителем и сколь славная судьба нам была уготована.

/1 Фес.5,9/

По сути дела, это тот же призыв к миру и надежде, который дается нам, когда мы познаем волю Божию, явленную нам в Откровении: Бог, наш Спаситель, «хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины. Ибо един Бог, един и посредник между Богом и человеками, человек Христос Иисус, предавший Себя для искупления всех».

/1 Тим.2,4-6/

Конечно, следуя своей злой воле и совершая грех, человек может исказить в себе то подобие Христа, в котором задумал и пожелал создать нас Бог Отец.

**2.46** С этой точки зрения человек, поистине и в полном смысле слова являющийся человеком согласно единому Промыслу Божьему, – это человек, состоящий из души и тела и обладающий божественной жизнью. Однако эта последняя составляющая его бытия, дарованная ему Богом совершенно бескорыстно, может быть утрачена вследствие греха и вновь обретена благодаря обращению; при этом человек никогда не перестает быть человеком.

**2.47** Страдание и смерть, бесспорно, остаются следствием греха: их смысл был бы непонятен в невинном мире.

Но в христианстве они обретают достоинство сопричастности к тайне Искупления и, если люди принимают их в сознательном общении с Распятым, тоже получают искупительное значение.

ср./3.35-3.42/

## 2. Грех

**2.48** Поскольку человек – свободное существо и хозяин своей судьбы, он свободен и восстать против Бога, отказавшись от счастья, которое ему было уготовано.

Оскорбление, нанесенное Богу и Его Промыслу, исполненному любви, называется грехом.

Совершая грех, человек, как бы считая себя единым и подлинным господином своей судьбы, разрывает общение с Творцом и стремится уклониться от исполнения Его закона.

**2.49** Этот бунт не остается без последствий: грех, совершаемый в данный момент (*ressato attuale*), гася огонь божественной жизни, порождает состояние постоянного искажения человеческого идеала, задуманного Богом, то есть моральное состояние греховности.

Тот, кто уже лишен божественной жизни в себе самом, утрачивает подобие Христу, образцу каждого человека, а поэтому утверждается в объективном состоянии несправедности.

**2.50** В начале истории таинственный бунт против Бога отбросил человечество как раз к этому состоянию несправедности, лишив всех людей подобия Сыну Божьему. Поэтому все люди рождаются в состоянии несправедности и все, даже только что родившиеся дети, нуждаются в искуплении Христовом.

/XVI Карф. Соб. ДШ 223; Трид. Соб. ДШ 1511-1516; Быт.3,1-24; Рим.5,12-21/

Такова истина о первородном грехе.

Первородный грех, которым мы отмечены с самого рождения, – это не личный грех: это искажение нашего существа. Если оно не уничтожается благодатью Христовой, то оно влечет взрослого человека и дальше следовать путем зла.

## **29. Что такое грех?**

**2.51** Грех – это оскорбление, нанесенное Богу, противное Его Промыслу, исполненному любви, и выражающееся в непослушании Его закону.

## **30. Что такое состояние греха?**

**2.52** Состояние греха – это положение человека, который вследствие греха разорвал общение с Богом, утратил божественную жизнь и, следовательно, подобие Христово.

## **31. Что такое первородный грех?**

**2.53** Первородный грех – это состояние несправедности, которое от рождения свойственно всем людям вследствие таинственного бунта против Бога на заре истории человечества.

## Примечания

**2.54** Бунт человечества против Бога на заре истории описан в третьей главе книги Бытия.

В рассказе о грехопадении Адама и Евы нам открывается истина о первородном грехе и дается тонкий психологический анализ любого морального падения. Однако мы не можем извлечь из него никаких сведений об исторической ситуации, в которой это событие произошло.

Важно помнить, что только приятие учения о первородном грехе позволяет нам понять подлинный смысл искупительного дела Христова: «Как преступлением одного всем человекам осуждение, так правдою одного всем человекам оправдание к жизни». /Рим.5,18/

**2.55** Искупление, совершенное Христом, – это абсолютно бескорыстный дар, превзошедший все, чего мы могли бы требовать: «Когда умножился грех, стала преизобилывать благодать». /Рим.5,20/

Однако Бог не мог оставить без помощи человечество, оказавшееся в состоянии несправедности вследствие поступка, который не являлся личным: принцип индивидуальной ответственности ясно утверждается в Откровении. /Иез.18,1-32/

Истина о первородном грехе должна рассматриваться в контексте Промысла, в центре которого – Христос, искупивший всех. Бессмысленно спрашивать себя о том, что случилось бы, если бы Промысел Божий был иным.

**2.56** Грех, о котором мы только что говорили, в христианской традиции называется смертным грехом, поскольку он лишает человека божественной жизни.

Поскольку смертный грех ведет к утрате богообщения, он не может не быть тяжким и подразумевает действие, совершенное абсолютно сознательно и обдуманно.

**2.57** Кроме того, в жизни человека существует мельчайшая пыль отступлений от его достоинства образа Христова, более или менее сознательных, более или менее намеренных: хотя по природе своей они качественно отличны от греха в собственном смысле слова, в силу некоторого сходства с ним они тоже называются грехами – грехами, заслуживающими снисхождения (*peccati veniali*).<sup>(2)</sup> ср./1.19-1.125/ /3.22-3.30/

---

<sup>(2)</sup>В русской католической традиции они называются также «повседневными» (прим. перев.).

## Песнь Невесты

### Милосердие, которое превышает греха

Воистину достойно и праведно,  
должно и спасительно  
нам всегда и везде благодарить Тебя,  
Господи, Святой Отче,  
всемогущий вечный Боже.

Ты склонился над нашими ранами  
и исцелил нас,  
даруя нам лекарство,  
которое сильнее наших недугов,  
милосердие, которое превышает  
нашего греха. Так даже грех,  
благодаря Твоей непобедимой любви,  
помог нам подняться  
к божественной жизни.

С поразительной щедростью  
излил Ты в наши сердца Святого Духа  
и дал нам разделить  
с воскресшим Христом  
вечное наследие славы Твоей.

В Нем радуется небо и земля,  
в Нем ангелы и святые прославляют  
Твое имя;  
в их хор вливаются  
и наши смиренные голоса,  
воспевающие Тебе, Отче,  
хвалебный гимн.

(Предначинание XVI воскресенья обычного времени)

## Глава четвертая

# ВОПЛОТИВШИЙСЯ ОТ ДУХА СВЯТОГО И МАРИИ ДЕВЫ

### Тайна воплощения

2.58 Тайна Христа, находящаяся у истоков замысла Творца, явилась в точно определенный момент человеческой истории: «Когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего, Который родился от жены».

/Халк. Соб. ДШ 301 след.; Гал.4,4/

Он, извечно сияя в славе Троицы, «обладая божественной природой, не почитал неприкосновенным сокровищем быть равным Богу, но уничижил Себя Самого, приняв образ раба»(\*).

/Флп.2,6 след./

Он, изначально будучи Словом Божьим, «стал плотью и обитал с нами».

/Ин.1,1/

Он – «Бог от Бога, свет от света, Бог истинный от Бога истинного» и «единосущный Отцу» – «вочеловечился».

/Ник.-конст. Симв./

**2.59** Все это означает, что в неделимом единстве личности Иисуса Назарянина нужно признать сосуществование двух различных начал: божественного начала, идентичного природе Бога-Отца и Святого Духа, и человеческой природы, истинной и полной, которую Он получил, родившись от Девы Марии.

Следовательно, в Нем заключено все богатство божественного бытия с его вечностью, всеведением и всемогуществом. И в Нем все человеческое, кроме греха: тело, душа, разум, воля, привязанности, способность радоваться и страдать, смеяться и плакать, внушать доверие и испытывать страх. Он – «Богочеловек», «полный благодати и истины» и «облеченный немощью»(\*).

/Ин.1,14; Евр.5,2/

Терминология, выражающая эту тайну, явилась плодом долгих богословских поисков. Церковь говорит о двух природах – божественной и человеческой – ипостасно соединенных, то есть характеризующих единую божественную личность – Слово.

**2.60** Откровение указывает нам, благодаря кому совершилось воплощение Сына Божьего: благодаря Святому Духу и Деве Марии.

Их присутствие в момент воплощения отвечает конкретно-определенной цели:

– присутствие Марии говорит нам о том, что Иисус – истинный человек, «рожденный от жены»;

– присутствие Святого Духа говорит нам о том, что Он – не только человек, коль скоро потребовалось все могущество Божье, чтобы таинство совершилось.

/Мф.1,18.20; Лк.1,35/

Присутствие их обоих означает, что череда поколений, непрерывно сменявших друг друга со времен Адама, здесь прервалась: рождается новый Адам, и, подобно первому Адаму, Он рождается не от семени мужского. Так все начинается сначала.

Девственность Марии – оставшаяся неповрежденной до, во время и после рождения Иисуса – напоминает нам о том, что рождение Искупителя выходит за рамки естественных причинных связей: это потрясающее вмешательство Божества в нашу историю, которая отныне и навсегда будет им отмечена и определена.

**2.61** В силу своей теснейшей связи с Сыном Божьим, ставшим человеком, и своего глубокого с Ним сходства, особой благодатью Божьей Мария была совершенно искуплена и освобождена от первородного греха с первого момента своего существования, а в конце жизни была сразу же прославлена во

всей целости своего безгрешного существа. Это истина веры о непорочном зачатии Богоматери и о ее взятии в небесную славу.

/Пий IX ДШ 2803; Пий XII ДШ 3903/

### **32. Кто такой Иисус Христос?**

**2.62** Иисус Христос – это извечное Слово Отца, Которое, оставаясь Богом, стало истинным человеком, человеком в полном смысле этого слова, родившись от Приснодевы Марии действием Святого Духа.

### **33. Кто такая Дева Мария?**

**2.63** Мария – это израильская девушка, которая, оставшись девой, породила Слово Бога Отца в Его человеческой природе, став таким образом Богоматерью; благодаря своему достоинству Богоматери она была избавлена от первородного греха, а также от тления после смерти.

## **Примечания**

**2.64** Когда мы в наше время говорим о «личности», мы имеем в виду совокупность интеллектуальных, волевых, эмоциональных качеств, которые в понимании первохристиан объединялись в понятие «природа». Поэтому, раз и навсегда оговорив эту двусмысленность, мы можем также сказать, что Иисус – «одареннейшая человеческая личность».

**2.65** Все поступки Его, даже те, которые определяются человеческой природой, принадлежат личности Слова, потому что субъект господствует над всеми поступками и объединяет их. Поэтому мы можем сказать, что Сын-Божий, Слово Отчее, пострадал и умер. И в более общем смысле мы по праву можем также сказать, что Бог пострадал и умер, при этом неизменно имея в виду, что это утверждение относится не к божественной природе как к таковой, а ко второму Лицу Пресвятой Троицы.

**2.66** Поэтому Деве Марии в согласии с общецерковным Преданием по праву подобает наименование Богородицы: оно означает, что она – мать божественной Личности по законам человеческого естества.

/Эф. Соб. ДШ 251/

ср./3.46/

/1.7-1.17/ /3.68-3.73/

## Песнь Невесты

### Владыка, Который по природе Своей – Бог и Человек

О Пастырь Израилев,  
непобедимо царствующий  
над херувимами,  
явись народу Твоему,  
гряди, о Всемогущий!

О Искупитель, гряди,  
девственно рожденный:  
да изумятся все века –  
вот рождение, подобающее Богу.

Без участия мужа,  
но тайным действием Духа Святого  
Слово Божие стало плотью:  
так пророс этот цветок.

Не разомкнулась чистая ограда,  
но лоно Девы плодоносно –  
добродетель сияет, как знамя,  
и возвещается пришествие Царя.

Выйди из этого брачного покоя,  
прекрасного дворца целомудрия,  
устремись по Своему пути,  
о Сильный, по природе Своей –  
Бог и Человек.

Господи! Ты послан Отцом  
и к победоносному Отцу возвращаешься:  
спустившись в преисподнюю,  
Ты поднимаешься  
к блистательной тайне Божьей.

О Вечно живущий,  
облекись этими смертными членами,  
укрепи человеческую слабость  
Своей нерушимой силой!

Озарены бедные ясли, и ночь  
источает новый свет:  
да не омрачит ее никакая тень,  
но да сияет она вечной верой.

(Гимн вечерни на Рождество)



## Глава пятая

**РАСПЯТЫЙ ЗА НАС ПРИ ПОНТИИ ПИЛАТЕ,  
И СТРАДАВШИЙ, И ПОГРЕБЕННЫЙ,  
И ВОСКРЕСШИЙ В ТРЕТИЙ ДЕНЬ,  
И ВОШЕДШИЙ НА НЕБЕСА,  
И СИДЯЩИЙ ОДЕСНУЮ ОТЦА,  
И СНОВА ГРЯДУЩИЙ СУДИТЬ  
ЖИВЫХ И МЕРТВЫХ**

**2.67** Иисус – это спасение, посланное нам Богом Отцом. Вся Его жизнь исполнена спасительного смысла, все, что с Ним происходит, просвещает нас о Промысле Божьем, каждое слово из Его уст открывает нам истину, которая делает нас свободными.

Поэтому центром проповеди раннехристианской Церкви были слова и деяния Господа, начиная от крещения в Иордане вплоть до вознесения на небо. Так родилось Четвероевангелие.

И сегодня любое размышление о содержании католического вероучения неотделимо от «тайн» жизни Иисуса, о которых рассказывается в Евангелиях.

Однако в Символе веры говорится прежде всего о трех тайнах: о Страстях Иисуса, о Его смерти, прославлении и окончательном пришествии.

## 1. Страсти и смерть

**2.68** Уже во время крещения в Иордане глас с неба, прозвучавший эхом слов пророка Исаии, говорит об Иисусе как о Служителе Ягве, Который «пронзен был за грехи наши и мучим за беззакония наши» (\*) и «как агнец веден был на заклание» (\*).

/Мф.3,13-17; Ис.42,1; Ис.53,5,7/

И Сам Он сказал о Себе: «Сын Человеческий не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих».

/Мф.20,28/

Он – «Агнец Божий, взявший на Себя грех мира», и Он – истинный пасхальный агнец, закланный в тот же час, когда приносились пасхальные жертвы в храме.

/Ин.1,29; Ин.19,14,36/

Его кровь – это кровь завета, пролитая «во оставление грехов».

/Мф.26,28/

Его страдания и смерть были не только преступлением, которое люди совершили по своей порочности – они были и ритуальным закланием, благодаря которому все мы были спасены: «ранами Его мы исцелились».

/Ис.53,5/

**2.69** Страдания и смерть Сына Божьего являются высшей точкой Его сопричастности к человечеству: Он не только «вочеловечился», но и стал сопричастен к нашему роду – роду наказуемых грешников: «принял образ раба», «смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной», то есть до смерти преступников, и был «к злодеям причтен».

/Флп.2,7,8; Ис.53,12/

**2.70** Конечно, ценность страдания и смерти – в том сыновнем послушании, с которым Иисус принимает их как составную часть Промысла Бога Отца: это высшее проявление любви, которое выражается в совершенном послушании.

Поэтому можно сказать, что Иисус «страданиями навыв послушанию и, достигнув совершенства, сделался для всех послушных Ему источником вечного спасения»(\*).

/Евр.5,8-9/

Так были искуплен Адамов грех: «Как непослушанием одного человека сделались многие грешными, так и послушанием одного сделаются праведными многие».

/Рим.5,19/

#### 34. Были ли страдания и смерть Иисуса только преступлением людей?

2.71 Страдания и смерть Иисуса были и преступлением людей, но в то же время они знаменовали собой уникальное искупительное жертвоприношение, когда Сын Божий Сам принес Себя в жертву ради нашего спасения, предав Себя Отцу в послушание Его Промыслу, исполненному любви.

### Примечания

2.72 Христианская община с самого момента своего возникновения осознает этот двоякий аспект страдания и смерти Иисуса, как это явствует из молитвы, приведенной в Деяниях Апостолов, где говорится: «Собрались в городе сем на Святого Сына Твоего Иисуса, помазанного Тобой, Ирод и Понтий Пилат с язычниками и народом Израильским, чтобы сделать то, чему быть предопределила рука и воля Твоя»(\*).

/Деян.4,27-28/

2.73 Эти раздумья объясняют нам, почему в христианском Предании столь великие почести воздавались образу Распятого. Этот образ – в центре любого помещения для молитвенного собрания христиан; он постоянно напоминает искупленным людям о Спасителе в момент, когда Он безраздельно отдает Свою жизнь ради нас.

2.74 Отсюда следует основополагающий принцип христианского видения мира: освобождение человечества не происходит и не может произойти путем насилия, но скорее путем непротивления насилию ради любви к Богу и к ближнему. <sup>(3)</sup>

2.75 В древних Символах веры после слов о смерти Иисуса часто упоминается о Его «сошествии во ад».

Это выражение, первоначально лишь подчеркивавшее истину о смерти Христа, уже в первохристианской общине получило богословское осмысление и стало означать:

- что Иисус поразил царство смерти в самом его центре;
- что нет ни единого уголка вселенной, куда бы ни простиралась Его власть;

---

(3) Здесь имеется в виду т. н. «богословие освобождения», возникшее в Южной Америке и подвергнутое критике Конгрегацией по вопросам верования, а не толстовское «непротивление злу» (прим. перев.).

– что искупление распространяется и на уже умерших людей, живших прежде Него.

/Апост. Симв. Quicumque ДШ 76; IV Лат. Соб. ДШ 801; II Лион. Соб. ДШ 852; Откр.1,18; Евр.2,14; Еф.4,9; Флп.2,10 след.; 1 Пет.3,19 след.; 4,6 Клим. Рим.; 1 Кор.7,4 след./

ср./1.07-1.12/ /3.31-3.34/

## 2. Прославление

**2.76** Смерть – это не конец жизни Иисуса. После нее «Бог превознес Его». /Флп.2,9/

Прославление Распятого можно рассматривать в разных аспектах, и все они чрезвычайно важны.

/Деян.2,24/

– Это возвращение к жизни: жизни, уже не отягощенной нашей смертной природой, но свободной, радостной, блистательной, какой будет в Царстве Небесном жизнь обновленного человечества.

/Деян.2,24/

– Это вознесение на небо: то есть окончательное вступление человечества в образ его Главы во владение божественным наследием.

/Деян.1,2-9/

– Это воцарение «одесную Отца»: вознесишься на небо, Иисус господствует над мирозданием и над историей.

### 35. В чем заключалось прославление Распятого?

**2.77** Распятый Человек обрел новую, более прекрасную жизнь; Он полностью и окончательно вошел в Царство Божие как начаток искупленного человечества, и рядом с Отцом Он господствует над мирозданием и над историей.

## Примечания

**2.78** Следует отметить спасительный смысл прославления Христа. Прославленный Христос – это активное начало и образец нашего полного обновления в жизни во славе.

**2.79** Таким образом, христианство – это не религия страдания и смерти. Наоборот, это религия счастья и жизни.

Страдания и смерть, неотъемлемо присущие существованию независимо от внутреннего расположения человека, представляющиеся ему как нечто смутное и необъяснимое, в христианстве обретают свое объяснение и смысл.

ср./1.1-1.6/ /3.6-3.9/

### 3. Второе пришествие

**2.80** Господь Иисус, в Котором смысл и мера всего, сегодня невидим нашим глазам. Поэтому мир кажется хаотичным и суда над ним как будто не вершится.

На самом деле мир был упорядочен и суд ему был вынесен уже тогда, когда впервые, проповедуя Евангелие, в мир пришел Сын Божий.

/Ин.3,18; 16,11/

**2.81** Но необходимо, чтобы это стало ясно всем; и именно это случится, когда Иисус вернется судить живых и мертвых.

Во время второго пришествия будет явлен истинный смысл каждой земной реальности, ныне сокрытой под оболочкой видимости, и над каждой реальностью нашей жизни будет произнесен суд.

Так навсегда завершится наша история.

/Деян.10,42/

### 36. Почему окончательное пришествие Христа будет судом?

**2.82** Потому что в открытом видении распятого и воскресшего Сына Божьего, Который есть мера мироздания, каждому станет ясно, подобен ли он Ему или Его образ в нем искажен.

## Примечания

**2.83** Словосочетанием «живые и мертвые» обозначается все человечество в целом.

По сути это означает, что ни один человек не избежит суда Господня.

**2.84** Из 25 главы Евангелия от Матфея явствует, что мы будем судимы по любви к ближним, но только потому, что любовь к ближним – это объективное выражение любви ко Христу, Которого надлежит любить более, чем какое-либо творение, и к Богу Отцу.

/Мф.25,31-46; 1 Ин.4,20/

**2.85** Помимо того, любой грех – это отсутствие любви. Поэтому мы должны будем дать отчет в отсутствии любви ко Христу за каждый греховный помысел, каждое слово, поступок, упущение.

/Мф.10,37; 1 Кор.4,5; Мф.12,36; 2 Кор.5,10; Мф.25,35-46/  
ср./1.37-1.41/ /3.84-3.92/

## Песнь Невесты

### Во славу Искупителя

Соберемся все, воспевая:

«Се, грядет Господь».

Воздадим Ему славу, говоря:

«Благословен Ты, Господи!

Поднявшийся на гору,  
умерший на кресте,

вкусивший смерть,  
царствующий во славе,

приведи святую Церковь Твою  
к трапезе вечной».

(Праздник входа Господня в Иерусалим – причастный антифон)

# ВЕРУЮ В ДУХА СВЯТОГО, ГОВОРИВШЕГО ЧЕРЕЗ ПРОРОКОВ

### Откровение

**2.86** Святой Дух – Дух истины – открыл людям божественный Промысел спасения и в нем позволил нам усмотреть нечто из таинственной природы неизреченного и недоступного Бога. Никто иной не мог этого сделать, потому что только «Дух все пронизывает, и глубины Божии» и «тайн Божиих никто не знает, кроме Духа Божия».

/1 Кор.2,10.11/

**2.87** Бог обращался к людям «многократно и многообразно», начиная с Авраама вплоть до Иисуса, вечного Слова, просвещающего всех людей: «Христос – Посредник и в то же время в Нем – полнота всего Откровения».

/Евр.1,1/

После того как Сын Божий явил Отца и спасение Его, а благодаря свидетельству апостолов мы узнали об этом, человечеству «не следует ждать никакого нового откровения до славного пришествия Господа нашего Иисуса Христа».

/Dei Verb. 2; Dei Verb. 4/

**2.88** То, что было дано нам в Откровении, верно передано нам и сохранено церковным Преданием.

Особым образом божественное Откровение было запечатлено на страницах Священного Писания, написанных по вдохновению Духа Святого.

/Dei Verb. 11/

**2.89** Поэтому все утверждения авторов Библии следует считать исходящими от Святого Духа и, следовательно, надлежит признать, что в книгах Священного Писания четко, верно и безошибочно изложена богооткровенная истина.

Конечно, не следует полагать, что богодухновенные авторы хотят навешивать на нас в человеческих науках или что божественное откровение ставит своей целью обеспечить наш прогресс в физике, географии, астрономии и т.д.. С этой точки зрения священные книги свидетельствуют лишь об уровне научных знаний в ту эпоху, когда они были написаны, и в той среде, в которой они возникли.

**2.90** Священное Писание надлежит читать человеческими глазами, руководствуясь простым разумом, но и с помощью Того же Духа, Который является основным его автором, и, хотя исследования ученых законны, ценны и необходимы, окончательное суждение о толковании Писания выносит Церковь, которой была поручена Богом провиденциальная миссия хранить и толковать Слово Божие.

/Dei Verb. 12/

**2.91** В зависимости от того, были ли книги Священного Писания (иначе говоря, Библии) написаны до или после пришествия Христа, Который является центром и, если можно так выразиться, водоразделом истории спасения, они называются книгами Ветхого или Нового Завета.

Однако мы никогда не должны забывать, что обращенное к нам слово Божье едино: Новый Завет сокрыт в Ветхом, а Ветхий Завет становится ясным в Новом.

/Dei Verb. 16/

Следовательно, книги Ветхого Завета обретают и являют свое полное значение в Новом Завете, в свою очередь, освещая и объясняя его.

### **37. Сколько книг в Библии или Священном Писании и каковы они?**

**2.92** В Священном Писании 73 книги, из них 46 ветхозаветных и 27 новозаветных.

Ветхий Завет включает в себя:

- Пятикнижие: Бытие, Исход, Левит, Числа, Второзаконие;
- исторические книги: Книги Иисуса Навина, Судей Израилевых, Руфи, I, II, III, IV Книги Царств, I и II Книги Паралипоменон, Книги Ездры,

Неемии, Товита, Иудифи, Эсфири, I и II Книги Маккавейские ( III Книга Маккавейская не вошла в канон Западной Церкви – прим. перев.);

– философские и поэтические книги: Книга Иова, Псалтирь, Книга Притчей, Екклесиаст, Песнь Песней, Книга Премудрости Соломона и Книга Премудрости Иисуса, сына Сирахова;

– пророческие книги: Книги Исаии, Иеремии, Плач Иеремии, Книга Варуха, Иезекииля, Даниила, Осии, Иоила, Амоса, Авдия, Ионы, Михея, Наума, Аввакума, Софонии, Аггея, Захарии, Малахии (апокрифом считается Книга Ездры. Послание Иеремии считается частью Книги Варуха – прим. перев.).

Новый Завет включает:

– Евангелие от Матфея, Евангелие от Марка, Евангелие от Луки, Евангелие от Иоанна;

– Деяния апостолов;

– Послание к Римлянам, I и II Послание к Коринфянам, Послание к Галатам, к Ефессянам, к Филиппийцам, к Колоссянам, I и II Послание к Фессалоникийцам, I и II Послание к Тимофею, Послание к Титу, к Филимону, к Евреям, Послание Иакова;

– I и II Послание Петра, I, II и III Послание Иоанна;

– Послание Иуды;

– Откровение Иоанна.

### **38. Кто автор Библии?**

**2.93** Главный автор Библии – Бог, вдохновивший всех отдельных авторов-людей, сохранив их язык, мировоззрение, культуру.

## **Примечания**

**2.94** Все верные, помимо внимательного слушания чтения и объяснения Слова Божьего во время литургии, призваны и самостоятельно читать Библию, по возможности предваряя чтение молитвой и соответствующей подготовкой.

**2.95** Поскольку слово Божье, обращенное к людям, едино и последовательно, ни одна фраза Священного Писания не должна рассматриваться сама по себе, вне контекста, но каждую страницу надлежит читать и понимать в свете всего Откровения.

**2.96** Необходимо, чтобы отдельный читатель Библии не обособлялся, замыкаясь сам в себе, но пребывал в живом общении со всей Церковью, в

том числе и для того, чтобы обеспечить понимание Писания, свободное от индивидуальных предубеждений и от пристрастий и не замутненное господствующими идеологическими представлениями.

**2.97** Хотя Откровение, данное всему человечеству, завершилось миссией Иисуса и Его апостолов, католическое вероучение признает возможность индивидуальных откровений. Но, не обладая абсолютными внешними гарантиями своей достоверности, они всегда должны оцениваться строго критически и с большой осторожностью. Само собой разумеется, в них не должно содержаться ничего, что противоречит Откровению, данному всему человечеству, и они для веры не общеобязательны. Во всяком случае, нет ни мудрости, ни глубокого религиозного чувства в том, чтобы придавать слишком большое значение частным откровениям в ущерб Откровению всеобщему, единственному, которое общеобязательно в вопросах веры.

ср./1.32-1.36/ /3.13-3.16/

# Песнь Невесты

## Древние голоса

Воистину достойно и праведно,  
должно и спасительно  
нам всегда и везде благодарить Тебя,  
Господи, святой Отче,  
всемогущий вечный Боже,  
вновь принося священного Агнца  
в жертву хваления.

Жертва сия была предвозвещена в Авеле,  
невинно убиенном,  
предсказана в приношении Мелхиседека  
и в заклании пасхи Моисеем;  
но все образы древних пророчеств  
сегодня исполняются в Агнце Божьем,  
Священнике вовек,  
Христе, рожденном для нас.  
Изумленные Промыслом,  
исполненным благодати,  
ликуя, со всем сонмом ангелов  
воспеваем мы славу Тебе.

(Предначинание II воскресенья после Рождества)



**Глава седьмая**  
**ВЕРЮ В ДУХА СВЯТОГО**  
**ВЕРЮ В ЕДИНОЕ КРЕЩЕНИЕ**  
**ВО ОСТАВЛЕНИЕ ГРЕХОВ**

**1. Таинства**

**2.98** Святой Дух – источник сообщения людям богооткровенной истины – является также источником божественной жизни, получаемой верующими в таинствах.

/Трид. Соб. ДШ 1601-1613/

Таинства – это действенные знамения, учрежденные Иисусом Христом, чтобы включить каждого из нас в дело спасения: они напоминают нам о даре, который сообщают, и открывают его, являясь внутренней причиной той реальности, которую знаменуют.

Осуществляемая ими реальность – это все более глубокое и полное соучастие в Пасхе Христовой, то есть в переходе человечества от состояния рабства и упадка к состоянию свободы и богосыновства.

**2.99** Поскольку посылает Святого Духа живой Иисус Господь, главный соделатель таинства – это всегда распятый и воскресший Иисус: «Крещает не Дамасий, не Петр, не Амвросий и не Григорий. Мы исполняем свое дело как служители, но действенность таинств зависит от Тебя. Не в человеческих силах сообщать божественные блага – это Твой дар, Господи!».

/Св. Амвросий, *De Spiritu Sancto*, I, 18/

**2.100** Вместе с воскресшим Христом вся Церковь, неразрывно с Ним связанная, является главным соделателем таинств.

Храня верность своему Господу, она выясняет или определяет чинов последование таинств и поставяет служителей каждого таинства.

**2.101** Коль скоро основной субъект таинств – «*Christus totus*» (то ест лично Иисус и единая с Ним Церковь), действительность таинств не зависит от внутренних качеств служителя: таинство всегда будет действительным, если оно совершается служителем, имеющим право совершать данное таинство, и если этот служитель намерен совершить то, чего желает Церковь. Намерение же Церкви полностью совпадает с намерением Христа.

**2.102** Общее свойство всех таинств при всех их особенностях – все глубже уподоблять человека распятому и воскресшему Христу, соединять его с Ним и делать его все более живым членом Тела Церкви. Следовательно, всякий раз, как совершается какое-либо таинство, происходит дальнейшее «созидание» Церкви.

**2.103** Слово Божие и таинства, единственным источником которых является Святой Дух, связаны друг с другом: принятие Слова Божьего логически подразумевает участие в совершении таинств, и во время самого их совершения обязательно будет звучать слово Божие.

### **39. Что такое таинства?**

**2.104** Таинства – это ритуальные действия, посредством которых Христос силою Духа Святого через Церковь являет нам тайны совершенного Им Искупления и неизменно дает человеку, находящемуся в должном расположении духа, возможность внутренне соучаствовать в них.

### **40. Какие таинства существуют в Церкви?**

**2.105** Таинств семь: Крещение, Конфирмация, Евхаристия, Покаяние, Елеосвящение, Священство и Брак.

## **Примечания**

**2.106** От человека, над которым совершается таинство, всегда требуется вера и, по крайней мере в скрытом виде, – желание подчиниться Божьей воле, ведущей его пасхальным путем освобождения и освящения.

**2.107** Как мы увидим далее, два таинства обладают способностью вновь зажигать погасший огонь божественной жизни: это таинство Крещения и Покаяния.

При совершении других таинств требуется действенное присутствие божественной жизни, которая возрастет в них, дабы полученное знамение благодати стало плодотворным.

**2.108** Внутренняя действенная сила таинств, зависящая от действия Христа и от присутствия Святого Духа, не связана с внутренними качествами служителя и в какой-то степени даже с качествами того, над кем они совершаются; в традиционной богословии эта истина вероучения сформулирована так: таинство действует *«ex opere operato»*.

Такое учение о таинствах представляет собой всего лишь утверждение абсолютного примата богатства и милосердия Божьего над бедностью и недостойностью человека и является для нас источником утешения и доверия.

Однако само собой разумеется, что таинство будет тем плодотворней, чем лучше будет внутренне подготовлен верующий к его восприятию.

**2.109** Таинства располагаются и связываются друг с другом согласно внутренней логике, основанной на природе каждого из них. С другой стороны, не все они необходимы в равной мере и не все обладают одинаковым достоинством.

Поэтому их можно рассматривать с трех точек зрения:

– по природе; так они рассматриваются в традиционной богословии: в этом случае прежде всего говорится о таинствах посвящения, которые создают человека как личность и как христианина (Крещение – Конфирмация – Евхаристия); затем – о таинствах примирения и очищения (Покаяние – Елеосвящение); и, наконец, о таинствах, вручающих человеку его миссию в Церкви и утверждающих его в ее исполнении (Священство – Брак);

– по достоинству, и здесь Евхаристия занимает первое место;

– по степени необходимости, и здесь первое место принадлежит Крещению.

/Трид. Соб. ДШ 1601,1603,1639,1604/

ср./1.82/ /3.61/ /3.86/

## 2. Крещение и Конфирмация

**2.110** В конце Своей видимой миссии на земле Иисус повелевает апостолам крестить во имя Отца и Сына и Святого Духа: Крещение – это первое из таинств, и в нем выражается принятие уверовавшим человеком, стремящимся к обращению, воли Бога, пожелавшего спасти нас.

/Трид. Соб. ДШ 1614-1630; Мф.28,19/

**2.111** Таинство Крещения многозначно, и в его многозначности раскрывается все духовное богатство, даруемое нам в этом таинстве.

– Это омовение, смыывающее всю скверну греха, как греха первородного, так и личных грехов.

/Еф.5,26/

– Это погребение и воскресение со Христом, и благодаря Крещению человек, соединенный с Воскресшим, приобщается к новой, вечной жизни.

/Кол.2,12/

– Это рождение нового творения; действием Святого Духа оно зажигает в человеке огонь благодатной жизни, благодаря которой он становится Сыном Божиим.

/Ин.3,5/

– Это освобождающий переход, напоминающий переход через Красное море, когда сыновья Иакова, попавшие в рабство и рассеянные в Египте, стали народом Божиим. Благодаря ему человек укореняется в священном и царственном народе, каковым является Церковь.

/I Кор.10,2; I Пет.2,9/

**2.112** В таинстве Конфирмации Дух Святой, уже сошедший как жизнь Божья, нисходит как источник божественной силы и сверхъестественного мужества, необходимых для того, чтобы люди, подобно «пророкам», то есть глашатаям Божиим, воплощали в жизнь крещальные обеты. Возводя крещеного человека на новую ступень христианского посвящения, это таинство облакает его миссией свидетельствовать о воскресшем Христе.

### 41. Что является следствием Крещения?

**2.113** Крещение смыывает всю скверну греха, дарует Святого Духа как источник божественной жизни. Благодаря ему мы становимся живыми членами Тела Христова – Церкви и сыновьями Божиими.

## **42. Каковы следствия Конфирмации?**

**2.114** В Конфирмации человеку даруется Святой Дух как источник божественной силы; таким образом он призван свидетельствовать о живом Христе Господе. Благодаря Конфирмации христианин окончательно включается в жизнь Церкви.

## **Примечания**

**2.115** Совершает Крещение обычно священник. Но в силу особой важности этого таинства в случае необходимости Крещение может быть действено и законно совершено любым человеком, лишь бы он исполнил основные ритуальные действия и имел намерение совершить то, что совершает Церковь.

Чтобы исполнить основные ритуальные действия этого таинства, необходимо окропить водой главу крещаемого, произнеся слова: «Крещая тебя во имя Отца и Сына и Святого Духа».

**2.116** Поскольку Крещение – это новое рождение, обычай крестить детей, повсеместно распространенный в Церкви с древнейших времен, имеет законный и обязательный характер. И действительно:

– с точки зрения веры нормальное и завершённое состояние человека, которого как можно скорее следует достичь, дабы годы не проходили невозвратно в состоянии объективно ущербном, – это именно состояние человека, который уподобился Христу и соединился с Ним;

– с точки зрения неверующих Крещение предстает как пустое действие, которое, таким образом, ни в коем случае не определяет выбор ребенка, когда он становится взрослым человеком.

Конечно, можно крестить ребенка только с согласия родителей, которым непосредственно и прежде всего поручено все его воспитание.

**2.117** Таинство Конфирмации обычно совершается епископом: действительно, справедливо, чтобы иерарх Церкви совершал обряд, окончательно включающий человека в жизнь Церкви.

Однако Конфирмация может совершаться действено и законно также священниками, которые получили на это разрешение или в силу церковного закона или в силу особого распоряжения Апостольского Престола.

**2.118** Крещение и Конфирмация – неповторяемые таинства, потому что они налагают на тех, кто получает их, неизгладимую внутреннюю печать – печать, которая в традиционной богословии называется «*carattere*».

2.119 Путь христианского посвящения находит свое завершение в полном участии крещеного и конфирмированного в таинстве Евхаристии, представляющем собой наивысшее выражение церковного общения.

### 3. Евхаристия

2.120 Проведя последний вечер со Своими учениками за пасхальной трапезой, Иисус совершил замечательное и достопамятное деяние. Он вознес Отцу гимн благодарения и хвалы, в котором, согласно обычаю еврейского народа, вспоминались благодеяния, оказанные Богом Его народу, а затем, преломив хлеб, Он сказал апостолам: «Приимите, ядите; сие есть Тело Мое»; затем, протягивая им чашу с вином, Иисус сказал: «Пейте из нее все; ибо сие есть Кровь Моя». И Он повелел, чтобы ученики совершали этот обряд в память о Нем.

/Трид. Соб. ДШ 1635-1661; 1738-1759; Sacr. Conc. 10,47; Мф. 26,26-29 и пар./

Послушно исполняя эту заповедь Господню, Церковь с первых дней своего существования совершает этот ритуал – сразу же названный «Евхаристией» – как особый ритуал, свойственный только ей.

2.121 Церковь всегда была убеждена, что Евхаристия представляет собой:

– воспоминание: мы вспоминаем о Христе, о всех Его спасительных тайнах и прежде всего о Его смерти и воскресении, обо всем Промысле Бога Отца;

– жертву завета и умилоствления, как это следует из слов Иисуса: «Сие есть Кровь Моя нового завета, за многих изливаемая во оставление грехов», или, согласно версии Луки: «Сия чаша есть новый завет в Моей Крови, которая за вас проливается»;

/Мф. 26,28; Лк. 22,20/

– реальное присутствие Тела и Крови Иисуса, так что хлеб есть «причастие Тела Христового», а чаша есть «причастие Крови Христовой»; а поскольку Иисус отныне не может умереть, Евхаристия – это живое присутствие распятого и воскресшего Господа;

/I Кор. 10,16; Рим. 6,9/

– выражение надежды и предвосхищение Царства Божьего: совершая Евхаристию, мы желаем приблизить пришествие Господа, «доколе Он придет».

/I Кор.11,26/

**2.122** Как и все жертвоприношения, Евхаристия завершается ритуальной трапезой. Во время нее мы вкушаем Тело и Кровь Иисуса, которые реально присутствуют в материи таинства – хлебе и вине. Внутренним действием, которое оказывает на нас это таинство, становится укрепление и развитие в нас божественной жизни. Оно дает нам необходимую силу для того, чтобы победоносно пройти наш земной путь, тяжкий и полный скрытых опасностей.

**2.123** Совершение Евхаристии или Литургия – это высшее выражение церковного общения: в ней Церковь проявляется и в то же время создается.

**2.124** Поскольку присутствие Господа в материи таинств имеет объективный характер, что зависит от действительности таинства, а не от убеждения окружающих, Господь присутствует в освященном хлебе и вине и после окончания богослужения, до тех пор, пока остается нетленной и различной глазом видимость хлеба и вина.

В это всегда верила Церковь, хранившая «евхаристический хлеб» для причащения больных в убеждении, что она хранит реально присутствующего Христа.

В силу этого мудрого убеждения в ней закономерно развился культ Святых Даров и вне Литургии.

#### **43. Что мы делаем во время совершения Евхаристии?**

**2.125** Во время совершения Евхаристии, послушные заповеди Иисуса, мы вспоминаем о Его Страстях, смерти, воскресении и вознесении на небо; мы возобновляем новый и вечный завет, становясь сопричастными к уникальному жертвоприношению, благодаря которому он был установлен; мы возрастаем в единении с распятым и воскресшим Христом, присутствие Которого являет нам Евхаристия; с глубокой благодарностью входим мы в общение с Богом Отцом, Который собирает воедино и созидает Свою Церковь; питая благодатную жизнь Телом и Кровью Господа, мы предвосхищаем трапезу в Царстве Небесном и славу бесконечной жизни; мы ожидаем второго пришествия Господня.

## Примечания

**2.126** Поскольку Евхаристия – это таинство, представляющее собой высшую точку жизни Церкви, она должна совершаться епископом или другим священником, который может совершать ее от его имени.

/IV Лат. Соб. ДШ 802/

Присутствие служителя, облеченного достоинством священства, полученного через рукоположение, необходимо для того, чтобы совершаемое таинство было действительным.

**2.127** Хлеб и вино становятся Телом и Кровью Христа благодаря «тайне священной молитвы и словам нашего Искупителя».

/Григорий IV, ДШ 700/

Это изменение в церковном языке называется «пресуществлением», и это очень удачный термин, поскольку он обозначает тип изменения, которое происходит только в этом случае, и поскольку он показывает нам, что изменение это не выражается в том, что может быть воспринято человеком, а касается самой глубины естества.

/Трид.Соб. ДШ 1642,1652/

**2.128** Евхаристическая жертва не является чем-то, что можно резко отграничить от уникального жертвоприношения Нового Завета, совершившегося на Голгофе. Это то же жертвоприношение, обретающее новое присутствие – присутствие в таинстве.

Как действительное присутствие Иисуса в Евхаристии не означает, что в ней присутствует личность, отличная от прославленного Христа, сидящего одесную Отца, так и уникальности христианского жертвоприношения ничто не угрожает: ведь совершение таинства Евхаристии умножает присутствие, не умножая реальности.

**2.129** Во время евхаристического богослужения вместе со Христом – священником и жертвой – вся Церковь приносит жертву и приносится в жертву: таким образом в наши руки предается и становится нашей та самая жертва, которой мы были искуплены.

**2.130** Чтобы участвовать в евхаристической трапезе с должным расположением духа, верующий должен осознавать реальное присутствие Господа, Которого он принимает, соблюдать церковное правило о посте в течение часа и, если он тяжко согрешил, восстановить общение с Христом, для чего, как правило, он должен получить отпущение грехов в таинстве Покаяния.

/Трид. Соб. ДШ 1661/

**2.131** Культ Святых Даров, который очень развит в западной Церкви и сопровождается особым ритуалом, не только помогает нашей вере, но имеет жизненно важное значение и потому, что поддерживает в нас действенное и неизменное сознание того, что Господь с нами «до скончания века».  
/Мф.28,20/

#### **4. Таинство Покаяния и Елеосвящения. Чистилище**

**2.132** Ученик Иисуса, продолжающий жить в этом мире, постоянно подвергается опасности впасть в грех, и почти каждый день его душа оказывается запятнанной какой-либо непоследовательностью.

/Трид.Соб. ДШ 1667-1693; 1701-1715/

Упражнение в добродетели покаяния – то есть внутреннем раскаянии и очистительном искуплении – должно сопровождать до конца жизнь христианина.

**2.133** Добродетель покаяния наиболее возвышенным и действенным образом выражается в таинстве Покаяния или Примирения, во время которого Церковь властью, доверенной ей воскресшим Господом, отпускает грехи крещеным.

**2.134** В таинстве Примирения раскаявшийся и намеренный больше не грешить грешник обвиняет себя в совершенных им грехах перед священником, получает от него епитимью, которую обязуется исполнить, и отпущение грехов.

/Ин.20,23/

**2.135** Для тех, кто тяжело болен или ослабел к старости, Господь уготовал другое таинство, укрепляющее и утешающее: таинство Елеосвящения.  
/Трид. Соб. ДШ 1694-1700; 1716-1719/

Когда священник помазывает освященным миром больного, возложив на него предварительно руки и помолившись над ним, помазание миром укрепляет в больном надежду, вооружает его против искушений лукавого и страха смерти, помогает ему в борьбе с болезнью, возвращает ему здоровье,

когда это способствует спасению его души, в случае необходимости дарует отпущение грехов, завершает покаянный путь христианина.

/Иак.5,14 след./

**2.136** Если несмотря на все участие в таинствах и все дела покаяния верный приходит к смерти, не очистившись до конца, милосердный Господь уготовляет ему посмертное очищение, которое в традиционном христианском богословии называется чистилищем.

/Трид. Соб. ДШ 1820/

В чистилище человек отдает себе отчет в своих убеждениях, желаниях, страстях; он осознает свои ошибки, его надежда возгорается вновь, его внутренний мир освещается и преображается в свете божественной истины.

Это труд, который в то же время является страданием, потому что подлинное оздоровление духа никогда не происходит без боли. И так вершится справедливость: ведь справедливость требует, чтобы любое, даже незначительное отклонение от требований нравственности, было искуплено.

**2.137** В деле посмертного очищения действительную помощь верующему могут оказать наши молитвы и в особенности служение литургии: на этом основан древнейший и в высшей степени гуманный христианский обычай поминовения усопших в личной молитве и во время богослужения.

#### **44. Каковы следствия таинства Примирения?**

**2.138** В таинстве Примирения нам отпускаются грехи, совершенные после Крещения. Способствуя возрастанию Церкви в святости, оно помогает нам жить праведно.

#### **45. Каковы следствия таинства Елеосвящения?**

**2.139** Таинство Елеосвящения дарует получающему его духовное облегчение, очищая душу от всяких прегрешений, а в случае необходимости оно дарует и отпущение грехов, укрепляя веру в Господа и, если это необходимо для истинного блага принимающего его, способствуя улучшению его здоровья.

#### **46. Что такое чистилище?**

**2.140** Чистилище – это посмертное очищение человека от всякого следа греха, благодаря которому он становится достоин созерцать Бога лицом к лицу.

## Примечания

**2.141** Для тех, кто совершил тяжкий грех, обязательно прибегнуть к таинству Покаяния в течение года и в любом случае прежде чем приступить к причастию.

/IV Лат. Соб. ДШ 812/

Однако по примеру святых в высшей степени полезно часто прибегать к этому таинству, даже если на душе у человека нет тяжких грехов.

Глубина христианской жизни зависит от серьезности и бескорыстия, с которыми человек обращается к таинству Примирия.

**2.142** Чтобы достойно приступить к таинству Покаяния, необходимо:

- проанализировать свое поведение с момента последней исповеди, которая должна быть серьезной и добросовестной;
- покаяться в совершенных грехах;
- иметь намерение больше не грешить;
- быть готовым как можно скорее исполнить наложенную епитимию;
- с верою принять отпущение грехов.

**2.143** Таинство Примирия совершается епископом или уполномоченным на это служением священником.

**2.144** Таинство Елеосвящения предназначено не для умирающих, а для больных.

Для тех, кто близок к смерти, последней помощью и средством последнего очищения становится причастие, принимаемое перед кончиной.

**2.145** Молитвенное заступничество за умерших согласно церковным традициям является важным элементом полноценной и гармоничной христианской жизни.

**2.146** Таким образом, первоначальное очищение человек получает в таинстве Примирия, упражняясь в добродетели покаяния и с верой принимая неизбежные страдания; впоследствии по милосердию Божьему чистилище становится для нас продолжением и завершением этого пути очищения в Церкви.

ср./3.87/

## 5. Таинство Священства и Брак

**2.147** Иисус сказал апостолам: «Как послал Меня Отец, так Я посылаю вас», и облек их особой миссией для созидания Церкви и жизни братских общин. Эта миссия, как и все составляющие элементы Церкви, должна оставаться непрерывной в церковной истории вплоть до пришествия Господа.  
/Трид. Соб. ДШ 1764-1778/

**2.148** Таинство, которое через возложение рук и молитву епископа сообщает человеку апостольскую миссию – это таинство Священства.

У таинства Священства есть три степени:

- епископат, дающий полноту священства;
- собственно священство, дающее подчиненную сопричастность к священству епископа;
- диаконат, посредством которого поставляются ближайшие сподвижники священнического чина, в особенности в том, что касается служения Евхаристии, слова Божьего и любви.

**2.149** Брачный союз мужчины и женщины ради взаимного восполнения и продолжения рода согласно христианским представлениям неизменно является единственным (он должен заключаться между единственным мужчиной и единственной женщиной) и нерасторжимым (он не может быть расторгнут).

/Трид. Соб. ДШ 1797-1812/

В Новом Завете (то есть когда брачный союз заключается между крещеными) брак – это образ отныне нерасторжимого союза, который связывает Христа с Церковью. А поскольку эпоха Нового Завета – это эпоха действительных знамений, брак между крещеными не только является образом тайны супружеского союза между Христом и Церковью, но и действительно сообщает супругам благодать более глубокой сопричастности к этой тайне.

/Еф.5,22-33/

**2.150** Брак знаменует собой любовь между Христом и Церковью как любовь плодотворную, украшающую, обогащающую и непрестанно созидующую Церковь. Поэтому благодать, особо свойственная таинству Брака, – это благодать, помогающая супругам вместе духовно возрастать и продолжать человеческий род в мистическом Теле Христовом согласно Промыслу Божьему, то есть способствовать распространению и развитию христианской жизни.

#### **47. Каково действие таинства Священства?**

**2.151** Таинство Священства обеспечивает в Церкви непрерывное апостольское служение. Его цель тройственна: хранить и возвещать слово Божье, совершать и освящать Евхаристию и руководить христианской общиной в любви.

#### **48. Каково действие таинства Брака?**

**2.152** Благодаря таинству Брака супружеский союз между мужчиной и женщиной становится знаменем союза между Христом и Церковью и дает им благодать жить вместе в святости и воспитывать детей в христианском духе.

### **Примечания**

**2.153** Долг епископа – возглавлять церковную жизнь во всех ее основных проявлениях: в возвещении и толковании слова Божьего, в совершении Евхаристии, в следовании заповеди любви. Епископ является также служителем таинства Священства.

Священник помогает епископу руководить народом Божиим, соучаствуя в священническом служении, в особенности совершая Евхаристию и таинство Покаяния.

**2.154** Таинство Священства, как и таинства Крещения и Конфирмации, налагает на принявшего его неизгладимую печать, поэтому оно является неповторяемым.

**2.155** Служители таинства Брака – супруги, его заключающие. Сакраментальное знамение дается их брачным союзом, заключаемым согласно принятым обрядам.

Поскольку это таинство, Церкви надлежит установить каноническую форму его заключения, необходимую для того, чтобы брак был действительным. Согласно ныне действующим каноническим нормам, брак между католиками должен заключаться местным приходским священником или священником, им уполномоченным, в присутствии двух свидетелей.

**2.156** Гражданский закон, допускающий развод, не имеет никакого значения для христианина, коль скоро он противоречит божественному закону.

ср. /1.81/ /3.60/

# Песнь Невесты

## Молитва сотрапезника

Сыне Предвечного!  
На великолепной Твоей трапезе  
сегодня Ты как друга принимаешь меня.

Не доверю недостойным Твою тайну,  
не поцелую Тебя предательски, как Иуда,

но, как разбойник на кресте, молю Тебя:  
«Помяни меня, Господи, во царствии Твоем».

(Песнь после чтения Евангелия во время  
литургии Трапезы Господней)

## Глава восьмая

# ВЕРУЮ В ДУХА СВЯТОГО, ГОСПОДА ЖИВОТВОРЯЩЕГО

### Благодатная жизнь

**2.157** Святой Дух – первый дар воскресшего Господа – изливает в нас божественную жизнь и божественную силу в таинствах. Однако Он не связан с таинствами как проводниками благодати: Его богатство может быть даровано человеческому сердцу и вне их.

/Трид. Соб. ДШ 1520-1583/

Таинства подобны ручьям, где каждый, кто черпает из них, может найти воду благодати, но божественная благодать подобна дождю, который орошает всю землю, даже ту, которая далека от их берегов.

**2.158** Первое излияние божественной благодати на человечество даруется в актуальных действиях благодати – это помощь, дающаяся человеку в форме озарений ума и волевых порывов. Благодаря ей человек становится способным на то, на что он не способен, когда предоставлен самому себе.

Эти благодатные дары несомненно посылаются в избытке праведным людям, но могут быть получены и грешником, потому что милосердие Божье неизменно превышает нашего недостойства и всегда первым вступает в общение с человеком ради его спасения.

**2.159** На обратившегося грешника Святой Дух изливает освящающую благодать, которая делает человека праведным и другом Бога. Это сама божественная жизнь, которая постоянно сообщается душе. Она обожествляет душу и придает ей силу действовать, даруя ей добродетели веры, надежды и любви.

Это излияние освящающей благодати даруется и тому, кто, хотя и будучи далек от таинств и от церковной жизни в целом, благодаря неосознаваемой вере с помощью Божьей приходит к подлинной любви, то есть признает Бога абсолютной ценностью, от которой он зависит, и принимает Его Промысел спасения.

**2.160** Вследствие благодатной жизни в душе человека утверждается присутствие источника ее – Святого Духа и, в силу нераздельного единства Лиц Пресвятой Троицы, присутствие всей Троицы.

**2.161** Освящающая благодать, действие которой неодинаково во всех людях, возрастает в зависимости от таинственного взаимодействия ее проявлений и свободного принятия их человеком; она может быть утрачена, когда человек совершает смертный грех.

#### **49. Какие следствия имеет для человека присутствие божественной благодати?**

**2.162** Освящающая благодать делает человека храмом Духа Святого; она неразрывно связывает его с Христом и уподобляет Ему, делая его сопричастным к божественной жизни; благодаря ей он становится сыном Бога Отца и наследником Его славы и ликования.

#### **50. Что такое любовь?**

**2.163** Сверхъестественная любовь – это добродетель, которая, приобщая нас к любви, живущей в сердце Христовом, дарует нам способность возлюбить Бога превыше всего и возлюбить ближнего из любви к Богу.

## Примечания

**2.164** Человек не теряет свою свободу под действием благодати; напротив, благодаря ей он освобождается от рабства греху и становится свободным сотрудником Бога в деле своего собственного спасения.

**2.165** Во взаимодействии между освящающей благодатью и содействием ей человека важное место принадлежит молитве: Бог всегда помогает человеку, но хочет, чтобы тот молился Ему, а иногда и чтобы он усердствовал в молитве.

**2.166** Главный объект веры, надежды и любви – это Иисус Христос как личность, и, в Иисусе Христе – вся Пресвятая Троица: поэтому вера, надежда и любовь называются богословскими добродетелями и определяют всю жизнь христианина.

ср./1.78/ /3.50-3.58/

## Песнь Невесты

### Наше достоинство

Воистину свят, воистину благословен  
Ты, Боже!  
Ты пожелал, чтобы мы стали сопричастны  
жизни Сына Твоего,  
чтобы с Ним мы, жители небесного града,  
принятые в ангельский сонм,  
наследовали Царство Твое,  
если в чистой вере сохраним  
тайну, воспетую небесными воинствами.

И мы, возвышенные к великому достоинству  
приносить Тебе действием Святого Духа  
достопоклоняемую жертву Тела и Крови  
Господа нашего Иисуса Христа,  
можем питать безграничную надежду  
на милосердие Твое.

(Начало литургического канона Трапезы Господней)



## Глава девятая

### СВЯТАЯ ВСЕЛЕНСКАЯ ЦЕРКОВЬ

**2.167** Полнота божественного Откровения, миссия, порученная Христом апостолам, излияние Святого Духа во время Пятидесятницы дали жизнь Новому Израилю – Церкви: «Церковь» означает собрание всех детей Божьих в единую семью, которая сознает себя семьей и где все любят друг друга.

/Lum. Gen.18-27/

**2.168** Церковь с безупречной верностью хранит сокровище искупления: Откровение лишилось бы смысла, если бы Бог не обеспечил его пребывания в Церкви в первоначальной чистоте; миссия, порученная Иисусом двенадцати апостолам, продолжает жить в Церкви благодаря апостольской преемственности, в силу которой епископы действительно являются преемниками апостолов, а благодать Святого Духа сохраняется в ней благодаря неизменной действительности таинств.

**2.169** Каждый епископ – это «икона» (то есть образ) Христа и викарий Его любви в поместной Церкви, ему доверенной, которую он ведет и окормляет и единство которой хранит.

**2.170** Собрание епископов, находящихся в общении друг с другом и с Епископом Римским, проповедует вселенской Церкви и управляет ею.

**2.171** Среди двенадцати апостолов Иисус избрал Петра, чтобы он был краеугольным камнем Его Церкви, пастырем всего Его стада, утверждающим в вере своих братьев.

/I Ват. Соб. ДШ 3050-3075; Мф.16,17-19; Ин.21,15-17; Лк.22,31-32/

Миссия Петра, скончавшегося в чине Епископа Римского, вечно живет в Церкви благодаря преемственности римских епископов, как это явствует из всего древнего церковного Предания.

**2.172** Церковь не только была учреждена Иисусом Христом; она – реальность, от Него неотделимая и, согласно святому Павлу, является самим Телом Его.

Церковь есть не что иное как человечество, вся жизнь которого соединена со Христом.

**2.173** Поэтому, коль скоро Иисус – единственный Спаситель, можно по праву сказать, что принадлежность к Церкви (или, что то же самое, общение со Христом) – совершенно необходимое условие спасения.

## **51. Что такое Церковь?**

**2.174** Церковь – это народ Божий, обновленный и соединенный в Духе Святом единым искупительным жертвоприношением. Она составляет единую реальность со Христом, так что ее можно назвать «Его Телом».

## **52. Кто такие епископы?**

**2.175** Епископы, главой и центром которых является Епископ Римский, – это законные пастыри Церкви, которым воскресший Христос поручил миссию проповедовать божественную истину, освящать братьев и направлять их по пути Евангелия.

## **53. Кто такой Папа?**

**2.176** Папа – это Епископ Римский и, следовательно, преемник апостола Петра. Он осуществляет верховную власть над Церковью, проповедуя стаду Господнему, освящая его и будучи его пастырем.

## Примечания

**2.177** Точная формулировка: «Вне Церкви нет спасения» должна пониматься в свете правильного ответа на вопрос: «Кто пребывает в Церкви?». Об этом см. /3.77/.

**2.178** Необходимо существующая непогрешимость Церкви в деле хранения богооткровенной истины предполагает необходимость признания непогрешимости того, кому принадлежит в Церкви последнее слово в случае возможных разногласий, то есть непогрешимость кафедры, которая является последней инстанцией и решение которой обжалованию не подлежит.

Последнее слово принадлежит в Церкви коллегии епископов, собравшихся вместе с Епископом Римским на Вселенский Собор или Епископу Римскому, принимающему решение в полноте своего вселенского Учительства.

Поэтому говорится, что как Вселенский Собор во главе с Папой, так и Папа непогрешимы, когда они говорят в полноте своей учительской власти и выносят заключительное решение по вопросам богооткровенной истины и христианской жизни.

**2.179** Представление о Церкви обогащается представлением об общении святых, когда перед нашим мысленным взором предстают живые члены Тела Христова, уже ушедшие из видимого мира.

Речь идет о подлинном и интенсивном «общении», основанном на единой любви, горящей в сердце всех, и об общении «святых», потому что все, кто в нем пребывает, пребывают в нем не постольку, поскольку они грешники, но постольку, поскольку они преображены искупительной святостью Господа Иисуса.

ср./1.77-1.84/  
/3.74-3.83/

# Песнь Невесты

## Миссия Петра

Воистину достойно и праведно,  
славить Тебя, Боже вечный и благой,  
и созерцать величие Твое,  
особенно в святых, которых Ты сделал  
опорой Церкви Твоей.

В дивной премудрости Твоей  
Ты соделал прообразом ее Ветхий Завет,  
а когда пришла полнота времен,  
создал ее,  
положив в ее основание апостолов.

Из них Тебе угодно было избрать Петра,  
первым исповедавшего Христа Твоего Господом,  
и сделать его камнем,  
на котором Ты воздвиг Церковь.

Ты утвердил его вождем и хранителем  
всего стада Твоего,  
дабы во все века укреплял он в вере  
своих братьев.

Твой Сын и наш Господь Иисус  
доверил ему ключи Царства Небесного,  
дабы то, что он установит на земле,  
Тобой, Отче, было утверждено на небесах.

Сегодня мы благоговейно празднуем  
мудрое и необычайное назначение,  
данное главе апостолов,  
вместе с ангельскими воинствами  
воспевая гимн славе Твоей.

(Предначинание на праздник кафедры святого Петра)

## Глава десятая

# ОЖИДАЮ ВОСКРЕСЕНИЯ МЕРТВЫХ И ЖИЗНИ БУДУЩЕГО ВЕКА

**2.180** Жизнь Церкви на земле закончится открытой встречей ее с Иисусом – Владыкой мира и истории, центром и смыслом всего сущего, Судией мироздания.

Каждый человек встретится со своим Спасителем лицом к лицу и будет судим Им непосредственно после смерти.

Путь человечества тоже завершится у ног Господа, Который придет «с силою и славою великою», и все будет судимо по справедливости.

/Бенедикт XII ДШ 1000-1002; Флор. Соб. ДШ 1305; Мф.24,30/

Обратимся к окончательной судьбе человечества после суда Христова.

## 1. Воскресение

**2.181** «Все воскреснут, облеченные собственным телом, тем же, что и сейчас».

/IV Лат. Соб. ДШ 801/

Причина и образ этого целостного восстановления личности – это воскресение Иисуса.

/I Кор.15,1-28/

Коль скоро человек стал членом Тела Христова, которое после Пасхи стало нетленным и бессмертным, «тленному сему телу надлежит облечься в нетление, и смертному сему телу облечься в бессмертие»(\*).

/I Кор.15,53/

**2.182** Человек становится сопричастным к Воскресшему, в Котором – источник нашего воскресения, прежде всего благодаря вере в Него: «Верующий в Меня, если и умрет, оживет», и достигает полноты этой сопричастности в евхаристической тайне: «Ядущий Мою Плоть и пьющий Мою Кровь имеет жизнь вечную, и Я воскрешу его в последний день».

/Ин.11,25/

Таким образом, степень нашего прославления будет зависеть от того, какое место в нашей земной жизни занимали вера, надежда и любовь и насколько полно мы участвовали в божественных таинствах.

**2.183** Воскреснут и люди, творившие зло: «Все, находящиеся в гробах, услышат глас Сына Божия и изыдут творившие добро в воскресение жизни, а делавшие зло – в воскресение осуждения».

/Ин.5,28 след./

Однако для творивших зло воскресение будет не прославлением, но скорее унижением духа, который будет подчинен материи.

### 54. Как произойдет воскресение умерших или воскресение плоти?

**2.184** Воскресение плоти – это «искупление нашего тела»: в нем за слугами воскресшего Господа и по Его примеру христианин, обретший милость у Господа, будет восстановлен во всем своем естестве и, будучи полностью прославлен, вечно будет жить и наслаждаться счастьем.

## Примечания

**2.185** Воскресение, которое будет совершено всемогуществом Божиим, превышает наше воображение и разумение. Поэтому не является душеполезным стремиться во что бы то ни стало понять, как оно произойдет и каковы в точности будут условия жизни воскресшего человека.

**2.186** Как явствует из сказанного, согласно католическому вероучению тело не представляет собой хрупкого, временного и, следовательно, презренного облачения. Напротив, коль скоро ему тоже уготовано безграничное прославление, его следует чтить и уважать.

ср. /3.88/

## 2. Ад

**2.187** Согласно учению Иисуса, те, чья жизнь была непослушанием Промыслу Бога Отца и бунтом против Его любви и кто умер в состоянии вражды с Богом, услышат слова осуждения: «Идите от Меня, проклятые, в огонь вечный, уготованный диаволу и ангелам его».

/Бенедикт XII ДШ 1002; Флор. Соб. ДШ 1305; Мф.25,41/

**2.188** Это осуждение будет вечным, то есть ему никогда не будет конца, и оно будет состоять в отторжении человека от Бога, Который по-прежнему остается его благом и творением Которого человек является, и от Христа, Который по-прежнему остается его образцом и Которому человек по сути своей подчинен.

По природе своей стремясь к счастью, человек, утративший Бога и отпавший от Христа, лишен радости и живет в состоянии безысходного отчаяния.

**2.189** Кроме того, как мы видели, в Откровении говорится о «вечном огне», то есть о том, что существование человека, осужденного Богом, будет сопровождаться мучениями.

**2.190** В христианском вероучении состояние людей, осужденных Богом, называется адом.

**55. В чем прежде всего состоит мучение людей, осужденных на пребывание в аду?**

**2.191** Их мучение состоит прежде всего в отпадении от Бога, в Котором – наше счастье, и в отторжении от Христа, нашего Главы и образца. Этому мучению не будет конца.

## **Примечания**

**2.192** Истина об аде, как бы угнетающе она ни действовала на наше сознание, необходима, если мы не хотим свести драму человека, который свободно избирает и созидает свою вечную судьбу (и в этом обретает источник своего истинного величия), к комедии, где после различных перипетий неизбежно наступает счастливый конец.

Следовательно, для того, чтобы сохранить адекватное представление о человеческой свободе, необходимо убеждение в том, что каждый взрослый человек может быть действительно осужден. Кто именно попадет в ад и сколько людей будет осуждено – это загадка, на которую в Откровении нет ответа.

**2.193** У нас нет точных сведений о природе адского огня. Ясно, однако, что он отличен от земного огня и что речь идет о чем-то мучительном и унижительном для осужденного.

ср. /3.89/

## **3. Вечная жизнь**

**2.194** «Сия же есть жизнь вечная, да знают Тебя, единого истинного Бога, и посланного Тобою Иисуса Христа». Это утверждение Иисуса находит свое подтверждение уже в благодатной жизни, но наиболее полно и совершенно воплощается оно в жизни после прославления.

/Бенедикт XII ДШ 1000; Флор. Соб. ДШ 1305; Ин.17,3/

Вечное блаженство будет состоять в прямом и непосредственном познании Бога, Которого сейчас мы любим, не видя Его, и в полном познании божественной тайны.

**2.195** Благодатная жизнь и жизнь после прославления схожи между собой тем, что и в той и в другой в сердце человека присутствует любовь ко Христу и к Богу: «Любовь никогда не пройдет» (\*).

/I Кор. 13,8/

Однако на земле источником любви является вера; после прославления, напротив, она будет проистекать из непосредственного созерцания божественного естества: «Теперь знаю я отчасти, а тогда познаю, подобно тому, как я познан».

/I Кор.13,12/

**2.196** Обладание Богом полностью насыщает человека, достигшего состояния блаженства: усталый и измученный жаждой странник, достигший дома Отца, наконец обретает счастье, которого он тщетно искал на протяжении всей жизни.

Святой Августин говорит: «Господи! Ты создал нас для Себя, и беспокойно сердце наше, доколе не успокоится в Тебе». На небе это беспокойство наконец утихает и сменяется пламенным и блаженным отдыхом души.

**2.197** Уверенность в том, что это обладание безгранично, оберегает блаженство от той легкой грусти, которая на земле неизбежно омрачает даже самые счастливые моменты нашей жизни.

**2.198** Так наконец исполняется великая надежда, которая была дарована нам христианской благой вестью и поддерживала нас на трудном и полном неясностей пути существования.

## **56. В чем состоит вечное блаженство?**

**2.199** Вечное блаженство состоит в прямой и непосредственной сопричастности к жизни Бога, то есть к Его всеведению, любви и радости.

## **57. На что надеется христианин?**

**2.200** Мы с надеждой и доверием ожидаем открытой встречи с Господом Иисусом, блаженного созерцания Бога и полноты вечной жизни; вместе с тем мы надеемся получить от Бога Отца всю необходимую помощь, чтобы своими добрыми делами заслужить их.

## Примечания

**2.201** По примеру Иисуса христианское Предание называет раем состояние совершенного блаженства праведника после смерти.

/Лк.23,43/

Этот термин весьма кстати напоминает нам о саде (итальянское слово *paradiso* – «рай» этимологически восходит к греч. *parádeisos* – «сад» – прим. перев.), где вначале был помещен Адам, то есть о состоянии блаженства, изначально уготованном человеку милосердным Промыслом Божиим.

**2.202** Небесное блаженство состоит не только в обладании Богом, но и в исполненном любви и радости общении со всеми творениями, которые в согласии наслаждаются тем же счастьем.

**2.203** Итак, то, на что мы надеемся, вне земной истории; если же вера в посмертное блаженство утрачена, то утрачена и подлинно христианская надежда.

Тем не менее второй по важности объект христианской надежды – это создание таких условий жизни на земле, которые бы позволили или помогли человеку достичь своей единой истинной судьбы, ожидающей его после смерти.

**2.204** В вечном блаженстве слава Божья и в то же время человеческая жизнь достигают своего наивысшего проявления, потому что, как говорит Св. Иринеи Лионский: <sup>(4)</sup>

«слава Божья – в жизни человека,  
но жизнь человека – в видении Бога».  
ср. /3.88/

---

<sup>(4)</sup> Св. Иринеи, епископ Лионский (первая пол. II в. – начало III в.) – богослов и один из Отцов Церкви (прим. перев.).

# Песнь Невесты

## Молитва опоздавшего

Не закрывай двери Твоей,  
хоть я и пришел поздно.

Не закрывай двери Твоей,  
я пришел и стучу в нее.

Отвори, милостивый Боже,  
тому, кто в слезах ищет Тебя.

Позволь мне приступить к трапезе Твоей,  
даруй мне хлеб жизни.

(Песнь при преломлении хлеба в Великий понедельник)



**Часть третья**

**ДИДАХЕ**

**Познание Промысла Божьего**



## **Вводная глава**

# **ПОЗНАНИЕ ВЕРЫ**

### **Необходимость познания**

**3.1** Тот, кто принял весть о спасении, которая по милосердию Божьему прозвучала в нашей истории, и, размышляя о всех многообразных истинах, в ней содержащихся, познал ее необычайное богатство, чувствует всевозрастающее желание соединить в едином видении все то, что последовательно открывалось его испытующему взору.

Человек хочет не только знать, он хочет также «познать»; а познать – значит соединить все воедино, так чтобы каждая составляющая воспринималась целостно, как она существует в действительности, то есть в живом общении со всеми остальными.

Конечно, только Бог «познаёт» в полной мере, ибо Он единым и простейшим актом познания исчерпывает все его возможности. Однако человек стремится к познанию, тем более что он не может считать, что действительно познал что-нибудь, если его познание не достигло так или иначе внутренней упорядоченности.

Если Бог существует и если Иисус Христос – Господь, совокупность всего сущего не может быть хаотичной и фрагментарной, но должна составлять, если можно так выразиться, целостный и упорядоченный организм; поэтому адекватное представление о реальности может быть лишь внутренне единым.

Конечно, это не исключает того, что каждое существо поистине познает лишь мало-помалу, в процессе своего развития и своей истории. Тем не менее, следует сказать, что исходной позицией этой духовной деятельности может быть лишь видение вещей как они есть в настоящий момент.

Видеть вещи как они есть значит видеть их так, как их видит Бог: любая другая точка зрения пристрастна и ограничена и поэтому не удовлетворяет глубоких чаяний человека, так как не дает ему возможности «познать», то есть охватить мыслью всецело.

## **Основы познания**

**3.2** Но возможно ли такое познание – синтетическое понимание всей истины – для человека, живущего в этом мире?

Это возможно для верующего человека, коль скоро объектом его веры является тайна Христа, в Котором – высшая истина и синтез всех ценностей, и коль скоро вере свойственно постепенно сливаться воедино с познанием Бога человеком, а это познание как сотворенное отражение познания Божьего в высшей степени унитарно.

Таким образом, мы можем утверждать, что целостное познание возможно лишь в том случае, если мы просвещены светом двойного откровения, нам данного.

**3.3** Первое откровение – это откровение о существовании Христа как Того, Кем все было задумано, все существует и в Ком все обретает свой смысл. Поэтому человек, который воистину познал распятого и воскресшего Сына Божьего, по сути познал план Божий, где все сущее находит свое место.

Живая и достойная поклонения тайна Иисуса Назарянина, открывающаяся в вере, является, следовательно, объективным началом, от которого зависит любое целостное познание спасительных истин.

**3.4** Второе откровение – это откровение о существовании Христа как человека, Который фактически уже обладает тем внутренним знанием, к которому мы стремимся.

Соразмерно ли человеческим способностям – даже если речь идет о верующем человеке, который в вере познал Иисуса как высшую ценность, – единовременное видение всего Промысла Божьего?

В конкретных исторических обстоятельствах, в которых мы живем, мы можем дать утвердительный ответ лишь потому, что знаем: реально существует наделенный величайшим умом – и, следовательно, в высшей степени целостным познанием спасительного Промысла – человек, Иисус Назарянин. Вера позволяет нам быть причастными к тому знанию о сущем, которым обладает Христос и, следовательно, насколько это дано творению, к знанию Пресвятой Троицы о сущем.

Таким образом, знание Иисуса о сущем, сообщаемое нам в вере, является субъективным началом, которое определяет всякое синтетическое познание спасительных истин.

## Заключение

3.5 Дело, которое мы предпринимаем, не из тех, которые можно довести до конца в течение нашей жизни, однако начало ему может быть положено в благодатном даре веры. И уже сейчас ясно, каково содержание и каков внутренний закон того синтеза, которого мы предполагаем достичь.

Содержание: понять Иисуса Христа как совершенный образ Отца и понять мироздание как отблеск славы Христа.

Внутренний закон: понять мироздание так, как его понимает Иисус Христос, и понять Иисуса Христа так, как Его понимает Отец.

Все это, разумеется, в рамках познания, открывающегося нам в вере.

ср. / 2.10-2.18/

/ 3.52/



## Глава первая

### ПАСХАЛЬНАЯ СЛАВА

**3.6** Сердце мироздания, в котором все черпает жизнь и смысл, – это тайна человека, вошедшего «в славу Отца». Источник познания всего сущего – это вера в живого Христа Господа. Сияние Пасхи все озаряет, все соединяет, все объясняет.

/Флп.2,11/

Пасха – событие, произошедшее в хронологически точно определенный момент нашей истории, – это также реальность, которая, исполняя и превосходя историю, наполняет собой «сегодняшний день» каждого человека.

Стремясь понять Промысел Божий во всей его глубине, необходимо, следовательно, исходить из правильного понимания Пасхи и ее сокровенной тайны.

### **Множество лучей единой славы**

**3.7** Слава Христа в учении, данном нам в Откровении, преломляется во множестве лучей, которые хоть и доходят до нас постепенно, дабы

позволить нашему ограниченному разуму их воспринять, остаются однако неотделимы от единого блеска.

Так, говоря о Христе, мы можем постепенно созерцать:

– «сошествие во ад», то есть истину о смерти Иисуса, о Его победе над «шеолом» (царством смерти), о действенной силе Его искупления (которое достигает и прошлых поколений и самых отдаленных концов мироздания);

/Еф.4,9; Флп.2,10 след.; I Пет.3,19.46/

– «воскресение», то есть истину о победе над телесной смертью и о возвращении к более насыщенной и возвышенной жизни, которая не угаснет уже никогда;

– «вознесение на небо», то есть истину о священническом вхождении Иисуса в небесное святилище и об Его апофеозе;

/Мк.16,6; Лк.24,6; Мф.28,2; Мк.16,19; Лк.24,31; Деян.1,2-9; I Тим.3,16; I Пет.3,22; Исх.9,24 4,14/

– «воцарение одесную Отца», то есть истину о Его сопричастности к божественному всемогуществу и о Его господстве над всем творением;

/Мф.26,64; Деян.7,56; Рим.8,34; Еф.1,20; Кол.3,1; I Пет.3,22/

– «Пятидесятницу», то есть истину о том, что от Него, как и от Отца, исходит Святой Дух и, следовательно, Его действие, обновляющее все сущее;

/Деян.2,1-13; 4,31; 10,44 след.; 19,6/

– «парусию», то есть истину о том, что Иисус – цель, Судия и конечная судьба всей истории.

/Мф.24-25; Фес.1-2; I Кор.15,23; Иак.5,7-8; II Пет.1,16; 3,4; I Ин.2,28/

Речь идет не о преходящих явлениях: это скорее вечная реальность, обладающая своей объективной истиной в окончательном «прославлении» Иисуса Назарянина. Это различные перспективы, которые, друг друга восполняя, открывают нам возможность полного познания воскресшего Господа.

## **История, которая вечно актуальна**

3.8 Таким образом, целый раздел Символа веры обретает не только свое завершение, но и свое верное прочтение, и то, что на первый взгляд представлялось перечнем событий, понимается и принимается в свете единой, насыщенной смыслом и вечно актуальной истины о «прославлении» Христа.

Сошел во ад,  
и воскрес в третий день,

и восшел на небеса,  
и сидит одесную Бога Отца всемогущего,  
оттуда грядет судить живых и мертвых.

Этот простой и потрясающий «рассказ» – к которому следует добавить упоминание об излиянии Воскресшим Духа Святого на апостолов – представляет собой созерцание единой и вечной реальности: «Христа сегодня», Который в одно и то же время есть живой Господь, Искупитель всех, центр мира и истории, источник обновленной жизни.

Человек, который приходит к пониманию Господа, сидящего одесную Отца, приходит к пониманию всего того, что можно понять в природе, в возможностях и судьбе как человека, так и мироздания.

**3.9** Господь Иисус, воскресший  
и вошедший во славу Отца,  
господствует над всеми временами  
и наполняет их Собой:  
сегодня Он побеждает смерть,  
сегодня в небесном святилище  
приносит жертву вечного завета,  
сегодня изливает всеобновляющего Духа,  
сегодня спасает, судит и награждает.  
ср. / 2.76-2.79/

## **Песнь Невесты**

### **Прославленный Брат**

О радостный и долгожданный день!  
Ты, Господи Иисусе,  
единая наша надежда,  
восходишь на недосягаемые небеса.

Смотрят ученики,  
как Ты возносишься на небо  
на светящемся облаке;  
открывается дверь жизни,  
замкнутая первым грехом.

Перед лицом Отца  
сияют раны,  
которыми окончательно побежден  
мрачный князь мира.

Ты, как нетронутый цветущий побег  
отцветшего древа,  
срезанный животворящей смертью,  
цветешь отныне в вечном саду.

Возвращаясь на небо,  
Ты не оставляешь землю;  
едина радость тех, кто еще странствует,  
и тех, кто уже достиг блаженства.

Иисусе, брат наш, Тебе наша хвала,  
ибо хрупкие наши члены  
Ты прославил до славы недоступного Бога.

К Тебе, Христе, победоносно восходящему,  
с Отцом и Святым Духом,  
да вознесется песнь наша  
во веки веков. Аминь.

(Гимн на Вознесение)

## **Глава вторая**

### **ГОСПОДЬ ВО СЛАВЕ**

**3.10** В человеческом существе распятого и воскресшего Иисуса все как бы записано и возведено. Мы призваны глазами веры «прочитать» Господа одесную Отца, Который, подобно книге, чудесным образом заключает в Себе все, что разворачивается в мироздании.

#### **Вершина троиственной истории**

**3.11** Прежде всего мы читаем в Нем историю мира и человека.

Иисус принадлежит нашей истории. Человечество, которое Ему предшествовало, было как бы Его матрицей; истина о Его человеческом бытии не сошла с неба в готовом виде. «Рожденный от женщины», Он несет в Своем прославленном теле знамение Своего происхождения по плоти и, следовательно, Своей физической связи с родом Адамовым: для Него, как и для нас, след пуповины – это неизгладимый шрам, напоминающий о долге перед матерью и, через мать, перед всем человеческим родом, а, следовательно, и перед землей, из которой произошел человек. Иисус – член нашей семьи.

Далее, мы читаем в Нем историю Его народа.

Он – Сын Давида, Иуды и Иакова. Обрезанный, как и все евреи, Он несет в Своей плоти знак принадлежности к Израилю, символ завета, напоминание об обещании, данном Аврааму.

/Лк.2,21/

Наконец, раны на руках, на ногах и на ребрах говорят нам о том, что в Нем остается и живет вся Его личная история, благодаря которой нам было даровано спасение.

/Ин.20,27/

Во славе Своей Иисус поистине и в подлинном смысле слова остается сыном и вершиной человечества, отпрыском и совершенным представителем Своего народа, распятым Спасителем.

## Иисус – Человек

**3.12** Человек – это вершина и конечная цель всего мироздания, которое в результате своего становления, столь долгого, что его уже трудно себе представить, именно в человеке дало сотворенному миру сознание, волю, свободный голос. «Это как бы вершина мироздания и высшая красота всего творения: в нем заключены все ценности, которые разворачиваются во всех живых существах, в нем можно как бы проследить всю фантастическую эволюцию мира».

/Св. Амвросий, *Hexaemeron*, IX, 75/

Вершиной, высшим и прекраснейшим образцом человечества является Христос.

В воскресшем Иисусе завершается и как бы сосредоточена вся череда поколений: из этой реки, грязной и сверкающей, полной страдания и эгоизма, надежд и жестокостей, чаяний и обманов, тупости и озарений, к нам пришел Христос во плоти, ставший Господом во славе.

Следует никогда не упускать из виду этой «человеческой целостности» Сына Божьего.

– Это целостность, то есть полнота, Его индивидуальной природы: все, что составляет наше неодолимое богатство – тело и дух, разум и воля, движения сердца и созидательная мощь – все это присутствует в Нем без какого-либо недостатка и умаления. Ему чуждо лишь то, что не является нашим богатством: грех, достойная осуждения слабость, постыдная немощь.

– Это целостность, то есть совершенная подлинность, Его национальной принадлежности: это не абстрактный человек без родины и без корней. Он

– израильтянин, со складом мышления, привязанностями, культурой сыновей Иакова, однако без внутренней ущербности и ограниченности, которыми неизбежно сопровождается любая этническая и культурная принадлежность.

– Это целостность, то есть полнота ценностей, заложенная в Его прерогативе быть вершиной и целью всей истории человечества и мироздания: вся эта история с ее чаяниями и идеалами – однако очищенная от всех пороков и заблуждений – собирается в Нем, в Нем находит свой отзвук и обретает необычайную жизненную силу.

## Иисус – Христос

**3.13** Иисус, живущий и царствующий в общении славы с Богом Отцом – это Христос, Мессия, в Котором исполняются все чаяния человечества.

/Мк.8,29; Деян.18,5.28/

**3.14** Вся великая надежда Израиля сосредоточилась в ожидании Мессии. Он должен был стать:

– учителем, которого надлежит слушать, пророком по преимуществу, который бы изъяснял слово Божье во всей его полноте;

/Мф.23,8/

– сыном Давидовым, который восстановил бы древнее царство и вернул свободу своему народу;

/Мф.15,22; 20,30-31; 21,9.15/

– священником, священство которого было бы «отлично» от священства Ааронова, как то, в свою очередь, было отлично от священства Мелхиседека;

/Евр. passim/

– «Сыном Человеческим», который, явившись во славе на облаках небесных, положит конец истории;

/Мф.24,30; 26,64/

– и, хотя евреи не придавали большого значения этому аспекту в ожидании Мессии, «служителем Ягве», который взял бы на себя страдания за грехи многих.

/Мф.20,28/

**3.15** Перед концом Своей земной жизни Иисус отдает Себя людям, открывая, что в Нем исполняются все эти обетования. Последняя неделя Его жизни кажется особо посвященной этому мессианскому откровению, которого до этого момента Он, казалось, избегал или не раскрывал полностью.

Он – Мессия, Который был помазан благоуханным освящающим миром: так, Он является Помазанником на трапезе в Вифании благодаря Марии, сестре Лазаря, и ее поступку, исполненному любви.

/Ин.12,1-10; Мк.14,1-9; Мф.26,6-13/

Поэтому Он на следующий день триумфально въезжает в Иерусалим как «Царь Израилев» и «Сын Давидов».

/Ин.12,13; Лк.19,38; Мф.21,9/

Поэтому Он являет Себя пророком, совершая необычные деяния, приковывающие к Нему всеобщее внимание: так, Он изгоняет торгующих из храма и проклинает смоковницу; как учитель Он учит каждый день, под портиками храма – весь народ, на склонах горы Елеонской – малое стадо учеников.

/Мк.11,15-17; Мф.21,12-13; Лк.19,45-46; Мк.11,12-14; Мф.21,18-19; Мф.21-25; Мк.11-13/

Поэтому на последней вечере, преломляя хлеб и предлагая ученикам вино, Он вызывает в их памяти образ Мелхиседека и устанавливает «иное» священство, не связанное ни с храмом, ни с происхождением – священство вселенское и окончательное.

/I Кор.11,23-25; Лк.22,19-20; Мк.14,22-24; Мф.26,26-28/

Неся Крест и умирая на Голгофе как преступник, Он утверждает, что именно Он – Тот, Кто пришел послужить и отдать жизнь Свою во искупление многих.

/Мф.27; Мк.15; Лк.23; Ин.19/

Неоднократно являясь в блеске Своей славы и позволяя узреть Свой вход в небесное святилище, Он предстает как эсхатологический Мессия, появлением Которого человеческая история по сути своей завершается.

/Ин.20-21; Мф.28; Мк.16; Лк.24/

**3.16** Но Иисус был не только еврейским Мессией: Он, ныне живущий, поистине «Христос» для всех, и все праведные и жизненно необходимые человеческие чаяния обретают в Нем свое исполнение.

Человек, созданный для истины и не знающий, где она, жаждущий твердой уверенности и живущий в сомнении, человек, который всем существом своим стремится к премудрости, но каждый день гоняется за суетой, всей истиной своего естества взывает к тому, кто стал бы поистине «учителем»; кто был бы рядом и кого можно бы было понять, но кто в то же время был бы застрахован от ошибок, неясностей, заблуждений, свойственных нашей человеческой природе.

Человек, который неустанно мечтает о свободе и постоянно попадает в рабство, неизбежно становится рабом людей, предрассудков, вещей, если он

не встречает Господа: как раз тогда, когда он претендует на то, что у него «нет хозяев», он готов терпеть любую тиранию, ибо единственный способ быть и оставаться свободными – это стать служителями единого Царя.

Человек, часто выказывающий свое безразличие к тому, что находится за пределами материального мира, на самом деле не в состоянии жить без бесконечного и вечного. И если мысль о Боге часто его гнетет и страшит, то перспектива атеистического небытия лишает смысла все, даже самые прославленные завоевания человечества.

Найти возможность вступить в общение с Абсолютом: вот мечта человека, в которой он часто не признается. По сути дела это неосознанное желание найти объективное посредничество, то есть «священство».

Так живой Иисус, сидящий одесную Отца, Который кажется столь далеким от нас и от нашего мира, на самом деле является скрытым содержанием и конечной целью всякого истинного духовного порыва и таким образом представляет собой нечто сопредельное нашему естеству, более того, в некотором смысле пронизывает его.

Бесспорно, прославление Христа – это абсолютно бескорыстный дар, плод свободного волеизъявления Божьего; бесспорно, если бы божественный Промысел был иным, сказанное не имело бы силы, но зачем говорить о том, как обстояло бы дело при другом порядке вещей? Бесспорно, мы не можем вывести тайну Христа из самых сокровенных потребностей нашего естества. Однако факт остается фактом – в том конкретном мире, в котором нам довелось жить, Христос – поистине центр мироздания и истории, открывающий человеку тайну человека.

## **Иисус – Искупитель**

**3.17** Во Христе, Который восседает во славе одесную Отца, обретает вечность и живет все, что Он сделал для того, чтобы освободить мир от рабства заблуждению, греху, смерти, дьяволу и, следовательно, поскольку все в Нем было спасительно, во славе Иисуса присутствует и является действенной силой вся Его история – история человека, идущего к Царству Божьему.

Все, чем Он в течение Своего земного существования стал для нас, обратилось в тайне Божьей в неисчерпаемый источник обновленной жизни: Его прославление – это конечная точка и в каком-то смысле вся суть Его пути.

Именно потому, что Иисус – совершенный человек, Он в совершенстве следовал законам, согласно которым человек развивается. И в этом

Он является как «Искупитель», поскольку спасает человека, полностью разделяя его судьбу.

Он возрос в премудрости, возрасте и благодати, последовательно проходя различные этапы человеческой жизни.

/Лк.2,40.52/

Как и всякий человек, Иисус постепенно осмыслял тайну Своей личности, и в то же время Он постигал тайну Отца, пока, достигнув совершенного самопознания и чистого созерцания Своего «Я», не признал в Себе «Ты» Отца: так Он познал Отца единственным и исключительным образом и пришел к пониманию всей жизни Троицы.

Точно так же Он возрастал в познании Промысла Божьего и в нем – в познании Своей собственной миссии, так что вещи, люди, события становились для Него все более прозрачны согласно ритму развития, полностью следующему постепенному развитию Его миссии Спасителя.

/Евр.5,8/

**3.18** Как в каждом уравновешенном и здоровом человеке, Его умственному развитию соответствовало углубление и развитие волевых способностей и способности любить вплоть до последнего, высшего проявления любви, когда Он на Кресте отдал Отцу всего Себя ради искупления братьев.

**3.19** Следуя гармоничному развитию всего Его духа, в Нем развилась новая, сверхъестественная жизнь, которая представляет собой постепенное уподобление свойств человека и его бытия жизни Самого Бога. Однако вместе с тем у Него никогда не было недостатка в полноте благодати, соответствующей данному возрасту, полноте, соответствующей возрастанию Его человеческого начала и одаренной внутренним динамизмом, благодаря которому она стремилась к совершенной духовной зрелости.

/Ин.1,14/

**3.20** Естественным венцом этого совершенствования в благодати стало развитие и исполнение Иисусом Назарянином Его искупительной миссии, которая со всевозрастающим накалом сопровождала все Его существование.

Надлежит иметь в виду в равной мере две истины:

1. В течение всех лет Своего земного странствия Иисус Назарянин все более становился Искупителем.

2. Ничто из того, что Он сделал для нашего спасения, не потеряло своего значения в ходе истории, потому что все присутствует, живет, обладает действенной силой и неизменно актуально в Его прославлении одесную Отца.

Рубцы, по-прежнему сияющие на Его воскресшем теле, – это красноречивое знамение того, что все, со всевозрастающей интенсивностью совершенное Им для нас во времени, пребывает в вечности.

**3.21** В прославленном Господе,  
сидящем одесную Отца,  
живет вся история:  
история человеческого рода и мира,  
история любви Бога  
к маленькому израильскому народу,  
история Человека,  
который поистине в полной мере  
является человеком;  
Человека, Которого мы извечно ожидаем:  
учителя, освободителя, священника;  
Человека, нас искупившего;  
Человека, Который придает нашему бытию  
его смысл и ценность.  
ср. / 2.58-2.66/

## Песнь Невесты

### Явление славы

В чистой бесконечности небес  
Ты зажигаешь мириады звезд:  
о Иисусе, мир, жизнь и свет,  
услышь молящегося Тебе!

Обряд крещения Твоего,  
исполненный тайны,  
сегодня освящает течение Иордана,  
который трижды в истории  
вспять обратил свои воды.

Сегодня сияющее светило  
являет Твое девственное рождение  
и ведет волхвов поклониться  
бедным Твоим яслям.

Сегодня на брачном пире в Кане  
свершается невиданное чудо:  
из сосудов, наполненных водой,  
слуга черпает превосходное вино  
и справедливо удивляется тому,  
что вода сияет, пурпурная,  
опьяняя  
и вещества изменяют свою природу.

Столь же изумленные,  
пять тысяч пятью хлебами насыщаются:  
во рту у голодных  
еда чудесно умножается.  
Кого отныне удивит  
вечное чудо источника?  
Чем больше хлеба поглощается,  
тем больше его становится.

В руках раздающего его все больше,  
и даже в корзинах  
появляются новые ломти.

(Гимн вечерни на Богоявление)

## Третья глава

### ЗЛО

**3.22** Созерцание живого прославленного Иисуса включает в себя размышление о зле и о его активном присутствии в мире.

Рубцы, по-прежнему остающиеся на Его плоти, следует «читать» очень внимательно: они говорят нам о борьбе и поэтому о враге, который был побежден ценою крови; они напоминают нам об излиянии крови «во оставление грехов»; они воскрешают в нашей памяти страдания, которыми мы были освобождены от жесточайшего рабства.

/Мф.26,28/

Утратить ощущение зла, его мрачного присутствия, с его трагической способностью губить нас – значит утратить представление о смысле спасения и, следовательно, о необходимости Спасителя, а по сути дела – понимание Христа и человека.

В чем заключается мировое зло?

Этими словами мы можем обозначить многие вещи, различные, однако связанные друг с другом: страдание и смерть, заблуждения и порочные наклонности, личный грех и первородный грех и прежде всего дьявола – человекоубийцу, от которого исходит ложь и грех.

/Ин.8,44/

## Страдание и смерть

**3.23** Человеческие страдания для нашего разума необъяснимы и невыносимы. Смерть – это глумление над существованием, лишаящее его смысла.

Со страданием и смертью можно и должно бороться всеми средствами, которыми человек сам по себе располагает, однако победить их нам не дано. Те, кто утверждает, что наука, совершенствование социально-политического устройства общества и филантропическая деятельность могут спасти человека – если они верят тому, что говорят, – должны быть готовы к жесточайшим разочарованиям.

Страдание и смерть тяготеют над нами независимо от наших религиозных сомнений: отречение от Христа или даже обращение к атеизму не избавляет нас от физической боли и от смерти, предстающей как бессмысленный конец существования.

В этой тьме лишь созерцание сияющих ран Воскресшего может пролить свет на загадку страдания и смерти. Оно говорит нам о том, что победа над страданием и смертью согласно Промыслу Божьему одерживается не благодаря простой покорности бесстрастной судьбе, но благодаря принятию трагического исхода нашей жизни, который предстает уже не только как несчастье и страдание, но обретает высший смысл. Смерть, которой наш дух, созданный для жизни, инстинктивно противится, побеждается не бессмертием, а воскресением.

/I Кор.15/

Это потрясающее и неожиданное исполнение человеческих чаяний, начатое именно Сыном Божьим. Во дни Своей земной жизни Он молился с громким криком и слезами Тому, Кто мог освободить Его от смерти, и ради Его послушания мольба Его была исполнена. Исполнение ее было не в том, что Голгофа потряслась и Иисус был освобожден от креста, а в том, что после Страстей Он воцарился на небе, где смерти больше нет.

/Евр.5,7-10; Рим.6,9/

Следовательно, нам дарован не выбор между страданием и счастьем, а выбор между бессмысленным и непонятным страданием и счастьем, достигнутым через страдание; не между смертью и жизнью без смерти, а между смертью без жизни во славе и славой, в которой смерть стала необходимым преддверием вечной жизни.

## Заблуждения

**3.24** Отсутствие ясного знания о положении вещей или, что еще хуже, убеждения, не соответствующие реальности, удаляют человека от его стремления к цели; в этом – источник всякого подлинного отчуждения.

Христос во славе – это победа над заблуждением, потому что Он – не скрытое сокровище и не свет под колпаком: напротив, в Нем – богатство, открывающееся в непрестанной проповеди Евангелия. Он – свет, светящий во тьме и просвещающий каждого человека, входящего в мир.

/Ин.1,4-9/

И хотя справедливо, что тьма еще не уничтожена, более того, стремится задуть свет, справедливо и то, что свет сильнее ее и достигает сознания людей по-разному, часто внешне неприметно, так что никто, не закрывающий глаз намеренно, не остается полностью слеп.

## Личный грех

**3.25** Человек несет грех и в глубине своего собственного существа, когда он пребывает в том аномальном состоянии духовного уродства, которое называется грехом.

Свобода – наша основная прерогатива, благодаря которой мы по своей воле можем включиться в Промысел Божий или же точно так же по своей воле можем замкнуться, противопоставив Богу наш абсурдный отказ, – неизбежно несет в себе возможность греха, извращения справедливого порядка вещей и нравственной деградации.

Грешник не просто восстает против закона, но и восстает против любви Отца, положившей начало творению. Более того, в установленном Провидением конкретном порядке вещей, центром которого является распятый и воскресший Иисус, всякий грех – это попытка разорвать общение с животворящей тайной Христовой.

Греховный поступок – это разрыв связей, определяющий наше бытие, который сам по себе является непоправимым; грех можно уподобить смерти, не позволяющей человеку вновь своими силами вернуться к жизни. Поэтому традиционное богословие и говорит о «смертных грехах».

/Рим.7,10/

Следовательно, грех – это состояние, по самой природе своей порождающее отчаяние, если мы не сознаем, что над нами существует «милосердие». Но никакие ухищрения чистого разума, хотя он и может узреть существование Бога, Его созидательную благодать и Его провиденциальную

праведность, не могут предоставить в наше распоряжение решающих аргументов в пользу действительного существования милосердия. Уверенность в божественном снисхождении к грешнику дается нам только созерцанием распятого и воскресшего Сына Божия, в Котором, как мы знаем, нам даровано вечное искупление. /Евр.9,12/

## **Всеобщая греховность**

**3.26** Коль скоро человек, предоставленный самому себе, с самого начала своей жизни склонен ко злу, понятно, почему грех занимает такое место в существовании человечества. Драматические переживания человека, отказывающегося принять благодать, которая исходит от Христа, сидящего одесную Отца, описаны святым Павлом: «Желание добра есть во мне, но сил следовать ему нет; добра, которого я хочу, не творю, а зло, которого не хочу, делаю. Если же делаю то, чего не хочу, уже не я делаю это, а живущий во мне грех».

/Рим.7,18-20/

Следовательно, существует «грех» – сила, стоящая на службе зла, неодолимая, если другая, большая сила, вмешавшись, не победит ее.

/Рим.7,12-14/

## **Врожденный первородный грех**

**3.27** Согласно католическому вероучению, каждый человек рождается грешником и, следовательно, нуждается в искуплении. Так мы можем объяснить себе, почему Иисус Назарянин является Искупителем всех людей без исключения.

Каким образом этот грех уродует каждую жизнь уже с момента рождения? В чем источник этой изначальной неправедности?

Несомненно, это состояние, которое только в силу уподобления можно назвать «грехом», как состояние, являющееся следствием личного прегрешения. Это уподобление состоит в том, что человек уже не тот, каким он должен быть согласно Промыслу Божьему, но поражен объективным недугом, который гнездится не столько в теле, сколько в духе, источнике нашей нравственной жизни.

Этот недуг заключается в отсутствии уделенной нам божественной жизни, вследствие чего мы утрачиваем подобие Христа, в Котором были изначально задуманы и в Котором пожелал нашего существования Бог.

Таинственным источником этого «состояния смерти» является бунт человека: вот почему «по аналогии» оно может быть названо грехом. Однако

это не бунт нашей личной воли, но бунт воли, которая предшествовала нашему появлению на свет: поэтому следует признать, что термин «грех» здесь употребляется не в том же однозначном смысле, каким он обладает применительно к грехам отдельного человека.

Пребывание Христа как источника дарованной нам божественной жизни одесную Отца напоминает нам о том, что зло и в этом его проявлении было Им исцелено и совершенно преодолено.

## Последствия первородного греха

**3.28** «Как одним человеком грех вошел в мир, и грехом смерть, так и смерть перешла во всех человеков, потому что в нем все согрешили».

/Рим.5,12/

Загадочный источник тяготения ко злу, врожденного состояния смерти и, как его конечное следствие, огромной массы личных грехов – в бунте, которым изначально запятнана наша история.

Это таинственное событие, погруженное во тьму, в которой скрыто начало человеческого рода. Но это и просвещающее наш разум учение, благодаря которому мы можем лучше понять, в каком страшном положении находилось бы человечество без Христа, а также осознать всю полноту и действительную силу дарованного нам искупления.

## Дьявол

**3.29** Подстрекатель к любому злу – разумный и извращенный дух, созданный Богом и против Бога восставший, который продолжает оказывать свое влияние на все существующее.

Он – враг, сеющий плевелы на поле Божьем. Он – Отец лжи, предательства и греха. Миссия Иисуса, которую продолжили апостолы, знаменует начало его поражения, хотя иногда ему и удается воспрепятствовать деятельности апостолов и даже предстать как ангел света /Мф.13,13; Ин.8,44; 13,2; I Ин.3,8/. Он строит козни всем, коль скоро он пытался искушать даже Сына Божьего. Это князь мира сего, то есть той действительности, которая замыкается в себе и противопоставляет себя спасению /Лк.10,18; I Фес.2,9; II Кор.11,14; Мф.4,1-11; Ин.12,31; 14,30/. Жизнь христианина трудна и сложна именно потому, что это сражение не «против плоти и крови», то есть не только против нарушения телесной, психической, социальной и культурной гармонии в человеке, но «против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы поднебесных».

/Еф.6,12/

**3.30** Поклоняясь ранам  
прославленного Господа,  
мы видим в них знамения страшной борьбы  
и высокую цену победы.

Христос – это наша победа  
над страданием и заблуждением,  
над непостижимой тайной смерти,  
над грехом,  
которым мы запятнаны изначально  
и который влечет нас ко злу,  
над всеми личными прегрешениями,  
которые угрожают нашей радости,  
над дьяволом,  
мрачным вдохновителем  
любого злого намерения,  
врагом истины и жизни.

ср. /2.1-2.9/

/2.30-2.31/

/2.38/

/2.1-2.9/

## **Песнь Невесты** **Молитва неисправимого грешника**

Мы согрешили против Тебя, Господи,  
и просим о прощении,  
которого не заслужили.  
Ты открыл рай раскаявшемуся разбойнику –  
протяни же руку и нам, павшим.  
Наша жизнь исполнена страха,  
но ведем мы себя по-прежнему.  
Если Ты ждешь, мы не каемся,  
если караешь, не сопротивляемся.  
Ты открыл рай  
раскаявшемуся разбойнику –  
протяни же руку  
и нам, павшим.

(Причастный антифон – Третья неделя Великого Поста)

## **Глава четвертая**

### **ИСКУПЛЕНИЕ**

Теперь мы можем рассмотреть особую природу искупления, которое в прославленном Христе обрело как бы свое средоточие и свою вечную сущность.

#### **Спасительные деяния**

**3.31** Посредством каких деяний Иисус Назарянин спас мир?

В течение веков христианская мысль справедливо считала основным спасительным деянием Страсти, смерть и воскресение Господа. Тем не менее, согласно тому, что говорится в текстах Нового Завета, следует считать, что все, совершенное Иисусом в Его жизни, каким-то образом сопричастно к делу искупления, в особенности Его учение, сотворенные Им чудеса, само Его существование среди людей. Размышляя же над Посланием к Евреям, надлежит признать, что дело спасения совершается и обретает вечную действенность в момент вхождения Иисуса, единственного священника вовек, в небесное святилище.

/Деян.5,30-31; 10,39-40; 2,23; 4,28; Рим.4,25; Лк.2,11; Мф.1,21; Евр.9,11-14/

Следовательно, все, сделанное Христом, спасительно: Он – Спаситель начиная с первого момента Своей земной жизни, и Он остается Спасителем вовек.

### Смысл спасения

**3.32** Но почему деяния Христа спасительны? В чем их искупительная сущность? В каком смысле падший, поработанный, обреченный на смерть человек возвышается, освобождается, оживотворяется во Христе?

Богатство спасительной тайны, превосходящей все человеческое разумение, подсказывает нам два различных и друг друга дополняющих пути проникновения в нее, и оба эти пути предлагает нам церковное Предание.

**3.33** Исходная точка первого пути, указанного святым Иоанном, – истина о воплощении Слова, Которое принимает не абстрактную человеческую природу, но природу человека, существующего в конкретном мире, подверженном влиянию сил зла.

Сын Божий, лично не причастный ко греху, несет на Себе его последствия и разделяет падшее состояние человечества, подверженного усталости, физическому страданию, унынию и смерти.

С этой точки зрения воплощение не исчерпывается началом земной жизни Иисуса, но совершается постоянно и становится все безраздельней и глубже, по мере того как Иисус сталкивается со всеми реальностями существования пораженного и униженного человечества и принимает их.

Момент крестных Страстей, смерти и воскресения представляет собой заключительную и наивысшую точку этой тайны сопричастности, потому что в этот момент Сын Божий берет на Себя всю судьбу грешного человека и возвышает ее во славе Своей. А поскольку объективное падение человека обусловлено прежде всего утратой им сопричастности к божественной природе, воплотившееся Слово, принимающее все падшее человеческое существо и обожествляющее его, с трансцендентным преизбытком возвращает человека к идеалу, задуманному и желаемому в Промысле Божьем.

**3.34** Второй путь рассматривает спасительную историю Иисуса как последовательное возвращение заблудшего человека к Богу, Который есть жизнь, праведность и святость и от Которого грех далеко отбросил его.

Это возвращение к жизни, к праведности и к святости проходит через совершенное сообразование воли творения воле Творца, с тем чтобы в конце концов придти к совершенной победе над страданием и смертью в воскресении плоти и вечном блаженстве.

Полностью принять волю Божию значит также принять основополагающую истину, согласно которой как праведность и благо должны вознаграждаться радостью, так и грех должен сопровождаться страданием.

Раскаяние и «возвращение» грешника предполагает внутреннее согласие на болезненное очищение, потому что не проявил бы истинной любви к Богу тот, кто не принял бы основополагающих требований Его праведности.

Согласившись претерпеть страдания и умереть вместе со Своими грешными братьями, Иисус являет безраздельное подчинение праведности Отца, и в этом «послушании» человеческая воля уподобляется воле божественной и проходит в противоположном направлении тот путь, который привел к «смерти». Следует, наконец, сказать, что человек, внутренне «вернувшийся», должен возвратиться к Богу во всей полноте своего существа: то есть он должен возвратиться в дом Отца и облачиться, помимо освящающей благодати, также в нетление и бессмертие.

## **Изначальная связь между Христом и людьми**

3.35 Если хорошенько подумать, станет ясно, что оба эти пути размышления внутренне предполагают существование изначальной связи между нами и Христом и оставляют в неприкосновенности ее загадочную природу. Конечно, эта связь существует, коль скоро и Христос и другие люди не могут не разделить общую судьбу: Сын Божий страдает и умирает вместе с грешным человечеством и ради него, а искупленное человечество страдает и умирает вместе со своим Искупителем.

В чем источник существования этой связи, благодаря которой Иисус и люди становятся как бы единой нераздельной реальностью, так что действие одного становится причиной спасения остальных?

Источник этой связи, существование которой в скрытом виде подразумевает тайна Искупления, – это извечное предопределение Бога, задумавшего Христа и пожелавшего видеть Его началом, образцом и целью всех существующих людей или, если угодно, предопределение, согласно которому Бог во Христе извечно задумал и пожелал видеть всех существующих людей. Таким образом, связь между воплощенным Сыном Божиим и нами предшествует любому другому событию нашей истории и не обусловлена никаким нашим свободным волеизъявлением.

Судьба человека могла бы быть определена и иначе. Но при данном порядке вещей не существует человечества, которое не было бы изначально задумано и которого Бог изначально не пожелал бы как «тела» Своего извечного Слова.

После грехопадения человечества Сын Божий не отвергает изначального Промысла и, сделавшись здоровой главой больного тела, становится источником оздоровления для всех.

**3.36** Сын Божий,  
в Котором все люди были задуманы  
от сотворения мира,  
с любовью повинуюсь Промыслу Отца  
вплоть до смерти крестной,  
вновь сообразует человеческую волю  
с волей божественной,  
освобождает нас  
от врожденного греха бунтарства  
и, обожествляя нашу природу,  
возвращает ее к изначальному идеалу,  
которого желает для нее Бог.

ср. /2.40-2.47/  
/2.67-2.75/

## **Песнь Невесты**

### **День выкупа**

Сей чудный день Божий  
освящен радостным светом!  
Смыты кровью Христовой  
преступления мира.

Вновь оживает надежда,  
взор сияет потухший:  
если прощен разбойник,  
кто отчаяться может?

Миг исповеданья веры –  
и крест обратился во славу:  
древних в Царстве преступник  
праведников превосходит.

Ангелы в небе дивятся:  
к плахе прибит позорной,  
он ко Христу обратился  
и сразу жизнь обретает.

Неизреченная тайна!  
Плоть, не причастная тленью,  
нашу плоть очищает,  
смывая грехи людские.

Нет возвышенной часа,  
ибо помилован грешник,  
страх побежден любовью,  
смерть – новой жизни источник.

Смерть стала собственной жертвой,  
в свою же ловушку попалась:  
если Жизнь всех умирает,  
она же и воскресает.

Смерть скосит всех живущих,  
но они воскреснут из мертвых,  
и лишь последний наш враг –  
смерть – истребится вовеки.

(Гимн Пасхальной вечерни)



## Глава пятая

### ПОСРЕДНИК

**3.37** Живой и прославленный Христос – это завершение извечного предопределения, в котором Бог пожелал видеть Своего Единородного Сына первородным между многими братьями или, если стать на иную точку зрения, истинный человек – Иисус Назарянин – был лично, с первого момента Своей жизни, утвержден Сыном Божиим.

/Рим.1,4; 8,29/

### Основа посредничества Христа

**3.38** Надо сразу же сделать два замечания.

1. Распятый и воскресший Иисус Христос – бесспорно, первый в иерархии живых существ и, следовательно, Он – первый объект божественного Промысла. Следовательно, Ему присуще неотчуждаемое призвание к «первенству над всем сущим» (\*).

/Кол.1,17/

2. Распятый и воскресший Иисус Назарянин не может существовать в одиночестве: само Его существование – это действенный призыв к существованию других людей, для которых Он является образцом и для которых

Он объективно и неотчуждаемо становится посредником: «через Него все было сотворено» (\*) и через Него – примирено с Богом.

/Кол.1.17; 1,20/

Следовательно, Он – посредник в силу того, что Он совершил, то есть в силу уже рассмотренного нами искупления, и посредник в более глубоком и всеобъемлющем смысле слова в силу того, Кем Он является.

/ср. I Фес.2,5; Евр.8,6; 9,15; 12,24/

Впрочем, действие и бытие в Нем неразделимы, коль скоро значение совершенного Им определяется тем, Кто Он есть, а источник Его конкретного существования как распятого и воскресшего Господа, живущего одесную Отца, – в деяниях, Им совершенных.

## **Христос – посредник по преимуществу**

**3.39** Пользуясь иными терминами, мы могли бы также сказать, что Иисус – не только субъект посредничества, но и его осуществление: в Нем уже в основном установлено «Царство Божье», то есть состояние творения, находящегося в глубоком единстве с Отцом и полностью сообразного извечному Промыслу.

Иисус – не только посредник между Богом и людьми, поставленный между ними, чтоб привести их к согласию: в Нем само это согласие по существу уже достигнуто. Более того, это согласие внутренне вдохновлено стремлением вовлечь все небесные и земные творения в эту чудесную гармонию.

Это посредничество в действии, но со внутренней эсхатологической закваской.

## **Роль посредника**

**3.40** Размышления о сущности Христова посредничества позволяют нам выделить среди отличающих Его мессианских черт ту, к которой восходят все остальные и которая поэтому, будучи верно понята, является исчерпывающей.

Учительство, как и царственное достоинство, подразумевает лишь взаимоотношения с людьми, по крайней мере, на первый взгляд.

Пастырское достоинство можно почти отождествить с царственным, к которому добавлена идея о том, что пастырь связан со своим стадом, постоянно разделяя его существование.

Несомненно, коль скоро истинный учитель, истинный царь, истинный пастырь – это Ягве, тот, кто облечен этими прерогативами, наделен

преимущественным правом представлять божество, но представлять, так сказать, «по нисходящей»: так Иисус является представителем Бога перед людьми.

К такого же рода итогам может привести нас размышление о наименовании «Сын Человеческий», относящемся к существу, посланному Богом как Его представитель и облеченному в одежды верховного Судии истории.

Миссия «раба Ягве», закланного за грехи всех, если мы хотим выделить в ней ее собственно жертвеннический аспект «пасхального агнца», как то сделал апостол Иоанн, может ввести нас в «восходящую перспективу», говоря о «посланце» человечества перед Богом.

Но Мессию ожидали и как священника.

Во всех культурах – имеет ли священство чуть ли не кастовый характер или же оно более общедоступно – в нем воплощена идея посредничества в его религиозном аспекте: это представительство людей перед божеством, которому приносятся жертвы и возносятся молитвы от имени всех, и это представительство божества перед людьми, которым даются ответы и сообщаются божественные дары.

## Священство

**3.41** Следовательно, собственная и всеохватывающая характеристика, помогающая нам проникнуть в тайну Христа, – это Его священство, уникальное, вечное, полностью самодостаточное: к нему в конечном счете сводимы все остальные prerogatives Христа.

Придя к этому заключению, мы увидим, что оно полностью соответствует великим прозрениям о посредничестве Христа из Послания к Евреям. Конечно, если здесь мы хотим продолжить наши размышления, мы можем лишь углубить свое представление о тайне священства или, что то же самое, о сущности Христова посредничества, пытаясь понять, каким образом Христос связан как с Отцом, так и со всем творением.

### 3.42 Во имя Отца

Иисус Назарянин, распятый и воскресший,  
– учитель истины, ведущий путем жизни,  
пастырь, заботящийся о стаде,  
окормляющий его  
и разделяющий его судьбу.

Ради Своих братьев  
Он воздает Отцу поклонение,  
благодарение и молитву,

и приносит Ему  
уникальную и исчерпывающую жертву.

Во имя Отца и ради Своих братьев  
Он – посредник между Богом и людьми,  
священник вовек –  
священник Нового завета.

ср. /2.40-2.47/

## **Песнь Невесты**

### **Вечный первосвященник**

Воистину достойно и праведно,  
должно и спасительно  
нам всегда и везде благодарить Тебя,  
Господи, Святой Отче,  
всемогущий вечный Боже.

Согласно Своему слову истины,  
Господь Иисус, верный Своему обещанию,  
принеся Себя в жертву,  
стал вечным первосвященником;  
Он не нуждался в отпущении грехов,  
но, будучи истинным  
жертвенным агнцем пасхальным,  
кровью Своей смыл грехи мира.

Поэтому радостью неизреченной  
радуется вся земля  
и ангелы на небесах поют гимн славе твоей.

(Предначинание – Страстная суббота, Литургия крещеных)

## Глава шестая

### ГОСПОДЬ И БОГ

**3.43** Истина о посредничестве Христа между миром и Отцом находит свое выражение в истине Его одновременного единства с творением и с Богом. Поэтому мы должны обратить особое внимание на эту двойственную связь, стремясь постичь ее сокровенную природу. Таким образом мы сможем понять Иисуса Назарянина как живого и животворящего Господа всего творения и как Того, Кто настолько тесно связан с Отцом, что в совершенном общении с Ним обладает божественной природой.

«Господь мой и Бог мой» – это наивысшее выражение тайны Христа: Евангелие от Иоанна влагает его в уста апостола Фомы: неверующий Фома, сдающийся перед лицом света, – образ, для нас знаменательный, и это исповедание веры становится для Фомы завершением его духовного пути.

/Ин.20,28/

### Господь

**3.44** Воскресший Иисус – Господь мира не только в том смысле, что Он сопричастен к господству, свойственному Богу (и которое для Него

обусловлено тем, что Он также, как мы увидим, утверждён в божественной природе), но и в том смысле, что Его человеческое бытие – у истоков существующего творения.

Все было задумано в Нем, в Нем Бог пожелал существования всех вещей, так что Его вполне можно понять как совокупность всех ценностей, которые распределены по иерархии сущего. Следовательно, все «существует в Нем» (\*) и «благоугодно было Отцу, чтобы в Нем обитала всякая полнота».

/Кол.1,17.19/

Ради Него, то есть ради явления Его славы, была создана вселенная, и Его по праву можно провозгласить «началом» всего творения, точно так же как Его можно назвать «главой тела, то есть Церкви», источником всяческого обновления.

/Кол.1,16.18/

Таким образом, воскресший Христос господствует над миром, и Его «господство» в актуальном божественном Промысле является связующим звеном, соединяющим все сущее во всем его многообразии воедино: «Все ваше. Вы же – Христовы, а Христос – Божий».

/I Кор. 3,22-23/

Совершенно очевидно, что используемое здесь понятие «господства» не подразумевает «порабощения», но указывает скорее на полную зависимость, основанную не на внешнем принуждении, а на предназначении и внутренней целесообразности живых существ.

Таким образом, выражение «Иисус – Господь мироздания» указывает на жизненно важную, нерушимую связь, которая неразрывно связывает Христа с миром и без которой невозможно полное познание сущего.

## Бог

**3.45** Для того, кто принял христианскую весть, есть два пути осознания божественности Христа Господа.

Первый путь можно назвать «восходящим»: это путь апостолов, шаг за шагом следовавших за Иисусом Назарянином, Которого они повстречали как одного из своих соотечественников, причастного к их слабостям, вплоть до того момента, когда они увидели Его во славе Отца.

Они слышали от Него слова, более возвышенные, чем слова пророков, видели чудеса, которые Он совершал не как посредник, но как сам источник жизни и спасения, видели, что Он обладает властью законодателя и судии, которая присуща лишь Ягве. На их глазах Он утвердил Свое центральное

положение в жизни отдельного человека и в истории, Сам, без какого бы то ни было чудотворного вмешательства извне, победил смерть воскресением.

Размышляя обо всем этом, они почувствовали, что слова: «Ты Сын Мой: я ныне родил Тебя», сказанные Богом в псалме 2, по отношению к Воскресшему обретают новый смысл.

/Деян.13,32-33/

Они поняли, что этот таинственный иудей получил в наследие «Имя превыше всякого имени»; то есть «имя», или природу, Бога.

/ср. Евр.1,4; Флп.2,9/

Сколь бы ошеломляющим ни было это открытие для иудейского мировоззрения, иудеи созерцали человека, Который стал Богом.

**3.46** Но они также сразу увидели, что пасхальное прославление Иисуса Назарянина, вознесшее Его на вершины божественной славы, лишилось бы смысла, если бы не предполагало во Христе с первого момента Его земной жизни божественной природы. Только в том случае, если источник тайны Христа – в тайне вечной жизни Бога, Его «обожествление» можно спасти от незначительности тех «обожествлений», которые в те времена столь часто предлагались языческими мифами и императорским культом.

Таков второй путь: чтобы быть принятой всерьез, «восходящая» перспектива предполагает перспективу «нисходящую». Поэтому в Послании к Евреям говорится о «введении» Первородного в мир, о «вхождении» Христа в мир, о Сыне, Который есть «сияние славы и образ ипостаси» Бога. Поэтому святой Павел созерцает Сына «в образе Божьем» и равным Богу, прежде чем Он появился «в образе человека». Поэтому святой Иоанн объясняет тайну Иисуса Назарянина как тайну Слова Божьего, Которое не только изначально было у Бога, но Которое – Сам Бог и становится человеком, сходя к нам, чтобы жить с нами.

/Евр.1,6; 10,6; 1,3; Флп.2,7; Ин.1,1-18/

**3.47** Таким образом, мы пришли к пониманию того, что прославленный Иисус единосущен нам, обладая нашей человеческой природой, и единосущен Отцу, обладая единой и неделимой божественной природой.

А поскольку Он един, не в силу какого-нибудь невозможного смешения двух природ, но в силу единства личности и субъекта, в Нем сотворенный и несотворенный мир соприкасаются и соединяются навсегда.

Так мы можем немного лучше понять, насколько решающим, всеобъемлющим, неотчуждаемым характером обладает посредничество Христа.

## У источника Духа

3.48 Посредничество Иисуса и Его центральное положение в конкретно существующем мироздании находят свое наивысшее выражение в ниспослании Святого Духа.

Следствием прославления одесную Отца становится для мира излияние Святого Духа в Пятидесятницу. Человек Иисус Христос, воскреснув от смерти, становится вместе с Отцом источником этой воды, текущей в жизнь вечную. Это предполагает теснейшее и неизреченное единство с Отцом, Который остается высшим источником Духа, и в то же время это основа вечного бытия Христа как Спасителя, обновившего мир.

/Ин.15,26; 16,7; 4,14/

Ниспослание Утешителя, Который представляет собой изначальную основу совершенного единства между Иисусом и Богом Израиля, имеет своей целью совершенное единение Спасителя с обновленным миром.

Именно это будет отправной точкой наших раздумий о тайне нового человека и нового творения или, что то же самое, о тайне Церкви или, если угодно, о тайне дара Святого Духа.

От Господа Иисуса Святой Дух излучается на все мироздание и, будучи Сам в Себе единым, оказывает Свое влияние многообразными способами, различными как по интенсивности, так и по характеру воздействия.

3.49 Иисус Назарянин –  
Господь наш и Бог наш.

Господь – потому что все было создано  
ради Него и мы принадлежим Ему;  
потому что в Нем –  
источник жизни мироздания;  
потому что благоугодно было Отцу,  
чтобы в Нем обитала всякая полнота.

Бог – потому что Он получил Имя,  
которое превышает всякого имени;  
потому что Он – Слово,  
существовавшее извечно  
и ставшее плотью;  
потому что Он извечно живет с Отцом,  
разделяя с Ним обладание  
божественной природой.

Бог и Господь, потому что Он един с Отцом

как источник Духа Святого  
и потому что, посылая нам Утешителя,  
Он – глава и жизненное начало  
обновленного мира.

ср. /1.42-1.53/  
/1.66-1.71/

## **Песнь Невесты**

### **Воссияй, о Солнце истины!**

О сияние Отца,  
Свет, рожденный от Света,  
Свет, Свет порождающий,  
День, дни освещающий!

Воссияй над миром, погруженным во тьму,  
Солнце незаходящее!  
Открой сердца лучезарному  
отражению Духа Святого.

К Отцу, Богу славы,  
вновь возносится мольба:  
Его нежная сила  
да удалит от нас грехи,  
впасть в которые так легко,  
да дарует нам вновь  
мужество творить добро,  
да оградит нас от зависти Сатаны,  
да обратит испытания нам во благо,  
да позволит нам жить праведно;

да царствует безраздельно над душой,  
да сохранит тело в целомудрии и верности,  
веру – в чистоте и горении,  
чуждой любому заблуждению.

Да будет Христос нам хлебом,

да утолит вера нашу жажду:  
радостно и торжественно примем  
дары Святого Духа.

Да пролетит день радостно:  
целомудрие да будет как тихая заря,  
вера – как солнечный полдень,  
да не сойдет на душу ночная тень.

О Христе, заря, откройся,  
час предрассветный:  
весь Ты живешь в Отце,  
и весь Отец живет в Слове Своем.

(Воскресный гимн утрени)

**Глава седьмая**

**ИЗЛИЯНИЕ ДУХА**

**I. «СВЯТОЕ»**

**3.50** Излияние Святого Духа воскресшим Господом в первую очередь предназначено внутреннему миру человека. По своему внутреннему предназначению человек – это существо возрастающее и идущее вперед, его свобода дана ему не сразу, но создается постепенно; это творение, которое от поступка к поступку строит свой окончательный облик. И Дух, нисходя свыше, уважает эту его сложность и сообразуется с ней.

Мы можем попытаться рассмотреть различные элементы, или, если угодно, последовательность, которую можно увидеть в деле преображения человеческого духа даром Искупителя.

Однако нужно твердо осознавать абсолютное единство Святого Духа, Который остается тем же самым, несмотря на разнообразие Своих действий, – единый свет, «сияющий от одного к другому /и рождающий разные

краски/ везде, где Он почивает», и в то же время надлежит помнить о жизненном единстве внутреннего мира человека. Никогда не следует заключать его в рамки различных четко определенных абстрактных понятий.

/Мандзони, Пятидесятница/

Здесь перед нами – таинственное «присутствие» Духа в творении, которое отлично от неизбежного присутствия Творца во всех существах, называемого «присутствием бесконечности».

Это новое присутствие иное, ибо оно не является необходимым и непреходящим, как первое: оно может быть, и его может не быть, оно может быть в одном и том же субъекте более или менее интенсивным, в каждом существе оно может получить свое развитие. Характерная черта этого присутствия – уподобление Духу, благодаря которому оно существует и, следовательно, постепенное «обожение», которое начинается для человека с реальности, находящейся на самой периферии его бытия, – с его поступков, и, становясь все более проникновенным, достигает его сердца.

### **Освещающая благодать (*grazia attuale*)**

**3.51** На взрослого грешника Святой Дух оказывает Свое действие прежде всего начиная с его поступков. Человек, который совершает поступки и призван постоянно – пусть и с различной степенью объективной интенсивности или субъективного осознания – делать выбор между добром и злом, использует свои врожденные способности, часто не отдавая себе отчета в том, как ему помогает внезапное озарение или заряд энергии, исходящие от Утешителя.

Благодаря дару Духа Христос близок к каждому человеку, который поступает по-человечески и, в зависимости от свободного содействия человека, более или менее явно присутствует в действиях того, кто принимает решение.

/Ин.15,1-11/

Это присутствие Иисуса через посредство Духа в наших поступках дано действием освещающей благодати, и в этом не отказано никому, коль скоро в едином посредничестве Христа Отец призывает ко спасению всех.

/I Тим.2,3-5/

Под действием благодати неверующий обращается к вере, грешник – к праведности, праведник может усердствовать и возрастать в новой жизни.

## **Вера, надежда, любовь**

**3.52** Когда обожествляющее присутствие достигает внутреннего источника поступков – то есть способности к уразумению, духовному прилежанию к добру, стремлению к подлинной природной цели, к любви – происходит «метанойя» или внутренний переворот.

Он состоит в отрицательном стремлении отвергнуть любое присутствие зла в своей жизни и в положительном стремлении осознанно и с полным доверием принять божественный Промысел о спасении.

Слово Божье, подобно свету, освещает и обновляет наше видение самих себя, окружающего мира, Бога и мало-помалу стремится стать мировоззрением, критерием суждения, источником познания: так начинается жизнь «веры».

В результате этого переворота изменяются взгляды на будущее, желания и чаяния. Человек, который изначально приземлен и согбен, открывается «надежде» – исполненному доверия устремлению к полноте Царства Божьего.

Обожествляющее действие достигает глубинной сути сотворенного духа, когда оно преобразует человеческую любовь, уподобляя ее любви, с которой Иисус приносит Себя в дар Своему Отцу и ближним; это "любовь", обновляющая и возвышающая все сотворенное существо и вводящая его в дружбу и близость с Богом.

Все это – деяния Духа Святого, Который, будучи послан воскресшим Христом, благодаря этому преобразующему действию нас с Ним соединяет и все полнее нас Ему уподобляет.

Конечно, вера, надежда и любовь – лучезарные начала нашего внутреннего мира. Освободить их сияние от всякого препятствия, чтоб оно достигло самых отдаленных уголков нашего существа во всей его сложности, – такова цель «аскетической» жизни, то есть христианской жизни, развиваемой последовательно и смиренно.

## **Жизнь Святого Духа в нас**

**3.53** Таким образом, любовь преобразует наши сердца благодаря присутствию Святого Духа, которое на этом этапе становится столь интенсивным, что, можно сказать, Святой Дух живет в нас. Поэтому Откровение настойчиво говорит нам об Утешителе как о таинственном и деятельном госте обновленного человека.

/Рим.8,9-16/

Святой Дух достигает нас и вводит нас в сокровенную суть божественной жизни, тайно вовлекая нас в те дела познания и любви, в которых Бог в совершенстве обладает нами; это те же дела, которые являются вечным отражением неизреченной жизни Троицы.

В силу этой чудесной сопричастности мы можем говорить о подлинном «обожении» человека, все существо которого пронизано огнем Духа, живущего в нем.

/2 Пет.1,3-4/

## **Привычная благодать** (*grazia abituale*)

**3.54** Поскольку живущий в нас Дух преображает, Им преображено все человеческое существо. Это преображение не является для него чем-то внеположным, но принадлежит ему и, оставляя ему его собственную личность и уважая его человеческую природу, поистине делает его новым творением.

В традиционном богословии это называется «привычной благодатью», которая, исходя от Духа, не уничтожается, и хотя отождествляется с присутствием несотворенного дара, все же является чем-то «нашим» и потому «сотворенным».

## **Праведность**

**3.55** Таким образом обновленный человек вновь обрел сообразность Христу, в Котором Бог его изначально задумал и пожелал. Следовательно, в нем уже нет ничего, что противилось бы Промыслу Божьему, в нем уже невозможно усмотреть никакого уродливого отклонения. Уничтожено всякое состояние греховности, восстановлено изначально состояние праведности. Этим излиянием Духа грешник наконец-то оправдан.

/Рим.8,1.35-39/

## **Стать членом тела Христова**

**3.56** Дар Святого Духа делает нас живыми членами Господа Иисуса.

/Кол.2,19; Еф.1,22-23; 4,11-16; 5,22-25/

Образ христианина как члена тела Христова дает блестящий синтез той реальности, которую мы рассматриваем.

Стать членом тела Христова – значит уподобиться Христу и достичь единения с Ним: именно это и есть те действия, которые Дух, посланный Воскресшим, производит в человеке. Он уподобляет его Ему, сообщая ему

тот же образ мыслей, те же желания, ту же любовь, ту же благодатную жизнь и даже ту сопричастность к божественной жизни, которой Иисус как Сын Божий обладает во всей ее полноте. Дух связывает его с Ним, потому что нисходит в сотворенное существо, не нарушая Своего совершенного пребывания в человечности Христа и тождественности Своей природы со Словом: так обладание Духом Христовым составляет наиболее прочную основу единения с распятым и воскресшим Господом.

## «Святость»

**3.57** Излияние Духа Божьего в мир не ограничено какими бы то ни было пределами. Все богатство даров, нами перечисленное, можно обнаружить в сердце всех людей, какими бы ни были внешние условия их существования.

Однако проявление этого возвышения творения в действительности на разных его этапах неизменно остается тайной Божьей. Нам не дано определить «географию» святости, которая есть следствие вечной Пятидесятницы.

Причина этой недоступности нашему взгляду не только и не прежде всего тайна Духа, но также (и проще) – в тайне свободного волеизъявления человека, которое непостижимо для другого человека: присутствие Духа, о котором мы говорили, во взрослом человеке обусловлено согласием сотворенного существа. Или, лучше сказать: Дух всегда начинает действовать первым и начинает действовать непременно, но продолжает дело обновления, оставляя место для свободного волеизъявления, а оно не предсказуемо извне и, строго говоря, его нельзя установить даже пост-фактум. Так что нам не дано измерить, насколько вера, любовь и освящающая благодать распространились в мире.

Таким образом, мы установили, что здесь имеется в виду под словом «святость»: свято все, что Дух Воскресшего вдохновляет, уважая свободную волю человека, которая Ему содействует.

Исходя из этого становится понятно, каким образом святость можно обнаружить везде, где есть сердце, способное сказать Духу «да», сколь разнородным и неблагоприятным ни было бы внешнее состояние человека.

Но действие Духа несводимо исключительно к «святости»: необходимо понять, что одним из следствий Пятидесятницы является также присутствие «сакрального», священного.

**3.58** Дух, Которого воскресший Господь от богатства Отца изливает в мир, – источник всякой святости:

просвещая наши поступки и содействуя им,  
Он возвышает их;  
Он внутренне преображает человека,  
вдохновляя и питая веру,  
надежду и любовь;  
Он воцаряется в сердцах,  
обожествляя нас, делает нас праведными,  
и мы становимся живыми членами тела Христова.

ср./2.157-2.166/

## **Песнь Невесты**

### **Ты даешь нам жизнь**

Поистине достойно и праведно,  
должно и спасительно  
нам всегда и везде благодарить Тебя,  
Господи, Святой Отче,  
всемогущий вечный Боже.

Уделяя нам преходящие блага,  
Ты влечешь нас к обладанию  
счастьем непреходящим  
и, утешая нас в жизни настоящей,  
обещаешь нам радости будущей жизни,  
дабы уже отныне  
нам дано было предвкушать  
жизнь вечную  
и дабы нас не пленила  
красота преходящего мира.

От Тебя нисходит к нам  
всякое дуновение жизни,  
и, хотя наша природа поражена грехом,  
Ты обновляешь и возвышаешь ее  
от земли к небесной отчизне.

Ожидая исполнения нашей надежды,  
вместе с ангельским хором  
непрестанно воспеваем мы  
гимн славе Твоей.

(Предначинание пятого понедельника Великого Поста)



**Глава восьмая**

**ИЗЛИЯНИЕ ДУХА**

**II. «СВЯЩЕННОЕ»**

**3.59** Святой Дух, Которого Господь Иисус излучает из тайны Бога Отца, вызывает в мире не только субъективную святость человека, то есть созвучие его поступков, внутренних способностей и всей его души воле Божьей. В это время, когда духовная брань еще не закончилась, когда силы зла по-прежнему активно препятствуют человеку, а сердца слабы и непостоянны, по великому милосердию Спасителя излияние Духа порождает среди нас «объективную святость» – сообразность плану спасения, которая по своей внутренней сути не зависит от изменчивых решений сотворенного существа, присутствие благодати, которое не подвержено риску неверности и поражений: это многообразное богатство «священного», приют и отдых для усталого паломника, неприступная крепость для изнуренного воина, маяк для заблудших.

И в то время как «святость» заключена во внутренней тайне человека и часто невидима, «священное» можно узреть извне или по крайней мере

локализовать: более того, благодаря ему спасение обретает жилище и всем доступный адрес.

## **Апостольская миссия**

**3.60** Отпущение грехов и спасение непрестанно предлагаются человечеству с тех пор, как апостолы были посланы на проповедь – это первый «священный» плод искупления и излияния Духа. «Как послал Меня Отец, так и Я посылаю вас... Примите Духа Святого», – говорит Воскресший во время Своего первого явления двенадцати.

/Ин.20,21-22/

Очевидно, что этот призыв, облакающий новой миссией группу людей, имеет своим источником саму жизнь Троицы: порыв, которым Отец породил Сына, становится на фоне божественной любви к нам даром миру – даром, который, в свою очередь, обретает свое продолжение в послании на проповедь двенадцати и, в течение веков, непрерывной череды их преемников.

Благодаря этой преемственности апостольской миссии, начало которой положено рождением Слова, собирается и соединяется воедино народ Божий, которому даровано спасение свыше.

Так были поставлены «апостолы», то есть те, кто был «послан» не общиной, но Христом, великим Посланником Отца: среди них в нерушимой целостности живет «харизма Петра», которой облечен один из них. Это отправная точка, на которой основано принципиальное единство дела освящения, учительства и водительства искупленного народа.

/Мф.16,13-19; Лк.22,31-34; Ин.22,15-19/

Именно апостольская миссия – знамение и залог пребывания в мире спасительной силы Духа, то есть истины и благодати.

«Апостолы» могут быть и недостойны, но их миссия остается «священной», иначе говоря, духовно действенной, и по благодати Духа, посланного Христом, неизменно будет объективно носительницей спасения.

## **Таинства**

**3.61** Пасхальное излияние Духа дарует человечеству таинства. Это действия, главным и неизменным свершителем которых именно через посредство Святого Духа является Господь Иисус, поэтому они непременно обладают спасительной силой.

При условии их совершения согласно установленному Христом ритуалу действенность таинств не зависит ни от недостойности служителя, ни от

внешней невзрачности обряда. Закон объективной действенности таинств подтверждает, что в них мы неизменно находим благодать: благодать обновления человека и созидания его христианской личности – в Крещении и Конфирмации; благодать пребывания в живом и реальном общении с Христом Искупителем и с Его жертвоприношением – в Евхаристии; благодать преодолеть неверность Господу после Крещения – в таинстве Покаяния; благодать переживать болезнь как сверхъестественный источник очищения и внутреннего обновления – в таинстве Елеосвящения; благодать передавать новую жизнь – в таинстве христианского Брака; благодать стать послушными орудиями Духа в череде апостольской преемственности – в таинстве Священства.

И каждое из этих таинств неизменно становится источником возрастания человека, прибегающего к нему, в уподоблении воскресшему Христу и в сопричастности к Его жизни, если этот человек не противопоставляет действию таинств свою порочную волю.

В таинствах закон их объективной действенности проявляется не только в священнодействиях самих по себе, но и на том, кто является их адресатом и объектом: если он достойно прибег к таинству, его состояние уже отлично от прежнего. Его объективные отношения с Христом стали и остаются более насыщенными, независимо от степени верности полученной благодати и даже от возможных последующих прегрешений. Это «освящающее» действие особенно очевидно в таинствах Крещения, Конфирмации и Священства, которые запечатлевают в душе человека особое неизгладимое знамение его уподобления Христу. Благодаря этому неизгладимому знамению тот, кто был неверен, постоянно призывается восстановить гармонию с глубинными устремлениями, отныне навсегда запечатленными в его естестве.

## Священное Писание

**3.62** Действие Духа созидает и охраняет объективное присутствие спасающего Бога в иной его форме – в Священном Писании. На страницах Библии слово Божие запечатлено особым образом и даруется всем людям с гарантией его подлинности и непогрешимости.

/II Тим.3,16/

Конечно, это не единственное свидетельство божественного Откровения: трудно обозреть все отблески спасительной истины в истории человечества, да и сама «благая весть» предшествовала письменной фиксации Евангелий и не заключена в них, как в тюрьме. Это живая жизнь церковного Предания.

Но в священных книгах спасительная истина всегда и безусловно доступна всем, кто честно ее ищет.

И это тоже «священное» действие, ибо присутствие в Библии слова Божьего первично по отношению к внутреннему расположению того, кто ее читает, и независимо от него.

## Харизмы

**3.63** К «сакральному» действию Духа сводимы и подлинно харизматические дары, вызываемые Им среди людей.

Поскольку эти дары посылаются отдельным людям, но «на пользу» всего Тела Церкви, сами по себе они не являются ни основанием, ни знамением оправдания. Даже если харизматические дары совершенно очевидны, человек, их получивший, может способствовать освящению ближних, сам не возрастая в любви.

/I Кор.12.7/

Следовательно, они не являются неременным указанием на присутствие Бога в человеческом сердце, но бесспорно свидетельствуют о творческом действии Святого Духа в общине верующих.

В Новом Завете говорится о харизматических дарах, которые утверждают человека в постоянном состоянии благодати: таинстве Брака, посвященном Богу celibate, Священстве, полученном через рукоположение.

/I Кор.7,7; II Тим.1,6/

Как мы видим, апостольское служение тоже несет в себе особую харизму: более того, это харизма, обязывающая распознавать, упорядочивать, приводить ко взаимной гармонии все остальные харизмы, дарованные Духом Святым.

/I Кор.14,37-38/

Существуют также харизмы, которые, не утверждая в человеке особого душевного состояния, оказывают драгоценную помощь всем, кто открытой душой принимает их благодатное действие. Новый Завет упоминает и об этих харизмах, чрезвычайно многочисленных и разнообразных. Они свидетельствуют о неисчерпаемой и многообразной премудрости Бога Отца и о Его милосердии к нашей нищете.

/ I Кор.12,4-11/

## «Сакральность» и «святость»

**3.64** Ни в коем случае не следует думать, что «сакральность» и «святость» – это следствия Пятидесятницы разного порядка, которые должны быть внеположны друг другу. Напротив, одно подразумевает другое.

В частности, «сакральное» может полностью реализовать свою природу только тогда, когда оно поистине становится источником, питающим и охраняющим «святое».

Человек, облеченный апостольской миссией, по природе своей обязан быть свят. Он всегда остается «апостолом» (епископом или, по нисходящей степени сопричастности, пресвитером или диаконом), как бы он ни вел себя, однако он должен себя вести соответственно своей харизме. Человек, прибегающий к таинству, должен принимать его так, чтобы в нем действительно утвердилась и возросла божественная жизнь. Тот, кто живет в браке или в целомудрии, посвященном Богу, должен не хвалиться полученным даром, а жить согласно особым требованиям святости, свойственным каждому из этих состояний. Тот, кто читает Священное Писание, должен стремиться к тому, чтобы слово Божье – само по себе всегда действенное – поистине пробудило в нем более сильную и более живую веру.

В любом случае, никогда не следует забывать, что единственный источник всего этого богатства, столь изобильного и поразительного, – излияние Святого Духа во время Пятидесятницы, ниспосланное воскресшим Христом: «Дары различны, но Дух один и тот же».

/I Кор.12,4/

**3.65** Через посредство Духа Святого  
Господь Иисус дарует человечеству,  
живущему в борьбе,  
верное и непреложное присутствие  
божественного спасения:  
Он утверждает непрерывность  
апостольской преемственности  
под единым водительством харизмы Петра;  
Он обеспечивает действенность таинств,  
вдохновляет Священное Писание,  
наделяет человечество  
многообразными харизмами.

ср./2.86-2.97/

/2.98-2.156/

# Песнь Невесты

## Хвала священному храму

О Слово Отца живое,  
Иисус Спаситель, единый Царь,  
услышь нашу мольбу,  
прими нашу хвалу.

Сегодня народ Твой  
радостно собирается на праздник,  
дабы поклониться Тебе  
и, отмечая ежегодное торжество,  
почтить храм сей.

В стенах его в живой воде  
умирает грех, возрождается христианин  
и семья верных, ликуя,  
вкушает Тело Твое.

Здесь слепым дан свет истины,  
здесь сердечные раны исцеляются,  
отсюда дьявол, наш страшный враг,  
бежит в смятении.

Свято и страшно место,  
где пребывает безграничный Господь:  
это сияющая дверь жизни,  
это вход в Царство Небесное.

Спаси от зла, Христе, тех,  
кто поет хвалу храму Твоему;  
даруй им безмятежные дни  
и спаси их от вечной погибели.

(Гимн вечерни на освящение храма)

**Глава девятая**

**ИЗЛИЯНИЕ ДУХА**

**III. НАЧАТОК ЦЕРКВИ**

**3.66** Дары Святого Духа, посылаемые нам Господом Иисусом Христом, не являются богатством разбросанным и неупорядоченным. Напротив, одна из прерогатив Утешителя – Его единообразующее действие. Под Его дунувением любая ценность – всякая истина, всякая праведность, всякая красота – обретает единство, целостность, становится живым организмом.

Дух – это противоположность «диаспоре», то есть рассеянию чад Божьих: там, где есть Дух, «диаспоры» больше нет. Напротив, есть реальность, которая являет собой противоположность и устранение всякого рассеяния, то есть «Церковь», что означает «собрание».

Прославленный Христос, Который от Отца посылает нам Утешителя, – это, таким образом, неисчерпаемый источник Церкви благодаря вечной Пятидесятнице.

Пока Иисус Назарянин одесную Отца, излияние Святого Духа не прекратится и всегда будет существовать Церковь – живое и молодое чудо.

## Источник Церкви

**3.67** Как легко заметить, подлинный источник Церкви – это человеческая природа Господа, благодаря которой Святой Дух нас достигает. Коль скоро в человеческой природе Христа заключено начало новой реальности – безгрешности и обожения, – она становится и началом тайны Церкви. Более того, поскольку в ней предвосхищается и сосредотачивается все совершенство, реально существующее в этом тварном мире, тайна Церкви в сущности уже живет в ней, в ней уже положено начало реальности, которой Божество обладает столь полно и плодотворно, что она в свою очередь становится активным орудием обожения.

На свадьбе царственного Сына, неразрывно связавшего Себя с человеческой природой, то есть в тайне воплощения, Церковь обретает свой первообраз.

### Мария – образец и начаток

**3.68** Первым же внешним церковным проявлением человеческой природы Христа является Дева Мария – первый и особый плод совершенного Христом искупления и дара Святого Духа: она не только символизирует собой всю Церковь, но в ней Церковь уже живет своей жизнью веры, надежды и любви и обладает своим бытием возвышенного творения.

Поэтому теперь мы по праву обратимся к созерцанию Марии, которая стала образцом и начатком Церкви.

### «Дочь Сиона»

**3.69** Дева Мария – как бы воплощение двойственного отношения человечества к Иисусу, Которого можно назвать корнем и цветком нашего ствола: Мария предшествует Христу и порождает Его, но вместе с тем она вся произошла от Него, как праматерь Ева от праотца Адама. Она дает Сыну Божьему всю Его человеческую природу, но и сама обретает в Нем всю свою значимость.

Она поистине – «дочь Сиона»: ею кончается древний Израиль, и в ней берет начало Израиль новый. Она совершеннейший образец человечества, ожидающего спасения в божественной жизни, и вместе с тем – совершеннейший образ спасенного и обоженного человечества.

/Лк.1-2/

## Начаток и предвосхищение

**3.70** Будучи образцом, Мария в то же время является и началом. Все, что предстает в ней как привилегия, на самом деле есть послушание ее предназначению стать живым предвосхищением тайны Церкви. Она – первая и самая совершенная из «искупленных»; она – первая, кому Дух Святой дарован во всей Его полноте; она – первая «непорочная Церковь», то есть Церковь без греха и порока, как непорочная Невеста Христова, которую готовит Дух; она – первая «воскресшая Церковь», то есть Церковь, живущая после смерти душой и телом, точно так же как в эсхатологическом будущем эта участь уготована собранию тех, кто оживотворен, воскрешен и воссел на троне вместе со Христом.

/Лк.1,35-38; Деян.1,14; 2,1-4/

Одним словом, это начало человечества, которое сообразуется и соединяется с распятым и воскресшим Сыном Божиим благодаря преобразующему действию Святого Духа.

/Еф.2,5 след./

## Невеста и Мать

**3.71** Как и Ева – Адаму, она исключительно и целиком принадлежит Новому Адаму: в ней нет ничего, что не исходило бы от Христа, и ничего, что не было бы полным и безраздельным даром Христу. Иными словами, девственность – это свойственный исключительно ей дар быть невестой и в то же время абсолютно совершенное измерение основы ее бытия как невесты.

Далее, подобно Еве, соединенной с Адамом, она мистически соединяется с Новым Адамом и в Нем, с Ним, будучи Ему подчиненной, становится «матерью всех живущих».

Будучи началом, Мария, оставаясь для всех образцом, является также личностью уникальной и абсолютно неповторимой: только она целиком происходит от Христа и этим происхождением не обязана никакому внешнему вмешательству, то есть посредничеству Церкви; только она вместе со Святой Троицей становится источником сверхъестественной жизни для всех тех, кто после нее оживотворен жертвоприношением Господа.

## Тайна священного и святости

**3.72** Мы можем говорить об образе и предвосхищении Церкви также и в силу гармоничного сочетания в Марии субъективной святости и объективной святости или присутствию священного начала: сочетания, которое для Церкви является лишь эсхатологической перспективой.

Она – женщина, которая в объективном и нерушимом качестве божественного материнства обретает источник всего своего неотчуждаемого величия и вечную причину того уникального положения, которое она занимает в Промысле Божьем.

Но в то же время Мария субъективно обладает этим объективным богатством, целиком и безраздельно сообразуя с волей Божьей все свое сознание, всю свою волю, всю свою горячую преданность. Ее слова «да будет» делают ее из самого «священного» самым «святым» творением, личностью, свободно содействующей делу Духа Святого.

/Лк.1,38/

Или, если угодно, Мария – вершина всего, что священно и свято, – ближе всего ко Христу, человеку, в Котором «обитает вся полнота Божества телесно», и вместе с тем человеку, Который неизменно свободно, сознательно и безраздельно подчиняется Божественному Промыслу.

/Кол.2,9; II Кор.1,19/

**3.73** Дева Мария – образец и начаток  
новой реальности,  
вызванной к существованию Духом Господним.

Это дочь Сиона,  
порождающая вочеловечившееся Слово Божие,  
Которым она полностью спасена.

Она – первая и совершеннейшая из искупленных,  
непорочное человечество,  
творение, уже обновленное и воскресшее.

Она – новая Ева,  
которая рождается только от Христа  
и, принося всю себя в дар,  
во Христе и со Христом приносит плод –  
новых рожденных свыше.

ср./2.60-2.66/

# Песнь Невесты

## О врата спасения!

Преславная Владычица,  
в девственном лоне своем  
вскормившая Царя мира,  
красота твоя превосходит сияние небес.

Божественное чудо  
– рождение Сына твоего –  
вновь даровало людям жизнь:  
Ева, мать плача,  
осушает слезы свои.

Врата, сияющие нам во тьме,  
ты открываешь нам вновь древний сад:  
приходит Спаситель, и благодаря тебе  
народы возвращаются к Отцу.

Слава Тебе,  
рожденный от Девы Иисусе,  
со Отцом и Святым Духом  
во все веки. Аминь.

(Богородичный гимн)



**Глава десятая**

**ИЗЛИЯНИЕ ДУХА**

**IV. ЦЕРКОВЬ**

**3.74** На этом размышление о Церкви может быть построено и закончено: речь идет прежде всего о созерцании всех элементов, которые мы рассмотрели как следствие вечной Пятидесятницы, в их целостности и единстве. Таким образом Церковь, в которой действует Дух Святой, предстанет нам как присутствие в истории Господа Иисуса воскресшего, чем она и является.

Попытаемся ответить на вопросы, которые действительно затрагивают сущность церковной тайны: что такое Церковь? какова сфера ее распространения или, что то же самое, каковы критерии принадлежности к ней? каковы ее основные отличительные черты? каковы ее неотчуждаемые прерогативы?

**Природа Церкви**

**3.75** Что такое Церковь?

Церковь – это человечество – или, лучше сказать, творение, – которое достигнуто и преображено искуплением, совершенным Христом. Или, если угодно, это творение, приведенное очистительным, животворящим

и единообразующим действием Духа Святого к подлинному общению с живым Господом, сидящим одесную Отца.

Каждое творение с какой-то точки зрения может принадлежать реальности, подходящей под данное определение, но обычно она не охватывает все его существо. Нет человека, который каким-либо образом не был бы затронут преизбыточным даром Духа и, следовательно, не находился бы некоторым образом в общении с воскресшим Иисусом, Которому, впрочем, он заранее подчинен согласно Промыслу Бога Отца; но нет и человека, который, пока он живет в этом мире, мог бы сказать о себе, что он полностью преобразен и по-настоящему перерожден изливанием Утешителя и что, следовательно, уже на земле он находится в совершенном общении с Господом славы.

Надлежит отметить, насколько Церковь здесь осознает свою неразрывную связь и со Святым Духом и со Христом. Дать Церкви определение, не включив в него как неперемный и существенно важный признак присутствие в ней Святого Духа и воскресшего Господа, – значит дать определение иной реальности, которая ничего общего с Церковью уже не имеет.

Тем более думать о Церкви как о чем-то противоположном Святому Духу и Иисусу Назарянину или по крайней мере как о чем-то, что можно помыслить вне их, – значит думать о несуществующем.

## Строение Церкви

### 3.76 Из чего состоит Церковь?

Если данное нами определение верно и если все, что мы до сих пор установили, не основано на ошибочных умозаключениях, то Церковь состоит из всего «священного» и всего «святого», что есть в мире, коль скоро все «священное» и «святое» есть следствие изливания единого Духа, посланного нам воскресшим Христом.

Поэтому границы Церкви будут видимыми и в то же время невидимыми: видимыми, поскольку все «священное», что входит в тайну Церкви, поддается внешней локализации; невидимыми, поскольку святость не всегда доступна наблюдению и может присутствовать там, где мы меньше всего предполагали бы ее обнаружить.

3.77 Исходя из этого, можно установить, где присутствует Церковь и принадлежит ли ей данный человек.

Церковь присутствует там, где мы находим сочетание всех ее необходимых и неперемных «священных» компонентов, то есть апостольской

преемственности, таинств, Священного Писания. Когда один из этих компонентов отсутствует, внешний облик Церкви представляется ущербным, и мера этой ущербности определяется тем, насколько серьезна утрата.

Человек принадлежит Церкви в той степени, в которой он достигнут и преображен Святым Духом или, если угодно, в зависимости от объективной и субъективной «святости», запечатленной в его существе. Драгоценна объективная святость, сообщаемая, например, в таинстве Крещения; и еще более драгоценна святость субъективная, даруемая верой, надеждой, любовью, даже когда эта сверхъестественная жизнь присутствует в начальной, хрупкой, даже неосознанной форме.

Быть может, нет человека, который был бы совершенно чужд Церкви. Ее членом, тесно с нею связанным, является тот, кто принял Крещение, исповедует правую веру и находится в совершенном общении с законными пастырями. С другой стороны, никто из живущих в мире сем, по-видимому, не принадлежит Церкви во всей полноте своего существа.

**3.78** Пользуясь теми же категориями «святого» и «священного», мы можем понять, почему Церковь является одновременно «общением» и «общиной».

Это «общение», то есть внутреннее единение людей в Святом Духе со Христом и, следовательно, с Отцом; единение, которое представляет собой плод искупления и существует даже тогда, когда внешне никак не проявляется: здесь мы в сфере «святости».

Это община, то есть социально-историческая реальность, основные контуры которой были определены ее Основателем и остаются неизменными: и здесь мы в сфере «священного».

Общение должно находить свое выражение в общине, точно так же как община, чтобы быть подлинно церковной, должна находить свою опору во все более полном и сознательном общении и им питаться.

Существование Церкви невозможно без общинной жизни, которой пожелал для нее Христос. Церковь ни в коем случае не сводима к чисто внутренней, невидимой реальности, точно так же как она несводима к реальности чисто внешней и неживой: это был бы труп Церкви, а не Церковь Христова.

Любая община верующих будет стремиться двигаться по пути, указанному Господом, в поиске все более совершенных форм общинной жизни – форм, которые, конечно, могут варьироваться в зависимости от изменения исторической ситуации и внешних условий.

## Отличительные особенности Церкви

### 3.79 Каковы отличительные особенности Церкви?

Они сформулированы в Символе веры и их источник – то, что было сказано ранее о тайне Церкви.

Церковь по сути своей «свята», потому что это средоточие объективной и субъективной святости: везде, где есть святость, неким образом присутствует Церковь; там, где нет никакой святости, никоим образом не может присутствовать Церковь.

/I Пет.2,9/

Поскольку Церковь целиком и полностью – результат действия Святого Духа, она может быть лишь святой целиком и полностью.

Это означает, что в ней нет грешников: между тем все, кто к ней принадлежит, пока они живут на этой земле, более или менее грешны, но грешны лишь в той мере, в которой они не соединены со Христом в Духе, то есть в той мере, в которой они не являются Церковью. Поэтому она – нетронутый грехом организм, состоящий из тех, кто в какой-то степени грехом запятнан: *«ex maculatis immaculata»* («из запятнанных пороком непорочная» – лат.).

/Св. Амвросий, *In Lucam*/

Церковь по сути своей «кафолична», то есть обладает вселенским характером, поскольку, имея своим источником единого освящающего Духа и единого Посредника, она является для всех орудием спасения и достижения совершенства. Церковь – это «место», где сосредоточена вся истина, все милосердие, вся обожествляющая благодать, действительно предназначенная всем.

То же существование единого Господа и единого Духа является источником ее «единства»: это единство, объединяющее всех, кто возрожден единым Крещением, читает единое Писание, охвачен единой апостольской миссией, даже тогда, когда исторически существующие общины не ладят друг с другом; это единство, наиболее совершенной и последовательной формой которого является полное и осознанное общение с тем, кто, будучи наделен харизмой и миссией Петра, является центром и основой церковного единства, согласно замыслу и воле Основателя Церкви.

Наконец, Церковь является «апостольской», потому что не только ее «миссия», но и таинства и Священное Писание – дар, полученный через тех, кого избрал Себе Иисус. Поэтому двенадцать апостолов остаются основанием Церкви, и они призваны воссесть на двенадцати тронах, чтобы вместе со Христом судить двенадцать колен Нового Израиля, то есть всей Церкви, подлинной и верной. /Мф.19,28/

## Неотъемлемые прерогативы Церкви

### 3.80 Каковы неотъемлемые прерогативы Церкви?

Они те же, какие мы видели в «начатке» и «первообразе» Церкви: она – Невеста и Мать, как Новая Ева – Мария.

Она – Невеста Христова и поэтому Дева – безраздельно преданная любви своего Господа.

/Еф.5,22-33/

Следовательно, она отмечена верностью: она никогда не уклонится от пути жизни. Поэтому она непогрешима и в ней каждый человек доброй воли, ищущий спасительную истину, всегда сможет найти ее; поэтому она не подвержена заблуждениям и не может потеряться в мире, следуя за теми, кто обольщает его в данный момент.

/I Тим.3,15/

3.81 Она – мать новых живущих: родившись целиком от Христа, она полностью соединяется с Ним в деле сообщения новой жизни. Это означает, что я получаю свое новое бытие от Христа, но от Христа, с Которым неразрывно связаны все, кто предшествовал мне в моем возрождении и прежде меня образовывал Церковь. Более того, некоторые из них стали для меня «отцом» и «матерью» в Господе.

/Откр.12/

Все это означает, что я, в той степени, в которой истинно мое преобразование, содействую преобразению других и становлюсь для них «отцом» и «матерью» в Господе. Мне проповедовали Благоую Весть – и я сам должен проповедовать ее; я спасен – и должен спасать; обожен – и должен содействовать обожению других.

Это чудо материнства, позволяющее нам постичь всю глубину церковной тайны, – тоже дар Духа; это тоже дар Воскресшего и один из аспектов Его живого присутствия во всей его действенной силе, обновленной и обновляющей.

3.82 Закон материнства охватывает Церковь во всем ее вселенском измерении. В силу этого закона еще более прочными и нерушимыми становятся узы, связывающие нас со Христом и друг с другом. В силу того же закона Церковь, рожденная искупительным жертвоприношением, совершая Евхаристию, таинственным образом становится ее со-источником: центральное событие истории, из которого она черпает свое бытие, таинственным образом вверено в ее руки, дабы она не оставалась всего лишь объектом и адресатом спасительной любви, но и сама вместе со Христом совершала дело искупления.

3.83 Творение, настигнутое,  
очищенное, обновленное и соединенное воедино  
Духом Господним, –  
это единая, святая, вселенская и апостольская Церковь.

В ее тайне соединяется все, что ни есть  
святого, священного, освящающего.

Она – Невеста Христова, состоящая из грешников,  
сама – непогрешимая Дева;  
окруженная нашими сомнениями  
и нашими заблуждениями,  
она – основание спасительных и непреложных истин.

Неразрывно соединенная с Новым Адамом, она –  
Мать каждого нового из живущих.

/2.167-2.179/

## **Песнь Невесты**

### **Невеста и Царица**

Воистину достойно и праведно,  
должно и спасительно  
нам всегда и везде благодарить Тебя,  
Господи, Святой Отче, всемогущий вечный Боже.

Господь Иисус сделал Церковь Свою  
сопричастной к владычеству над миром,  
которое Ты даровал Ему,  
и возвысил ее до достоинства Матери и Царицы.

Перед ее тайным величием склоняется мироздание,  
потому что любое ее суждение на земле  
подтверждено и на небе.

Церковь – это Мать всех живущих,  
неустанно прославляется она  
своими сыновьями,

которых ежедневно порождает Тебе, Отче,  
силою Духа Святого.

Это плодовая лоза,  
которая простирает по всей земле  
свои побеги и, опираясь на дерево Креста,  
поднимается к Царству Твоему.

Это град, воздвигнутый на горной вершине,  
изумляющий всякий взор,  
град, где вечно живет его Основатель.

Восхищаясь столь дивной красотой,  
вместе с хором,  
звучащим в небесном Иерусалиме,  
и вместе с ангелами и святыми  
воспоем гимн славы Твоей, Боже.

(Предначинание Римской литургии на освящение храма)



## Глава одиннадцатая

# УСТРЕМЛЕННОСТЬ К КОНЕЧНОЙ ЦЕЛИ

### Эсхатологическая перспектива

**3.84** Рассмотрение церковной тайны – или, что то же самое, тайны излияния Святого Духа в Пятидесятницу и тайны прославления Христа одесную Отца – нельзя считать завершенным, не задумавшись о том охватывающим всю Церковь порыве, который влечет ее к полному и открытому общению со Христом. /Рим.8,18-25/

Этот порыв определяется уже тем, что Иисус – Глава, источник жизни, образец и конечная цель Церкви – пребывает в вечности у Бога Отца и богатство, Ему внутренне присущее, полностью реализовано, тогда как Церковь погружена в историю, то есть в поток изменчивого, временного, несовершенного. Христос воскрес и пребывает во славе, но еще не прославлена вся Церковь: именно поэтому церковная тайна по природе своей эсхатологична, то есть отмечена стремлением к полноте, которым она вдохновляется в своем паломничестве к «будущему граду».

/Евр.13,14/

Таким образом мы понимаем, как Святой Дух, укрепляя и утверждая нашу жизненную связь с Господом Иисусом, исполняет эсхатологические

чаяния Церкви постепенно и последовательно, все ближе ведя нас к нашей конечной цели, помогая нам возрастать в новой жизни и в общении с Христом.

Поскольку человеческая история неоднозначна, единый Дух ведет нас к этой цели разными путями.

## **Путь благодатной жизни**

**3.85** Путь благодатной жизни предполагает:

- все более глубокое осознание веры, благодаря которому мы можем все полнее усваивать взгляд Христа на Бога, человека и мир;
- все более горячее желание встретить Спасителя лицом к лицу;
- и прежде всего – все более глубокая сопричастность к той любви, которая горит в сердце Христовом.

## **Путь участия в таинствах**

**3.86** Путь участия в таинствах – который мы рассматриваем после пути благодатной жизни, как будто они друг от друга изолированы, только для большей методологической ясности – по самой природе своей эсхатологичен. Прибегая к таинствам посвящения (Крещение – Конфирмация – Евхаристия) и к таинствам очищения (Крещение – Покаяние – Елеосвящение – Евхаристия), человек постепенно приближается ко встрече с Христом.

Вершиной же сакраментальной жизни, путем который ведет нас Святой Дух, по праву является Евхаристия – предвкушение вечной трапезы и личное обладание Спасителем, предвосхищающее полное Им обладание в будущем.

## **Путь покаяния**

**3.87** Следует отметить, что дело очищения совершается на протяжении всего нашего существования: поскольку человек – даже человек, возрастающий в благодати, – на дорогах мира неизбежно собирает немного грязной пыли, здесь, на земле, время очищения не кончается никогда: земное покаяние – постоянно необходимая добродетель, выражающаяся в таинстве и в нем обретающая свое развитие, – это наше первое подлинное «чистилище».

Но чтобы довести дело до должного совершенства, необходимо достичь состояния, когда еще можно очищаться, но уже нельзя себя запятнать. Поэтому Духом Господним предуготовано также состояние очищения в

загробной жизни, когда огонь Его любви сможет окончательно спалить все, что нас обременяет: это тайна чистилища, позволяющего человеку, умершему в мире с Богом, достичь состояния, в котором он по праву может войти в вечную славу.

## **Христос – цель и судия истории**

**3.88** Так Святой Дух ведет Церковь к ее завершению и ее цели – Христу. Христос – это завершение истории мира и истории каждого отдельного человека.

А поскольку Он – образец, в котором было задумано все сущее, то приходя к Нему, люди видят Его и видят самих себя на большем или меньшем от Него расстоянии, и так над ними вершится вечный суд.

/Деян.10,42; I Пет.4,5; II Тим.4,4/

Никто и ничто не сможет избежать этого суда, которым завершаются любые перипетии истории и любое паломничество.

/Мф.25,35-46; I Кор.4,5; II Кор.5,10/

Если Христос – наша судьба, то наше завершение – и, следовательно, наша награда – будет состоять в совершенном уподоблении Ему: во славе воскресшего тела, в свете созерцания Отца лицом к лицу, в сопричастности к жаркому пламени божественной любви и к жизни Пресвятой Троицы во славе.

/I Кор.15,16-20; I Кор.13,9-12; I Ин.3,2/

**3.89** Аналогичным образом – и как противоположность вечному блаженству – следует рассматривать вечное осуждение. Человеку надлежит думать об аде не применительно к другим, но применительно к себе: это конкретно моя судьба, реально возможная в будущем, надеждой на спасение от которой я обязан милосердию Бога Отца.

Ад состоит прежде всего в извращении человеческой природы, существующей согласно установленному Провидением миропорядку: осужденный по-прежнему стремится ко Христу, Которым он окончательно отвергнут; общение с Богом для него – по-прежнему желанно как источник навсегда утраченного счастья; он страдает от того, что находится вне сферы излучения освобождающего и преображающего Духа, а также страдает от мучительного порабощения материи и от ощущения страшного одиночества.

/Мф.25,41; Откр.22,25; Мф.13,40-42/

## Общение святых

**3.90** Те, кто Святым Духом соединен в единую Церковь воскресшего Господа, живут в состоянии взаимного общения, которого не может прервать и которому не может воспрепятствовать даже смерть. Поэтому смерть не может разорвать узы любви и взаимопомощи. Отсюда наше убеждение в том, что мы можем и должны любить наших усопших и, молясь за них, можем и должны помочь им в тягостном деле окончательного очищения. Отсюда также наше убеждение, что они помогают нам в трудную минуту.

В особенности мы можем чтить и молить тех, кто жил в святости и умер в мире с Господом. Тайна воскресшего Христа действием Святого Духа неизменно собирает всех нас – живых и усопших – в единую семью, семью людей свободных и сознающих свое единство.

### Церковная жизнь как возвращение к Отцу

**3.91** Нам остается лишь бросить общий взгляд на внутреннее движение, благодаря которому Промысел Божий развивается к своему совершенному воплощению.

Бог Отец достигает нас благодаря искупительной миссии Своего едиnorodного Сына, Который, будучи распят и воскреснув, из тайны Божьей изливает в мир Святого Духа.

Святой Дух, вся плодотворность Которого раскрывается в творении, стремится постепенно привести всех нас к совершенному соединению с прославленным Христом, Который, став *Christus totus*, то есть началом, объединяющим Искупителя и искупленных, принося Себя в дар Отцу, возвращает все сущее к его первоисточнику. Так в эсхатологической перспективе Христос будет всем во всех.

/I Кор.15,28/

Как мы видим, наша судьба неразрывно связана с Тремя Лицами Троицы, Которые вершат историю спасения: спасая нас, Отец, Сын и Святой Дух дают нам откровение о Себе, точно так же как, являясь нам в Откровении, Они полагают начало делу спасения.

**3.92** Дух Воскресшего  
дает новому народу силу  
непрестанно стремиться  
к окончательной встрече со Христом лицом к лицу.

Так мы идем вперед путем покаяния,

возрастания благодаря участию в таинствах,  
путем благодатной жизни –  
к царству Божьему.

Очищение, к которому каждый христианин  
стремится, прибегая к таинству Покаяния,  
достигает своего завершения  
только в совершенном очищении,  
уготованном Духом Святым в загробной жизни.  
Всякий человек и вся история  
находят свое завершение у ног Господа Иисуса,  
единого Судии живых и мертвых.

Вечное осуждение обрекает отверженного  
на мучительное удаление  
от Отца, от Христа, от Святого Духа.

Вечная награда открывает блаженному  
общение познания, любви и радости  
с Тремя единосущными Соделателями спасения  
и со всеми счастливыми жителями небес.

ср./2.80-2.85/  
/2.180-2.204/

## **Песнь Невесты**

### **Мольба, обращенная к Судии**

Не скрывай Своего лица, Отче,  
когда, трепеща перед Тобою,  
в неумолимом свете  
буду я созерцать жизнь мою.

Если Сын Твой ради меня стал плотью,  
был распят и воскрес,  
то да не возобладает надо мной  
власть смерти,  
да не оторвет она меня от Тебя.

Знаю, что пришел конец долгому времени,  
когда Ты терпел мои грехи,  
и все же, Боже праведный,  
милостиво воззри на меня.

Господи Иисусе,  
всемогущий и бессмертный,  
воскресший из мертвых  
и царствующий одесную Отца,  
смилуйся надо мной!

Победивший смерть,  
прими меня среди святых  
в царстве света и мира,  
где уже не будет скорби.

(Гимн вечерни на литургии усопших)

## Глава двенадцатая

# ИИСУС – ОТКРОВЕНИЕ ТАЙНЫ БОЖЬЕЙ

**3.93** Распятый и воскресший Иисус – великое откровение невидимого Бога: тот, кто созерцает Его, созерцает Бога Отца.

/Ин.1,18; 14,9/

В Своем воплощении Он по-прежнему остается «Логосом», в Котором Бог извечно обретает Свое выражение, субстанциональным Словом, в Котором мы смогли познать Его.

/Ин.1,14/

В прославленном Искупителе можно прочесть весь Промысел спасения, а в Промысле спасения нашему разумению открывается сокровенный Бог, Который в нем явился тем, что Он есть на самом деле: безграничным океаном света и любви.

## Преодоленная пропасть

**3.94** Бог остается неприступным: Он столь отличен от нас, что наш разум, предоставленный самому себе, не в силах составить о Нем позитивного представления. Благодаря своему разуму мы можем лишь понять, что без

Бога человек и вся вселенная, венцом и вершиной которой он является, – не просто тайна, но абсурд, противоречие, бессмыслица.

/I Тим.6,16/

Между Богом и нами – пропасть, преодолеть которую с нашей стороны абсолютно невозможно. Но преодолеть ее может Бог: пропасть велика, но она не более бесконечного милосердия, которое свободно решило сообщить нам себя.

Пропасть между нами и Богом была преодолена дважды: в тайне творения, когда через Сына было создано все сущее и чудо существования было сообщено и нам, ранее бывшим лишь чистой и пустой возможностью; и в тайне искупления, когда Слово стало плотью и раскинуло Свою скинию между нами, а животворящий Дух был излит на сухие кости, покрывавшие мир.

/Иез.37,1-28/

Божество даровало нам Себя дважды, и на этом двойном даре, блистательном и красноречивом, основаны два различных и взаимодополняющих откровения тайны Божьей.

## Откровение Творца

**3.95** В них Бог явился как «Творец», то есть как Тот, Кто, будучи бытием по преимуществу, является источником всего сущего.

Всемогущая рука Божья извлекает каждое творение из пропасти небытия, которая по-прежнему притягивает все конечные существа.

Таким образом, все творение – это слабый отблеск Божьей красоты и Божьего величия, которые сегодня нам более доступны, коль скоро всю сотворенную красоту и величие мы находим соединенной воедино и преображенной в человеческой природе Христа.

/Прем.13,3-5/

И если «от создания мира невидимое совершенство Божества видимо через созерцание видимых творений» (\*), то это созерцание стало для нас более легким, ясным и радостным с тех пор, как перед нашими глазами воссиял драгоценный образ воскресшего Господа.

/Рим.1,20/

## Откровение Пресвятой Троицы

**3.96** Однако в тайне Христа перед нашим омраченным взором открылась и тайна сокровенной жизни Бога: являясь как единственный и извечный

Сын, Иисус говорит нам, что в природе Божества – «отцовство», и, следовательно, неизреченная самоотдача; Иисус, в единении с Отцом как вечный источник несотворенной любви, дал нам возможность познать Духа Святого, Который является ориентиром и печатью всех действий Божества и благодаря Своему свободному и поразительному решению излиться на творение становится началом и источником обновления мира.

Таинственные Лица Пресвятой Троицы – Отец, Сын и Святой Дух – не отождествляясь друг с другом, обладают каждый в отдельности всей полнотой и всем совершенством божественного бытия в такой мере, что каждое из Них полностью с божественным бытием отождествляется. Как мы видели, Они – Соделатели нашего спасения, но прежде всего – носители вечной и трансцендентной жизни бесконечного Высшего Существа.

## **Откровение непознаваемого Бога**

**3.97** Поскольку Троица явилась нам в деле спасения, исполненном любви, мы можем постичь ее скорее ответствуя Ей любовью, чем пользуясь ухищрениями разума. Тем не менее, поскольку Троица поистине явилась нам в любви, мы можем поистине познать Ее любовь.

Более того, лишь познание тайны Троицы, сияющей во славе воскресшего Христа, позволяет нам положительно познать непознаваемость Бога.

Если мы ограничимся утверждениями, что Бог непознаваем, неуловим, невыразим, не усматривая никакой положительной причины этой недоступности для нас, то, сколь бы парадоксальным это ни могло показаться на первый взгляд, мы в конце концов усыпим наш дух «ассимилированным» нашим разумом представлением о неизреченном, которое, укладываясь в категории нашего мышления, в конечном счете окажется приемлемым без всяких конфликтов, как любое другое представление, соразмерное нашему разуму. Именно откровение непознаваемой тайны Троицы открывает нам «отличие» Божества от нас, отличие, которое мы а-приори склонны провозглашать слишком легкомысленно и слишком для себя безболезненно.

Живая вера в Отца, Сына и Святого Духа – в единого Бога, Который живет в трех различных Лицах, друг с другом взаимосвязанных, – спасает нас от утонченного и слишком удобного рационализма, довольствующегося абстрактным утверждением о непознаваемости бесконечного Существа.

Именно эта вера вынуждает наш слабый разум к драматичному и спасительному соизмерению с реальностью, действительно нас превосходящей. Только после такого соизмерения – и, следовательно, после признания тайны Троицы – можно говорить более или менее серьезно о Боге как о некоем «отличном от нас», непознаваемом, совершенно «ином» Существо.

Бог действительно предстает нам непостижимым после того, как мы познали Его во Христе.

И здесь молчание поистине спасительно.

**3.98** В распятом и воскресшем Иисусе  
мы познаем Отца и Святого Духа:  
так единый Бог,  
откровение о Котором дано нам во всем творении  
и в миссии Сына и Духа Утешителя,  
приносит Себя в дар нашему разуму и нашей любви.

Мы преклоняемся перед Ним – Творцом,  
вечной и всеобъемлющей причиной мироздания,  
ибо мы получили от Него в дар  
наше существование.

Мы преклоняемся перед Ним –  
океаном неизреченной жизни,  
ибо нам была дарована сопричастность  
к радостному общению  
с блаженной Троицей.

Мы преклоняемся перед Ним – непостижимой тайной,  
ибо созерцание Лиц Троицы  
спасает наш разум от скудости  
и от всякого ложного света  
и погружает его в бесконечность.

ср./2.19-2.38/

## **Песнь Невесты**

### **Под покровом тайны**

Мать, исполненная любви,  
Церковь, странствующая долиной плача,  
пой в радости: Царь  
облек тебя Своей славой.

Как снег, сияют белизной Его одежды,  
и свет Его нисходит к тебе;  
отныне с горной вершины  
ты будешь светить в веках.

Ты слышишь: глас древних пророков  
вещает о кресте и о смерти,  
с небес глас Отца  
прославляет Единородного Сына.

Такова, о Невеста верная, твоя судьба:  
кровь и слезы текут по твоему лицу,  
но прекрасна ты  
тайной божественной красотой.

На Христе почивает Святой Дух,  
единая тайна окутывает вас;  
сияющее облако скрывает вас  
от неверующего взгляда.

Хвалу Господу Иисусу,  
преобразившемуся на горе Фавор,  
хвалу Отцу и Святому Духу,  
ликуя, да воспоеет Церковь вовеки. Аминь.

(Гимн на Преображение)



# ОГЛАВЛЕНИЕ

ВВЕДЕНИЕ

3

## Часть первая

### Керигма

### Основное содержание Благой Вести

#### Глава I

##### Распятый Иисус – Господь живой

1. Его нет здесь Он воскрес	11
Он воскрес	11
Он воскрес из мертвых	13
Он воскрес, как сказал	15
Он воскрес для оправдания нашего	16
2. Бог соделал Иисуса Господом и Христом	19
Иисус Господь	19
Иисус Христос	20
Благословен Грядущий	22
3. Единородный Бог	24
Одесную Бога	24
Сын Бога живого	25
Господь мой и Бог мой	27

## Глава II

### Отец Господа нашего Иисуса Христа

- |                                  |    |
|----------------------------------|----|
| 1. Сего Бог воскресил из мертвых | 31 |
| 2. Бог, создавший все            | 33 |
| 3. Отец мой и Отец ваш           | 34 |

## Глава III

### Дух Господень

- |                                |    |
|--------------------------------|----|
| 1. Предал дух                  | 37 |
| 2. Бог послал Духа Сына Своего | 39 |
| 3. Одно тело и один дух        | 40 |

### Заключение

- |                                   |    |
|-----------------------------------|----|
| Во имя Отца и Сына и Святого Духа | 43 |
|-----------------------------------|----|

## Часть вторая

### Катехизация

#### Обзор истин христианского вероучения

### Глава I

#### Я верую

- |          |    |
|----------|----|
| 1. Я     | 49 |
| 2. Верую | 52 |

### Глава II

#### В Бога Отца всемогущего, Творца неба и земли

- |                            |    |
|----------------------------|----|
| 1. Единый Бог в Трех Лицах | 55 |
| 2. Бог-Творец              | 58 |

### Глава III

#### И в Иисуса Христа, Сына Его едиnorodного, Господа нашего

- |                             |    |
|-----------------------------|----|
| 1. Предназначение во Христе | 64 |
| 2. Грех                     | 65 |

## Глава IV

Воплотившийся от Духа Святого и Марии Девы Тайна воплощения	69
--	----

## Глава V

Распятый за нас при Понтии Пилате, и страдавший,  
и погребенный, и воскресший в третий день,  
и восшедший на небеса, и сидящий одесную Отца,  
и снова грядущий судить живых и мертвых

1. Страсти и смерть	76
2. Прославление	78
3. Второе пришествие	79

## Глава VI

Верую в Духа Святого, говорившего через пророков Откровение	81
--	----

## Глава VII

Верую в Духа Святого, верую во единое  
крещение во оставление грехов

1. Таинства	87
2. Крещение и Конфирмация	90
3. Евхаристия	92
4. Таинство Покаяния и Елеосвящения. Чистилище.	95
5. Таинство Священства и Брак	98

## Глава VIII

Верую в Духа Святого, Господа животворящего Благодатная жизнь	101
--	-----

## Глава IX

Святая вселенская Церковь

## Глава X

Ожидаю воскресения мертвых и жизни будущего века

1. Воскресение	110
2. Ад	111
3. Вечная жизнь	112

**Часть третья**  
**Дидахе**  
**Познание Промысла Божьего**

Вводная глава	
Познание веры	
Необходимость познания	119
Основы познания	120
Заключение	121
Глава I	
Пасхальная слава	
Множество лучей единой славы	123
История, которая вечно актуальна	124
Глава II	
Господь во славе	
Вершина тройственной истории	127
Иисус – Человек	128
Иисус – Христос	129
Иисус – Искупитель	131
Глава III	
Зло	
Страдание и смерть	136
Заблуждения	137
Личный грех	137
Всеобщая греховность	138
Врожденный первородный грех	138
Последствия первородного греха	
Дьявол	139
Глава IV	
Искупление	
Спасительные деяния	141
Смысл спасения	142
Изначальная связь между Христом и людьми	143

## Глава V

### Посредник

Основа посредничества Христа	147
Христос – Посредник по преимуществу	148
Роль посредника	148
Священство	149

## Глава VI

### Господь и Бог

Господь	151
Бог	152
У источника Духа	154

## Глава VII

### Излияние Духа: I. «Святое»

Освещающая благодать	158
Вера, надежда, любовь	159
Жизнь Святого Духа в нас	159
Привычная благодать	160
Праведность	160
Стать членом Тела Христова	160
«Святость»	161

## Глава VIII

### Излияние Духа: II. «Священное»

Апостольская миссия	166
Таинства	166
Священное Писание	167
Харизмы	168
«Сакральность» и «святость»	169

## Глава IX

### Излияние Духа: III. Начаток Церкви

Источник Церкви	172
Мария – образец и начаток	172
«Дочь Сиона»	172
Начаток и предвосхищение	173
Невеста и Мать	173
Тайна священного и святости	174

## Глава X

### Излияние Духа: VI. Церковь

Природа Церкви	177
Строение Церкви	178
Отличительные особенности Церкви	180
Неотъемлемые прерогативы Церкви	181

## Глава XI

### Устремленность к конечной цели

Эсхатологическая перспектива	185
Путь благодатной жизни	186
Путь участия в таинствах	186
Путь покаяния	186
Христос – цель и судия истории	187
Общение святых	188
Церковная жизнь как возвращение к Отцу	188

## Глава XII

### Иисус – откровение тайны Божьей

Преодоленная пропасть	191
Откровение Творца	192
Откровение Пресвятой Троицы	192
Откровение непознаваемого Бога	193

## **КНИГИ УЖЕ ОПУБЛИКОВАНЫ**

- А. де Любак.*            **ПАРАДОКС И ТАЙНА ЦЕРКВИ**
- Д. Бартелеми.*        **БОГ И ЕГО ОБРАЗ**
- Л. Джуссани.*        **ПУТЬ ХРИСТИАНСКОГО ОПЫТА**
- — — —        **ИИСУС ХРИСТОС**
- Л. Джуссани.*        **СУЩНОСТЬ ХРИСТИАНСКОЙ НРАВСТВЕННОСТИ**
- Л. Джуссани.*        **РЕАЛЬНОСТЬ, РАЗУМ И РЕЛИГИЯ**
- А. Сикари.*            **ПОРТРЕТЫ СВЯТЫХ**
- Л. Джуссани.*        **У ИСТОКОВ ХРИСТИАНСТВА КАК ВЫЗОВА**



**Stampa AGAM s.r.l.**  
**Via Valle Po, 143**  
**12020 Madonna dell'Olmo - CUNEO**  
**Tel. 171-41.14.70 - Fax 171-41.17.14**  
**Printed in Italy**  
**Novembre 1992**

Кардинал Джакомо Биффи родился в Милане в 1928 году.

В течении нескольких лет он преподавал богословие, а затем многие годы был настоятелем прихода в окрестностях Милана и в самом Милане. Этот жизненный путь нашел отражение в его публикациях. Ранние из них ориентированы в основном на теоретические богословские исследования и размышления, более поздние сосредоточены на проблемах медитации и пастырского служения.

С 1975 по 1984 гг. Джакомо Биффи является викарным епископом миланской епархии, а с начала 1984 года становится архиепископом болонской епархии.

Дать краткое и ясное изложение католического вероисповедания – вот цель этой книги, состоящей из трех частей.

В первой части дается изложение сущности евангельского учения на основе формулировок Нового Завета.

Вторая часть посвящена анализу Символа Веры в свете Церковного предания.

Третья часть книги представляет собой систематический синтез содержания веры, основанной на оригинальной и четкой богословской мысли.